佛藏

61

大明太宗皇帝御制藏經贊

朕惟如來為一大事出現。演三藏十二部之玄言。所以指教垂義者尚矣。自其言流于中土。翻譯其義。以化導群類。非上根圓智之士。鮮能以通之。而得其要者或寡矣。夫治心

道心也者。虛靈明

該貫萬理而無所

多聞必由於藏海

於一心。以是修證超乎圓妙。常住不動。無有所蔽。此誠末世之津梁。迷途之明炬也。朕撫臨大統。仰承鴻基。念皇考皇妣生育之恩。垂緒之德。劬勞莫報。乃遣使往西土。取藏經之文。刊梓印施。以資為薦揚之典。下界一切生靈。均沾無窮之福。如是功德有不可名言。若夫世之由迷惑真。交纏故業。茫然而莫之所歸者。不究竟於斯。亦莫能得其體而返其真也。推是心以濟拔流轉。

來慈悲之

願

于卷首。且

贊以

如來演義諦　法音遍克周
世界恒河沙　一一皆具足
化導於群類　咸得成正觀
有漏諸微塵　悉超於覺海
歷阿僧祇劫　廣開方便門
迷妄執空華　一切了明徹
有一弗徹者　誓不成佛陀
我今念眾生　是故廣演說
深心奉塵剎　俱願澄菩提
上報二重恩　下濟諸途苦
昔登無上覺　欲漏盡消除
成就勝妙心　以拯諸末劫
廣此密因義　布施於竺乾
頻伽大梵音　至妙不思議
如十方擊鼓　於音聲
有耳皆獲聞　聞者即成覺
堅固無動轉　永不墮輪回
世尊為證明　作如是贊嘆
功德不可說　永被於生靈

永樂八年三月初九日

世纪出版
上海世纪出版股份有限公司
上海书店
APGTIME
时代出版
时代出版传媒股份有限公司
黄山书社

佛藏

上海世紀出版股份有限公司上海書店
時代出版傳媒股份有限公司黃山書社

第六一册目録

觀無量壽佛經疏妙宗鈔 續前 （卷第三至卷第六　約六—九）……一

天台智者大師禪門口訣　一卷　隋智顗説　（約十）……三七

請觀音經疏　一卷　隋智顗説灌頂記　（法一）……四二

請觀音經疏闡義鈔　四卷　宋智圓述　（法二—五）……五六

釋摩訶般若波羅蜜經覺意三昧　一卷　隋智顗説灌頂記　（法六）……九六

四念處　四卷　隋智顗説灌頂記　（法七—十）……一〇五

仁王護國般若經疏　五卷　隋智顗説灌頂記　（韓一—五）……一四二

佛説仁王護國般若波羅蜜經疏神寶記　四卷　宋善月述　（韓六—九）……一八七

天台八教大意　一卷　隋灌頂撰　（韓十）……二二九

四教義　六卷　隋智顗撰　（弊一—六）……二三六

國清百録　四卷　隋智寂等録灌頂纂集　（弊七—十）……二九八

釋禪波羅蜜次第法門　十卷　隋智顗説法慎記灌頂再治　（煩一—十）……三四六

法界次第初門　三卷　隋智顗撰　（刑一—三）……四五三

方等三昧行法　一卷　隋智顗説灌頂記　（刑四）……四八三

净土十疑論　一卷　隋智顗説　（刑五）……四九二

觀心論疏　五卷　隋灌頂撰　（刑六—十）……四九九

南嶽思大禪師立誓願文　一卷　陳慧思述　（起一）……五四八
隋天台智者大師別傳　一卷　隋灌頂撰　（起二）……五五六
止觀大意　一卷　唐湛然述　（起三）……五六六
始終心要　一卷　唐湛然述　（起三）……五七三
修懺要旨　一卷　宋知禮述　（起三）……五七三
十不二門　一卷　唐湛然述　（起四）……五七九
十不二門指要鈔　二卷　宋智禮述　（起五——六）……五八四
金剛錍　一卷　唐湛然述　（起七）……六〇七
法智遺編觀心二百問　一卷　宋知禮撰法孫繼忠集　（起八）……六一九
永嘉集　一卷　唐玄覺述　（起九）……六三〇
天台傳佛心印記　一卷　元懷則述　（起十）……六四二
净土境觀要門　一卷　元懷則述　（起十）……六四六
首楞嚴經義海　三十卷　唐懷迪證釋宋咸輝排經入注　（翦一——牧十）……六四九

觀無量壽佛經疏妙宗鈔卷第三　約六

宋四明沙門知禮述

二辯體前文解釋能說所說能觀所觀皆能詮名今辯此名所詮之體欲令學者因筌得魚壽名顯體壽名意在忘名顯體知無別體此乃今師釋名辯體之妙意也復應了知釋名是總總三法故三章是別別三法故是故解釋通別二名無不義具教行理三能說之佛既具三身所說觀境各具於三故云釋名總於三法體章別在法身宗用別當餘二教相一章分別總別今之辯體雖在一法一必具三故明體禮體底體達三種之義雖論三義但是法身中三未明餘二各三故涅槃玄云總唱祕藏故當其名法身攝一切法不縱不橫以當其體般若攝一切法如面三目以當其宗解脫攝一切法如三點伊以當其用如此數演即是其教非但經體義成餘義亦顯文畢今出其意空假皆中故三屬體假中皆空故三屬宗中空皆假故三屬用用是解脫特喻三點點是文字故宗當般若特喻三目目能照明故法身之三特泯縱橫彰離念故故知釋名總於九法辯體別在法身中三然九不多三不爲少方是圓教總別之義此自分二初牒起略示名傍是賓體正是主名是假名體是實質一切名下皆有其質二釋論下正釋主質四初據二文定體諸法當處不生不滅非有非空無能無所離言說相離名字相離心緣相離此等相名爲實相無相之相也誰人不具何法不然若論證知唯有諸佛故法華云唯佛與佛乃能究盡諸法實相眾圓說者初心即用佛智照境故能信解諸法實相既解實相亦解諸法實性實體實力實作實因實緣實果實報實本末究竟等十法既實即是實生實佛實依實正一色一香無非中道一切諸法皆是佛法既一切皆實實外無餘復何得云餘皆魔事應知此說以理簡情若離心緣能所等相名爲實相介爾有相即爲魔事故別教已下至六道法皆有能所心緣等相魔能說之悉名魔事故知一切皆魔一切皆佛以情分別一切皆邪離情分別一切皆正今簡情取理而爲經體應知實相全體照明稱爲真心亦名本覺覺體徧故諸法皆實若指其要不離現前分別之念念即本覺覺即經體無別經體以爲所詮以此覺心觀於依正能所即絕待對斯忘妙觀之宗自茲而立若不爾者何須得體方立經宗實相印者印即符印亦信也亦印定義乃以所詮定其大小及以邪正理符佛旨方可信從小乘三印無常無我此之二印印於生死寂滅一印印於涅槃小乘涅槃與生死異故各印之所詮符此則可信受是小乘經非魔外說大乘一印即一實相二種生死三德涅槃其體是一究竟真實義符於此可以信受是大乘經非小非外今據此經圓實爲大若從彼論三藏對衍通別二教亦名一印今不取二唯圓實相名一印也則能說之人所觀依正四種淨穢五逆罪等其性不二以此一印爲經正體二無量下爲四章所歸無量功德等者經用歸也經之力用亦名功德力有滅惡之功用有生善之德滅一切惡生一

切善是故功德受無量名如此功德共嚴實體其猶帝王治亂育民以此功德莊嚴聖躬種種衆行即經宗也從理起行全理成修如水爲波波還歸水宗必會體故云歸趣通則萬行別觀十六故名衆行言說問答即經名也能詮之名在於言說言義幽與復須問答種種詮辯以立經名而彰實體問題目爲名何嘗問答等邪答名能詮體一部言句皆能詮名如法華經本迹十妙以爲其名但題是總故就題釋名餘之四義皆徧始終故一經之名問答詮辯等從後向前示能歸法不別云教兼在名中自稟曰名化他爲教自他雖異俱是能詮故知四章同歸一體三譬衆下約二喻顯尊體於四章猶如北辰衆星環拱又似東海萬水朝宗以其四章不暫離體一切諸法無理不成經體既絲安得不辯四故以下以一印結示三書家下具明體德體對釋名但在一德所謂法身蓋釋名中總示三法利根雖解鈍者未明何者以總示文帶於宗用體混其中情想叵忘本性難顯故於總後別示靈源永異四魔諸法皆實於彼圓伊當上一點絕思絕議非用非宗而其性融一不定一如伊一點點不孤然故直法身非法身法身必具般若解脫故別顯體而談三義雖彰三德意在法身以空假皆中是故明三名爲體德中三初約禮義明法身書既以體而釋於禮故今以禮而釋於體禮別尊卑意崇君父前明魔事已揀偏邪今之臣子唯揀宗用故君父體即是法身諸佛所師萬法朝會體非修證理絕言思欲使深心深稱貴極斯是本覺非寂非照亦是法性非深非廣第一義諦名爲本性法身德也尋能詮名欲識此體體顯故行令修觀者以此體德體彼依正一一貴極成妙宗矣二復次下約底義明般若德空即中故故般若德是諸法底亦名本源淵府實際若得中體則能窮暢也論云智度即實相般若佛以觀照般若於諸法中證此智體故云窮底然法性甚深無有底際云窮底者良由佛以無底際智稱性而證義言窮底七方便人以有底智故不能到諸法源底若圓教人從名字即以信解心窮智度底五品觀行窮底十信相似窮底四十一位分證窮底唯佛與佛究竟窮底以此底義辯於經體則彰法性甚深第一義空名般若德也尋名識體體顯故行令修觀者以此體德窮彼依正一一到底成妙宗矣三復次下約達義明解脫德假即中故故解脫德是一切法自在之體復具一切真實名義若識此體則於諸法通達自在復於世間及出世間一切異名一中解多多中解一論云般若心實相般若般若解脫名殊義一故互舉也前明底義以觀照般若窮實相底今明達義以文字般若說實相般若種種名也七方便人迷此體故於諸異名壅塞鄣礙圓教行人名字體達觀行體達相似體達分真體達論令舉佛究竟體達達義辯體則彰法性無量如來藏義名爲真性解脫德也令修觀者以此體德達彼依正一一無壅成妙宗矣三明宗宗謂宗要此經之要在修心妙觀感於淨土心觀即是一心三觀釋名之中其相已委感土

之相此文備論今經妙宗在此因果且分爲
二初標列二有人下隨釋二初簡示宗體以
其宗體一異之相人多惑之故須簡示文二
初簡二初簡宗體一二初牒言略斥宗是因
果此屬於事體是一性此屬於理雖不相捨
二義須分定執是一於義實乖故云不用二
何者下據義廣破三初約義破宗是宗趣趣
果趣理趣果必因若趣理者要須修觀觀有
明昧理有證不皆成因果故云宗既是二體
本是理觀雖趣理理非明昧因果依理理非
因果如波依水波有千差水常是一故云體
即不二不談諸法同一理性則不名爲大乘
經體故云二即非體不論修證因果二法則
非佛經所證宗趣也二如梁下立喻破屋空
梁柱雖不相離若謂是一則無虛實也三宗
體下舉過結二簡宗體異二初牒言破雖破
是一不可執異若其定異則二物孤調宗異
於體則非全性而起成修觀行有作屬於八
倒既不符理信非圓宗故云邪倒無印體若
異宗則理不即事事外之理其體不周法性

之體既異因果則一切法皆成別有二宗體
下舉過結二今言下示今據普賢觀經驗其
宗體不定一異故彼經云大乘因者諸法實
相是大乘果者諸法實相是實相因果不異
而異非倒有印此爲妙宗因果實相不一而
一非事外理此爲妙體豈同他立定一定異
他不聞此偏說奈何講茲疏文合知宗體唯
想事境三觀靡施正同次家邪倒無印可傷
之甚二今此下就體明宗三初依經直示大
乘之法其要在心心具易知色具難解故止
觀云因通易識果隔難知故觀自觀他皆修
心觀今觀淨土須求於心心能具故心能造
故心垢土垢心淨土淨此猶通示未是的論
的在一心頓修三觀此觀觀於安養依正畢
竟清淨名心觀淨此觀能令四佛土淨如是
方爲此經宗致二四種下約土廣明三初列
四土二各有下立淨穢隨文釋義教觀俱沉
用義解文解行可發前釋觀字文中明示一
心三觀又文頻示心觀爲宗至結宗云修心
妙觀能感淨土今消此文四土淨穢須準此

觀爲四淨因若依諸文遂其四土各論土因
何能通貫前後之文焉令聞者證無生忍初
五濁輕爲同居淨者此淨甚通須知別意如
戒善者四教凡位皆悉能令五濁輕薄感同
居淨而圓觀輕濁感同居淨依正最淨如此
經說地觀已去一一相狀比於餘經修衆善
行感安養土其相天殊言體析巧拙有餘淨
穢相者此土人衆淨相亦寬析觀感穢可在
三藏體觀感淨不專通人衍門三教對三藏
析俱明體法通但空體別次第體圓不次體
三人生彼俱感淨相圓人最淨如觀音疏別
向圓修圓七信去見彼依正同於實報住行
及通見相俱劣今經妙體須異三人故同居
有餘所明淨相文通意別須以前後頓觀之
文妙宗之語解此通文令歸的趣言次第頓
入實報淨穢者若論實證此土唯有圓聖所
居別人初地證與圓同稱實感報有何優降
今就教道十地不融致所感土異於圓人故
約漸頓分於淨穢言分證究竟寂光淨穢者
若就別人同圓證實論寂光者唯約眞因對

圓極果而分淨穢今論教道詮於極果但斷
無明一十二品寂光猶穢圓知須斷四十二
品名究竟淨仍要了知圓人始終能用上品
常寂光理而為觀體今談究竟意成行人修
心妙觀也三娑下釋名相但釋土名略指淨
穢若的論四淨能感之因唯一圓觀已如向
述文四初釋同居同居約人淨穢約土謂凡
人聖人同居穢土也淨土亦有凡聖同居二
處凡聖凡即是實聖通權實始證為實應來
為權次於泥洹者泥洹涅槃梵音新舊爾生
安養者煩惱調伏近於涅槃故名為次皆正
定聚者三聚判也若如此土博地凡夫屬邪
定聚發心修行未不退者屬不定聚得不退
者屬正定聚若生安養不論高下五逆罪人
臨終十念得往生者亦得不退故云皆正定
聚起信論明初心生彼住正定故小彌陀經
云生彼皆得阿鞞跋致同居淨中極樂當其
上品土也若依今經十六觀門圓妙修者通
惑縱存生於彼土常覩勝相如此土華嚴諸
大乘會機所見也二釋有餘三初約修斷釋

名九種行人合生彼土藏二通三別住行二
既修空假皆方便道別向圓信所修雖實猶
居似道判屬方便不生分段蓋除四住約此
修斷得名方便斷通餘別故曰有餘二釋論
下據經論釋相小乘雖云同入法性而執法
性體類虛空子果若忘永無身土大乘法性
體具色心子果若忘身土廣大釋論以大對
破小乘界外無土特云出界而有淨土小乘
法性無有色心是故特云受法性身又引法
華遇餘佛者即有餘土佛也此約滅後不值
四依不生實信自謂永滅而生有餘蒙佛開
權即能決了三就中下明利鈍淨穢彼土利
鈍唯約大說若在此土已修中觀生彼則利
佛乃為說不次第法若在此土未修中觀生
彼則鈍佛乃為說次第法也利根居上故云
指上指下例此利根所見同彼實報故名為
淨鈍根所見相劣於上故名為穢以令利鈍
驗前體析唯圓名體前三皆析別向觀中稍
同圓體三釋實報三初約因果釋名行真實
道者圓人從初別人十向能於諸法稱實觀

中也中理今開即感妙報色心不二毛刹相
容純是法身菩薩所居尚簡圓似況七方便
收簡語寬宜善分別二仁王下依經論釋相
仁王借別而名圓位三賢十聖借別名也住
果報者名圓位也三賢既與十聖同住果報
驗是實報不證中道寧住實報故知名別其
義屬圓今取果報證實報土問前明實報無
有二乘今那忽云迦葉起舞答須知四土有
橫有竪仍知橫竪只在一處如同居土趣爾
一處即是實報若破無明轉身入者斯是法
身同佛體用稱實妙報則六根淨人亦莫能
預豈居二乘此則一處竪論實報若未破無
明即身見者此乃諸佛及大菩薩為堪見者
加之令見實報土也蓋有機緣雖未破惑已
修中觀如華嚴會及諸座席雜類之機感見
身土難思者是今引論文乃方等中為彈斥
故示實報土勝妙五塵令迦葉等頓忘少欲
起動舞戲欲令聲聞知大法妙生忻慕心鄙
棄小道此等皆是一處橫論實報土相故八
部二乘機熟皆見也今以劣喻顯於勝土如

其鬼趣居人境界有人捨報墮彼趣者即同彼類非他人共有人即身能見彼趣不妨他人同見其相隨譬竪入實報土者見譬横論實報土也實報既爾方便寂光横論同處亦復如是於同居處論三土横竪於方便處論二土横竪於實報處論一土横竪至寂光處無横無竪當處亦無問論云迦葉對於菩薩勝妙五欲生愛之甚不安起舞至法華中迦葉叙昔聞菩薩法遊戲神通不生一念好樂之心二事皆是菩薩之法因何愛惡頓爾相乖答應知二心俱是別惑愛於妙欲即同體思惡於度生即界外塵沙如不肖子但愛富貴而怠修學例淨名中屏身子云結習未盡華則著身畏生死故五欲得便既畏生死乃指塵沙為結習耳又引華嚴無量香雲即前所明同居横示實報之相三就中下明漸頓淨穢四釋寂光三初剋體立名前三在事故從居人修斷因果而立土名此土屬理故從本體三德為名問分證寂光三障未盡何得一向就理立名答障未盡邊自屬實報今就因果分忘之處名為中下常寂光土二諸佛下約能居示相金光明云如來遊於無量甚深法性諸佛行處過諸菩薩所行清淨無量即寂甚深即光法性即常又普賢觀云釋迦牟尼名毗盧遮那此佛住處名常寂光常波羅蜜所攝成處我波羅蜜所安立處樂波羅蜜離身心相處淨波羅蜜滅有相處故知此土乃從四德究竟處立以四彼岸顯於三德常我即法身樂即解脫淨即般若三德互具一一論三故法身等各具四德雖云三四實非十二學者知之如是方名不縱不横祕密藏也三分得下明分滿淨穢分得名穢從證者論常寂光名從極理立三故以下據義結示釋題觀字明圓三觀至今明宗初云以心觀淨則佛土淨為經宗致次即廣明四土淨穢今乃結云故以修心妙觀能感淨土為經宗也若其不用圓妙三觀感四淨土則標結文全為無用釋題三觀為被何人為何處用若謂欲感實報寂光二種淨土須圓三觀若有餘淨但修體空若同居淨只用事行不須三觀者此義不然偏空體法種種事行雖是二種淨土之因非是此經的示宗致蓋以此經本為韋提猒同居穢求同居淨故談妙觀觀彼依正那得輙云感同居淨不須三觀三觀若成麤垢先落非有餘淨更生何處豈有餘淨非妙觀耶須知正為生同居淨故說三觀良由觀妙能破三惑不獨感於同居淨土隨其惑斷淺深之處自然感得有餘等三如病須藥本為身安求得仙方修合服之不但身安兼能輕骨身安可喻生同居淨輕骨可喻感上三土只是一藥効乃深勝如一妙觀能淨四土起信論說初心修行大乘正信懼在此土不常值佛信心退失乃教求生極樂世界令觀彼佛眞如法身畢竟得生住正定故非圓三觀寧照法身那謂極樂因唯事善四論用宗是自行所修之法用是利他所施之法自行趣理故明妙觀化他攝機合通衆善他宜妙觀亦須教修自行助道豈廢衆善是故宗用法必齊等但有自行化他之異耳文二初標名略示力方有用故言力用力用

何爲生善滅惡也行者應知體宗用三別明三法乃從一性起於二修體是法身所顯性也宗是般若能顯智也用是解脫所起力也二雖修成須知本具一雖是性全起成修故非縱橫不可思議二德在性全指惑業即是性具善惡二修令體逆修既全性具當處融妙乃化他德故以此二爲經宗用徧一切非無惡用以順性故生善滅惡故染惡用稱性用之最能滅惡滅惡下約義廣釋二初約善惡具明既施力用必成功德是故一用而有四名偏論滅惡須施功力偏論生善在於德用斯是一往若二往說力用功德皆能滅惡力用功德皆能生善須知滅惡極至阿鼻生善理合至於妙覺方是圓經力用功德二皆是下就滅惡偏釋二初無惡不除所言滅惡須滅惡因方除惡果如果報脩因二種行人不除三毒衆苦之本縱暫免苦終非永謝今明化他修淨土觀則令諸惡因果俱滅惑縱未斷生彼不起斷在不久故能永滅惡因惡果以要言之此經力用滅五住因除二死

果二是故下從重別顯惡之重者莫過五逆五逆是業從於上品煩惱而起招無間苦此經大力能滅此等極重三鄣即生淨土若此三鄣性非三德何能無間轉爲極樂從極鈍根且論十念生最下品若從利根非不能生上之八品以其五逆體是寂光故可於此淨四佛土五判教謂教是聖人被下之言相是相狀覽而可別上之四義皆是言教謂詮名教詮體詮宗詮用之教若以其相而分別之則令覽者觀之顯了故約五時二藏漸頓而示其相文二初正判所說教三初約五時判二初明教部於大小乘此屬大乘經中亦有頻婆證小然非此教正所被機今從正爲韋提希等宣淨土觀尚非通別豈是小乘於五時中是其第三方等時也二赴機下明廣略且辯文相未論定散二約二藏判約人判法此屬菩薩阿含等經雖說三乘從多從正屬聲聞藏大乘諸部雖有二乘非部正意是故判藏歸菩薩也三約漸頓若約化儀論漸頓者華嚴屬頓三時皆漸經在方等非化儀頓

今經頓者乃於化法以圓爲頓故就韋提即身得忍判教爲頓且無生忍位別在初地圓在初住別教凡夫經無數劫方至此位唯有圓教即生可入若將結益判教偏圓最爲明顯是故今文就其當機證位定之是頓非漸二題稱下傍簡能說人若四人說如來印之亦得稱經今經始末皆出金口故稱佛說二分文下隨經顯義前取經中名等五義解釋總題總意雖彰別文難顯故須以句節定經文令義顯現總別雖異義無兩塗方知玄義釋此經題復了䟽句不顧他義分二初總別科判總科三分別判六章二初證下隨科解釋三初序分二初正信序即是通序大論云佛將涅槃阿難問佛一切經首當安何語佛告阿難應云如是我聞一時佛在某處某國土與某大衆非獨我法如是三世諸佛經初亦然故知六義即是通序以諸經同故亦名經前序付囑令安故亦名經後序結集者所置故令言證信者令聞者不疑故論第四問曰何不直說般若而言住王舍城答說時方

人令人信故言六句者但以詮義究竟爲句如佛但一字亦名句也二初標指六句如是標於信者釋論第二問曰諸佛經何故初稱如是答佛法大海信爲能入智爲能度如是義者即是信也若人有信能入佛法無信不入不信者言是事不如是信者言是事如是我聞異外道親承於佛故曰我聞不同外道不稟佛也一時辯息諍者謂機熟受道之時故無諍也釋論云不應無一時佛自言一人出世多人得樂是者何人佛世尊也二如是下隨文釋義六初標信信名忍樂理當言善方忍方樂理當則不異名如言善則無非曰是四教言理皆稱如是而有淺深若真三藏雖就世俗論於不異及以無非通雖即理但在二諦別教知中要先破二唯圓初心即了諸法一一中實當處皆如稱此而談無非曰是故圓望三教皆不如是此經所信雖未開廢而所被機不從偏小故但就圓明於如是決定可信也此句既爾下之五句皆意在圓故通序文通其義亦通而其意別今以別意

釋其通文故此云也二我聞下異外道二初正釋有在者在於佛也雖釋我聞意多明聞次文明我二我者下料揀二初立難我者自在及主宰義凡夫小乘於人法中而著於我今傳圓觀合順二空何得言我二隨俗下通難二初直通約六畢竟空中雖我叵十六得此空即俗諸我宛然今且約三分別我相橫計主宰名爲見我俱生主宰名爲慢我隨世流布即名字我阿難尊者至結集時尚破同體見慢之我豈有界內二種我邪爲傳化故故順妙俗立名字我二如人下舉譬知無我理如用金錢隨俗立我如易銅錢及草木等三一者下辯息諍二初示論釋二初釋一先約真破次隨俗立在文可見釋論廣破一異者論云若一與物一一與物異二俱有過問曰若一有何過答曰若一瓶是一義在在有一處處皆應是瓶則無衣等諸物一中之過既然二中之過云何答若一與瓶異瓶則非一若瓶與一異一則非瓶若瓶與一合瓶名一者今一與瓶合何不名一爲瓶是故不得言瓶異一

彼文極廣蓋瓶顯可見故以瓶喻時也一則是數時則是體若於數體定執一異則諸惑紛然能離執者則於法解脫斯乃寄於數體一文示離著觀令於諸法皆袪定計即知六事及以諸文皆須離於一異之見也二釋時此土詮召但直約六云時天竺二音若十七云迦羅即是實時云三摩邪即是假時亦如此間心有二稱言智是解心言識是迷心故令依智不依識也外人執時以爲實因是故對彼云三摩邪顯時是假若內弟子依時而食護明相等乃言迦羅顯時是實言迦羅短時三摩邪長時者若據論文短時長時並名三摩邪也謂方時離合一異長短等名字出凡人著心是故長短皆假無實今以短長分對二名者恐是大師依建立門巧會論意以依佛制時則生死時短外道執時則生死時長既迴論文必有此意二令不下明令意言不論等者令非界內護明相等故不論實時又非破外執時爲實故不論假時長短如前但是衆生機熟佛應說經機應合一之時亦是諦智合

一之時故云一時文但從應故云說經豈無機感佛空說法故佛說竟韋提悟訖然一時文義本通深淺今意別在圓機感佛故使凡夫頓入法忍四佛者下化主三初約異名釋大論第四以四義釋婆伽婆一能破煩惱二有功德三巧分別能分別諸法總相別相故四好名聲無有得聲名如佛者故今文略出二義新云薄伽梵具六義一自在二熾盛三端嚴四名稱五吉祥六尊貴以多含故不翻舊云婆伽婆訛也二佛者下約三覺釋佛者下總示既能下別示三覺對迷說自對自說他對因說滿一平等覺對三不同說爲三覺三一切下約超因釋一切智故異外邪癡無緣慈故異小自度三智等故異偏菩薩究竟覺故異諸因位能異不殊對所異故四種分別然釋佛義六即等說其文稍委故今略云五在者下論住處二初釋住二初會在同住在暫住久一往分之故非盡理久在暫住有何所妨況靈鷲山如來應身常在其中豈得言暫二住者下約論釋住此經云在文品言

住其義不別故引彼論住義釋在分二初標列四威儀者謂行住坐卧此之身儀皆住靈鷲而能住法則有四差即天梵聖佛也二天住下解釋今四住文乃是盡取論釋住義是知四中皆明因果而能住法正在於因所謂如來以攝物故示現施戒及十善心此即佛以欲天之法住王舍城爲物示現四無量心示三三昧即梵法聖法住王城等此皆如來隨他意住若隨自意即以楞嚴至不共等住王城也故普賢觀云釋迦牟尼名毗盧遮那此佛住處名常寂光釋迦遮那既是異名王城寂光畢竟無二故云此佛住處名常寂光今之所住是何境界又應了知若以人法分於能所施戒至于首楞嚴等皆所住法佛爲能住若以王城爲所住處上之人法皆名能住又據經文但云佛住論應唯就首楞嚴釋而明前三者判谿二解一從通以趣別從廣之狹也二將勝以攝劣佛住王城必攝欲色及以三乘佛住既勝則無法不住非不住惡爲引物故且從善說而於善中就世間善略

指定散收一切善故言天梵於出世中略指小大攝一切法故言聖佛他人不明能住心法唯云身住王舍城等則抑極聖同凡夫住況復凡聖各各有於能住之法且如比丘修戒定慧乃以天梵及以聖住住於房舍若破戒者則以地獄住於房舍其有能修一心三觀則所住處即空假中豈非楞嚴爲能住法初心尚爾如何果佛唯論身住二王舍下釋處二初各釋城山二初釋城二初翻梵名亦名摩竭提此云不害言此國法不行刑戮其有犯死罪者送置寒林二釋論下解釋三初約諸王治化釋二又先下約移居免火釋三又下約畏罪得處釋二耆闍下釋山二初翻名二諸聖下解釋三初約聖靈依就釋二又名下約山形似鷲釋三又山下約鷲鳥棲隱釋二然法下總示法應不言報者報能冥法復能垂應既言法應報在其中三身融妙言且暫分體常相即六與大下列同聞二初標科辯次二聲聞下依次解釋二初聲聞衆二初分科示略二與者下隨文解釋二初標位

四初釋與與即共義以七一釋七種一故方成共義若據時判已屬生酥且從本說七在三藏同感佛時同鹿苑處同別脫戒同一切智心同無漏正見同三十七道同有餘脫昔同七者今日同聞然此觀門佛將阿難及以目連入韋提希後宮宣說大衆未聞至耆闍山阿難具述方得同聞二大義下釋大華言大者梵曰摩訶乃含三義謂大多勝故須就本三義釋之大人所歸德量大故梵王師陳如帝釋師迦葉等通內外典識解多故出九十五知見勝故皆無疑解脫故小中極雖標一大義必具三三釋比丘二初標列六義因三果三一一主對二釋論下隨要釋三因三若成果三自剋復欲行者効彼修因故釋因三三中初乞士今舉身子答彼淨目乞士之義須離上下方維之食常行乞食清淨活命故名乞士至果乃成應供德也二怖魔魔主生死在家受欲增長生死出家離染趣向無生是故魔王聞之生怖染欲破戒魔還快樂勤修三學果證無生三破惡見思二使共九

十八名惡名賊修觀推窮名爲破惡證智斷盡名爲殺賊四衆者下釋衆三初釋通名二一有下釋別相三今此下明去取羯磨通凡故取有羞今此二僧者即有羞眞實也論云是中二種僧可共百一羯磨同聞證信尚簡學人前三絶分也二千二下列數二初標人合數二初合一千二舍利下合二百五十二迦葉下常隨所以二菩薩衆二初科四文二天竺下釋二義二初釋位二文殊下翻名二發起序三初對辯不同二初泛舉差別放光如法華經放眉間光照東方萬八千土也動地如大品世尊以神通力六千國土六種震動微笑如報恩經爾時如來熈怡微笑也入禪如金光明經是時如來遊於無量甚深法性也自唱位號如梵網經我今盧舍那方坐運臺也勸人令問如涅槃經普告衆生大覺世尊將入涅槃若有所疑今悉可問爲最後問也然諸經發起事或兼有之今且各舉一端以明發起之相二今經下正顯今經二初正顯二何故下釋疑二就中下總科略釋二

初分科二問頻下釋二初問答釋疑二初問頻婆韋提皆請弟子赴頻婆請何故唯遣目連優邪至赴韋提何故如來躬親而往答頻婆國父願聞戒法可遣人授韋提國母機在妙觀須佛親開父母之稱從闍王得二頻婆下預翻名字三初段下隨科解經初正明殺父二初分科二初爾下隨釋四初爲子幽禁二初隨釋經文二初師資現事二初釋時處標人經云爾時即當佛在城不遠耆闍山時也前譯阿闍世爲未生寃今方釋義處胎之日有寃害相占者預記因以爲名二隨順下明順友造逆五初釋惡友名族二爲利下釋惡友謀術二初從人學術阿難親弟知取通法自未得通不知其心故授與之二心念下誘人同謀作象馬寶以輪王事誑惑闍世作抱持等欲其生愛也三語王下明惡友言教正教造逆我殺牟尼以作新佛汝殺頻婆以作新王新王新佛共化世間不亦快哉四隨順下明太子造逆闍世受教乃行殺逆五調達下明惡友造逆調達自造三逆成就復教

闍世殺父成就害母加行自行教他五逆罪故生陷泥犂二頻婆下父子前因被殺仙人生惡念故即來爲子胎中已有害父之怨二如此下總結權化調達闍世頻婆韋提皆是大權現逆現順利益衆生二夫人奉食三聖爲說法二初釋目連授戒二初釋疾至以其宿世事辟支佛令得神通疾至王所二授八下釋戒相初開香衣及上高牀以爲八戒齋在八外次合香衣高牀爲七不過中食爲第八則齋在八内法無增減數有開合皆名爲八戒齋也二富樓下釋樓那說法四頻婆下法食延壽二次害下明欲害母二初分科二初闍下隨釋四初爲子幽閉三初欲害母三初王問在不二守門下以事實荅三王聞瞋怒二初消經文二應殺下釋妨難二劫初下二臣諫三初釋勸辭二以手下釋勸相三驚怖下明從勸三勑語下勑幽閉二韋提下因禁請佛二初分科二韋提下隨釋二初請人一是門師一是佛侍先常教誡故偏請二人既在深宮故請二人不敢偏一欲傳我意請佛宣說生淨土因請人之意也

觀無量壽佛經疏妙宗鈔卷第三

音釋

叵（普火切不可也）暢（丑亮切通也）塹塞（塹七豔切塞蘇則切塹塞障隔）祈（先的切）鞞跋（鞞卑迷切跋蒲撥切）祛（丘於切逐也）戮（力竹切殺也）熈怡（熈虛宜切怡余支切熈怡和樂也）

觀無量壽佛經疏妙宗鈔卷第四　約七

宋四明沙門知禮述

二悲泣下請式科云請法即法式也三世尊下因請往赴二初分科勝鬘等者勝鬘夫人也即舍衛國波斯匿王女末利夫人所生爲踰闍國妃其後父母遣書云佛出我國神通自在普益衆生勝鬘執書對使說偈云仰惟佛世尊普爲世間出亦應愍我等速來至此處即說此偈時佛於空中現復說偈讚云如來妙色身世間無與等等今韋提哀請佛即降赴其事相類故云不異二知韋下隨釋五初神通二初消文如來之心寂而常照無數河沙世界衆生若干種心悉知悉見非同小聖作意方知他心及以身如意通皆無記通也二問前下釋妨二初出妨此難重出問不異前答不同彼言二解者一滅即令嫌佛之惡二生以後行法之善何以故若佛入彼頻婆之室即令世王謂佛朋父還謀國政怨嫌既重後不行法故不躬往毋無斯事故佛親赴二時韋下色身三坐百下坐座四目連下

眷屬五畨兩下兩華四偈歎請法二初分科今向世尊下明請往生之因者即二意宁第二請示往生淨土之因經云唯願佛日教我觀於清淨處文也初明供養問往生因者即第一意問往昔生中何罪為因生此闍世惡逆之子應知此二語同意別分二初我有下供養問往生因經自絕瓔珞舉身投地號泣向佛即三業供養絕瓔投地是身號泣是口以二願意闍世之因已略如前疏今但出調達之緣二濁惡下正問生處二今向下請往生因第二正說分二初總科懸解二初科三段二如來下解初文二初放下重科廣釋二初總別分科酬前生處者前韋提請云惟願為我廣說無憂惱處佛今放光照其淨土令彼見之以酬前請酬前淨業者前請云惟願教我觀於清淨業處今示三種淨業十六妙觀即教彼觀淨業處也近答等者以韋提希於酬生處中因光見土乃再請云教我思惟教我正受此在正宗故云近答若酬序中所請即是遠答二隨科解釋二初酬二問二初酬前生處二初答其生處三初爾時下放光普示二或有下示土差別三時韋下的示生處二思惟下見土更請因此請淨土正助二因初教我思惟若不思惟不成願樂有願之思乃成業因惟願世尊教我修於淨土願思令成業因此請事善助道之業也次教我正受離邪倒想領納所緣名為正受此請世尊教我修行淨土觀法即正觀也二微笑下酬前淨業二初總別分科初業共凡夫等者令三種福是圓助道與正觀合皆如來行故云三世諸佛淨業正因但以三種有通有局初孝養等通於大小及以博地故云初業共凡夫次歸戒等唯通大小凡夫無分故云次共二乘若菩提心等專在大乘不通凡小故云不共之法二何以下隨科解釋二初三種淨業答思惟三初正明淨業三初光照頻婆得道二初釋微笑二初問二答二初解有下答放光觀法得果者無生法忍是圓三觀習果故也二微笑下答微笑惡業之報害命繫身而為獲果及淨土緣如來心了善惡因果交互萬差欲表內心是故微笑二阿那下釋阿那含二去此下舉果勸修因二初問大本小本俱云極樂去此十萬億刹刹即大千故云河沙何言不遠二解云下答有二意初以佛力故令修觀者欲見即見故此文云汝當繫念諦觀彼國故知佛力加欲見者令觀成見後文云一切衆生觀於西方極樂世界以佛力故當得見彼清淨國土故般舟見佛而論三力一佛威力二三昧力三行者本功德力次意即是光中現土即目覩見也其二種見皆由感應雖遠而近然若心性不具塵刹則佛無應現之理生無感見之功故此經談是心是佛觀遂此意則非妙宗三第一下正示往生因二初正示三福共凡夫業此經正被頓修之機雖修佛行父母師長豈不孝事輪王十戒豈不止行但能修之心一一稱性何妨所修慈孝之善共於凡夫二第二下共二乘業圓頓行者豈違小乘出家之式三歸衆戒威儀等事但受持之心合於一體依於畢竟而所行之法共於二乘三第三下大乘不

共業依無作境起無緣誓名發菩提心實相不二而二立因果殊二而不二始終理一信此因果方名爲深讀誦大乘修三智解運圓乘行以此解行教其行者名爲勸進此三種業得前前者不得後後得後後者必得前前故令行人能修前二前二不能修於大乘故云餘二不及是言大乘二佛告下結歎既是佛業驗是圓修故大經中復有一行名如來行雖云一行而具五行今亦如是雖是佛業而具三種二諦聽下歎其所問諦聽等者諸經誡聽皆有此語莫不令人生於三慧而須按教明慧偏圓能聽所聽能思所思能念所念若作生滅解者即三藏三慧無生解者通教三慧無量無作別圓可知今令韋提等生圓三慧若不爾者安能此座即證法忍三即得下略付阿難經如執明鏡等者觀法如鏡修之如執觀成土現如見面像是知外有三種淨業內備十六妙觀乃得見也此雖略付淨業意說妙觀初住初地者圓住別地俱破無明是無生忍位妙玄一實位云若入初住

正破無明是明圓教無生忍位今意在圓引仁王五種忍位者用顯無生居三忍上若依別教十信伏忍十住信忍十行去順忍十地無生忍妙覺寂滅忍若約圓位五品伏忍六根清淨信順二忍初住至等覺名無生忍妙覺名寂滅忍然別初地即圓初住故引仁王以證今位行者應知如來將說十六觀法預彰所說是圓妙觀故云一切衆生觀於極樂觀成即得無生法忍是故韋提聞說十六隨語觀成說訖即證此之妙位經示此觀是取初住徑捷之門故不可云想事而已二初明下明十六妙觀答正受二初分科二汝是下隨釋二初明韋提見土之由經未得天眼等者問阿那律天眼最勝但見大千豈有得天眼者越十萬億土見安養乎答此語未得分眞菩薩天眼非二乘也故大經二十二云菩薩所得清淨天眼異於聲聞緣覺所得以是異故一時徧見十方世界現在諸佛大論亦同此說韋提實大菩薩者此顯韋提本住法身爲欲發起淨土觀法故示同凡此會即得

無生忍者即者方將也此會聞觀將證法忍非謂前文說無生忍是韋提證前文乃是通說未來衆生修十六觀能得無生人見示同見夫之言便謂前文是韋提證須知即得非已得也既云實大菩薩乃是久證無生如來攄迹言是凡夫心想羸劣劣想凡夫修之得忍顯茲妙觀能韋下凡頓成圓聖異方便者十六觀法奇異方便也故起信論云修多羅說有勝方便繫念極樂今生彼國非直觀名方便者謂彼依正有二方便能令此土凡夫得見一者修觀正受方便令心眼見二佛神力示現方便能令目擊既得見之由有其二種故云非直觀名方便佛力令見亦是方便韋提乃得二種之見一者將有隨文作觀之見二者已蒙佛力示現見也故云韋提見土之由二韋提下爲未來請見土之法二初請韋提先領示現方便而爲請由是故經云如我今者以佛力故見彼國土然復正請觀法方便乃以衆生而爲請緣故經云若佛滅後諸衆生等濁惡不善五苦所逼云何當見極

樂世界五苦者䟽有二釋初以五道非樂釋二以五罪招報釋者地獄燒煑苦餓鬼飢虛苦畜生屠割苦人間八種苦天上五衰苦次釋者聖意多含更明五惡招於二報名出大本無量壽經今云大經是也䟽文先列三五之名次五惡下釋出三五殺至飲酒五惡因也如大經下釋五痛即華報也五燒下釋五燒即果報也然其二報並無五相各稱五者皆從五種惡因而立故彼五文後皆結云是爲一大惡一痛一燒乃至總云五大惡五痛五燒故知二五皆從因立二答二初列觀分科二初列觀義例云夫三觀者義唯三種一者從行唯於萬境觀一心萬境雖殊妙觀理等如觀陰等即其意也二約法相如約四諦五行之文入一念心以爲圓觀三託事如王舍耆闍名從事立借事爲觀以導執情如方等普賢其例可識問今十六觀於三種中屬何義耶答既不攝乎法相入心成觀信非附法又非借彼事義立境立觀驗非託事明矣如來直談十六觀行修證之門正當從行也

問義例三種皆是理觀今之十六歷依正事何預三種耶答託事附法二種三觀有事有理且置未論從行三觀以何義故不得歷事既言從行必四種行常坐一種縱直觀理餘三三昧豈不兼事如般舟三觀歷念佛事方等三觀歷持呪事法華三觀歷誦經事請觀音三觀歷數息事覺意三觀歷三性事此等歷事若非從行攝屬何耶般舟三昧初觀足下千輻輪相次第逆緣至肉髻相彼觀相時即用三觀彼是從行今那獨非況義例云唯於萬境觀一心豈今依正不唯一心經文具列十六境相大師但於首題示圓三觀今將此觀觀十六境正是萬境雖殊妙觀理等又今三觀并諸歷事三觀若非從行等者那云三觀義唯三種問今經但於像觀示云是心作佛是心是佛諸文皆無觀理之語則知佛外皆是事觀縱將此義例觀十五斯是行人用理觀意據經現文但是事觀答若自依經修觀入證何須四依解說經意製立觀法大師深得佛旨故於首題以妙三觀釋能觀觀以妙三身釋所觀佛而云觀雖十六言佛便周今依大師用三妙觀觀十六境豈是行人自用觀意應知四種三昧無不於事觀三諦理但般舟等偏定散善事覺意縱任善惡等事是故偏得歷事之名若常坐等直於三道之事而觀三諦不兼修善及縱惡事故受理名今經觀法豈可異於四三昧邪故知十六正是從行歷事觀理也應知十六皆用三觀爲想相之法三觀微故且觀落日及以清水三觀漸著乃觀地樹座像佛身下去諸境皆須三觀二就十下分科以十六觀三類分之六屬依報者日標送想之方氷表瑠璃之地雖此土物意顯彼邦是故六觀皆彼依報七屬正報者座爲三聖親依像類三聖真體是故七觀皆名正報三輩之人自此之彼修因託質事相不同是故此三自爲一類二第一下隨科解釋三初六觀依報六初日觀二初立意分科先作日觀意令繫心凡心暗散何能明見淨土妙境故今專想落日之形一事繫心想之不已其心則定心若靜細種種

觀法皆可造修繫心之法須落日者欲令定想趣於西方是向彌陀所居處故二隨解釋二初佛告下總勸修觀經韋提希汝及衆生者韋提希等是現在機一切衆生是未來機故知修觀不專佛世況復韋提是發起者正為令人請正受法是故我佛勸衆生修修法如何專繫一處所謂西方二云何下正明日觀三初舉所觀境經文意者謂昔曾見者或現前見日欲沒相爲所觀境蓋以此觀所被周徧唯除生下雙目俱盲旣不識日故莫能

想若曾有目即令盲者亦可修之況現有目見日分明修之越易即以所見落日爲境想之令起觀中之日二當起下正教觀察釋題覩字明妙三觀題目是總經文是別豈不以總而貫於別令想落日而能想之觀隨解而進三藏事定能想所想無非生滅通教事定能想所想皆如幻化別知能想元是佛性於想能所次第觀中圓人妙解知能想心本具一切依正之法今以具日之心緣於即心之日令本性日顯現其前斯乃以法界心緣法界境起法界日既皆法界豈不即空假中圓人六根常所觸對尚須念念即空假中豈今修觀頓廢此三此循總示若別論三觀成日功者以根境空寂故心日無礙以緣起假立故累想日生以其心日皆法界故當處顯現此之三觀同在一心非一非三而三而一不可思議以其圓人凡修功行皆悉如是若不爾者非是圓人修事觀也通人必以如幻之心修諸事定以驗圓人用即中心成其事觀既以妙心觀於落日此心堅住能於本性顯

現日相不唯閉目能見開目亦皆明了若如此者則日觀成也疏出二義二初教令下除疑大本下卷云若有衆生以疑惑心修諸功德願生彼國不了佛智修習善本願生其國此諸衆生生彼宮殿壽五百歲常不見佛不聞法不見僧於彼國土而受胎生此人宿世無有智慧疑惑所致乃至生彼宮殿無有一念惡事但於五百歲中不見三寶故作此觀令除疑惑者經云不了佛智則生疑惑疏云故作此觀令除疑惑即顯此觀能了佛智若其不用一心三觀觀落日者則迷佛智那名此觀能除疑惑日觀既爾餘觀例然故知大師依乎佛智立今觀法然十六觀屬頓教故原始要終皆用佛智若凡小善乃於臨終迴向佛智作衆惡者須依佛智求滅罪障此等亦名了於佛智不生疑惑既有乘種生彼速得見佛聞法預於海衆不生邊地及胎宮也二障者下滅障即五逆重罪也彼經散善力弱故逆謗不生故彼經云若有衆生聞其名字信心歡喜乃至一念至心迴向願生彼國

即得往生住不退轉唯除五逆誹謗正法若依今經修正觀者下至日想即能滅除五逆重罪是知逆罪得生必由修觀下輩自論者下品下生觀云除八十億劫生死之罪今言六十者恐六字誤問既用法界以爲心境顯法界日令閉目開目常得見日即是觀行見法界理當中三品今何判位在名字初屬下下品答理觀事定相即修者心雖不二事雜凡情故未伏惑事定可成理觀忘情伏惑方發故別惑初伏名觀行位見法界理深伏乃

名相似位見分斷方得眞見法界今之行者觀日觀冰及觀瑠璃雖用法界心境而觀而惑全未伏凡情尚濃方得名字見法界日非觀行位作此判者蓋約鈍根於日等觀且得定心假想之益故在名字也若利根者法界日顯便能圓伏及任運除二種麤惑豈非日觀歷九品邪問今用理解想日現前縱未斷惑事定已成據下經說下下品人以苦逼故不遑念佛但十念地稱彼佛名心雖相續終不可類見日定心因何同在第九品位答彼由造逆及作衆惡臨終苦逼得遇善友爲說妙法雖不能念彼佛三身怖地獄故苦切稱名具足十念既絕後惡即乘此念託彼蓮中名下下品今論始行樂習三昧親善知識聞法了心本具淨土依正諸法標心具修十六觀法故先觀日令心堅住望後諸觀此當末品彼人雖即不成事定而能十念稱佛不散亦爲定攝復兼臨終勇決之力故得預於第九品也是故行相雖少不同品位無別三是爲下結二水觀二初分科二二隨釋三初舉

所觀境即以曾見大陂池水爲所緣境二見水下正明起觀既稟圓宗知能想心具七大性故以具水之心託彼即心之水觀於本性令水現前并及諸相皆於心性觀令顯現經文爲四初作水想妙心既運性水即生專想澄清令心不散二既見下變水成冰性具之法轉變自由故可令水而作堅冰三見冰下變冰爲瑠璃冰想若成瑠璃可識四此想下觀瑠璃成地心藏具法有何邊涯無妙觀緣隱而不發今依佛語順性想之寶地光明種種奇相隨心出現此自六段初成地瑩徹二下有下寶幢光明三瑠璃下地上莊嚴四一一下寶光樓閣五於臺下華幢樂器六八種下風樂演法疏實無時節等者大本云彼無四時不寒不熱及無日月常有光明寄於此土四方四維有八種風故亦順此對有八風然彼八風不同此土令物生長及以衰落但鼓自然之樂演乎妙法之音耳三是爲下結三地觀二初分科二隨釋四初漸想者轉於冰想用表瑠璃雖復觀地種種莊嚴未稱彼

佛勝應所居良以三觀尚微猶帶假想故於彼地名爲粗見二若得下實觀妙觀功著三昧有成見彼勝身所依之地莊嚴之相豈可具陳應了同居橫具三土其相非少如諸經說凡小善行迴向求生縱依大乘仍是散善故感安養淨相猶劣若今頓教心觀妙宗所見淨相永異他部如修妙觀於同居穢尚見尊特及實報土豈淨同居身土一概故今地想妙三昧成見莊嚴事不可具說三佛告下明利益疏云前水是想者蓋託此方水成冰事表彼寶地但是假想故名粗見今成三昧實見彼地則名實觀言假想不能滅罪斯是大師順經策進令其行者速成三昧非是假想全不滅罪何以知然日觀尚類下品下生滅罪之數豈粗見地全不除愆四作此下顯邪正觀與經合則稱性見名爲正觀見相乖經是發魔事故名邪觀下去皆然四樹觀二初分科二隨釋三初結前生後二正明觀行問日觀水觀皆先立境地樹等觀何不云邪答別論水日有曾見相可指爲境地樹已下

非曾觀對將何為境若通論者皆得有境何者諸觀皆用教所示相憶持在心為所緣境仍了能觀本具此法託境想成令性具法發明心目是故心觀及所發相一一皆三故知通論皆得有境此文為五初觀寶下樹體若下之莊嚴及生法等皆是能依令一一樹八千由旬即所依體二一一下莊嚴相瑠璃具云吠瑠璃邪此云不遠謂西域有山去波羅奈城不遠此寶出彼故以名之玻瓈正云窣波致迦其狀少似此方水精然有赤白者三諸天下明生法生即衆生諸天童子也以生對諸莊嚴之事皆稱為法釋迦毗楞伽此云能勝摩尼正云末尼此翻離垢言此寶光淨不為垢穢所染又翻增長謂有此寶處必增其成德舊云翻為如意隨意此皆義譯也色中上者謂摩尼之光間雜衆寶色像殊妙最上無過也閻浮檀金閻浮具云染部捺陀此是西域河名近閻浮捺陀樹其金出彼河中此則河因樹立稱金由河得名如帝釋瓶者帝釋具云釋迦因陀羅此云能主言其能為

天主言瓶者釋論第十五云有人常供養天其人貧窮一心供養滿十二歲求索富貴天愍此人自現其身而問之曰汝求何等答我求富貴欲令所願皆得天與一器名曰德瓶而語之言所須之物從此瓶出其人得已應意所欲無所不得令此妙華涌出諸果如彼天瓶出種種物故以喻之四有大下現佛國非獨現一大千十方佛剎亦於中現樹觀若發轉觀佛土亦應不難五觀見下結觀雖因光蓋見十方土然從樹起故須結末而歸其本三是為下結此乃結樹當第四觀五池觀二初疏科二釋經五初明池體體義同樹二一一下明池相支派金渠底沙蓮華皆是八池奇妙之相三其摩下明隨心論其寶水稱適人情自然上樹然後流下故上生經明兜率宮有水遊梁棟間與此同也四其聲下明利益即水聲說法增人觀慧也苦空等是說小諸度相好是說大又讚念佛法僧則令人深觀三寶也說法既分大小驗此三寶亦讚別體同體之殊涅槃經中瑠璃光菩薩欲來

此土先放光明非青現青文殊言此光明者即是智慧大師引此立有分別色若心若色唯是一色今水聲說法光明化鳥豈不彰於有分別色色能造心色具於心唯是一色耶須知萬法唯心尚兼權教他師皆說一切唯色但在圓宗獨從吾祖以變義兼別具唯屬圓故五是為下結觀疏釋八德而對五入并前說法即聲入也雖成六入無非妙境故令行者速證無生六總觀二初疏科二經文四初明總觀二初觀寶樓二初衆寶下正明觀樓二其樓下二處樂聲即樓中天作及空器自鳴此樂音中皆詮三寶微妙觀門二此想下結成總觀最初繫念且寄此土落日及冰以為方便次觀彼國地樹池樓應知此四得後後者必得前前故樓觀成四事都現是故至此得總觀名雖云總見若望後觀此猶約略故曰粗見二是為下結三若見下明利益除無量億劫極重惡業者華座中云除五萬億劫罪前地觀除八十億劫然其滅罪多少之數皆是佛智如量言之非是初心所能思

議但可信奉而已四作是下顯觀邪正二七觀觀正報二初分科二隨釋四初勅聽許說二說是下佛現身相三時韋下爲未來請四第四下酬請廣明二初別從酬請列五韋提因觀三聖乃爲未來請三聖觀如來酬請須示五門何者既欲觀佛佛必坐座故先觀座又真佛難觀要須想像使心流利是故答三陳茲五觀而獨標佛者以主包徒也二初華下通就所觀釋七具論正報須依前科照於七境文七初第七華座觀二初疏科二經文五初成座法用及辯相子科分二初佛告下明法用謂觀法之用也以由理具方有事用能想之心何法不具依聖言境就性而觀華座莊嚴不現而現一令其下辯相即法用所成華座衆相也文四初華色數量二一一下華間珠光三釋迦下華臺寶網甄叔迦者此云赤色西域有甄叔迦樹其華赤色形大如手此寶色似此華因以名焉四於其下寶幢莊嚴須彌山者此云妙高亦曰安明夜摩天者具云須夜摩此云善時以彼天光明無晝

夜之別故曰善時應知能觀三觀轉深所發勝相漸大如前寶樹止高八千由旬今之華座臺上寶幢自如萬億須彌驗其座體極爲高大故知妙境隨觀增明矣二一一金色下明能隨機利物座觀若成十方佛事隨觀皆觀三是爲下結觀四佛告下明由願力成彼佛因中作菩薩比丘名爲法藏於世自在王佛所發四十八願取此淨土攝諸衆生今願力成故令所依華座若此五若欲下明未來利益二第八佛菩薩像觀二初分科二法界下隨釋三初泛明諸佛法身從心想生欲想佛身須知觀體體是本覺起成能觀依體立宗斯之謂矣須知本覺乃是諸佛法界之身以諸如來無別所證全證衆生本性故也若始覺有功本覺乃顯故云法身從心想生又復彌陀與一切佛一身一智應用亦然彌陀身顯即諸佛身諸佛相明即彌陀體是故泛明生諸佛身以爲觀察彌陀觀體疏約三義釋此經文初釋初八句二初約感應道交釋二初明佛入生心報佛法性身者滿足始覺

名爲報佛究顯本覺名法性身始本既冥能起應用然須能感應方現前今論三觀淨心念佛方名能感故云衆生心淨法身自在此二道交是爲入義復以白日升天喻始合本影現百川喻應入淨想二即是下相隨物現三十等者牒經是故汝等已下文也明佛下釋義由法報冥故應用自在有淨心感悉能示現前明佛菩薩者即指諸佛是法界身之文也而言菩薩者以法界身通分證故故兼菩薩意明前雖顯示法身入心未明隨觀現身之相今明觀佛相好佛以相好隨心觀現故云此顯能隨也二又法下約解入相應釋前明感應道交恐謂佛體異衆生體感召方入今祛此見故云佛身無所不徧既法界無外豈少異衆生若爾佛體本徧全是衆生色心依正何故經云入衆生心然雖全是而衆生迷背是故佛體成出離義今得觀解契合佛體是故佛體入觀解心故得名曰解入相應斯乃始覺解於本覺是故本覺入於始覺問解入相應釋之方的此義即足何須前約

感應釋邪答今之心觀非直於陰觀本性佛
乃託他佛顯乎本性故先明應佛入我想心
次明佛身全是本覺故應佛顯知本性明託
外義成唯心觀主二釋相假是今觀門故感
應釋闕之不可二是心下釋中二句二初作
是別明二初約能感能成釋作作有二義一
淨心能感他方應佛故名是心作佛言佛本
是無者法身妙絶無有色相迭相見故心淨
故有者衆生淨心依於業識熏佛法身故見
勝應妙色相也二三昧能成已之果佛故云
亦因等也復名是心作佛初作他佛次作已
佛二是心是下約即應即果釋是是亦二義
一心即應佛故名是心是佛向聞等者佛體
無相心感故有是則心佛及以有無條然永
異經泯此見故言心是應佛心外無佛二心
即果佛故名是爲七心是佛即亦無佛十九之因一句
也既心是果佛故無能成三昧之因也衆生
心中已有如來結加趺坐豈待當來方成果
佛初是應佛二是果佛此乃消釋經疏之文
若論作是之義者即不思議三觀也何者以

明心作佛故顯非性德自然有佛以明心是
佛故顯非修德因緣成佛應知外道諸句三
教四門所有思議不出因緣及自然性故佛
頂經明乎七大皆如來藏循業發現一一結
云世間無知惑爲因緣及自然性皆是識心
分別計度但有言說都無實義彼云世間談
於九界今於一念妙觀作是能泯性過即是
而作故全性成修則泯一切自然之性即作
而是故全修即性則泯一切因緣之性若其
然者何思不絶何議不忘既以作是絶乎思
議復以作是顯於三觀以若破若立皆名爲
作空假二觀也不破不立名之爲是中道觀
也全是而作則三諦俱破三諦俱立名一空
一切空名一假一切假也全作而是則於三
諦俱非破非立名一中一切中也即中之空
假名作能破三惑能立三法故感他佛三身
圓應能成我心三身當果即空假之中名是
則全惑即智全障即德故心是應佛心是果
佛故知作是一心修者乃不思議三觀十六
觀之總體一經之妙宗文出此中義徧初後

是故行者當用此意修淨土因不可不知故
今略釋二始學下作是共釋二初約始終釋
若論六即皆作皆是今辯修證作是須分始
則名字觀行相似三位修而未證故且名作
終則分證究竟任運眞覺得名爲是意存揀
濫故有此釋二爲七若當下約當現釋二十以現釋是
以當釋作爲令即心見佛法體以此現因而
證當果故以心佛同體名心是佛觀生彼果
名心作佛意在即心念佛及令慕果修因故
有此釋三正徧下後二句三智融妙名正徧
知無量甚深故喻如海斯乃究竟圓明大覺
與我心體無二無別令依頓教即三惑染修
圓淨心能生諸佛正徧知海此約他佛釋心
生也若依此心能成當果此約已佛釋心生
也二多陀下偏觀彌陀并示觀法二初令偏
觀經是故應當者上已明示心感諸佛心即
諸佛以是義故知可即心而觀彌陀心尚能
作諸佛豈不感於彌陀心尚即是諸佛豈不
即是彌陀應知彌陀與一切佛不多不少諸
佛乃即一之多彌陀乃即多之一一心繫念

諦觀彼佛者即一心三觀也但云諦觀那云三觀以所觀境列三號故顯於能觀知是三觀何者多陀阿伽度此云如來阿羅訶此云應供三藐三佛陀此云正徧知此之三號即召三德今就所觀義當三諦正徧知即般若眞諦也應供即解脫俗諦也如來即法身中諦也以三德爲三諦三一圓融不一不異此諦與觀名別體同絕思絕議此乃復見彌陀觀體當以此觀觀像觀眞疏釋三號其文可見問像觀文中示心作佛示心是佛復以三號顯於三諦妙觀既立可用此法觀下諸境其落日觀至華座觀苐既未示三觀之式何得行人預用茲觀答佛對當機示觀前後今由聖意非凡所知滅後之人欲修觀行所用法則須憑四依大師釋題能觀之觀既論三觀題目是總經文是別豈不以總而貫於別況云觀佛十六俱包今依天台修習教觀不憑智者更託何人如般舟三觀妙門普賢六根悔法皆於定內見聖方宣而大師教人預習精熟方入道場何不疑之邪獨責此且稟斯宗者若聞若思不離三觀須於動靜用空假中立一切行若其然者今何不用空假中心想乎日冰及地樹等種種相邪如心想日以何力故日想現前般舟經云我所念即見心作佛心自見心心者不知心心有想則癡心無想則泥洹彼經初心以佛相爲境故言心作佛等今之初心既先觀日豈不得云心作日心自見心等耶止觀以彼經此文示於中觀中觀若立三觀自成如此觀日方依此疏修日觀也況一切法皆是佛法何得依報非佛法邪二想彼下示觀法子科分經爲四初觀佛像二初正明像觀既是具足三號之像理合於像照空假中如見此方泥木之像尚須體達性若虛空三身宛然四德無滅觀中寶像豈可不然若於像觀不達三諦次觀眞佛寧見三身二見像下因像見土像觀既成心眼開發廣見依報地樹諸相應知樹等出過前樹無數倍也何者以今寶像必稱華座座像高勝樹合覆之皆由妙觀轉深故使所觀愈勝二見此下觀二菩薩三聖設化動靜必俱一主二臣非並非別主必乎三法三一妙融眞身既然像合相似觀二足佛今妙觀成三三此想下像放光二初明光照諸樹二一一下明樹皆三像四此想下行者聞法二初明因定聞二行者下明與經合此文疏有二釋初須定與教合二須散與定合初義者謂出定憶持定中聞法須與經中所說符契故云今與教法相應次意者謂心雖出定對彼五塵須息愛憎淨乎身口三業若爾雖不住定亦聞法音故云出定入定常聞妙法言與十二部經教合者以十二部總稱修多羅同名爲經三藏分之經詮定學律詮戒學論詮慧學故名經爲定與修多羅合是與定合經若不合名妄想者若定不合經若散不合定皆是發於魔事全非像觀禪定故名妄想若已合名麤想見極樂界者謂以經驗定無差出定與在定相似得名麤想見彼國界問見此妙事那名麤想答以像望眞須分麤妙此想乃是佛觀方便豈可全同眞佛觀邪三作是下明修觀利益像想若成眞觀可獲故

於現身得念佛三昧

觀無量壽佛經疏妙宗鈔卷第四

音釋

撮子括切撮聚而取之也　瑩縈定切潔也　粗倉胡切不精也　窣蘇骨切　捺奴曷切　甄居延切　憎咨登切惡也

觀無量壽佛經疏妙宗鈔卷第五　約八

宋四明沙門知禮述

三第九佛身觀二初分科眞法身者前觀寶像則似佛身今對彼似故名爲眞然此色相是實報身應同居土亦名尊特亦名勝應而得名法身者爲成行人圓妙觀也良以報應僞修法身是性若漸教說別起報應二修莊嚴法身一性若頓教詮報應二修全是性具法身一性舉體起修故得全性成修全修在性三身融妙指一即三問旣言指一即三但名爲應自攝二身何故疏文立法身稱答若言報應恐濫別修歸於別教今以報應名爲法身即顯三身皆非修得故今家生身應身報身法身對藏通別圓行者應知圓宗大體非唯報應稱爲法身亦乃業惑名爲理毒三觀十乘名性德行慈悲與拔性德苦樂今之勝應稱爲法身顯示妙宗其旨非淺須袪滯想方見旨歸二隨釋五初明結上二正觀佛身旣指報應名爲法身即顯彌陀三身具足旣爲妙境但是法身行人心觀即空假中空假是二修中觀是一性修性冥妙三觀圓融旣爲能觀但是般若境觀相契見尊特身雖具三身但名解脫此則以三照三故發現三合此三三只是一三三不定三同在一念一念無念三三宛然如此方名修心妙觀此觀能令四土皆淨若不爾者非是頓教所詮妙觀當以此觀觀彌陀身子科分經爲三初次當下總標略列二正觀佛身相四初阿難下觀身色二佛身下觀身量疏釋分二初略消經文二眼如下商較分量二初以眼度身二定經斥譯三觀身光然觀色量及相好光明皆須用前是心作佛是心是佛而爲觀法以心作佛故能觀所觀破立宛爾破則三惑三智皆蕩立則三諦三觀皆成非此破立則非淨心作佛義也以心是佛故忘能忘所非破非立作是一念遮照同時此則即觀無觀用無作行修念佛定此法乃是觀佛要術今若不用宣示奚爲此術不施勝相不發觀光分四初身諸下毛孔光二彼佛下觀圓光三於圓下光中化佛四一一下化佛侍者四觀相

好二初無量下正示相好身總相別相總好別好總光別光此三總別皆云八萬四千者即郭顯德故成此數佛居凡地具於八萬四千塵勞於此塵勞皆見實相理智既合故能示現相好光明故節節云八萬四千行人今觀知心即是能於塵勞皆即佛相二一一下光明攝生生佛體同雖土廣生多攝無一失觀佛心處還釋此文須攝之意三明觀成能見二初其光下見一佛二見此下見諸佛中觀見佛佛體圓融一即一切同尊特身故觀一佛能見諸佛三正觀佛心跡三初眼見下因身見心跡有二釋初約如來由大悲心起勝應身故令行者觀身見心由見身下二約行者觀想明故得見佛心所以明者由觀佛身是故二意皆是由色而見於心以心無形由色表故以圓人所觀色心不二既見微妙色豈隔大悲心故勝鬘云如來色無盡智慧亦復然既三種慈體是三諦今三觀明故三慈顯以用果法為觀行故於位位見佛色心二佛心下正示心體若匪無緣慈悲不大

三以無緣下引文廣釋三初牒經引論以明文意問經文但云以無緣慈攝諸衆生疏中何故兼明生法皆云無心答起三慈者由三觀智照三諦也照眞即起法緣之慈照俗即起衆生緣慈照中即起無緣之慈此三諦慈淺不具深深必具淺故照眞俗未必照中若能照中必具眞俗故次第生法不即無緣今無緣慈合具生法豈但具二亦乃俱深故今生法皆云無心故涅槃云慈若有無非有非無如是之慈非諸聲聞辟支佛等所能思議當知三慈其體本一非三非一而三而一如是方名佛心慈也此自分三初衆生緣慈三無差別今盡現前心與衆生能所既絕無我心想緣他衆生而一切衆生與我同體十界因果不離一心而此一心是慈體故十界若集四種道滅能於一時任運與拔故云無心攀緣自然現益如涅槃下梵行品文也然彼經如來凡說八事一伏醉象二降力士三化盧至四度女人五塗割瘡六摩調達七救羣賊八醫釋女一一皆結云慈善根力見如是

事今文云我實不往者即引第五塗割瘡文文現一處意通諸緣言割瘡者經云波羅奈城有優婆夷名摩訶斯那達多夏九十日屈請衆僧奉施醫藥有一比丘身嬰重病良醫診之當須肉藥若不得者命將不全是優婆夷尋自取刀割其股肉切以為羹施病比丘服已病差女人患瘡苦惱發聲稱佛我在舍衛聞其音聲於是女人起大悲心是女尋見我持良藥塗其瘡上還復如本善男子我於爾時實不往至波羅奈城持藥塗彼當知皆是慈善根力令彼女人見如是事今云我實不往者正引此緣不言女人而言衆生者通收十界衆生不以文害意也即俗諦慈也涅槃云慈之所緣一切衆生如緣父母妻子親屬以是義故名衆生緣以緣十界同在一心故非次第生緣慈也二法緣慈十界緣起是三諦法不離一心唯佛究盡境相既寂能觀亦忘是故得云無心觀法而畢竟空智照此三諦不受一塵此智自然照破衆生三諦惑著或為衆生說斯空慧皆令得離有相之苦

證眞實樂此即不思議眞諦慈悲名爲法緣故涅槃云不見父母妻子親屬見一切法皆從緣生是名法緣不見之言須忘十界是佛法緣也三無緣慈以佛性中成究竟智有何別理爲心所緣故云無心觀理境智既泯空有又忘無住無依絶思絶議此名安住第一義中心既無緣慈乃周徧入衆生性稱爲内熏或爲現身說第一義稱爲外熏以此攝生名無緣慈二念佛下却牒前經以對初慈即前正觀佛身光明攝生之文也雖與無緣慈體不別若約義辯爲門不同是故此慈念佛衆生攝取不捨終令離苦永得安樂此從感應生佛相關順於俗諦名生緣慈故舉魚母念子不失喻此慈相也三今明下正以無緣會釋經意既與生緣爲門有異須辯慈相不同前二故生法慈約次第論則兩二乘及徧菩薩有修證分若此無緣唯圓雅極今約極顯故云諸佛所被不住有無者正與生法辯不同相生緣妙有法緣妙空今是妙中故云無緣中必無緣故也不依三世者此之慈悲

非四相故知緣不實者了苦樂事即性德故以衆生等者此慈所被令衆生發即境之智方乃名得實相智慧得此智者方終離苦得於永樂故與前慈門異益等若對法緣亦以實慧故一切空是故三慈益物不異疏不云者略也四舉利勸修子科分三初正舉益勸得生極樂則見十方一切諸佛故云生諸佛前法身觀成已入相似是故至彼即證無生別圓地住也疏釋分四初捨身下牒釋二如人下喻顯習巧如修觀從少至長喻觀有微著所作遂妙喻生彼土親見眞法然且分喻是心作佛行者應以是佛與作佛義一念圓照方合今經由觀見佛三以隨下結示四故般下引證二的示觀法相有八萬都想難成故令但觀眉間毫相如五須彌此觀若成八萬皆現此爲要門也疏釋二初從一下牒經二正示四初如觀下引他文示二種毫量此明釋迦勝劣兩相以例彌陀經明劣相論明勝相云云者即前疏云長一丈五尺毫有八楞周圍五寸二故文下擬此經明凡心難及

即第七雜觀中經文也三正可下正示初心從易現觀斯是大師別示初心即觀佛相入門要術也若從落日水氷方便次入地樹座像等觀心得流利觀已宏深此之行人自可稱彼毫量而觀使八萬相自然而現故知今觀劣應毫相乃爲未修前諸觀者及以雖修觀不成者故於佛身別指初心可觀之相爲三昧門也行者須知所託之境有勝有劣若能觀觀皆須頓照即空假中以勝劣相皆心作故皆心是故四剋示觀成稱彼而見二初若得下正示因用作是觀劣應毫觀漸深著得成眞似念佛三昧乃能稱彼勝相而見二智度下引證引此釋迦勝身說法增眞似位念佛三昧類彼彌陀八萬相好須眞似人方能觀見三見無下就觀結成五作此下顯觀邪正然此佛觀義具釋題疏文既略學者多疑若不釋之造修無路故更寄問答明乎境觀問此經觀佛止論八萬四千相好若華嚴說相好之數有十華藏世界微塵二經所說優降天殊彼經正當尊特之相此經乃是安

養生身凡夫小乘常所見相鈔中何故言是尊特答一家所判丈六尊特不定約相多少分之尅就眞中感應而辯如通教明合身之義見但空者唯覩丈六見不空者乃覩尊特生身本被藏通之機尊特身應別圓之衆今經教相唯在圓頓釋能觀觀是妙三觀釋所觀境是妙三身疏解今文云觀佛法身約位乃當圓教七信正託法性無邊色像尊特觀心使其增長念佛三昧據何等義云是生身用圓頓觀顯藏通身未之可也問以坐華王具藏塵相而爲尊特三十二相老比丘形而爲生身其文炳著那云不以相好分邪答約相解釋四教佛身此乃從於增勝而說未是的分相起之本其本乃是權實二理空中二觀事業二識就此分之則生身尊特如指諸掌故金光疏云丈六身佛住眞諦丈六尊特合身佛雙住眞中尊特身佛雙住俗中法身佛住中道此依二理故有二佛衆生二識有二觀因故感二佛言二識者起信論云佛用有二種一者依分別事識凡夫二乘心所見者名爲應身以不知轉識現故見從外來取色分齊不能盡知故二者依於業識謂諸菩薩從初發意乃至菩薩究竟地心所見者名爲報身身有無量色色有無量相相有無量好所住依果亦復無量種種莊嚴隨所示現即無有邊不可窮盡離分齊相隨其所應常能住持不毀不失如是功德皆因諸波羅蜜等無漏行熏及不思議熏之所成就具足無量樂相故說爲報此乃佛用依二識彰也應是生身報是尊特論意要在見從外來取色分齊與知轉識現離分齊相而分二身然須了知權理但空不具心色故使佛身齊業齊緣生已永滅故曰生身名應名化體是無常實理不空性具五陰隨機生滅性陰常然名法名報亦名尊特體是常住須知依事識者但見應身不能覩報以其麤淺不窮深故依業識者不但覩報亦能見應以知全體起二用故隨現大小彼彼無邊無非尊特皆酬實因悉可稱報故妙經文句云同居方便自體三土皆是妙色妙心果報之處故知菩薩業識見佛一切分齊皆無分齊豈比藏通佛邪方知智者師與馬鳴師精切甄分生身尊特其義彂矣問約相多少分於二身其義已顯何須理觀及就識分答華藏塵相及八萬相雖是尊特三十二相不局生身何者以由圓人知全法界作三十二及以八萬藏塵相好故三品相皆可稱海既一一相皆無邊底是故悉可名爲尊特故止觀并輔行以法華三十二相觀無量壽八萬相華嚴十華藏塵相同是別圓道品修發法身現相對斥藏通相非奇特以驗三經所談相海皆是尊特然有通局三十二則通大見無邊小見分齊若藏塵八萬唯大非小若也不就理觀等分此義全失故金光明龍尊歎佛經文但列三十二相圓光一尋疏乃判云正歎尊特故知不定以相數多方爲尊特只就不空妙觀見耳問行人觀於劣應談圓佛相只可即是法身及自受用不即尊特以尊特身現起方有不現則無豈見不空不待佛現便自能見尊特相邪答既以尊特對於生身分身非身常無

常等今云劣應但即法身及自受用不即尊特則成壽量屬於尊特身相自屬生身如此分張進退皆失須知行者無有一見非如來刀如來鑒機未始差忒有須現者即爲現之如梵網華嚴及此經等相多身大也不須現者即以力加令於劣身不取分齊見三十二相即無有邊以知丈六是法界故應持不見其頂目連莫究其聲丈六身聲既因二聖窮不得際後之圓人豈不即劣見於無邊不必一一待現方見若不爾者用圓解爲用業識爲若但即法身及自受用不即尊特此說全乖頭足之義何者如釋籤解色無邊故般若無邊云五陰是理故即陰是實相般若故皆無邊以由理故令法無邊自受用身既證理極豈不即劣而無邊邪行者應知今之妙觀觀佛法身見八萬相不同金光但於劣身見無分齊今是彼佛全法界身應圓似觀現奇特身非是彼土常身常相若彼常身即般舟中三十二相也今乃特現八萬四千相好光明經文自云身量無邊非是凡夫心力所及

正類淨名如須彌山顯于大海安處衆寶師子之座藥師中巍巍堂堂如星中月大論中色像無邊尊特之身此等經論所明尊特與今所現無少差殊彼色像無邊既稱尊特此云身量無邊那謂生身問所言龍尊歎尊特相非現起者是義不然以彼疏釋尊特身云巍巍堂堂若不現者何謂堂堂答華藏塵相華嚴經列九十七名與龍尊歎全不相應又無身相高大之說以驗非是特現之相只由龍尊言中妙示即劣含勝難思之文大師見彼得意之處是故疏云巍巍堂堂得意處者即總歎云諸佛清淨微妙寂滅也清淨乃是四德中淨必不闕於常樂我也寂滅豈非涅槃之義既稱微妙是大滅度祕密藏也以總冠別故三十二相備嚴三身生身則百福所成見無猒足尊特身則色無分齊劣即堂堂法性身則色性即智法門爲相疏云此三不縱不橫若縱橫一異則不清淨非微妙寂滅豈非圓人了乎三身是祕密藏密藏乃是法界總體一攝一切事事相攸應用無邊不離

毫末相好至劣量等虛空故法華中龍女讚佛微妙淨法身具相三十二顯是劣應以法身具故相相尊特是故荆谿類同華嚴一一相好與虛空等又文句云一一相皆法界海又妙玄云垢衣內身實是長者釋籤云即是瓔珞長者瓔珞長者豈非尊特何待現邪又妙樂云若隱前三相從勝而說非謂太虛名爲圓佛法華已前三佛離明隔偏小故來至此經從劣辯勝即三而一若也法華但即法身不具尊特正以太虛而爲圓佛又不具尊特如何得名從劣辯勝即三而一問法華文句云地師說多寶是法身舉南嶽破云法身無來無出報身巍巍堂堂應身普現一切若即此謂是三佛者未盡其體只是表示而已多寶表法佛釋尊表報佛分身表應佛記釋云無來者不合東來無出者不應踊出巍巍不應塔內應身不應唯此尚非應身豈具三身既云巍巍不應塔內信知報佛須現大身若其即劣便得名報塔內何妨何得破他答此破地師不知表示直將舍利便爲法身故

記破云尚非應身豈具三身又以世人不知法華開權之妙即劣顯勝只執身大相多為報故就其見斥云巍巍不應塔內此用世人通解之義而破於彼不可據此便令法華相非尊特只如記云尚非應身豈具三身亦非今家盡理之說如荊谿擬論若知像性徧虛空三身宛然四德無減泥木之像尚具三身豈全身舍利皆不具邪雖曲引文欲令非報然終不能令法華機非業識見佛也問請觀音疏云無量有二義若生身無量是有量之無量法身無量是無量之無量大論云法性身色像無邊尊特之身猶如虛空既云法性身此乃不滅方名尊特今第九觀觀於佛身第十即觀觀世音身觀音既是補處菩薩驗佛有滅豈非生身有量無量安以此身便為尊特答藏通補處彰佛有量別圓補處顯佛無量以十方三世一切如來更無彼此迭相見故同一法身一智慧故菩薩機忘如來應息名補佛處實具藏通前佛定滅後佛定生為補處也故金光明四佛降室疏乃釋云若

見四佛同尊特身一身一智慧即是常身弟子衆一故若見四佛佛身不同即是應化弟子衆多故故知只就同與不同常與無常分於二身藏通三乘故弟子多別圓純菩薩故弟子一豈論相好多少等邪既同一身復云常身豈竪分當現橫論彼此是知觀音補法身處愈彰尊特無量之無量矣且華嚴佛身委明八相既是尊特此論補處與彼何異云是生身是知今佛全法界身故滅即非滅觀音補處生即非生不滅不生常身義成尊特相顯問今所觀佛高六十萬億那由他由旬雖云高大只是淨土常所見身何以知然如法華中淨光莊嚴國妙音菩薩欲來娑婆彼佛誡云汝身四萬二千由旬我身六百八十萬由旬汝往彼土於佛菩薩勿生劣想故知淨土常身高大安以常身便為尊特答於同居中淨光莊嚴土唯演頓如淨名中衆香之土以其所被純菩薩故所以但現高大之身佛知妙音所將之衆不知娑婆開權之妙於佛輙起定小之譏故寄妙音規未達者意令

得悟即劣之勝祕妙之權既誡勿生下劣之想乃是今起尊特之心若謂不然安得皆獲普現三昧若安養土漸頓俱談聲聞菩薩共為僧故故使佛示生身法身二種之相三十二相通於生法大小共見若八萬相局在法身大乘賢聖方得見也是故衆經多說彌陀生身常相今當略出小彌陀經云彼土蓮華大如車輪大彌陀經說彌陀浴池廣四萬八千里以依驗正身未極大般舟經說阿彌陀佛三十二相此經中說慣習小者生彼即得見佛聞法便證小果更有丈六八尺之身此等豈非常身常相邪若今所觀八萬相好別圓眞似方得見之故上品下生疏判已登習種性位生彼七日見佛衆相心不明了三七日後乃了了見及聞衆聲皆說妙法唯上品上生道種性位生彼即見衆相具足光明寶林皆說妙法即悟無生三賢菩薩依業識故知心現佛乃就尊特論乎明昧若慣習小者及諸凡夫依事識故不於尊特而論明昧良以此等雖因臨終迴向得生佛順本習故且

用小令其證果既說無常苦空之法須以生身相好應之浴池之身三十二相正對此機故般舟經云在菩薩衆中說經又云在比丘僧中說經信三十二相通大小人常所覩見是故彼經觀法之初不託日冰便觀此相斯蓋凡心可想之境故也若八萬相是彼如來現奇特身增進深位念佛三昧非是凡夫心力所及是故此經初令觀日疏釋齊於下品下生以驗想冰至假想地屬下三品當名字人次得三昧見彼實地合入觀行初二兩品次觀寶樹及以池樓至總觀成當三四品寶座觀成當第五品以座上寶幢如百千萬億須彌山大比知座體其量難思非第五品三觀功成凡小事禪見莫能及此觀雖就經文未便許觀佛身乃令先想一大寶像稱座而坐及二菩薩皆想坐座況復悉用作是不二妙觀觀之使心流利方令觀佛學者應知日觀已來所修三觀共於事禪良以皆須想成相起故也事禪既勝三界思惑悉已被伏妙觀觀像見破即登第七信位得此位已方令觀佛眞法之身八萬相顯乃得名爲念佛三昧即感諸佛現前授記生彼便證無生法忍經文如此明圓深觀所顯之相誠謂奇特實匪生身凡夫小乘常所見相問釋題序云無量壽佛是所觀勝境豈非託彼依正色心修手三觀顯三諦理今八萬相既是正報義當生身託此修觀觀成理顯乃見藏海塵數之相方名尊特豈分段生身便爲尊特邪答前正釋題以妙三身解所觀境今至經文以八萬相爲所觀境信八萬相與妙三身無二無別二處皆用不思議境而爲所觀故八萬相觀之令顯顯名觀成無別所顯且行人念佛誰不託佛正報修觀但境隨解名生名法小機不解所觀佛身是法界用謂正習生故曰生身大機能解所觀之佛是法界用應既有本生即同法是故受於法身之稱故見佛相若多若少皆稱法身今經明示佛法界身入心想中故疏標云觀佛法身斯乃即三而一之法身也況今不是初心觀境乃圓七信所觀境耳豈於座像圓觀已成却託藏通生身修觀又觀生身顯藏塵相此乃通人被別圓接全非頓教始終圓觀只如般舟三十二相即知心現故相相皆中擬所觀勝境言是生身深不可也學者應知八萬相顯即三諦顯良以此相法身所具與彼三惑本不相應故一一相即眞俗中即一而三即三而一不可思議名眞善妙色今之三昧顯本妙相故觀音觀云眞實色身也問尊特既是他受用報須入別圓地住方見今八萬相似位能見驗非尊特合是生身答撿何文義別圓似位唯見生身須知尊特地住已上分證論見地住之前相似論見斯乃如來以實報身應下二土

觀無量壽佛經疏妙宗鈔卷第五

音釋

濫盧瞰切氾也 較訖岳切明也畧也 塗同都切 割居曷切 診章忍切候脉也 股果五切髀也 炳補永切明也 罄苦定切盡也 忒他得切差也 斥昌石切黜也 慣古患切習也

觀無量壽佛經疏妙宗鈔卷第六　約九

宋四明沙門知禮述

故荆谿云勝兼兩處劣唯扈圓若其似位全不見者法華四信何故見於實報土邪有餘那見圓滿相海通教案位受接之人爲見何相若非尊特合身不成今經明說無量壽佛身量無邊與大論云色像無邊有何異邪彼云無邊既稱尊特此何獨非況疏專引彼論此文以證身量無邊之義驗今佛身的是尊特不須疑也問若是尊特合是常身何故法華疏中判觀無量壽佛經云實有量而言無量答此乃刋正鈔中錯引彼疏彼疏並云實有量而言無量如阿彌陀與金光疏及此疏同蓋以小大二彌陀經不專尊特被於頓機故彼佛現三十二相通被衆機大機雖見尊特常身其慣習小人洎諸凡夫雖因迴向得生彼土未宜尊特說常住理故以應化說無常法成其小果是故佛壽雖不可數終歸有量娑婆生彼多是此機以別圓似位人難及故三疏約此故判彌陀在有量中若觀無量壽佛經純被圓人明說佛身全法界起應既有本生即同法的類釋論法性尊特正當無量之無量也故釋籤云教分二身爲機劣故暫現生身今機不劣豈對生身問大本中云生我國者身皆具足三十二相彼國人民既具此相佛身理合超勝於人故知常身有八萬相般舟經說三十二相蓋借釋迦爲初心觀境耳答般舟經云菩薩用是念佛故當得生阿彌陀佛國當念如是佛身有三十二相悉具足光明徹照端正無比在比丘僧中說經經指彌陀有三十二相何文言借釋迦爲境況止觀無文輔行不說豈得自言成於已見又彼人民三十二相故佛常相須八萬者其義不然以同居土佛應同人只由淨土人皆有於三十二相故佛常身須現此相但於同中相相皆勝穢土佛身雖異凡鄙亦同上人故應此方所有相法故三十二同輪王相亦於同中而分明眛三十二相既同彼人驗是彼土常身常相是知八萬別爲大機現尊特相更何所疑問一等尊特以何因緣相分三品答悉檀因緣故蓋一類機應以藏塵尊特之相得四益者故佛稱機而爲現之應以八萬尊特之相應以三十二尊特之相得四益者佛皆稱機而爲現之仍須了知此之相海別教則用別修緣了成就此相即修成之尊特故名報身圓教能了二修即性修德無功乃性具之尊特故名法身已在此觀門章中說須知華嚴華藏塵數之相雖多亦以表別故猶帶修成此論八萬既唯圓頓無非性具故三聖觀疏皆示云觀於法身行者當須以教定理就理明觀於觀顯相無得但以多數斥少使勝成劣實在精學然後勤修欲罷不能故茲辯析四第十觀音觀二初疏科略釋帶果行因者觀音三昧經云觀音昔已成佛號正法明今爲菩薩修淨土行斯乃帶昔果德行今因行頂有化佛表帶果也二依科列經三初結上二正觀菩薩身三初正觀身相子科十一初次復下身量應云十八萬億今云八十者翻過佛身二十萬億故知悞也問如釋迦丈六人身八尺今佛身六十萬億

菩薩十八菩薩之身何太卑耶答淨土勝應不可以穢土劣應例也亦如妙音身量但四萬二千由旬但長六三八十萬由旬佛身之量去菩薩更多二身紫下身色三項有下肉髻四項有下項光五舉身下身光六項有下天冠七觀世下面色八眉間下毫相九臂如下臂相十手掌下手相十一舉足下足相二其餘下與佛同異肉髻是相無見頂是好此之相好表於極果今作因人故不及佛三舉利勸修子科二初佛告下舉觀利勸二初約修觀明滅罪二如此下約稱名況獲福二若有下示觀次第身相既多先觀何相故今示云先觀肉髻次觀天冠以此二種能別表示觀音德相何者肉髻降佛表現行因冠有化佛表昔成果別相若顯其餘通相則易可明行者觀於冠髻毫面身色光明一一須用心作心是而爲能觀說在像前用在此處既云作佛是佛豈不能作觀音是觀音邪作髻作冠是髻是冠皆可爲例不獨以佛例觀菩薩亦須例於普雜三輩豈唯以前例後亦合以

後例前以令行人覽經始末方修觀故大師得意乃於釋題總示三觀若也不於十六處用則令大師虛說亦見行者謾修當遵佛言勿背祖法專用妙觀顯乎勝相以此妙觀爲見佛本迥出餘因至彼土時速證法忍三作是下結觀邪正五第十一（約九）勢至觀（四）二初分科叙意二初分科二叙意二初略無下約當門明闕眞觀觀佛眞身乃立觀云正觀佛身等觀音中云正明觀菩薩身今勢至觀但云因光神力制二種名及云與觀音辯同異何不例上各立觀法故疏出意云略無觀法當不異上以大勢至與觀世音身量大小皆悉同等此令行者辯異之後用觀音觀觀勢至身何須別立二所以下兼觀音明無像想觀成見佛眞法身後觀二侍者豈須更修像想方便邪二依科列經三初因光神力制二名子科二初徧示諸光二但見下正立二名光照十方故立無邊光爲名令三途人得佛十力故立大勢至爲名也行者應知即舉身光名智慧光以是隣極色心不二若不爾者焉得

色相名爲法身二明與觀音同異子科三初此菩下正明同異二此菩下更示行坐觀音行坐豈不動地集佛等邪但於勢至觀中說耳若不然者何得云除頂上寶瓶餘與觀音等無有異三作此下結成觀相經云色相疏稱法身若非全色（約九）是心色由心造（五之一）安令色相即名法身此乃三諦一境之法身發我三觀一心之般若相冥見相則三眾圓彰故云念法界身入心想中疏云念佛三昧解入相應非此相應不發勝相三除無下滅罪以勸修名爲具足觀觀世音大勢至者以二菩薩唯有頂上化佛寶瓶二種有異餘相皆同同異分明名具足見六第十二普往生觀二初疏科二初對雜辯異二普中下就普分科二經文二初作自身往想上來諸觀先依次正先主次徒雖皆觀成未爲普總（約九）又未想身生彼（五之二）親見故今令想身終生彼一時普見非獨所觀境界頻足亦乃往生心想成就可類前文依報之觀初地樹池等別觀至樓觀成四事總見名爲總觀然但能總依報四事今想生

彼普見普聞依正諸相故名普觀問上品上生乘金剛臺上品中生乘紫金臺上品下生入金蓮華今三聖觀成方修普觀合是上品上生之者何故同彼上品下生邪答十六觀人對九品位義有多途今且一往以三聖觀及普觀成當上中品雜及三輩四觀成者方是上上故上中品終時雖見坐紫金臺此臺到彼成大寶華經宿則開此文亦云生極樂界於蓮華坐作開合想蓮華開時見佛滿空及說妙法正合上品中生之相若上品下生華開七日乃得見佛仍於衆相心不明了故知此文與上中品生相正齊若其以品對別圓位至三品觀方得委論二無量下明三聖來現上想終後生於彼土見佛菩薩今想未終三聖常來入我心想良由當念即是來際故能預想將生之事復由生佛體不別故故令三聖不來而來斯乃三觀一心作是雙運致令心佛往彼來此故知觀體不可言思七第十三雜明佛菩薩觀今評此觀略有二意一爲前觀佛及菩薩勝相不成者乃令捨大

而觀丈六二爲觀前勝相已成之人令其更觀勝劣化用徧十方界使品位增進若謂不然前觀既成修後諸觀有何益邪疏從前意故作拂疑生重釋以觀成者自知經意是故大師從初意示釋此爲二初分科二隨釋二初佛告下觀丈六像經若欲等者行人於前依正諸觀修雖不入求生之意彌加敎督名爲至心故令此人捨勝觀劣未觀二侍前想彌陀故云先當觀於一丈六像行人欲託彼土蓮池故令觀像在池水上應知勝身既心作心是豈令丈六非作是邪圓人作爲皆了唯心全具而變全變是具具變不二故觀佛相勝劣皆然二明彌陀變現子科二初示化主隨物二初如先下勸常修觀二阿彌下拂去衆疑疏二初所觀下示相問疑二前聞下示疑明破勝身觀法修雖不成而且得知廣大無量今聞觀小頓違前說寧免輕疑爲拂此疑故說彌陀神通如意能大能小皆全法界但以重心觀令成就勿疑身謝不生西方二明補處同生二初觀世下明劣應同衆生

佛應既隨萬物補處亦同衆生二但觀下傚勝身論觀法前明觀音勝身觀法先想冠髻則令衆相次第皆明勢至觀中髻有寶瓶其餘身相不異觀音以此二種是二大士身之別相令修觀者但觀別相別相若顯同相則明疏釋首相雖通兩說然頭首之首手足之手皆是別相悉可以別而顯於通應知觀佛丈六之身先觀白毫方彰衆相備如前疏約釋迦說三後三觀明三輩往生四初立觀所由此中二義初即雜觀觀劣應者位在中下令識三品進修勝觀登於上品次義即是前觀勝應及修雜想了隨機化在八九信令令此人以妙三觀分別九品即大本三輩事理窮深登第十信既云此下三觀觀往生人有二義乃是修前觀法行者觀於九品往生之相非是凡小求生之者讀今三輩經文改轉行業縱通此義亦是傍兼非今增進觀行意也二釋會經論二初會論即無量壽經論今云往生論是也天親所造有十七成就至第十六大義門成就中偈云大乘善根界等無

識嫌名女人及根缺二乘種不生長行釋云故淨土果報離二種譏嫌過一者體二者名體有三種一二乘人二女人三諸根不具足人無此三種過故名離譏嫌也名亦三種非但無三體乃至不聞二乘女人諸根不具三種名故此十七成就俱明彼土果報故無二乘等悉約彼土非是此方二乘等不得生也恐惑者不曉故和會解釋之分二初會二乘二初會不生且據彼論二乘種不生句並於此經小戒得生以具足戒及沙彌戒等是小

乘種故二說相違而爲詰問今以住小迴心以會釋之堅住小道志趣無餘不求淨土故云正處若迴小向大轉小乘業作淨土因故云要由經就現今向大時說是以得生論就本始住小時說是故不生然論說彼土無二

乘人由在此身因轉故也二何故下釋證果云垂終迴小向大方生彼國何故中輩三品行人生彼復證小乘果邪今釋意者迴心故得生慣習故證小知大證小不執偏真而爲究竟不久證大也二問論下會女人復舉論

偈女人根缺不生之文並於此經韋提侍女得生之說而爲詰問今約彼此會釋二說論就轉報是故彼土無有女人及根不具者若名若體經就此土修淨業者故有善心一切得往故大彌陀經薜荔多蠢動蜎蜚皆得往生故知經論無少相違二問大下會經二初對經雙問逆罪得生即下品下生文二釋有下立義雙釋二初悔有輕重上即利根下即鈍根俱舍云愚智所犯輕重不同愚作罪小亦墮惡智爲罪大亦脫苦如團鐵小亦沉水

爲鉢鐵大亦能浮涅槃云智者有二一者不造諸惡二者作已懺悔愚者亦二一者作罪二者覆藏如阿闍世王殺父害母至涅槃會身瘡腫熱生重慙愧悔過自責耆婆勸往佛所佛爲說法得無根信文載涅槃梵行品此經明逆罪得生淨土者即同闍王上根利智能重心懺也彼經不生者下根愚人至于臨終不能重悔也二二者下約行有定散大本就此者指上散善力微也此經明觀者即觀佛三昧問若定力得生下下品云此人苦逼

不遑念佛善友告言若不能念者應稱無量壽佛如是至心令聲不絕具足十念此與大本散心十念理應無別答此雖造惡已曾修觀故使臨終善友勸稱十念定心則成亦是法行乘急戒緩人也修觀故乘急造惡故戒緩由乘急故得值善友縱現世不修三昧亦是宿種今熟故得往生所以華開見二大士說實相法自非定善熟至此乎故十疑論云臨終遇善知識十念成就者並是宿善業強始遇知識等當知作此解釋方合此中定善

之義若本不修三昧之者則屬前悔有輕義也三依品定位二初通示九品二初就三下示三中具九經文顯示三輩各三二判九品屬三二初上品下約位判雖分九品以義定之不出三位即內凡外凡及悠悠者然習種解行及十信名乃是別教地前凡位以爲今經往生位者略有三意一別位次第對品顯故二別具四觀收機廣故三九品多判所觀人故若以九品判今能觀圓觀位者則以三賢對今十信彼之十信對今五品悠悠即對

名字人也以名字位通修未修故應知疏用此之三位判九品人其意深細不可麤心今試略言蓋一切善若能迴向皆淨土因仍一切惡若能懺顧亦淨土因故種種善修之淺深無非九品其一一惡約懺功力亦皆九品故上上品善通下下品下下品惡通上上品三心六念或聞或修未能伏惑屬下三品以此伏惑入中三品能破二惑方預上三如五逆罪臨終十念爲能消功屬下下品闍王重悔得無根信即是上輩三品所攝豈非五逆隨於懺功自分九品中間七品若善若惡若修若懺隨功淺深一一皆須明於九品若據經文下三唯惡中下世善中中中上即小乘行上三唯大疏則純用大乘三位判九品者以中三品迴向大乘故下三品人依大滅罪故故九品行一一成大隨一品行若至三賢皆上三品若至十信皆中三品全未伏惑即下三品應知經爲救機盡故故以大小善惡分其九品蓋約增勝高下互顯也大師得意乃約三位判乎九品則何機不攝何行不深

乃由妙解大小觀行善惡之業全修即性一一具於四種淨土但能迴向隨功能顯四種樂邦如是說者多約一行隨功淺深歷於九品亦自有人節節改行歷於九品若以三位定其高下改與不改皆悉不濫問今十六觀既是圓修爲一一觀皆通九品爲須節節改觀入品答雖俱圓觀而所託境隨其宜樂有改不改合有二途若就現文多從改觀歷於九品以初心人雖了根塵皆是法界而心想羸劣勝境難觀是故如來設異方便先觀落日於西定心疏云除五逆罪下輩自論故知妙觀想落日成當下下品次以三觀想水結氷合在下中轉想瑠璃粗見彼地可對下上若得三昧見彼寶地及寶樹寶池雖五品初而五住圓伏名得三昧品當中下總見依報五品中心合當中中華座觀成五品後心即中上品此之三品雖成三昧能伏五住見惑未斷事識猶存未可即觀勝妙身相故修三觀觀於寶像像想現前見思俱盡所以盡者以事定力深能伏思見斷即登圓第七信即

上下品事識既盡全依業識可觀三聖眞法之身及普觀成在八九信即上中品故難思相法界光明十方佛事悉能洞見後修雜觀及三輩觀成當第十信即上上品內外塵沙任運除盡故隨機應相及差別行業觀察明了宣示無窮此約修者從微至著三聖觀成後修雜想及三輩觀故當如此若觀勝相不玆就者始依雜觀觀丈六身此人或在下之三品或沾中輩今觀九品必能進功從劣觀勝求預上流是故疏云令識三輩往生捨於中下修習上品此從節節改觀次第入品如是說也有因改觀超品位者不可定判此上皆從次第改境修觀者說其不改者十六境中宜樂何境即用妙觀修之不捨乃從名字修成觀行入相似位歷乎九品然十六中佛境最宜從劣觀勝成於九品故疏令觀釋迦毫相以爲初心入門之漸雜觀令觀一丈六像經雖不云從一相入據理合然若般舟經則從足下千輻輪相次第上觀至頂肉髻故知但解今家佳前三位以判九品於境於行

改與不改次比自成也非獨今經九品如此
法華五品其義亦然解一千從矣二何以下
以經驗以示三忍位三別圓初地初住非別
十向圓第十信何能見佛便登此位上上既
爾諸品例知復以造罪驗下三品以別圓教
約九 十五之二
内外凡位不造衆惡既約罪說知是未入外
凡人也類此似爾者經不明示故以得悟及
造罪等比類驗之此乃大師尊經謙巳近人
判解不遜者多二別明上三二初上品下約
三位定上以三品判於九品下至悠悠今則
別明上輩三品故約種性以分三位瓔珞經
明六種性一十住習種性二十行性種性三
十向道種性四十地聖種性五等覺性六妙
覺性問今此上品是出假位合在穢土利益
有情何故求生淨土邪答大論四十三正有
約九 十五之二
此說故彼問云菩薩法應度衆生何以但至
清淨無量壽佛國土中答曰菩薩有二種一
者有慈悲心多爲衆生二者多集諸佛功德
樂多集功德者至一乘清淨無量壽國土好
多爲衆生者無佛法衆處讚歎三寶之音故

知一等斷惑菩薩而好樂不同故有二別又
論第四十五云菩薩有二有先自成就功德
然後度衆生有先成就衆生然後自成就功
德者故知今十向菩薩求生淨土乃是先自
成就功德人也故十疑論明未得無生忍巳
約九 十四之一
還要須常不離佛故須求生二一得下約二
義求上上生巳即悟無生法忍上中經七日
得不退轉上下經三小劫住歡喜地得無生
忍證念不退即歡喜地也四隨文解釋三即
十六中後三觀也疏前標云此下三觀觀往
生人若但讀文不名爲觀必須覽經所詮之
相入一念心用空假中微妙之觀照於心性
本具淨土因緣果報生佛咸然三無差別諸
佛淨土因果巳滿能應衆生衆生由具淨土
因果能感諸佛感應緣起不一不異一一融
約九 十四之二
妙相相宛然隨品隨功感佛感土觀之不巳
則離思俗諦淨土因緣自然明了明了之位
大判有三若相似明當上三品若觀行了即
中三品名字觀解屬下三品論斷伏等雖有
高下而皆了知一切善惡迴向懺悔皆通九

品或共不共或超不超或改不改或進或否
狀類萬差難以言具若不爾者豈得名爲觀
於三輩往生人邪初第十四上品生觀三初
上品上生二初分科二隨釋三初標二釋四
初明生因經有二段初段既云發三種心即
便往生知此三心是一人發次段乃云復有
三種衆生當得往生據此合是三人各修成
三種行然修之在人或別一行或兼餘行或
具足修但能位至別教道種圓第十信即得
名爲上品上生言至誠等三心者此與起信
論中三心義合彼云一者直心正念眞如故
二者深心樂集一切諸善行故三者大悲心
欲拔一切衆生苦故今初至誠疏以專實釋
之非念眞如豈名專實解於深心疏雖三義
而不相捨求高深果須契深理欲契深理須
約九 十五
厚樂善根此乃立行依理求果也二經證成
三種深義不出彼論樂集一切諸善行也純
迴向發願心疏雖不解義當彼論大悲拔苦
之義蓋以眞如實念趣果善心二心功德善
巧迴向願生淨土速證法忍廣拔一切衆生

苦惱然此三心順於三法何者初念眞如平等一性次二即是自行化他二種修義既是修二性一乃就圓融二法而發心也今此三心一念中修見思塵沙任運先去入第十信故當此品若此三心但能圓伏即中三品若全未伏當下三品文在此中義該下八經慈心不殺具諸戒行者以無緣慈不害物命知性離非心具諸戒讀誦方等者隨文成觀也修行六念者涅槃疏云前三念他後三念自戒施是自因生天是自果戒是止善施是行善天有近果遠果遠即第一義天也安心下釋念義謂念同體三寶一心戒施第一義理悉不為二邊所動故通名念經迴向發願等者總論不殺等皆須善巧迴向願生淨土證無生後廣度含識經具此功德者或全或分皆得言具一日乃至七日即得往生者上一一行修之成就至道種位長時彌善下至七日或唯一日皆得預於上上品生也此等悉須約於斷伏及全未伏分下八品若不爾者豈令初修六念等人三惑尚熾便登極品邪

須知九品難將法定只可隨功此去科節經疏分明鈔不標也上品中生明生因云不必受持方等經典善解義趣等者是義持人不樂讀誦但於經中取一句偈深窮旨趣於絕言思深廣之理心不驚動又復其心安住中道不為二邊之所驚動了達因果皆是實相名為深信雖不徧習或聞大教赴機異說知顯一理不生疑謗此一種因亦通九品但今此觀位至圓教八九信位故當此品若第一義解全未伏惑只在下品三品攝也如常不輕不專讀誦但以一句禮拜授人深知義故多年不懈此以第一隨喜品行始從名字歷於五品至六根淨故知讀誦等四品行皆可從於名字修之至六根淨若證分眞無偏修者也生後利益中疏云名之深妙精進等者以聞衆聲說第一義能成趣理不思議觀既頓泯絕情塵徹礙是故進趣其疾如風比餘事行雜而且滯故此精進最稱第一疏牒阿耨不退釋云道種菩提等以阿耨多羅三藐三菩提翻為無上正等覺斯是行人心之本

性所求之果於此不退其位有三若破見思名位不退則永不失超凡之位習種性也伏斷塵沙名行不退則永不失菩薩之行當性種性及道種性也若破無明名念不退則永不失中道正念聖種性也上中生者此土已得性種菩提到彼一劫始得無生聖種不退今於七日所得菩提不退轉者義當道種菩提不退也通名地者凡聖所依皆名地故四種授記一往現前者淨名大疏出四受記謂未發心記密記現前記無生記言一往現前者以現前記通於凡聖今無生位佛就一往通名現前耳上品下生亦信因果不謗大乘同上中品故名為亦彼以解了第一義諦而為別行此以但發無上道心而為別行究理攝生標心雖異從凡入聖歷位無殊謂依無作四諦妙境發四誓願名為眞正發菩提心未度苦者誓令得度陰入皆如故未解集者誓令得解塵勞本淨故未安道者誓令得安即惑成智故未證滅者誓令得證即生成滅故發此道心亦通九品名字中發自有靜散

即下三品觀行五位即中三品相似既分三
般種性即上三品今習種發故當此品此心
深運分真可背豈不能至上上品邪約位判
之無法非九生後利益中經雖見佛身於衆
相好心不明了於三七日後乃了了見者以
約九 十八之一
此品人位當習種見思雖破塵沙未除故於
衆相心不明了過三七日進入性種侵斷塵
沙故八萬相一一分明自此三劫遊歷十方
供佛聞法進入道種登於初地此地即得百
法明門言百法者如百法論所出名數今於
此法皆證三諦乃以百法而爲明達三諦之
門三諦若明則了一切是故論云增長智慧
思惟種種法門義明此義故心大歡喜故名
歡喜地也中品上生明生因中但言衆戒斯
乃略舉三學之初也若擄生彼聞讃四諦便
約九 十八之二
成羅漢三明八解以果驗因不專持戒合修
小乘理觀事禪但未證果猶在賢位於臨終
時聞讃方等迴心向大願生淨土然迴向心
須至別教七信已上圓教觀行四五二品方
是中品上生人也若其小行已至忍位及世

第一但案位迴即當此品若在煖頂及外凡
者須猛利迴超入此品大約小乘并世間善
從迴向心深淺高下判於九品生後利益䟽
二初正釋經文四諦者既是共二乘行由宿
習故而聞生滅無生二種四諦也生滅者苦
則三相遷移集則四心流動道則對治易奪
滅則滅有還無無生四者苦無逼迫相集無
和合相道不二相滅無生相次三明者過去
宿命明現在漏盡明未來天眼明此三名明
復得名通餘三但得名通者婆沙云身通但
是工巧天耳但是聞聲他心緣他別想而已
是故非明宿命知過去苦生大猒離天眼知
未來苦生大猒離漏盡正觀斷惑是故此三
獨明大論問通明何別答直知過去等名通
知過去等因緣行業名明次釋八解脫一內
約九 十九
有等者內色即內身骨人也爲修八色流光
故存骨人欲界結使難斷故以不淨心觀外
色也位在初禪能脫自地及下欲界二者下
位在二禪二禪內淨故壞滅內身骨人欲惑
難斷故猶觀外不淨之相三者下除外不淨

相但於定中練八色光明清淨皎潔故名淨
也住在三禪四空處者若滅根本四禪及二
背捨等色一心緣無邊虛空而入定即觀此
定依陰入故有無常苦空虛誑不實心生猒
背而不受著五識處者若捨空緣識入定即
觀此定虛誑不實而不受著六無所有處者
若捨識緣無所有入定時乃至而不受著七
非非想處者若捨無所有處緣非非想入定
時乃至而不受著八滅盡等者背滅受想諸
心數法也諸佛弟子患猒散亂心欲入定休
息以涅槃法安著身中故云身證而想受滅
也前三等者位在色界能離自地五欲也中
四等者位在無色界皆展轉離下地然前三
亦離下中四亦離自地互現說耳後一可知
亦名下背捨因獨解脫果名二釋會下釋諸
疑妨三初會小乘不生疑䟽與釋論取法華
意會於今經及往生論論云不生擄決定性
入無餘者今經云生是退菩提取小乘者䟽
前會云正處小行不生要由垂終發大心故
生若無宿種豈能垂終迴小向大故知與前

義不相反仍釋伏疑既因迴心向大得生何故至彼却證小果故釋云無漏道熟等以退大既久習小功深是故彼佛爲說小且今證果或接下再出經論引小之意今經釋論說至彼土證小果者意欲别接小乘求生其若生已咸慕大乘必不證小然雖出此意前義爲正二中品下釋中不及下妨以下下品生彼聞法應時即發菩提之心中上生彼何故只證無學果也邪以大小故難第四品不及九品解云下以登地速而爲荅也中上順習雖證小果不逾十劫必入初地九品惡重十二大劫方得出胎雖發大心更經多劫方階法忍故以速證比彼爲勝三大本下通中不出家難彼明中品云雖不能行作沙門故云不明出家長時始終者謂盡形出家者就短時者謂一日一夜也是知若據短時大本約義亦有若論長時此經約說亦無此乃二經事同也中品中生修因中疏云十戒者釋經持沙彌戒也金銀生像者南山云胡漢二彰謂胡言生像此翻金銀也善見云生色似

色似即像也此謂金則生是黃色銀則可染似金故云生像若爾生像此方之言何謂胡語邪答謂五竺之北胡地言音有涉漢者故謂生像胡人重譯又却入漢故存胡音中品下生修因中經云孝養父母行世仁慈此凡夫善不能伏惑豈預中輩疏前判位中輩人當别教十信即圓五品斯由垂終善友廣說阿彌陀佛隨順本性取極樂國及談法藏稱理發願行者聞已解悟大乘發迴向心求生淨土經雖不云發迴向心既聞廣說豈不迴心特是影略臨終發心心猛利故能入别圓外凡初位通伏頓伏故今世善當此品位大師唯就大乘三位對於九品深有其致生後利益中過一小劫成阿羅漢問到彼證小皆順本習今此行人本習世善是人天因非聲聞行至彼那得阿羅漢邪答孝養仁慈大小基址何教不談而其阿含俱論此善以果驗因是依三藏行孝順等雖行世善心在無常既久標心無漏道熟故證小果第十六下三品人造罪輕重值緣得滅爲往生因須知經

意爲易解故以三業等惡滅爲下三品因迴向凡小爲中三品因以大乘諸善爲上三品因此乃上下互相顯映爲觀法境若稱實觀依義而說大小善惡逐迴向心隨滅罪力淺深階位各論九品今之三人聞法稱佛雖業鄣滅全未伏惑位在名字故屬下三若滅罪心利入别圓外凡即中三品能至内凡即上三品闍王悔逆得無根信是其類也下品上生經云雖不誹方等經典者此品不謗顯罪猶輕至下下品云五逆十惡具諸不善則謗經等一切惡業無不造作故言具也圓頓教說罪無輕重悔則皆滅如仙預殺諸婆羅門地獄三念知謗方等心生改悔即生佛國下品中生經偷僧祇物盜現前僧物者所盜之物不出四種常住一常住常住謂衆僧厨庫寺舍衆具華果樹林田園僕畜等以體通十方不可分用故二十方常住如僧家供僧常食體通十方唯局本處三者現前現前謂僧得之物四十方現前如亡五衆輕物若未羯磨從十方僧得罪若已羯磨望現前僧得罪

則屬第三現前現前盜前二種名偷僧祇物盜後二種名現前僧物不淨說法者但求名利非益物也無有慙愧者辱處爲惡心不慙於天顯露爲惡不愧於人慙愧猶羞恥也下品下生疏釋修因中二初稱無下明念佛滅罪二引大論問答二初問云下約少時責二是心下約猛心答此猛利心從二緣發一值善友二爲苦逼心怖惡道耳聽佛名是故牢强至誠稱念旣境勝心猛故時少功多能超百年悠悠願力若此二緣猛心不發此人乃是合墮地獄也二明利益二初疏科二釋經二初夫人悟道經豁然大悟逮無生忍者以凡夫心聞十六觀即聞即修頓入圓住蓋由了知依正應色即報即法非縱非橫三一融妙全心作佛全心是佛能所旣忘思議泯絕三德祕藏當念頓開是故名爲豁然大悟悟通觀行及相似位是故特云逮無生忍顯此大悟的在分眞若十六觀非妙宗者豈令當機頓入圓位經文結益顯此觀門非偏非漸信不可用事相銷文二明侍女發心經文但云

發無上正等覺心是何位邪經示夫人無生忍後別云發心驗非眞發淨名疏云菩薩柔順忍方有發義故多約相似明發心位名字觀行亦有發義去無生遠故不得論大段第三流通分金光明疏云流名下澍通名不壅欲使正法之水從今以澍當聖教筌第不壅於來世是故此下舉名舉益勸人修習若不爾者安令法水下澍不壅疏二初總別分科二隨科解釋今經兩處流通觀道初於王宮佛自囑勸次迴靈鷲阿難備述初文自四初列名教持二初阿難問二初當何下問經名疏云言義非一等者經文別示三種淨業十六妙觀未審以何而爲總目二初法下問持法二如來答二初佛答前問觀之一字心觀妙宗也極樂三聖實相圓體也此從宗體而立此名淨除業障極至五逆生諸佛前該於九品此名從用總此三義即是釋名此四旣圓即當教相故示二名五章意足信令釋題冥符佛旨二汝當下答後問無令忘失即是念心念心能成欲等四法良以欲進巧慧一

心若其忘失皆不成就佛令不忘則具五法受持之功於玆盡矣二舉益勸修三初明生善滅惡二初次明下直明生見佛善能見彌陀及二菩薩眞法之身生善極也以深比淺何善不生二善男下況顯滅生死罪聞名是聞慧憶念是修慧舉聞之劣況其修勝行者應知前無忘失亦是憶念然屬方便今之憶念乃是正修名同義異善須分別二明身勝友勝二初念佛下喻白蓮明身勝分陀利者此云白蓮華涅槃云水生華中分陀利最爲第一顯修圓觀超餘一切修道之人即七方便也二觀音下類補處明友勝二聖本修圓念佛定今爲補處行者今修亦是此定位雖高下所修法同故可爲友其猶世人道術之交豈分貴賤三當坐下明得果起行事相解釋菩提樹下坐金剛臺此處成佛名爲道場事本表理今觀本性彌陀覺體此體即是所坐道場所生佛家理一義異名場名家此理爲場坐必得果此理爲家生必起行果即分果行即眞修此觀本期分證之果無功用行

欲以病行及嬰兒行度衆生故修念佛觀求
生淨土生彼遠獲故云當坐三結名下結名
付囑經好持者好即妙也以不殺橫絕思議
心方能受持此經章句別文既妙是故能持
經之總名上以三一融妙釋者意在於此此 約九
寄阿難囑令人也四歡喜下衆聞歡喜言三 二十五之二
義者一遇人二聞法三得果文出大論義歸
此經人既是佛佛必具足四無礙智謂法義
詞及以樂說說觀佛法離於錯謬故名清淨
今遇此人寧不歡喜法是觀法一十六門曲
盡其妙能令凡心入深三昧離虛設故名爲
清淨聞如是法豈不歡喜果即修觀剋獲之
果韋提希等聞法即修登分眞果侍女諸天
得相似果目連阿難同佛化機或能增道莫
測淺深各以離惑名爲清淨得如是果豈不 約九 二十五之二
歡喜此三相由得果由法法由人說彼衆歡
喜具玆三義我於今日雖面不覩金容而爲
妙智所被又得聞此微妙觀法但未獲果是
故闕於第三喜耳二崛山流通二初耆山下
佛步空還前赴請時從崛山沒於王宮出令
步虛空還於崛山二俱神通前隱後顯者前
欲施化化法未成故但密往今宣妙觀當機
已益欲使同遵此法是故現變彰灼而還二
次阿下阿難重述王宮機悟崛山未知故遣
重宣普令信受阿難所述即是佛言是以文
云聞佛所說皆大歡喜理合同前三義故喜

觀無量壽佛經疏妙宗鈔卷第六 二十一 二十八之二

音釋

欽 頃宣切焱也 讖嫌 讖居爲切誦也 嫌賢兼切凡也 蠢 尺尹切蟲動也 蛸蜚 蛸緣切蜚音飛蟲也 筌第 筌進緣切取魚器也第田㮇切 謬 靡幼切誤也

天臺智者大師禪門口訣 約十

師言安般守意當知色心相因而息猶然火
緣薪以烟睹烟清濁則覺燥濕之形察息粟
粗用鏡真邪之候守之者庶使望雲造浦候
岸制篙識其機道船獲濟矣師言身安意正
其若油淨燈明是故既欲守意先在安身安
身者安處身風無令風事違諍何謂風事身
中有行風橫起風諸節風百脈風筋風力風
骨間風腰風脊風上風下風如此諸風位各
有分不可相亂亂則賊大則顛狂廢絕小則
虛實相陵虛則癢實則痛痛癢在身何暇系
念顛狂之流故自亡言凡事動靜施為當先
作是想想現在前然后即事也不爾者粗細
相忤新陳交逆如禮禁奸其何可得止今略
舉其一餘悉類之假令將就坐時先作是想
我當於彼處坐彼處去此應若干步隨下足
時稍申其氣漸放身體住風稍來行風漸去
其餘威儀亦復如是如是想者是名安身也
師說偈曰
進止有次第　粗細不相違　譬如善調馬

欲去如欲住 常能謹慎此 安身心入禪
師言行立坐卧常應系念但卧多則沈惛立
多則疲極行多則紛動難可一心坐無此過
所以多用行者當住閑靜之處結跏趺坐女
則半跏趺平身正直縱任身體散誕四肢布
置骨解當令關節相應不倚不曲解衣緩帶
輙有不安微動取便要令調適也安詳以左
手置右手上令左手小指頭拄右手大指本
下兩手大指頭才相詣放頰車小小開齒微
微啟舉舌四五過長吐氣次漸平視徐徐細
閉目勿令眼瞼大急當使眼中朧朧然師說
偈誡之
入住出三時 如劫成住壞 欲速者不達
達者知節量
師言息有四種應當揀擇一風二氣三喘四
息有聲曰風結滯曰氣出入不盡曰喘不聲
不滯出入俱盡曰息綿綿若存守喘則勞守
氣則結守風則散亂守息則定溫師一家系
念在己臍中央如豆瓣處解衣諦觀取其相
然后閉目合口開齒舉舌向齶令息調均一
心諦觀若有外念攝之令還若念不見復解
衣看之熟取其相還復如前問何故念臍答
其息出從臍出入至臍滅臍是息之出滅所
由為知無常故所以念臍又臍是腸胃根源
從源尋路自然見不淨若見不淨便止貪欲
於念處為身為念處於六妙門為止處又識
神托生之始與精血合根在於臍是以人生
時唯臍連持若行者見臍分明自然生厭離
免於系也經言隨所至處系心諦觀察謂息
入出根於臍也問系念時或痛如針刺或急
如繩牽或癢如蟲噉或冷如水洗或熱如火
炙如是諸觸或光神竟寂爾者電光定也於
此時中有無量相似行者爾時一切勿著但
努力一心而已自然得度若不精進即退墮
也問何故數息時忽然忘數但知息答心稍
稍細應於一心是以失數向者息是一數是
一境與二俱所以粗問何故復不知息但知
境答行者粗觀已除息漸微所以不見有人
言毛孔盡開處皆出故所以無耳師言息微
故不見此言毛孔散出者既許出那得鼻門
獨不出也言微而不見者據系念為語毛孔
散出者據通暢為語有人雲息系不行心眼
乍明倏如電光疑是電光定習者言但不見
息者是息微故忽然目明者人多語此是默
然心自此之前亦有小小便身之觸人多以
為禪喜樂師言此是十善相應心非上界也
度此一節入禪境也履水臨淵爾乃得過耳
師言觸者自知不須言之諸師咸以此驗人
虛實言知者恐妄想之流翻為害耳師言若
忽復見息遠從數起一以如前若坐久一人
須出時息現爾時即隨隨經十息許復數數
經十息許乃微動手腳次動如按摩法次開
目從細至粗乃可起耳於此時中由恒數息
髣髴知之而已但不復專精也師教誡時恒
說出入有次第偶也坐禪人問種種病師誡
言但系心在境不令他緣病自差耳用之者
遠至三日無有不差問心亂橫見答攝念可
愈問四大增損那得復差答心之動轉由扇
之有風住止理數然師教誡常言實心系實
境實緣次第生實實迭相注自然入實理問

但得禪定便得入理為有地位耶答利根者心定便入亦無的位鈍根者備經九次第定定盡方會問外道修禪定至非想那不會理答外道修定皆滯我心心為障故不會理也夫痛者是亂風起由與外爭故也云何與外爭謂心去時以表牽也如教嬰兒行但任之而已不得牽挽欲速達者可不慎乎急者是絞風起由行者專太過報風勢分不盡故也若過若不及為失一矣癢者由行者息生時謂為滅息滅時謂為生意與息相違故也故雲不諦不明賊從內生冷者由行者不以味所念處水大增也熱者由行者常有希望火大增故也師言夫欲修行者要須有分無分者不能辯事也何謂為分所謂四心一者堅信謂深信師二者受用謂師法也三者精勤常自勉勵四者方便謂細回轉雲身中脈如百川歸海心如拘物頭四片相合一片各有十紀脈共絞絡故心端有四十脈也其下一脈直往趣臍號曰優陀那風優陀那者中也故號此脈為中脈也初坐之中其外種種變形或作父母師僧國王美女形像師子虎狼如是謂魔鬼行者當假想心作金剛刀擬之即去夫病有多種一身作病二鬼作病三魔作病四不調息成病五業障病今須識知第一身自作病者坐時或倚壁或衣襟大衆未出而臥此心懈怠魔得其便入身成病使人身體背脊骨欲疼痛名為注病難治行者慎之治法者用息從頭流氣向背脊歷骨節遣注下須好用心方差耳第二鬼作病者有人坐時其心念種種事或望有所知或欲知人吉凶有兜醯羅鬼來入其身種種變現或見吉凶事知他身或知一家一村一聚落一州一郡及一國土中吉凶善惡等或如似聖人此非聖也并是前鬼所作莫取之也若不治之者久久亦能殺人第三魔作病者有人坐時心念利養魔即現其種種衣服飲食七珍雜物供養之具應識之若覺急須治之若不治入心成病者難治第四病者有人坐不解調息成病令人身體枯閉而羸瘦此人無罪易治治法用遍息正用心息之息名為遍滿息用之法以心住息從頭溜氣遍滿四肢此是不解用息使筋脈焦枯身無潤澤令以此二息從上流下令息遍身故名遍息滿息息遍滿故身即平復可用止息云何名止息乎心直住不動是名為止息第五業障病者舉身腫滿顏色虛肥而黃此人障重難治應須懺悔治法用焦息爛息云何名焦爛二息亦非外別捉爛等物來著身中還用心息想作焦爛二息從頭至足及溜氣四肢通遍令使腫滿得消還用心息平心直住息得平復唯須懺悔復有四肢瘦弱無力兩臂兩足欲落或一臂欲落者治法用遍息流氣使滿四肢良久自差若口向左邊窪即注息往左若右邊窪注息往右邊若向左角右角如上法若有宿癥冷熱等病用息向下流使病滅身中細碎衆病皆用息治之若冷病即用熱息流之若熱病即用冷息流之對治作法各用此二息治之復須行時用息若足輕頭重此是心高妄想可息妄想心可息高心可向下看心若足重頭輕悲者向心若行時復次須用

心不高不下使息調和用息使身心俱過即
入通明觀可觀心性三昧身相三昧心相為
其本經言識心達本源無虛假故治痢法安
心臍下患冷痢則作暖息患熱則作冷息取
差為止治嗽法取嗽欲發時三過吐氣然后
安心中觀嗽欲發時便吐氣令出還如先安
心自差治腫法作息腫斷令息攝聚欲過當
腫上以心住定穿作一孔令息從中出入即
差治耳滿法安心置孔外細細引自牽氣令
出須臾自差治人坐忽然喉中如似有物長
一二寸不肯出者安心物上須心住定然后
分心四向意地語雲內外皆空病從何生亦
須解空性達之自去治坐中忽得短氣可先
噓氣從鼻却入令氣滿身竟令出然后安心
置掌文中不久自去一息治身中種種病法
取氣從鼻却入令氣滿身竟然后細細閉口
隨氣自內置此息去引心從骨中直下出不
淨門外住眠時引息內腳心行住坐卧恒用
此心自四處有雜病時須此息息通然后隨
病處所引氣息從病處出入空無有閡者即

差治冷病用暖息治熱病用冷息治骨髓病
用刀息破腳十指頭并作息破腳趺上骨令
出即差治人身分腫刀息破腳十指奇中令
出通身腫滿安息腳心下身重作輕息身輕
重息初坐之中數息長短外神來鼻其心直
上至頂蒸熱却之法合口縮氣向上至頂還
向下牽氣則止其若不治通目兩目俱暗此
是何患若為鬼神鬼神名字跋達多舒手盖
目盲即誦咒曰人之波晝比尼若波晝憂藪
波晝誦至三過眼即開明還如本初坐得細
住心為外人觸氣上塞胸腹脹不得安坐者
此是身中六神俱奔在胸以是令患治之法
先解衣帶出氣使長入氣使短十息然后誦
前咒命阿那般那乃至十得差初坐成得細
住心為人來觸氣上冲肺成病者即令肺脹
過百日即吐逆不得飲食此是外有惡神來
入人身名跋多神赤色六眼八孔或大或小
復有三小神名曰呼蒐醯或變形作小兒或
作蜂身其形赤黑色兜羅醯神其形或大或
小三過初坐中或得身體骨節腰背疼痛自

呼辟注此是何患此名六根通身游戲不久
患舉身頂直三過舒身命阿那般那即差初
坐之中六神沈瞳為外人來觸六神橫出身
外毛孔中各有一神皆來奔入喜有起身體
青腫妨不得坐治法先合口縮氣向上二過
身中還牽氣向下然后誦前咒命阿那般那
復列惡鬼神名字呼蒐醯跋達多即差又言
名出息為安安般之人唯數出息初坐中或
有捽動者非久患治法先命阿那般那雲何
亂語休即止初坐中或有身中火起不是患
也治法外邊暗賁火入莫使知聞盆合頭此
人令坐傍人唱言此是大火起開眼不見滿
三過即止初坐中或有身中水出者非患治
法盆盛水莫使聞知口含水灑面開眼不見
滿三過即止初坐中重觸得心為人來驚心
中迫迮即時摸捫下病大小行不通此是身
中六神俱下出故生患治法縮氣向下還牽
向上說咒命阿那波那以差為限欲上廁用
心法大小便出時可作一切病出想又行者
心少開悟於其深義如有漸解其心歡喜思

量過分復得忍勞患行者當以智籌量可不應止則止應觀則觀止觀順宜便可得久思勞之狀衆多亦得頭痛氣滿皆用息治之治頭痛法鼻中入氣口中微引氣出意想念頭中痛氣微從口出若心細微緩調順時三度引氣出當自欠㰦如是引氣欠㰦不過至十頭痛則差治腹中氣滿法鼻中入氣口微引氣出意念腹中悶氣使從口中出患時當嗌氣若腹中結極滿患時當仰眠中手脚以手輕腹皮上須按摩之十回五回當有嗌氣還復起坐引氣如前治法若心調順細乃至十年二十年結氣滿患但一日一夜心息調順氣息調和不緩不急不粗不細調和得所患皆差也若以息粗細緩急調和不得所者終不能差也若出息有聲名粗急出息如欲不續名細緩細緩者善又以腹中氣滿悶時長引氣出更增其患出息使不長不短調順和適得所患必差也以調和氣息治患法治一切腸中氣又坐禪和適得所者患者悉差又坐禪入得好細心定不得懷憂恚惱必成氣患數入息時數入息亦成氣病緣五臟中作境界修定亦成病乃至誦經連文接句或出氣不時攝入入氣不時出盡成病皆以前法治之又治頭痛時不得治腹滿治腹滿時不得治頭痛一時治兩患則更增其患若頭中氣極治其患時鼻中入氣而大開口微引氣出之又動坐之人多喜有氣若有氣患常用口中出氣治之久久人齒冷心得調細時鼻中入氣還以鼻中微引氣出治之其若心得調細一切氣患盡用鼻出入息治之若又用數息法緣所患隨息亦善入時不緣但緣出息也若修觀過分故心則浮亂怡空過分故心則沈鈍行者常善觀察思惟治此患也又坐禪人若調心在身中五臟中來緣境界或謂五臟中定心來緣境界勤坐之人不久成病能令行人五臟界生氣脈與境界相連使人得急擧病治法意想觀身中上下使空如木筒相乃至臨坐及地皆令使空作意想身中氣息盡使向下入地而去若心調順不久即差患若差竟教使觀脚髁子上境界也又須教患者汝得此患由心錯謬謂言在身中心法不在身外不在身內隨所緣而生汝當解之又復坐人心念境界時意謂作眼見相又復坐人得住時有光明照境界上不如是心光明意光明從明中出住在境界上是人不久患眼睛疼痛令人眼暗痛治法即以心緣眼心見眼合而作是念見觀之法眼應開視令見眼合知非眼見復次緣眼時見境界上明向上緣眼是心心從明中出而是心法不在內不在外不在中間眼是心法故隨心所緣處生亦復不在內外兩中間作是觀時錯謬假心患皆除斷眼患即除又坐時不得令衣帶急使人得氣滿患又復坐人得上地定不得就坐中起善惡覺觀令人頭痛患皆須慎之是等諸患如上法治之又復坐人見境界上有塵起凝如似紡車轉者是人有風患不得修學上地禪定令人發狂但得學身念處觀行法方便治風患差乃可得學上地定耳若入淺定而為外聲觸或有事觸身時即覺出定不能成患若心嫌恨瞋恚惱則成

氣滿患若入深定有大聲觸聲雖在外而在身中聲或在境界上聲是人欲出定不能得出心在身中怖怕精神荒迷后乃得出即令人得腹脹患或暴下血有事觸身得患亦如是治法亦用調息如前法也若起瞋恚憤怒則不可治或時殺人初坐時若大小便不通蹴氣向上還牽向下咒阿那般那即差初坐時有好種種事起人來觸惱或謗佛法胡漢語令人不解此是惡鬼入身名兜醯羅誦前咒即差兜醯羅神其身黃乍大乍小命入息阿那出息般那治身卒痛法問安般人何故舉身卒痛一師言由食太飽未消而便攝念氣粗念細故使然也治法二三日省食節息令長諦緣出息相二三日坐便愈一師言由攝念太急則氣結故病治法想身狀甑上飯氣然后想有風從臍中起出至面門面門者口也轉轉猛大吹身氣令散散后身痛即愈數日須食肥膩食慎勿見風又治法於未食時密室中慎勿聞聲寬放四肢於面門調於氣息五過二三日坐即差又雲由初坐時行風猶盛不作方便即急捉體如住風體住風與行風爭力故也治法須行動從緩漸急至五里許還復從急至緩即坐長噓息四五過寬放四肢泄然復放意經食頃復引息二三過勿令耳聞聲復放意如前經一食頃然后攝念至一坐即愈耳

天臺智者大師禪門口訣 終

請觀音經疏　法一

隋天台智者大師說

弟子頂法師記

此經從人法以標名人是至慈之大士法是至良之神咒人有二義一通二別別是觀音之勝名通是菩薩之嘉號別又二義一能二（法二）所請字是標能感之群機觀世音三字是標能應之聖主法有二義一用二體消伏毒害明其力用陀羅尼明其正體體有二義此間名爲能持能遮持於三義遮於二邊用即爲三一事二行三理事者虎狼刀劒等也行者五住煩惱也理者法界無閡無染而染即理性之毒也故言從人法以標名馬經前玄義五重云名者從人法以爲名靈知寂照法身爲體感應爲宗救危拔苦爲用大乘爲教相名者衆經皆有通名別名此經人法等是別名經之一字是通名所以有此通別者三義往簡一教二行三理教者聲聞不同諸部名異異故是別然同是佛口所說非餘弟子人天所作是明通約行者入道多途非唯一種

觀門有異修習亦殊是故言別契道之時同歸一理是故論通理者理是一法多諸名字或云眞如實際實相阿黎耶識種種名字名字既異所以稱別同名一理是故論通今就別名復爲二一人二法人法相成豈得相離今欲令易解故作兩釋先明於人次明於法人者即爲二一能請之人二所請之人請之一字是標能請之人即是有機之徒感於菩薩觀世音三字標所請之人今明能請有三義一爲自故請二爲他故請三護正法故請並出下文如斯那等是自請如月蓋是爲他請七言偈是護正法請復次自請是攝善法戒爲他是攝衆生戒護法是攝正法戒若得意只三請還是一法何以故如欲使自身戒定慧明淨即是攝善法若已定慧淨能利益他即是攝衆[注一]生界是故華嚴云[二]心佛及衆生是三無差別故知三法是一也今作三者隨行者意逐其傍正或時自行爲正餘二傍云自請復爲三一延請二祈請三願請爲他護法皆具延祈願三請也此之三請只是機感之因用延祈願三請即對三業延即屈伸俯仰延致之義即身業請祈即發口干求即口業請願即要心處所即意業請皆出下文如五體投地是身業四行偈明大悲覆一切是口業一心一意是意業復次延即是請人祈是請法願是總人法今就延請又爲三一標心請二約行請三約證請標心者如域意祈求專誠致請機成則感大聖也行請者如人雖不標心但其三業無瑕身口純淨大士自然感應證請者如人修念佛三昧現前時十方諸佛悉皆現前身業既具此三請口意亦爾合有九請自既有九爲他三業亦有九護法三業亦有九三九二十七足前十二合有三十九請能請既有三十九能所合辯即有七十八種也能請之人即是十法界衆生十界之中九界[注一]論請佛界須料簡[三]第二明所請之人即是觀世音也此又爲二一通二別別即觀世音三字通即菩薩兩字亦約此通別明三義教行理教者菩薩皆具衆德普修萬行爲逗物設教各立一名如文殊以妙德爲稱彌勒以慈心爲名此菩薩以觀智標號至論三德妙理亦不異無緣之慈一切種智但逗物宜聞各舉一名耳各舉故論別從初地至後等覺同是因地故稱通約行者萬行皆修趣舉一行爲首如五百比丘各說身因亦如三十二菩薩各說入不二法門是故論別同入無生至理此處不殊故言通約理者無相一理多諸名字名字各異所以亦異是故言別異名異說不離於理是故言通今釋別名得觀世音稱者即爲二一總釋二別釋總釋又二一破二立破者觀是能觀之智世是所觀之境從境智得名今問此境智爲當自境故境自智故智爲當是由境故智由智故境爲當是境智合故境境智合故智爲當非境非智故智非境非智故境若自境自智此是自生等此之四執皆如中論所破墮在自他四句中復次有此四見故具有六十二見見故是受受有三受三受故有三苦樂受則愛苦受則恚不苦不樂即癡三毒等有名等分從此四分開出八萬四千塵勞即是集諦

以集故能招感生死苦報不窮即苦諦自生見中具六十二見四分煩惱八萬塵勞苦集流轉餘三見亦爾故經言衆生處處著即四見所起苦集也今時人尚不識自中所起苦集何能破他生共無因等諸見苦集以其不識四句中苦集故無道無道故無滅故令生死浩然是故不用第二立者今所明境智非自非他共無因等畢竟空寂言語道斷心行處滅何境何智之可論有所依則有所著若無四執則無所依倚無所依倚則無受無受則無集無集則無苦問若如是者亦無道滅答如此破四執之見故知句句中九十八使名識病名苦集於四見無滯閡名識道知四見皆是汙穢五陰是見依色不淨不受名爲念處勤斷見增道名四正勤道品等文正勤心覺了四執即佛寶了達法性即法寶與實相和合即僧寶如此觀時四諦三寶宛然假名以無所住心四悉檀意赴物機宜假設方便而論境智則有四種一因緣境智二假名境智三四悉檀境智四不思議境智因緣者

或從自生他共無因等四種因緣而明境智故經言一切法從緣生也二假名者若實者則不可立以其浮虛不實假名施設如破瓶斬首等但有名字故云是字不住亦不不住無所有故故名假名境智也赴緣四悉檀者法眼明了深識機宜逐其樂欲便宜對治第一義而爲立名則以出假名道種智中所明境智不思議境智者法界之理雖無境智之二而論境智故經言不思議智境不思議智照境智不二不相妨閡此之四種欲擬四教所明境智也今觀世音久袪四執慈悲普被應物立名而辯四種之號也故經言我於三乘亦無志求欲求聲聞云第二別釋者又爲二一明境二明智今言境者即是三諦三境一因緣俗諦境二眞諦境三中道第一義諦境此之三境爲智所觀即爲四一者觀因緣觀觀俗諦麤事二者觀因緣俗諦麤細空無所有無非幻化即是入空觀三者分別俗諦萬物方圓長短四微好醜細事無滯即是出假觀四者觀眞俗之實相是中道第一義諦

觀故涅槃云十二因緣有四種觀中論偈云因緣所生法即空即假即中之謂也但此之四觀終是三諦之境問俗諦何獨開爲二觀耶答俗境有麤細故開爲二又問俗有麤細爲二觀眞亦淺深亦應二觀答俗是事故得爲二眞是理理則無二是故不開約此四觀亦明自觀化他護法標心行證等觀云次明智者又爲二初明智義二通對諸法今明智義者觀前緣俗是世智亦名名字智亦明等智觀因緣空觀亦名二諦觀亦名一切智出假觀亦名平等觀亦名道種智中道觀者亦名一切種智世智是世間之智但有名字凡聖通用但此智不能出生死菩薩觀因緣時於此觀中具行六度慈悲喜捨來成勝解具一切法然後坐道場三十四心斷煩惱如旃延子所明菩薩義即是三藏境智觀音若觀因緣空不同二乘取證有善方便雖行於空不住於空而修萬行慈悲喜捨成滿誓願從初心斷結乃至十地爲如佛即通教境智觀音也若觀假名不同通教但從空出此中明

知空非空破空出假以四悉檀具修萬行斷
除塵沙無知之惑登初地斷無明乃至十地
行滿即是別教境智觀音也圓教中道者不
同別教次第觀理斷無明此乃稱理之觀理
既三諦之境觀亦三智之觀從初至後三諦
圓觀初住已能五住圓除乃至四十二地無
明究竟稱爲妙覺觀音約此法門圓觀三諦
故稱圓教境智觀音也第二通對諸法者此
之三智亦對五眼照俗諦麤報色名肉眼照
俗諦細報色名天眼照眞名慧眼照假中諸
道根性有別一切藥病塵沙法門名法眼照
眞俗之實相名佛眼此眼觀三法是一而異
名開合四觀五眼三智云此之三智今合四
教因緣法是三藏教即空是通教出假是別
教中道是圓教如是廣類通諸經論異名法
相皆融會入三智之法無不收攝云世者即
是十法界差別隔異故言世世是色色即觀
世身四心是意即觀世意音是機即觀世音
一界之中有自他護法自中有延祈願延中
有標心行證等一界有三十九十界有三百

九十觀也次釋通名言菩薩者具名菩提薩
埵摩訶薩埵菩提名道薩埵名成衆生摩訶
言大釋論云菩薩初發心誓度於一切能忍
成道事不動亦不破是心名薩埵以菩提是
成就衆生道有種種成因緣道空道第一義
道道語則通通稱爲菩薩也又於諸道中又
言通別若直修因緣道止是人天乘此道則
通若能起慈悲誓願萬行莊嚴是菩薩道此
道則別今菩薩徧觀諸道徧行諸行無不周
普豈有捨一取一經言五眼具足成菩提然
菩薩於諸道亦不作難心苦心亦不分別我
行是道不得是道分別出自前人之情希向
既殊修行爲機亦異感降不同若作三藏教
學者自感三藏之觀音乃至一心具萬行學
者自見圓教觀音故經言隨諸衆生類爲之
立異字也他人問三業俱觀身口若爲觀答
聖觀智觀前人身口非是身口觀前人也意
謂通亦得第二釋法即消伏毒害陀羅尼也
消伏者消名消除伏名調伏故經言消除三
障無諸惡五眼具足成菩提但除其病不除

其法譬如蚖虵有毒但除消其螫毒令不侵
人不可殞命也伏者調善令堪乘馭伏三障
之毒爲入道之門隨應得度而度脫之故不
須斷復次消有二義一消除二消滅即對斷
煩惱入涅槃不斷入涅槃也伏亦二義一除
伏二平伏亦對斷不斷也如金剛般若云如
是降伏其心降是消義具二種消伏是二種
伏也毒即三障文有三番明呪初云淨三毒
根即煩惱障次云破惡業即業障次云遊戲
五道及八難苦即報障通論三障其相如是
但別明不無輕重之殊即用三呪消伏其病
也歷四教十法界除三障陀羅尼者如釋論
云陀羅尼中無閡陀羅尼最大三昧中王三
昧最大此翻言能持能遮持者持名持義行
證化他正法等遮者遮三障遮三障名消持
名義爲伏呪即是願也經者教也如舊釋此
對四詮教云餘四重玄義出疏餘感應爲宗者
以十法界衆生三業爲機備於四句云分文
爲三從如是至令得無患是序分第二從爾
時佛告長者至如除重雲生諸佛前名正說

分第三從佛說是已去訖文名流通分或時正說訖後番呪令不横死爲正說分令依前生起三段如别文令就序爲三次序由序述敍居一說之初名次序神光駭集名由序言論激發名述叙引例云三序之中復有通有别諸經同有次序故名通由藉各異故言别如是者如舊解大林者是第一義包含二諦故名大萬德叢聚故名林精者無八倒故名精如涅槃觀色不淨因滅是色獲得常色一陰通除八倒五陰合除四十倒名精空於二邊畢竟空故名舍亦是住十八空理故名舍重閣者重空觀也空生死涅槃也云就第一列聲聞有五云如鍊真金是總歎云澄即歎定靜即歎慧具足身心諸定也色界四禪爲身定無色四空爲心定前三背捨是身定後五背捨是心定故知得解脫者身心澄静也云第二列菩薩衆云大智去有六句前四是約因歎後一是鄰果歎大智者是慧莊嚴名爲解亦名爲目調伏諸根名福莊嚴名爲行亦名爲足目足備故入清涼池若約四種明智者三藏以四諦智爲大智通教以空慧爲大智别教以道種智爲大智亦可二諦智爲别大智圓教以一切種智爲大智一切種智亦有一切智此是總别之異名例如四諦十六諦四六不同二乘義一切智云本行者若修行爲語從行以入理理則爲本若化道者從本起行如般若中百二十條勸學欲得佛法皆學般若般若即是諸行故知般若是行本如如意珠出生衆寶若無此慧解則不能起行要因有解立行故智爲行本皆成者還

約四種論成非但解成亦是行滿具足云調伏者是明福德故大經云福德莊嚴者所謂六波羅蜜智慧莊嚴者所謂從一地乃至十地智慧令依諸度以釋調伏諸根義也如金剛般若明檀義初約眼根辨法相謂不住色布施若住色此名眼慳捨色名檀檀義攝三資生無畏法故約檀明義餘度自顯又經云福德莊嚴者有爲有漏此即斥無方便者亦是福德不趣菩提因實相慧導此福德以成正覺以有慧故眼色三事皆空若是但空後成聲聞無方便空菩薩以不可得空是空亦空無染不著而能於眼空中慈悲方便行諸萬行通達佛道導成福德趣於菩提但眼之本不空不有即是正因佛性了此眼不可得空即是了因佛性能捨一切塵勞而行布施事中諸用功德即緣因佛性約此眼根明三般若三解脫三法身在眼中亦約四位調伏諸根義於色中不起惡不染即因緣中不著色眼中檀義若知色空如幻即通教中調伏眼捨二十五有檀義知色假名分别一切色諸法相而不爲諸惑所惑即别教調伏眼即出假捨無知障明檀義若知色非色不二未性常淨即中道調伏乃至諸根調伏云如思益云不爲六塵所傷名尸能忍違從之境名忍於因緣六塵不染名生忍於空中不著違從名法忍出假名中不著違從名法忍圓教中違從不著名中道忍捨六塵不染六根名精念念入道名進亦於四位中明不雜辨精進云離憂喜苦樂諸根故名禪初禪離憂根得覺支二禪離苦根得喜支三禪除喜得樂

支四禪除樂得不苦不樂得捨支是名眼根中得禪若如大乘菩薩眼根入正受耳根三昧起即是於六根具禪般若者根塵識三事是不可得了達究竟盡即般若如是於眼中方便修六度具佛威儀者即八相成佛道之威儀論四位中智慧覺了得八相義而非具但名鄰果等覺方是具也心大如海如論四位所約各有大義而非究竟今中道正觀具三義廣深含衆流乃名大海今正智照十法界相名廣徹真源故名深攝萬法故名受流正觀乃名大也列名皆的約中道觀判名也寶即實相實智也月即虧盈半滿方便權智也云月光約智斷二德也跋陀云賢首等覺是衆賢位極故佛聖首聖極故云第三列凡夫衆即有八部名四種衆當機是五百及後得道者發起是月蓋舍利弗等影響是上列二萬及八部中權者結緣者是當時無益後世得度人也又作乘急戒緩四句云第二由序者從毗舍離去是由藉序就此爲二一病相二明病由文中說因之與病乃是假事表

理豈可止就事解而不深推即具兩釋就事舍離翻爲廣嚴具如淨名疏中釋明諸病者及病相不出此國也病相即是眼赤如血耳膿等是也此病相是五根之相眼主肝耳主腎鼻主肺舌主脾口主心化爲麤澀是身根病相如人食惡食納腹內爲病即是主身根以五根病故意識昏迷故云如醉即是意根病良由五根不利致五根病惱亦可是病從五根入五臟傷壞病由者即是五夜叉惡鬼爲是鬼故致令國人疾惱故言病之所由就理釋者法界之國無邊名廣性善莊飾是嚴義十種行人不出法界十者分段有八一受苦報人二修世間善法三修聲聞四修緣覺五修六度六修通教七修別教八修圓教此八在分段未斷惑造心之始各修諸法而有愛見之惑致六塵傷壞六根而致病也變易土二人即是分段盡來入別位三十心中或入圓位初住中此二人地地之中皆有愛見若別教有淨妙五欲之愛四句見佛性不融之見圓教有佛愛菩提愛順道愛四門見佛

性等見皆是愛見義由是見故於五根中謂色是常是無常等四執謂是事實餘妄語而作四執之解推理之心皆是病義於五根推理名爲夜叉生五見故名爲眼鉤牙惡業從下向上傷害於人吸人福德智慧精氣以是惡業故言面黑如墨第三敘述序者從城中有長者去爲三一敬儀二敘病三請如文耆婆是世醫妙術不救者就世間妙術爲四一因緣事相中明妙術即醫方神仙禁呪等術二空見外道無因無果謂此爲是爲術也亦有亦無非有非無外之妙術此四種妙術世醫所不能救治愛見之病故令五眼不明五分之身羸損福慧之精消歇五見愛夜叉所蠱害故請觀音云第二從爾時佛告長者名爲正說三序既足弄引義成是故正須利益故言正說就此爲五一示能除毒害人方所二勸長者三業祈請三因光見佛三聖降臨四具楊枝淨水五說呪治病有生起意云就初示方所爲二一示方所二列名歎德言不遠者西方去此二十恒河沙何故言不遠一

解云於凡是遠於聖不遠今解不爾若機緣未熟雖近而遠若機緣熟雖遠而必應故言不遠西方者佛法之中乃非時方數陰持入所不攝但隨俗故亦有時方使人信受言西者若依五行西即是金金主決斷剛直之義若對四諦即道諦道是能通用智慧見理此言彼有大智觀音能以無閡陀羅尼消此之毒故西方用表道諦也又解云日從東出而入於西此明東土釋迦能發生物善西方之佛能斷除衆生之惑生滅兩機在此二土故

言西方也無量壽者佛有二種無量一生身無量此則有量之無量也二法身無量此是無量之無量也今釋迦彌陀俱是法身之無量此化緣短故生身是有量彼佛化道長非人天所知故生身是無量而實有數也者闍凜師解云釋迦爲應彼佛爲眞執應不能除毒害見眞則能消伏毒害今不用此解但此土西土同是應佛淨穢相形故有優劣若作眞語不復得移動辨其優劣若彼是眞佛土應極淨此則不可若作本迹語此爲迹彼爲本本迹相傳望此語則寬雖然今亦不用那知釋迦是迹無量是本二佛各有本迹那互爲本迹此又不可今明此土爲穢彼即爲淨今穢國衆生見思毒害欲借淨土來破其病是故請於彼佛國土相形互爲優劣破惑互有消除如十種行人作意祈請方法不同是故觀音十種垂應有異此亦十種西方十種祈請十種消伏毒害也問何意請彼佛耶答此土請釋迦爲消伏之因彼佛二菩薩爲外緣因緣應在二佛故勸今請又就彼佛表

如來法身實相之境觀音表中道正觀之智大勢表福德神力熏修但聖人皆具三德無不具足今各據一門的當爲語三人各從一法標名今欲消伏毒害必須勝境顯發法身亦須智慧照了除惑亦須福德資成智慧是故三聖俱請問若三聖俱請何意獨標題稱請觀音答正言智慧是除毒之對治對治義強總略爲言故止標一人得意具三義也恒以大悲者是歎也三聖俱有大悲俱憫俱救然而別說如來以大悲爲法身之境觀音爲智照大勢爲福力冥熏然而皆具悲憫救濟也第二從汝當五體投地去勸示祈請申三業之機大聖乃當常欲濟拔爲外緣無創之者毒不得入應須內因故令運三業爲機也事解五體投地者衆生之本體一義同父母是故虔恭尊敬歸投於地表欲報恩之相理解地是一實相若與薩婆若相應心合故名爲投地若離薩婆若名不投地如人謙卑恭謹是則投地致禮與常理合若傲慢逆理禮則不施今明五體即表五陰左脚是色右脚

是受左手是行右手是想頭是識何故爾受是心神之法爲陽如右脚戒是色法無作冥寂如陰表左脚故言左陰右陽也想是推畫前境是陽如右手行是思數如陰表左手頭爲識者五識在頭能了別故對頭若離薩婆若而起五陰者此是平倚五體不歸命觀音毒害不消名爲惑是故沉淪生死爲五受陰所害若依薩婆若心地者即得五分法身之五陰戒是防護七支故是色陰定是受者如經說三昧是正受定意開出故定是受陰慧

是悟虛智即想陰解脫即是行陰行陰招累故解脫無累對之解脫知見即是識陰識陰能了別故以五分法身代生死之五陰故涅槃云因滅是色獲得常色乃至受想行識亦復如是即 菩薩婆若心故名五體投地五體歸命能今毒害消伏名之爲解脫則出生死蕭然累表故言五體投地也燒香散華者香即熏馨遮掩臭穢表於智慧斷結毒害香即智慧也亦是止善散華表定定是福德莊嚴如華能嚴飾彫麗故用華以表定亦名行善復次華以表慧何以故華是可見法慧是照了見理之法用華以對慧香以對定者香是冥熏對定有寂靜之義故用對定何故作此互判此是通釋定中有慧慧中有定若別對者法身皆名爲慧此中豈得無定七淨之法皆名爲華此中豈得無慧而別對定慧也故言化訓滅五陰拔斷十二根復次燒香對無作善無作因作而發不須更作任運常起亦如人受戒作意發得無作任運常能破惡如燒香時止用火爲緣即便煙香任運徧滿故用香對無作善華以手散若不運手華則不散此對作善若不作善則不生既表無作作兩善定慧亦爾明此約十種行人故用對此[illegible]合消伏毒害意繫念是勸意業所以先意後口者先須域意然後口宣言繫念即是默念之請作禮即是延請口請佛即是祈請也繫念之法若能調和不風不喘不氣者名之爲息十息爲一念凡百息爲十念能如是者下根人即得心定亂止中根人得細住上根人即得未到地定於未到定喜發諸禪及諸無漏或於此定見十方佛念佛三昧乃至一切禪多約未到定發得也即將此數息約十種行人若數息調適能令身心安靜四大調和即是消伏果報上毒害若數數時能令善心開發惡心調伏煩惱惡業俱息其世者即是人天數息若觀此所數數息是風氣四大之强者故言此身無住風力所能風氣即是法色也能觀之心王即是識領受此數即是受緣想此數即是想其餘諸數即是行數息中具五陰即是四念處觀名聲聞數息若觀息是過去無明因緣所成致現在果報息三世因緣即是緣覺人數息若觀息不保不愛無所著名檀不於數息起不善名尸能安忍耐此數息名忍念念相續名精進知色數法在緣不謬亂名定照了數法分明分別是風是喘識邪正是智慧無相等慧即通教數息別修數息不定空不定俗中道佛性前後觀之即別教數息若圓觀此息非空非假一心三諦圓說即圓教數息也第三因光見佛爲二一見佛二三聖降臨今言於光中者即是釋迦放法身之光如如智慧之光照了因此法身得見應身也如來神力者或可是釋迦力或可如來只是眞如之法此眞如有神力乘此神力而來故言神力不動含離至實相之法界廣嚴之處住此地憫衆生爲除毒害城即法界取其防非禦敵之用爲城門即不二門住此門不動令衆生得入此門到法性城也金色照者如如即智還照如如境第四即具楊枝淨水者此是勸具兩因正爲機感也楊枝拂動以表慧淨水澄渟以表定楊枝

又二義一拂除即對上消義二拂打即對上伏義又拂除對消滅之消二拂打即對消除淨水二義一洗除即對消義二惺悟即對伏義水又四義一洗除二潤漬三惺悟四安樂洗除對消滅之消潤漬對消除之消惺悟對除伏之伏安樂對平伏之伏復次洗除對消伏毒害大悲拔苦是慧義潤漬是大慈與樂是定義惺悟是慧義安樂是定義明此約十種行人自各有定慧拔苦與樂各有消滅伏義例作云舊約此經文爲懺悔方法制爲十

意常所行用八意出在經文一一撿取一莊嚴道場二作禮三燒香散華四繫念五具揚枝六請三寶七誦呪八披陳九禮拜十坐禪釋此十意備作事理云第五從大悲觀世音而說呪曰去爲三初從此去訖平復如本明消伏毒害是破煩惱障第二從世尊重請觀音去至如鷹隼飛明破惡業障第三從繫在囹圄去訖現前見佛說六字章句已去破六道治六根俱是破報障通論三障皆是毒害皆是煩惱皆是惡業皆是報法若別論不無輕重分爲三障三處經文悉具三障之語今就別明義判三呪破三障此有兩義或有人三障而悉須三呪破之自有人雖具三障而煩惱最重若破煩惱餘障弱者自消或業重或報重是故隨其強者破之弱者隨去或有人雖破煩惱業報猶在如羅漢雖破子縛而猶有償狗齧除者例爾或除一障餘者皆除如經言若斷一法我證汝得阿那含果所謂貪也非是斷一能得此果乃是斷其重者輕自隨滅復次三呪治三障對三根人初呪對

上根十種人煩惱毒害次呪破中根十種人惡業毒害後呪破下根十種人果報毒害也毒害之名通此三根能害法身慧命故今從別義更立破煩惱破惡業破報之名就理無勝劣行人修進便宜而爲勝劣類如法華三周說法通名開三顯一初說當開權顯實之名第二第三亦復如是而論別更加法譬因緣即此三番呪通別之意也自有人取後一番呪爲正說即是兼於總別而治三障也若不取後呪爲正說者只於前三呪之中各作正旁即兼得總別意也今就初呪爲五一勸三業爲機二歎呪體用三正說呪四明行者得益五舍離人平復就勸機爲二一經家敘二正三業致請三稱三寶是通爲衆生作消伏之所觀音是別緣是故請三寶復有通別所以三稱或可欲除三障故或可表三周說呪故或可表三釋故須三稱也三業如文云四行偈爲二初二行正請後二行結請初爲二前一行總請後一行別請初一句標自請次三句自他請苦厄者約十種行人皆云苦

厄云不獨苦在身上眼赤耳膿之厄也大悲覆一切者非止覆舍離城中之苦亦是覆十法界人故言一切也普放光者即是請大智光明爲調伏柔善滅除無明癡闇即消除如華嚴又放光或除慳恚等種種所治今此智光亦治十種行人之毒害也無明既盡如覆大地即頓除惑次第除十人惑即漸除惑也次別請即是別標三障殺害苦者即是毒害惡業也由毒害故所以招苦報是故言害歷十種行人中明惡業毒害也如魔毒來惱

行者或將空來破其有中修行令墮二乘害其菩提之善或將散善布施來破其空無相無漏善令墮人天中皆是害義二障如文必來是欲降施大樂者請大慈大慈調伏柔善大樂故前是大悲拔苦是消滅義若世間苦報得除亦名爲樂人天善成亦名爲樂如是等分有樂義而不名大至得常樂圓教之理方名爲大樂能請語長遠故知不止請於舍離城報苦一種也次二偈結慈父者十種行人皆名衆生世間而有父子義者同有佛性如來藏理是正因性昔經世世相隨或作諸功德低頭舉手隨從化道即是緣因性但未有了因而今結縛得滅爲說消除毒害平復如本豈非了因性三種天性相關得爲父子故請云世間慈悲父免我三毒苦當知請父甚廣豈止事中報障耶病除爲今世樂未來當得道爲涅槃樂未來有餘涅槃爲今世樂無餘爲後世樂十種人當分得道爲今世究竟涅槃爲後世餘諸樂非大樂究竟方是大樂也第二稱歎神呪爲二一歎呪體二明用

從白佛必定去是歎體即是實相正觀之體非空非有遮於二邊之惡業持於中道之正善名實相呪體也此體具於三德不縱不横文云三世諸佛陀羅尼印即是法身實相之德必定即是師子吼決定說般若吉祥即衆苦永得盡普令各解脫以此三德歎陀羅尼體也又必定名師子吼消滅拔苦義吉祥是善利之詞是調伏與樂義故大品云是大神呪大時呪無等等呪呪只是頓佛說法時頓衆生如立是呪也譬如螟蛉故諸經皆是呪也中道之呪遮於二邊伏空伏有破於二邊滅空滅有即是消滅伏之亦有餘伏平伏等意云呪亦是願亦是禁呪呪誓亦是呪術術法盡與十行人毒害相應容能消伏諸佛祕要不可思議也三世佛印即是實相印印定諸經故名呪體也聞此呪者即是明用如不識藥未知其良若不明用何知力強苦盡是消滅得樂是調伏遠八難是消滅得念佛定是調伏調伏柔善感見諸佛乃至有見無見四見横計不順於理皆名惡業二乘空中所

見三藏四門通教四門皆未順理亦是惡業今此中道神呪悉能消伏當知此呪神用廣遠第四持者得福如文第五平復如本約十行人明如本此報身無明之病今病除如本本修世善之心無惡業之害五塵之病今還復人天善本修四諦求涅槃以無見愛今得前心故言平復乃至圓教亦爾本是法性淨照起五住妄惑之病即病除與法性等故言如本第二從爾時世尊憐愍去是破惡業呪就此爲三一如來重請二觀音奉命說三佛述成今言佛請者非是自請是爲他護法耳請字有二音若作淨語可施於下如天子請百官又經題呼爲淨可施凡下若作請語重兩語隨意消息今意重說消伏毒害呪者從通爲言又破惡業呪者從別受稱如前云第二正說呪爲二一正說呪二明力用一說呪言承佛力者承於如如大覺之力也更稱三寶義同前一切怖畏者即復爲二一總明力用二別釋今言一切怖畏者一歷十種行人各各有怖畏也二作惡鬼虎狼者例如金

光明初地至十地皆有虎狼師子之難此中十人乃無事中虎狼約煩惱法爲虎狼也別釋者從破梵行人去也十惡業者十惡是性戒受與不受俱是罪不同其餘遮制等戒如比丘草木戒受者犯得罪不受犯不得罪今取性重者呪力能令清淨輕者例滅設者有二義一假設設二者但設設性淨之理本無惡業今起惡業皆是虛假實來破虛皆使清淨故言設此明除虛妄之假也但設者但有一法是業種類所攝者無問重輕此呪皆能破之令清淨大品設有一法過涅槃者亦如幻化此條然言無如十九界等畢竟不可得今言假設不妨有浮虛之樂與大品設語乃同復爲異云云現前見佛者見佛三昧爲種地獄人念佛時感見形質不同乃至人中所見二乘通別等菩薩所見各異凡約十行人明見佛不同三昧觀法亦異云云從佛告阿難去是第三佛述成就此爲四一述功能二勸行法方軌三引證四結成功能就明功能中能除二種患難身無患心無病從凡夫地乃至

等覺猶一生在皆有身心於分段中具三塗身心人至第四禪爲身病四空有心病故知苦樂隨身至四禪憂喜隨心至有頂若聲聞五方便人具足身心之患須陀洹雖見諦思惟尚在乃至羅漢有餘時身病尚在習氣不忘亦是心病緣覺亦爾六度通教亦爾若斷分段生變易者此就無作四諦中五分法身深淺優劣無明住地心惑重輕乃至餘一生在三賢十聖住果報豈非是身乃至欲得佛無上報皆是身患無明未盡佛性不了皆是心病故經云因滅是色獲得常色方無身病因滅受想行識獲得常受想行識方無心病還將此身心兩患約十種行人云云火從四面來此是外火節節疼痛是內火事解如文理解外來者是見惑橫計而生故言外來四面即是有無四見等此見焚燒見諦解故言燒身龍是神靈之物即表法王自在設教如龍雨雨除見惑如火滅即是信行人節節疼痛是思惟惑附理生如須陀洹人已得無漏理解而猶有思惑故言內火節節即是思惟所

斷九品欲界九品四禪四空等處處九品豈非節節也前一作信行龍王降雨令龍即是無漏心王發得禪定法水滅思惑火也明此約十種行人分段見思可解變易既有菩薩勝妙五欲此中自有無作界外見思例作火義至一生在云云穀貴饑饉者事解五穀不收爲饑菜蔬不生爲饉譬解者遠聖不聞道爲饑近則爲飽無正慧爲饑無助道爲饉如法華饑餓羸瘦此則事中乃至人天善皆例饑飽義若二乘非饑者法華不應云從饑國來此則小乘爲饑大乘爲飽約十人傳作云云王難者分段用四魔爲難變易用十魔爲難乃至一生在亦有魔故言三魔已盡唯有一分死魔在惡獸是惡業盜賊是六根六塵迷路是邪僻牢獄是果報果報二種一者約諸道明報獄如人得天往云云二者當分受身爲獄亦約十行人杻械是定慧障枷是權實障鎖是得業繩等也海是生死或云法性妄想動法性故波浪爲難夜叉羅剎是見思毒樂是理境如四見取理不得而成毒故法性亦名

毒藥亦名甘露刀劒是無常三界皆爲無常所遷云第二從此陀羅尼灌頂去是勸如法行經三一正勸二示法用三得益灌頂者事解云輪王欲授位太子取四海水淋太子頂而委以天下故云灌頂若案十地云佛授十地菩薩記以法性海水淋十地法王子頂名爲佛受職故稱灌頂也今明此義凡有十種人智有頂可見佛但法性無見頂者餘人少分智慧理極不能思度名之爲頂若得陀羅尼呪被灌之即能得進解行轉深名爲灌頂如是約十種人皆有頂義皆有被灌之義唯妙覺身最高極不可復灌能以陀羅水普灌十種人頂此十地之頂也齋者齊也齊身口業也齊者只是中道也後不得食者表中道法界外更無別法也中前得啖而非正中此得明表前方便但似道之中得有證義故得啖也亦是表中道法界外有法也不啖肉者是無緣大慈也故不啖衆生緣法緣皆有分齊此無緣無分齊故不得啖也灰者五停心觀也五辛苦幹是五陰苦諦也董氣是五陰中有集諦也汙穢五陰苦集也十方佛是十法界皆有佛性七佛是七覺分第三從佛告阿難有一女人去是引證非是獨證此段亦通證於前如文云第四從此呪功德三障未盡是結成功能如文第三從若有衆生囹圄去是第三番呪除報障此即爲四一明說呪之由二正說呪三稱歎功用四結成第一所由及第二正說如文第三歎功用文爲三一

明六道六字章句用二明修因六字章句用三明六根六字章句用他釋六字者或言稱三寶名是六字章句此配六字乃足而不見文中有標章結句之言或三寶爲三字觀世音爲三字此於誦持爲便上文不標章結句若以此六字者處處皆有此義則通今皆不用今明六字章句者案經文有標章結句起盡之文約義爲便明六字章句今案經對六道六妙六根等以明六字章句如大經對二十五有明二十五三昧今對六道明六字竟句成消伏六道之毒害於義爲便所以明此三種章句此三種六字凡有三處六出初明果報六字章句者說偈竟即云若有四部聞六字章句去便廣說六道中拔苦功用之事後結句云若有聞此六字章句次明修因六字章句者如斯那聞六字章句觀心心脉者廣明六妙後即結云此大精進勇猛寶幢六字章句三明六根六字章句者從舍利弗在寒林中斯那問眼眼與色相應云何攝住者廣明六根後即結云聞此六字章句數息繫念淨行之法此即三種起盡文義泠然故依此爲判也第一明六道六字章句者六道是果報法故六道是六字門一道之中分別有無量種即是章句觀音又照六道實相得陀羅尼究竟旨歸如大經云二十五有有我不耶答云有我我即佛性諸佛菩薩窮此理性於諸道中而得自在故能以陀羅尼力消除六道三障之毒害今此中偈但列五道名若依舊解五道者但合脩羅爲一鬼道若開即成六道今文正明脩羅爲一道復明餓鬼道而不辨天道不知是翻者脫落不知更有別意今斟酌者或可天道苦少且明下五道耳

故不論六又長行中則有六道義何以故如云從迷失道徑去乃至婦人生難此是人道此呪巍巍能免地獄餓鬼畜生脩羅等苦即是四惡道八難者即長壽天是一難此語即攝天道故具六道又偈中云普教一切衆令離生死苦若爾者一切之言即是攝得六道云今約六道段中爲四一明拔六道苦惱難二明得失三說偈四結如文從今世後世不吉祥事求盡無餘是明失也從持戒精進皆悉具足是明得也又二義一明得念定總持諸法次明得見佛得旋陀羅尼得陀羅尼者勘法華經明位即齊佛如無生忍此即似初境界云第二從王舍城斯那去明修因六字此爲二一通二別通中又爲二一略觀心心脉者若事解只赤肉之心一身之主由是心脉能開出一切脉能開之心一身之主由是心脉能開出一切脉以通成一身具如通明觀云此即是因緣釋心義若空共一切世間中無不從心造心如工畫師造種種五陰種種五陰由心故有心無故一切法亦無心不有一切法不有心空故一切法空云雖一切法空而有諸脉名字假名差別從一心脉乃至無量諸脉皆能通達而無滯閡此即達心脉是假名故一切法皆是假名云心脉若定是空空不可假心若定是假假不可作空當知心脉不空不假當知一切諸脉亦不空不假如是則遮於二邊兼照空假即是圓觀心脉如是三觀歷十種行人云今約經文作三觀者若有能觀即有所觀能所合故即是因緣觀也使想一處即是入空觀也見觀世音即是出假觀也即得解脫者即是中道觀也而又云得阿羅漢者此約十種行人小乘大乘明羅漢無欲云第二從端身去是廣明也依禪法明云二十五種方便俱有事理兩解今正取調五事明調色息心三方便是此文正方便意原身之始始於三事衆生不知三事故名迷達三事故名解今爲修此六字故須方便調此三事從端身是調身正心是調心心氣相續是調息端身是約戒正心是約定氣相續是約慧此明戒定慧調三事約世間陽上陰下隨世俗故右陽居下右陰處上者欲將定靜之法鎮於陽散也世俗既有威儀此即是以戒法禁約麤獷即對戒也二陽動相陰靜相以靜鎮動是制亂方便即對於定三者右表方便屬權而居下左是實智居上是則自權而顯實此即表慧此戒定慧還約十種行人云舉舌向腭爲防難故爲止言語故從一至十是數門成就息念不外向是隨門不澀不滑調和得中是止門下去是三門如文赤肉心起一脉生四大脉趣四支各起十脉合四十脉一支十脉復起百脉就根本合四百四十脉今但取四支四十爲言也又取頭十脉就根本四脉故言十四脉止鷹舌至鼻喻如江海通流若是肝氣青肺白脾黃腎黑唯有心赤而不見是略耳諸氣來會鼻失本色故如琉璃息細八寸亦是定將散表八正道此中六妙門凡應有十科意今只是一相生妙門也若此中觀者只是通明觀也從佛告此大精進去是別明六妙門前六妙門通凡夫三乘共觀故言通今三乘未合

故別觀六妙門也第一明聲聞六妙門者即爲二一從大精進去是數六妙門從汝等善聽去是勸勸文爲二一勸二受行今明勸者當自攝身明戒端坐正受是定觀苦是明慧苦者只報身是苦聚生來無主爲空命盡故壞取此爲次也若無常爲初取念無常也五門者此有三種一五處止爲五門即五輪禪也此經云於節節閒皆令繫念即是其義二五方便爲五門禪令明念佛一門餘者數息不淨因緣慈心等而毗曇無念佛但云界方便破我見是數息等爲五門今明界方便乃是因緣觀破斷常等見而猶闕念佛是故用念佛等爲五門此經文云得念佛定即是其義三無常苦空無我寂滅五門即如此文苦空無常是其義也若五輪爲五門一向是繫念於色屬定若無常等爲五門一向就理是慧若五方便合用定慧復次開五停心觀爲六妙門閒息方便出隨止二門何以故數息有三種也合不淨慈心兩方便爲一觀門因緣方便是還門念佛是淨門何故爾念佛有

法身佛法身即是空理淨故也又合五方便六妙門爲三障數息是報風故屬報障慈心不淨因緣治此三障各有三如數息是覺觀三種即有三治云恚有三種欲有內外云癡有斷常性云業有浮沈惡境云如是治法亦有三治之具如禪門云今經不用此等治但明一空無相如幻如化以入實際徧治之云第二從寒林中即是受行又爲二一奉行得意二斯那閒下簡三乘人六門寒林者即是無漏清涼也金是慧三乘人同入第一義法性理故如金第二斯那問即是第三番六字章句意也眼見色即有三種初一念時是獨頭無明一念轉即與相應無明共起若順色即愛違即瞋平平即起無記事中攝住者但數息不令三種心起即是也理中論若根塵爲因緣析此因緣分分無常生滅以見理者即如毗曇見有得道也若觀根塵淨虛不實空平等見理即是見空得道若觀根塵無明因緣諸行老死即是緣覺人攝住此六根不次第於義無失今言色香味觸與細滑

相應者五根微細皆寄身根法塵意根若領納法塵時身已虛有諸觸備至故言色香等與細滑相應細滑即身也六根例作理釋通別圓意云地無堅者如實故言無堅通教觀地如幻如鏡像有堅又四句責責見細理鄰虛是有見空即是無見乃至四句深著不可捨皆名爲堅令蕩此四執除此四過求不可得故言地無堅水不住四句故風無閡者豈無四句質閡是身出火者慧解脫人但有無漏火俱解脫人備有事理火慧人燒子縛身因俱解脫人燒果縛身果見十方佛是聲聞破惡成辟支佛住不退是菩薩言服者結成意也

請觀音經疏

音釋

閡牛代切與礙同　虺許偉切蛇也　螫施隻切行毒也　蠆丑邁切毒　腎時忍切水藏也　臓才浪切腑臓也　隼聳尹切鷙鳥也　齧倪結切噬也　螟蛉螟莫丁切蛉盧經切　粹[illegible]遂切[illegible]也　膀[illegible]切[illegible]同　胛[illegible]切上[illegible]也

請觀音經疏闡義鈔序　法二

此疏自智者演說章安記録古來人師無聞贊述既傳授道息後學往往有不知其名者知其名而未嘗披其卷者於乎斯文之未喪也一綫爾吾不肖而實痛焉吾如默默則何以傳後遂因疾間輒約文數義筆之爲鈔凡二卷庶申明於大旨開發於童蒙也既成乃作序以言其由復作闡義之名以名之

皇宋三葉登封之明年歲次己酉孟夏哉生明於南塔上方病中序

請觀音經疏闡義鈔卷第一

宋錢唐沙門釋智圓述

請觀音經四字是疏之別名疏即通名以解釋諸經通名疏故以別簡之略標四字疏者疏也決也疏理經文決擇義趣也然智者釋經解題稱玄義解文稱文句玄文合成一部者則題爲疏今即合者故題疏焉天台所住之山智者能說之人昔隋煬皇帝時爲晉王既從大師受菩薩戒乃依地持經立師之號號爲智者也大師者大乃褒美之詞師者教人以道之稱古者或解行可軌於人人必稱之爲大師暨唐謚宗朝補署行焉自茲厥後雖有其實莫敢召者說者縱辯而談非秉筆製述也斯文既是弟子章安記録故不書諱而書其美號也弟子者資則捨父從師敬師如父師之謙讓處資爲弟是知弟子之名轀乎敬讓故師召資爲弟子在於讓也資亦自稱爲弟子在於敬也雖有異說今依淨名疏爲頂法師者諱灌頂字法雲臨海章安人而云頂法師者此疏元無記者之號後人狀之故不書其諱是禮也如法華行儀法界次第既大師親撰故皆自書名諱至于諸部凡弟子記其言者皆云智者大師說耳又如涅槃疏既經荆溪治定故亦書云頂法師撰此爲標式來者宜則之禮云二名不偏諱謂二字之名不一一諱也故今稱頂而不稱灌又如大師之諱智顗今稱智者止諱一字耳偏其諱非古也後世之節制耳然則詩書不諱臨文不諱講者具稱故無咎也法華有五種法師一受持二讀三誦四解說五書寫今章安即解說人故人召爲法師也記者記録師言也次入文此下分節科既別行不復編入人法者請觀世音菩薩人也消伏毒害陀羅尼法也若約自行應先法後人以諸佛所師所謂法也觀音由悟法成道故今約化他故先人後法以法不孤運弘之在人故觀音說所證之法治他三障之毒故經題先人而後法也人是下無緣之慈起彼生法故曰至慈道過凡小故稱大士離二邊惡故曰至良治障不虛故曰神呪大士即能說之人神呪即所說之法至慈則顯大士之德至良則美神呪之功群機即月蓋及毘舍離人也能必對所若以群機爲能感觀音即是所感觀音爲能應群機即是所應今聖没所感目爲能應凡没所應目爲能感各從功力以能爲稱故知凡由理具三千故能感聖由三千分顯故能應消伏等者消謂消除伏謂調伏三障通名毒害經云消除三障無諸惡力即是用又生善故言力滅惡故言用此呪消除三障用也顯發三諦力也正體即三德此間等者以陀

羅尼是梵語翻就此方名遮持也三義即持名持行持義二邊即生死涅槃故知三德之理即寂而照故能持即照而寂故能遮用即下此疏釋題凡有三番俱論三義一能說人二所說法三經總題人及總題在下方辨法有三義正在此文故至別釋但直爾解總別二文互現其義大師說法之巧也章安秉筆之妙也然今部通四教而三番三義並約圓論文之旨故應修門故深收淺故佛元意故說者觀者宜乎思擇事者下三文皆直示毒害以顯消伏虎狼等者即經云逢値虎狼師子及毒藥刀劍臨當刑戮稱名誦呪而得解脫者皆約事消伏也五住謂三界見爲一三界思爲三足根本無明成五皆昏煩之法惱亂心性故通稱煩惱即名此煩惱爲虎狼等經云淨三毒根不被三毒等即約行之明據也故下疏釋虎狼引金光明十地猶有虎狼之難蓋此意也修一心三觀破五住惑即約行消毒也法界無礙者三諦一心名爲法界生佛互融一一咸徧故云無礙無染而染者

淨名疏云中道自性清淨心不爲煩惱所染本非縛脫不染而染難可了知即是衆生迷眞性解脫起六十二見考彼言義允合今文若消今文應云法性之與無明徧造諸法即無染而染全理性成毒名理性毒由理毒故即有行毒事毒也今觀諸法唯心染體悉淨即神呪治理性之毒即下經云皆入如實之際也若爾與約行何別答前約行者是約智斷智即能斷斷是所斷五住斷處名消行毒今則不爾專約諦理理非能所但由具惑即是無染而染名爲毒害惑即法性即是染而無染名爲消伏是則惑性相待非關智斷或謂性惡是理毒者毒義雖成消義全闕若無消義安稱用耶若云有者應破性惡性惡法門不可破也五重下注云云者次第辨示不假先列名者下辨示五章夫釋名總論三法體宗用別論三法教相分別三法人法爲名者請是能感觀音是能應即感應宗消伏毒害明其力用即救危拔苦用也陀羅尼明其正體即法身體也釋名總論其在此矣靈知

至爲體者經通四教理有偏圓若論正體唯取圓理靈知寂照皆法身即照之義然雖寂照不二菩薩既從觀智立名以所從能乃以照義爲體例此若以止定爲名者應以寂義爲體靈知即法身靈明本覺寂照謂靈知是法身即寂而照也應知三身並常三諦俱照從勝從本且指法身又體性本一有種種名故使諸文明體隨文約義名字不同法華正約開權乃以實相爲體涅槃既是示滅即用性淨涅槃爲體普門既談二身乃以靈智合法身爲體靈智即報身以報合法二身明義乃眞身也至若今經三聖降臨既表三德故以法身爲經之體又普門品明隨類現像此經明聖主來儀約身義便故於辨體俱立身名感應爲宗者月蓋致請爲感三聖遠降爲應教興由此故以爲宗然諸經或以因果爲宗但於今經明義不便何者因果語通凡聖各有如舍離人致請求救爲因未來證道爲果此凡有因果也觀音昔在凡地爲因今居分證爲果此聖有因果也今以凡雖有因果

但以感爲名聖雖有因果但以應爲名故以感應爲宗也救危拔苦爲用者以舍離病苦危若倒懸以大悲救拔令平復如本雖亦與樂拔苦爲正大乘爲教相者包含曰大運載曰乘教則聖人被下之言相則分別同異雖部談四教而三教大乘爲其正意三義往簡者以約修行始終三義收盡謂依教修行行成契理以三義俱有通別故有通別之名此三乃通別二名之義旨也若以位分即約教屬名字位人稟教生解故約行屬觀行相似

依解修行故約理在初住分證本理故然於約行復須從容若論造修猶居名字的取行成方名觀行凡當辨位須知此旨教者下釋此三義約理約行皆對理性而爲通別行別同歸理一名異唯初約教不對理明聲聞者聲謂所聞之聲教即八音四辯也聞即能聞之機用耳識攬別也大論云耳根不壞聲在可聞處機宜既異所說則殊所說既殊諸部乃異此經彼經各有名故故曰名異餘弟子即三乘賢聖問智論云佛經通四人說謂弟子諸仙諸天化人今何言非答爲佛印可同稱佛說如今經觀音說呪身子說四大同入實際以佛印故皆名佛說入道多途者至理虛通目之爲道諸經稱四悉機示其入理之路不獨一類故曰多途觀門有異者如法華四安樂行爲入理之門今經以數息等爲入理之門又四教四門不同俱是異義契道者謂契會眞道即入初住分證三德之時也至此位時修性一合無復分張故云同歸一理理者即向觀門所契之理也眞如者體非妄

僞故言眞性無改異故稱如不虛名實至極曰際非生死相非涅槃相故名實相阿棃耶亦阿賴耶此云藏識以能藏自體於諸法內藏諸法於自體內故此皆一心三諦之異字也問何不用第九淨識爲詮理之名耶答大師依地論明阿棃耶識是眞常淨識不立第九若依攝論棃耶是無記無明隨眠之識九方名淨是知二論隨機故異若就即義唯至第八猶云即無明是法性也若就離義乃立第九猶云斷無明即法性也若曉今宗理應無諍不即不離一體無殊而即而離何妨兩立喻之波水大旨可知人法下明來意也陀羅尼是三德即所證之法觀世音即能證之人自既已證三德今說此呪令他亦證三德是則法假人弘人因法立相成相即不可暫分今順經題約化他義故先人次法是自請者斯那問身子根境相應攝住自爲入道之門故是自請月蓋爲舍離重病故是爲他佛說偈付囑流通爲護正法此之三種皆名請觀音也若約經文則爲他居初今約義便故

先列自請以自請意狹爲他次廣護法最廣從狹之廣而爲次第也問斯那請身子說六根如來付囑八部何名請觀音耶答觀音遠降意在說治障之法斯那所請亦爲此法如來付囑八部亦只令此法久住於世約人雖殊法門無異以法顯人俱是請觀音也三請對三聚戒中應以第一對攝律儀第三對攝善法瓔珞經云律儀戒謂十波羅夷戒疏云攝律儀能令心住此與斯那自請義合瓔珞云攝善法謂八萬四千法門戒疏云攝善自

成佛法此與如來護法請相應瓔珞云攝生謂慈悲喜捨化及衆生令得安樂戒跡云攝生成就衆生此與月蓋爲他請相應是故今經三請即是三聚此三聚名出方等地持而文云自請是攝善法護法是攝正法者或是文誤或别有據若得下示三戒本融前文既對三聚此中止會二名亦恐文誤應云自身戒明淨即是攝律儀定慧明淨即是攝善法明淨即相似分眞亦義通觀行引華嚴者諸法唯心戒定慧三即心而具我心既爾生佛咸然彼我互融故無差别由無差故佛以所證說示於我我心既淨還能化他三聚之義於斯著矣方知三請其體本融二傍下云云者自行爲正如斯那爲他爲正如月蓋護法爲正如如來傍正互論必具三請後世行者思齊在玆致至也祈告也干求也要心者要謂要期皆出下引證既先明自請合引斯那請文而引月蓋者文顯易見故傍正而論三請互具互引無在域限也限意專請觀音不在餘聖也行請者雖不標心以行淨故自

然感聖即行淨是請故名行請證請亦然念佛三昧如般舟經三昧成時見十方佛在空中立等蓋言雖不標心而證理時自見觀音也行請位在觀行證請位在六根及初住也標心一請位通深淺身業下例示口意各具三請也向文雖云三業無瑕而正在身業問口業倒身可爾意業云何說標心等耶答若依今經觀心心脉即見觀世音是標心也若依法華涅槃但觀心性實相入觀行等位自見觀音者此既初不標心則是行請證請然此論請皆約見彼應身若標心無感乃由過現緣淺非今請義不標而感此由過現緣深是今請義標心復感其旨可知此聖既然諸聖例爾且衆生三業互有强弱强可爲機故於三業各論三請足前十二者謂自他護法各具延祈願三是十二也問護法既是如來付囑何故亦約三業論標心等請答經雖付囑而行人豈無爲護正法請觀音耶九界論請者乃至三教菩薩爲除界外三障須請圓教觀音也佛界須料揀者應問云九界可爾

佛界云何請耶應答云名字觀行即佛爲除分段三障故須請分證之觀音相似即佛爲除變易三障亦爾於分證中位位互作乃至等覺爲除三障請究竟觀音此約圓中五即俱名佛界也若剋取究竟位爲能請者以衆生斷惡機在觀音故須請也則如經云爾時世尊憐愍衆生覆護一切重請觀世音菩薩等菩薩皆具衆德者圓證實理故具衆德文殊具云文殊師利此翻妙德以見三德佛性不縱不横故稱妙德大經云了了見佛性猶如妙德等彌勒此云慈氏一體三慈無所不攝故以爲名至論下明體性本融釋成皆具衆德義也是故德慈智三一體異名展轉互攝以三德三慈三智無異體故無緣種智並從勝說中體雙照慈智俱三但逗下明隨機立號宜聞者即隨其所聞有四悉益所以各立一號同是因地者同是眞因也各說身因者涅槃三十二云五百比丘問身子云佛說身因何者是耶身子答云汝等亦各得正解脫自應知之何緣方更作如是問有比丘言

我等未得正解脫時意謂無明即是身因作是觀時得阿羅漢果有說愛有說行乃至飲食五欲如是五百共往佛所各說已解身子白佛誰爲正說佛言無非正說三十二者淨名中初法自在菩薩云生滅爲二不生不滅爲不二乃至文殊說云無說無示爲入不二共三十二人若兼居士默然則三十三也同入下五百比丘四八大士能入雖異所入無殊約跨節論五百趣實例如觀經䟽云四四十六同趣常樂也一理者萬法雖差心性常一故云一理所以亦異者義趣別也此則理體雖同義異名異如理有偏照義故立觀智之名理有徧攝義故立慈氏之稱名義雖異只是一理故云不離於理也釋別名中應先分二段初約境智釋應次約界業釋機總別

法二 十一

釋者總釋即境智合辨別釋即境智開說言破立者以觀世之名本是界外不思議境智隨順機緣亦爲思議境智而皆絕四離百慮人於此起四性執故須先破四執既破四悉被物則藏境智成乃至圓境智成故須後立破者下先且標立境智之名以爲所破世即三種世間也今問下境智相望各有四句在文可解自境故境等者謂境自是境智自是智不相因也此是自生者若云境自是境者境不因智照是境自生若云智自是智智不因境發是智自生此中但難初句餘三例之故云等也若欲備難者次句應云若由境故智是智他生若由智故境是境他生何者自境故境既稱境爲自以境望智智即是他今境從智生豈非他境智亦如是若合故境合故智者此則境不由智故境亦不由境故境智境因緣和合故境智亦如是此即共生共生有二過隨有他性中若非智非境故境故智者此則離境離智無因緣而辨境智從因緣尚不可得何況無因緣耶此四並是妄想推計故須破之問佛法皆云因緣和合何故破共生答爲定執故亦須破之四執破已四說無過中論所破者論云諸法不自生亦不從他生不共不無因是故說無生龍樹既破那得如前四種執一爲是餘妄語乎六十二見謂我大色小色大我小即色是我離色是我四陰亦爾三世五陰總成六十不離有無故六十二皆邊見攝今於境智起四見者實八十八使具起略言邊見及三受耳若具論者隨執一句謂我知解此法法中計我即身見執初三

法二 十二

二句墮有邊執二四二句墮無邊乃六十二見所攝即邊見也如此妄執不當道理即邪見執此是實計爲涅槃即見取果盜謂此爲道依之進行即戒取因盜有三苦者樂受有壞苦苦受有苦苦不苦不樂受有行苦樂受則愛等者謂執一種境智爲是若他讚歎心則愛著生喜而心樂即貪使苦受者若他違逆則忿怒生瞋而心苦即瞋使不苦不樂即不爲毀讚則在癡使等分亦在三使中收又我解此境智他所不解以其所執矜慠於人即慢使既執此爲是今雖不疑後當大疑即疑使是則十使宛然皆從所執境智上起將此歷三界四諦則有八十八使就思惟歷三界則有九十八使今於五利略舉邊見五鈍略明四分者從要而言以四句境

智皆墮一邊依此所執皆生三受其相易見故且明之如向細論備九十八故下文云知句句中九十八使名識病也八萬四千塵勞者具諦三藏準十使經以貪等十爲根本謂貪乃至戒取一一有九隨眠一即成十十即成百前後等分各一百成三百置本一百就前後二百中又各以十使爲方便二百即成二千一百約五類衆生謂多貪多瞋多癡著我思覺五品各二千一百即成一萬五百配已起未起成二萬一千又配貪瞋癡等分此四各有二萬一千成八萬四千也今云四分開出者惑數雖多四分收盡畢竟空寂者無四執故無依倚者以空寂故問意者理既空寂何故有道滅因果耶答意者但識知苦集不爲四執滯礙即名道諦所緣空寂即是滅諦知四下示道諦相汙穢五陰者止觀明九種五陰一期色心名果報平平想受名無記起見起愛名兩汙穢身口意業善惡分二變化示現名工巧三善根人名方便四果名無漏今於境智起見起愛故云汙穢不受即觀

受是苦也餘二存略道品等者等取三四二五七覺八正也又正下示滅諦相也即以能觀爲佛所觀爲法境觀不二爲僧三義一心即同體三寶也覺了即能觀三觀四執即所破妄惑法性即所觀三諦境觀不二故云和合而於正勤心中示滅諦者以道品約位則正勤是小乘內凡位也以小準大即圓六根相似證滅無所住心等者謂大聖人內無四執外順機緣今獲四益說境智異謂若人樂聞自生境智即說境是自境智是自智以赴欣欲之心或宜聞生善或說必破惑或聞則悟道他共無因亦復如是故使經論所明若境若智不出自等列名中四教境智俱順四悉別教獨得名者以出假位正以四悉化他故圓名不思議者則顯前三教皆思議也然四境智皆是總釋觀世二字應須知差別則至文易了前二以心生六界三種世間爲境而智有體析之殊別教以心生十界三種世間爲境用次第智圓教以心具十界三種世間爲境用一心三智一切法從緣着證境智

因緣皆是實有破析方空也但有名字者謂瓶已破首已斷但有瓶首之名實無其體此喻出大經是字不住即性空亦不不住即相空法眼等者即十行出假說四教四悉境智也雖無境智等者法從心造全法是心心本自無諸法寧立不有而有三千宛然無始不覺理具情迷今既覺了知心即是不離能觀別有所照而於一心强分境智故曰而論經言下境即所觀照即能觀能所一如故皆云不思議欲擬者大師尚謙表無專執久袪四執者以得無所住心故蘊悲等者被偏圓機示四教像是故向約四種境智以釋其名故經下引證也維摩經身子問天女云汝於三乘爲何志求天曰以聲聞法化衆生故我爲聲聞以緣覺法化衆生故我爲辟支佛以大悲化衆生故我爲大乘觀音天女俱分眞故故得引證別釋中若依名字爲便應先明觀智次辨世境若解義爲便前明世境次辨觀智以先有境可得論觀若未有境何所可觀譬如鏡鼓後方暎擊今從義便故先境次智

三諦三境者止觀明理性是一對止名諦對觀名境諸文所明諦即是境不云二別今亦同之所以然者諸文但云三觀不論三止故且止觀行門方乃委示一因下列名此之三境者謂此三境不一不三唯在一念徧攝諸法三無差別彼彼互融但以情迷不能覺了遂於無縛法中強生繫縛謂有情無情事異理異於無脫法中而妄求解脫遂厭苦欣樂捨有入空離二邊求中道故有凡夫生死及三教境智之異故云爲智所觀即爲四也四種觀者經云下智觀故得聲聞菩提中智觀故得緣覺菩提上智觀故得菩薩菩提上上智觀故得佛菩提今家釋義用對四教以聲聞是下乘藏是最下教故聲聞菩提即藏教也緣覺是中乘通教復居藏別之間菩薩是上乘別教仍居通教之上圓教復在別教之上故云上上中論可知終是三諦之境者根有偏圓遂成四境若論本理三諦常融開爲二觀者即前藏別二觀俱觀俗諦答下俗諦雖同藏見麤相別見細相故分二別真亦淺

深者前三果分見故淺四果究竟故深亦互爲淺深既分麤細二俗應有淺深二真理則無二者見有淺深真空但一偏真既爾中真例知此淺深之言不可用通教複真消之以文云理則無二若約複真灼然是二故知答意各從當分等觀下云云者應通前結數前約自他護法等能所合辨有七十八今歷四教觀法觀之則有三百十二請也次明智下者夫境智二法不分而分故前釋境乃對智明今文釋智還約境說是知境非智莫顯智非境莫成義雖相仍文有傍正觀因緣下標藏智觀因緣空標通智二諦觀者假是虛妄俗諦空是審實真諦今欲去俗歸真故言觀因緣空假是入空之詮先須觀假知假虛妄而得會真故言二諦觀出假下標別智從空而出故言出假入在假內亦曰入假故出入二名諸文互立別雖三觀以假爲正平等觀者望前稱平等前破假用空今破空用假破用既均故名平等中道下標圓智雖三觀一心從勝彰名故指中道三皆名觀復名智者

通而爲論觀智義一別而往目因果兩分世智下斥凡夫也以凡夫外道通有此智不出生死不動煩惱故云是世間之智也但有名字者以此世智虛誑不實但有智名而無其體故向云亦名名字智也凡聖通用者謂凡夫用此智得四禪八定聖人二種不同慧解脫人但用無漏智得成無學俱解脫人俱用二智斷惑之時隨用一智故云凡聖通用也以此智凡聖等有故向云亦名等智也但此下結斥也菩薩下顯菩薩也於此觀中者指世智也既不斷惑但用世智而能觀無常修六度成其勝解終出生死慈悲喜捨即四等心也慈故與樂悲故拔苦見彼離苦得樂故喜不求恩報故捨不擇怨親等用此四故名四等具一切法者即六度四等萬行具修也三十四心謂八忍八智斷見九無間九解脫斷思如旃延子者即釋論引迦旃延子明菩薩義釋迦初爲陶師値昔釋迦發菩薩心行六度行也三藏境智觀音者菩薩自伏六蔽悲心熏物衆生稱名即能脫苦自行六度慈

心熏物應可度者即能示現令得安樂也雖
行於空等者菩薩從薄地學遊戲神通多修
假觀八地出假故名不住於空初心謂見地
也爲如佛者被接之人能破無明無明破已
如通佛地同得八相故名爲如不同通教等
者別人破空出假不同通人空心出假扶習
潤生知空非空在六七住破空出假即十行
位塵沙據所迷之法無知約能迷之心四念
處云十住斷見思又斷界外上品塵沙十行
中品十向下品今論中品也行滿者以經論
所明別教位次等覺一位或有或無今約無
說故云十地行滿稱理之觀者別次第觀尚
非稱理藏通析體不稱可知三諦圓融本性
自爾順性而觀故名稱理理既下示稱理相
從初至後者初謂名字依解修觀名名字觀
音後謂妙覺究竟顯理名究竟觀音五即位
殊圓觀一揆五住圓除者謂三惑俱破也問
十信位中既兩惑先去何名五住圓除耶答
圓觀心性麁垢自去故四念處以治鐵爲喻
是故圓觀一生之中初住可獲若次第行者
借使一生兩惑先除雖不經歷亦成次第或
圓接別或別接通或解圓行漸並兩惑先除
俱非今意今文的取圓頓行者故曰圓除妙
覺觀音者問觀音是等覺因人何故約妙覺
極果釋耶答觀音三昧經云此菩薩已成正
覺號正法明佛觀音受記經云次當補處稱
爲普光功德其本迹若此約究竟釋理應無
失問別名可爾通號如何答文雖不明例有
此釋謂名字菩薩乃至究竟菩薩也大論云
衆生無上者佛是況菩薩衆生華梵之異名
通極果文義在茲此之三智者并世智有四
以世智是境故但云三亦對五眼者三智既
約四教五眼亦然肉天二眼照麁細事皆是
世智悉爲諸觀境本即同中論偈初句也藏
教觀音不斷煩惱故唯約世智二眼也若約
二乘從此入析法觀斷惑亦得慧眼又菩薩
於三祇百劫得五神通獲法眼分別根性調
熟衆生今以別教望之只名世智二眼通唯
慧眼別唯法眼其意亦然照眞即一切智故
對慧眼即通教也照假即道種智故對法眼
即別教也藥即道滅病謂苦集照眞俗實相
即一切種智此眼即佛眼也三法眞俗中也
俗攝肉天法三眼佛眼有五眼用故曰一而
異名小般若云如來有肉眼不答云有乃至
有佛眼不答云有今經云五眼具足成菩提
皆此意也但從勝受名云佛眼耳譬如衆流
入海失本名字大論云十智入如實智無復
本名但稱如實智五眼具足而但稱佛眼三
智下云云者應釋出開合所以四觀謂大經
四種十二因緣觀下中上上上彼經通取析
法故明四觀大品瓔珞直就摩訶衍但明三
觀三智今若開二經合涅槃者應開析法從
假入空觀生滅一切智也若合涅槃就二經
者下中觀同是一切智也若將三經若開若
合對五眼者肉天二眼皆是世智爲諸觀境
本若三觀三智從此境即入體法一切智若
四觀四智從此境即入析法一切智今約菩
薩不斷惑邊故向以世智對藏又藏教誡事
方空既存於事故對世智中論偈初句對藏
即此意也餘眼對智及觀悉如向文收攝下

注云云者凡諸經論所明名相束廣開狹常使成三三一一三互融互攝攬入已心以成妙觀乃知十方佛法不離刹那世者下約界業釋機若論爲機正在音字若不連世其義莫顯以十法界是生機處故就文分二初通明世義差別隔異者於此十中有凡有聖有大有小有權有實二報三業高下不同名別名異世是下別顯爲機世是色者又闕心字於十法界各三世間假實屬正國土屬依今云色心且指五陰實法也假名攬陰而立國土乃陰所居故舉色心足該餘二色即觀世身等者謂若約大士自行觀五陰空而成聖道則應名觀世身及觀世意既名觀音即是觀彼十界衆生口業爲機故云音是機也此約化他立稱此文且以身意在應口業屬機若具足論各備三業三俱在機者如五體投地燒香散華身業爲機大士往應即觀世身繫念數息意業爲機大士往應即觀世意祈請口業爲機大士往應即觀世音三俱在應身意如向若約口業即是大士自觀音聲而

得成道由自行成故能應物此釋機應各三與普門玄義或異者符今疏文也言菩薩等者蓋西竺語倒此方則云大道成衆生也謂自求廣博大道又成熟衆生釋論下初發心即自求大道度一切即成熟衆生能忍成道事者不同二乘忽忽取證不動下魔不能動小不能破有種種成者名通四教故因緣道即藏菩薩空道即通菩薩假道即別菩薩第一義道即圓菩薩文闕假道二字又於諸道者即前四道然文但示藏教通別餘三略無直修因緣如直行六度及四無量心不修無常觀不發四弘誓者但是人天之因既亦名道故須揀之今言道者乃別顯菩薩修出世之道故云起慈悲等若通菩薩應揀二乘自證之道別揀但從空出之道圓揀次第之道今菩薩即觀音本修圓行故能於一道觀一切道一行修一切行故至分果隨機利見四應不同自非觀心三千三諦者其孰能至此乎豈有捨一取一者問如菩薩本修圓行則捨偏小何言無取捨耶答取捨即無取捨以

圓觀權實不離心性豈可捨心性取心性耶以唯見心性故然善下雖知本具當體空中而無所得故無難若及無分別爲機亦異等者明鏡是一現像自殊現像不同良由形對故順四機有茲四應以喻合法其旨可見他人下問答合在釋別名後而在此者或隨便或文誤問意者設云菩薩三業俱觀機者意輪鑒機此義可了身口是色云何鑒機故云身口若爲觀聖觀智觀前人等者上觀去聲下觀平聲即是意輪觀彼十界身口之機則可名觀世身觀世音也非是聖人用自己身口觀他也以身口但能現身說法故然實觀三業之機彼既正以身口爲難故不云意但言觀前人身口也通亦得者上約別論觀機唯意若約通義則三業本融六根互用則聖人身口何妨觀機但除下病謂妄情法謂三障妄情若去障體元眞若破三障即是破德故但除病不除其法蛇虺者虺亦蛇也爾雅云蝮虺博三寸首大如擘注云身廣三寸頭大如人擘指此自一種蛇名爲蝮虺蝮音哲

又音適蠆田界反螫蠆毒也蛇虺如三障毒如妄執今遣妄執如除毒不迷三德如不侵人三障本真如不殞命如世呪蛇之法但除其毒耳調善者謂調惡令善也堪任乘御者大經明呪師呪毒龍等堪可乘御非殞彼命也隨應得度者以性惡不可斷故故至果上爲機所扣現四惡趣身

請觀音經疏闡義鈔卷第一

音釋

綫私箭切與線同　煬余章切　顫諸皇切　螋音搜蟲々

請觀音經疏闡義鈔卷第二　法三

宋錢唐沙門釋智圓述

次約二義釋消伏者前約一義唯就圓論今約二義偏圓合辯部屬方等故須兼含消除即不斷是圓義消滅即斷是別義滅謂死滅如殞蛇虺之命也此斷不斷若約界內外即四教也界內斷即是藏不斷是通界外別圓已如向說除伏即斷平伏即不斷前以除對滅則滅死除生今以除對平則平無所移除猶改動故須以平對不斷也不無輕重者有人三障俱重須此三番有人報障偏重餘二障輕但治其重輕者隨去餘例可解無礙陀羅尼者如法華明三陀羅尼一旋即旋假入空二百千萬億旋即從空入假旋轉分別三法音方便即是二觀方便得入中道解一切言音亦能一音說法隨類各解得此三者即入無礙陀羅尼具足一切陀羅尼故云第一也三昧或三摩提此云正定王三昧者即首楞嚴等百八三昧皆中道一心名王三昧也然陀羅尼是慧性三昧是定性不二而二故分二別因中修一心止觀果上證此二法法華疏云三昧與陀羅尼體一而用異寂用爲三昧持用名陀羅尼今引大論正顯此經神呪是中道無礙陀羅尼也又引王三昧者意明此慧即定不二而二二而不二耳遮三障等者以遮惡不起是消除義故經云消除三障無諸惡持善不失是調伏義故經云五眼具足成菩提呪即是願者即解經題呪字義謂大聖說此陀羅尼只是呪願衆生如佛譬若蒲盧呪螟蛉也然則陀羅尼既是梵語呪字即當華言經題華梵雙舉故云陀羅尼呪若爾何故云陀羅尼翻遮持耶答古人見祕密不譯例如此土禁呪等法便以呪名往翻然亦不失遮持之義何者呪既訓願如菩薩四願二願拔苦即遮惡義二願與樂即持善義故知呪與遮持義歸一揆經者教也者謂經即言教訓法訓常有翻無翻俱指藏釋即古來人師解義也今唯訓教則四教俱經言略意周不俟餘說餘疏即指普門玄義也然雖指彼不無小異辨體不同已如前記又彼

此雖俱感應爲宗彼是法華正約圓機感於圓應雖明三教意在開權今經方等帶偏明矣彼明普門示現乃以慈悲爲用則與拔雙明此顯含離求救乃以救危爲用則拔苦爲正彼明教相即偏而圓此明教相偏圓相隔宜在區別無得雷同四義既指餘疏而復辨感應之宗者以今經以感應爲要機通十界應逼四教各備四句其相難知故此略示四句者一冥機冥應二冥機顯應三顯機顯應四顯機冥應若過去善修三業現在未運身口藉往善力名爲冥機也雖不現見靈應而密爲法身所益不見不聞而覺而知是爲冥益也二冥機顯應者過去植善而冥機已成便得值佛聞法現前獲利是爲顯益如佛初出世最初得度之人現在何嘗修行諸佛照其宿種自往度之即其義也三顯機顯應者現前身口精勤而能感降故月蓋曲躬聖居門閫又如行人道場禮懺能感靈應是顯機顯應也四顯機冥應如人一世勤苦現善濃積而不顯感冥有其利此是顯機冥益若依

法華玄義更開四句以成三十六句機應等在彼文譯之題下譯人名者司馬氏都於建康是曰東晉竺難提此云喜西域人也以第十一主恭帝元熙元年歲次己未至此土翻傳焉或時等者即他人分經今依前者今師以第四呪是護經故屬流通生起三段如別文者光明疏云序本序於正通正本正於序通通本通於序正即生起也居一說之初者如是等六事在一經之首故神光駭集者如法華放光動地淨名合蓋現土駭驚也集謂集衆言論激發者如法華文殊彌勒問答釋疑淨名寶積說偈述歎皆名述叙引例云云者他經爲例如向引文若的約今經則以含離病苦爲由月蓋請佛爲述同有次序者六事同故應云由藉叙述各異不言叙述文略耳如他經多以瑞相爲由騰疑爲述此經以重病爲由求救爲述故云各異此則東前三序爲通別二序也初釋次序中疏文存略通指舊解今依諸疏六義料釋一切諸經皆以此六居首者大論云佛將涅槃阿難問佛一

切經首作何等語佛答阿難應云如是我聞一時佛在某方某國土與某大衆非獨我法如是三世佛經初亦然故知六義即是通序初如是者即所聞法體也佛如法相而說阿難如聞相而傳故言如也佛如法相而解阿難如海量而受故言是二我聞者即聞持之人阿難與聽衆述佛遺旨親承不謬故云我聞三一時者聞持和合也衆生感法佛慈赴教機應之時故云一時四佛者能說教主也佛陀此云覺者知者謂自覺覺他覺行圓滿自覺異凡夫覺他異二乘覺滿異菩薩五住毗舍離者此云廣博嚴淨其國寛平名爲廣博城邑華嚴故名嚴淨觀解者一心三觀能觀心性猶如虛空即具福慧二種莊嚴無染無著菴羅樹園者菴羅是果樹之名以樹目園故云菴羅樹園其果似桃或云似柰此樹開華華生一女國人歎異以園封之園既屬女女人守護故言菴羅樹園宿善冥熏見佛歡喜以園奉佛佛即受之而爲住所觀解者三觀觀心心性不動而修道品因起悲誓善

根牢固成諸總持即佳園也疏云如是者者應云等謂等取餘五事也大林精舍等疏文唯存理解然向下消經多無事釋隨病隨機凡有四意一執教忘行二得事失理三義易觀難四情局性徧示行示理從難從徧且就理明義例明一家觀心不出三種謂約行附法託事約行則存乎止觀事法則徧在諸文然應深曉止觀所談心性三千徧攝一切大小理惑智行位教若依若正不離己心方了諸文隨事表對其旨有歸是知觀雖有三意唯在一以附法託事扶成約行耳今釋大林精舍即附事觀心也故萬德之言並約己心非指他果若指他果必迷自境若了心境自即他故他即自故不了此境自尚成他況觀他耶問淨名疏釋毗舍離等皆約三義一事釋二約法門三約觀心直爾表對是約法門以三觀攝事方名觀心今疏以包含二諦故名大等乃是約法門釋應非附事觀心答文義隨便不可一準以淨名經中有法喜為妻等文文云諸佛解脫當於衆生心行中求既

有二文故分二釋若諸文只以法門表對即是觀心如止觀普賢白象方等旛壇此皆直爾表對法門而義例指為附事觀心故須隨文豐約唯變所適故今所表即是觀心包含二諦者即邊是中故曰包含萬德下果上萬德因理本具故指本具名為叢林精無八倒者中道精純非二邊雜故離常無常等八種倒也如涅槃即大經陳如品觀色不淨者應云觀色淨不淨淨即有不淨即空獲得常色即是中道真常能破二邊此真常亦名非常非無常也今文從略若具論者應云觀受是苦是樂因滅是受獲得常受乃至觀識常無常因滅是識獲得常識仍是且論常德樂我淨三亦復如是今於五中略舉色陰故云觀色於八倒中略舉不淨於四德中略舉常德具論必備也五陰是所執之境八倒是能執之心四德是所顯之理此理顯處即此五陰名五涅槃一陰通除八倒者約境別觀總而論故觀一陰能除八倒十八空者空雖是一破十八有名十八空謂內空外空內外空乃

至無法有法空也重空觀者以中道正觀空生死之有空涅槃之無名重空觀也經與大比丘去第六聞持之伴此證阿難與大衆共聞豈謬傳也所以先聲聞次菩薩後天龍者二乘滯空凡夫滯有菩薩不滯常行不二故處其間有五下云云者應分經為五一數二位三歎四名五結初數中與者共也千二百五十者三迦葉有弟子千人優樓頻螺有五百伽耶有三百那提有二百身子目連有弟子二百五十人迦葉舍利弗等先並事火翻邪入正便得上果感佛恩深常隨侍佛故為同聞衆也比丘此翻除饉衆生薄福在因無法自資得報多所饉乏出家戒行是良福田能生物善除因果之饉乏也或言無翻名含三義一破惡者如初得戒即言比丘以三羯磨發善律儀故言破惡二怖魔者既能破惡魔羅恐其出我界域化我眷屬故生驚怖三乞士者出家之人內修道德遠離四邪言求資身故名乞士此之三義通初後心經家所列皆後心耳二位阿羅漢此翻無著或言無

翻而含三義謂不生殺賊應供也無明難脫後世田中不受生死果報故言不生九十八使惑盡故名殺賊具智斷功德堪爲人天福田故言應供三歎中五句經文初二句約所破歎次二句約能破歎後一句約果用歎初所破者即世間因果也諸漏是因後有是果諸漏謂三漏欲有無明也成論云失道故名漏律云癡人造業開諸漏門毗曇云漏落生死論律語異而同明漏義漏盡是因滅也後有即二十五有生處也現因既盡後果不生是果亡也次能破者即無漏定慧也如鍊眞金者珠叢云鎔金使精曰鍊煮絲令熟曰鍊攷字宜從金䟽云是總歎者即總歎修定學慧猶如鍊金數數入定轉轉明淨也又鍊金是約喻歎澄靜是約法歎喻總而法別也合云澄即歎慧靜即歎定今云澄即歎定等者文誤色界下約有漏無漏解諸定也四禪四空是有漏定八背捨是無漏定前三背捨者一內有色相外觀色位在初禪能捨自地及下地故名背捨二內無色相外觀色三淨背

捨身作證後五背捨者四虛空處背捨五識處背捨六無所有處背捨七非有想非無想背捨八滅受想背捨此八通名背捨者智論云背是淨潔五欲捨是著心故名背捨若發眞無漏慧斷三界結業盡即名八解脫故云故知得解脫等者身心澄靜也云云者謂八勝處十一切處等諸無漏禪皆是身心澄靜也經六通無礙是果上之用也六通謂天眼天耳知他心宿命身如意漏盡四名經文略舉十三尊者身子智慧第一故以大智標之舍利弗具云舍利弗羅此翻身子以母好形身身之所生故言身子又翻珠子其母於女人中聰明聰明相在眼珠珠之所生故名珠子詩人以子顯母爲作此號新云奢利弗呾羅奢利云鶖即百舌鳥亦云春鶯弗呾羅言子以母才辯喻如鶖鳥此是彼子以母顯之故云鶖子目犍連姓也翻讚誦文殊問經翻萊茯根眞諦云勿伽羅翻胡豆二物古仙所嗜因以命族新云摩訶没特伽羅此云大採菽氏上古有仙居山寂處常採菉豆而食因

以爲姓尊者之母是彼之族取母氏姓因以爲名得大神通揀餘諸姓故云大採菽氏名拘律陀拘律陀樹名禱樹神得子因以名焉新云從父本名名俱利迦亦云拘隷多摩訶迦葉此翻大龜氏婆羅門種其先代學道靈龜負仙圖而應從德命族故言龜氏又翻飲光上古有仙身有光明飲蔽日月迦葉是彼之種以姓爲名故名飲光言大者簡餘迦葉摩訶迦旃延此云文飾亦云扇繩母戀此子不肯改嫁如繩繫扇新云摩訶迦多衍那須菩提此翻空生生時家中倉庫等皆空占者言吉因空而生字曰空生或云善吉阿㝹樓馱亦云阿那律亦阿泥樓豆皆梵音奢切此翻無貧昔於饑世贈辟支佛稗飯獲九十一劫果報充足故名無貧新云阿泥律陀此云無滅劫賓那此云房宿音秀父母禱房星感子故用房宿以名生身也又翻房宿諷佛與同房宿化作老比丘爲之說法因而得道故云房宿慈恩云房星房星現時生故憍梵波提此翻牛呞無量壽經稱牛王增一云牛迹過

去因摘一莖禾數粒墜地五百世作牛償他今雖人身尚作牛蹄牛呞之相新云笈房鉢底此云牛相畢陵伽婆蹉此翻餘習五百生中爲婆羅門惡性麤言今雖得果餘習尚在如罵河神故名餘習新云畢蘭陀伐蹉薄拘

羅此翻善容以色貌端正故也年一百六十歲無病無夭有五不死報後毋置熬盤釜中水中魚食刀破皆不死昔堅持不殺戒故九十一劫命不中夭昔爲貧人施病比丘一訶棃勒服已病除故今無病新云薄矩羅難陀

此翻善歡喜亦云欣樂亦喜根本是放牛之人因問佛放牛十一事知佛具一切智獲阿羅漢果阿難陀此云歡喜亦慶喜世尊成道內外咸慶當喜時生故名慶喜羅睺羅此翻覆障眞諦云羅睺本名修羅能手障日月翻此應云障月佛言我法如月此兒障我不即出家世世障我我世世能捨故言覆障新云羅怙羅此翻執日所以新舊語殊者皆由五天之境方土不同梵策傳來方今有異例如此土後漢都於洛陽東晉遷于建業儻漢籍

先傳於身毒必以北音爲正晉人後往於竺乾必以南語爲正故於所說不無矛盾以此明之古來梵語未必盡訛略也五結衆所知識者聞名欽德爲知覩形敬奉爲識菩薩衆

下注云云者應分經爲四一數二歎三名四結約因者且如圓教初緣無作發心至等覺邊際智滿悉名爲因隣果者佛果如十五日月等覺如十四日月相隣近也大智下總釋四句此之解行悉在分眞目足備者目故能見喻解足故能行喻行目導足行故有所至

涼池喻三德涅槃也若約下三教當分俱有大義若望圓教前三非大故大論云我今如力欲演說大智彼岸實相義當知大智即是觀諸法實相之觀也亦有一切智下恐闕道種智三字總別之異名者觀中道是總照二邊是別即別而總邊即中故二智即一切種智即總而別中即邊故一切種智即是二智三智圓融總別一體例如下舉小爲例十六諦即四諦下十六行也四諦是總十六是別總別雖殊只是小教一切智耳意顯圓教三

智總別不同只是圓頓一切種智修行爲語者約自行也從行以入理者即住前修行至初住位分證本理趣本之行故云本行化道者約化他也故引勸學證之從本起行者依智修行也是則智爲行本智家之行故言本

行如般下彼經既皆勸學般若驗知無智諸行不成則是從大智本一心具足諸波羅蜜也金光明云一切種智而爲根本無量功德之所莊嚴亦此意也當知稟教生智以智導行行必入理故與前釋共爲表裏珠爲實本

以珠喻智以寶喻行皆成下釋皆悉成就也約四種等者謂四菩薩果雖未滿因行已圓故言成就藏初緣生滅四諦發誓名大智行六度名本行相業成名悉成就通緣無生起誓名大智檀三事空乃至般若名本行十地如佛名成就別緣無量生解名大智行無量波羅蜜名本行等覺名悉成就圓緣無作發心名大智一心萬行名本行等覺智滿名悉成就是則解行俱成就故云皆悉大經下六波羅蜜中雖有智慧由在地前非是眞證故

屬福德登地真證乃名智慧真雖有福從勝故也以證此文滿足六度唯在福德六中智慧則約地前五度通真故並屬福故今福慧悉在分真故云成就及以滿足今依下標示也諸度即六度以修六故根方調伏如金下約圓正明金剛至檀義者彼雖通三今唯約圓捨色名檀者所捨乃同能捨則異由能捨異故分教殊今之能捨即圓三觀檀義下明檀義該攝言攝三者三字恐誤應云攝六金剛論偈云檀義攝於六資生無畏法此中一二三是名修行住無著云若無精進疲倦故不能說法若無禪定即貪信敬利養染心說法若無智慧便顛倒說法故約下述意也由檀攝六故今但約檀釋又經下明檀以慧導無慧導者不趣菩提有慧導故即成正覺斥無方便者者即無慧道也三事皆空者謂不見施物施者受者若準下跡文即以根塵識爲三事也若是下簡小也無方便空者不能即空是假是中名無方便菩薩下顯圓也是空亦空者以有假中方便故不滯於空即是

能空於空故曰是空亦空由有方便故無染著而能下由無染著故即空而假具修萬行通達佛道者達彼萬行即三諦理乃由此智引趣菩提但眼下結示三性若論本性自具三因眼根即中是正即空是了即假是緣今作一性二修示之但眼之本等者即指本具中理爲正因此即合性爲一也了此等者謂修觀了達也能捨下謂不著三事方捨塵勞此乃合修爲二以說若各開者了眼亦具於三能捨亦具於三也荆谿云智亦具三照本有三福亦具三助智嚴本約此下類通三法略舉三種應知一切三法皆三因之異名四位者位應作教字之誤也下文放此分別一切色者即十法界色也色非色不二者色即是事非色即理事理相即如波與水故云不二事穢理淨事即是理故云常淨問一家談理既具性惡何名淨耶答性中之惡惡全是善理體無差豈應隅異如云清具濁性濁全是清珠具寶性寶即是珠思之可見調伏下云云者應以諸根例眼釋出如思益下約眼

根明餘五度也應各論四教於中廣略不同忍進備四禪分大小戒慧二度雖則直明義亦含四不爲六塵所傷者今約眼根應言不爲色塵所傷言六者通舉耳凡夫著色則爲所傷無防非義三藏了色無常通了即空別了假名圓了中道四教當分俱不爲傷能忍至名忍標示忍義從順也於因下約四教明忍捨六下標示進義應云色塵眼根言六通舉也亦於下約四教明義云云者謂藏了根塵生滅通了即空故不染雜別不染雜於空圓不染雜二邊是精義也離憂下標示禪義初禪下約四教明禪也初約四禪即藏通後得六根互用即別圓他住初禪等者約支林功德以辨也初禪五支一覺二觀三喜四樂五一心二禪四支一內淨二喜三樂四一心三禪五支一捨二念三喜四樂五一心四禪四支一不苦不樂二捨三念清淨四一心心與定法名一心支四禪俱有心及定法故具有此支三禪有喜支今云除喜未詳六根具禪者從便言六意具顯眼究竟盡者藏通究

竟盡見思別盡塵沙圓盡無明當分而論各名究竟如是下總示向文正顯眼根六度也八相謂下兜率託胎降生逾城降魔成道說法涅槃以諸佛垂應皆示此八而成佛道也威儀者左傳云有威可畏謂之威有儀可則謂之儀論四下明四教俱有佛威儀也謂三藏後心通十地別初地已上圓初住已上此四種智慧覺了俱能八相成道名佛威儀而非具也何者別教妙覺但圓第二行藏通極果唯齊六根故並非具然前三教果上無人今之所論且約權說但名下具佛威儀但名其圓教等覺耳問等覺未極何得言具答果雖未滿因行已圓故得云具各有大義者如前以四教釋大智也三雖名大望圓仍小故云而非究竟也今中下正示圓智乃名如海列名者雖歎法三勝德不的顯名莫十五知其人故略出七人皆的約中道者約事則繁就觀釋名足知大況經文殊師利此云妙德若見佛性即具三德不縱不橫故云妙德童子者內無法愛如世童子情無欲染實即下實智者常住不移寶可貴重故表實相實智權者暫用還廢如月盈復虧故以月表方便權智也月光約智斷者從一日至十五日光漸漸增譬智德從十六至三十日光漸漸減譬斷德即涅槃月喻三昧義也經寶積者觀心雖空具足萬行萬行衆寶積之於理故云寶積經曰藏者中道正觀如日具足諸法名藏衆賢位極者等覺名賢讓極果為聖也佛是取晉等者四十二位俱名為聖妙覺為其上首居聖人之極經十六人者即賢首之同類也經彌勒云慈氏無緣大慈攝諸法故然諸菩薩俱具諸德引物歸心各彰一號能如是解乃於自心見諸菩薩淨名云諸佛解脫當於衆生心行中求斯之謂也列凡夫衆者順古立名也若準今家應云雜衆以其中凡聖兩兼道俗相間故即有八部名四種衆者即經云四衆天龍八部天謂欲色諸天龍是畜趣正報似蛇依報如天亦能變為人像八部即四王所領東方領二鬼揵闥婆富單那南方領二鬼薜荔多鳩槃荼西方領二鬼毒龍毗舍闍北方領二夜叉羅剎共領八部不令惱人四衆者舊云出家在家各二合為四衆此名局意不周今於一衆更開為四即各有當機等也當機是五百等者宿植德本緣合時熟故謂當機五百即同類五百長者也後得道即斯那等法三發起謂權謀智鑒知機十六知時擊揚發動成就利益如月蓋致請及下文身子白佛云佛說禪定第一等影響謂古往諸佛法身菩薩隱其圓極匡輔法王雖無為作而有匡益結緣謂力無引道挈動之能德非伏物鎮嚴之用過去根淺三慧不生現在聞法無四悉益但作未來得度因緣也經人非人者人即四衆非人即天龍等或云人非人是疑神經恭敬圍繞者修謹曰恭崇仰曰敬周迴曰圍坐徧稱繞或作行遶即表機動四句者一戒乘俱急戒急受人天報乘急見佛得道即此經天人在會是也二戒緩乘急戒緩生惡趣乘急值佛得道令龍鬼在會是也三戒急乘緩戒急得人天身乘緩不得值佛設得值佛亦不聞法得道如舍衛六億及著樂諸天

不來聽法皆是也四戒乘俱緩戒緩墮惡道乘緩無解脫期釋由序中初標文出意就事下分二初約事消經如淨名疏中者略如前記經舌噤渠飲切謂不能言也眼主等者白虎通云肝繫於目肺繫於鼻心繫於口脾繫於舌腎繫於耳故知經云舌噤無聲即心脾二藏病也無聲是口不能言故主心病此即肉團心也腹內爲病者腹屬身故意識即慮知心也五根不利者根應作藏字之誤也謂五藏不利外應五根成病惱也此約病從內出亦可下約病從外入如久視久聽乃至飲食皆成病故具論者外入乃是病緣入傷五藏五藏既病外應五根五根亦病也夜叉新云藥叉此翻勇健能飛騰空中舊翻捷疾鬼致令國人病惱者即是鬼爲病緣由鬼氣外陵五根入傷五藏五藏成病還應五根經鉤牙上出者鉤或作狗字之誤也經律異相賢愚經觀佛三昧海經並作鉤牙鉤字從金從才並通喪大記曰妻於夫拘之經典釋文音溝古經字或從才故誤爲狗字也經吸人精

氣者普門疏云人心中有七滴甘水和養精神鬼噉一滴令頭痛三滴悶絕七滴即死二約理重釋一念三千即空即中彼彼互徧故云無邊三障即三德障性是善故云性善十種下以十種行人釋一切人民也十種行人不出三諦法界如一切人民不出毗舍離國受苦報人即人天受苦者如癘嚴重病之比亦攝四惡趣世間善法即人中行五戒十善之者二乘則兩教合說菩薩則四教開論受見即界內見思藏通內外凡別圓外凡俱未斷故而致病者即依三種色聲等致貪瞋癡病也變易土者即方便實報別位三十心者且總舉耳七住已上方生方便土受變易身也圓教十信及藏通斷惑盡人同別三十心別教登地同圓初住文雖偏舉而義必具攝地地者所依曰地通指諸位皆有愛見者即界外同體無明也四句即四門是無常等者等取兩亦雙非常即有門無常即空門餘二可知是事實等者以已解一門爲是斥他解三門爲非問月蓋屬何行人答經是方等不

可定屬應知月蓋本是第十或示爲圓教初心或通示前八推理起見名爲夜叉見不出五故經云而有五眼五見如前記鉤牙等者牙既從下向上能傷害人業亦從見而起傷害法身因見起業爲生死因業體黑闇故云如墨經五百長者風俗通云耆年德艾事長於人以之爲長者也彼國有五百家悉曰離車傳禪爲王離車翻傳授國政蓋由此矣此五百長者共行道法率土人民莫不歸德而月蓋爲首者爾時爲國主也故維摩香積品云於是長者主月蓋從八萬四千人來是也經頭面作禮者智論云禮法有三一者口禮二屈膝頭不至地三頭至地至地名上禮也耆婆此云故活影堅王之子善見庶兄柰女所生出胎即持針筩藥囊爲世醫師也謂此爲是爲術也者以已執爲是斥他執爲非也因緣事相即攝有見外道外之妙術者外謂外道非四句外不能救治等者初一但醫身病後三醫心反增見愛之病五眼不明者眼應作根明謂明利外爲五塵所侵故不明

刹云云者謂十種行人為見愛所害故請觀音觀音亦十種不同經天尊者諸天世人無能過故故曰天尊亦曰世尊古者譯經二名互用唐杜行顗譯佛頂最勝經皆稱聖尊

請觀音經疏闡義鈔卷第二

音釋

揆巨癸切度也　竢牀士切待也　閫苦本切門橛也　呾當達切　鷲音秋鳥名　呞音詩　笈極曄切　轥力刃切　身毒身音捐毒音篤身毒西域國名　矛盾矛莫侯切盾食尹切矛盾並兵器　薜荔多梵語也此云餓鬼薜蒲細切荔郎計切　闍石遮切

請觀音經疏闡義鈔卷第三　法四

宋　錢　唐　沙　門　釋　智圓　述

哢引者哢家之引正說如哢三序如引降臨者周禮云臨謂尊適卑也生起意者因序中月蓋致請故佛示能除毒害者在於西方由示方所故勸祈請由祈請故聖降由聖降故授楊枝由受楊枝故為說呪西方去此等者語出大經彼文乃是東方不動世界指此娑婆云西方去此二十恒河沙若論安養即如小彌陀經云過十萬億佛土也今但借其語勢以為難辭何故下問也一解下答也他解約應而失於機故不取也今解不爾者據佛對告長者云去此不遠乃約機緣不同他人約應論不遠也雖近而遠者如舍衛三億不見不聞其猶八音至近聵者不聞雖遠必應者如今月蓋祈請三聖即降有若天月至遠水清即現時謂時節方即方所數謂數法佛教所談其理寂絕無時方數故五陰十八本持十二入之法不能攝也若外道法中計有時等即為三科所攝後漢安世高翻經謂十八界為本持也但隨下真理雖無世諦說有如律中令內弟子時食時衣是有時也今云正立西方是有方也五行者行天之氣也老聃云天有五行木火金土水分時化育以成萬物西即是金者東木南火西金北水中土若對四諦者謂東集南苦西道北滅故云即道諦也道是能通等者道是戒定慧能破惑通至於理如金能決斷也用智慧見理者此解道是能通義也慧能見理故是能通理即所通也此言下正顯西方觀音以表道諦觀即種智故云大智三德互融故云無礙消此之毒即智能破惑通至於理即能通義日從下東出表生善入西表滅惡生滅兩機者謂生善則機在東土滅惡則機在西方故云在此二土二種無量者謂三身為生法二身亦名真應二身有量之無量者夫應之為義機熟則生機盡則滅終成有量但以人天不能數知故言無量若釋迦八十之壽既可數知則是有量中之有量也光明疏云有量有二義正由此矣法身無量者法身即真身今明

二身則合法報同名法身也以報法體一故在因則境觀不二在果則法報相冥故光明疏云智既應冥亦非身非不身請觀既亦二字足驗體同法報體一常住不變故無限量故云此是無量之無量也俱是法身之無量者二佛俱得法報之常身故彼此二佛俱能應長應短但此釋迦應穢土機緣宜短故生身是八十及七百阿僧祇也彼彌陀應淨土機緣宜長故壽無量也而實有數者非人天所知云無量爾既觀音補處驗有數也然則光明談山海之壽是釋迦能現無量例此彌陀亦現有量也故光明疏云應佛皆爲兩量逐物參差長短問光明談山海之壽故以常果爲宗若例彌陀終成有量則是無常何云常果答池水深則蓮花大法體常則應用遠山海是常體之用故談大用足顯體常以斷信相執八十無常之疑也而彼疏從容以報身當品題者取其上冥下應義便爾實明應身能爲常也䆫閣凜師者謂䆫閣寺凜法師故有優劣者以此之穢形彼爲淨故彼優此

劣而同是應土若作下破凡二意一有動移故非真二未極淨故非真不復得移動等者此初意也真理寂然無去來移動無淨穢優劣經說彌陀從彼來此彼優此劣豈是真耶若彼下次意也若是真身應居寂光極淨之土既法說三乘人分九品雖無四趣而有人天故於同居尚未極淨據此則不可謂是真身也故云此則不可故淨名疏明二十七品淨土彌陀止是第六而諸經偏讃爲淨者形此土故由物機故是攝生故今專注故宿緣厚故約多分故此語則寬者以久本今迹俱應身故此一往許之也二往不可故云今亦不用以無經文明說故曰那知須知二佛各有久本今迹也那互爲者責他以彼爲本以此爲迹今明下示今正義彼此俱是應土但淨穢不同今此穢土機緣破惡宜在淨上之佛以淨破穢是對治故互爲優劣者此土爲劣淨土爲優同居爲劣方便爲優實報寂光準說可見互有消除者穢土見思毒害請淨土佛消除淨土塵沙毒害請有餘土佛消除

有餘無明毒害請實報土佛消除故云互有此亦一往應知淨土衆生若機在釋迦亦請此佛如十下舉十人示互有消除相十種垂應者受苦報人及修世間善法者但感事相觀音乃至修圓者感圓通觀音此八人皆是同居穢土感同居淨土八種觀音也變易二人者別三十心感實報觀音垂應圓初住感寂光觀音垂應也十種西方者初人唯見事相乃至第十見如虛空例此娑婆亦應十種如淨名經明身子與梵王所見法華常在靈鷲山等但據多分衆生爲其取土故彼淨此穢於中機緣不無異見佛佛道齊於茲信矣十種消伏約拔果報苦乃至破無明說之此土至令請者因緣和合能破三障故一決標名者隨機各立一號也今欲下明須請之由由表三德故須俱請今此土衆生欲消伏三障毒害必須外假勝境之緣顯發自己法身之理彌陀勝境既表法身故須請也而此法身爲惑所覆今欲顯發須修觀慧照了此理除其惑障觀音表慧故須請也然慧不孤運

假福資成勢至表福亦須請出釋迦欲令衆生顯發本理學慧修福故請三聖容以表之對治義强者以愚癡故見有苦相若有觀智則達苦無苦今由病苦正須智慧以爲對治故用標題得意具三者觀爲顯理必假福資故略標一名即具三義大悲至之境者無緣大悲普覆一切即法身也中三業之機者五體投地等是身業繫念等是意業當請彼佛是口業無創等者創與瘡同禮記頭有創則沐字皆此作大經云如人手瘡捉持毒藥毒則隨入若無瘡者毒則不入瘡即菩提因緣毒即第一妙藥五體投地者二肘二膝及頂俱是體分悉至地也衆生之本體一者衆生心性與佛無別故云體一義同父子天性相關毋字誤也子拜其父既表報恩衆生拜佛義亦同也薩婆若此云一切智相内觀心性與果智合離薩婆若即心隨妄境也與常理合者與五常理合也逆理謂逆五常理戒是色法者應云色是戒法文之倒誤也無作冥家者由作以發無作不與色心相應而在第

三聚攝故云冥家左陰右陽者夫左右陰陽因於方所東南屬陽西北屬陰此方之禮君父師南面則左東右西則左是陽右是陰西土之禮三皆東面則左北右南故左是陰也涅槃云譬如四方北方爲上上即左也推晝顯現如陽之明思數在内如陰之暗五識在頭者眼耳鼻舌俱在頭故身雖徧體頭亦身故平倚者倚立也名爲惑者不與理智相冥唯隨妄我慮知之執則是全法性爲無明也五受陰即是五夜叉也若依至心地者則是投地作禮義也五分之名通大小乘今意在大義亦兼小以通十種行人故悟虚智者悟法空之智也行陰招累者百論疏云心王了其總相心所了其別相以識創起但緣青等總相次取境像即是想心次領納前境即是受心次起貪等煩惱造作即是行心前三但是無記未能成業行既成業故云招累因識下滅九界無常五陰得佛界常住五陰也斷結毒害者結即煩惱故喻臭穢亦是止善者掩臭如不殺等雕麗者雕文飾也禮云其民

雕題家語云器不雕僞華能嚴麗如福能資慧也行善即放生等定中下定無慧無以深其寂慧無定無以窮其照若別對等者示別對之失法身皆名爲慧者慧應作香字之誤也華嚴以五分法身皆喻香故豈得無定者五分有定身故此示以香獨表於慧之失也七淨者一戒淨二心淨三見淨四度疑淨五分別淨六行淨七涅槃淨此七名七覺淨華大經云定水湛然滿布以七淨華也戒是戒學心是定學餘五慧學豈得無慧者此示以華獨表於定之失也而別下結責也佛言通表宜別對故言下引證未詳火爲緣者以火喻受戒作法也定慧亦爾者例戒學各具作無作也對此下云云者對止行事善及戒學無作作兩善是約前二行人論表法也對定慧則約後八行人論表法也故前明定慧含大小偏圓界内外義凡論表法意令行人睹對香華無忘自己戒定慧耳不了此旨唯數外境何所益哉合消等者表所消毒害亦十不同如初行人以香表不殺等止善應以

臭氣表四惡趣業乃至第十行人以二住所破無明爲臭氣也所以下三業次第應先身次口後意而經文以意居次者以先須期心故默念之請即顧請也不風等者有聲曰風守之則散結滯曰氣守之則塞出入不盡曰喘守之則勞不聲不滯出入俱暢名息守之乃定禪門明用息不同有三一師教繫心數出息一師教數入息一師教入出無在但取所便入定無過即用皆不許出入俱數行人欲行此法應以數息爲意十息爲一念者數息一門有修有證安庠徐數從一至十攝心在數不令馳散是名修數覺心任運從一至十不加功力是名證數能如下明證數下中二根所證即欲界定禪門云欲定有三一麤住二細住三證欲界定麤住者因前息道諸方便修習心漸虛凝不起緣慮名爲麤住細住者於後心泯泯轉細即是細住當得此麤細住時或將得時必有持身法起此法發時身心自然正直坐不疲猒如物持之乃至經一坐久無分散意名欲界定如今下根人心定亂止即麤住也未到地定者禪門云此欲界定後身心泯然虛豁失於欲界之身坐中不見頭手牀敷猶若虛空此是未到地定所言未到地者此地生初禪故也喜發等者喜去聲好也以今經行法是六妙門故禪門云自有衆生慧多定少爲說六妙門六妙門中慧多故於欲界初禪中即能發無漏未必備至上地諸禪也一切禪即有漏無漏亦有漏亦無漏非有漏非無漏禪也即將下標十種而下文但明八者變易二人無報息故然數息是一由觀法別故成十人故不定止觀有通修觀別一章若數數時者上數所角切頻也下數如字下文云所數數息亦爾不保不愛下藏菩薩也知色數者色應作息字之誤也在緣謂攝心在數不謬亂謂從一至十無相等慧者無相慧即通第六度等即等取前五度然通與藏體析有殊六度無別故接藏文略言智度以智導五俱成即空等慧應云慧等不定空故破空出假不定俗故破假入中觀此息非空非假者了息唯心猶如幻化故非假息性具足諸法故非空法身之光如如者法身遍一切處照如如不變故名光耳智慧之光照了者即是智能照境稱境而觀境智不二也因此法身等者因如來法報一如究竟圓極能起大用故令衆生得見應身之光也然此應用不離法身普賢觀云釋迦牟尼名毗盧遮那涅槃云吾今此身即是法身故約法報解應身之光也釋神力中初約事解即是釋迦神通之力也然大聖施爲事必表理義須兩備故事理二釋俱云或可也如來秖是眞如等者以眞如解如以神力解來以明如來神力也此眞如有神力者神名不測力名幹用不測則天然之理深幹用則轉變之力大乘此神力而來者謂乘眞如而有應身故曰而來即乘如實道來成正覺也不動下解往毗舍離也舍離之處即是寂光故云不動此寂光土唯佛究竟故云至實相等廣包百界萬善莊嚴故曰廣嚴住此下解住城門閫初釋住字住此者謂住實相之地以無緣大悲遍覆法界憫念衆生爲除三

障毒害故云住也城即法界者謂法界爲城
防涅槃之非禦生死之敵心性唯一故云不
二舍受一切無所隔礙稱門遍一切處無非
門也佛證此理常住不變故云住此門不動
令衆生等者自既證此理亦令衆生澄比里
也經門閫三蒼云閫門限也如如即智等者
謂境即是智故云如如即智此智還照於境
也並云如如者謂智如如於境境如如於智
即境智不二之稱也具楊枝等者以觀音左
手把楊枝右手持澡瓶是故國人授此二物
而內表兩因也定是緣因慧是了因慧能除
惑故以拂動表之定能止散故以澄渟表之
說文云水止曰渟對上消義者如文云消名
消除又云但除其病不除其法故今以拂除
對之如物上塵但除其塵不除其物拂打者
打丁領切對上伏義者伏名調伏又云調善
令堪乘御也此並對前約一義解消伏也又
拂下對上約二義也消滅即斷入涅槃消除
即不斷入涅槃此中但對二消不對二伏者
在水四義中具明故或是文略應云一拂除

對消滅之消除伏之伏二拂打即對消除平
伏醒悟者水能灑悶獲醒也懺悔方法者夫
懺法有三謂作法取相無生前二是事後一
是理今經燒香散華五體投地等即作法也
於現身見佛授手及疾疾得見觀音等即取
相也皆悉入於如實之際無生也此之十意
皆是作法無生理觀不可暫忘取相一種任
運自現今時行人都昧心源專求好相據此
希求恐落魔境故禪門云夫見相者忽然而
覩尚邪正難知遂文作心求之多著魔也問
若爾不應觀相懺悔答觀相者但用心行道
功成相現取此判之便知罪滅非謂行道之
時心存相事而生取著若如此用心必定多
成魔事門已上禪八意出在經文者第一第八
人師義立滅後歸依必假形像等故須莊嚴
道場披陳過罪此經無文雖有破障之語自
是顯經力用故此二意人師加也備於事理
者如前疏釋五體等悉是理解是知約理即
無生所攝云云者謂此十意且依古師若準
今家十意少別今師依經請後楊枝古人則

以請居後第十坐禪今爲誦經以第四數息
即坐禪故既闕誦經故今加之古人但見經
云數息繫念向下又云修五門禪遂將數息
坐禪以爲兩科不知數息即五門中數息一
門也今家十意具在百錄然此經行門於四
三昧中即非行非坐三昧亦名隨自意三昧
然約諸經修行事儀雖殊理觀無別事儀則
各依諸教理觀則同用十乘若非十乘終無
所到故止觀修大行中事儀廣而理觀略正
修中理觀廣而事儀略後之理觀必用前之
事儀前之事儀必用後之理觀文雖互出用
乃同時今之疏文但爲釋經至於修行須依
止觀爲三下前二呪觀音說後一呪釋迦說
皆是毒害者三障損三諦故皆是煩惱者報
名煩惱果業名煩惱因即三障皆是煩惱也
皆是惡業者報名業果煩惱名業本即三障
皆是業也皆是報法者煩惱名報本業名報
因即三障皆是報法也不無輕重等者雖俱
稱煩惱以惑心昏亂義重故別受煩惱障名
雖俱稱惡業而三業繫縛義重故別受業障

之名雖俱稱報法而陰身訓因義重故別受
報障之名故云分爲三障悉真三障之語者
此即通義然通中有別故判三呪各破一障
如破煩惱障中經文雖有業報之語是知業
是煩惱因報是煩惱果耳捨傍取正秖是破
惑心煩惱障也餘二例知兩意者一俱重二
互有輕重也悉須三呪者以三障俱重故子
縛即煩惱障猶償狗齧者業報俱在也過失
業因遭今狗齧如法顯傳說取食聖沙彌爲
彰城吳氏家犬所傷等例爾者或業除而煩
惱報在或報除而煩惱業在斷其重者者重
即貪也輕即瞋癡此三俱屬煩惱障今以此
文明斷惑有輕重之殊以例三障也今從別
義者毒害通名也煩惱等別稱也開三顯一
者三即權一即實亦復如是者三周俱名開
權顯實故例如今經三呪通名消伏毒害也
更加下即初周名法說二周名譬說三周名
宿世因緣說例如今經三呪初名煩惱次名
破業後名破報自有下即前明古人分經以
正說盡第四呪也即是下出其義謂前三別

治三障後一總治三障也若下下明今解兼
得總別者如初番呪正破煩惱重者即別餘
二障隨滅即總餘二例之經南無此云歸禮
或云歸命通爲衆生等者佛如醫王法如良
樂僧如瞻病人故云消伏之所別緣者別在
大悲拔苦之力是故別請也三寶復有通別
者三寶是通各三稱爲別謂除三障說三呪
表三德故須三稱也三釋者釋應作德字之
誤也通稱三寶既復論通別觀音別緣亦應
復論通別以亦三稱故義可例知三業如文
者稱名口業投地身業一心一意意業苦厄
下云云者中七有分段之苦厄後二有變易
之苦厄不獨下謂苦厄語通不獨在於受苦
報人也無明癡暗等者此初番呪正破煩惱
障故此文總請但云滅除癡暗也下別請言
業報者是兼破耳如華嚴下放六度光也除
慳即施光除恚即忍光等即等取餘度證今
滅除癡暗是智光也又如思益經云又如來
光名曰能捨佛以此光能破破戒之心令持
禁戒又光名安和破瞋恚之心令行忍辱又

光名勤修破懈怠心令行精進又光名一心
破妄念心令行禪定又光名能解破愚癡心
令行智慧今云淨光明即是思益放能解光
也覆大地者草木皆死譬圓中一斷一切斷
也次第除十人惑者除受苦報惑時餘惑未
必除故須次第如法華玄義行妙中次第破
有義此即別教也經云殺害苦而輔行引經
云毒害者誤耳不可執彼改此況今疏文牒
釋分明仍以毒害解殺害也魔即天子魔也
魔字字書元無譯人義作梵言魔羅此翻障
能爲修道作障礙故亦言殺者常行放逸斷
慧命故或言惡者多愛欲故將空等者以小
破大也小雖出界不能化他菩薩化他誘其
徒屬空彼宮殿故害大心此證四教菩薩有
遭殺害義也將散下以事善破二乘二乘出
彼界故此證聲聞緣覺有遭殺害義也然變
易二人亦爲界外魔所害也如華嚴十魔二
障如文者煩惱即煩惱障衆病即報障前是
大悲等者指前總請大悲覆一切也對今施
樂即慈悲互顯前舉能拔故云大悲今舉所

與故云安樂若世下釋大樂而先簡分樂如是等者等取二乘以證眞爲樂菩薩以出假爲樂分有下皆是少分樂不名大樂至得下正示大樂不遷不變故常無二邊苦故樂四德之二也能請語長遠者謂月蓋通爲十種行人請不秪爲於受苦報人也經聞名救厄者者即同法華觀其音聲而得解脫也十種下釋世間也皆名衆生世間者此雖舉一義必具三以五陰和合而有衆生衆生所居即是國土而有下釋慈悲父也父子義者既指觀音爲父衆生即當如子衆生由理具佛性故能感觀音由分顯佛性故能應感應互遍生佛無差其猶父子天性相關也故云同有佛性如來下正釋佛性以佛性是總名三因是別名總元詮別別不離總此中三因正唯（法四）（十五）約性緣了約修於修二義稍異諸文以諸文中若論類種即以低頭舉手爲緣乃至聞一句爲了今約俱未聞悟故悉在緣故云作諸功德及云隨從化導斯則散心聞法攝在其中別取聞法人位名爲了因故云結縛得滅

當知滅縛即相似及初住也若論假名五品不無名字觀行滅義故知圓名字即至于分證悉屬了因然此三因諸部所談進不非一如顯性錄具明天性相關者生佛各三高下互遍故請下結示也既云免三毒苦即是斷惑入位須廣約十人方顯高下豈止在於受苦報人也病除下約三義釋今世樂一句初義約受苦報人言得道者即二乘涅槃也然則豈無未來得圓頓道耶今約從淺至深存次第故汎明其義至第三通約十人方爲準的又病除爲今世樂者豈無即時悟道耶然即時悟者乃由過去下種成熟今依觀音得脫耳今且約正爲未來下種及下種未熟者請故云今世樂所以約未來於小乘得脫爲後世樂也乃至圓教種熟脫三例亦如是未來下約二乘人有餘無餘以分今後十種下約分得究竟以釋今後此十種行人即時各得悟道爲今以圓中妙覺涅槃爲後然此十中前四如初二兩義已明今後此又通以圓中究竟涅槃爲後者以第十行人是初住位

既爲今世須以妙覺而爲後世云大涅槃非極果如何若十人各各自論今後細作可知然非佛意佛意欲令一切同至圓融究竟涅槃故觀音深位能了此旨教令請云及與大涅槃也餘諸下結顯及與大涅槃句也涅槃是安樂法故云（法四）方是大樂也此（十六）一句經即是請施後世樂也師子吼者涅槃云師子吼決定說說一切衆生皆有佛性以欲知智在說故即般若德也以此三德等者以印對法身必定對般若吉祥對解脫陀羅尼是遮持遮三障惡不生持三德善不失故三德是遮持之體也又必下約拔與釋而不釋陀羅尼印者以印是中道之體必定吉祥即中道與拔之用耳消滅拔苦義者師子吼時百獸皆死如智慧照時衆苦咸滅故大下明陀羅尼義通顯密也除障不虛名神呪智鑒無昧名明呪獨絶無倫名無等等呪大品以此呪名通歎顯密呪秪是顯者此釋大品呪義也顯衆生如立者立應作佛字之誤也譬如下詩云螟蛉有子果蠃負之教誨爾子式穀似之

箋云式用也穀善也令有教誨萬民用善道者亦似果蠃故令以果蠃喻佛螟蛉喻衆生螟蛉桑蟲也果蠃細腰蜂也俗呼爲蠮螉諸經皆是呪者呪旣訓願是故不獨密語名呪諸大乘經顯說皆名呪也以無非佛願衆生如佛故又可偏 法四 小之說亦名爲呪 十七 故法華云雖說種種道其實爲佛乘則偏圓顯密咸是呪也遮即調伏義破即消滅義故云滅空滅有即是消滅者上文伏空伏有下應云即是調伏無者闕文也除伏平伏等意者等取消除消滅二也應云滅之亦有消滅除滅也即以斷不斷對之玄義已詳故注云云亦是禁呪呪誓者謂三德因禁三障如世禁蛇誓者制也制三障令不起故亦是呪術術法者解上呪術秪是破三障之法耳盡與下謂上願禁誓術四義皆與一人斷障相應也密能消伏者呪是密語約前四義各具消伏實相印者三蒼云印信也檢也大論云大乘經用一實相印生死即涅槃涅槃即生死不二不異故苦盡下 以前消滅調伏二義對釋經文也

乃至有見者略三途惡業故云乃至從乃至字至廣遠凡五十八字當在釋第二番呪云云字下爛脫在此第三正說呪經救護衆生神呪者無緣大悲普令離苦故名救護言神呪者新翻並云眞言謂皆是如來難思秘密眞實之言也然衆經所說功用不同或專用治病或專用護法或專用滅罪今經四呪則通治病滅罪護法也如般若大明呪無上明呪無等等呪則非治非滅非護也通則兼具衆德別則各順經文古來諸師解義不同今意會之不出四悉一云呪者是鬼神王名稱其王名部落敬主不敢爲非此世界明呪義也或云呪者如軍中密號唱號相應無所訶問若不相應即執治罪此爲人義也或云呪者密默治惡惡自休息譬如微賤奔逃彼國詐稱王子因 法四 以公主妻之而多 十八 瞋難事有一明人從其國來主往說之其人語主若當瞋時應說偈云無親遊他國欺誑一切人麁食是常食何勞復作瞋說是偈時默然瞋歇後不復瞋主及餘人但聞斯偈皆不知意呪亦如是密默遮惡餘無識者即對治義也或云呪是諸佛密語如王索先陀婆一名而具蓋水器馬之四實一切群下無有能識唯有智臣乃能知之呪亦如是秪是一法遍有諸力病愈罪除善生道合即第一義也有此四義故存本音譯人不翻意在於此於五不翻中即秘密不翻也於四例中即翻字不翻音也縱翻華言義亦莫曉例如典語召物物實不知而庸俗不知聖地密言凡豈能解然此三呪或作鬼神名號注解者蓋後代之妄作也況跡解此呪密談三德若唯鬼號滅謗何深世行大悲呪而有注釋者亦同此例又此三呪或改言音或易文字而言傳之於梵僧正之於梵學者非也且難提所授之音儻與中天有異斯亦五天方土不同如摩訶摩謐身毒賢豆之例 法四 令旣改其神呪亦 十九 合別譯經文以梵本不同故也陳隋之世智璪諸師多行此法誦呪唯依現文而徵感尤多具彰僧傳識者詳之令以古經呪詞錄在記文庶無墜也

哆耶牠妞加嗚呼膩　模呼膩　闍婆膩眈
婆膩　安荼嘗　般荼嘗　首埤帝毗埤姪般
般荼　羅囉婆斯膩　哆姪牠　伊梨寐梨
觀首梨低觀音迦婆梨　佉覊端者　栴陀
梨　摩蹬耆邪蹬音勒又勒又　薩婆薩埵薩
婆婆耶婢娑訶　多荼牠　伽帝伽帝膩伽
帝脩留毗脩留毗　勒又勒又　薩婆薩埵
薩婆婆耶婢娑訶一百字
經云怖畏乃至疾病當約十種行人消之此
報身者即報得之身謂受苦報人也無明之
病者無明應作五根字之誤也眼耳鼻即
五根病也乃至圓教者中略緣覺及三菩薩
故云乃至本是法性至之病者即同前文無
染而染理性之毒也即病除與法性等者達
無明即法性故此即染而無染是消伏義也
前分行理此兼前二非是自請者佛居至極
毒害已盡故既云覆護一切重請觀世音即
知是為他護法也若作淨語可施於下者即
受下之朝請也如天下引證也漢制諸侯春
朝天子曰朝秋朝曰請故漢官儀有朝請大
夫則佛如天子觀音如百官請百官即朝百
官也臣赴君曰朝以觀音之法臣朝釋迦之
法王故云請觀音也又經下示經題亦通淨
音可施凡下者凡下即月蓋及舍離人朝於
觀音也若準前喻則天子喻觀音百官喻凡
下前是佛受觀音之朝故單言下今是觀音
受衆生之朝故言凡下請語重者咨尊曰請
依字音也隨意消息者正約經中重請之言
也若作咨尊義即佛為衆生請於觀音也若
作淨音即佛重受觀音之朝證彼說呪也如
如大覺即法身之佛也以依此理說呪故第
二呪
哆姪牠多都我切陀呼膩　模呼膩　闍婆膩
眈婆膩　阿婆熙　模呼脂　分荼梨　般
荼梨般補梨切輸鞞帝鞞部迷切般荼囉　婆私膩
休樓休樓　分荼梨　兜樓兜樓　般荼梨
周樓周樓　膩般荼梨　豆富豆富　般
荼羅　婆私膩　矧引墀引直利切跈墀跈徐切膩跈
墀　薩婆阿婆耶羯多　薩婆恒婆恒何切其娑
陀伽　阿婆耶　毕離陀　閉殿娑訶十八九九

守
各各有怖畏者乃至第十行人有下地可捨
即是怖義經云毒害準怖可知金光至之難
者有二義一約生身得忍有超登十地者生
身既在故有此難二約法身菩薩住變易土
則以無明為虎狼等此中十人者十應作二
字之誤也前八的有事中虎狼但變易二人
無也煩惱法為虎狼者此亦約行毒害也梵
行者梵是西語具云梵摩此翻清淨葛洪字
苑云梵潔也取其義耳性戒者謂不殺等十
持之性自是善犯之性自是惡不由佛制方
有善惡也故輪王出世則以此法化人若受
佛制戒之後犯於殺等則更加違制之罪也
故云受與不受俱是罪草木戒者此一向是
遮但因外道俗人計草木有命見比丘剪伐
謂無慈心息彼世機佛乃制戒故比丘受已
犯之得違制之罪俗衆不受犯之無性罪故
云不受犯不得罪經云糞穢即十惡也設有
下解設有業障也假設者業障本空妄想故
有故知業障是假設也但設者業種至多但

有一法屬業障攝皆爲神呪所破也性淨下解假設義也性淨等者無染而染故曰本無今起也皆是虛假者迷理起業業不離理業體本無而言業者虛假施設耳實來破虛者實即三德密教虛即惡業今稟教達理了業唯心染即無染心體本虛業相無寄故云皆使清淨但設下以設訓但對前成異若論業體意不殊前大品云設有一法等者涅槃之外實更無法欲徧蕩相著故假設過言過尚如幻況不過耶條然言無者以一切空寂故如十九界等者等取十三入六陰也以界但十八入唯十二言九言三喻畢竟無浮虛之樂者合云浮虛之業樂字蓋誤也與大品等者今經設有業障與大品設有一法俱是假設之設即語同也復爲異即意別也彼明泯蕩相著則一切皆空此明從理立事則有浮虛之業以此段呪正破業障故見佛三昧爲種者外見形像由內修觀佛三昧也地獄下約十法界所見不同乃至人中所見者中略鬼畜脩羅故云乃至通別等菩薩者等取藏

圓也所見各異者即見佛形像不同也如三惡道習見佛如黑象脚等三尺之身又如提謂等以人天位見佛爲樹神等準此六道衆生並見佛不同皆非出世相若六道中有出世機則見佛四種不同即是四聖法界也故大論十一引密迹經云一切天人見佛色量或如黃金白銀諸雜寶等或見丈六或一里藏或見十里乃至百億通或見無量無邊別滿虛空中圓天人所見既乃不同四趣亦爾此約多分亦有爲圓機而感劣身如法華應以地獄身而爲說法等凡約十種行人者即受苦報人非但人中重病意亦收於四趣故向云地獄人念佛等三昧觀法亦異者即四教不同五方便人者外凡合一內凡開四謂煖頂忍世第一也思惟尚在者是有心病也二果欲界殘思三果色思並是心病略而不論故云乃至身病尚在者如身子患熱畢陵伽患眼痛習氣不亡者如畢陵伽有慢身子有瞋緣覺侵習未深心病還在故云亦爾六度同凡夫通教十地準四果可知故云亦爾

不言別圓內外凡者文略也生變易者變易之言該於二土今云就無作四諦者且約生實報人及生方便斷塵沙者若生方便未斷塵沙須學無量四諦也五分下明身病無明下明心病約四十二位互作淺深優劣重輕望下爲深優輕望上爲淺劣重乃至等覺一生在皆有二病也故經下示妙覺無病也等覺一品猶是無常妙覺究竟故五並常方無兩病外內火即仁王經七火也一鬼火二龍火三霹靂火四山神火五人火六樹火七賊火人火者惡業發時身自出火樹火者如久旱時諸木自出今云內火即人火也外火即餘六也又內火即病也病侵於身如火燒物又是身內火大不調故爲病也故經云節節疼痛稱名誦呪即得除愈也病差曰愈事解如文者若約事證如東晉謝敷南齊陸杲作觀音應驗傳所明也故言燒身者身喻見諦也雨雨者上雨字去聲雨猶降也即是信行人者稟教修觀斷見惑故是思惟惑等者思不障理其實附理如須下示附理相故言內

火者以內火在身如思惑附理也處處九品者三界九地各九品共八十一品思惑也前一下約法行例龍雨也經明外火即云龍王降雨內火但云除愈今大師依義立名身病既得名火病愈即是降雨義也既以內火表思惑即以龍王表心王心靈自在如彼龍故無漏心王者即指三向三果所觀無漏之心也發得禪定法水降雨也雨能滅火如禪能斷思問前釋外火表見道既約信行此論修道何故作法行釋耶答見道修道各有利鈍二根利入見道名法行鈍入名信行利入修道名見至鈍入名信解是則見修各有信法二行也今以初入見道稟教義強約信為便修道重緣約法為便得意忘論義必兼具分段見思可解者前八人中別圓二人猶在凡位所破仍是界內見思故云可解變易下即後二人乃是別三賢人斷界內惑盡已生方便及圓初住已破無明生實報土此二人俱約界外同體見思以明內外火義也勝妙五欲者如華嚴中無量香花雲百千禪定也香

華雲即是變易土中欲界也禪定即色無色界此即界外思惑也文闕見義應如地持等覺入離見禪涅槃迦葉自敘云已前名邪見人皆是界外見惑也然此見思實無異體但指根本無明障理名見潤生名思不同界內二惑差別事解下爾雅文也飢字或饑並通五穀者麥菽稷黍麻也或曰房散角芒稽也譬解中四句初二句以不聞教為飢聞教生解為飽次二句以有解無行為飢解行兼具為飽正慧即是正行也增益法身如五穀養色身故以無正慧為飢助道即帶事兼修資成正慧楊泉物理論云蔬果之實助穀故以無助道為饉乃至人天善者略苦報人故云乃至也約十人傳作者苦報無善法為飢人天為飽乃至圓人分證為飢究竟為飽釋王難中既論分段變易即是約十人明王難也四魔即天子五陰煩惱死十魔者華嚴云一陰魔生諸取故二煩惱魔生雜染故三業魔能障礙故四心魔起憍慢故五死魔捨生處故六天魔自憍縱故七善根魔恒執取故八

三昧魔久耽味故九善知識魔起著心故十菩提法智魔常不捨故故言下引瓔珞經證也即等覺後心無礙道中已伏煩惱解脫道斷即入妙覺故云唯有一分死魔也盜賊是六根六塵者如金光明云六入村落結賊所止也如人得天往者從人中生天則以天趣為牢獄天生人中以人趣為牢獄六道互作故注云云當分受身為獄者不須約所往處也如八在人中天在天中即名牢獄亦約十行人者前二可知後八皆具二種獄義也故知十種行人並未免於牢獄故須請觀音也唯佛一人出二種三界之獄故在手名杻在脚名械二手二足各表定慧昏散為障如杻械也在頸名枷連身名鎖枷在兩肩之上左陰表實右陽表權見思塵沙是權障無明是實障即三惑如枷故云枷是權實障耳得業繩等者謂得繩業繩也有部云業入過去得至未來身死得謝未來報起如一業成以一大得得於業法又以小得得於大得第二刹那以三大得得前二得及以業法初念之得

俱成法故又三小得得前三大并初剎那九法成就第三剎那二十七法凡云大小得者皆以大得得於本法復以小得得於大得還以大得得於小得故大小得更互相得故知第三念去如是展轉得徧虛空是則一生之中於一業思之所起得尚已無量況無量生無量業得以至來際若經部宗得既是假但云意與身口和合成業假立有種至未來生若大乘中藏識盛持以至未來世雖有此異凡受報處必爲精血四大所籠未得擇滅非得已來常爲得繩之所連縛連縛未斷去巳復還故今以連身之鎖表之也經五繫縛者謂頭及手足五處被繫若作所表是五分障也海是下釋入於大海也初約生死深廣如海二約法性深廣如海妄想動法性者妄想如黑風也動法性者即是全法性爲無明無染而染遍造生死名爲波浪也經洄波者三蒼云洄水轉也經水色之山驚浪如山也取理不得者理非四句故取不得故法性下大經文也於四起定執故成毒藥違四無四故

成甘露毒故早夭甘故延齡刀劒傷壞故表無常注云云者約十行人即是二種三界皆爲無常所遷乃至等覺一分亦是無常也經過去至怖畏明果由因也一切苦即穀貫等若果也若由過去所感即成順生順後二報若由現惡所感即成順現報經如火燒薪者涅槃明少善能除大惡譬如少火能燒一切經三毒等畏者即等分煩惱并上是四分授位等者華嚴云轉輪聖王所生太子母是正后身相具足王令太子坐白象寶妙金之座張大網幔乃至奏諸音樂取四大海水置金瓶內王執此瓶灌太子頂是時即名受王職位十地云者即指華嚴十地品明第十法雲地也故經云菩薩受職亦復如是諸佛智水灌其頂故名爲受大智職菩薩此則唯法雲地得名灌頂菩薩也佛但法性者究竟顯理故下地不能見也理極不能思度者解十人智有頂可見也以齊己所解不能思度究竟極理也此則各以少分智慧爲頂若得下稟教進行猶被灌受職也能以等者即妙覺觀

音用法性海水普灌十種行人智慧之頂也此十地之頂也者明經云灌頂正約十地尚灌十地下位可知經應當暗誦謂黍聲默誦也此呪既爾上下例之然諸經事儀對機各別如熾盛光呪則令厲聲此文則使暗誦幸順佛語方契聖旨示法用中以此經是俗衆發起故有持齋斷婬等語齋身口業者祭統云齊之爲言齊也齊不齊以致齊者也是故君子非有大事也非有恭敬也則不齊不齊則於物無防也嗜欲無止也及其將齊也防其邪物訖其嗜欲耳不聽樂令釋氏以不過中食爲齊亦取其防邪訖欲齊不齊之義也毗羅三昧經云早起諸天食日中三世佛食日西畜生食日暮鬼神食佛制斷六趣因令同三世佛故令約理解故云齊者秖是中道後不得食者者即佛制中後不得食也今表初住初地圓證中道心外無法如中後不得食也中前得噉者佛制中前非正食皆得噉之正食者四分律云有五種蒲闍尼此云正食謂麨飯乾飯魚肉也五種佉闍尼此云不

正食謂枝葉花果細末磨食今云中前得噉即不正食也此得下先表圓位前方便者即指住前內凡位也住前既有相似證義此即中前得噉亦是下次表別位地前離邊觀中即是法界外有法也經云不飲酒者如五分律云跋陀越邑有毒龍雨雹損苗居士請婆陀竭陀降之遂以酒飲吐卧在道佛言昔伏毒龍今不能降蝦蟇因說漸斷酒戒以酒令人昏亂故今持呪者不得飲約理則酒是無明也涅槃云譬如醉人見日月轉不噉肉者若約事釋如楞伽云有無量因緣不應食肉乃至云令修行者慈心不生及令呪術不成就等是無緣大慈也者此約理釋也

請觀音經疏闡義鈔卷第三

音釋

哢（盧貢切）　瞶（胡對切聾也）　果蠃（果蠃郎果切）　蠮螉（蠮於結切螉烏公切）　璪（作道切）　麨（齒沼切乾糧也）

請觀音經疏闡義鈔卷第四

宋錢唐沙門釋智圓述

○涅槃云不住法相及衆生相名無緣慈不住二邊即不噉義衆生緣法緣者涅槃云慈之所緣一切衆生如緣父母妻子親屬名生緣不見父母等見一切法皆從緣生名法緣是則生緣雖不噉空而噉有法緣雖不噉有而噉空故云皆有分齊無緣無分齊者不著二邊故灰能去垢灰如五觀垢如貪等貪等除時名澡浴清淨說文云澡洗手也浴洗身也五辛苦辣者慈閔三藏云葱蒜韮薤興渠五也興渠者應法師云梵音訛也應云興宜慈閔云根形如蘿蔔出土辛臭慈閔冬到彼土不見其苗此五物辛而復葷故經云五辛能葷有辛而不葷者如薑芥之屬則非所制蒼頡篇云葷辛菜也凡物辛臭者皆曰葷決定經云若人食酒肉五辛入伽藍墮猪胎中後得人身常患腋氣故令誦呪之人不得食也今約理解乃以辣味逼迫於舌如五陰之苦也葷氣經宿猶存如五陰中所起惑業能至未來故云有集諦也汙穢等者指上所表是約見愛汙穢陰也九種五陰如前記經女人汙穢者大論云婬欲雖不惱害衆生以心繫縛故既求解脫故須制之經長與苦別者似位別分段苦眞位別變易苦此別圓也亦應約十種行人通證於前者觀音說兩呪既畢故通印證之釋迦因是自說第三呪也經來嬈此女入者即鬼動其婬也阿含云婬亦有鬼鬼入心則使婬佚無度或鬼使瞋使邪嬈乃了切說文云擾戲也郭璞云嬈弄也經入善境界者約十人中餘九皆名善境界也乃至唯佛名善經惡鬼消伏者觀音有威有恩若非懷恩則是畏威所以消滅調伏也經三障永盡者二種三障也一分段三障貝思爲煩惱障惑業爲業障界內生爲報障二變易三障又二一方便三障塵沙爲煩惱障無漏業爲業障變易生死爲報障二實報三障無明惑爲煩惱障非漏非無漏業爲業障彼土變易爲報障此呪能令至於究竟寂光故云三障永盡也三界獄火者三界繫閉行

人猶如牢獄無常如火衆苦者分段三界有五八之苦變易三界有塵沙無明之苦四百四病者一大不調百一病起四大合四百四病也界外應以障四德爲病入陣鬪戰者若約理者與五陰魔煩惱魔死魔共戰也經如鷹隼飛者易曰王用射是亦切隼于高墉之上孔穎達云隼者貪殘之鳥鸇鷂之屬今明觀音垂應如彼鳥飛言其速疾也經囹圄者音鈴語廣雅云夏曰臺殷曰羑音酉里紂拘文王是也周曰囹圄皆獄之別名周禮云三王始有獄釋名云囹領也圄禦也謂領錄囚徒禁禦之也經及諸刑罰者即五刑五罰也王制曰刑者侀也侀成也一成而不可改也說文云罪之大者曰刑罪之小者曰罰廣雅云罰折伏也尚書甫刑云五刑不簡正于五罰孔安國注云不簡核謂不應五刑當正五罰五刑謂刻其顙而湼之曰墨刑截鼻曰劓刑刖足曰刵刑男去勢婦人幽閉曰宮刑死刑曰大辟於今即笞杖徒流死爲五刑也五罰者出金贖罪也書云墨辟疑赦其罰百鍰等於

今則笞杖徒各有五等流有三等死刑二等贖銅各有斤數經一日等者明受苦惱之時分也第三呪

多經吔　安陀詈　般茶詈　枳由詈　檀陀詈　羶陀詈羶式禪切底邪婆陀　耶賒婆陀　頗羅膩柢　毘質雌　難多詈　婆伽詈　阿盧杪之引切薄鳩詈　樸鴆隸　兜毘隸　娑訶凡五十三字

歎功用文爲三者前一是應能拔苦後二是機能修行又前一是果上化他後二是因中自行又六道是所觀之境六妙是能觀之觀六根是所破之惑故此三段經文不出機應自他及機應各論境觀惑三也稱三寶名是六字章句者謂佛陀達摩僧伽一寶二字也三寶爲三字者即單云佛法僧也若以此六字者即指前二家處處皆有者前二番呪皆稱三寶應皆名六字章句也起盡之文者起即標章盡謂結句六妙者此六次第相通能至眞妙涅槃故云六妙門也於義爲便者二十五有及以六道但總別之殊大經旣以二十五三昧破二十五有則與今經六字章句對破六道其義相符故云爲便也所以明此二種章句者謂三種雖殊不離破有也前一是化他破有後二是自行破有於自行中前一是破有觀後一是有中感即六道中各具六根六根皆起三毒也是知三種六字不出大經破有之義也六出者三處各出標章結句也說偈竟者偈應作呪字之誤也後結句云等者即經云告阿難言是六字章句乃至若有聞者獲大善利六道是六字門者文剩門字無量種者如人道貴賤愚智妍蚩一一不同人道旣然餘皆倣此即是章段句逗義也又照六道實相者謂照六道三障即三德也此約自行釋遮持義破三障即遮達三德即持故云得陀羅尼等也有我不耶者彼經迦葉問也答云即佛答也我即佛性者即直我也窮此理性者研窮三諦生佛無差菩薩分顯諸佛究竟而能理事互融普門示現故云而得自在故能下約化他釋遮持也以自證故乃能化他亦由自他體性互徧天道苦

少者謂非全無苦但少於諸趣爾欲天有五衰之苦四禪有不得速入禪苦四空有四心之苦八難謂三惡道爲三四北洲五長壽天六佛前佛後七世智辯聰八聾盲瘖啞一切之言等者既云一切何所不攝尚離二種生死之苦況天趣耶經果苽說文云木上曰果地上曰苽應劭云木實曰果草實曰苽張晏云有核曰果無核曰苽經亡失下示槁對相經接還本土者失妻子喪財產由亡國故今得接還則餘事自得經鳩槃荼此云甕形或云冬瓜其陰似甕等故即厭魅鬼也經巍巍者高大之稱論語云巍巍乎舜禹之有天下也經阿脩羅者阿之言無脩羅云天彼非天故又脩羅云端正彼無端正故從今世等者據經分齊從阿難當知已去今的指得失之文故云從今世等失謂失惡是遮義得謂得善是持義如無生忍者大品云無生法即是佛此與陀羅尼義同也然亦通因似初境界者似六根淨位旋假入空耳未敢定判故云似也經吉祥句即陀羅尼近世經本於手出

香色乳下剩有飢渴逼切者一句古本皆無智者於諸文引用亦無此句經善集慧即一切種智也經如救頭然者金光明云譬如男女如火燒頭如火燒衣救令速滅火若未滅不得暫安懺悔亦爾此則然字是燒然也又大論明野干救頭之喻名救頭然則然字是語辭也經寒林者即尸陀林僧柢律云此林多死屍人入如寒可畏也修頭陀行者多居此林以易觀無常故斯那即其人乎經無央數者梵云阿僧柢此云無央數楚辭云時猶未央王逸曰央盡也觀心下廣釋心脈於中先約肉團心爲因緣之境次觀慮知心以成三觀亦肉之心即肉團心也正法念經中如蓮華晝開夜合即此心藏也俗書謂之方寸以此心藏唯方一寸故然爲慮知之所託附故肉團有病則慮知顛倒也一身之主者提謂經云心爲大王上義下仁故居百重之内故一身六分悉由於心也通明觀者謂從初修習通觀息色心三徹見無礙故名通明又善修此禪能發六通三明因中說果故名通

明此禪無別位次還約根本四禪四空而修耳今經觀心心脈即此禪也委明修證如禪門第八卷若空下此約慮知之心以成空觀於中先立境次心無下明觀一切世間即十界各三種世間也無不從心造者十界是所造心爲能造全所是能故觀能造即具諸法種種五陰者亦約十界也此皆華嚴文心無下正明空觀十界依正既並由心故觀心空則諸法空如伐樹得根則枝條自死也言心無心不有心空皆一義耳乃至無量諸脈者即十界各各心脈不同也心脈下覽前空假同歸心性三一圓融故皆不定不空不假者一念叵得故不假百界宛然故不空是故空假不離心性諸脈亦不空不假者諸脈皆由心造故諸脈皆即是心故所以心即中故諸脈亦中即是圓觀心脈者總結前文俱成圓觀行人下云云者以事解歷受苦報及修人天善法者以空觀歷二乘以假觀歷三教菩薩三觀融即本在圓人深不遺淺義可通攝若有能觀等者即釋觀心心脈句也能觀即

觀字所觀即心心脈也既云一處一即空也
世即三種音是機緣故屬假也不為二邊所
縛故名解脫是中觀義而又云下此釋伏難
也應難云若此經文對三觀者何故結云成
阿羅漢耶故今釋云此約十人前二得道成
小乘羅漢乃至成大乘圓頓之羅漢如法華
云我等今者真阿羅漢普於其中應受供養
則圓人亦名羅漢明矣故云無欲廣明經文
應分為二初從云何下明方便二從安庠去
明修證禪法即次第禪門也云云者謂具五
緣訶五欲棄五蓋調五事行五法故有二十
五種也故禪門云方便者善巧修學之異名
行者於初緣中善巧修習故名方便事理兩
解者如止觀約觀心釋方便即理解禪門中
但有事解調五事者謂調食令不飢不飽調
眠令不節不恣調身令不寬不急調息令不
澀不滑調心令不沈不浮然此五事食眠則
定外各調後三則定內合調今經於五事中
但示合調三方便者從要而說行者必須備
二十五法具如禪門始於三事等者正明今

經從要之意大集經云歌羅邏時即有三事
一命二煖三識出入息者名為壽命不臭不
爛名之為煖即是業持火大故地水等色不
臭爛也此中心意名之為識即是剎那覺知
心也三法和合從生至長無增無減愚夫不
了於中妄計我人眾生作諸業行心生染著
顛倒因緣往來三界名迷若尋其原本不出
此之三法名解修此六字者即是欲修六妙
門故須用此為前方便也端身者即跏趺坐
也是約戒者戒防身口故約端身定制亂心
故約正心慧能念念分別故約相續陽上陰
下者如天地也此是世俗所用右陽下正明
佛法表對之意右陽左陰如前記欲將等者
陰表定陽表散散即定障也故以陰上陽下
世俗既有威儀者即左手壓右手為世俗威
儀也此即下示所表麤獷即七支行過也自
權而顯實者自從也先安右手居下如先施
權後以左手置上如後顯實此戒等者於十
人中唯約人明慧復須甄別分段中七人是
權一人是實變易中一權一實慧既不等戒

定自殊從一下釋修證也分三初正示經文
此一段經六門義足委論行相具在不定止
觀及次第禪門是數門者謂攝心在數不令
馳散名修數門成就息念者謂覺心任運從
一至十不加功力爾時應捨前數法修於隨
門一心依隨息之出入想心緣息知息出入
心住息緣故經云無分散意等也不澀不滑
等者謂修止時不念數隨凝靜其心故云不
澀不滑等也經如嬰兒等即喻修止不澀滑
之相也嬰兒者蒼頡篇男曰兒女曰嬰今言
嬰者通男女也釋名人之初生曰嬰兒者胷
前曰嬰接之嬰前而乳養之也下去是三門
者經文從於心端至去於鼻端是觀門還入
心根是還門令心明淨是淨門赤肉下別釋
觀門然經中談觀門義即通明禪也準禪門
所說有修有證此禪既無別次位還約四禪
而辯修證今此經文即是初禪覺支證相也
禪門明證相有三謂初證中證後證今經所
明如琉璃不青黃等則似中後二證欲委知
者請尋彼文初心行人欲修習者當依六門

次第先修數門即如經云安庠徐數從一至十也數成修隨隨成修止止成方修觀也若約所宜隨修一門則無前後四大脈者對小得名十脈百脈名小脈趣四下大師口決云心如拘物頭華四片相合一片各有十紀脈共交絡故心端有四十脈也口決正示初心故止云四十不云四百四十也經云取一中脈者口決云直往趣臍號曰優陀那風優陀那者中也故號此脈為中脈也又取等者即是中脈直下趣臍還從臍出至於頭十脈故經云從大脈出至於舌下也口決云其息出從臍出入至臍滅今明出息至舌端故取上四十脈合四大脈為十四也應舌至鼻者應宜作從字之誤也即釋經文從舌脈出乃至至於鼻端還入心根直趣於臍猶如江海流注也口決云身中脈如百川通海是也肝屬木故氣青肺屬金故白脾屬土故黃腎屬水故黑心屬火故赤是略耳者以經不言不赤故諸氣來會鼻等者諸氣即五藏脈氣也至鼻時失其青等本色但如琉璃瑩徹非五色

也息細八寸者此釋經文正長八寸也八寸是出息之微細不麤大也正即端正不斜曲也定將散者廣雅云將扶也釋名云將獎也令以八寸之息扶持獎護其散亂也表八正者八數等故經至於鼻端者此息從口而出從鼻而入也經還入心根者以此息還從鼻入至於心藏也此即還門不定止觀云修還者既知觀從心生若隨於境此即不會本源應當反觀觀心此云還入心根即當反觀觀心義也經令心明淨者此即淨門不定止觀云修淨者知色淨故不起妄想分別受想行識亦復如是息妄想垢息分別垢息取我垢是名修淨舉要言之若能心如本淨是名修淨即今經令心明淨義也然六門皆有修證合成十二故瑞應云遊止三四出生十二也十科意者即大師於建業瓦官寺為尚書令毛喜略出此法以為十科名不定止觀今題為六妙門者是十科者一歷別對諸禪二次第相生三隨便宜四對治五相攝六通別七旋轉八觀心九圓觀十證相今此經文所明

但是第二一科意耳若此下辨此經觀門也故言通者以通總而說未揀三乘今三下既未開顯須示三乘差別之相故須後別方顯前通經勇猛寶幢者破煩惱陣故曰勇猛貴極名寶超出曰幢經駛速也若無常等者謂餘經或先觀無常也此有三種者五門之相經不顯談佛意難量故作三釋五處止等者不定止觀云止為妙門者行者因此止心故即便次第發五輪禪一地輪即未到地二水輪即種種諸禪定禪根發也三虛空輪即五方便人覺因緣無性如虛空四金沙輪即見思解脫無著正慧如金沙也五金剛輪即第九無礙道能斷三界結使永盡證盡智無生智入涅槃也通名輪者借譬得名禪門云輪者轉也如世輪若轉離此至彼經文既云節節繫念繫念即是止門止門即出生五輪也故云即是其義今明念佛一門者然五門禪禪經數論兩出不同今師正用禪經故取念佛一門而不明界方便也以今經自云得念佛定故餘者下四門經論皆同慈心等者即

等取所治也謂念佛治睡障道數息治散亂等而毗曇等者正明彼論五門與今經不同也今經五門正可與禪經會同以俱有念佛故界方便破我見者彼論云著見行者以界方便愚夫不了宿業煩惱積聚五陰於緣計我當於自身以界方便觀察種種性業相謂地等六界彼地界者爲水所潤而不相離彼水界者爲地界持故不流火界成熟故不淤壞風界動故而增長空界空故食得出入有識界故有所造作由衆緣故故知無我足數

息等爲五門者等取不淨因緣慈心則無念佛也乃是因緣等者謂毗曇中界方便破我秖是禪經因緣觀義耳以因緣有三種各破不同故一者三世因緣破斷常三世相續故不斷三世迭謝故不常二者二世因緣破我謂現未二世具十二緣於父生愛於母生瞋名爲無明父遺體時謂是已有名之爲行從識支去至老死支與三世同三者一念破性如下記文是知此三並是著諸邪見不出生死故通名愚癡故因緣破癡已具破我義也

毗曇五門明界方便破我乃成煩長於破障道仍闕念佛是故今依禪經方爲具足乃與今經其義符合故云是故用念佛等無常等者前三如向跡釋無我即不著能觀寂滅即推求能觀至不可得若五下經云從頭至足一一節間皆令繫念頭等是色繫念是定又五輪因止而發故屬定也合用定慧者停心五處是定五處觀察是慧又數息是定餘四是慧復次下明開合五門六妙既是開合之異故知云修五門禪者即六字義也又此五

六但是能治能不孤立對所得名所治者何所謂三障故束五六以成三障出隨止二門者數息已當數門即三妙門也息有三種者若準禪門明三種即數息隨息觀息今約觀門別有所對故以止門在數息方便中各隨義便止即不念數隨凝寂其心也以約數隨而修止故故令以止門在數息中不淨分別六貪各各修觀慈心分別九品一一與樂此二約觀照義便故對觀妙門因緣方便是還門者因緣破斷常等見還門即反觀心源四

句檢心至不可得即破斷常等見故知因緣即是還門念佛既通三身今以念法身當淨門也以淨門不起妄想諸垢心無依倚即是見法身理也又合下以能對所結成三障也數息是報風等者禪門云等分之中覺觀亂法即是麤四陰故名爲報障慈心不淨因緣者謂慈心治瞋不淨治貪因緣治癡此三毒即爲習因煩惱障也念佛治障道即是業障跡皆闕文覺觀三種者一者明利心中覺觀謂於修定時三毒之中亦無的緣或緣貪或

緣瞋或緣癡而所緣之事分明了了二半明半昏心中覺觀明則覺觀的緣思想不住昏則無記瞪矒無所覺了三一向沈昏心中覺觀謂雖心昏闇如睡眠中而切切攀緣覺觀不住即有三治者一明利者教令數息數息之法於沈審心中記數能治明利半昏半明者應教令隨隨息出入則心常依息若但數息即有扶昏之失若但觀息亦有扶亂之失不名善對治也三昏沈者應教觀息求其根原出無分散入無積聚不見定相心眼即開

破於昏沈恚有三種下文闡注云云三種者一非理瞋謂修定時瞋覺欻起無問是理非理他犯不犯二順理瞋謂外人實來惱觸三諍論瞋謂己所解為是謂他所說為非既他說不順己情即心生惱覺欲有內外者即此內外以成三種一外貪欲謂修定時貪欲心生男即緣女女即緣男取其色貌等二內外貪欲謂非但貪外男女復自緣己身形貌摩頭拭頸念念染著三遍一切處貪欲謂非但愛著內外正報而復於一切五塵依報起貪也癡有斷常性者此亦三種一計斷常二計有無三計世性此三並是著諸邪見不出生死是故通名愚癡斷常者推尋三世若謂滅即墮斷中若謂不滅即墮常中有無者謂我及陰等諸法為定有耶為定無耶乃至非有非無耶世性者謂由有微塵故有實法有實法故便有四大有四大故而有假名及諸世界業有沈浮惡境者惡業障道亦有三種一沈昏暗弊障謂於修定時昏沈暗睡無記瞪瞢無所別知障諸禪定二惡念思惟障謂雖不沈昏而惡念心生或念欲法十惡四重五逆毀禁還俗等事三境界逼迫障謂身或卒痛覺有逼迫之事見諸外境或見無頭手足等或復夢中見諸惡相治法亦各有三者瞋病既有三種對治亦三一治非理瞋者應令修眾生緣慈謂約親中怨各開三共成九品觀之皆令得樂取他樂相能生愛念即破於眾生中瞋惱怨害之心二治順理瞋者應教修法緣慈謂觀五陰虛假不見眾生豈有是非之事但緣諸受中法樂以與於他慈心愛念不應加惱是非既泯瞋心自息三治一切法中諍論故瞋者應教修無緣慈行此慈時言語道斷心行處滅於一切法不憶不念若無憶念因何諍訟而生瞋心大慈平等同與本淨之樂治三種貪者九想治內背捨治內外大不淨治一切處治三種癡者三世因緣治斷常二世治計有無一念治世性治三種業障者念應佛謂心緣三十二相等治沈昏暗塞障念報佛謂心緣力無畏等治惡念思惟障念法佛約心緣法性空寂治境界逼迫障藥病相對成二十種具在禪門第四卷明內方便中委說故云具如禪門皆注云云者指在彼文也不用此等治者不用向所明十五種事治也如幻如化者即下文十喻入實際即下文推四大一一入於如實之際也此即今經但用第一義般若正觀遍能治十五種病也摩訶衍云有三昧能治三毒即是今經所明一空無相正觀第一義悉檀也正觀能治三種貪者思益經云貪欲之人以淨觀得脫不以不淨正觀能治三瞋者般若說昔為歌利王割截身體爾時無我相等則瞋恨不生故知實相能治於瞋正觀能治三癡者智慧破於無明其義可見涅槃云明時無暗智慧時則無煩惱正觀能治三覺觀者正觀心中言語道斷心行處滅淨名云何謂息攀緣謂心無所得正觀治三業障者普賢觀云端坐念實相是名第一懺是知正觀如何竭藥即能遍治眾病也故云以入實際遍治之斯那闍下等者此屬第三明六根六字文義鉤鎖故兩向科之經云時優波斯那闍是語

已身如水火等即簡聲聞觀無明行等即簡緣覺或入寂定等即簡菩薩故云簡三乘人六門也金是慧者釋身眞金色也金能決斷慧能斷惑以五分有慧身故云身也三乘下約通三乘也俱有即空之慧故同入眞理利根被接則見中道故第一義不無深淺第三審者分經爲五初斯那問二身子答三聞法悟道四身子白佛五述成功用經即從座起者禮云請益起請業起斯那備其儀故從座起此則二土之禮玄同也即有三種者謂順色違色平平色初一念時等者即是心王了其總相謂識創起但緣青等總相故云初一念時也以未與貪等相應故名獨頭輔行云直爾障理名獨頭無明一念轉等者即是心所了其別相謂次取境像即心想也次領納前境即是受心次起貪等煩惱造作即是行心故云一念轉等輔行云與諸使合名相應無明若順下示相應相無記即癡也不令三種心起者雖對三色以數息故則貪瞋癡心不起毗曇論明三藏有門見空如成論即三

藏空門於四門中略擧二門此約聲聞乘也若觀下明一念十二因緣也大集云因眼見色而生愛心即是無明爲愛造業名行至心專念名識識共色行是名色六處生貪是六入因入求愛名觸貪著心者名受纏綿不捨名愛求是等法名取如是法生名有次第不斷名生次第斷故名死生死因緣衆苦所逼名惱乃至意緣法塵亦然此約緣覺也不明菩薩者略耳此六等者據法相應先身後意今經文先明意後明身故云不次第經諸顚倒想等者亦約意根也想即想數也其耳等五根皆有三種相應攝住例眼可知故䟽不說今言下釋身根五根微細者對身即身根麤大故意根若領等者釋五根皆寄身根法塵也意根懸思五塵即是領納法塵也已虛有諸觸者非實對色等境但心思色等時則眼等已虛有色等諸觸也文剩備至二字不然則虛有下闕領受二字故言下牒經故知經擧五塵皆是心意懸思乃屬法塵耳與細滑相應即是心思時虛受諸觸也故經即云

而此識賊乃至遍緣諸法也傷害眞性名之爲賊攀緣不停故云如猨猴走遍緣諸法即是懸思五塵時身已虛受諸觸也故此一段經文但是明身根耳通別圓意者通了根塵即空別了假名圓了中道皆名攝住此則十種行人俱論攝住也前約事解即屬善報人及修世間善法人如實故言無堅者體地本虛入如實際即無堅也通教下示觀法也通通別圓故示通義餘亦可了有堅應云無堅字之誤也又四下破四見示無堅義謂若依三藏四門所見俱成堅執豈得無堅隣虛者極細之塵隣於虛空名隣虛塵毗曇析色不滅隣虛即有門也見空即是無見者成論析色隣虛亦滅即空門也乃至四句者兩亦如比勒論雙非如迦旃延經深著等者謂析地至隣虛即地是有有即實實是堅義若謂地是無兩亦俱非是事實餘皆妄語此之邪執並是堅義故云深著不可捨等既離四過故求不可得即無堅性也然此地大本非四句無堅名字因情謂堅故四句寄堅破執水不

住四句者謂水爲有有即是住乃至謂水是非有非無亦即是住令不住有四句亦不住無四句中亦不住不可說中故言水性無住風無礙等者觀風爲有有是礙乃至謂風雙非皆是礙也故云豈無四句質礙今觀無四句故故云風性無礙不言火大者文略也應云火不從自生乃至不從無因生本無自性賴緣而有故云火性不實此明四大本虛即色陰入如實際也餘之四陰經文存略但例色陰而已故云受想行識等若欲推之應云受無領納性不可得若謂受是有有是領納乃至謂受是非有非無亦是領納乃至識是了別亦復如是經云一一性相者即性相俱空四句推不可得是性空亦不住無四句是相空所以經文約五陰示者以一切衆生皆五陰現前故故以陰爲觀境經云皆悉入於如實之際者五陰俱空故云皆悉等如實之義應通四教同名實際而有空中之別經諸結賊者見思煩惱能結縛賊害於行人也若約三結釋義即疑身見戒取名三結也是身

出火者即經云身中出火也但有無漏火者慧人但修無漏觀斷惑不修觀練等禪故無神通不能化火焚身也備有事理火者用無漏觀斷惑是理火修事禪發神通能化火焚身是事火子縛即煩惱因果縛即若依身以能化火故燒果縛經收其舍利者新云設利羅此云身骨而有全有碎碎者悉如芥栗今斯那即碎身也經於上起塔者梵云塔婆新云窣睹波此云廟或云方墳此義翻也見十方佛是聲聞者即經云毛孔見佛也問小乘不說有十方佛何故云見十方佛是聲聞耶答小乘之中諸部不同亦有信十方佛者即小乘人修第四禪邊際定力見十方佛等破惡成支佛者即經云觀無明等十二因緣皆悉不實名破惡也經舉十喻皆喻因緣即空熱時炎即陽燄也野馬行者風動塵故於曠野中猶如野馬行也乾闥婆城者靜苑法師華嚴音義云乾闥婆城此云尋香城謂十寶山間有音樂神名乾闥婆忉利諸天意須音樂此神身有異相即知天意往彼娛樂因以

此事西域名樂人爲乾闥婆彼樂人多幻作城郭須臾如故因即謂龍蜃所現城郭爲乾闥婆城也以如彼樂人所作故如幻者如幻師幻出象馬等如化者如得神通者種種化現住不退是菩薩者即經云或入寂定已去經文也此雖約通而通別圓以有接故經童眞即圓初住念不退也言服者結成意也者即向經云若有服者身如琉璃等今示此文是結成三乘六門之意也疏文從便先示經中三乘之文後方點出一段經文盡是結成之意經具戒定等者即成五分法身也防非止惡名戒息慮靜緣名定觀達有無名慧累盡清淨不滯有無名解脫於一切境知見顯了名解脫知見此五作成身之因名分可軌則名法有體依聚三義名身用此五故名爲法身正在三藏義通四教經身出水火者即現十八變身上出水身下出火等也經發三種清淨三菩提心者三乘道心也經夢中等者夢即如夢三昧也三昧成時能見觀世音即相似分眞位人也如大猛風等者三昧如

猛風惡行如重雲生於佛前即初住出聖胎
也此約理釋若事解者即往淨土佛前蓮華
化生也故經云蓮華化生爲父母三流通分
䟽文無釋今私分爲五初讃歎付囑二初長
行二偈頌分二初七言偈付囑三初十二行
付囑爲護正法文中所囑意在四王東南則
囑其正主西北則囑其臣屬囑主則臣可知
矣囑臣則主可知矣提頭賴吒者此翻持國
謂護持國土安衆生故即東方天王也等者
等取所領二部鬼神即乾闥婆及毗舍闍此
即舉主收臣也天子者金光明云雖在人中
生爲人王以天護故稱天子也王肅云王者
雖號稱帝而不得稱天帝而曰天子者乃天
之子子之與父尊卑相去遠矣法臣者有法
度之臣故曰法臣佛勑令擁護是經如法臣
護於天子也法五我勑海龍下四行廿二是付西北二
方之臣屬也西方毗留博叉此云雜語或云
醜眼主領二部龍及富單那也龍是臣中之
勝者故偏囑之伊羅鉢者亦云伊羅跋羅伊
羅樹名也此名臭氣跋羅此云極謂此龍往

昔由損此極臭樹葉故致頭上生此臭樹因
即爲名闍婆此云雙羅剎此云可畏即北方
天王之臣屬也北方毗沙門此云普聞或云
多聞主領二部謂夜叉羅剎又云毒龍等者
再囑西方臣屬也龍有四毒故曰毒龍謂聲
視氣觸也有出聲方害人者乃至觸人方害
者毗留勒迦或云毗留勒叉此云增長謂能
令自他善根增長故即南方天王也主領二
部謂弓槃茶及閉黎多此亦舉主收臣也難
陀跋難陀者難陀名歡喜跋名善兄弟常護
摩竭提雨澤以時國無飢年瓶沙王爲一會
百姓聞皆歡喜從此得名慈恩云第一名喜
次名賢喜此二兄弟善應人心風不鳴條雨
不破塊初能令人喜後性復賢令喜故以爲
名娑伽羅從海受名慈恩云即鹹海之龍也
優波陀亦優法五鉢羅亦漚鉢羅廿三此云黛色蓮華
龍依池得名慈恩云紅蓮華居池爲名帝釋
者梵云釋迦提婆因達羅釋迦姓也此翻爲
能提婆天也因達羅帝也正云能天帝釋提
桓因云天帝釋俱訛倒也此在妙高山頂而

住三十三天之帝主諸天即三十二也孝子
者孝者畜也事親之道宜常畜在心以在心
故能順顔色正導者若眼自開明則不須導
引故云須眼又據眼未開者須假正人導之
則免墜重險也此段經文凡有五譬皆譬持
經之人謂一帝釋二父母三財寶四眼五正
導但取擁護心專爲義二我勑下明違順損
益分二初明違教致損鬼神者尸子云天神
曰靈地神曰祇人神曰鬼惡人惡口者者三
業不善謂之惡人而偏舉口業者以口能毀
謗故起不善是修因白癩是花報墮獄是果
報二是故下明順教獲益二初破惡益地獄
餓鬼其苦重故故偏舉之經云無八難則兼
於餘趣也此則破六道三障之惡也二後生
下生善益分二初正明生善分二初自行善
二普施下化他善一切即十界大安樂即三
德涅槃也約五即明普施義修十地者即圓
十住地從所依得名又別地即圓住故二我
從下引己爲證分二初證自行二永與下證
化他三界即二種三界也二若有下總明人

法功能初二句是人誦持此呪即法離諸惡去五句三字明破惡生善功能初雖諸惡等破惡也蓮華化生等生善也治經云蓮華化生者非胎卵濕化之化生也非化而言化耳實不如四生中之化生也心淨即三德分顯無塵垢即三惑分除二五言偈讃歎二初通歎道齊如日月者破衆生煩惱暗如日月之照晝夜也又日喩實智月喩權智流出等者相總而好別相若無好則不圓滿輪王釋梵亦有相以無好故相不微妙從總出別故云流出是則依身有相有好相以表德令人敬德以念佛好以嚴身令人愛樂欲親近也須彌山者正云蘇迷盧此云妙高亦云安明出水八萬四千逾繕那四寶所成離二種三惡道也界外即見修無學二一切下別歎令經二初歎能說教主一切佛即十方三世以諸佛皆讃觀音大悲故二讃歎下歎所說人法顯諸佛皆說此經也二爾時下說呪護持三初叙意二正說呪此呪歷尋古今多本詞句咸同故不録入良由行人不誦致免改易三明功用三舍利下傳授所因二初身子問三初歎四呪功能如此神呪者通指四番呪二世尊下正請所因三使未下未來有益二釋迦下答二初正答所因二初悟道因由二初通示所因謂通於無量佛所聞說此呪也二又念下別示所因別於一佛所聞也文分爲四初値名號二彼佛下聞佛言教三我即下依教修行四霍然下行成證理霍然者應法師云倏忽急疾之貌也無生忍即圓初住首楞嚴者大論十八翻健相大經云首楞名一切事竟嚴名堅固一切畢竟而得堅固名首楞嚴也二若善下勸持獲益受持讀誦書寫解說者信力故受念力故持看文爲讀不忘爲誦聖人經書難解故須解釋宣傳爲說受持是意業讀誦解說是口業書寫是身業二佛說下衆聞悟道五百即月蓋等四舍利下未來獲益二初身子白佛二佛告下如來印可再言如是者深可其言也五說此下衆喜會散

請觀音經疏闡義鈔卷第四

音釋

頡胡結切　劓牛例切　刜文沸切　鍰胡慣切六兩也　蓏郎果切在木曰果在地曰蓏　邏郎佐切　駛疏吏切　淤依據切　瞪瞢瞪澄應切瞢母亘切瞪瞢不明也　窣睹窣蘇骨切睹董五切　逾繕那梵語也此云限量繕時戰切

釋摩訶般若波羅蜜經覺意三昧　法六

隋天台智者大師說

門人灌頂記

辯法相第一

夫行人欲度生死大海登涅槃彼岸者必須了達妄惑之本善知至道出要妄惑之本是即意之實際至道出要所謂反照心源識之實際即是正因佛性反照心源即了因也而此二因攝一切法罄無不盡譬如清淨虛空之中圓滿日光湛然而照然此空之與日非即非離非住非不住而日善作破暗良緣顯空之要雖復滅暗顯空空無損益理實無損事以推之暗蔽永除性乃無增空界所含萬象皆現而此虛空性雖清淨若無日光則有暗起非以虛空空故自能除暗暗若除者必假日光日若無空無光無照空若無日暗不自除然此暗性無來無去日之體相亦不生滅但有日照空則乾坤洞曉以智慧日照心性空亦復如是如日非即空亦不離虛空若日即是空虛空何能照若日離於空則不應依空而有照慧日亦如是非即心性空非離心性空若即心性空則不因修而有照若離心性空修亦不能照如日非住空亦非不住空以不住空故能照一切空非不住空故終不墮於空慧日亦如是深觀心性空不住心性空能照一切空非不住空故雖照一切空慧心無動退如日能破暗顯出虛空相慧日亦如是能破無明暗顯發心實相如日雖滅暗顯於虛空相而空無損益慧日亦如是能除無明暗顯發心實相而於心性空不增亦不減如日不損空亦復不益空能除空中暗顯空界萬象慧日亦如是雖於心性空無損亦無益能斷諸煩惱而成就萬行顯現一切法如空雖清淨無日故暗起心性亦如是本來雖清淨以無智慧光則有妄惑起如空雖清淨不能自除暗而暗得除者必假於日光心性空亦爾本來雖清淨不能自除惑而惑得滅者必以智慧照如日若無空則無光亦無照空若無日者則暗終不除慧日亦如是若無心性空則何能有所照若心性空無慧妄惑終不斷如暗無去來日亦不生滅解惑亦如是假名說破惑惑性無所有不來亦不去實亦無所破智慧雖普照其性常寂然不生亦不滅畢竟無所照如有日照空則乾坤洞然曉反觀心性空則一切世間諸法及一切出世間法朗然圓顯以是義故說智慧照於心性如空中之日若能尋空日十喻達諸法相因此入覺意海是則名為辯諸法相也

釋覺意三昧名第二

問曰云何名為覺意三昧何等是意菩薩覺是意故即得具足三摩提耶且復諸法無量何以但對意用覺以明三昧答曰覺名照了意名諸心心數三昧名調直定行者諸心心數起時反照觀察不見動轉以是義故名為覺意三昧如所問言諸法無量何以但對意用覺以明三昧不論餘者答一切諸法雖復無量然窮其本源莫不皆從心意識造所以然者有人言若初對境覺知異乎木石名為心次籌量分別名曰意了了識達名之識是為心意識之別如是取者即墮心顛倒想顛

倒見顛倒中若能了知心中非有意亦非不有意則心中非有識亦非不有識若意中非有心亦非不有心則意中非有識亦非不有識若識中不有意亦非不有意則識中非有心亦非不有心是心意識非一故立三名非三故說一性若名非名則性亦非性非名故不三非性故不一非三故不合非一故非散非合故不有非散故不空非有故不常非空故不斷是故心意識不斷亦不常若不見斷常終不見一異是故說意者即攝於心識義一切法亦然若能深心觀察破意無明則餘癡使亦皆隨滅是諸法雖復衆多但舉覺意以明三昧其義苞含靡所不攝也復次如經中說云何名覺意三昧於諸三昧中得七覺意故名覺意三昧所言諸三昧者一切法皆是三摩提以諸法本來常寂不動故復次三摩提略說者有三種一者世間二者出世間三出世間上上世間三摩提者所謂欲界散心中十大地定數欲界定未到地定四禪四無量心四無色定出世間三摩提者謂背捨勝處十一切處九次第定師子奮迅超越等行行觀鍊熏修禪乃至慧行三十七品三解脫門四諦十二因緣等三昧出世間上上三摩提者所謂十力種性三昧首楞嚴等百八三昧乃至如十方界微塵等數三昧是爲三種三摩提攝一切法即是一切法故名諸三昧云何得名七覺意七覺意者一擇覺二精進覺三喜覺四除覺五捨覺六定覺七念覺是爲七覺七覺之義乃有多途舉要略明不出六種何等爲六一者因聞七覺二者修行七覺三者會理七覺四者起方便七覺五者入法門七覺六者圓極七覺第一因聞七覺者一切諸法本性空寂畢竟清淨而諸衆生無能知者若遇諸佛菩薩及善知識說一切諸法本來空寂是人聞已即大驚悟因是了達心及諸法一切三摩提畢竟清淨空無所有得七覺意是人因聞發故故名因聞七覺第二修行七覺者若行人雖知心及諸法一切三摩提空無生滅而倒想猶起隨所起念常以七覺調適修心反照觀察以觀行調適故即便豁然覺了心及諸法一切三摩提從本以來不生不滅如大涅槃是則名爲修行七覺也第三會理七覺者若人藉此信法二行因緣悟心及諸法一切三摩提理同一眞如而知眞如亦非眞如若覺悟眞如者則於眞如之理具七覺意是以不住眞如實際作證是則名爲會理七覺也第四起方便七覺者若行人得理不證憐愍衆生興心萬行隨有所行悉知寂滅雖知無住無行而以七覺善巧修一切自利利他三摩提行如空中種樹是則名爲起方便七覺也第五入法門七覺者菩薩若能如是不依心及諸法一切三摩提若眞若俗即是具足二空之觀得入中道雙照二諦隨心所念則自然出生一切十力種性諸三昧等而亦不得諸三昧相所以者何諸陀羅尼相空諸三昧諸三昧相空故於一切陀羅尼三昧功德智慧中心無住著是則菩薩七覺分分圓顯故名入法門七覺亦名開佛知見若能開佛知見則心心寂滅自然流入十住十行十迴向十地及等覺清

淨禪中是故得名入法門七覺也第六圓極七覺者若菩薩摩訶薩住金剛三昧清淨禪中朗然大悟得一念相應慧寂然圓照一切了了分明是名圓極七覺亦名無上妙覺亦名無學七覺以如是等諸七覺義故菩薩從初發心所有觀行法門終至極果通名七覺意亦名觀心相亦名反照識如是等種種名字無量三昧者秦言調直心亦名常寂定如明鏡不動靜水無波若對衆境影像皆現心亦如是性雖明淨以念動故則無所照了因上修習即得念無動轉普現法門對此定已心無邪曲名爲三昧故云覺意三昧

釋覺意三昧方便行第三

問曰已知覺意三昧名義如是行者行何方便得此三昧於諸三昧得七覺意入深法性到大涅槃獲常樂我淨爲一切衆生作無上洲渚答曰行者爲成就大悲度衆生故求無上菩提至眞之道先當立大誓願發志誠心以誓自要若我所學其事不成終不中途有悔生退没心爾時心如金剛決定信知諸法畢竟空寂而不捨無邊衆生故修諸行云何爲修若行者了知心及一切諸法皆無所有不生不滅寂然清淨而能善用六度方便以自調伏虛妄之心妄心既息三昧自發何等爲六若行者知心及物如夢所見皆無有實是於一切所有悉能捨離常自覺識不令慳著想起亦當迴此清淨捨心徧施衆生是時名修淨施之心因是心故則能趣向檀波羅蜜若行者知心如幻外諸惡法皆不可得雖對衆境常自覺了不令惡念心生是時名修淨戒之心因此心故則能趣向尸波羅蜜若行者知心如餓空無根本外之八法亦皆無實是故利衰毀譽稱譏苦樂常自覺了不生愛恚是名修堅固忍因此心故則能趣向羼提波羅蜜若行者知心如化常自覺了觀行相續不令懈怠放逸心生是時名修精進之心因此心故則能趣向毗梨耶波羅蜜若行者知心如鏡中像一切所緣諸法皆無所有於行住坐卧四威儀中亂想不起假令失念尋即覺知故妄波不起心常寂然是時名修清淨定心因是心故則能趣向禪波羅蜜若行者了知心如虛空六識所緣內外諸法皆無所有畢竟空寂善用無所得心破諸顛倒不得一切法不著一切法了達一切法是時名修正智慧心因是心故則能趣向般若波羅蜜行者若不修如上六種向道清淨之心則不堪修甚深三昧是故欲修覺意三昧者應須善學如上六度方便此六方便攝一切方便若能善用調伏六蔽麤心令意柔輭然後審諦細心觀察入正慧門是名習學甚深三昧初心方便

釋覺意三昧明心相第四

問曰行者欲入此三昧當對幾心相而觀察之答曰諸經論中辯心相各各不同今不具述是中略明四種心相以爲觀境何等爲四一者未念二者欲念三者念四者念已未念名心未起緣境欲念名心欲起緣境念名緣境心滿住念已名緣境心滿足已謝滅問曰心相衆多何以但舉此四運心相答曰此四運心相攝一切心如緣惡法未念惡法欲念

惡法念惡法念惡法已如緣善法未念善欲念善念善念善已緣諸六塵及三毒等一切煩惱乃至行住坐卧言語飲食所作施爲一切諸事皆有如上四相之心及緣一切世間法皆有如此四相之心是故但說四種之相以爲觀境靡所不攝問曰何謂爲相答曰攬而可別名爲相心識之法既無形質若不約此四運之念分別則難可了知若不可了知則不可觀察故須先以四相分別若觀分明了達此相非相即入一相平等問曰觀欲念念二運心相可爾未念未起則爲無心無心故則無相可分別念已已滅亦與無無異無法即無相云何可觀答曰未念雖未起而非畢竟無心所以者何譬如人未作後有緣事即便作作不可以未作故即便無人若定無人後誰作作以有未作人故則後有作人心相亦應如是因未念故得有欲念若無未念之心何得有欲念心耶是故未念雖未起不得言畢竟無也汝言念已心已滅則不可觀者是亦不然念已雖滅亦可觀察譬如人作竟不得言無人若定無人者後誰更作念已心滅亦復如是不得言永滅無心若心滅已永滅者則是斷見說無因果是故念已雖滅亦可得觀問曰汝云何觀心若觀過去心過去心已過若觀未來心未來心未至若觀現在心現在心不住若離三世則無有別心更觀何等心答曰汝問非也若過去永滅畢竟不可知者云何諸聖人能知一切過去心若未來心未至不有不可知云何諸聖人能知一切未來心若現在心無住不可知云何諸聖人能知一切十方衆生現在念事如世鬼神尚自能知已三世心亦能知他三世之心何得佛法行人而起斷滅見謂無三世心如龜毛兔角不可得知當知三世之心雖無定實亦可得知故偈云諸佛之所說雖空亦不斷相續亦不常罪福亦不失汝勿斷見住無所知不修觀行猶如盲人雖對衆色而無所見汝亦如是於佛法中無正觀眼空無所獲

釋覺意三昧入觀門第五

問曰已知四運心相攝一切心行者云何觀察此心通達實相圓照分明諸三昧具七覺意答曰行者先以大誓莊嚴善修如上六度法門以調其心信知諸法畢竟空寂而我爲無明所覆未能覺了必須勤修正觀行到乃知豈可虛心妄解而自毀傷既能善自調和然後隨心所起以無所住著之心反照觀察未念欲念念已之相爾時諦觀未念心爲滅欲念心生未念心爲不滅欲念心生未念心爲亦滅亦不滅欲念心生未念心爲非滅非不滅欲念心生如此於未念四句中觀欲念心生皆不可得若不得欲念心生亦不得不生即於心性而得解脫云何名於未念四句中觀欲念心生不可得一先約未念初句觀欲念心生不可得若謂未念心滅有欲念心生者未念心已滅欲念何處生爲即未念滅生爲離未念滅生若即未念滅生欲念者滅法不應生以生滅性相違故若謂即滅中有生生滅不相違者是事不然若爾應如熟果皮中有核皮爛核出皮非是核核非是皮何得皮即是核心法亦如是即滅不得有生

是故即未念滅欲念心生不可得若謂離未念滅有欲念心生者則爲無因而有生是事不然以生無所從生是則不名爲生如虛空無所從生故虛空不名爲生當知離未念滅欲念心生不可得行者如是若即若離中觀未念心滅欲念心生畢竟不可得二明約未念第二句觀欲念心生不可得若謂未念心不滅欲念心生者爲即不滅生爲離不滅生若即不滅生不滅已是生是生何得生若是生能生此生復應有生生則有無窮生若此

生生生是事不然若是一體生一中不應有多生如一指中則無多指若是異體生則不應名生生以生體別不能相生故如桃柰體別桃不生柰柰不生桃是故即未念不滅欲念心生不可得若謂離未念不滅有欲念心生者欲念何處生若生無處生即是無因生若是無因生是則爲非生非生而說生者是事不然以墮無因果過如說石女之子黃門之兒當知離未念不滅有欲念心生不可得行者如是若即若離中觀未念不滅欲念心生畢竟不可得三明約未念第三句觀欲念心生不可得若謂未念心亦滅亦不滅有欲念心生者若是亦滅生何須亦不滅若是亦不滅生何須亦滅以不定因不能有定果故不能根人不能生定根之子若謂亦滅亦不滅體一無異故有欲念心生者是事不然而今亦滅非亦不滅亦不滅非亦滅性相違故不應體一不異能生於欲念如不定根人二根體非一故不能生一子若謂亦滅亦不滅體異二各能生欲念者體異即還是定滅定不滅何名亦滅亦不滅若是定滅定不滅各各不生則無欲念者即應二欲念生今實不爾若二各能生欲念生行者如是觀時未念亦滅亦不滅欲念心生畢竟不可得次明約未念第四句觀欲念心生不可得若謂未念心非滅非不滅有欲念心生者若因非滅生不須非不滅若因非不滅生則不須非滅所非各異不應俱以爲因亦是相違之因不能共有一果故如水火互非終不於中而生果實若謂俱因二非而有生者是事不然若二非之處各是有者二有還應生二生今實不爾若二非之處各是無則無能生何能生所若無能生生所生者即生不名爲所生以所生無從生故行者如是觀非滅非不滅欲念心生畢竟不可得復次行者既能如是約初運未念四句中觀欲念心生不可得已即當還約欲念心生四句轉觀觀未念心滅不可得云何爲觀若謂未念心是滅者爲欲念心生未念心滅爲欲念心不生未念心滅爲欲念心亦生亦不生未念心滅爲欲念心非生非

不生未念心滅如是還反約欲念中四句推求未念心滅畢竟不可得（推檢之相還轉用上約未念中四句）若行者不得未念欲念心生滅則不得不生滅亦生滅亦不生滅非生滅非不生滅但以凡夫顛倒妄於未念（觀欲念意言句一類細比作自得具作云云）欲念及一切法中計有生滅乃至非生滅非不生滅虛誑無實皆不可得但有名字名字之法不在內外兩中間亦不常自有即是無名字若不得生滅等四句名字亦不得無名字不得名字故非假不得無名字故非空不

得假故非俗不得空故非真不得俗故非世間不得真故非出世間不得世間故非有漏不得出世間故非無漏不得有漏故非生死不得無漏故非涅槃行者如是觀未念欲念時若不得二邊則不取二邊若不取二邊則不執二邊起諸結業若無二邊結業障覆正觀之心猶如虛空湛然清淨因是中道正慧朗然開發雙照二諦心心寂滅自然流入大涅槃海若觀未念欲念如是餘念念已及一切心法類亦可知是則略說正觀相復次夫修正觀則有二種一者總觀二者歷別觀第一所言總觀者若行人未有大方便力不能一切處中觀察實相故當先於坐中照了心意是則名爲總觀心意第二所以名爲別觀者若行人方便善巧能一切處中常得用心是歷別觀於心意復次行者欲入三昧要先於坐中而觀心意然後亦當一切處中悉觀心意所以者何四威儀中唯獨坐時身心安隱不沉不浮不異緣生故則心審諦事有觀法故經云端坐念實相是名第一懺是故行者當先於閑房靜室而修三昧云何爲修行者應當善自調和身心等事事如禪法中說此中應廣明行者既能善自調和是時當於坐中正念觀察心意識等四運之義悉不可得觀行破析悉如上說是時名於坐禪中修行三昧行是如是知心意識不見不得復當隨有所作一一諦觀內外心外心名作者內心名受者大集經中說作者受者行人觀於作者凡有六事觀於受者亦有六種內外俱觀有十二種是三昧境能生三昧行者應當隨所起處而觀察之外作六者所謂一行二住三坐四卧五作作六言談內受六者所謂一眼受色二耳受聲三鼻受香四舌受味五身受觸六意緣法是爲十二觀境是三昧門第一若於行時即應觀行中未行欲行行行已心相通達皆不可得雙照分明如前所說復作是念如是行動由心運役故有去來反觀行心不見住處無有生滅一切相貌當知行者畢竟空寂第二若於住時即應諦觀未住欲住住住已心相皆不可得雙照分明具如前說復作是念如此住者由心制御堅身安立故名爲住反觀住心不見處所況復生滅一切相貌當知住者畢竟空寂第三若於坐時即應諦觀未坐欲坐坐坐已心相皆不可得雙照分明亦如前說復作是念如此坐者由心迴轉屈脚安身故名爲坐反觀坐心不見生滅亦非內外當知坐者畢竟空寂第四於眠寢時即應諦觀未眠欲眠眠眠已心相皆不可得雙照分明亦如上說復作是念如是眠者由心勞乏即便放任六分委卧故名爲眠反觀眠心不見相貌當知眠者畢竟空寂第五若於作時即應諦觀未作欲作作作已心相皆不可得雙照分明亦如上說復作是念今運身手作諸事業舉手下手由心迴轉得成衆事故名爲作反觀作心不見動轉當知作者畢竟空寂第六行者若於言語讀誦之時即應諦觀未語欲語語語已心相皆不可得雙照分明亦如上說復作是念如是音聲有所談吐由心覺觀鼓動氣息衝於六處咽喉脣舌齒齶等故有此言談反觀語

心不見蹤跡音聲住空當知語者畢竟空寂
是為行者觀於外心六種事業悉知空寂不
見作者有定實相是於菩薩於一切事中修
行三昧故般若經中佛告須菩提若菩薩摩
訶薩行時知行乃至坐時知坐卧時言語身
眼僧伽梨時悉知已不可得故是為菩薩摩
訶衍復次行者觀於內心有六種受知無受
者所以者何諸受雖空若不觀察能作無量
煩惱生死因緣是故行者應當隨是諸根所
受塵時一一觀察云何觀察第一行者眼見
色時即應諦觀未見色欲見色見色見色已
四運之相皆不可得雙照分明廣說如上復
作是念如是見者即無見相所以者何於彼
根塵空明之中各各無見亦無分別和合因
緣出生眼識眼識因緣出生意識意識出時
即能分別種種諸色亦依於意識則有眼識
眼識因緣能見於色而生貪著是故即當反
觀念色之心如是觀時不見此心從外來入
而生領納亦復不見心從內出而生分別所
以者何外來於我無事若自有不待因緣當

知受者畢竟空寂故淨名菩薩云所見色與
盲等第二行者耳聞聲時即應諦觀未聞聲
欲聞聲聞聲聞聲已四運之相皆不可得雙
照分明廣說如上復作是念如是聞聲無有
自性但從根塵和合而生是意識想分別故
於所聞生諸煩惱及於惡業即當反觀緣聲
心識不見體性當知聞者畢竟空寂故淨名
菩薩言所聞聲與響等第三行者鼻齅香時
即應諦觀未齅香欲齅香齅香齅香已四運
之心皆不可得雙照分明廣說如上復作是
念如是香者是無知法所有鼻根本亦無知
和合生識假名說知虛妄意識得所領納而
生分別起諸煩惱生死業行即當反觀意識
不見根源及與相貌當知領受者畢竟空寂
故淨名菩薩言所齅香與風等第四行者舌
受味時即應諦觀未受味欲受味受味受味
已四運之相皆不可得雙照分明廣說如上
復作是念如是受味實無自性所以者何外
六味六味無分別內舌根本無知故但從和
合因緣而生舌識此識亦不定在內外兩中

間故是中心意强取味相生者分別故有一
切諸使煩惱是時即當反觀著味心意識等
不見住處況有生滅一切相貌當知分別味
者畢竟清淨故淨名菩薩言所食味不分別
第五行者身覺觸時即應諦觀未覺觸欲覺
觸覺觸覺觸已四運之相皆不可得雙照分
明廣說如上復作是念如是覺者不從內生
亦不從外來所以者何冷暖輭滑等悉非外
來故離冷暖等無別來法故身頭等六分非
是生法故離身六分亦無生法故二和合身
識生時即名為覺而此識性不在內外無所
依倚但以心意强作分別謂證諸觸生苦樂
想故有愛恚一切煩惱是時即當反觀緣觸
心識不見住處況有生滅一切相貌當知能
覺觸者畢竟空寂故淨名菩薩言受觸如智
證第六行者意緣法時即應諦觀未念法欲
念法念法念法已四運之心相皆不可得雙
照分明廣說如上復作是念如是意識攀緣
諸法悉是虛誑無有實事所以者何法如幻
化性無實故心如陽炎無暫停故法無定性

不可緣故心無住處誰是能緣若離能緣所緣更無別緣豈知但以虛妄憶想强起分別是法而生諸見一切煩惱生死業行相續不斷是故行者爲破虛妄顛倒想及隨緣境時即當反觀反觀心意識根原諦觀心時不見住止及與生滅一切法相若心無住處生滅諸相當知此心則不可得尚不得心況心數法若無心數一切諸法竟何所依是故經言我心自空罪福無主一切法亦如是無住無壞行者如是觀心意時不得一切法當知所攀緣法畢竟空寂故淨名言知諸法如幻相無自性無他性本自不然今則無滅如是之言當何謂也前破未念欲念心正觀相應以十二事中應當一一分別說行者如是觀察時亦當應識有三種心一者觀亂心二者觀定心三者觀[註六]於觀心云何名爲觀[十八]於亂心如上所說種種事中行者初學未了諸法於是境界悉有亂起一心諦觀不見心相則無有亂其心安隱行住坐卧身心寂怕澹然不動即是定心於是定心若不觀察多生染著如淨名菩薩言貪著禪味是菩薩縛是故當觀定心不可得尚無有心定在何處當知此定從顛倒生如是觀時不見於定及與非定不生貪著得脫定縛故淨名經言以方便生是菩薩解是名觀相觀於定心觀定心已行者既未悟於理或計我能觀心是故不見有定亂相當知如是妙慧最爲殊勝著是觀慧即便自高謂他不能解如是念時是名智障同彼外道故釋論說是諸外道愛著觀空智慧不得解脫行者既知計有觀者是大障礙不會泥洹即當反觀能觀之心不見住處亦復無起滅當知畢竟無有觀者及非觀者既無觀者誰觀諸法不得觀心即離觀想故釋論云念想觀已除戲論心皆滅無量衆罪除清淨心常一如是尊妙人則能見般若是名爲觀於心性故[註六]大集經亦言觀於心[十九]心是三觀者即三三昧也所以者何於初觀中能破一切種種有相不見內外即空三昧也　第二觀中能壞空相是則名爲無相三昧第三觀中不見作者此即名曰無作三昧菩薩行是三昧時則能破壞三倒三毒心意識相及三有流亦能降伏四種魔怨所以者何夫煩惱者悉是亂惑如是觀空能了煩惱性無動轉即是菩提故諸法無行經云貪欲即是道恚癡亦如是如是三法中具一切佛法若煩惱是菩提何得復以菩提而惱菩提若知煩惱相空即是菩提度煩惱魔餘三魔亦如是所以然者如思益經云愚於陰界入而欲求菩提陰界入即是離是無菩提當知觀空即度陰魔如思益經又云生死是涅槃無退沒生故當知觀空即度死魔首楞嚴經云魔界如即是佛界如魔界如佛界如一如無二如是故不出魔界而得佛界當知觀空即度他化天子魔菩薩行三空正觀即時不復恐怖四魔亦不得四魔而能度四魔故釋論云除諸法實相其餘一切皆名魔事若能善修實相即無魔事是故行者善觀此意修行三昧終無魔事若離此觀分別憶想必定墮魔網中故釋論云若分別憶想即是魔羅網不動不分別是則名法印復次行者能善修如上三

觀破一切法心無所著雖知衆生空相而常念大悲不捨一切衆生壆諸波羅蜜起十力觀察法界種種法門長養一切諸善功德

釋覺意三昧證相門第六

行者如是行時必定當入外凡位中因是位故得入內凡初發心住云何名爲外凡位外凡者是鐵輪菩薩具煩惱性能知如來祕密之藏亦名外凡十住其名云何一名信心二念心三曰精進心四慧心五定心六不退心七迴向心八護心九戒心十願心行者善修三種觀觀於諸法若心安住念想心息時或於入觀或於住禪中或出四威儀中爾時自覺身心豁然空寂如影不實外視諸法似如浮雲亦如幻化必當於此生方便慧解及知諸法不生不滅生死涅槃無有二際若聞十二部經亦自開解得此慧故自知身中祕密之藏一體三寶與佛無異亦能巧說三乘法要言語無盡雖未證眞相似慧力了了無礙得此證故名曰信心但初信心功德如是況下九心而當可說信因緣故知法實相是第一義萬行之本衆靈之原是故於一切時常念無生破壞種種邪見妄執成就正念安心一相如如之理無所取捨故名念心成就勤行三慧進趣菩提無有懈怠名精進心精進勤行聞思修故因是獲得正智慧照覺一切法其心轉明能入實相而無所著故名慧心智慧力故破諸亂惑安心理性入深三昧故名定心禪定因緣扶同正慧即得堅固亦能長養大慈善根名不退心心力勇進能遍了諸法悉入無生是時有所作事並趣菩提莊嚴萬行者普施衆生名迴向心妙善開敷勤心長養不令諸過得入損於善根故名護心既能善遮內非亦當嚴防外惡爲防惡故修二種戒謂性重息世譏嫌微細不犯故名戒心既能內防諸漏外以戒自嚴是時心無複蓋習理之慧踰成明顯既解了無生觀理之時實不見衆生可度煩惱可斷法門可入佛道可成菩薩爾時恐失大悲墮二乘地即作是念諸法空中當無衆生及與佛果但世俗法中非無衆生乃至佛道而一切衆生以不知空故輪轉五道其爲可愍我當爲是虛妄衆生起大誓願增菩提心作是願言願得無生忍時知衆生空及與不空乃至菩提佛道亦復如是以知空故發大誓願而成就之住是地中能知空故過凡夫地知不空故過聲聞地若不住空不住不空名爲中道行於中道眞正願故名曰願心菩薩住是十心名鐵輪位名曰外凡是人具煩惱能知如來祕密之藏得相似中道智慧住自性禪善修如是十種心故心得開發豁然意解見如來藏悟一切法獲無生忍爾時始得入發心住住此位中即入內凡名銅輪位亦名聞慧具足亦名習種性亦名伏忍亦名十願亦名發趣亦名道慧亦名不生生亦名開佛知見如是等異名無量所以最初名發心住者行人從初發心已來雖有大慈大悲禪定智慧無量功德而未得實相般若但是發心不名爲住始於此位與理相應故得住名故瓔珞經云入理般若名爲住又解言發心住者發謂開發住名得安止處是始得開發如來藏理得無

生安止之處具此二義亦名發心住復次菩薩住是位中具一切禪及與難禪所以者何一切禪者有三種一樂法樂住禪者初位能斷一切三界煩惱永盡無餘故於諸法無愛著所有禪定不生愛見無爲自在二出生三昧禪者入初住位能生無量十力種性諸三昧等三利益衆生禪者入是位中或面見十方三世諸佛具大總持辯才無礙以利衆生或得六通同事度脫是名初住具於三種一切義禪得難禪時亦有三種一入是位中捨此身時雖無生死結業而能起法性生身遍現二十五有種種諸身二入是位中必定越過三乘所證一切法門三入是位時於念念中所有功德悉趣菩提故瓔珞經云三賢菩薩自然流入妙覺大海是名初發心住中具足三種難禪菩薩具足自性禪一切義禪者是眞初住入理賢人名處在聖胎得無生忍亦復悉知上地法門於一心中具足萬行無量功德不可窮盡其餘九住及十行十金剛十地等覺妙覺是諸佛境界是菩薩所知豈

法六　十三

是凡識之所能量是則略說修行覺意三昧最初境界是中行者當善取其意勤而行之

釋摩訶般若波羅蜜經覺意三昧

音釋

皰 班交切與包同　齶 逆各切齒根肉也　齅 許救切以鼻收氣也

四念處卷第一　法七

隋天台山修禪寺智者大師說

門人章安灌頂記

一切諸法皆不可思議不可思想圖度不可言語商略何以故言語道斷故不可議心行處滅故不可思法七大經云生生不可說生不生不可說不生生不可說不生不生不可說既不可說亦不可思大品云色不可說乃至識不可說眼不可說乃至意不可說色不可說乃至法不可說眼界不可說乃至法界不可說當知五陰十二入十八界皆不可說此指俗諦不可說也四念處不可說乃至根力覺道皆不可說須陀洹不可說乃至阿羅漢亦不可說此指眞諦不可說佛十力不可說四無畏十八不共三十二相八十種好等皆不可說此指中道第一義諦不可說也大論云實法不顚倒念想觀已除言語法皆滅無量衆罪除淸淨心常一如是尊妙人則能見般若此總指三諦不可思說也法華云諸法寂滅相不可以言宣又云是法非思量分別之

所能解當知不可以心思口議亦不可以無
心口思議不可以有無不可以非有非無非
方非數非法非諭寂然無爲群經之極說衆
聖之誠言深深若此明明若彼境智雙冥能
所俱寂淨名諸菩薩以言言於無言文殊以
無言言於無言淨名不以言不以無言默然
無言文殊歎曰真入不二法門當知玄妙玄
妙不可思議復不可思議但可冥悟不可以
彰辯問若不可說不可說何故言滿龍宮若
不可思不可思何故雪山深思此義答佛常
樂寂而哀於蒙欲訥於言而敏於行慈悲權
巧指畫虛空撝方示月作種種說或作生生
說或作生不生說或作不生生說或作不生
不生說若作生生說時又非一種或作有說
或作無說或作亦有亦無說或作非有非無
說引諸根性從四方門入清涼池聞悅善生
惡亡理顯得四利益餘三句亦如是欲令此
義明了更引諸經大經名諸佛法界佛即果
人法界即果法於無果中而作果說大品云
諸法實相慧名摩訶般若此慧有能度所度

今取能度名般若於無因中而作因說大集
云菩薩觀一切法平等衆生性同涅槃性若
觀平等即因也同涅槃即果也此約亦因亦
果說也華嚴云遊心法界如虛空則知諸佛
之境界遊心即因佛境界即果如前說法華
云是法不可示言辭相寂滅此即非因非果
說也法門甚衆廣說令智退略則義不周我
今處中說方則四句略則因果闇而修行名
之爲因與法相應名之爲果約果更修故言
因因從因又得果故言果果若初若後究竟
寂滅故言非因非果初生生四門亦作因果
四說乃至不生不生亦作四門門亦作因
果之說一一說中悅種種衆生立種種善根
治種種罪垢從於種種入第一義故初中後
重說無咎說即是教禀教修觀以修觀故名
修四念處此義廣可思之元佛出世爲一大
事因緣開發衆生諸覺寶藏譬如日出先照
高山先喜先利先治先益大經云若欲盛貯
先用完淨若欲耕墾先種肥良若欲乘御先
駕調壯若欲教詔先教孝明斯皆積習深厚

煩惱障薄先聞雷震先沐甘雨先出籠樊先
獲正觀皆由往昔數數勤修今世道成最初
四益其未度者更設方便而淬慰之隱其無
量神德以貧所樂法趣波羅柰便有涅槃音
法僧差別名則是從頻次漸而調熟之令從
此義粗爲四說說即是教依教修觀即是四
種四念處所爲生生四念處乃至不生不生
四念處亦名三藏通別圓四念處若三藏四
念處更爲三大意五停四念所言三者其義
有八謂理教智斷行位因果理三者聲聞謂
理在正使外緣覺謂理在習氣外菩薩謂理
在正習外三人出三種外方乃見理故言理
三也教三者聲聞禀四諦緣覺禀十二緣菩
薩禀六度聲聞修總相智緣覺修別相智菩
薩修總別智聲聞斷正緣覺斷習菩薩斷正
習聲聞爲自修戒定慧緣覺爲自修獨善寂
菩薩爲衆生修六度五通聲聞住學無學緣
覺住無學菩薩三僧祇登道場聲聞帶果行
因緣覺望果行因菩薩伏惑行因聲聞斷正
如燒木爲炭緣覺斷習如燒木爲灰菩薩正

習盡如燒木無灰炭具此八三故言三也藏
者謂修多羅藏毗尼藏阿毗曇藏修多羅藏
謂四阿含增一阿含說人天因果長阿含破
邪見雜阿含明諸禪法中阿含明諸深義具
如彼云云毗尼藏明持犯輕重如律藏中說阿
毗曇藏名無比分別無比分別云云大經云此
是契經甚深之義此是戒律輕重之義此是
阿毗曇分別法句皆佛自釋三藏名也今不
具論然佛臨涅槃阿難心沒憂海阿㝹樓䭾
語云汝持佛法人應問將來事云何啼哭阿
難即醒悟乃問四事佛皆具答今出其二比
丘當依四念處行道依波羅提木叉住木叉
有二一舊二客舊又二一邪二正正謂十善
邪謂雞狗牛馬等云云定有二一舊二客舊又
二一正二邪正謂三四十二邪謂邪禪鬼定
等云云慧有二一舊二客舊又二一正二邪正
謂識因識果邪謂撥無因果三種舊邪陰三
惡道佛棄而不用三種舊正昇三善道佛會
而取之更說三種客法客戒者謂三歸五戒
二百五十等客定者謂九想八背等客慧者

謂四諦智也佛之遺囑以戒為師師訓七支
弟子奉行莫令汙染仁讓貞信和雅真正戰
戰兢兢動靜和諧故言以戒為師也依木叉
住者木叉名保得解脫若依木叉住者保脫
世間熱惱所謂居家逼迫牢獄熱惱妻子擲
攡繫縛熱惱財業產貨怨賊熱惱王難逼迫
水火熱惱若依木叉保脫如此熱惱也又復
住者未來住安樂之處也若能住戒者不耐
惡聲惟欣善法未來保住四天王住處也若
住戒者則是供養三寶供養父母未來保住
三十三天也若住戒者能發麁住保得住於
夜摩天住處也若住戒者能發細住保住兜
率陀天若持戒者能得欲界定保住自在天
若住戒者能發未來禪保住他化自在天若
持戒者能發四禪四空保得住於色無色界
諸天住處也是名依波羅提木叉住也依念
處行道者若無念處慧一切行法皆非佛法
非行道人皆空剃頭如放牧者空著染衣如
木頭旛雖執鉢錫如痴人乞具雖讀誦經書
如盲人誦賦雖復禮拜如碓上下雖復坐禪

如樹木葉雖復與造媒衒容作種樹貿易沈
淪生死蠶繭自縛無解脫期捨身命財但得
名施非波羅蜜雖復持戒不免雞狗雖復精
進無繡媚雖復坐禪如彼株杌雖復知
解狂顛智慧常在此岸不到彼岸不降愛見
不破取相不得入道品非賢聖位不成四枯
樹非波羅蜜何以故無念慧故以念慧能破
邪顯正大經云舊醫乳藥其實是毒如蟲食
木偶成字耳是蟲不知是字非字更有新醫
從遠方來曉八種術謂四枯四榮以新四枯
破其舊乳法華亦云大火從四面起即斯例
也執倒略有三種一一切智六師故六臣白
王我師是一切智王若見者罪垢消滅此執
世性也大論云得宿命智見八萬劫事過是
已不復能知但見初受胎身中陰之識而自
思惟此識不應無因緣憶想分別有法名世
性非五情所知極微細故於世性冥初生覺
覺即中陰識從覺生我從我生五塵謂色聲
香味觸從聲塵生空大從聲觸生風大從色
觸生火大從色聲觸味生水大從色聲觸味

香生地大從空生耳根從風生身根從火生眼根從水生舌根從地生鼻根如是漸漸從細至麤還從麤至細譬如泥丸中具有缾盆等性缾盆等破還爲泥都無所失世性是常無所從來此僧佉所執也復有執微塵微塵常不可破至微細故但待罪福因緣因緣和合故有身若天人地獄等以父母故罪福盡則散壞復有執自然爲世界始貧富貴賤非願行所得復有人言天主是世界主始造吉凶滅時還天攝取復有人言世世受苦樂盡自到邊譬如山上投縷丸盡自止受罪福命歸於盡是諸邪外皆於禪定知見不從他聞亦不從韋陀中聞執此明利故云是事實餘妄語即此意也復計自在天復計父母等皆是一切智之執也二者神通六師修得五通停河在耳十二年變釋爲羊千根在體毗富羅城變爲鹵土等是也三者韋陀六師解星文地理十八大經知吉凶等是也雖知世性無神通是小知世性通是次知三種備足是大六師阿毗曇中明三種念處謂性共緣對破此三外道有人釋性念處謂觀無生淺名爲生深細觀無生見細法皆生死苦諦名性念處有人專用慧數緣無生空理發眞斷結得慧解脫羅漢對破邪因緣無因緣顛倒執性一切智外道也共念處者以禪定助道正助合修亦名事理共觀發得無漏三明六通八解成俱解脫羅漢對破根本愛慢得五通外道也緣念處者緣佛三藏十二部文言及一切世間名字所緣處廣非如支佛出無佛世不稟聲教但作神通以悅衆生不能說法緣念處人了達根性善知四辯堪集法藏成無疑大羅漢對破世間韋陀星文地理文字鄙狹當知邪正眞僞猶金比鐵螢日跡海故大經云於諸想中無常爲最於諸耕中秋耕爲最於諸跡中象跡爲最無常譬性耕譬神通跡譬文字也經云諸優婆塞善解諸法對治之門所謂常無常等故知心行理外未入正眞破邪之義可解二明五停心者謂數息不淨慈心界方便因緣觀也停名停住行人聞生滅四諦發心觀苦諦欲出生死爲煩惱風搖動慧燈照境不了爲除此障修五停心息門有數隨觀等不淨門有九想八背等慈心界方便十二因緣皆如禪門中廣說今不委論此五停門復有五意謂對轉不轉兼亦對亦轉亦不轉亦兼對者數息對覺觀不淨對貪欲慈心對瞋恚方便對我因緣對癡對治若成煩惱不起又發禪定禪定持心安隱出入故云五停心也心既調定乃可習觀若對治未益更須用後四種治之行者善用四隨巧修五治煩惱不能障觀心停住即入初賢位具如禪門廣說問此中何不用念佛停心答作五度門則不用作六度門即須用因緣對等分念佛對逼迫障云問停心得住名初賢者今人數息或得不淨或二三四五是爲賢不答若以愛見心修禪乃至非想尙非初賢況數息不淨乃發淺法而名爲賢耶經說多修福德名爲愚多修智慧名爲狂豈可以狂愚爲賢舊云隣聖爲賢此語大高今言善直曰賢應作四句一隨愛見破戒亂心此非直非善如無目無足不能入清涼池二持

戒修禪而生邪見此善而不直亦不名賢如有足無目亦不能入清涼池三信心正見而破戒心亂此直而不善亦非是賢如有目無足不能入清涼池四信解正智得佛教意持戒清淨修安般不淨等觀心得停住名直名善有目有足能入清涼池是四初賢善直義成也問云何名得佛教意答中論云佛去世後像法中人人根轉鈍深著諸法求十二因緣五陰十二入十八界等決定相但著文字此不知佛意佛意者生生不可說有因緣故作生生說令物離生死得涅槃若著文字興毀諍競則三界火猛不得佛意非賢人也云云三釋四念處四者數也念者觀慧也處者境也數有開合若迷心不迷色則數為五陰若迷色不迷心則數為十二入若俱迷者則數為十八界如毗婆沙也云云今言四者人於五陰起四倒於色多起淨倒於受多起樂倒於想行多起我倒於心多起常倒舉四倒故言四也若相生次第應言識受想行色若麤細次第者應言色行想受識今從語便故言身受心法文從起倒多如前說然三藏要意正猒生死欣入涅槃須信解正因緣三世二世一世十二因緣因緣支是四諦無明行愛取有是集諦五果是苦諦知苦斷集是道諦無罘若是滅諦識此無明老死破外人邪無因緣生一切法種種顛倒不隨虛想邪僻深信正因緣也二真正發心者驚覺無常之火燒諸世間一心求出剎那不懈莫念名利如蠶在圍跳透求脫似犢失母惆悵嗚呼修習禪慧如救頭然云云三巧修定慧出世之行欲界亂心如風中燈是故依靜求定若定無慧如闇中無所見巧修二法如二手互相指摩亦如乘馬亦受亦策善用四隨信法兩行八句得所云云四破法遍者觀因緣生滅破一切愛見戲論諸法徧知一一愛見中有四諦十二因緣六波羅蜜以其藥去病除云云五善知通塞者知一切愛見之法皆有道滅之理名通悉有苦集名為塞六善修道品者於諸見動而修念處若別若總乃至三解脫門云云七善修助道即是五停心共念緣念六番觀禪謂八念九想十想八背捨八勝處十一切處等也八善知次位者善識七賢位不叨濫增上慢成慚愧有羞僧內外明照善識邪正佛法非佛法破諸邪外也九安忍強軟兩賊外則眷屬惡名穢稱若不忍者則為所壞內忍種種證得諸禪著則生愛為軟賊所壞境界逼迫是強賊也十順道法愛不生發外凡內凡種種順道善法心不受著也是為要意云云末代求聲聞人知此十法分明不著文字戲論內有智性求於聖道猒患三界修五停心入初賢位即是善知佛教發種種諸禪境或有增益觸或有增病觸或有二十種壞禪觸或有十種成禪覺行者因停心故得欲界定或得對治心在靜中功德法門起即便觀之觀之略為十一陰界入境乃至第十菩薩境自有行人或次第或不次第或是善是邪今作十雙料簡一次第不次第乃至第十三障四魔次第者如上不次第者不如上別有所出云云問大乘生死即涅槃得有理即乃至六即之義三藏亦得作六即不答欲作亦得三乘

同有偏真之理是理即三藏中習學名相語言是名字即五停心別相總相念處是觀行即四善根是相似即苦忍眞明至第九無礙道是分眞即至佛三十四心斷煩惱及習是究竟即云已知三藏要意須識三人念處不同先明聲聞別四念處後說總四念處別者身受心法也云何觀身一切色法名之爲身內身外身內外身已名內身眷屬及他名外身若已若他名內外身此三種色皆從前世不淨業生前世不畏生死不猒繫縛不欣觧脫不尙涅槃於四聖諦了無願樂種顚倒業業縛於識將入母胎則有五種不淨謂生處種子相性究竟生處者女人之體是不淨聚蟲膿穢惡合集成立筋纏血塗皮裹其上如彼土壁假以泥治虛莊粉墡經十月日二藏間夾窄隘如獄釋論云此身非蓮華亦不由栴檀糞穢所長養但從尿道出云種子不淨者攬於遺體赤白二渧於中而住是識隨母氣息是爲受身最初種子不淨也相不淨者頭等六分從首至足純是穢物譬如死狗盡海水洗洗死屍盡唯餘一塵一塵亦臭猶如糞穢多少俱臭從頭至足皆不淨相也性不淨者根本從穢業生託於穢物長養其性自是不可改變身中有三十六物內有十二名性不淨外有十二名相不淨中有十二通於相性云究竟不淨者業盡報終捐棄塚間如朽敗木大小不淨盈流於外體生諸蟲唼食其肉狐狼鵄鷲啄裂其外尚不可眼見耳聞況鼻可齅耽而故毗曇偈云是身不淨相眞實性常其始終麤細過患若此而言淨者是大顚倒如狂如醉如癡小兒捉糞唼嗽是何可恥云受念處者領納名受有內受外受內外受緣內名內受緣外名外受緣內外名內外受又意根受名內受五根受名外受六根受名內外受於一根有順受違受不違不順受於順生樂受於違生苦受於不違不順生不苦不樂受於六根即有十八受根塵能所合三十六受約三世有百八受諸受皆苦樂受是壞苦苦受是苦苦不樂不苦受是行苦諸受麤細無不是苦如食有毒食消則苦樂受壞則苦如搔疥初美後苦樂受壞苦亦復如是餘兩苦可知云心念處者若依麤細應先法念處今依說便明心念處心者心王異乎木石心例上有內心外心內外心心王不住體性流動若麤若細若內若外皆悉無常乘奢無促今日雖存明亦難保一比丘不保七日乃至不保一日佛訶皆懈怠一比丘言出息不保入息佛言善哉刹那促時無常老死至近是一期無常佛法欲滅是轉變無常山水留斷石光若不及時後悔無益云法念處者法名軌則有善法惡法無記法人皆約法計我我能行善行惡行無記若於心王計我已屬心念處攝若於心數計我從九心數一切善數惡數通大地數並屬行陰法念處攝此等法中求我決不可得龜毛兔角但有名字實不可得若善法是我惡法應無我若惡法有我善法應無我又惡法是我何容爲惡自害若無記是我者無記不能起業但名因等起因此無記起善起惡善惡業尚非我因等起何得是我當知皆無有我但是行陰故

經云起唯法起滅唯法滅但是陰法起滅無人無我衆生壽命雖有法起亦是顛倒顛倒者即是身邊二見名爲汙穢五陰無記亦是汙穢五陰無記緣報法起故皆無我也雖心王心數同時俱起用有強弱若心強屬心念處若數強屬法念處釋論云覺觀雖同時覺時觀不明了觀時覺不明了故分覺觀之異令心念法念遞共強弱亦復如是如是善惡等法求我不可得故名法念處也說別相念處竟總相念處者緣一境總爲四觀此中應四句料簡謂境觀俱別境觀俱總境別觀總觀別境總初是別觀四念處後三句是總四念處也略說如此夫一切衆生生死流轉皆由顛倒顛倒縱横如猪嗜糞肉肥內飽外油祖父之鎧云云斯甚惑矣似魚吞鉤如蛾赴火以苦捨苦斯甚惑矣掣電野馬水泡石火以無常爲常斯甚惑矣兔角龜毛黄門子石女見無人謂有人無物謂有物斯惑甚矣令以念處智慧破之知身受心法是知苦不起倒惑是知集猒苦息集是修道苦集寂然是知滅大經云我昔與汝等不見四眞諦是故久流轉生死大苦海若能見四諦即得斷生死生有既已盡更不受諸有中論云能觀身破二十種身見得須陀洹觀身是知苦身見不起是無集破二十種身見是有得道得須陀洹是證滅經論屛同當知念處之慧有大利益云云共念處觀者大論云觀身爲首因緣生道若有漏若無漏受心法念處亦如是道從因緣生即是共義觀身爲首共三四十二即是有漏生也共八背八勝十一切處即是共無漏生也南嶽師云九想八背諸對治助開三脫門故名共念處也經云亦當念空法修心觀不淨即此意也云云毗曇有門觀生空名爲空法修心不淨從不壞内外色以不淨心觀之名初背捨若内外色增廣一村乃至多村一禽獸乃至一切飛鳥走獸悉皆不淨是名大不淨若内無色相以不淨心觀外色入二背捨乃至八背捨八勝一切處九次第師子奮迅超越欲界初禪皆不淨破淨顛倒以事助道故名共念處發眞之時理慧成就事定具足三明六通俱解脱羅漢堪可結集法藏破神通外道有人弘經云非禪不慧從五停禪生四念處發聞慧也若非慧不禪者此從四念處生四如意足也私謂此禪又慧共修證共修念處應便也緣念處者大論云一切色法名身一入及十入少分既是色色屬身也六受爲受六識爲心想行兩陰及無爲法名法通一切境界皆名緣念處觀有人言十二因緣境慈悲皆緣名緣念處南嶽師云教所詮一切入界事理名義言語音辭因果體用觀達無礙能生四辯於一切色心無所礙成無疑解脱羅漢破韋陀外道齊此約愛使爲觀意次破見惑明三種念處者大論云眞空人亦破一切法邪見人亦破一切法云何有異答邪見有三種一破因不破果二因果俱破三破因果又破一切法瞋處生瞋愛處生愛癡處生癡是爲邪見眞空人破諸法瞋愛癡處不生以此爲異云云有人破空有兩門云道非有無畢竟不可說今問空有是斷常者此則瞋處生瞋同彼外道畢竟不可說

者此則亦愛處生愛過同邪見又是自然計
耳經言於諸見不動而修三十七品此應作
四句動修不動修亦動亦不動修非動非不
動修四句對四門皆動修是析法道品四句
皆不動修是體法道品若論見者四句皆見
云何棄兩云是斷常取一句言是清淨若論
修道品四句皆得修云何言一句是修道兩
句非修道若識四句皆是身邊五陰身邊五
陰即有集既識苦集即可修於道品若不識
四句身邊戒取邪疑者不知苦集即是愚癡
與長爪何異大品云色若麤若細若常無常
乃至非常非無常是見皆依色起若起我見
若麤若細若常若無常乃至非常非無常是
見皆依色起即是身見受心法亦如是常見
有三假一假有四句三假十二句四假則有
四十八句能所合九十六句受心法一一皆
有九十六句觀性念既爾共念緣念亦如是
若阿毗曇人善識見有中六因四緣因緣無
性無常生滅四諦可得道能破六十二見若
成論見空善識見空中四緣三假四諦能破

六十二見見有見空俱得道即是於諸見不
動而修三十七品成四枯念處若不識者只
是有見空見都未入賢況於聖位設極修善
只得人天若復爲惡三途是宅佛法無分當
知四念處觀邪正分門若得四念處一切法
正若不得者一切法邪今時行人不識此意
悲痛奚言若值衆師廣聽多論無能了者尚
不成四枯豈得四榮可悲轉深云總四念處
者有人言共念處即總相念處今謂不爾應
作四句分別前已說今更叙一境別觀別二
境別而觀總三境總而觀別四觀總境亦總
境觀別者正是別相性念處次境別觀總觀
別境總此二是總相四念處之方便四境觀
俱總是總相四念處若作一身念處觀或總
二陰乃至總五陰是名境觀俱總也受心法
念處亦復如是總相緣念處總共相念處亦
如是類之可解若解前方便者入總相念處
修總相正勤如意根力覺道類前可解總相
法深細爲異耳若安隱八正道中行能觀四
諦生煖法故大論云八正道中行得善有漏

五陰名爲煖法當知有方便者即得三十七
品也問八正七覺是修道今何得四念處中
說耶答薩婆多云八正在前七覺在後決定
是無漏若七覺在前八正在後通有漏無漏
也此三賢人並名乾慧地未證善有漏五陰
相似之理定水未霑名乾既有觀行能伏諸
見故名爲慧住持生善法名之爲地故名乾
慧地亦名外凡位云云次明支佛觀者佛者此
間名覺覺有二種有獨覺緣覺俱有小大小
者在人中生是時無佛自能得須陀洹七生
又滿不受八生自性成道是人不名爲佛亦
非羅漢論其道力不如舍利弗而諸大羅漢
呼此爲小辟支迦羅大者於二百劫行行三
多倍隆智慧又强得三十二相或三十一相
或三十二十九乃至一相於九種羅漢勝於
總相別相能知能入久修習空常樂獨處是
名大辟支迦羅皆歷三種因緣十種十二因
緣分別大小若聞因緣修性念處觀十二因
緣善根淳熟因於遠離自然獨覺成小迦羅
若修共念處緣念處事理善根淳熟獨覺自

悟具足三明八解六通成大迦羅若聞生滅十二因緣即發四辯在聲聞數中故經云爲求辟支佛者說應十二因緣法法華云若人有福曾供養佛志求勝法爲說緣覺也次論十二因緣觀者初從愛支爲首一推尋二觀破推尋者是人聞正因緣生滅之法信解分明知一切屬愛煩惱皆是十二因緣觀之入空息心達本源求自然慧樂獨善寂修五停心得諸禪定於定中知屬愛煩惱即是無明逆順推尋見十二因緣推此貪愛因何而生即知此貪因受而生受因何生即知因觸觸因六入六入因名色名色因識識因行行因無明無明因過去一切煩惱又順推此愛能生取取生有有生未來二十五有生死因生有老憂悲苦聚輪迴無際若因停心入深禪定如是逆尋法七或見歌羅邏初受十九身乃至見過去身起業煩惱時乃至二生十生百生千萬無量世界順推尋取有若因禪定之力或見未來一生乃至十生百千無量生若見過去未來事其心悲喜道心精進轉復增盛二觀破屬愛十二因緣者即是性念處歷別觀十二緣也性念處如前說觀愛即是汙穢五陰性四念處若觀受觸六入名色即是果報無記五陰性四念處若觀無明即過去汙穢煩惱五陰性四念處若觀於取即是汙穢煩惱五陰性四念處若觀於有即善不善五陰性四念處若觀未來生死即果報生死無記性四念處是名逆順觀察破四顛倒顛倒滅是無明滅一切煩惱行乃至老死憂悲苦滅是名用性念處歷別觀愛煩惱十二緣觀也二明破屬見十二緣又二一推尋二觀破尋者若見神及世間常無常亦常亦無常非常非無常是則現在生身邊四見因此身邊四見生十四難六十二見此身邊四見即四取逆順尋此四取因四愛四愛因四受四受因四觸四觸因四入四入因四名色四名色因四識四識因四行四行因四無明復順尋四取四取生四有四有生一切二十五有生死憂悲苦聚若深識見惑過去未來生事如前說云二明性念處觀破四取身邊四見如是次第乃至無明破過去如去不如去亦如去亦不如去非如去非不如去身邊二見汙穢五陰也又順觀四取乃至未來生老死破有邊無邊亦有邊亦無邊非有邊非無邊身邊二見汙穢五陰能如是用性念處破三世身邊二見四見即法七破十四難六十二二十見一切屬見煩惱一時皆滅則無明滅乃至老死滅屬見煩惱既滅即還用前觀愛十二因緣性念處觀破欲愛色無色愛三界煩惱道業道名有餘涅槃若苦道滅即是無餘涅槃是名性念處智慧觀十二因緣入涅槃也經云十二因緣其義甚深難解難知佛說涅槃時有外道名富那問云何令我知神及世間常乃至非常非無常佛答汝能畢故不造新即能知神及世間常無常乃至非常非無常梵志悟解求索出家爲佛弟子又中論明聲聞經入第一義並約觀十二因緣破六十二見入第一義若深得此意不止破外道若佛弟子學問坐禪發種種見取諍論起煩惱作二十五有生死業皆是屬見煩惱十二因緣若覺知者

能用性念處檢校即得解脫其迷此者流轉生死無有邊際故中論云真法及說者聽衆難得故如是則生死非有邊非無邊共念處緣念處觀十二因緣類前可知問宿世自然能悟何須佛說答聞說疾得不說未悟譬如果熟雖自應落急搖即墮問支佛何不制果答聲聞鈍故制果支佛利久習智慧不須制果譬如二人共行身羸須止息處身强者直到故不制果復次總相斷結智慧麤故但除正使名聲聞若別相智慧細侵習氣名支佛復次聲聞鈍先觀苦諦緣覺利故先觀集問聲聞亦別相爲麤總相故爲勝今那得總相故爲麤別相爲勝答若前四諦中明別相是麤今歷別十二因緣故別爲勝也復次聲聞禪定力淺天眼但見小千支佛久植定力深天眼過三千見他方世界問支佛乘何故無方便道答支佛根利未值佛已悟道何須前方便入道耶問支佛自悟得道共戒更須受戒不答若發無作未必更受若爾小羅漢沙彌應不受戒耶答受者和僧耳今三藏有門

緣覺觀十二緣破屬愛見觀門不具足說之若行者自善思之餘三門例可見三明菩薩異凡聖異聖則四弘誓願異凡行六度行也二乘斷煩惱證真菩薩不斷惑不入真故異聖人也凡夫任煩惱流菩薩降煩惱伏生死作佛事故與凡夫異也於檀中修性念處觀不與二乘斷煩惱證真同亦不與凡夫隨生死流轉同伏煩惱住下忍中修檀學一切世智調熟衆生若人爲貪瞋墮地獄菩薩於念處行檀破貪蔽令脫地獄苦若衆生破戒應墮地獄菩薩修尸令脫地獄若衆生多瞋應墮地獄菩薩修羼破之令脫地獄若衆生多怠應墮地獄菩薩行毗離耶破之令脫地獄若衆生亂想應墮地獄菩薩修禪破之自行教他讚歎行者行法等上四下一皆如是菩薩修念處觀乃至行般若波羅蜜破一切衆生愛煩惱貪著果報作二十五有業受生死苦果菩薩修三種念處破六蔽屬愛二十五有因即是拔苦令修三種念處即是道是名與樂修性念處成四波羅蜜修共念處成禪

波羅蜜修緣念處成般若波羅蜜前四度修性力弱不成更修共念處成破愛也又修性念處故爲成大悲拔苦修共念處爲成大慈與樂修緣念處爲雙成兩誓願也第二破屬見煩惱若衆生謂此貪心有無乃至非有非無菩薩爾時修念處行檀破有見中三假無見中三假乃至非有非無中三假自他共無因四十八句若有衆生謂此破戒心有無乃至非有非無菩薩修性念處行尸破有見乃至非有非無見中三假衆生謂此瞋心有無乃至非有非無菩薩修性念處行忍破之若衆生謂懈怠心有無乃至非有非無菩薩行進破之若衆生謂亂心有無乃至非有非無菩薩修禪破之有無三假乃至非有非無四十八句破之若謂癡心有無乃至非有非無行般若破之從有無乃至四十八句破之無生淳熟然後三十四心斷結成道轉三藏法輪入涅槃此應四門毗曇是有門成論是空門昆勒是亦有亦無門那陀迦旃延是非有非無門二門不度大論標名指之俱舍論破

拔和弗多羅部中明非空非有正解此義大
論引毗婆沙菩薩品行因證果成論無文若
論師破數人見有不得道言見空得道若作
此語互是互非通論兩見見有只是常見見
無只是斷見斷常二見豈不相破故龍樹云
若不得般若方便入毗曇墮有中若入無墮
空中皆不得道若不用四悉檀對緣不同或
用世界入理故云見有得道也大論云色若
麤若細總而觀之無常無我即發眞得生空
有門入道也麤是事觀細是理觀但得生不
得法者如經云當起法想但有五陰空法用
爲人悉檀破有顯空菩薩隨根機有益者宜
聞有門得道今宜聞空門入道是故破有明
空故兩菩薩作二論伸三藏中空有二門前
後雖異得道是同故云斷見之人說一念斷
常見之人說異念斷斷結雖異得道是一三
假入生空五陰空是平等空爲二聖行生空
是假名空法空是實法空是老死誰老死二
俱邪見是聲聞經中說生法二空相是老死
生空誰老死是法空是三藏中辯四緣三假

入空而有門終是鈍只得生空於拙度中空
門是利故得法空共念處緣念處亦如是示
知大意細作可解但無菩薩義唯明二十七
賢聖位若作四句此是一周說法於三藏教
中四門修生滅四聖諦四念處竟問何不先
法六
說大乘四念處答經中具二義日照高山則
二十四
先大若初至鹿苑則先小今先說小其意有
十一爲用故如淨名爲國王長者說無常苦
空等云二爲破故無砧窣得運槌如淨名破
十弟子云三爲攝故如淨名室内說身有苦
而不樂於涅槃云四爲會故如大品會宗明
諸法皆是摩訶衍云五爲開故如法華決了
聲聞法是諸經之王大經云爲諸聲聞開發
慧眼云六爲學者識外邪内曲不爲邪曲所
誤云七爲聲聞人破曲知其失佛方便開末
世僻說知其壞亂半滿如有人言毗曇見有
得道成論見空得道道非有空見有空那得
道若從此師之說佛小乘教有無二門便是
無用若無用者中論那云欲聞聲聞法中入
第一義如後兩品說箇師𮪍佛四枯之教今

爲申之云八末世禪人内證空解同未括尼
揵破戒行惡食糞裸形謂是大乘同戒取尼
揵壞亂佛法方便道今雙申之九爲學者今
識内外孟浪之說孟浪之行精明枯榮法門
云十爲令學者内證之時懸別邪曲門戶小
法七
大頓異取捨得宜不謬持瓦礫謂琉璃珠爲
廿五
此十意須說四枯觀也私記者雜錄聲聞念
處苦諦爲首緣覺集諦爲首菩薩道諦爲首
通菩薩滅諦爲首別菩薩界外道諦爲首圓
菩薩界外滅諦爲首又聲聞總相觀緣覺別
相觀菩薩總別雙觀通別界内外次第觀圓
界内外圓觀又聲聞因成假觀爲首緣覺相
續假爲首菩薩相待假爲首問道品六度何
者爲正答大經云一地至十地名智慧莊嚴
六度波羅蜜名福德莊嚴法華明五品一念
隨喜爲正兼行六度爲助道淨名道品善知
識六度爲等侶凡三經皆以六度爲助道大
論云三十七品爲正道三解脫助開門乃至
不淨助破貪勝處助緣中不自在十一切處
助緣中不廣普無量心助福德並助開門法

問道品是有漏是無漏答大論對位各有差降或有漏無漏云成論明念處不退數人明煖法退爲闡提頂退爲五逆成論明念處伏惑成假名空數人但是聞慧今明若通說從初至後皆是道品逐勝分品節級受名云云大論云初從師受前用念持名念處四種精進名正勤四種定生名如意足五善根生名五根五煩惱破名五力分別道用名七覺安隱道中行名八正道此乃勝者受名皆通念處位只是有漏耳故論云八正道中行初得善有漏五陰名爲煖法若不許四念處通至八道亦不得八道通四念處故婆沙云若八正在七覺前決定是無漏若八正在七覺後亦有漏亦無漏此通修語耳若八正是見道位判在前七覺在後是證道位云云

法七　廿六

四念處卷第一

音釋

撝 吁爲切手指麾也　衒 黃絹切衒賣也　杌 五忽切木無枝也　墡 時闡切白土也　渧 丁歷切與滴同　唼 子荅切與咂同　鵄 處脂切與鴟同　孱 鉏山鉏連二切　羼 楚限切

四念處卷第二　法八

隋天台山修禪寺智者大師說

門人章安灌頂記

分章爲三大意停心念處大意者前性共緣只見生滅之理發眞斷結乃至極果猶是四枯拙度今無生四聖諦即事而眞麤細等觀皆如幻化四榮巧度大經云聲聞有苦有苦諦菩薩解苦無苦而有眞諦大品云欲得聲聞欲得緣覺欲得菩薩皆當學般若故名通教四念處也通義有八謂理教智斷行位因果理通者同緣即色是空故教通者同稟無生之說故智通者諸法不生般若生故斷通者須陀洹若斷同是無生法忍故行通者同乘摩訶衍乘故位通者同是乾慧地乃至佛地故因通者同學般若波羅蜜故果通者同到薩婆若故三人八義不殊故名通也復次通有三義一因果皆通二因通果不通三通別通圓因果俱通者如上八通說近通偏眞四枯拙度因通果不通者乃是別果來接通因得見佛性成四榮雙樹通別通圓者別圓

因果皆與通異藉通開導得入別圓因成非枯非榮雙樹之果也若通因果正是小大半滿分門亦是析體拙巧聲聞藏菩薩藏羊鹿異路何者三藏未斷惑猶是凡夫住下忍位伏見思惑以誓願乘五通住生死化衆生二乘斷正使拙度保涅槃不能前進故從此分門若三人同以無言說道斷煩惱者是滿字摩訶衍門多所含容即開爲三一通二別三圓體諸法如幻化不生不滅不斷而斷三人通位從乾慧性地爲伏道見地至七地斷正盡緣覺根利能侵習位齊八地若菩薩斷正盡留習扶誓受生死化衆生八地九地斷塵沙無知學道種智此即通教通三乘人意也若通別者初因通門得入十住斷界內惑盡十行斷界外塵沙學道種智十迴向學中道十地破無明見佛性是爲通於別意也通圓意者初因通門入十信斷界內惑任運自盡登住見佛性斷無明十行十迴向並斷別惑此通圓意也故知大乘斷伏求異小乘如習應中有菩薩從初發心與薩婆若相應是聲聞一切智通通教意若菩薩從初發心遊戲神通淨佛國土成就衆生者通別意也若從初發心即坐道場轉法輪度衆生是菩薩爲如佛通圓意故大論舉三人諭謂步馬神通馬雖勝步不及神通一念即至譬圓教力大不妨餘也又大論明燈炷云乾慧爲初炎佛地爲後炎此即通家名乾慧非斷道而爲初炎者乃是論主申含容引外人作此解乃以相似燈炷爲初炎耳若言二地是菩薩斷道者此取性地爲斷道至六地與羅漢齊或取八人地是斷道此以三地爲斷道七地齊羅漢而今不取二地三地乃取乾慧者故知是通三人之初以似道爲初炎耳復有人言歡喜爲初炎佛地爲後炎此約別教斷道爲初炎別家初地見常住理斷無明見中道故名歡喜是初炎復有人言初住爲初炎佛地爲後炎是圓教意初住見中性圓斷一品無明故初住爲初炎此是通教通別通圓之義通教四門者大論云一切實一切不實一切亦實亦不實一切非實非不實爲向道人說聞即得悟皆名第一義悉檀云中論觀法品又作四句證諸法實相三人共得即其例也若幻化有門則通五人四門門有五人是則二十人三藏雖四多用有門通多用空門別多用亦空亦有門圓多用非空非有門天親雖說別圓多明別階級龍樹雖明幻化影像十諭諭之有不離無無不失有非有非無不思議之理教也問若爾三藏亦有三人同入何不名通通亦有三人之殊何不名別答三藏三人一人不入故不名通通雖三人而皆入但空不得稱別云云問通是滿字門而稱通者何故停灰斷耶答譬如朱雀臺門雖通貴庶有停私室者有至府省者有見天顏者如前所釋通通通別通圓此義可知又譬如因心有眠有夢夢諭於空眠諭於假心諭於中聲聞觀四諦無生如幻如化以入空緣覺觀十二緣無生如幻如化以入空菩薩觀六度無生如幻化以入空不深見假中故同住灰斷若能尋夢得眠尋眠得心非但見空亦見不空亦見非空非不空釋大意竟二五停心者

名數同前云何有異魚目明珠皆同理別曲直體析巧拙料簡已如前大經明果報五陰已受想行識亦是一法凡夫爲苦爲惱二乘緣不淨無常出生死菩薩觀陰即是於眞更無別理如薄福者覩金成蛇爲之所害福人見寶得而用之苦諦既然三諦亦爾衆生不知沒在於苦造二十五有輪環宛轉無解脫期菩薩爲此而起大悲發弘誓願拔苦與樂雖發誓願所度如度虛空雖誓斷如空共鬬雖安如空種樹雖滅實無得度觀一切無所有無所有故空空故不生不生故不滅畢竟清淨行者雖作此觀其心浮逸如犬逐塊若欲攝散睡眠昏熟如蠶得睫當知不修停心心不得住雖作此解是直作善如有眼無足不得入池若善用四悉檀修五停心者即得住觀如密室無風照物得了當知阿那波那三世佛入道初門又云亦爲甘露門光明云即開甘露門入處食等云云既信解已當修五停謂阿那波那等云云覺觀多者當觀入息不生出息不滅不生不滅息即是空無能觀所

觀皆不可得不可得即眞眞即心停也多貪欲者當觀貪欲非垢無貪欲非淨非垢故不生非淨故不滅不生不滅故即空空即眞眞故心停多瞋恚者當觀於慈慈恚即不生亦不滅不生不滅即是空空即眞眞故心停又觀罵者是誰誰受罵者何等是罵罵者與諸佛等受罵者與畢竟空等罵法與薩婆若等打者受打者打法亦如是一一音聲不能見罵衆多音聲亦不能罵唯當自責過去煩惱多令世瞋恚盛若不能忍心則螫毒生死無畔應當息之令停也著我多者當觀其身如屠牛四分但見四大六種五陰十二入十八界何處有我即破我見五愚癡者對因緣觀三世因緣破斷常二世破果報我一世破性我善用五法治心心則安住得觀無生無生現前即破煩惱有直有善名爲初賢大論云觀行是智慧性何故言三昧答若不定心中修此是顚倒智慧如前說狂愚之人豈是賢聖善直之意也作是修時種種諸境發一陰界入境乃至菩薩境善當識別去取得宜無

生正觀破之一一皆是摩訶衍故乃至二十種壞禪覺十種成禪覺皆須識知故大經云迦羅迦果有九分鎭頭迦果纔有一分城中人不識食之即死行者若明十法即鎭頭迦十法者一善識無生正因緣境如空無相無方維上下心性亦爾二眞正發心三止觀修習四破愛見諸法徧五善識通塞愛見中苦集爲塞滅道爲通六用三十七品調適七修助道開三脫門八善識次位九安忍十順道法愛不生此十法成乘即入菩薩位得三乘道云云問何等煩惱障定慧答有人言愛生煩惱障慧散動無知障定復有人言百八煩惱障定性得繩障慧今不爾但隨偏多爲障也問通家若爲明六即答無生理即幻化名字即乾慧地觀行即性地相似即八人已上爲分眞即佛地爲究竟即云云三明四念處者念是無生觀慧處是所觀境先明屬愛煩惱者大品云即色是空非色滅空色性自空空即是色色即是空觀空無色觀色無空能觀智境並不生不滅智即是境境即是智非智滅

境智性自境即生無生故名無生非謂無有生名無生觀內身外身內外身一切色法若麤若細皆如幻化即是約身修性念處受心法皆是若性若性即空皆如幻化若作共念處者亦當念空法修心觀不淨背捨勝處一切處皆即空是為共意緣念處者緣佛無生方等十二部經乃至知衆生根性即空云云云何修身性念處色若麤若細總而觀之如夢如幻響化此色緣不淨如我此身歌羅邏時父母二滴為緣業煩惱為因因緣和合生此報身九孔常流膿囊涕唾三十六物性相種子究竟不淨貪愛計淨是顛倒見若見不淨即破淨倒中論劫初穀子不生世間現見故劫初穀不滅世間現見故因緣合集名為生因緣散名為滅散故不常集故不斷是名世間不常不斷此文正表內種子十二因緣和合不生不滅也問若種子生即從自生若從遺體生即是他性生自種子遺體合即是共生若非種非遺即無因生若從種子生何用遺體若從和合復屬何緣若無父母之他云何得種子之自無自故從誰生汝種子能自生未有父母之他無種子之自若已有種子之自即不從他也問汝過去業與六識心俱不若其事滅業附心識來於現在難六識生滅業亦生滅不為衆生若滅不應附心來若不依阿梨耶識義不成也若從父母生是從他生汝自性尚不能生云何從他生難猶有自性故即有他性能生若無自性父母為誰作他若自他共能生者汝於自他若能生共可能生俱既不能和合亦不生若能生即有兩過自既不生他亦不生即兩不能生兩法相助成生為是自為是他如兩砂無油合亦無油若自他不能生合時亦不能若合能生者並亦應兩砂無油合時應有油若兩合無油當知自他本不能生合亦不能生如一盲不見二盲亦不見若謂非種子非父母生從無因生難無因得果果復應無如無泥而能生缾者亦應從木生等是無因故從因緣生尚不可況無因耶是則因果倒亂罪人獲福云云壞世間法若無世諦即無出世是大邪見人若四句責生不可得是則無生無生而生是名假生假生非生但有名字是字不生亦不不生是字無所有故自他共無因畢竟不見身生處不可得若無生處亦無滅處生滅不生滅非生滅非不生滅清淨平等正觀觀身細色如隣虛塵即有十方分若有十方分即具四微所成色香味觸色為自香味為他即因成假義若從色生即是自性若從香味生即是從他性生合是共生離色離香味是無因生四句撿之生不可得是故說無生無生而說生是名假生是名細色無生如論云若有極微色是則四微所成又云若有極微色即有十方分則不名極微四微成色此即因成假觀此假因成如夢幻細色麤色無生是苦聖諦思益云菩薩知苦無生名苦聖諦此色身四句因成中撿無生名身念處問此色為從滅生為從不滅生為從滅不滅生離滅不滅生若從不滅生是自生若從滅生則從他生若從滅不滅生是共生離生則無因生論云不自不他不共不無因四句生皆不可

得是故說無生無生而說生是名假生色不淨破淨倒又問此色爲待色待無色乃至共離皆不可得是則無生無生而說生是則假生是皆不淨破淨倒是性身念處以智慧性觀屬愛身色生相得慧解脫須陀洹乃至慧解脫阿羅漢若作是觀時未能得道於中生著是愚癡法名無染若染於法乃至涅槃是則染著隨情三種念處如前三藏中說若隨理三種念處即如通中說隨情是事相隨理是無生念處乃至心法亦如是共念處者行人觀念處修八背捨事中諸禪乃至熏修等如明眼開倉見穀粟種種不淨不同大論明骨想即解十力四無所畏十八不共法等乃至燒想諸論師疑文誤何意從骨想即解十力無所畏耶令師云人不得論意此中爲修共念處又不壞骨人成俱解脫三明六通八解悉皆具足受心法亦如是爲成摩訶衍故非論誤也緣念處者緣佛十二部經四辯說法悉皆無礙教化衆生心緣普徧也四念處四種精進名四正勤四種定名四如意足五

善生名爲根破煩惱名爲力分別道用名七覺安隱道中行名八正道次破屬見煩惱抱身如幻化非垢非淨若起見謂淨不淨亦淨亦不淨非淨非不淨是事實餘妄語是見皆依色若謂此淨等過去如去不如去亦如去亦不如去非如去非不如去未來有邊無邊亦有邊亦無邊非有邊非無邊即陰離陰十四難約三世五陰六十二身見是汙穢無記五陰即具三假淨法塵對意根生意識者爲意生爲塵生爲合生爲離生若意生是自生乃至離生是無因即破因成假若意根滅生不滅生亦滅亦不滅生非滅非不滅生皆墮四句則破相續假若待無有識生若待有有識生若待亦有亦無識生若待非有非無而識生皆墮四句則破相待假所破能破例十二是破有見中十四難六十二見不淨無見中亦三假十二句能破亦例十二句亦淨亦不淨亦有亦無見三假十二句破能觀亦十二句例破非淨非不淨非有非無見亦十二句破能觀亦十二句破用性念處觀之破身

念處九十六句破生見不可得成無生身性念處次觀受念處破生見經云受受受不受受亦受亦不受受非受非不受又云行亦不受云何受受不行亦不受云何受不受行不行亦不受云何受亦受亦不受非行非不行亦不受云何受非受非不受受受故是有見是見依受起受不受故是無見是見依受起受亦受亦不受故是亦有亦無見是見依受起受非受非不受故是非有非無見是見依受起是事實餘妄語過去如去不如去乃至非如去非不如去未來有邊無邊乃至非有邊非無邊即陰離陰爲十四難約三世有六十即陰離陰合成六十二有見中三假能所二十四破生見無見中三假能所亦二十四無生見亦有亦無見中三假能所二十四句亦生亦無生非有非無見中三假能所二十四句破非生非無生合成九十六句破生見成無生受性四念處次觀心性四念處觀心常無常乃至非常非無常是見依識起過去如去乃至非如去非不如去未來有邊無邊

乃至非有邊非無邊即離爲十四難約三世爲六十即離爲六十二見常見中三假能所二十四句無常見中三假二十四句亦常亦無常見中三假能所二十四句非常非無常見中三假能所二十四句九十六句破生見成無生也法性四念處觀有我無我亦有我亦無我非有我非無我是見皆依法起過去四見未來四見即離爲上四難約三世五陰爲六十二有見中三假能所破有二十四句破後例爾九十六句破我見是名四念處乃至八正道是破屬見中三十七品故經言我斷一切諸見纏等以智慧刀割斷破裂也若共念處觀九想八背等一切禪亦名得解觀非實觀也三十七品例前受心法亦如是緣念處觀見中有一切佛法無生四諦教理名字句義通達無壅隨衆生根性樂欲便宜對治第一義而爲說法是爲破屬見煩惱中修三種別相四念處觀問何意通教明非苦非樂是三十七品例前受心法亦如是苦果非苦非樂應是樂答此作四句若通論非苦非樂此意通四句不可說有因緣故說非苦非樂結成生滅苦樂是三藏意若非苦非樂結成無苦無樂之苦樂屬通教攝也淨名云迦旃延五義五受陰通達空無所起是苦義結受念處如大品不淨觀即是摩訶衍皆不可得故以是不淨心觀色自念我身未脫是法未免三界生猶應受百千生死故言未脫引廣乘品成身念處觀諸法不生不滅是無常義結成心念處觀於我無我而不二是無我義結成法念處觀若作非常非無常成常非垢非淨結成淨非苦非樂結成樂非我非無我結成我即成別教義常樂我淨斷惑歷別來證也若作非垢非淨雙照垢淨非苦非樂雙照苦樂非常非無常雙照常無常非我非無我雙照我無我結成圓教圓心修習不斷煩惱而入涅槃也於乾慧地中修總相三種四念處如前三藏中分別但有如幻如化體法即空之異耳是爲無生總相四念處但是總相念處修身即空陰入界一切法亦如是是名身念處受心法亦如是觀此位是總相念處修四正勤如意根力覺道三十七品共緣念處亦如是雖未發煖相似無漏法水而總相觀五陰智慧深利勝別相念處是故名總相念處屬乾慧地外凡也辟支迦羅名目大小如前亦修三種念處十二因緣過去無明只是不淨煩惱五陰諸行只是善惡五陰從識乃至受是果報無記五陰愛取煩惱五陰有是善惡五陰未來生死是果報無記五陰若麤若細總而觀之如幻如化是名性念處因緣覺也共緣念處例前亦有性共緣三種觀三人大小也菩薩發菩提　心慈悲誓願觀此身受心法三種念處修性身時觀此身色若無生如幻如化能發煖頂等法成五停心別總四念處名伏忍四善根名柔順忍發眞斷結八人地名無生忍須陀洹名無生法忍果斯陀含名遊戲神通阿那含名離欲清淨阿羅漢名已辦地八名辟支佛地九地名菩薩地十地名佛地性念處觀成破界內見思通惑得一切智與羅漢齊八地修界內道種智破界內塵沙無知是共念處九地已上

學一切種智是緣念處十地當知爲如佛佛是通教佛成就四枯莊嚴雙樹故云四念處坐道場斷通惑正習盡見偏眞之理於二諦中觀照純熟是名坐道場般涅槃者即有餘無餘二種涅槃轉法輪者轉通教無生偏眞之法輪令一切衆生同入偏眞法性非中道不空法性故法華云我等同入法性不見佛性二乘俱得此理並有坐道場轉法輪而羅漢不斷習氣只是四枯莊嚴支佛小深侵習亦是四枯菩薩不斷習以誓願力熏行處處受生調熟衆生學一切智道種智一切種智是名通教佛只是四枯莊嚴雙樹但三藏是拙度觀門既拙解空亦淺如迦旃延五義是通教體假入空觀門既深三藏是事觀爲踈通教理觀爲密三藏附事僞通教緣理爲眞比至證得眞時無復爲別異也 法八 十四

四念處卷第二

音釋

驪 鄰知切馬深黑色 鼉 唐何切魚名

四念處卷第三 法九

隋天台山修禪寺智者大師說

門人章安灌頂記

開章爲三一大意二五停三念處大意者四句雖略網羅罄盡若絕若說若世出世已如上辯今依下生生而明別也中論名假名即此句也別家四門且指大經云佛性如闇室缾盆井中七寶有門也衆生佛性猶如虛空畢竟清淨無門也譬如乳中亦有酪性亦無酪性亦有亦無門也佛性非空非有第四門也雖列四門若說若行多用亦有亦無門也問有門可明佛性空門云何有性復濫通家答別教是不但空所以得見佛性通家但空局不但空廣廣局云何相濫衆經諸門列位位數增減華嚴初無十信後無等覺於十住中多明圓義於登地中多明別義若住若地皆說界外行位不語界內云云方等前分對緣散說得道而已未論地位至瓔珞總結階級明五十二地前後數整界內亦分明諸般若前分亦對緣散說亦未有階次勝天王但明

十地前無三十心後無等覺新金光明無前無後但明十地仁王般若明五十一位無等覺推諸經意如軍師蕩寇竟方叙勳勞定其爵祿所以前散後結問法華是後經那不明位答前明一部之前後法華是一期之後良以瓔珞結諸方等仁王結般若竟法華在後不明次位但決了諸權而入於實涅槃亦不明次位同開佛性入秘密藏但地義深微非聖證不了凡下莫知對緣增減隨機廣略出没宜爾但順佛語依修多羅不得執此訶彼各興諍競非法毀人誣佛謗典云云南岳師釋大品三處明位初四十二字門初阿後荼皆具一切法判屬圓教四十二位也次明初地修治地業乃至第十修治地業判屬別教位後明乾慧地乃至佛地判屬通教位此深得經意文義朗然然佛一期諸大經門門不同位位數異行人採用各異若論數整須依瓔珞若扶三觀次第須依大品若凡夫得預須依涅槃數整可解扶三觀者欲以道慧具足道種慧當學般若欲以道種慧具足一切智

當學般若欲以一切智具足一切種智當學般若欲以一切種智斷煩惱及習當學般若初五方便伏見思從假入空觀十住是道慧斷見思從空入假學道種慧斷塵沙若從假入空破偏假從空入假破偏空至十迴向中學不假不空一切智伏無明登地得一切種智若至等覺一時斷煩惱及習若不明等覺只十地斷煩惱習也是以三觀相扶云云若瓔珞明十信十住為習種性十行為道種性十迴向為性種性十地聖種性等覺性妙覺性略則七位廣說五十二位也依涅槃五行十功五味半滿次第相扶始自凡夫得預修學具有別圓界內界外四四諦意菩薩住堪忍地鐵輪位中修生滅四諦十住中修無生四諦十行中修無量四諦十迴向中修相似無作四諦登地見中得一切種智五行十功問藏通云何得入涅槃中修學耶答涅槃扶律而說故名贖命若別圓有法身慧命何須贖命贖命意在藏通灰斷之命令得法身常住也問三藏生滅慧云何贖成常住慧答令涅

槃引藏通中昔日灰斷不明佛性令俱引見佛性當知三慧被決不同先曰若論戒則五支諸戒小乘所無也若論定從八背捨十信中伏通惑住堪忍地教化衆生豈同二乘問何以得知答一以義推可見二以聲聞相異問別教登地猶用界內通名名四依義何意不用界內方便耶答即得用既以通名名斷道何意不得用方便伏道煖等位耶又復佛法名教通用小乘名教在方便中尚用大乘方便道見諦斷道何意不用耶所言別教其義有八謂理教智斷行位因果云云理別者三諦之理理隔不融信而修之從淺至深歷別有異從淺與後別深與前別當體間隔是名理別教別者佛曰先照菩薩二乘聾瘂豈況凡夫瓔珞仁王地論攝論不明界內故凡聖異聞大論明一與聲聞共說二不共說不共說即教別也大經五行不融大品三慧屬三人釋論釋之實是一法為向人說令易解故三慧為三如一時說三相此即教別也智別者圓意難顯要假方便然後可見如因作入

無作因無常以入常外人難因無常果云何常佛答汝因是常而果無常何故不聽我法中因無常而果是常云云別菩薩欲學常住佛性先修無量四聖諦後觀諸法實相中道佛性不生不滅不垢不淨次第梯隆先觀空次學恒沙佛法後開如來藏次第修三眼三智是名智別斷惑別者如無量義云衆生欲性無量欲性無量說法無量說法無量故藥病無量藥病無量故通塞無量分別校計生滅無生滅無量無作苦集滅道皆無量覆如來藏藏闇故造作二十五有業受諸生死惑此長夜發菩提心興四弘誓自脫無量繫縛亦脫衆生無量繫縛是名斷惑別行位因果等別可知也問無作既勝何不緣無作發菩提心答別家以無作是果果不通因故非發心正意意者緣無量發心至果方成無作耳問若爾初地已得無作何意不緣發心耶答初地分得妙覺時乃究竟例如三藏初生滅果方無生通則不爾發心即觀無生別人初緣無量後乃無作圓人發心初則無作大意竟

云二停心者前三藏數息不淨等停心跡遠事偽通以觀息不生不滅停心即事而理近審真今別教以持戒之根本若我住世無異此也即佛依此而住即僧雖爾望於三藏是審是真望於實相非近非審非真非理與前別後別居季孟之間此義可知云云大經云菩薩作是思惟出家閑曠猶若虛空一切善法因之增長在家逼迫猶如牢獄一切惡法因之而生往詣僧坊聞佛有無上道無上正法大衆正行即求出家佛是非果之果人也無上道是慧聖行正法是定聖行大衆是戒聖行此是非因之因也菩薩受持時如秉浮囊度於大海爾時愛見羅剎來乞浮囊若全若半若手若指若塵令汝安隱得入涅槃謂稱情暢樂名涅槃鈍使造惡多隨三塗利使執見破戒亦隨三塗或執見修善多牽天上久後還墮若不隨愛見能生五支諸戒一根本業清淨戒謂四重也二前後眷屬餘清淨戒前後是方便偷蘭遮等餘是諸四篇等也非諸惡覺覺清淨戒定共戒也護持正念念清

淨戒道共戒也迴向菩提大乘戒也後有九種與釋論十種相似一清淨戒謂受得清淨也二善法戒謂動不動皆毗尼也若護持不犯生止行兩善謂法也三不缺戒謂五篇不破也四不析戒析假入空體假入空皆道共戒也五大乘戒即菩薩初信心經云汝等但發菩提心則出家禁戒具足也六不退戒即十住不退也七隨順戒對十行隨道戒也八究竟戒九迴向戒斷界內正習也十具足諸波羅蜜戒者登初地乃至等覺也於一戒中具足爾許法門即是別家停心如前數息身命之要今戒為法本道之根源故以戒為停心也菩薩雖信佛法常住之理內解分明猶自覺觀不住是直而非善爾時更學定聖行停心即共念處也依經即是隨息停心此知阿那出息入息繩長知長繩短知短元治覺觀發根本淨特勝通明等淨如開倉見穀粟經云復有梵行謂見身中三十六物是修念處實觀也次不淨觀治貪欲經云復有聖行謂除却皮肉諦觀白骨一一節間有我不耶

作此觀時即見骨中青黃赤鴿色是背捨欲界定相四色轉明心與色青合故一切皆青餘亦爾是未到地相爾時不壞內色不壞外色內外俱不滅色相以是不淨心觀內外色即見額上骨中八色光明煜煜而出照天下即初禪覺支相聲聞但有光不見佛菩薩多修念佛見佛或為說法即初背捨初禪攝內無色相以是不淨心觀外色者內滅却骨人以不淨心觀外色外色有二一身外之色即是死屍等二骨人所放八色光明是界外之色所以須觀者去欲界近用以防過故界內色外色皆不淨故言以不淨心觀外色若作修家方便自有觀法滅却骨人今但言證法見骨人自然消磨不見但有八色及外不淨故言內無色外觀色此骨人滅時即有未到地相亦是初禪謝二禪內淨起起時八色一陪更明青黃赤鴿非復前比亦有內淨喜樂一心四支不同根本特勝通明中是為二背捨二禪攝也云三淨背捨身作證時是三禪相舊云三禪無勝處四禪無背捨釋論明淨背捨身作證三禪徧身樂得為證四禪無樂何所為身作證成論人以三禪共為一淨背捨今用三四兩禪從容共為一淨背捨無嫌三禪身證為淨背初門成就在第四禪第四禪具足勝處也何故言淨大論云緣淨故淨八色是淨法未被練不得淨今三禪四禪法起來觸此八色為作淨緣三四禪等此是色界極淨之色用此為緣故言緣淨觸八色更淨故言緣淨是樂徧身受故知是三禪中淨有四義三如前兩背捨即是緣淨故淨此意也四空四背捨無色更無別法但以空無相心修若凡夫人自地地愛染聖人深心智慧利直去不迴故名背捨問舊云此無別法但以無漏修此可然前何意無別法不可指舊禪為別法不可指邪禪鬼定外道事為別法云今次四禪得修若不得禪作觀不成設修雖不發無漏亦名修背捨而不名解脫若有宿習發此何嫌但滅受一背捨不得無漏修則不成故不論發宿習也九次第師子超越等三藏中無有凡夫修得此定大乘或有云次大不淨亦名大背捨良以假想猒力小若假想猒背大皆由緣處廣狹若觀骨人不淨除却皮肉或觀一屍一兩城邑聚落等所有正報故言小不淨小背捨若大不淨緣是依報國土錢財穀帛山川林園江河池沼大地一切色法悉皆不淨蟲膿流出臭腥流潰山如聚膿河海穢濁衣服如臭屍皮飲食皆蟲汁大經云觀好美羹作穢汁想飯如蟲聚宅如塚墓大地無可愛處若幻術誑人今神通得法道理故酥蠟金鐵遇暖則流遇冷冰結凡夫遇淨緣成淨遇不淨緣便不淨達此道理得其轉變良以昔曾修得今發宿習故大地依正悉是不淨初學作有與廢數習成性任運不淨譬如鑽火發不擇薪乃至江河乾竭此觀亦爾初止一屍二屍一兩聚落若成大勢一切依正無非不淨故言大不淨觀也又福人感色淨又人心著淨重於穢輕破此大著皆為不淨不可定執山河國土而言為淨如僧護見地獄一百二十五所所見大地是身為他所耕叫喚苦惱是名田地獄又見

身是樹衆苦競集宛轉呼吒若山若屋衣裳
浴室房法事等悉皆受苦何者昔觸境生著
起愛今觸境穢惡受苦今爲轉此愛染修大
不淨觀破淨顚倒亦名大不淨大背捨若凡
夫所修八禪但除下地不能除自地佛弟子
所修能除下地亦除自地未是無漏不能除
上地若無漏緣通則自地下上皆能除也若
內觀骨人外觀色名初背捨初禪攝若內無
色外觀色外八色正依皆不淨時名二背捨
二禪攝此兩背約依正判大小若三禪入淨
背捨則不論何者根本是小所得不淨成小
背捨若根本是大成大背捨乃至四空滅受
例如此云若約兩不淨爲勝處還依依正判
大小若約多少好醜成小勝處亦約依正多
少好醜成大勝處所以猒背心未能轉變自
在勝處更來熟之一屍少二屍多十少百多
一國少大千多衣食多少亦爾初未能多少
少習旣成即能多今發還爾若好若醜者此
約兩報爲好醜端陋慧愚富貧貴賤而論好
醜好醜皆不淨此亦小不淨耳大則好山惡

山好國惡國好醜皆不淨此則大也次依正
俱醜骨人所放八色爲好此兩俱不淨者而
名好醜此爲勝處初禪攝若內無色外觀色
若多若少若好若醜勝知勝見二禪攝雖無
骨人而外有八色復有依正若多若少好醜
如前云勝知勝見者了此心於色不爲色所
縛心能轉色故言勝知勝見淨不淨等皆於
己心能得自在觀解成就故言勝知勝見行
者如此觀勝之時豈更貪世已身尚不惜何
容貪他上古賢隱推位讓國還牛洗耳皆昔
經成此今於五欲無復染意若不得此心貪
之至死後四勝處在四禪中三禪味樂多不
能轉變於聲聞法如此菩薩豈無勝處耶大
論云青黃赤白瓔珞云地水火風此亦無在
四色是名地水是其體此中但多少轉變無
好醜何以故內外色盡故但八色流光故無
好醜四勝處在第四禪中十一切處亦在四
禪中初禪覺觀多二禪喜動三禪樂動不得
廣一切處唯此不動念慧則能一切處以一
青徧十方皆青餘色亦如是若一切入者將

一青色入一黃色徧一切處一黃入青亦徧
一切處而青黃不失餘色相入亦如是爲一
切入此是內心所放八色徧一切處那言取
少樹葉爲緣徧一切處若內心無此力外不
能徧不應取外色爲緣也大論取優鉢羅華
者爲人不解借外諭內不可以諭爲是亦有
此義若通明觀中無骨人不放八色是時修
八解脫借外爲緣可爾今不壞法人有八色
自不用之取外樹葉此不成義今不用云次
明菩薩修緣念處於依正中轉變自在具諸
波羅蜜慳心旣破尚不惜身何得爲身貪求
他物是名檀得是觀時終不爲此依正偷殺
妄語危他自安順理行心名尸若彼觸己終
不生瞋發言動身口加報是名忍辱終不倚
此不淨生身懈逸耽著恣情以自穢雜是名
精進善巧方便四隨得所所觀調適念慧現
前或不淨背捨勝處神通變化願智熏修絓
是諸禪於中轉變得成三昧百千變化一切
道一切定皆在此禪而得具足是名爲禪作
此觀時身受心法非因非果非世出世若苦

集滅道悉皆不淨能觀所觀一切諸法皆不
可得無所有故畢竟清淨無一可得不生不
滅名般若波羅蜜是名於勝處中轉變為一
切法門是心定故隨意自在隨作隨成勝處
之觀如好馬能破前陣復能調制其馬欲去
欲住迴轉自在作諸法門亦復如是不可窮
盡是名菩薩於四念處修勝處觀觀中廣修
諸法悉於勝處修習若發宿世善根時亦於
勝處中發是時觀淨無魔入壞此法何以故
心得自在無障礙故作於心師心使於魔魔
不能破心也行四三昧人多轉入五種佛子
之位或即入五品弟子之位何故爾並是助
道力大大助開門入清涼池剎此是觀禪發
相也若九次第定師子超越等有二位依三
藏阿那含人得無漏心地調柔方能修九定
凡人修不得大乘人修習者如發心二不別
別教菩薩歷別修習但不取證也若案經前
有持戒對數息次有不淨觀一一節間求我
不得即對界方便光中見佛即是念佛停心
剎此是性念處對四停心也次修緣念處觀

學四無量心修法緣慈定分明開發觀法無
我不可得故是界方便觀四無量心者通論
慈悲始終皆有無緣即以實相為慈慈即如
來慈即解脫慈即法身此乃實相之理無緣
之慈不修眾生法緣之慈不修眾生法緣事
慈正修無緣大慈注九事慈自發應須識知所言十二
事慈者即眾生緣慈發有兩義一發此慈熏
定定法轉深因此慈定即發根本二者或先
得欲界或得未到地或得根本於根本中有
慈亦言發此慈一切眾生得樂之相無怨無
惱歡喜稱心適意或得人中樂或得天中樂
若修得慈定分明想其得樂無一眾生而不
得樂此名慈心定但此定緣眾生有三種若
緣親人得樂名為廣緣中人得樂名為大緣
怨人得樂與親人等名無量又緣一方眾生
得樂名為廣緣四維名為大緣十方名無量
此定有兩一隱沒二不隱沒若緣眾生得樂
心中明淨決定所緣之處實不見此眾生得
受於樂但想而已是為內不隱沒而外隱沒
自有內心明淨作得樂想而外所緣十方眾

生分明見其得樂或得人中或得天中其相
分明是名內外不隱沒若慈定中見三種人
得此樂相後始復發根本五支五支功德倍
勝根本如砂糖石蜜和水豈方單冷悲喜捨
附定起亦如是菩薩修此禪定內思力強故
住堪忍地在十信位忠九中靡所不作故迦葉問十三
菩薩有緣得破戒不答有緣亦得如仙豫殺
五百施甘露鼓十劫之壽乃至為眾生地獄
云次性共念處合修生滅四諦調心拯觀無
生四諦助伏見惑至斷見時還用無生四諦
斷故大經云若是逼迫相集是能生相滅是
寂滅相道是大乘相如三藏中要須禪助伏
見惑暖法方得發今亦如此菩薩知此惑障
深重不可即斷借生滅方便發十住暖法也
問十住十信中退不答經明六心退七心不
退問別教只用此戒與聲聞異不答雖同而
異菩薩戒具足五支及究竟諸波羅蜜二乘
不能究竟或身智俱亡入無餘灰斷問禪復
若為答聲聞法中斷欲界方得修初禪菩薩
不爾於十信修共念處觀學背捨安忍成就

爲衆生修一切護持正法畏於二乘道如惜
命者二乘豈能如此菩薩修十信初心即具
十行經云十法爲道一信有十十信有百乃
至十地只是十法但一受不失勝者受名耳
四念處亦如此只是觀解轉深名轉勝即是
別家乾慧地初賢位問此十信與圓十信云
何答圓伏無明見思自盡六根清淨皆能互
用故言若干種一時皆悉知身如淨明鏡能
現諸色像唯獨自明了餘人所不見問別與
通十觀若爲答通用十法傳傳簡別若三藏
十法止破外道成三乘人外人不知煖法人
所行處況有十法通教十法異三藏三藏後
心亦不知通家初心通家初心亦不知別教
初心況後心耶別教十法異者一善識正因
緣無明佛性之境通教但識無生眞諦幻化
境耳二眞正發眞正無量四聖諦心求常住
佛果能度法界衆生通家只發心緣無生四
眞令得有餘涅槃度界內衆生三止觀調適
者止成一切禪觀成一切種智通家但通三
乘共止觀願智頂禪耳四破法徧者破界內

界外法次第徧通家止破界內二諦徧耳五
善識通塞者如來藏顯爲通取相塵沙遮障
爲塞通家只約四諦見愛中論通塞耳六三
十七道品調適者大經云修無量三十七品
是大涅槃因通家但是偏眞小涅槃因耳七
善修助道者修十波羅蜜一切萬行恒沙佛
法開三脫門通家但開四諦助三脫門耳八
善識五十二地七位廣略皆知通家只三乘
共十位耳九安忍強輭兩賊者忍法界衆生
二十五有有空強輭通家只忍愛見爲強輭
耳十順道法愛不生者於大涅槃不生貪著
況小涅槃通家守果愛小涅槃是生死貪著
故如此分別十法大異又具十番觀門入十
信成堪忍地上菩薩位亦可以十法對十信
菩薩修三種念處發諸境界種種諸法或眞
或僞或益或損不出於十十者謂陰界入煩
惱病患業相魔禪見慢二乘菩薩等今不委
釋如彼具明若不頂隨得入初賢位問別教
六即如何答中道佛性爲理即解五十二地
文義通暢無礙名字即十信爲觀行即三十

心爲相似即登地至等覺爲分眞即妙覺爲
究竟即也第三念處觀者遠緣如來藏理其
理難明而假方便眞實得開至如三藏通教
用世間方法世間行人五種七種以爲方便
別教以出世方法出世行人三十心等以爲
方便譬如鑽火煖在前出亦如入海先見平
相法華以無漏爲涅槃相當知析假是三藏
方便體假是無生方便析體無量是別方便
方便性念處顯眞實性念處方便共念處顯
眞實共念處方便緣念處顯眞實緣念處生
滅無生滅無量皆是別家方便方便若成可
稱火相平相方便不成無暖無平大海難得
其觀云何初以五停心遮煩惱風善直成就
慧燈服了陰身不淨五種穢惡受有百八悉
皆是苦介爾違順念念無常善中無我惡中
亦無我非善非惡何處有我別相總相循環
究轉寂入涅槃此觀成時開五停成十信亦
名外凡亦名乾慧地亦名善有漏五陰能伏
界內淨等四顛倒怗然不動聲聞猒苦欲速
涅槃菩薩不爾捨生滅四諦觀正修無生四

諦觀觀若本不生不生故不滅不生故不有不滅故不無不常不斷畢竟淸淨淨若虛空尚無有若云何顛倒受想行識亦復如是是觀成時進入十住入理解心名爲內凡亦名暖法亦名亦有漏亦無漏約界內名亦無漏約界外名亦有漏故名似解十行十迴向似解亦漏無漏登地乃名無漏正用無生四諦慧斷界內見思故大經云菩薩解苦無苦而有於眞三諦亦如是故云入理般若名爲住有二種般若若發中道是圓般若若發空是偏般若於界內爲眞於界外爲假亦名一品相似中道論其所斷斷界內通惑盡與通七地齊亦得界外相似慧眼故須菩提云我從昔來所得慧眼未曾得聞如是經典即此義也又斷界外上品塵沙又伏無明猶是暖法內凡也地人以五佛子謂四果支佛開五爲十對十住今不爾大論云先於五佛子果人中歎今何故獨歎菩薩答聲聞諸菩薩未得果大乘菩薩得果故獨歎菩薩今不用前五佛子對十住若欲作者取法華五品弟子開

五品爲十對十信故仁王云十善菩薩發大心長別三界苦輪海十善即十信十信尚斷感況十住耶云云若欲前進應捨無生四諦正修無量四諦無明與法性合起無量取相感無量生死無量塵沙招無量果報無量無明受無量報身則有色受想行識皆是苦諦無量受陰所有煩惱皆是集諦無量能觀之智皆是道諦無量集盡苦除皆是滅諦如是無量根性無量藥無量授藥法無量方便菩薩爲此而起大悲發四弘誓未度界內外五陰乃至餘有一生在者皆令得度未解通別見思四諦塵沙無明者皆令得解未安偏道者並令得安未入小涅槃者皆令得入常樂我淨四德具足修是觀時進入十行從理進趣方修一切衆行故名爲行亦名登頂斷界外中品塵沙得界外相似法眼見恒沙佛法相似如來藏云云若進入十迴向者應捨無量四諦正觀無作四諦云何觀初從有門觀佛性但無明重故不見大品云諸法如是有如是無所以是事不知名曰無明無明覆心不見

佛性四門俱塞巧用四隨四門俱開門雖有四只是不二法門也觀此無明爲從無明生爲從法性生瓔珞及地論皆解云從法性生攝論云從無明生依阿黎耶識起此識是無記如地有金土依染如土依淨如金故言依他也黎耶識依業生故言依他也若他依者六識所起善惡業六識謝滅種子依黎耶攝持得生故名他依彼論偈言此識無始時一切所依止三藏學士述難小乘人云汝六識中起善惡業六識謝過善惡亦應隨滅若滅現不得起若不滅無黎耶依何攝持今還難之汝偈道他依汝邪道依黎耶黎耶是無明客法爲他法性是本法爲自若法性爲自黎耶成他但依他何處有自若他等是客法喚六識爲他何意不得喚黎耶爲他又難六識依黎耶六識爲他黎耶依法性黎耶亦是他云云若黎耶他是自性自性應是他如此定時隨彼意答若自若他俱被破耳問一切善惡從無明生法性生無明法性共生爲離無明法性生法性生是自生無明生是他性生無

明法性合故生是共性生離無明離法性生者是無因生諸法不自生亦不從他生不共不無因是故說無生無生說生假生非生但有名字是字不住亦不不住是字無所有故無明爲自法性爲他者亦作此破云云師云雖四句不立而人多執共生譬如眠法與眠心合即生眠眠故有無量夢事起云云無明與法性合生無量六道事六道事皆從無量煩惱生又生無量不思議塵沙煩惱起無量界外事菩薩修四念處尋此無量煩惱無量事相依無明起若得無明即得法性得法性故見佛性若通教只尋六識如幻如化即空之觀但斷枝條不尋根本無明不見如來藏以不見故不得無明不得法性不得無明不得法性故不見佛性如尋夢得眠不得眠心良由六識中觀淺[注九]但是化城止息不能[十九]深觀如來藏恒沙佛法菩薩深觀如來藏破無量取相破無量塵沙破無量無明破無量身相破無量受相無量心相無量法相識無量病相知無量藥作此觀時即入十迴向迴因向果迴

事向理迴已濟他故名迴向此位正是解行終心麤惑已融似中慧淨斷界外下品塵沙伏無明轉強如向山趣前漸易見相似中道見恒沙佛法斷恒沙煩惱入相似是自行出界假是化他地持解自性禪是三十心位未至初地大經明初依之人具煩惱性能知如來秘密之藏未得第二第三住處正是三十心位又地持明三十心爲三分一觀分二止分三二分同類正是地前方便道中修三種念處觀分是修性念處止分是修共念處二分同類是修緣念處也相似中道觀於一刹那頃眞解開發登於初地斷一品無明得一分無作四諦解五行成就諸功德滿若通對位一一位中各有三種念處若別對者十住修性念處觀十行修共念處觀十迴向迴別向圓修緣念處觀至初地三種念處分成就若對大品欲以道慧當學般若對十住性念處位欲以道慧具足道種慧對十行共念處位欲以道種慧具足一切智對十迴向緣念處位欲以一切智具足一切種智對十地位

一往如此若登地中道顯時眞性法身分成就一切禪一切禪有三一現法樂禪二出生三昧禪三利益衆生禪登初地時名味皆轉觀分轉名現法樂禪能生十力種性三摩跋提破無明法身顯現佛性一法界一切法界一切法界一法[注九]界非一非一切[二十]三諦自在能百佛世界作佛諸佛加之能爲十地菩薩說法菩薩不諦謂是眞極法華中佛加聲聞爲菩薩說法諸佛子等從我聞法佛爲授記汝於來世當得作佛諸聲聞尚爾況加諸菩薩等色心神通相好光天動地形聲兩益法眼開朗知衆生根有機即應善巧分別猶如虛空不可窮盡聞說法者皆得道果此是觀分亦是觀身內法性理顯名性念處力也止分轉名出生三昧禪出生百八三昧普現色身名三昧王一切三昧悉入其中住首楞嚴修治於心猶如虛空能一法門一切法門一切法門一法門非一非一切無礙自在破無明顯眞我性十波羅蜜諸陀羅尼門如來藏海理內之事皆悉明顯若化衆生假作名字說

種種五陰破種種顛倒說種種法藥破種種病作無量醫王應病與藥令得服行皆令悟入菩薩正位是名檀波羅蜜以施衆生故經言有法門名無盡燈即此意也下九波羅蜜例爾彼解十波羅蜜對十地初檀滿但是約位耳直於禪中修具百波羅蜜觀法界神通徧照法界一切衆生衆生蒙光罪垢煩惱皆悉除滅是名止分亦是共念處力云二分同類以修緣念處觀得法界緣起以無緣慈悲修身赴機得如來一身爲無量身無量身爲一身非一非無量自在能現十法界像處處應現往只同是一五陰用有強弱界內力弱只見偏真界外力強能見圓滿今時三種念處具足三德性念處顯爲法身共念處顯名摩訶般若緣念處顯名解脫所調伏衆生之處名爲解脫復次亦以性念處爲般若共念處爲解脫緣念處爲法身法身即法性見法性即見佛性即得中道得中道即得菩提得菩提即住大涅槃即得諸佛法界即法身法身徧法界用故住大涅槃種種示現三種念處名三點不縱不橫爲大涅槃得色解脫受想行識五種涅槃具二十德名四念處坐道場轉法輪若圓爲雙樹非偏非圓中間入涅槃諸行功德莊嚴名常樂我淨是稱歎新醫從遠方來曉八種術遠方者從法身地起慈悲誓願應衆生衆生根緣不同是以現種種身說種種法法華云長者驚入火宅爲度衆生生老病死憂悲苦惱愚癡三毒之火教化令得三菩提云登初地時得二十五三昧凡十番破二十五有破二十五空破二十五無明得無畏地不畏三惡四趣有邊不畏聲聞緣覺空邊不畏大衆威德二邊中間皆不畏以修性念處故云得自在地若至地獄不受熾然碎身等苦至一切處無一切苦能以須彌入芥子芥子含須彌毛孔注滿四海海內一毛孔以修共念處力云得二十五三昧一切三昧悉入其中一切事一切理皆無所畏皆自在皆名王三昧以本修緣念處故初地既如此從二地乃至妙覺可以意知不俟更說當知四念處有如此大功德力何況後諸法門耶有眼有意者自當耽味何俟囑耶

四念處卷第三

音釋

隥（丁鄧切梯也）煜（余六切煜煜光盛也）潰（胡對切散也）劑（才詣切分劑也）

四念處卷第四

隋天台山修禪寺智者大師說　法十

門人章安灌頂記

第四圓教四念處者爲三一大意二停心三念處大意開四門云若說若行多用非有非無門云餘法易知別圓須解一明位有高下二明法之偏圓三明斷不斷四明具不具五明通不通位高下者別教十信伏界內見思十住斷界內見思又斷界外上品塵沙十行斷中品塵沙十迴向斷下品塵沙伏無明登初地見中道斷無明乃至等覺妙覺斷無明盡圓教初有五品弟子名外凡十信名內凡皆圓伏無明而界內見思自然而盡如火燒鐵鐵雖未融垢在前去正慧觀無明無明未除見思前盡若登初住斷一品無明乃至十住斷十品無明與別家十地齊若登初行又斷一品無明與別家等覺齊若至二行與別家妙覺齊若登三行所有智斷別人不識其名況知其法四行乃至十行十迴向十地等覺妙覺所有智斷皆非境界但知十二品斷無明爲已家之極果不知是他家之下因譬如構塼石爲基以金寶飾上豈如從基至頂悉累金剛非唯高低有殊亦寶非寶別法說譬說簡別朗然不須惑矣二法偏圓者類如小乘斷通惑不除別惑聞甄迦羅彈琴迦葉起舞天冠問曰耆年解脫何故如此迦葉答言聲聞之惑我已斷盡此是菩薩勝妙功德故吾於此不能自安如四方風不動須彌毗嵐風至碎如腐草當知聲聞斷通不能知別無漏力弱不能自安別教初心止伏見思地前止斷界內見思登地分分伏無明分分斷無明此則偏斷非圓伏也若作界外別說者登地斷別見二地至六地斷別欲界思七地斷別色無色界思此亦偏斷之義耳又作不思議六塵義者入無量禪作無記變化色住復入力禪捨復入力禪起復入力禪無量百千億劫倒修凡夫事至八地已上猶是無色界果報不可思議六塵何以得知地持解等覺無垢地始得離見見清淨禪當知離欲界色無色惑俱至等覺乃盡方是圓義若八地始離無色界果報者是偏斷之義也故大經云十地爲無我輪惑所轉無我只是見惑若見惑先斷不應至無垢地若見至無垢地者乃圓義耳以是推之偏斷則是別意也圓斷惑者始外內凡即圓伏三界之惑初住即圓斷無明二住至等覺皆圓斷無明以此推之圓別斷則明矣三斷不斷者別但明斷不論不斷圓具二義若教道明斷證道不斷例如小乘方便論斷證眞不論斷不斷今亦如是若不思議觀內不見有煩惱可斷煩惱性不障菩提菩提不障煩惱煩惱即菩提菩提即煩惱故淨名云佛爲增上慢人說斷婬怒癡名爲解脫無增上慢者婬怒癡性即是解脫無行經云婬怒即是道又云六十二見爲如來種即六根六塵而無限礙只眼中見色亦眼中入三解脫門華嚴明十眼乃至六根皆明於一塵中具十方三世諸佛八相成道轉法輪度衆生皆不斷而明了也四具不具者若只作一法不作一切法者此是別意若一法一切法趣一切是趣不過趣尚不可得況

有趣非趣趣一即法性法性即法界無一法出法界外若有一法過涅槃者我亦說如幻如化故知一法具一切法即圓意也五諸功德通不通者若別意只一地不關餘地若圓意一地一切諸地故大品云若聞阿字門即解一切義過茶無字可說初阿具足四十一字後茶亦具四十一字從初地具有住持生長荷負義至後究竟亦具三義大論云有始入中入終入實是一入而有初中後問若作圓意若爲判不思議二諦答偏圓俱通是世諦相非通非塞是眞諦相大意竟二五停心者私謂五品是也即事而理其相自彰何者初教以數息事停散動圓家以信理除疑惑又信是道元故當初品又信是功德母如彼氣命又信順不動即是停心故信品是一停心也初教以不淨事觀停貪欲圓家以讀誦除穢染若著文字染汙法性是爲染法非求法也文字性離即是解脫解脫清淨是第二停心也初教以慈停瞋圓以慈故有說說無秘悋悋有秘恚則非慈相當知慈故能說第三品停心也初教以因緣觀停癡圓以六度度於六蔽闇去明生是第四品停心也初教以念佛停逼迫圓以即事而理即法佛法佛豈逼迫佛法無能逼所逼無逼無遮者無逼法是第五停心當知信事即理文字即解脫慈即寬弘度蔽彼岸一切平等是圓家五停心也以五品爲停心其義已顯云云重舉四弘四三昧生死苦諦即是涅槃無二無別此則信事順理道元功德母未度苦諦是初停心煩惱即菩提無二無別是爲未解集諦令解集諦即第二讀誦解脫停心也大悲拔苦兩誓願云云未安道諦令安道諦即是以無悋之慈而說法第三停心也未入滅諦令入滅諦即是兼行六度度蔽彼岸第四停心也大慈與兩誓願云云又指四三昧爲第五停心也此四三昧皆修念佛破障道罪自有人數息覺觀不休若念佛若稱佛名即破覺觀帖然心定故普門品云若有衆生多於貪欲常念觀音即便得離破根本無明淨名云一念知一切法是爲坐道場皆是念佛法門也常行出般舟諸佛倚立現前觀法界佛也常坐出文殊問般若繫緣法界一念法界而念佛也半行半坐出方等法華如是作已却坐思惟諸佛實法法華云當成就四法一爲諸佛護念云云此語初心行人久行道者如安樂行常好坐禪在於閑處修攝其心觀心無心法不住法我心自空罪福無主作是懺悔名大懺悔云云非行非坐通四法一通衆經二通諸善三通諸惡如賢者軍戎家業等不妨用心四通無記行住坐卧語默皆是摩訶衍以不可得故夫達者懸解迷者未悟如囊中有寶不探示人人無見者今更點對冀得超然前三藏中以事緣事謂數息不淨乃至念相好等今則不爾以理觀緣理生死即涅槃煩惱即菩提生死是衆生之息命涅槃是法身之息命雖不可數而可散動明寂對於數息也煩惱是底下之穢惡菩提是尊極之淨理對前顯後故以文字解脫對不淨停心也大悲誓願拔因果苦若有我所尚不自出況拔他苦若無我所以慈悲心自拔拔他對前顯後云云

大慈誓願與因果樂者若十二因緣癡尚無自樂況與他樂今自無癡故能與樂耳對前云行四三昧皆是念佛破障道罪前教念生身應相好今念法身相好事理永殊大異故舉四三昧為第五停心也次修十觀成五停者五停上求上求何等一信順不思議一實四諦是也信一念具十法界生死即苦諦一心具十法界煩惱即集諦集諦即菩提菩提是道諦也生死苦諦即涅槃是滅諦也此四非四此一非一而名實諦煩惱徧一切處一切處皆是菩提棄此菩提更何處求菩提如此生死苦諦徧一切處皆是涅槃棄此涅槃更何處求涅槃畢定停心於此煩惱上求菩提畢定停心於此生死上求涅槃信即是求非別求也是名信一實諦成於停心也又云
法十六
何停心停心欲下化須發真正心衆生不知生死即涅槃未度苦諦菩薩為此而起大悲誓令得解脫既得脫已即是令度苦諦衆生未知煩惱即菩提菩薩為此而起大悲令得解脫既得脫已即是令度集諦衆生若解煩

惱即是菩提即是安於道諦衆生若解生死即是涅槃即是而得滅諦是為菩薩下化衆生言真正者無行經云若發心求菩提是人去佛遠譬如天與地蓋指發三方便菩提心也此乃菩提心魔大經云自此之前我等皆名邪見人也若人為說此法名善知識魔經言涅槃為生死者指貪著界外涅槃成變易生死也經言生死即涅槃者指分段生死即大涅槃況復變易而非涅槃以真正菩提心真正化也將此下化以成停心初名上求次名下化乘何等法向上向下所謂善修止觀生死即涅槃涅槃名止也止心心性名為大定大涅槃深禪定窟故涅槃即是止也觀煩惱即是菩提即觀也實相之慧名一切種智一切種智名為般若法華曰定慧力莊嚴即
法十七
上求以此度衆生即是下化當知止觀是所乘之法專此止觀成於停心既能乘向上向下向上應得果向下應得度既不果不度者何物妨礙而今不獲當知破法不徧當研生死即涅槃橫破十法界鯁塞煩惱即菩提竪

破十法界鯁塞菩提涅槃道即通也不即六法邪忽即六法是故須破不離六法邪忽離六法是故須破不即不離菩提道通以此破法成於停心云既破法徧應與理會邪猶不合當更細檢一切諸法中皆有安樂性邪忽併破一切諸法皆魔羅網邪忽併取須明識通塞若迷生死非涅槃十法界皆塞迷煩惱非菩提十法界亦塞達生死即涅槃十法界寂滅名之為通煩惱即菩提十法界癡如虛空不可盡老死如虛空不可盡窮無明無見始見終名之為通如此善知識不思議險道通塞之相以成停心云既識通塞云何於坦道中修於道品若生死身不淨乃至心無常此析法四枯道品涅槃即生死指此意也若初修不淨後修於淨乃至初修無常後修於常此即四榮道品生死成涅槃此之謂也若即不淨即修非淨非不淨乃至即無常修非常非無常此是非枯非榮於其中間入般涅槃此之謂也故經言從初發心常觀涅槃行道具百句解脫名百斤金煩惱即菩提名首

楞嚴三昧修治於心猶如虛空亦名王三昧是名善修道品以成停心也既善修道品自能流入三解脫門未入而難起方救他而難起皆何對治若慳蔽難起觀慳即菩提受不受亦受亦不受乃至五五不受檀即法界檀義攝於六資生無畏法是中一二三慳即菩提不取不捨餘蔽亦如是又對治轉治不轉兼非等云是名助道成於停心云行人未得謂得未證謂證增上慢起當如之何觀生死即涅槃煩惱即菩提理涅槃也能如此解與修多羅合文字涅槃也所觀如文文如觀觀行涅槃也六根清淨相似涅槃也無明破佛性理顯分真涅槃也等諸佛同大覺究竟涅槃也當自觀察是何等位撫臆論心莫自欺欺他是名識次位助成停心也行人行道欲熟未熟多動內外障難每須安忍令內外障不能動搖能忍成道事不動亦不退是心薩埵外謂毀譽八風內謂强輭兩賊生死不能羅煩惱不能染十法界見愛皆爲侍者分段變易二死寂然以安侍者侍者以供給役運是名安忍以成停心也順道法愛不生者夫將登而崩將過而墮此非小事大有所失行者慎之莫起法愛故云涅槃即生死涅槃貪著故生死即涅槃無退不生故於十法界法一無所染名順愛不生而生般若般若者如人有眼能避險從平何須傍教是名十觀成五停心一一停心皆須十觀總有五十觀云初品觀十法界衆生即是佛十法界五陰即是法衆生與佛無二無別衆生陰佛陰無豪芥之殊三世佛事衆生四儀無不具足諸波羅審是名爲僧大論云衆生無上佛是法無上涅槃是又至名僧者第一義是信順隨喜而無疑惑是名初隨喜品將此心讀誦名第二品能少分說名第三品兼行六度名第四品具足六度造立僧坊四事如理乃至般若名第五品五品成熟名觀行位一品既須十觀四品亦如是十觀成五品如上說以想慧純熟轉爲十信心初隨喜一實之理無二無別轉成信心信慧分別悶悶無滯於此信中具一切佛法如金剛寶藏無所缺減故二眞正發心度下崇上轉成念慧眞正故經云百生千生千萬億生令心正忩以正念故如來善護念又如七覺中心沉以念起之破生死即涅槃若心散時以念觀攝之令煩惱即菩提是爲眞正發念也三善修止觀轉成精進心者經言一心勤精進故得三菩提一切衆行精進爲本正觀明白純無閒雜爲精不染愛見爲進云四破法徧轉成定心涅槃即生死菩提即煩惱是大散亂令觀十界生死即涅槃達一切法解脫相究竟常寂滅相終歸於空體常寂滅是名橫破生死轉成定心起染愛煩惱煩惱即菩提是竪破十法界無礙徹至法性轉成定心也五善知通塞轉成慧心若起十界愚癡名爲生死若起十界貪瞋名爲煩惱觀生死即涅槃煩惱即菩提菩提非一非三是名慧心也六善修三十七品轉成不退心若四枯道品雖不退入分段而不進變易猶名爲退令四枯道品又非榮非枯道品出到不生不生彼岸故名不退心也七修對治助道轉成迴向心迴生死向涅槃迴煩

惱向善提迴因向果迴事入理故言迴向心也八善識次位轉成護心若叨上濫下起增上慢即是菩薩旃陀羅今不執生死作涅槃不執煩惱作菩提又三業於涅槃無染於菩提無著是名護心也九安忍內外强輭轉成戒心菩薩戒具防形心若起二乘心是破戒知諸法不生無心無念不倚不著名不破戒大集云寧捨身命不求小乘名持戒心也十順道法愛不生轉成願心者菩薩發願求大涅槃不取不證大品云願求菩提不以小爲足足即住以不足故涅槃不應住用此十心成一一住十住有百名百法明門十行十向十地展轉增倍千法明門萬法明門千萬百萬不可說不可說明門故瓔珞云十信爲諸道大勝者受名名住行向地耳若復前推十信是內凡相似之位名柔順忍亦名伏忍界內煩惱圓融無明圓伏得六根清淨云何淨眼中取相淨塵沙無明淨乃至意根亦三種淨故不障三身三德三身三德皆與眞相似相似故名六根清淨廣說如法華云何六根

互清淨大品云眼中眼不可得眼中耳不可得乃至眼中鼻舌身意皆不可得是爲六根互清淨又眼中眼相不可得眼中耳相不可得乃至鼻舌身意相皆不可得是爲六根相互清淨眼中眼性不可得眼中耳性不可得乃至鼻舌身意性皆不可得是爲六根性互清淨若名不可得是俗清淨相不可得是眞清淨性不可得是中清淨又名相性皆不可得是俗清淨不可得亦不可得是眞清淨非俗非眞不可得是中清淨但以眼爲本互淨諸根耳鼻舌身意各各爲本各各互淨諸根互淨如上說云何六根互用於眼根中能見無量百千萬億不可說不可說不可思議不可思議虛空等世界中十法界衆生色若依若正若內若外若上若下悉見悉知是爲眼根用即於眼中聞無量百千萬億不可說不可說不可思議不可思議虛空等世界中十法界衆生若依若正兩種音聲地獄燒煮聲大論云考掠聲象馬車牛楚毒聲餓鬼求食聲脩羅鬪諍高大聲無數種人聲苦受等三

受聲乃至有頂入禪出禪聲大論云所愛時聲比丘比丘尼讀誦音聲空無我聲菩薩解義聲諸佛演法聲其耳明利故悉能分別知是爲眼能耳用又於眼中知無量百千億不可說不可思虛空十法界香若依若正鐵圍大海地中諸衆生脩羅男女大勢小輪群臣諸宮人乃至於梵世光音及有頂比丘衆菩薩衆在在方世尊聞香悉能知是爲眼有鼻用即於眼中知無量百千萬億不可說不可思虛空世界中衆味法門於食等於法亦等如純陀八斛四斗爲涅槃佛事若好不好若美不美至其舌根變成上味如天甘露無不美者又知十法界衆生堪能法味於大衆中出深妙聲能入其心皆令歡喜又令天龍人神聞其所說言論次第皆樂來聽受又諸菩薩諸佛常樂向其處說法聞皆受持又能出深妙之音是爲眼有舌用即於眼中知十法界衆生百千萬億不可說不可思虛空等觸身如淨明鏡衆生皆喜見其身淨故三千內外依正山林河海皆於身中現地獄巳上有

頂已還所有正報生時死時若好若醜悉於身中現二乘菩薩悉於身中現唯獨自明了餘人所不見十方三世佛從初發心中間行行乃至成道轉法輪入涅槃悉於身中現佛境界既爾況復餘耶是為眼中有身用又於眼中能知百千萬億不可說不可思虛空等十法界所念若干種一時能悉知是為眼中有意用其聞聲知香味觸法亦有互用皆如上說當知六識所有無明所有智慧並是緣因緣因種緣因性七識所有無明所有智慧並是了因了因種了因性八識所有無明所有智慧並是正因正因種正因性如是三種種三相三性未發名為六根清淨三種若發即真正開佛知見若小乘法門析滅諸根入空取證今大乘報身即是法界不須更滅能於諸根作此互用一根具六六六三十六法門正受清淨能此互用故淨名云或有佛土光明為佛事或佛土音聲為佛事或以香味衣服為佛事或無言寂滅為佛事皆此意也此有似有真如法華所明即相似如華嚴所說即是真故明闇不相除顯出佛菩提只言斷而言即解脫只言不斷復云結習盡者華不著身非斷非不斷中論斷中論不斷此乃不思議圓融方便宜斷即斷如此土大士度剛強眾生宜不斷即不斷如香積土聞香即入律行也仁王云十善菩薩發大心長別三界苦輪海十善即十信也三界苦即界內惑圓融也大經云學大乘者雖有肉眼名為佛眼法華云雖未得無漏而其眼根清淨若此此皆明相似位之文也若觀如來藏心地法門即是觀如來眼耳鼻舌身豁然真發得見佛性或因聞發三智現前三身具足華嚴云初發心時便成正覺所有慧身不由他悟得如來一身無量身湛然應一切眾生機感即能垂應作八相成道百世界作佛或現二乘身利益眾生乃至作地獄身利益眾生諸佛加之能為大菩薩說法此即發真之文也

三明四念處觀者先約經示大經云其後不久王復得病醫占王病定應服乳王者八倒眾生也其後病者初倒伏後倒起故言不久也定服乳者應授四榮之術也正是今之念處意耳又譬有人以毒塗鼓眾中打之近者死遠者未死後打毒鼓近遠俱死初塗四枯止枯分段故言未死今塗四榮無明根斷故近遠俱死亦是今四念處意也又云如鳥出籠纔得離網今二鳥俱飛高翔遠遊去住自在正是今四念處也又云初枯生死不能照明佛法不能開悟眾生於佛法無工夫於眾生無利益故言枯雙樹今圓顯佛法大益眾生夫有心者皆當作佛八千聲聞得見佛性如秋收冬藏成大果實故言四榮莊嚴雙樹大經不令飲酒糟麥麩不與特牛同共一群不在高原亦不下濕下濕者凡邪四倒也高原者偏曲四倒也酒糟是愚癡麥麩是瞋恚特牛是貪欲選擇中原安處其子法華云正直捨方便但說無上道不令二乘獨得滅度皆以如來滅度而滅度之開示悟入佛之知見解王頂上明珠與之我本立大願普令一切眾亦同得此道無智者錯亂迷惑不信受是故於今日決定說大乘又云諸佛法久後

要當說眞實眞實者非生死非涅槃無邪無偏無倒無正咄哉丈夫示音繫珠咄哉去來寶處在近是故從本垂迹與法身眷屬隱實揚權藏高設下共化衆生開示正道內秘外現令開顯令得入妙正是此四念處也所言四者不可思議數一即無量無量即一一一皆是法界三諦具足攝一切法出法界外更無有法法界無法界具足法界雖無法具足諸法是不思議數也華嚴云一微塵中具一切塵及一切法於一念具一切念及一切法塵即是色念即是心色心即念處異名耳大品云四念處即摩訶衍摩訶衍即四念處者於一念處與三念處無二無別一切法趣四念處是趣不過念處尚不可得云何當有趣不趣此亦不思議意同也普賢觀云觀心無心法不住法名大懺悔名莊嚴懺悔觀心旣然觀色亦爾大經云佛性者亦一非一非一非非一亦一者一切衆生悉一乘故非一者說三乘故非一非非一者數非數不決定故當知四數不可決定即不思議之四也法華經中

八十聲聞得見佛性大經云爲諸聲聞開發慧眼天親以七種佛性釋法華當知二經佛性理同同圓同妙同大更不異也而法華以一乘爲宗約智明法相涅槃以常爲宗約定明法相智定左右之異耳法華指前經亦云以方便力故爲五比丘說當文云正直捨方便但說無上道涅槃開前經云爲贖命故說大涅槃明歷別五行十功德當文云復有一行是如來行所謂大乘大般涅槃故知二經是同今取究竟實說處即是圓極不可思議四念處也釋數竟念者觀慧也大論云念想智者一法異名初錄心名念次習行爲想後成辦名智處者境也元從不離薩婆若能觀之智照而常寂名之爲念所觀之境寂而常照名之爲處境寂智亦寂智照境亦照一相無相無相一相即是實相實相即一實諦亦名虛空佛性亦名大般涅槃如是境智無二無異如如之境即如如之智智即是境說智及智處皆名爲般若亦例云說處及處智皆名爲所諦是非境之境而言爲境非智之智

而名爲智亦名心寂三昧亦名色寂三昧亦是明心三昧亦是明色三昧請觀音云身出大智光如燒紫金山大經云光明者即是智慧金光明云不可思議智境不可思議智照此諸經皆明念只是處處只是念色心不二不二而二爲化衆生假名說二耳此之觀慧只觀衆生一念無明心此心即是法性爲因緣所生即空即假即中一心三心三心一心此觀亦名一切種智此境亦名一圓諦一諦三諦三諦一諦諸佛爲此一大事因緣出現於世欲令衆生佛之知見開諸佛出世事足大經云王夷坦道無量義經云行大直道無留難故法華名具足道雖言三智其實一心爲向人說令易解故而說爲三若教道爲言所斷煩惱如翻大地河海俱覆似崩大樹根枝悉倒用此智斷惑亦復如是通別塵沙無明一時清淨無量功德諸波羅蜜萬行法門具足無減佛法秘藏悉現在前大品云諸法雖空一心具萬行大經云發心畢竟二不別法華云本末究竟等故名妙覺平等道當知

此慧即法界心靈之源三世諸佛無上法毋以法常故諸佛亦常樂我淨等亦復如是亦名寶所亦名秘藏佛及一切之所同歸前三藏隘路不得並行通教共稟共行共入入不能深別教紆迴歷別遥遠即不能達今此念處曠若虛空際於無際猶如直繩直入四海故名直教四念處耳張衡曰翔鵾仰而不逮況青鳥與黄雀當前三念處所不能及唯圓念處孤飛獨逝凌摩絳霄無上無等無等等竪無高蓋故言無上横無儔列故言無等無等等於十方三世諸佛言無等等也欲重說此義更引天親唯識論唯是一識復有分別識無分別識分別識者是識識無分別者似塵識一切法界所有鉼衣車乘等皆是無分別識成三無性無性名非安立諦如彼具說龍樹云四念處即摩訶衍摩訶衍即四念處一切法趣身念處即是一性色得有分別色無分別色分別色如言光明即是智慧也無分別色即是法界四大所成皆是無分別等是色心不二彼既得作兩識之名此亦作兩色之說若色心相對離色無心離心無色若不得作此分別色無分別色云何得作分別識無分別識耶若圓說者亦得唯色唯聲唯香唯味唯觸唯識若合論一一法皆具足法界諸法等故般若等内照既等外化亦等即是四隨逐物情有難易大論曰一切法併空何須更用十諭答空有二種一難解空二易解空十諭是易解空今以易解空諭難解空唯識意亦如是但約唯識具一切法門而衆生有兩種一多著外色少著内識二多著内識少著外色如上界多著内識下二界著外色多内識少如學問人多向外解若約識爲唯識論者破外向内令觀明白十法界法皆是一識識空十法界空識假十法界假識中十法界亦中專以内心破一切法若外觀十法界即見内心當知若色若識皆是唯識若色若識皆是唯色令雖說色心兩名其實只一念無明法性十法界即是不可思議一心具一切因緣所生法一句名爲一念無明法性心若廣說四句成一偈即因緣所生心即空即假即中故般若云受持一四句偈與十方虛空等法華云聞一偈亦與菩提記一句亦然三世亦如是令觀此只一心不可思議十界恒現前入心地法門故能不起寂滅現身八會只是一句一句有無量無量中只一句是爲不思議故如心諸佛然如佛衆生然是三無差別諸佛解脫當於一切衆生心中求衆生心亦當於諸佛解脫中求始是般若究竟等未了者一切法正一切法邪不以心分別即一切正心起想即癡無想即泥洹此不思議非青黄赤白方圓長短無名無相究竟寂滅唯當心知口不能說若有因緣善方便用悉檀亦可得說以方便力爲比丘說衆生無量劫自性心不爲煩惱所染不染而染難可了知迷妄即染染即覆心不見淨性是以久處生死不能返本還源源實難解二乘尚不聞其名何況凡夫令佛爲作習因如大通智所繫珠至釋迦時方成果實令此種子漸漸積習後遇聲光發此種子轉凡入聖漸漸積功德具足大悲心皆已成佛道若不爾

者無明覆法性出十法界五陰重迷積沓若能超悟起二乘五陰乃至佛陰華嚴云心如工畫師造種種五陰一切世間中無不由心造諸陰只心作耳觀無明心畢竟無所有而能出十界諸陰此即不思議如法華云一念夢行因得果在一念眠中無明心與法性合起無量煩惱尋此煩惱即得法性問別圓俱作此譬云何異答別則隔歷圓則一念具如芥子含須彌山故名不思議華嚴性起云一微塵中有大千經卷智人開塵出經是一念

無明心有煩惱法有智慧法煩惱是惡塵善塵無記塵開出法身般若解脫法華云如是性相等一界十界百千法界究竟皆等今觀此無明心從何而生爲從無明爲從法性爲共爲離若自若他四皆叵得名空解脫門只觀心性爲有爲無爲共爲離若常若斷四倒不可得名無相解脫門只此心性爲眞爲緣爲共爲離非四句所作名無作解脫門無生而說生生十法界相性也無明性即是實性亦言無明即是明明亦不可得是爲入不二法門但衆生迷倒不見心之無心明成無明

云問衆生自性清淨不爲煩惱所染云何有無明生答如前責生相不可得而作十四難佛皆不答設答只長邪見大品中問有亦不得道無亦不得道乃至四句俱不得道將非世尊不得道耶佛答實得非四句耳金剛般若云須菩提於是中無實無虛大論摩乾提云癡法應得道佛答汝若證我法是時自當癡佛有時知利益亦答十四難如答淨梵志畢故不造新答我已知汝云何知無明名故

取有名新若知無明不起取有即知神及世間常無常衆生只爲愛見迷於自性隨逐諸妄緣輪不息去道甚遠五百由旬普賢觀云爲恩愛奴色使我眼法華云貪著生愛則爲所燒諸苦所因貪欲爲本不斷煩惱而入涅槃無明煩惱是如來種若斷煩惱即斷佛種故言煩惱是道場斷煩惱不名涅槃不生煩惱乃名涅槃煩惱即菩提生死即涅槃意在修三種念處觀十界色名身十界受名受十界識名心十界想行名法法性色一色一切色一切色一色一受一切受一切受一受一心一切心一切心一心一想行法一切法一切法一法將智慧性觀十法界色性名爲觀了達色中非垢非淨名爲處智慧性觀十界受性名觀了達受中非苦非樂性名爲處智慧性觀十界心性名爲觀了達心性非常非無常性名爲處智慧性觀十法界法性名爲觀了達法性非我非無我名爲處能所合標名性念處觀也次釋共念處觀觀十法界色非垢非淨雙照二諦垢之與淨其性無二無

二之性即是實性次觀十界受非苦非樂雙照二諦苦之與樂其性無二無二之性即是實性次觀十界心非常非無常雙照二諦常與無常其性無二無二之性即是實性次觀十界非常非無常雙照二諦常與無常其性無二無二之性即是實性次觀十法界非我非無我雙照二諦我與無我其性無二無二之性即是實性是名共念處觀次釋緣念處菩薩觀此身受心法無緣慈悲無緣無念如磁石吸鐵寂而常照雖無念不動而運大慈

普覆十界衆生衆生無量慈悲亦無量非一廣大不可盡誓願非一廣大不可盡是名緣念處三種一心具足觀此身受心法智慧性名性念處一性念處一切性念處觀身受心法定慧均和能助大道名共念處一共念處一切共念處觀身受心法所有慈悲名緣念處一緣念處一切緣念處觀此一念無明心即是衆生衆生即法性法性即摩訶衍摩訶衍即十法界性念處利益十法界衆生同於四念處坐道場轉不思議種種法輪一切種智以爲根本無量功德之所莊嚴皆令衆生安置十地十種珍寶以爲脚足枯榮智慧以爲雙樹若見佛性非榮非枯爲中間而般涅槃雙䏶二諦總結四念處雖別說示人文言難見只一剎那心即是因緣所生法因緣心生滅即是三藏三十七品因緣心空是通三十七品因緣心假是別三十七品因緣心中非空非假即是圓三十七品只是一念心若橫無際若豎無窮盡三諦源然此一念不橫不豎若心即空即假即中是橫觀此心先見空次見假後見中即是縱今諦觀心中三句實不縱不橫不前不後畢竟清淨廣大法界究竟虛空觀心實性無有微塵知覺即是法名不覺不覺而覺名爲佛具足恒沙法藏虛空法門十方不可說不可說一微塵中法界佛法僧究盡實相而無積聚譬如貧人多所積聚乃名藏解脫不爾無所積聚無所積聚即眞解脫解脫即是如來無所積聚乃名虛空能觀此藏是大千經卷闢此大藏是開佛知見知見故五眼具足五眼具足即成菩提菩提即摩訶般若即得法身法身即眞解脫三點不縱不橫名大涅槃涅槃名諸佛法界作是觀心是入如來室著如來衣坐如來座舉足下足從道場來住於佛法矣如來遺囑令於念處修道要在茲乎間前五停心六根互用今念處證何功德答前說似解相貌如上今修念處進發十住眞位前觀海邊平相曠蕩若斯況大海深廣渺渺浩浩可以智知無俟更說

四念處卷第四

音釋

鯁 古杏切介骾也 冏 居永切開明也 掠 力伏切掠搒擊也 [illegible] 興職切

磁 音慈引鐵石

仁王護國般若經疏序　韓一

朝請郎飛騎尉賜緋魚袋晁說之撰

陳隋間天台智者遠稟龍樹立一大教九傳而至荊谿荊谿後又九傳而至新羅法融法融傳理應應傳英純皆新羅人以故此教播於日本而海外盛矣屬中原喪亂典籍蕩滅維此教是爲不可亡者亦難乎其存也然杲日將出而曉霞先升眞人應運而文明自見我有宋之初此教乃漸航海入吳越今世所傳三大部之類是也然尚有留而不至與夫至而非其本眞者仁王經疏先至有二本衆咸斥其僞昔法智旣納日本信禪師所寄辟支佛髮答其所問二十義乃求其所謂仁王經疏信即投諸海舶無何中流大風驚濤舶人念無以息龍鼉之怒遽投斯疏以慰安之法智乃求强記者二僧詣信使讀誦以歸不幸二僧死于日本至元豐初海賈乃持今仁王疏三卷來四明於是老僧如恂因緣得之其文顯而旨微言約而意廣以秦譯爲本義勢似觀心論疏實章安所記智者之說也恂道孫而寡偶學古而難知食貧而力不足無以爲此經毫髮之重每指而歎曰其來晚學而艱如此寧封野馬而飽蠹魚不能下几案以覗人嗚呼此疏曾不得翼行於三大部中而匿光瘞彩猶若海外之遠歟恂今年七十有六歲乃一日抱之而泣曰殆將與吾俱滅邪吾前日之志非也過嵩山晁說之曰盍不爲我序而流通之說之自顧何足以與此亦嘗有言曰智者若生齊梁之前則達磨不復西來矣盡法性爲止觀而源流釋迦之道囊橐達磨之旨今方盛於越中異日會當周於天下豈獨是書之不可掩哉顧予老不及見之爲恨姑序其所自云爾政和二年壬辰四月癸卯序

仁王護國般若經疏卷第一

隋天台智者大師說

門人灌頂記

大師於諸經前例作五重玄義一釋名二辯體三明宗四論用五判教此經以人法爲名實相爲體自行因果爲宗權實二智爲用大乘熟酥爲教相所言名者有通有別經之一字通諸部也佛說仁王護國般若波羅蜜者別也又佛說仁王護國別此部也般若波羅蜜通諸部也又佛說仁王護國般若波羅蜜經即一部之通稱序品第一即部內之別名也然諸經立名不同或單就法如涅槃經或單就人如阿彌陀經或單從譬如梵網經或人法兩題如淨名及此經或法喻雙舉如法華經或三具足如華嚴經所言佛者具德之義自覺異凡覺他異聖覺滿異菩薩八音宣暢名說此能說之人也仁王下明所說之法施恩布德故名爲仁統化自在故稱爲王仁王是能護國土是所護由仁王以道治國故也若望般若般若是能護仁王是所護以持般若故仁王安隱若以王能傳法則王是能護般若是所護也又仁者忍也聞善不即喜聞惡不即怒能含忍於善惡故云忍也王者統也四方歸統故也此因緣釋約教則見諸法生知生是實見諸法滅滅則是空空則六

塵等國不動不轉故三界結盡則王安隱此二乘所得名爲仁王三藏意也於凡聖同居土而得自在若觀諸法色即是空不生不滅如幻如化三界煩惱一時頓斷住於界外化城之中生已度想生安隱想則是三乘之人共行十地能護方便有餘化城之國各得稱王此通教意若觀諸法空即是色色無邊故般若等法亦復無邊雖復無邊而與心不相妨礙如函大蓋大而無邊之法在一心中一一法中具諸佛法從於初地乃至妙覺分分圓滿住蓮華臺不動不轉能動能轉即十地菩薩住檀等六各各爲王此別教意也若觀諸法本來不生今則無滅雖無生滅生滅宛然雙照雙亡契乎中道廣大如法界究竟若虛空即從初住乃至佛地四十二心分分明證中道之理住常寂光各得稱王此圓教意也又三藏中羅漢支佛煩惱盡故得稱仁王菩薩及果向忍見思未盡但名王不名仁也通教佛地別教妙覺圓教極果各是仁王當教自有優劣若非仁則是王也若約本迹即三教之仁王爲迹圓教之仁王爲本分論本迹則圓教十行能爲別教之本通教佛地即是別教之迹三藏二乘復是通教中本展轉實教各有本迹云云觀心者觀生滅法見色是有析之至空心於色上而得自在此生滅觀心仁王也觀色即是空空色自在此無生觀心仁王也若觀空即是色次第而入中道正觀此無量觀心仁王也若觀色空空色不二而二二而無二雙照雙亡此是實相一心三觀三觀一心如彼天目不縱不橫而得自在此圓教觀心仁王也我今聖主道化無方子育蒼生仁恩普洽恒以三觀安隱色心迹尚叵窮本誠難究矣般若者此云智慧即智論四十二卷中釋也開善藏法師並用此說論第七十又有一解云般若不可稱般若甚深極重智慧輕薄是故不能稱莊嚴旻師以此文說般若名含衆義智慧唯是一門非正翻譯詳二師說各成諍競今爲通之夫般若者自有二種一實二權權即可翻實則不可實則圓教權則前三又權不可翻即三藏實色不可令色即是空實即可翻即三智也通教一切智別教道種智圓教一切種智豈可各固一見以局大方火炎不可取實當有在也然智與慧經論解殊成實合釋云眞慧名智即慧是智也淨名離說知一切衆生心念如應說法起於智業不取不捨入一相門起於慧業者釋云智是有慧是空有智故不住空有慧故不住有今此般若具翻八部有人云天王一部即仁王部稱此解不可若如大經中明人王亦天王斯則可也問人仁字別云何取同答大經云有仁恩故名之爲人老經云聖人不仁以百姓爲芻狗故知人王行仁不求恩報若背道之主但人非仁順道之主是人亦仁問仁義云何答以字論義理則易明上一表天德下一表地德立人表人德聖主道侔造化德合三才故云仁王也問古人云仁王經非正傳譯是事云何答寡識小智深可憐愍豈有不見目録即云非是正翻海庸不信山木似魚夏華亦云古初無物嗚呼盲目誚玻瓈珠且準下經自有兩本一廣說

如散華品云爾時十六大國王聞佛所說十萬億偈般若波羅蜜散華供養二者略本即今經文譯者不同前後三本一者晉時永嘉年月支三藏曇摩羅察晉云法護翻出二卷名仁王般若二是僞秦弘始三年鳩摩羅什於常安逍遥園別館翻二卷名佛說仁王護國般若波羅蜜三者梁時眞諦大同年於豫章寶因寺翻出一卷名仁王般若經疏有六卷雖有三本秦爲周悉依費長房入藏目錄云耳波羅蜜者此云事究竟亦云到彼岸生死爲此涅槃爲彼煩惱爲中流六度爲船筏此因緣釋也三藏實有爲此實有滅爲彼見思爲中流八正爲船通教以色爲此即空爲彼見思爲中流六度爲船別教以色空爲此空即是色爲彼無明爲中流無量行爲船圓教以色空空色不二而二爲此二而無二爲彼無明爲中流一行無量行無量行一行爲船隨前諸教而度云到彼岸此約教釋也空觀觀色即空及色滅空雖有巧拙同斷見思而論彼此假觀觀三假得理論彼此中觀十信已前十住已後論彼此此觀心釋也經有翻無翻各具五義廣如法華玄云云約教六塵俱經經云或以光明而作佛事即色塵爲經或以音聲而作佛事即聲爲經或以飯香而作佛事香即香塵經食飯入津即味塵經搖脣動舌即觸塵經寂然無聲諸菩薩等得入三昧即法塵經一一塵根各有約教本迹觀心釋也又但以文字爲經心行爲緯能成正覺之疋帛故取世經以喻焉序者由也次也品者梵云跋瞿此云品謂品類也義類相從即爲一品第者欲令不亂一者義乃在初釋名竟第二辯體者有人云文義爲體此通論也有云無相爲體者四教皆有無相無相永漫亦通說也有云以五忍十地爲體如下經云五忍是菩薩法具列五忍竟結云名爲諸佛菩薩修般若波羅蜜故知因修般若證五忍一切佛菩薩無不由五忍而成聖故以五忍十地爲體今則不然先釋體字體者法也各親其親各子其子君臣撙節若無體者則非法也出世間法亦復如是善惡凡聖菩薩佛一切不出法性正指實相爲體普賢觀云大乘因者諸法實相大乘果者亦諸法實相實相即法性依此法性因得法性果故知此經以實相爲體若別論之般若二種一共二乘人說二者不共準此實相亦有二種一共二不共共者但見於空不見不空不斷無明但除見思此偏眞實相不共者名中道實相別教地前次第修初地方證圓教一心從初住乃至佛果皆名圓證若論權實即共者是化他之權不共者是自行之實云云約教即般若是通唯無二藏有三乘共行十地有別入通有圓入通通正二傍即通別是權圓教是實此經雖具三教正以圓實相爲體也第三明宗宗者要也所謂佛自行因果以爲宗也有以無生正觀爲宗離有無二邊假云中道故下文云般若無知無見不行不受不生不滅此通教意但得於權而失於實今以佛自行因果以爲宗要令諸聞者欣樂增修一色一香無非般若般若眞智離有離無雖離有無有無宛然雖復宛然只自無相故以無相

因果以爲宗也問宗與體何異答宗如綱衆體如毛目振衆毛擧動綱目起宗體之義若此又如釵釧金銀是體匠者造之是宗令實相之理是體修因得果爲宗也云云第四辯用用者力用也有人云此經以內外二護爲用內護者下文云爲諸菩薩説護佛果因緣護十地行因緣言外護者下文云吾今爲汝説護國因緣令國土獲安七難不起災害不生萬民安樂名外護也此但得一俗一眞眞又不定通別圓皆有十地爲護何者十地故不可全依今以諸佛二智爲力用以諸如來皆以實智自照權智照他然此經有三種權實通別雖有實智亦名爲權圓教雖復有權亦總稱實以圓教是佛自行二智照理即鑒機鑒機即照理如薩婆悉達彎祖王弓滿名爲力穿七鐵鼓貫一鐵圍山洞地徹水名爲用通別力用微弱如凡人弓箭何者以通稟化他二智或等照理不遍或次第方知不若圓教圓照圓證故以圓中二智爲用也即權智護同居有餘實報等國令七難不起實智護

圓教四十二心之因果經云護十地行因緣此通約三教所行十地也云云第五明教相弘宣正法須識教之偏圓廣如法華玄義今略明之教者聖人被下之言也相者分別同異也此經部屬般若教通衍門是熟酥味經説護佛果及護十地行因緣又王問摩訶衍云何照故知非三藏教明矣雖有八偈談無常生滅等事乃擧往昔百法師用小乘説世間不堅以勸普明捨國即屬助道非今經正説也次入文解釋夫震旦講説不同或有分文或不分者只如大論釋大品不分科段天親涅槃即有分文道安別置序正流通劉虬但隨文解釋此亦人情蘭菊好樂不同意在達玄非存涉事今且依分文者況聖人説法必有由漸故初明序分序彰正顯利益當時名正説分末世衆生同霑法利名流通分此經八品序品爲序分觀空下六品爲正説分囑累品爲流通分若望經文受持品末佛告月光下即是流通分云云今初二序一者證信二者發起亦名通序別序亦名如來序阿難序

亦名經前序經後序六事證經名證信序起發正宗名發起序諸經通有名通序此經獨有名別序金口所説名如來序阿難證信名阿難序佛在時故名經前序集者所置名經後序今且依初從如是下至僉然而坐名證信序爾時十號下是發起序證信序者大智論云佛於俱夷那竭國薩羅雙樹林中北首臥將入涅槃爾時阿難親愛未除心沒憂海阿泥盧豆語阿難言汝守法藏人不應如凡自沒憂海佛將付汝法汝今愁悶失所受事汝當問佛佛般涅槃後我等云何行道誰當作師惡口車匿云何共住佛説經初置何等語阿難聞已悶心小醒於佛後臥牀邊具以事問佛答依四念處住解脱經戒即是大師車匿比丘如梵天法治之若心須改教迦旃延經即可得道是我三僧祇所集法寶是初應置如是我聞一時佛在某方某國某處樹林中是我法門中初應如是説何者三世佛經皆有是語云云復次摩訶迦葉等問阿難佛初何處説法説何等法阿難答如是我聞一

時佛在波羅柰國仙人鹿林爲五比丘說苦聖諦爾時大衆聞者皆信具如智論第二云云爲是事故有證信序云云文爲六一如是舉所聞之法體二我聞明能持之阿難三一時明聞持和合感應道交四佛明說教之主五住王舍城下明說教之處六與大比丘衆下明同聞之衆釋六句者三世佛經皆安如是諸佛道同不與世諍此世界悉檀大論云舉時方令人生信事此爲人悉檀破外道阿漚二字此對治悉檀肇云如是者信順之辭也信則所聞之理會順則師資之道成理會即第一義悉檀此四皆是因緣釋云云約教者佛明俗諦有文字眞諦無文字阿難傳佛俗文不異名如因此俗文會眞無非故名是此藏教經初如是也佛明即色是空空即是色色空空色無二無別空色不異爲如即事而眞爲是此通教經初如是也佛說死生是有涅槃是無從死生有入涅槃無出涅槃無入於中道阿難傳之與佛無異此別教經初如是也佛說生死即涅槃即中道徧一切處無非佛

法名如實相阿難傳此與佛無異爲如如如不動名之爲是此圓教經初如是也此經具三教三諦如是之義阿難傳之無錯無謬也所聞法體竟釋我聞者大論云耳根不壞聲在可聞處作心欲聞衆緣和合故言我聞我總耳別舉總攝別世界釋也阿難昇座口稱我聞大衆悲泣飛空說偈此爲人也阿難昇座衆疑釋迦重起或阿難成佛或他方佛來若唱我聞三疑即遣此對治釋也阿難隨俗稱我聞第一義中我即無我聞即無聞不聞而聞不我而我此第一義釋也約教者釋論云凡夫三種謂見慢名字學人二種無學一種阿難是學人無邪我能伏慢我隨世名字稱我此三藏意也十住毗婆沙云四句稱我皆墮邪見佛正法中無我誰聞此通教意也大經云阿難多聞士自然能解了是我及無我知我無我二而不二雙分別我無我此別教意也若阿難知我無我不二而二一而無二方便爲侍者傳佛智慧此圓教釋也正法念經有三阿難一阿難陀此云歡喜持小乘

藏二阿難跋陀此云歡喜賢持雜藏三阿難娑伽此云歡喜海持佛藏阿含有典藏阿難持菩薩藏蓋指一人而具四德傳持四教其義分明觀心者有空觀假觀中道正觀即空者我即無我也即假者無我即我也即中者是眞我也聞者阿難佛得道夜生侍佛二十餘年未侍佛時應是不聞大論云阿難展轉聞非是悉聞報恩經阿難乞四願未聞之法願佛重說胎藏經云佛從金棺出金色臂重爲阿難現入胎出胎相諸經因此皆得稱聞法華云阿難得記即時憶念過去佛法令如現在前故一切稱聞因緣釋也若歡喜阿難面如淨滿月眼若青蓮華親承佛旨如仰完器盛水瀉之異缾一句無遺此持聞法也歡喜賢住學地得空無相願六根不漏持聞不聞法也與藏阿難多所含受如雲持雨此持不聞聞法也阿難海是多聞士自然能了常與無常等若知如來常不說法是名多聞佛法大海水流入阿難心此持不聞不聞法也此經具三教即阿難一人以三德傳持也

云云釋一時者肇云法王啓運之日大衆嘉會之時此世界釋時也大論云迦羅是實時示內弟子時食時著衣時者爲人說時也三摩耶是假時除外道邪見者對治釋時也第一義中無時無不時廣明時義具如智論第一卷云云約教則見諦已上無學已下名下一時若三人同入第一義名中一時登地已上名上一時初住已上名上上一時今經初說即是通一時約別圓接入則具三時云云釋教主者佛也佛名爲覺覺諸煩惱身心二病因果圓滿方能破縛劫初無病劫𥁞多病長壽時樂短壽時苦東天下富而壽西天下多牛羊北天下無我無人如此之處不能感佛八萬歲時南天下未見果而修因乃至百歲時亦如是故佛出其地此世界釋也日若不出池中末生生已等華皆未現日出皆生佛若不出天人減少惡道增長佛若出世則有刹帝婆羅門居士四天王乃至有頂此爲人釋也三乘根性感佛出世餘不能感若斷有頂種永度生死流此對治釋也佛於法性無動無

出能令衆生感見動出而於如來實無動出此第一義說佛名覺者覺世間苦集覺出世道滅身長丈六壽年八十現比丘像三十四心樹下成佛者三藏世尊自覺覺他也帶丈六像現尊特身樹下一念相應斷餘殘習即通佛自覺覺他也現尊特身坐蓮華臺受佛記者別佛自覺覺他隱前三相唯示不可思議如虛空相即圓教佛自覺覺他故像法決疑經云或見丈六之身或見小身大身或見坐蓮華臺爲百千釋迦說心地法門或見身同虛空遍於法界無有分別即四佛義也本迹釋者三佛爲迹一佛爲本云云觀心釋者觀因緣所生法析之至無此三藏拙覺觀因緣即空此通教巧覺皆覺空也若先觀空次假後中此別教假覺也若觀諸法即空即假即中是圓覺也釋住處爲三先釋住次釋王城後釋山佛具三身住處有八應身四住一壽命住謂五分法身等一依止住謂王城耆山等三境界住謂三千界境四威儀住謂行立坐臥報身三住一者天住住六欲天二者梵

住住四禪天三者聖住住空無相無願法身一住住第一義空云云約教者藏佛從析門發眞知無漏住有餘無餘二涅槃通佛從體門發眞住二涅槃別佛從次第門住祕密藏圓佛從不次第門住祕密藏二釋城具存梵音應云羅閱祇摩訶伽羅羅閱祇此云王舍摩訶此云大伽羅此云城國名摩伽陀此云不害人無亂殺法也亦云摩竭提此云天羅天羅者即斑足之父昔久遠時此主千小國時王遊獵值牸獅子共王交通後月滿來王殿上生子王審知是子而作告令言我無子天賜我子養之長大足上斑駁時人號爲斑足後紹王位喜多食肉一時遽闕仍取城西新死小兒以供王膳王大美之勑常準此厨人自後日殺一人毒流天下舉國咸怨千小國王舉兵伐之擒在五山羅刹翼輔而爲鬼王因與山神誓殺千王方滿我願即以神力捉得諸王唯普明王後方捕至欲行屠害以祭山神時普明王悲啼泣根而作是言生來實語而今乖信斑足問言汝求何信普明答曰

許行大施斑足語言放汝行施事畢就我普
明歡喜途歸本國作大施會委政太子心安
形悅匈匈就終斑足問云死門難向汝既得
去何更自來時普明王廣與斑足說慈悲心
毀呰殺害仍示一切悉是無常斑足聞信得
空平等住於初地普集千王各取一渧血髮
三條賽山神願尋與千王都五山中築城立
舍衞爲大國迭更知政千王住故稱王舍
又城中百姓七遍起舍七遍被燒唯王舍獨
免太子命言自今已後雖百姓家悉稱王舍
應免火難率土遂命便得免燒故百姓家盡
稱王舍云又亦云王赦因普明王放千王故
稱王赦又此城四天王共造故稱王舍又摩
伽陀王生一子一頭兩面四手以爲不祥裂
其身首欲棄草野有羅剎女鬼名曰梨羅還
合其身以乳養之年長成人力盈諸國取八
萬四千王置五山內立城治化以多王住故
稱王舍云又摩伽陀者名持甘露處有十二
城一區祇尼大城二富樓那跋檀大城三阿
監車多羅大城四弗羅婆大城五王舍大城

六舍婆提大城七婆羅柰大城八迦毗羅大
城九贍婆城十婆翅多城十一拘睒彌城十
二鳩樓城此十二城中後六少住前六多住
又前六城中多住王舍城報法身恩故少住
舍婆提城報生身恩故也舍者王舍城中有
六精舍一竹園精舍在平地迦蘭陀長者之
所造去城西北三十里二小力獨山精舍三
七葉穴山精舍四天主穴山精舍五蛇神穴
山精舍六者闍崛山精舍者闍崛山此翻靈
鷲釋迦菩薩昔爲鷲鳥於此山中養育父母
從此得名故云靈鷲又王舍城南有屍陀林
鷲鳥居之多食死人人欲死者鷲翔其家悲
鳴作聲人以預知知人死故稱靈鷲又山有
五峰東方象頭南方馬頭西方羊頭北方師
子頭中央鷲頭亦得名爲鷲山也問佛何故
偏於王城中向鷲山說法耶答依法華論云
如王舍城勝於餘城者闍崛山勝於餘山以
佛在勝處故顯此法門勝也今此般若是最
勝法故偏就王城耆山說也中者表說中道
般若也與大比丘衆下第六列同聞衆諸經

列衆不出四種一者影響謂諸佛菩薩大果
已圓爲令正法久住世間故來影響二結緣
衆見在雖聞而不獲益但作當來得道因緣
也三發起衆法身菩薩更相發起請如來說
共益衆生也四當機衆植因曠古果遂今生
聞法之時即能悟入也比丘比丘尼優婆塞
優婆夷等各有四義推之可解文爲二初列
衆二總結初文三一此土衆二他方衆三化
衆初文爲三一聲聞衆二菩薩衆三雜類衆
二乘著空故初列凡夫著有故後列菩薩常
行中道故中列又聲聞心形兩勝故初菩薩
心勝形劣故中凡夫心形俱劣故後初文二
先聲聞次緣覺初文五一通號二列數三行
位四歎德五總結今初與者言共釋論云一
時一處一戒一心一見一道一解脫也大者
亦云多亦云勝皆阿羅漢故稱大數至八百
萬億故言多勝諸異道故言勝比丘五義一
名乞士清淨自活離四邪命二破煩惱見愛
滅故三者名號如梵漢異相各有名號四者
受具足戒故名比丘五者比之名能丘之名

怖能怖煩惱賊故名比丘四人已上名之爲衆云八百萬億者二唱數也學無下三明行位既云有學無學云何皆言阿羅漢依成論云羅漢二種一住二行當知行者是學人住者是無學人故經云五戒賢者皆行阿羅漢即是學人又於此中一文先明德行即學無學以此人學於無學之行非是向義八人之中四向三果名學無學第八羅漢但名無學皆羅漢者翻三義一者不生無明糠脫後世田中更不受生故言不生二者殺賊九十八使煩惱盡故名爲殺賊三者應供智願具足堪銷物供此藏通意也若就圓釋非但不生亦不生不生無漏是不生也非但殺賊亦殺不賊不賊者涅槃是也非但應供亦是供應一切衆生是供應也云云有爲功德下四歎德十八文有八科法門亦可歎三人初四科歎通教人次三假歎別教人三空下歎圓教人又初四科歎通法假等下共歎別圓也初即爲四令初歎有爲無爲功德有爲舉智德無爲約斷德若就境論道諦是有爲滅諦是無爲施

物名功歸已曰德故名功德無學十智下次歎智差別言十智者一法智即欲界繫法中無漏智欲界繫因中無漏智欲界繫法滅中無漏智爲斷欲界繫法道中無漏智及法智品中無漏智是也二比智於上二界道中無漏稱智中約四諦辯四種無漏智如上法智中明但有法比之殊也三他心智知欲色二界繫現心心數法及無漏心心數法少分名他心智也四世智知諸世間有漏智慧也亦名等智凡聖同有故五苦智觀五陰無常苦空無我也六集智有漏法因因集生緣觀時無漏智七滅智盡滅妙出觀時無漏智八道智道正跡乘觀時無漏智九盡智見苦已斷集已證滅已修道已等智論云我見苦已斷集已盡證已修道已也十無生智見苦已不十九復更見等也諸經或云十一智智度爲如實智知一切法總相別相如實正知無有罣礙是爲如實此獨在佛心中有二乘無分故但云十智也有學八智者是那含人在修道位中無盡無生智故但有八也有學六智者謂

見道中但有四諦及法比等六智也三根者次歎三根德若修行次第應先辯三根後辯十智今先說果後明因也一未知欲知根無漏九根和合信法二行人於見道中名未知欲知根九根者謂信等五及喜樂捨意等是也二知根信解見得人思惟道中是九根轉名知根如前說三知已根若至無學道中是九根轉名知已根云云十六心行者次歎十六觀門從心之所行故名心行非心即行也依修行次應在十智前明亦先說果也又只離四諦爲十六行行以往趣爲義修此十六觀法能趣四實之理故名行也苦下四行一無常二苦三空四無我集下四行一集二因三緣四生滅下四行一盡二滅三妙四出道下四行一道二正三跡四乘又法忍等十六行二十也此約通說若地前四十位爲四十地爲十等覺妙覺爲十六此約別說云云

仁王護國般若經疏卷第一

音釋

鼉唐何切魚名　瘞於計切薶也　恂須倫切　撙祖本切裁抑也　駮北角切色不純也　匍匐匍薄胡切匐蒲北切匍匐盡力也　翅施智切　睒音閃

仁王護國般若經疏卷第二　韓二

隋天台智者大師說

門人灌頂記

法假虛實觀下次歎三假觀門法假者色陰法是也受假者四陰是也取此二名是名名假自實無體藉他方有是名爲假又色陰是法受等是名一切世間中但有名與色而今有三別說也云云言虛實者一虛二實相形得稱陰法是虛凡夫謂實智欲了知求不可得只實而虛名爲虛實此通意也若說別義者三假之中各有三觀法假即虛是空觀空即假實一色一香無非般若是假觀觀之一字是中觀以空假是方便道故不立觀名得入中道方獨稱觀受及名等類此可解若圓說者三法即空即假即中雙照雙亡是也云云智度論云諸法非實凡夫虛假憶想分別妄謂有人如狗臨井自吠其影水中無狗但有相影而生惡心投井而死衆生亦爾四大和合名之爲身因緣生義動作語言凡夫於中妄起人相此法假也生愛恚起愚樂墮三惡道此受假也又一切法但從名字和合更無餘名如頭足腹脊和合故假名爲身如髮眼耳鼻口皮骨和合故假名爲頭諸毛和合假名爲髮分分合故假名爲毛諸泥塵和合故假名爲分亦和合諸分故名爲塵此即名假也以此假故一切法空三空等者次歎三昧德以三假因緣故得三空名此因果次第說也以法假故空受假故無相名假故無作故大論云因三十七品趣涅槃門涅槃門有三謂空無相無作等言空門者觀諸法無我我所諸法從因緣和合而有無有作者無有受者是名空門無相門者觀身雖空而有相在人著此相故修無相如說俯仰屈伸住立去來觀瞻言語於中無實風依識故有所作者是識滅相念念無故此男女有我心無智慧故妄見有骨鏁相連皮肉覆機關動作如木人此無相門也無作門者無相亦無是名無作此三定諸禪中若無不名三昧以退失故墮生死中如說能持淨戒名比丘能觀空名行空人一心常勤精進者是名真實行道人此

三能到涅槃得三解脫門云云四諦十二因緣者次數諦緣此二有同有別同是聲聞斷見思故名同利鈍有殊廣略數異故名別四諦鈍根者觀大經有四種四諦生滅藏教今所不說此經具三教有三種四諦所謂無生無量無作等也苦等四法審實不虛名之爲諦若苦集是有漏滅道是無漏此三藏也若四俱無漏是通也若四俱亦有漏亦無漏是別也若四俱非漏非無漏是圓也十二因緣利鈍者觀知大經中亦有四種於四種中各各有三別一者三世十二因緣二者二世三者一世廣如餘說云云無量功德皆成就者五結文可知也復有八百萬億下二列緣覺衆文四一唱數二標位三歎德四結成初文可知大仙緣覺者二標位也有三差別一者獨覺如昔有國王入園遊觀清旦見樹林華果甚可愛樂時王食已即便偃臥王諸婇女皆競採摘毀壞林樹時王覺已即悟一切諸法無常若是以外況內成大仙緣覺二者因緣覺出於佛世聞十二因緣斷見思惑三者小辟支佛是須陀洹人在人間生是時無佛佛法已滅人中七生天上亦爾不受八生自悟成道即成小辟支佛也非斷非常者三歎德也過去二因牽識等故非斷識等滅故三因不生故非常又三世相續故非斷無自性故非常又順則生死無際故非斷逆則無明燋竭故非常四諦十二緣下四結成也問前列聲聞亦云諦緣今歎支佛更復重明後列菩薩仍云羅漢者何耶答於一境上取悟自差三獸度河三鳥出網阿同獸異網一鳥殊故大經云下智觀故聲聞菩提中智觀故緣覺菩提上智觀故菩薩菩提上上智觀故諸佛菩提良由理一見殊所以諦緣互說云云問緣覺出無佛世今云何列爲同聞衆答緣覺佛在世亦有只在聲聞中攝言出無佛世者此對聲聞非謂佛世總無緣覺也復有九百萬億下第二列菩薩衆文五一數二號三位四德五結初文可知菩薩摩訶薩者二標號也菩薩此云道心衆生摩訶薩此云大道心亦云大士亦云開士若以生滅心行六波羅蜜三祇成佛此三藏教中菩薩心勝聲聞道畢羅漢若以無生心斷見思惑留餘習扶願受生十地行圓當知如佛此通教中菩薩也若以無量心行無量行淨佛國土成就衆生大慈不窮大悲無限華臺摩頂成功德身此別教中菩薩也若以無作心觀煩惱菩提生死涅槃無二無別非成不成此圓教中菩薩也今此所列正列通教密兼別圓云云皆阿羅漢者三明位也若三藏中佛即是羅漢故本行云爾時世間有六羅漢五是陳如等五人一即是佛也若通教中三乘共行十地七地菩薩即阿羅漢若別教中十向菩薩斷三界惑盡齊阿羅漢若圓教中十信菩薩斷三界惑盡亦齊羅漢今皆阿羅漢者即通教菩薩大品云阿羅漢若智若斷是菩薩無生法忍大集亦云大法菩薩名阿羅漢問若皆羅漢前已辯竟今何更明答以菩薩形無定準或同凡像或同二乘若不別明恐於實混濫庶幾貴小乘者知大士德齊羅漢取名相者悟知菩薩道越凡夫故更別說也實智功德下四歎

德中先歎智德實智則照空方便智照有有實智故不住生死有方便故不住涅槃向者明位雖云羅漢今此歎德即異二乘故別說也通教菩薩七地中具實智八地已上具方便智云云行獨大乘者次歎乘二乘無分故名獨大此歎別教菩薩也四眼者次歎眼菩薩行既未圓義當無佛眼也通教當知如佛義推之眼亦如佛圓教十信雖是肉眼名為佛眼今云四眼者即別教地前菩薩也五通者次歎通具天眼等五除漏盡通通教未斷無明別教斷猶未盡故但云五也云云三達者次明過去宿命明現在天眼明未來漏盡明明即達也十力者次歎力智論云菩薩十力一發心堅固力二大慈力三大悲力四精進力五禪定力六智慧力七身不猒生死力八無生法忍力九解脫力十無礙力也四無量心者次歎心慈能與樂悲能拔苦喜與眾生增上之樂如上三心捨之不著云云四辯者次歎辯法辭樂說義等是也四攝次歎攝布施愛語利行同事等也金剛滅定者次歎斷十地

上忍定如金剛碎煩惱山自不傾動亦名首楞嚴定云云一切功德下五總結也復有千萬億下第三列雜類眾以其中名色非一故言雜類一別二總別中四一人二士三天四賢初人更二一男二女初四一數二名三德四結初標數可知五戒賢者次列名也五者是數義戒者防止義梵云優婆塞此云清信男於佛法中生淨信心故又云近事男以依三寶親近師長承事無失故離殺盜婬此三防身業妄語一戒防口業飲酒一戒通防二業廣釋戒相如大論尸波羅蜜說云云提謂波利等問佛何不為我說四六戒佛答五者天下之大數在天即五星在地即五嶽在人為五臟在陰陽為五行在王為五帝在世為五德在色為五色在法為五戒以不殺配東方東方是木木主於仁仁以養生為義不盜配北方北方是水水主於智智者不盜為義不邪婬配西方西方是金金主於義有義者不邪婬不飲酒配南方南方是火火主於禮禮防於失也以不妄語配中央中央是土土主於

信妄語之人乖角兩頭不契中正中正以不偏乖為義也道將隣聖曰賢假名行人位也皆行阿羅漢下三數德也雖迹同凡夫而本皆羅漢十地者有三種若菩薩二乘共行此通教也一乾慧二性地三八人四見地五薄地六離欲七已辦八支佛九菩薩十佛地依此十地則是通教中優婆塞也大品經云若菩薩具乾慧地於十地速證菩提云云大論七十八云乾慧地二種一聲聞二菩薩聲聞獨為涅槃故勤精進持戒等或習觀佛三昧不淨觀等雖有智慧不得禪定水故名乾慧地於菩薩則初發心乃至未得順忍者是性地者聲聞從煖至世第一於菩薩得順忍愛著實相不生邪見得禪定水八人地者從苦法忍乃至道比忍是十六心於菩薩則無生法忍入菩薩位見地者初得須陀洹果於菩薩則是阿毗跋致地薄地者斯陀含人欲界九種苦分斷故於菩薩則過阿毗跋地乃至未成佛斷諸煩惱餘習氣亦薄離欲地者離欲界等貪名阿那含於菩薩離欲因緣得五神

通已作地者聲聞人得盡無生智無著阿羅
漢於菩薩成就佛地辟支佛地者先世種辟
支佛道因今世得小因緣亦觀深因緣法名
支佛也菩薩地者初歡喜地乃至法雲地皆
名菩薩此借別名名通也佛地者一切種智
等法諸菩薩於自地中觀具足於化他地中
行具足二事具足故名佛地若別教即初地
終至法雲獨自修行不與聲聞辟支佛共準
此則是別教中優婆塞也圓教云云回向五分
法身具足者別接通空以別初地接通教令
不滯界內即色之空回心向別斷界外無明
成就五分法身故歎回向也言具足者通教
偏具五分等是不具足別圓中道正觀成就
五分方稱具足也五分法身者一戒身二定
身三慧身四解脫身五解脫知見身問菩薩
所作何故回向答回向之利其功最善故淨
名云回向為善利回向二種一者所作回施
衆生二者所作回向佛果也云云無量功德下
四總結也復有十千下第二列清信女文三
一數二名三德今初可解清信女者二標名

也梵云優婆夷此云清信女皆行阿羅漢下
三歎德亦通別中優婆夷也文二先總歎十
地可解次始生下別歎十地中功德文二今
先正歎一地三心從第十回向始有初地所
得功德是初心停住不進所得功德是住心
滿足功德欲入二地是終心法華亦云善入
出住等云云三十生功德下次結也復有十億
下第二列居士衆文四一數二名三德四結
今初可知七賢居士眷二標名也七賢有二
一小乘五停心觀等是也二大乘一名初發
心人二名有相行人三名無相行人四名方
便行人五名習種性人六性種性人七道種
性人俱在地前調心順道名為七賢居士者
外國積財至億名為居士今此富有七淨財
故名居士信施戒聞惠慚愧名七淨財也云云
德行具足下三歎德謂具足諸德之行名德
行具足二十二品者此歎道品以在見道前
唯有四念處四正勤四如意足五根五力二
十二品也十一切入者次歎十遍處入者處
也青黃赤白地水火風空處識處名之為十

云云八除入者次歎勝處一內有色相觀外色
少二內有色相外觀色多三內無色相外觀
色少四內無色相外觀色多五青六黃七赤
八白云云八解脫者次歎解脫一內有色相外
觀色二內無色相外觀色三觀淨色四空處
五識處六無所有處七非有想非無想八滅
受想解脫問觀未得聖云何今歎八解脫答
八中得七未得滅盡今從多而歎也問解脫
以何為義答解脫以棄背為義初二棄背色
貪心第三棄背不淨觀心四無色棄背下地
心滅盡今棄背一切所有緣心問解脫勝處
遍處何別答有棄背名解脫能降境界名勝
處能廣能勝境名遍處云云三慧者次歎慧謂
聞思修初是乾慧地次是四善根苦忍已上
名修慧十六諦者次歎觀門如前說云云四諦
者次歎諦門亦如前說云云四三二一品觀者
次歎四門即四觀忍也從下舉之煖第四頂
第三忍第二世第一法第一四即四善根三
即除煖位二除煖頂一除前三也又四即四
果三即三果二即二果一即初果此非歎意

今取前釋得九十忍者四結文二先別結次總結今初有人云地前三賢三十心一一中作下中上或入住出等三品觀合九十忍也有人云四三二一合成十忍約三界九地一一地中各有九品成九十忍又云諦觀二十謂十六諦及四諦品觀有十謂四三二一總成三十各有下中上三品成九十忍也今謂九十忍者是別結經文中德不可衆多作異說也但說具足二十二品下至四三二一數有八十一品從此等法出四禪四空滅定合九十忍經雖無四禪等文義推可爾云云一切功德皆成就次總結也復有萬萬億下第三列天衆文二先列色次列欲初文四一數二處三德四結今初以萬數萬故云萬萬億也九梵下二明處此經三本不同有一本云復有萬萬億十八梵天九梵三淨三光五喜樂天又一本中但云三淨三光五喜樂天又一本除五字初除十八梵天四字後但有三字無梵字蓋譯者出沒耳言九梵者謂第四禪九天一無雲二福生三廣果四無想五無煩

六無熱七善現八善見九色究竟也三淨者是第三禪有三天謂少淨無量淨遍淨也三光者是第二禪有三天謂少光無量光光音三梵者謂初禪三天梵衆大梵梵輔也五喜樂天者即五支謂覺觀喜樂一心等也是四禪中後五淨者此天義論受喜樂故也云云天定功德定味者三歎德天定者謂報生天上得此定功德定者謂修德生天而有此定味者一字爲句即是味著禪定也有人云功德定味爲句非也常樂神通者色界天中皆有修報二種神通也言常樂簡非報得神通也十八生處下四總結云云復有億億下二列欲界文四今初明數六欲諸天子者二明處此六天中有小五欲從初四天至他化自在爲六也十善等者三歎德也十善是因生天是果報也功德皆成者四結也復有十六下第四列人衆文四一數二衆三德四結今初云十六國王者舉國數以標人也各各有下第二明衆也五戒下三歎德也德有三一戒二善三歸清信行具足者四結四信成就故云

清信也復有五道下第二總列前別中但明天人今則通明五道修羅等或鬼或畜故但云五道也又六道中天人先有三惡之內或有或無此經無緣故總云五也此土衆竟復有他方下二列他方衆他處異見云云復有變淨土下三列化衆文三今初明不思議力能變淨土淨土者非寂光之淨且現華臺實報等淨相也現百億高座及華者且明應身大千之化相也各各座前下二明不思議力能現諸佛菩薩八部者乾闥婆毗舍闍二衆東方提頭賴吒天王領鳩槃茶薜荔多二衆南方毗留勒叉天王領龍富單那二衆西方毗留博叉天王領夜叉羅刹二衆北方毗沙門天王領云云一一國土中下三明不思議力各說般若等上來列衆竟他方大衆下第二總結他方大衆即結前來第二他方衆及化衆即結前第三化衆三界中衆即結前此土衆十二大衆皆來集會即總結前三衆差別果一聲聞二緣覺三菩薩四五戒賢者五清信女六七賢居士七色天八欲天九仁王十五道十

一他方十二化衆是也坐九劫座者結座劫者級也級者層也其會下結衆廣狹也問諸經列衆或有或無何耶答若說報生三界由善惡業力見佛不見佛由有緣無緣即有生天受樂至不聞經乃至地獄燒然而來聽法令以大經文義試為斷之大經云於戒緩者不名為緩於乘緩者乃名為緩總相明之乘即戒也今約別說乘戒二殊印以三歸五戒十善八戒二百五十五百戒等名之為戒念誦修行禪智施進等名之曰乘然戒與乘各有三品乘有小中大戒有上中下若乘戒俱急者又有三品如持上品戒急生無色界天下品乘急以無色天身聞佛說聲聞法中品乘急聞說因緣上品乘急聞說中道等若持中品戒急生色界天下乘急聞說四諦中乘急聞說因緣上乘急聞說六度若持下品戒急生欲界天下乘急聞小乘中乘急上乘急準上說若戒乘俱緩者上品戒緩墮地獄中品緩墮畜生下品緩墮餓鬼以乘緩故永不見佛何況聞法若戒緩乘急者得見佛聞法

上品戒緩生地獄中下乘急以地獄身聞說四諦中乘急聞因緣上乘急聞六度云云若戒急乘緩者三品戒急得三界身如乘緩故著人天樂不得見佛況得聞法今無色界天衆者以上品戒急大乘緩故此經無緣故不來也餘經有無例此可解上來證信序竟云云爾時十號下第二發起序文中為五一佛自現瑞二時衆生疑三覺悟如來四佛昇華座五大衆歡喜初中更五一讚佛德二現瑞時節三正住十地四入大寂定五思緣現瑞今初言爾時者當爾之時也十號者教主之德德凡有四一十號德二三明德三斷德四智德令初言十號者一是如來二應供三正遍知四明行足五善逝六世間解七無上士八調御丈夫九天人師十佛世尊是十號之數也云云次歎三明德以明鑒三世也次歎斷德謂大滅諦簡非小滅故言大也金剛智者次歎佛智德釋迦牟尼佛者上明通號及德令明別號也然佛種姓出處不同或姓剎利或婆羅門令姓釋迦者此云能仁如長阿含說昔

梵摩穀王四子有過徙向雪山令自存活四子至彼民歸如市王歎四子我子能仁能自存活因此姓釋佛第四祖已來始姓釋也本姓瞿曇或甘蔗種或日種或牛糞種云云牟尼者名也此云寂默三業俱寂默也初年月八日者二明現瑞時節也眞諦云如來在世四十五年說三法輪謂轉照持然此三輪有顯有密密則從得道夜至涅槃夜俱三轉法輪顯則初成道七年但轉轉法輪七年後三十一年中轉照法輪三十八年後七年中轉持法輪從轉轉法輪來有三十年前至二十九年已說餘般若令至三十年初月八日方說仁王故言初年月八日此則佛成道三十七年說此經乃年七十二歲也云云方坐十地者三正住十地方者正也正坐佛之十地非菩薩十地又佛以別接通坐別十地欲密顯通教十地正令悟別地故云方坐也佛十地者同性經云一甚深難知廣明智德地二清淨身不思議地三海藏地四神通智德地五明德地六無垢涅槃炎光開相地七廣勝法界

藏明界地八無礙智慧地九無邊億莊嚴迴
向能照明地十毗盧遮那智藏地入大寂室
三昧者四入寂定也欲觀察物機投法藥故
又令知因定發慧故又作說法儀軌故佛具
智斷尚自觀機況於凡夫而不審諦六云大寂
室者即大涅槃也大經云涅槃深禪定窟窟
即室義法華大通智勝佛亦入靜室與此義
同也又大寂者即動是寂室者即寂而照大
寂是法室是喻如室虛能受萬物般若空理
能含多義也約觀者室是一法空亦無二明
暗自殊室空不別明喻智慧暗喻煩惱室喻
人身空喻心識日出則室空俱明喻智生身
心俱淨日入則室空俱暗喻智滅則身心俱
穢穢淨雖殊而性常清淨故淨名云無明性
即是明一切衆生即菩提相不復更滅此即
證也思緣放大光明照三界中下有本云照
三界衆生也第五思緣現瑞文五一思緣放
光二頂上出花三諸天雨花四佛自生花五
大地震動今初思緣者思於無相緣於法性
自受大樂也光照三界中覺化境也問無色

界無色陰何故照之答雖無麤色而有細色
約凡夫二乘不見言無而實有也復於頂上
出千寶蓮花下二頂上出花文三令初出花
其花上至下二明竪現乃至他方下三明橫
現放光令識智慧之本出花令悟得道之因
又光欲化當機衆花令其見作結緣因前列
衆中無無色界天者以其戒急乘緩無現益
緣令令非相見花使作當來種子也時無色
界天下三諸天雨花前教主現相明有感令
諸天雨花明有應此則藥病相稱感應道交
也無量變者心樹花非生死花也文三初無
色界次色界後欲界皆可見色天多禪無色
天多定能心樹變花故言變欲天無此但雨
實花也其佛座前下四佛自生花向明頂上
出花顯正報瑞令佛座前生花明依報瑞劫
者層也是時世界下五大地震動放光雨花
令其目見動地令其心動心動則煩惱動故
大經云大地動者能令衆生心動也動踊覺
起震吼等為六又東踊西沒等六也地動八
緣如阿含說一大水動時動二尊神試力時

三如來入胎時四出胎時五成道時六轉法
輪時七息教時八涅槃時增一經亦有八緣
閻浮提風輪從上向下有地水火風從下向
上次第動二菩薩入胎三出胎四出家學道
成道五入涅槃六神通比丘心得自在七諸
天命終還生勝處八衆生福盡相云動意者
十地論云治三種煩惱一生天衆生樂著天
報震動天宮令生猒捨起求法心二造惡衆
生不識無常縱心蕩意令因地動捨惡從善
二我慢衆生或因呪力能小動地起高慢心
使見大動知其力劣也爾時諸大衆下第二
時衆生疑文三一明衆生疑二申衆疑意三
問衆不決令初可解各相謂言下二申衆疑
意文三一歎佛德次領前事三勝今事初文
二先明成人之德有四一者四無畏德謂一
切智無畏漏盡無畏盡苦道無畏說障道無
畏云云十八不共法自有二小乘中謂十力四
無畏大悲三念處是三念處者應貪不貪應
瞋不瞋常行捨心也大乘者謂身口意無失
是三四無異相五無不定心六無不知巳捨

七欲八精進九念十慧十一解脫十二解脫知見等無減十三十四十五三業道隨智慧行十六十七十八智慧知三世無礙二乘無分故言不共三五眼謂肉天慧法在佛身上並名佛眼云云四法身法身有三一但空法身三乘皆有如善吉七葉巖中禮佛法身此小乘滅三十二相即空爲法身也二即假法身謂滅無常色獲常等我樂淨三亦復如是三即中法身謂如來法身非常非無常樂我淨等亦復如是云云大覺世尊下二明德所成人覺中道理名爲大覺天人所重名曰世尊前已爲我下領前事謂從得道後二十九年說四般若於靈山說大品次舍衛說金剛及天王問後還靈山說光讚及道行具出光讚云云人日如來下第二爲今事謂疑前瑞相等也云云時十六下第三問衆不決文有二一問二衆不決初文二先舉處歎德二明次第舉問初文三一明處依大論憍薩羅國主波斯匿王今言舍衛或云舍婆提城善見律云舍衛者是人名往古有王名爲舍衛見地好立以爲國因居其地從人得名名舍衛也波斯匿王下二舉名有云王姓月開法之後更立光名德行十地下三歎德十地六度道品多是通教也信三寶及戒不壞名四不壞淨也行摩訶衍化者以大乘治國也次第問居士下二次第舉問先問俗衆寶是寶積蓋是月蓋法是法財淨名是維摩詰也次問聲聞後問菩薩云云無能答者下二衆所不決云云時波斯匿王下第三覺悟如來文三一明此土設樂覺悟如來二他方三共設今初文二一三類設樂謂月光梵天欲天二聲動世界先一佛世界次十方世界云云彼他方下二明他方文二一來集二作樂初中先明四方次列六方作樂亦然者二明作樂也云云復共作下三共設樂亦是前佛現瑞明能應今時設樂明有感即覺悟如來也云云佛即知時下第四明佛昇華座即是如來赴感也又佛現瑞即良醫也時衆設樂即病人求救也佛昇華座即醫人授藥也云云又放光是身業入定是意業即從座起說空觀是口業又放光動地神通輪入定得衆生根是他心輪說空觀品是說法輪師子座者大論云非是實師子亦非木石師子以如來是師子所坐之處若牀若座皆名師子牀座也如金剛山王者金剛喻佛四德法身一切不能沮壞山王即須彌山喻佛也不爲八風所動又華座皆是現實報土如山王是現尊特身亦別接通也云云大衆歡喜下第五大衆歡喜有通者在空無通者居地上來序分竟

仁王護國般若經疏卷第二

音釋

吒 陟嫁切 叱也　鏁 蘇果切 與鎖同

仁王護國般若經䟽卷第三 韓三
隋天台智者大師說
門人灌頂記

觀空品第二

言觀空者謂無相妙慧照無相之境內外並寂緣觀俱空故言空觀品也又凡夫不識外道妄取二乘䖔滯令菩薩以般若正智觀空非空超凡越聖故言觀空也又凡夫著有二乘著空菩薩捨有而復觀空也又覩是能觀空是所觀能所俱空真佛知見故下文云見境見智非聖見也此下六品名爲正說大分爲四前之三品明內護護國一品明外護散華品明報恩供養受持品明弘經相貌初文更二初略開二護次問答廣釋初文四一知請意二略正開三勸發三慧四歡喜供養今初爾時佛告大衆者教所被機也十六大國王意欲問護國土因緣者生下外護經文與護國品爲本也吾今先爲下二正略開二護謂因果也護佛果因緣即生此品也護十地行因緣即生散華品十地行者謂護因也明王但請護國土因緣佛何故先爲說護佛因果耶答人情麤淺妙理難知王雖麤情唯請一而佛麤妙俱施又若但爲說護國國土安樂增長憍慢今佛說出世因果令其猒俗樂入真也又索少是弟子之禮賜多是爲師之法又索少表不貪施多表不慳又索少施多表慈導之志云云諦聽諦聽下三勸發三慧諦聽令生聞慧善思念之令生思慧如法修行令生修慧云云時波斯匿王下四歡喜供養王言善者信順之辭也大事因緣爲茲出世顯令衆生開示悟入佛之知見法華以佛知見爲大事涅槃以佛性爲大事維摩思益以不思議爲大事華嚴以法界爲大事今此般若以成佛因果爲大事名字雖別其義一也故智論佛說般若無央數衆生當續佛種是爲大事又大品云須菩提白佛言世尊般若爲大事故起龍樹釋云能破衆生諸大煩惱能與諸佛無上大法名爲大事散華表行因成帳表得果蓋衆表慈悲度物隂育羣生云云爾時大王復起作禮下第二問答廣釋文二先問次答初文二先明修敬白佛言下二正發問問中有二一問護果二問護因佛言菩薩化四生下二佛答文大爲三初此品明自利行答前問次教化品明利他行答第二問後二諦品明二護所依就答初問文二初正釋觀空後佛說法時下時衆得益初文二先正釋後總結釋中二初標宗正釋後問答重釋初文二一正釋二結行初又二一所化境二能化智初言四生者所化境也天及地獄是化生鬼有胎化二生畜生則鳥及龍是四生人中亦四爾時人胎生毗舍佉子從三十二卵生大山小山比丘從鶴卵生菴羅波離婬女從濕生劫初人皆化生也云云不觀色如下二明能化之智文三初約法二解釋三結成初約五法一五陰二衆生三佛果四菩薩五真妄五陰是所依衆生是能依佛是果菩薩是因五陰衆生是妄佛菩薩是真也今初五陰是有如是空若見色見如不免斷常如則是斷色則是常若覩色滅方如此三藏見若體色即如此通見若知一

切法性眞實空無生滅同眞際等法性無一無別此圓見今言不觀色如等是圓見也衆生我人如者五陰衆共生名衆生我者計内五陰爲假名人也常樂我淨如若前五陰衆生是顚倒法非常樂我淨今佛果得非顚倒法是常樂我淨隨盡煩惱有殊而性常無異其猶冰水故云如也知見壽者下明菩薩有三一位二人三行位者十信名知十解十行名見向至地名壽者雖有三別而一如也菩薩如者二明人如六度下三明行如問淨名云一切衆生皆如也一切法亦如也衆聖賢亦如也至於彌勒亦如也與今何異答彼是眞空此是妙有問眞空妙有云何答動即寂眞空也寂即動妙有也眞空故非常妙有故非斷眞空不住生死妙有不住涅槃妙有故能起大悲眞空故能生大慈問淨名云一切皆如此云不觀色如何耶答若偏觀一切皆如還是斷若不觀如還是常淨名云如令離常見此云不觀令離斷見二見既離中道自明矣云云二諦如者明眞妄也世諦是妄出世是眞也是故一切法性下二解釋文三一釋二會通三舉況今初一切法性是眞有眞實空是眞空眞空故不來眞有故不去不去則無滅不來則無生無滅無生孰凡孰聖既無聖凡誰論觀與不觀也同眞際下二會通眞際還是眞空法性還是妙有一色一香悉皆如是故云同等也如虛空者三舉況空中豈有五陰衆生菩薩諸佛世諦眞諦生滅去來者乎恐昧者不解故舉斯況云云是故陰入界下三結成無我是結陰入界衆生等如無所有相是結佛菩薩及知見壽者等如也是爲菩薩下第二結行金剛云一切賢聖皆以無爲法而有差別即同此文也云云白佛言下第二問答重釋文二初明三般若教二明依教發觀今初三般若即爲三別初中明實相般若先問後答上云不觀色如今問意者若云是爲菩薩行化十地令諸法皆空者菩薩爲化何等衆生耶大王法性色下二答文二一明眞則無化二明俗則有化初文四一境二觀三徵四釋今初五陰是地前菩薩境常樂我淨是地上菩薩境云云不住色下二明觀有人言不住色者遮住色不住非色遮住空不住非非色雙遮住空住有又不住色遮住色陰不住非色遮住四陰不住非非色雙遮住五陰又不住色遮住色法不住非色遮住心法不住非非色遮住非色非心法又不住色不住有不住非色不住空不住非非色不住空空故淨名云空病亦空今解者具足應云不住色不住非色不住亦色亦非色不住非色非非色此中略第三句及四句非色兩字也以色即空故不住色以空即色故不住非色以色空無二而二故不住亦色亦非色以色空二而無二故不住非色非非色次例四陰非非住上言不住今言非不住只以不住爲住住無所住金剛亦云應無所住而生其心也何以故者三徵意云何故言住又言不住也非色如下四釋非色如故不可定言住色非非色如故不可定言住非色也世諦故下二明俗則有化文四初明二緣故見有衆生可化二結成上無衆生義三明邪正二見

俱是見四結成正見今初言世諦者諦有三種一色諦二心諦三空諦也三假者謂法假受假名假也此中三假非成實中所明以無三藏故也名見衆生者以世諦及三假故有衆生可化也一切生性實故者二結成上眞諦無衆生義一切衆生即涅槃相不復更滅故云實也乃至諸佛下三明邪正二見俱是見三乘聲聞緣覺菩薩也七賢謂七方便也八聖謂四果四向也六十二見釋者不同且依大論於五陰上皆作四句於色陰云過去色神及世間常是事實餘妄語無常等三句亦然餘陰亦如是成二十現在有邊無邊等歷五陰上有二十死後如去不如去等亦有二十成六十是神與身一神與身異成六十二見云云大王若以名名見下四結成正見若知諸法但有假名名之爲見非同世人見一切法也云云白佛言下第二明觀照般若文二先問後答問意云有法既非是大乘云何照此從上非非見一切法文而生此難也大王摩訶衍下二答文二先略後廣初答意云大乘見者見法非法以色等法空故也法若非非法下二廣答釋文二初正廣釋二明能觀之智雙照空有初文二先明法空性空次歷法明空今初云法若非非法是名法空也法性空者性本若不空不可令其得空以性本自空故諸法皆空也色受想行下二歷法明空文二先正明後釋成空義今初約六門明空大論云五陰空是果報空十二入空是受用空十八界空是性別空以所病不同說斯三種爲疑心數者說五陰爲疑色者說十二入爲疑色心等者說十八界六大名遍到空阿含云六王諍大地云我能載水云能濕潤火云能燒照風云能生動空云能容受識云若無我者色則敗壞五雖大而識爲主故云四大圍空識居其中也四諦是境空因緣是義空云云是法下二釋成空義文二初就識陰次例四蘊及諸法初文四一標宗二類釋三徵詰四釋通今初以色法中有五義故空即生即住即滅者諸小乘師或云生前住次滅後或云生住同時皆不免難何者若云生前住次滅後則生時無住以生前故若無住者云何有生以先無住住於此生生不得住則無生也若住前無生則亦無住以無因故若生前有住則生住同時若生滅已方有住者住非生有此計異之過也若生住同時則因果一體生死同相此計一之失今云即生即住即滅者不同二說以諸法體念念遷流無有暫止亦是生時即住時滅時如疾炎過鋒奔緣經刃不已則來無暫住時故淨名云汝今即時亦生亦老亦滅也即有即空者色性自空非色壞故空也剎那剎那下二類釋明念念皆空同上五也剎那者極短時也何以故者三徵詰意云生滅相違云何言即生即住即滅等云云九十剎那下四釋通以九十小剎那爲一大念一念中一剎那復有九百生滅是故生時即有住滅也又九十剎那爲一念一念中一剎那經九百生滅一念有九十剎那合有八萬一千生滅以生滅攝剎那剎那攝一念如是心法不可得此明心空以四大分諸根諸根不可得以四微分四大四

大不可得以麤微分四微四微不可得以極微分麤微麤微不可得推色至於極微窮心盡於生滅色盡心窮豁然無住無住之住不可名之强是爲空即護三藏佛果也若見色色空見心心空無得無住此護通佛果也若見色心二法而一而異廣大如法界究竟若虛空函蓋相稱此護別佛果也若見色心二法本來空寂不動不住不生不滅此護圓佛果也云云乃至色下第二類釋四陰及諸法亦即生即滅即有即空也云云以般若波羅蜜空故下第二明能觀之智雙照空有文二先明觀照次明得失初又二一照空二照有初則無相後是有相無相者非但無所照亦無能照照無所照也大品經中名爲眞實般若有相則接別凡聖無量教門大品經中名相似般若也照空文中更爲二別初明照相以般若智中無毫釐實法故照一切法空不見緣者十二因緣空不見諦者四諦法空乃至一切法空者六大法等空也云云言不見者觀諸法空故言不見非謂不照名爲不見故經云

非見及見名一切眞實法也云云內空下二明空之分齊分齊有十二種大論有十八空論問云若少則應一空若多則應無量何乃十八龍樹答云若略則事不周廣則事繁難悟如服藥少則病不差多則更增疾今說空亦如是少說則不能破邪見多說則近濫廣此經隨時治病不多不少唯十二也內空者謂內六入無神我外空者外六塵無我所內外空者根塵合觀無我我所有爲空者色心和合生陰界入等等皆無所有無爲空者虛空數滅非數滅空也無始空者外道以冥初爲始破此見故名無始空性空者諸法本無惑者計有乃至執言如來性等決定是有爲破此見故言性空故經云眼空無我無我所何以故性自爾故乃至意亦如是又華嚴云觀眼無生無自性識空寂滅無所有也第一義空者本空世諦世諦不有此亦是空般若波羅蜜空者大經云大空者是般若空大論云十方俱空名大空也因空者六度等空果空者菩提涅槃空空空者大論云以諸空破內外

等法復以此空破諸空是名空空又以空破有有者云空若執空爲是須以此空空破也但法集故有下二明照有文三初三假門明有如上說因集故有下二四諦門明有因集是生死因即集諦果集是生死果即苦諦十行即道諦從十信心乃至十地各有十種行門也佛果是涅槃即滅諦也乃至六道一切有者三約六道二十五有等明有云云善男子若有菩薩下第二明得失文二初明邪觀是失也二明正觀是得也今初若菩薩發心行學般若見有法有衆生我人知見者世間凡夫無異也於諸法而不動下二明正觀文二一明行二明位今初言不動者即色是空非析色也不到者大品云平等之法一切聖人所不能到須菩提白佛言乃可餘聖不到佛何故不到佛言乃至佛亦不到何以故佛即平等平等即佛佛與平等無二故不到也不滅者空即是色也無相者色空空色皆無相也無無相者無相亦無也下例諸法云云是即初地下二明位文二初明正觀後示說處初

文三一位二名三用今初也言一念者謂從第十回向以般若慧一念之中即有初地是時具足八萬四千度也依賢劫經始從光耀度終至分布舍利度合有三百五十功德門一一各修六度即二千一百復將二千一百對十法謂四大六衰又對十善一一皆有二千一百即二萬一千又將二萬一千對四衆生多貪多瞋多癡三毒等分各有二萬一千合之即有八萬四千也云云即載名下二就名明正觀有本云即能運名摩訶衍載運義同也約體則是般若約用即是大乘即滅爲金剛下三約用能滅煩惱如金剛破物謂第十地末後一念也能離散亂故名定此中一行具無量門也如光讚下二示說處也大王是經下第三讚文字般若文五一明多佛共說二舉喻三格量四舉況五明信解相今初也釋論云一字曰字二字曰名二字不合不得爲名若合說者始得爲名四字等名句句下所詮名味於恒河下二舉喻百億須彌百億日月鐵圍大海等是一大千界如河中沙

一沙是一世界滿中七寶以施衆生及得四果也此中有財法二施意但文似隱也云云不如下三格量無漏之心起一念信勝前二施何況解一句者四舉況信但不謗解能利他則信淺解深此約鈍根說若如法華云汝舍利弗尚於此經以信得入者此乃即信是解約利根說也句非句下五明信解相文三一明文空二明文義俱空三明人法俱空今初也句是有非句是無非非句是非有非無非有非前有句非無非前無句又句即文字也非句即文字之性離也非非句非前文字及性離之見也云云般若非句句非般若者二明文義俱空般若非句是義空句非般若是文空以即文非般若即般若非文離文無般若離般若無文文中無般若般若中無文如是互求不可得故即自空也又文及般若自他共離求不可得故空也般若亦非菩薩下三明人法俱空文中亦合明人空但文略故也自爲二別一約因位辯法空二約果位辯法空初文三今初標也般若是法菩薩是人般

若中求菩薩不可得即是法空何以故者二徵也十地下三釋若約通教即三乘共行十地說始住終若約別教即菩薩十地明始住終也亦非薩婆若下第二約果辯法空梵云薩婆若此翻一切種智一切種智即佛果也佛果亦空故云亦非薩婆若也摩訶衍是乘能乘人既空所乘之法亦空也云云大王若菩薩下第二依教發觀文二初明邪觀二明正觀今初見境者見實相般若也見智者見觀照般若也見說見受見文字般若也如是執見是凡夫顛倒妄想非聖見也又見境謂見塵見智謂見識見說見受謂見人妄執宛然非聖見也見三界下第二明正觀也文二初約染淨因果以明空相二約無聽說以辯空相初文二初明生死空後辯佛果空前更二初正明生死空後釋空所由初文二一明正使空二明習氣空初文二一明分段生死後明變易生死初更三今初明果空也三界是器世間衆生是假名世間果報是五陰世間謂三界依正也六識迷下二明業空以六識

取六塵起諸煩惱貪著五欲展轉無量蘊積含藏名之爲藏無自性故名之爲空云云三界空下三明煩惱空三界之本二念癡心闇於前境名曰無明有此無明即生三界無明如地能生萬物故名本也三地九生下二明變易生死空有人言三地者一見地從十回向至三地二修地從四地至七地三究竟地從八地至十地此別接通意也九生滅者前三地中各有始住終云九生滅也又變易生死三界中各有三種意生身三界名三地各有三種意生身生滅名九生滅也從初地至五地名三昧樂意生身六七二地名覺法自性意生身八地已上名無作行意生身此通別教意生也餘無明習者上明五住正使此第二明習氣空也金剛菩薩下二釋空所由由此菩薩得理盡三昧故一種生死煩惱業等皆空所言惑者謂迷妄之心造生死業不達心源名之爲惑即是煩惱果者即正報果有生滅故得名空有果空者即三界依報空故又果空者謂變易生死空因空者謂三界業煩惱等空也理盡三昧者謂菩薩得此三昧達理盡源極無明本故名理盡三昧也云云薩婆若下二明佛果空文三今初明智斷空薩婆若亦空者是智空滅果空者是斷空或前已空者是正因佛性空佛性本自空非推之使空故言或前已空也佛得三無爲下二明無爲空智緣滅者觀心佛正觀心滅於煩惱名智緣滅非智緣滅者謂正因佛性性本自淨無煩惱垢不勞觀行而滅惑也虛空者無色現處是也薩婆若下三結果空也云云善男子下第二約無聽說以明空相也文中法喻合可見聽說如虛空者大品云聽如幻人聽說如幻人說故無聽說淨名云夫法說者無說無示其聽法者無聞無得法同法性者淨名云法同法性入諸法故以此例諸故皆如也大王菩薩下第二總結先結能護體也護般若下二結能護用云云佛說下第二明時衆得益文二先時次益法眼淨者謂初地已上見中法非小乘中法眼也性地者謂三乘共行十地略九舉一也信地者即四不壞信十信菩薩是也大空大行即別教初地圓教初住已上皆名大空大行也云云問佛說般若何故得益不同答法華經云一地所生一雨所潤根莖大小差別自殊如其種性各得生長今說般若亦復如是雖說一法得益自差也

菩薩教化品第三

初三品明內護中今當第二釋護十地行即是明利他答第二問也言教化品者菩薩以利物爲德教諸衆生離一切惡化諸衆生修一切善又佛將此法教化衆生得成菩薩故云教化品又以此法化諸國王令識般若故也云云品文二一發問二佛答今初也文有二意一牒前品中護十地行菩薩即能護人也次云何行可行等者正是問辭一問菩薩自利行法二問利他行三問所化衆生之相云云又初問自利依何修行故以五忍答之次問利他依何位行故以十地行答之後問何相衆生可化故以幻身見幻化衆生而教化之又此經說通自他而就他說爲正故文多利他行故譯者亦以教化標目佛言大王下二

佛答文三初答前二問次答第三問前文三初正答二問次以偈讚佛後如來述成初文更二一正答前問兼利他二正答後問兼自利前文更三初略答二廣答後總結略答復三初標數者準下結諸佛菩薩本所修行今隨問而答故但云是菩薩法耳二伏忍下列名也地前三賢未得無漏未能證但能伏不能斷故爲伏忍智也以有智故能伏煩惱初地二地三地得無漏信名信忍四五六地趣向無生名順忍七八九地諸念不生名無生忍十一二地得菩薩果名寂滅忍以初地得無漏信此別教意也七地得無生忍即別接通意也然此五忍諸經不同若依本業瓔珞云六性一習種性二性種性三道種性四聖種性五等覺性六妙覺性即是十住十行十迴向十地等覺妙覺也亦名四十二賢聖云云名爲諸佛下三總結也善男子下第二廣釋五忍即爲五別初伏忍中三賢不同即爲三別先釋十住文爲五別一明方便二明入位三顯力用四釋超過五成聖因今初言發想

信者十信之中未入十住不見道理但能想信想信若成即入十住言恒沙者發心者多也如大經云如菴羅樹花多果少如大魚母胎子雖無量成就者少此言衆生欲求寶渚至於中路咸悉退還也於三寶中下二明入位於三寶田中生此十心也善順故信不退名進決斷名慧不動名定能捨名施防護名戒不失名護上求曰願至菩提名迴向是爲菩薩下三明力用以十位菩提作銅輪王王南西二方名少分化衆主也已超過二乘下四釋超過此圓教大乘十信則與二乘齊十住則斷無明過二乘地也云云言一切善者十信名善故下經云十善菩薩發大心長別三界苦輪海言超過二乘即聲聞緣覺一切善地即十信菩薩也一切諸佛下五成聖因十心是因諸佛菩薩是緣因緣和合故成聖胎也即以中道一心三觀爲種子斷一品無明即能見佛性故成聖胎也次第起乾慧下第二明十行有本云復次善男子今且依次第解也文四一明位二辯體三明化他四釋離

患今初明位即三忍中第二忍也前下伏忍即是開慧今中伏忍即是思慧言乾慧者無定水也故云是思慧耳經千字者非瓔珞中有六性亦名六慧言六性者即習種性種道種聖種等覺妙覺等也言六慧者謂聞思修無相照寂寂照等也習已成性名種性有十心者總標其數也所謂四意止下二辯體文三今初明四念處意止者謂以智慧令心止住意即心王也身受心法者明所觀之境也苦無常等明能觀之體也觀身不淨能除淨倒觀受是苦能除樂倒觀心無常能滅常倒觀法無我能除我倒也三意止下二明三善根以慈故無瞋施故無貪慧故無癡也三意止下三明三世忍心緣過去無明及行名因忍現在五果及現在三因名因果忍未來兩果名爲果忍又於一切法皆有此三如種子但因如瓜瓠亦因亦果能作果等是因結實成種是果種等但果非因此約一時三世論也是菩薩亦能下三明化他也已能過下四明離患文中先明離内患即我人知見等也

及外道下次明離外患也復有十下第三明十迴向有本云復次善男子修行上伏忍進入平等道名爲道種性地文有四今初標位也謂欲入初地能與聖道爲因性故名道種性所謂觀色下二出體文三初明五忍中初列五陰是所觀法得戒下是能觀智由觀色陰便得戒忍以作無作戒皆色陰也準此經文作無作戒皆是色攝觀識陰故得知見忍以了別識與知見文類相似也觀想陰得定忍以從倒想能入於定如無色界天由想故成觀受陰得慧忍以依受故立四禪天由於禪故能發智慧觀行陰得解脫忍以行無常故得解脫忍問何故色下而說識答四陰皆心爲主由識分別於色由色故識方能行相生義便如此說云云觀三界下二明三忍以觀三界苦果空故得空忍觀三界因空故得無願忍以煩惱業爲集諦故也觀三界因果空故得無相忍證因果空成無相觀也二諦虛實下三明二忍以觀俗諦是有爲法得無常忍觀眞諦是無爲法故得無生忍無常忍即小乘藏教無生忍即大乘通教也出體竟是菩薩十堅心下三明攝化以道種性菩薩作金輪王化四天下也又十堅心者即結上五三二忍成十堅也生一切衆生善根者四明勝用也伏忍三品竟云云

仁王護國般若經疏卷第三

音釋

分齊（分扶問切齊才詣切分齊限量也）　揲（徒協切）　瓠（胡故切匏也）

仁王護國般若經疏卷第四　韓四

隋天台智者大師說

門人灌頂記

又信忍菩薩下第二明信忍文四今初標名配位言信忍者以無漏信三寶等故名信言善達明中行者配位如下經說善覺初地菩薩證人法二空故名善覺也達即離達謂二地菩薩離破戒垢達眞俗理故名離達明即明慧謂三地菩薩智慧光明照諸法故故名明慧五陰假人於中修行名中行者下經云道行人此道成人名行人斷三界下二明離障以色煩惱𧂐故於此三地而斷云云能化百佛下三明攝化三等差別配對三地可解問信有幾種答略有三種一想信輕毛菩薩十信是二久信三賢菩薩是三證信初二三地是也云云常以十五心下四明發行種子四攝者布施愛語利益同事四無量者慈悲喜捨四弘誓願者瓔珞經云願一切衆生度苦斷集證滅修道名四願也乃至成佛從於初地用此十五心爲根本云云順忍菩薩下地三明

順忍文三今初標名位順無生忍觀而未正得故名順忍見勝現法者即是位也見謂順忍下品見理道品分明即第四餤地勝即中品第五難勝地難勝有二義一教化衆生二不從煩惱於二事得勝名難勝地見法即第六現前地因緣觀解現前故也能斷三界心等煩惱縛者二明除障前斷色煩惱此斷心煩惱又前斷見惑此斷思惑故言心也故現一身下三明攝化前信忍明化身故云現百身千身萬身今順忍明實身故云現一身於十方佛土化衆生也問云何一身現於多土答不思議力神通變化令衆見也又無生忍菩薩下第四明無生忍文三今初標名位謂以自他共無因求色心二法不可得於此得智名無生忍所謂遠不動觀慧者此配位也遠即第七遠行地能至有功用心後邊故不動即第八不動地有相煩惱不能動故觀慧即第九善慧地四無礙解化衆生故亦能斷三界心色等煩惱習者二明除障前各斷一重今雙斷正習也故現不可說下三明攝化

分齊云云復次寂滅忍下第五辯寂滅忍文四初標名位三一標名者前之四忍未盡法源今之一忍寂諸心色滅於想習名寂滅忍云云佛與菩薩下二明證用金剛是喩三昧是定有以煩惱如金剛以其堅斳不可即斷非佛智力無能斷者即經中龜甲羊角所能破者是此義也有以智慧如金剛能破煩惱不爲彼損亦大經中如金剛寶鉼無嘶破聲是其義也今佛與十地菩薩同用寂滅忍入金剛三昧也云云下忍中行下三配位下忍即法雲上忍即佛也薩婆若此云一切智又無礙道因位攝故名下忍解脫道果攝故名上忍又法雲與佛同入金剛三昧前心名菩薩後心名佛無有中間故但上下前之四忍俱是因位故有三品問諸經有等覺何故此中不立答若依餘經即合有三品下品十地中品等覺上品妙覺今般若附通不同別教故但論法雲即及佛地故大品云十地菩薩當知如佛如者未是義大經亦云十地菩薩見性未了此皆通教意也云云共觀第一義諦下第二

辯除障文三初明所觀之境同觀眞諦而明昧不同如大經云如十地菩薩開見佛性諸佛如來眼見佛性又十地菩薩名有上士佛名無上士又菩薩如十四夜月佛如十五夜月等云云斷三界心習者二正辯除障前無生忍中雙斷心色麤習今此忍中永斷心法細習也無明盡相下三明二道差別之相無明盡相爲金剛者此無礙道也言盡相者未盡之義如煙是火相而未是火金剛喩定是盡無明之相而無明未盡問若無明未盡應是煩惱何故前文佛與菩薩同入此定答無明之性即是於明如燈生時即同滅時只以一念無明心變爲明微明即菩薩大明即佛也盡相無相爲薩婆若者此解脫道前金剛下定但盡色心麤細之相不得名一切智今佛地非但盡相亦盡無相故得名一切智可謂緣觀雙冥境智俱寂也超度世諦下第三約諦辯異三賢多住世諦十地多住眞諦眞諦即無世諦即有超世諦故非有超眞諦故非無非有非無即薩云若問薩婆若薩云若有

何差別答有二説一云同二云異同者彼此無殊異者薩婆若是一切智薩云若一切種智今謂説五忍文寂滅忍中既唯分二品不應更有薩婆若薩云若之別復説即有密明等覺之義即於寂滅忍中有上中下下即十地中一切智上一切種智若依經起變二諦外爲第十一地薩云若者即依前釋云云無緣大悲下四明攝化分齊文二今初略者一切衆生在於三界佛以大悲而濟拔之法華云諸子遊戲來入此宅長行即云長者驚入火宅淨名云菩薩病者從大悲起皆立意也大悲是能化心衆生是所化境薩婆若是能化體大悲有三一衆生緣悲外道亦有二法緣悲二乘亦有三無緣悲唯佛獨有善男子下第二依宗廣釋文三初約正理三界者欲色無色等三也藏者能含六道四生也果者分段報果也報者苦樂等報也二十二根者眼等六根苦樂憂喜捨五成十一根男女命三信進念定慧等五成十九根未知根欲知根知已根成二十二根二十一根不出分段三

界知已根不出變易三界諸佛三身亦不出三界者以法身即應化也大經云今我此身即是法身法華云常在靈鷲山及餘諸住處普賢觀云釋迦牟尼名毗盧遮那遍一切處華嚴云亦名釋迦亦名舍那等既知三身即一身亦須知界外即界内也三界外無衆生下二明應説説云界外有衆生可化者此外道説非佛説也問界外實無衆生耶答聖教不同有無異説此經則云界外無衆生餘經則有法華云餘國作佛三百由旬外權置化城淨名云上方界分度如四十二恒佛土有佛名香積若界外無人豈容三界内上方更有爾許佛土耶故知亦有問此經云無餘經云有如何會通答此經云無無變易衆生餘經云有有變易衆生故大論云聲聞生界外白銀世界無煩惱名只約無煩惱即云無衆生而聲聞無明未斷豈實無耶此文正是通敎意論界内煩惱衆生也衛世師外道説有六諦大有經是其一諦彼經説云此三界外別有世界若言三界外別有衆生同彼外

道説也實理而論若言界外有衆生即同外道若言無即同二乘諸佛菩薩見者即不有不無不有不無即非如非異非如非異即不如三界見於三界如斯等事法華中佛方顯了説也大王我常下第三引昔證今我昔常説斷三界煩惱果報盡名爲佛豈於三界外別有衆生耶自性清淨名薩云若性者即正因佛性一切衆生佛及菩薩同共有此豈於三界外而更別有衆生可化也衆生本業下第三總結文二初總結五忍衆生本業即煩惱諸佛菩薩未成道時亦有煩惱由煩惱故修諸功德智慧今得成佛佛本煩惱與今衆生無異故名爲本五忍中十四忍具足者二結廣略略即五忍廣即十四謂三賢是三十地及佛地成十四也上來答前問兼利他竟白佛言下第二答後問兼自利文二先問後答今初牒前問是故更重申十地是菩薩本業菩薩於生死菩提無染名本業清淨以淨法敎化衆生不同凡夫二乘雜煩惱法化衆生也問雜煩惱化衆生有何失答自既有縛

豈能化他凡夫則師既墮弟亦隨墮二乘則謗佛敗法於諸衆生而起怨心豈成利益耶佛言從一地下二答文二先略後廣初又三初明淨業所依謂從歡喜乃至法雲問何故但說十地答地前三賢賢而非聖不名本業清淨妙覺一地妙果已圓故於因中舉十地答自所行下簡二行一自行處即十地境二佛行處謂妙覺地境前十地但行自所行處後金剛心通行二處故下文云得理盡三昧同佛行處又瓔珞云佛子菩薩爾時住大寂門乃至過十地外與佛同坐也一切知見故者三釋成清淨以佛五眼方能見一切法以佛三智方能知一切法也本業者下第二廣答文三初標次釋後結今初可解若菩薩住下二釋十地爲十今初釋善覺地文五今初明土寬狹言住百佛國者國土有三一說法土百億日月化小乘二神通土億億日月化中乘三智慧土無量世界化菩薩今言百佛國土者說法土也作閻浮提四天王者二配位化於四王中作南方增長天王以閻浮提

勝於餘方有佛出此處故又次第作四天王依十地經初地菩薩作閻浮鐵輪王不言四天王瓔珞云修行一劫二劫三劫十信善者有三品上品善鐵輪王化一天下中品善粟散王下品善人中王十住銅輪王十行銀輪王十向金輪王初地已上瑠璃輪王十地經初地作鐵輪王此別教意也瓔珞及此經十善作鐵輪王圓教意也修百法門者三顯法門也即自利行於十善中一一更明十善故言百法門二諦平等心者四釋地中別行也即俗即眞故言平等化一切衆生者五釋地中通行也地地皆用化生爲行已下九地文句類此可解住千佛下二釋離達地忉利天此云三十三天也地經云二地作金光王瓔珞與此經同千法門者於前十善中一一各行百善也云云住十萬下三釋發光地地經作忉利天王瓔珞同此住百億下四釋燄慧地地經作燄摩天王瓔珞同此作兜率天王道品即三十七道品也住千億下五釋難勝地二諦者眞俗也四諦者苦集滅道也八諦者

有作四無作四也又苦空無常無我及常樂我淨爲八也地經作兜率天王瓔珞同此作化樂天王住十萬億下六釋現前地地經作化樂天王瓔珞同此作他化天王住百萬億下七釋遠行地地經作他化天王瓔珞經云梵王常以二智化衆生也住百萬微塵下八釋等觀地地經作梵天王王一千界瓔珞云梵師子瓔珞光光天王雙照眞俗不相違名爲方便智於入觀中能發神通名神通智住百萬億下九釋善慧地地經作梵王王二千界瓔珞經作淨天王住不可說下十釋法雲地地經作大自在天王王三千界瓔珞作大淨居天王大自在大淨居大淨天皆同也學行已滿名理盡三昧唯有一行是如來行所謂大般涅槃菩薩亦得名同佛行處無明是三界之本此惑已盡即三界原盡也是故一切下第三結文二先結菩薩業若十方下二結如來業又是答釋妙覺地也爾時百萬下大章第二月光偈讚文三一時衆供養二月光讚佛三大衆得益初又二初財供養佛合

掌下次法供養云云今於佛前下二月光正讚文二一明讚處世尊導師下二正發言讚偈者竭也攝義竭盡故名爲偈四句爲偈句有三四五七等差別若梵天以三十二字爲首盧偈即以八字爲句也云云五十九行大分爲三初六行總頌上義二四十五行別頌十四忍三八行總結頌五忍初人三前三行歎別相三寶次兩行歎五忍後一行歎一體三寶初文三佛法僧差別也衆生及器二世間俱尊名世尊引導匠成名導師導師不同有世間導師出世導師出世中有拙度巧度次第度一心度等金剛體歎法身也心行下二兩句歎法寶淨名云心淨已度諸禪定此中云寂滅淨名云三轉法輪於大千其輪本來常清淨此中云心行寂滅轉法輪一句包之義理不失又初句歎佛身業次句歎心業次句歎口業又佛五事具足一世尊威德具足二導師智慧具足三金剛體法身具足四心行寂滅解脫具足五轉法輪化他具足云云捷疾應機名辯八音者梵摩喻經云一最好聲二易了聲三調和聲四柔輭聲五不悞聲六不女聲七尊重聲八深遠聲洪者大也時衆下三歎僧寶文中總前大衆天無出家法今言出家者約心說也三乘共行十地故云成比丘衆菩薩行也又人身出家成比丘衆天心出家行菩薩行也五忍功德下二別歎五忍三賢十聖是因位名忍中行佛居果地窮原盡理名能盡原又十四皆云正士者即四十一地也十地爲十住行向及等覺名爲四成十四大士圓教十四聖人皆以一心三觀諦了諸法名忍中行毗盧遮那衆行休息名能盡原云云佛衆法海下一行三歎一體三寶佛是佛寶衆是僧寶法是法寶包含如海蘊積如藏故無量功德攝在其中也十善菩薩下第二別頌十四忍文五初九行頌伏忍二十行頌信忍三八行頌順忍四十行頌無生忍五八行頌寂滅忍初文二前兩行頌伏忍方便即十信也復有七行頌伏忍功德即三賢也初文二先一行明離過次一行明攝位今初古人云十信菩薩由發大心求出三界雖未能出已能遠離惡道等苦故言長別今則不然若別教十信是外凡未能暫離豈能長別若圓教十信斷三界惑至十住初即斷界外無明等惑以其但斷三界四住與羅漢齊長別苦海與二乘人同生方便有餘土若羅漢支佛於彼土遇餘佛爲說法華經即成菩薩進斷無明若十信菩薩縱未聞法華亦能漸次自斷無明豈以不生惡道便是長別苦海問此十信與別教中何位相似答奪而論之別教地前次第修證十住修從假入空觀十行修從空入假觀十迴向修中道正觀圓教十信即能圓修三觀不可論同與而言之即別教十迴向齊問與前二教何位齊答奪而論之藏通二教巧拙雖異但見於空不見不空未識中道圓教十信具修三觀與前二教不可格量與而爲論圓教十信藏通佛與二乘俱斷見思即與藏通等佛地齊也所言大心者謂誓願大度生大說法大慈悲喜捨大也區分各別名界三苦八苦八萬四千苦名苦迴轉不息如輪沉浮出沒如海云云中下

品善下二明攝位修行十善必具三心中下二心爲粟散王小王衆多猶如粟散上品心行十善爲鐵輪王王閻浮提其鐵輪寶廣一俱盧舍云云若瓔珞上品鐵輪中品粟散下品人王云云習種銅輪下第二伏忍上中下功德文二初兩行別歎三品爲三輪王次五行總歎三品令初十住菩薩習種性人作銅輪王王二天下其銅輪寶廣二俱盧舍十行菩薩性種性人作銀輪王王三天下其銀輪寶廣三俱盧舍十迴向菩薩道種性人作金輪王王四天下其金輪寶廣四俱盧舍七寶者女寶珠寶輪寶主兵寶主藏臣寶象寶馬寶等也伏忍聖胎下二總歎三品文二初一行列三十心與十聖作胎故名聖胎三十人總標數十住下別列經作信字有人云信即十信止則十住堅則十行此恐與經文義理相違有人云信即十住止則十行堅則十迴向此則得義違文今謂住信相似傳寫者謬應作住字讀之三世諸佛下二正歎功德文四初歎伏忍能生諸佛以伏忍爲入道之初門菩

提之關鍵誰人出不由戶故三世諸佛由此而生一切菩薩下羅漢伏忍能生菩薩大海有本所謂衆流衆流之本必有涓滴菩薩之行本乎伏忍伏忍成立由於信心若能發信心入圓十住即斷無明無明盤礴非一心三觀所不能斷能斷之智從十信生故佛歎云信心難也若得信心下三明功能若得圓信心必不退轉即得入於初地之道此中經文包含兩教若約別教即從十信漸進不退登於歡喜若是圓教十信心菩薩即不退轉便登初住圓教初住即別教初地故華嚴及下經文亦以十住爲十地也必不退者圓教十信必不退墮凡夫二乘及於三界問本業瓔珞說十住中第六住正觀現前值佛菩薩善知識所護則出七住常不退轉七住以前名爲退分如佛初會有八萬人退如淨目天子法才王子舍利弗等欲入七住值惡因緣退落凡夫不善惡中作大邪見今此經中不言退者何耶答人心如面各各不同大聖隨機故亦差別有說十行菩薩性種人猶退墮地

獄又初阿僧祇劫猶退墮者即入迴向人亦有退墮瓔珞第一說十住第七名住不退七住已前即有退義約教而斷初阿僧祇退者三藏意十行退者通意十迴向退者別意十信退者圓意今云信心不退進入初住之地即圓義也教化衆生下四明利他上句明化他之行教化衆生令常覺悟必不退轉下句結歎初心也大經云發心畢竟二不別如是二心前心難般若云能生一念淨信於無量佛而種善根法華云於無量劫行五波羅蜜不如聞佛壽命生信等皆斯義也善覺菩薩下第二頌信忍功德文二先頌三品後結歎初文三一四行頌初地下忍次兩行頌一地中忍後兩行頌三地上忍初文二初一行半歎作王功能俗如幻有眞如幻無心雖非實不無於幻於幻宛然故云雙照眞俗空故故云平等始登一乘下二兩行半明入地功德以一心三智住於諦理名住能生諸德名地地即別教初歡喜地住即圓教初歡喜住也於一心中即修三觀萬德萬行並在其中華

首經云一切德並在初發心中即其義也於第一義而不動者別教則十迴向菩薩修中道正觀未證故有動至初地證得則無動圓教則十信修一心三觀猶有動初住證得方無動也離達開士下二兩行頌信忍中品離達者離破戒垢通達三觀別教二地圓教二住開士者開空法道也大士正士開士等並一義也忉利明王位現形明化無緣等明智世諦無法可緣眞諦無法可相無緣無相即是中道第一義諦無無者一無無緣一無無相此二俱無云何有生故云無生既眞無生何得有照云何無二照照無所照不二故也明慧空照下三兩行頌信忍上品別則三地達人法二空得忍成就名空照圓則三住即空即假即中名空照也應形下明化也忍心下明智三諦即一諦三心即一心故云無二即有即空故云出有入無即空即有故云變化生也善覺離明下第二總結信忍能滅三界色煩惱即色是空還觀三界身口色即空是色法性第一無遺照無非中道也有本作

唯照非經意也燄慧下第三頌順忍文二前六行正頌後兩行總結初文三初兩行頌下品次兩行頌中品後兩行頌上品初中燄慧妙光等者即別教四地菩薩得精進波羅蜜成就圓教即四住菩薩於三觀精進緣寂即實智照空有即權智也勝慧下次頌中品忍別教五地菩薩入深禪定得於勝慧圓教五住菩薩也空空諦觀無二即動是寂變化六道即寂是動也法現下三頌上忍別教六地菩薩得般若圓滿故云法現等圓教六住中無二無照等即寂也智光普照即動也燄勝法現下二兩行總結燄即前四地勝即五地法現即六地此三菩薩得中道觀不起有無二相以正觀水洗無明垢也空慧等者即色心俱空也還觀等者即色心俱假也遠達無生下第四頌無生忍一頌爲三前五行頌七地下忍次三行頌八地中忍後兩行頌九地上忍初文二初釋行相二斷惑分齊今初遠達無生大品云七地深入無生深入遠達義相似也不同六地證有間斷至法之源故云

深入深入即遠行地隣近第八地故復云遠行遠行地即遠達也常萬億等者明化用略舉大數故云萬億未度下明損生未度報身者分段身是也盡此一身即入變易故智論云七地菩薩未捨肉身又二十一生中未度末後一生也雙觀二諦故云等觀又色心二法無差別相故云等觀別教七地猶有功用進入八地無功用心中道法流至薩婆若海此別接通意也始入無緣金剛忍則不受三界分段身此乃預說八地已上功德以其必能致此勝神不久的得故先說也亦猶教聲聞人先歎當果矣中道第一義諦對眞俗即是第三一中一切中故云無二照從初地至七地各有下中上三品三七即二十一生生之中皆觀諸法空寂以此爲行也三界愛習下二明斷惑分齊七地菩薩斷現行此斷習氣如十地經云此遠行地不名有煩惱者一切煩惱不行故貪求如來智者未滿足故不名有煩惱此經亦爾愛佛智者習未斷故故名順道定諦謂審實以前六地但斷煩惱未

斷無明習氣今第七地煩惱麤重早已斷盡故能諦了未斷無明習也愛謂癡愛由癡愛故受生死身故淨名云從癡有愛則我病生今七地中永已斷故等觀下三行頌無生中品忍即八地菩薩也此句標名舉位變生法身者七地分段報身已捨變彼分段得變易法身故云變生證法性理以成此身故云法身八百恒土下明勝用道前為過去道中為現在道後為未來返照者照過去七地已前事樂虛者緣現在事無盡原者照未來事七地雖得無二之照以其初證不明寂然今至八地心更純熟故常寂然也慧光開士下二頌無生上品忍即九地善慧菩薩也常在無為等者即動寂齊行也灌頂菩薩下第五八行頌寂滅忍文二前五行頌下品後三行頌上品初中言灌頂者在十二法師之上故名頂華嚴二十七云譬如輪王太子成就王相取四大海水灌子頂上即名灌頂大王菩薩亦如是受佛職時諸佛以智水灌是菩薩頂名灌頂法王是名菩薩入智慧職地即法雲

地菩薩也爲第四禪天王有本云五禪王者即取欲界及四禪也始入金剛等者以此定破無明一切皆了也從初歡喜終竟法雲有三十生今但言二十九生者以第三十生是其見受之身於前二十九生已過故云永以度也下忍觀者結因分齊一轉妙覺者結果分齊雖即未得轉心即得也等即等觀八地菩薩慧即慧光九地菩薩灌頂即十地菩薩此三品大士共除餘習無明之緣無明習相是舊煩惱名之爲故即四住客塵是新煩惱也二諦即眞俗理窮即中道得此三觀諦現行習氣皆盡也圓智無相下三二頌明妙覺位即寂滅上忍也得一切種智圓滿盡無明之相故云圓智無相得此無相方爲三界之主法華亦云今此三界皆是我有喻云是時宅主在門外立等也十地菩薩受第三十生未名爲盡今妙覺菩薩不受此生故名盡也前三十生未盡不名大覺佛地生盡故名大覺得涅槃名大寂無餘無爲四魔不能破壞如金剛藏前三十生並有因盡果生今大果

圓滿更不復生故云報盡盡未來際拔衆生苦故悲無窮極也第一義諦即涅槃故常安隱即常樂我淨窮無明之原盡煩惱之性不同外道斷見聲聞證空雖無得無成而妙智常照上來頌五忍竟長行偈頌互明五忍而十地妙覺出沒不同是乃大聖隨機轉文顯義者也三賢十聖下第三八行總結歎五忍文三先歎法身果後歎利益果初中將明其勝先且舉劣三賢即地前三十心十聖即十地菩薩此四十心同生華藏果報之土非藏通教中果報若藏教唯是凡聖同居若論通教唯生有餘化城之土今言果報即是別圓教人得無障礙生無障礙土問此中三賢十聖爲是別教爲是圓教答正是圓教問圓教即合生常寂光何故生華藏答華藏之中別圓共生以是因非果不得生於寂光之土故華藏土中有別教十地圓教四十心共生也妙覺極果毗盧遮那唯獨一人生於寂光淨土問前三二中亦有淨土何故寂光獨名淨土答凡聖同居聖少凡多是穢非淨方便有

餘但除見思未斷無明偏真之淨非是真淨華藏世界帶別方便未為純淨寂光無此故受淨土之名也一切衆生暫住報者有云衆生雖即無始而有終暫時受報佛無始終故居淨土今謂佛登妙覺應在寂光為化衆生暫時應現壽命長短而受果報故云也如來三業下二歎法身果報淨土即是依報令明法身即是正報上句正歎下句頂禮一體三寶法王無上下三歎化他果文中初一行舉喻歎即是形益次一行法說歎佛口業是聲益外道全無義二乘偏等菩薩未圓唯佛有文義也心智即觀寂滅即緣觀緣寂名無緣照又外色無可緣內心無可照次一行明大衆供養次一行明地動次一行結歎佛在人為人尊在天為天尊又大經云人王即天王也十四王即三賢十聖等也廣說恐時衆受難故略歎也又佛德無量不可數盡故略歎也

仁王護國般若經疏卷第四

音釋

嘶 先齊切聲破曰嘶也　鍵 巨展切鑰牡也　盤礴 蒲各切盤礴充塞

仁王護國般若經疏卷第五　韓五

隋天台智者大師說

門人灌頂記

菩薩教化品之餘

時諸大衆下第三辯大衆得益文三一天及三趣得益二八部得益三得道賒促初中言無生忍者通教三地已上別教初地已上圓教初住已上矣問云何惡道得無生忍答大經云一切衆生皆有佛性必當成佛今遇佛善知識故得道也又戒乘緩急前已具明以三品戒緩生惡道大乘急故以惡道身見佛聞法八部下二八部得益也三生入正位者下三得道賒促由根有利鈍悟有淺深也正位二義一人空別教十解圓十信得二法空別教初地圓教初住得聞法已後一生乃至十生得正位也例如法華中損生云云佛告下大章第三如來述成文二初讚能說後讚所說初文二先正讚後述讚初文二一告衆而告實得道果者以權行自知月光本迹實則不知故告之也善男子是月光下二發迹昔

於龍光所爲第四住餘慧開士我爲第八等觀菩薩我今成佛則月光爲法雲菩薩何以知然師子吼者名決定說若非卜地不能堪也又淨名歎十地菩薩云能師子吼名聞十方也如是如是下二述讚先讚勝解王所說教稱所詮理教理相稱故再言如是自九地已下心口不能思不能議也次明解般若云唯佛與佛乃知斯事經有作以佛非也唯汝解此乃同佛地不爲菩薩發問如是也善男子下第二讚所說法文三初正讚二勸修後大衆供養初文三初釋不思議次釋不可度量後釋唯佛乃知初更三一略說次假徵二藏後廣釋初文更四一標數謂十四般若也三忍地下二配當三忍謂便忍三品十住十止十堅心也地地上中下三十忍者從初地至十地各有上中下十地成三十忍也一切行藏下三藏攝一切行藏謂十三忍一切佛藏即上品寂滅此二攝諸功德故名藏不可思議者四結不可思議也何以故二假徵行佛二藏也一切諸佛下三依義廣釋文三初

就佛明不思議二合釋二藏明不思議後雙結二藏明不思議初文二先就化身明無生滅二遂難重釋今初文二一立二蕩今初法身無相爲物故形王宮生雙林滅以生滅化衆生也而無生下二蕩其用彌廣其體彌寂故無生滅化也無自他下遂難重釋先法後喻今初彼我兩亡故無自他境智俱絕故無二中道最上故第一即動是寂故非化即寂是動故非不化非無無相者釋其潛疑恐人聞無生死化等即謂無有出世無相之法故釋其疑云非無無相無去來等但求去來不可得故云無去來耳如虛空者二舉喻也一切衆生下二合釋二藏明不思議文二先釋後結釋中二初人法相對辯不思議後境智相對辯不思議初中更二一明人空二明法空初文二初以三義辯衆生空後就衆名辯我人空今初也言三義者一無生滅二無縛解三非因果非不因果衆生義無所得離苦故無生無滅離集故無縛無脫離集則非因離苦則非果雖非因果而因果宛然故云非

不因果又大品云色空受想行識空以五陰空故將何有生故無生既無生何有滅故無滅無縛無解者大論五十一云五衆無縛無脫若畢竟空無有作者誰縛誰解凡夫人法虛假不可得故非縛聖人畢竟不可得故非解乃至菩薩住是道中諸煩惱不牽墮凡夫中故言不縛不以諸無漏法破煩惱故言不解具如彼說衛世師計我爲作者名因僧佉計我爲受者名果今我既空故非因果眞諦則無俗諦則有故言非不因果煩惱我人下二就我衆名以辯我人空文二一正明我空二明我所空今初有五一我二人三知者四見者五受者我所者下次明我所空一切苦受者苦受名苦苦樂受名壞苦捨受名行苦此三者皆有爲行同是我所等法故言一切苦受行空故也一切法集下二明法空一切法集者謂因緣共成此名假也幻化五陰者五陰無實此爲法假也無合無散者此受假也因緣共生故無散因緣即空故無合也法同法性者一切諸法皆同眞如之性者以其

本來寂然空故法境界下二境智相對辯不思議文二初辯境空後釋智空初中有二先法後喻法中言法境界空者明總空謂一切法無不是空者空無相下二明別空文三初明法空言空者是空定無相者是無相定不轉者以苦集染法不可轉爲無漏淨法又實相門中無相不相故云空無相相不能動故云不轉離惑故無顛倒離解故名不順知諸法空空故名幻化無三寶者二雙顯人法二空無聖人六道者三明人空如虛空者二喻舉況也般若無知下二釋智空文三法喻合今初知無故言無知見無故言無見不行生滅法不滌無明緣又觀緣並寂故云不行不緣不從因生故云不因無法可受故云不受不得一切照相故者釋豈是無心不知無因不身但以理觀照不可得故也斯行道相下二舉況法相如是下三合心境俱空何可有心得心境俱假何可無心得是以般若下二結上四義文即爲四不可衆生中行結人空不可法中行結法空不可境中行結境空不可解中行結智空也是故般若下第三雙結二藏不可思議文二初依智總結而一切諸下二約人別結文二初明菩薩不行而行不思議一切諸如來下二明諸佛無化而化不思議善男子此功德藏下第二釋上不可度量十地菩薩所說如海一渧月光所說如大海又如王所說如海一渧十地所說如大海問何意王說勝菩薩答王無本地云何可知我今略述下第三釋上唯佛能知月光之德無量略述即盡故言分義善男子下第二勸修文三一正歎勸修二徵後廣釋今初先明凡聖自修也若一切下正勸修也何以故者二徵也一切佛及菩薩下三廣釋文三一標正路前言門者以無滯故今言路者以能通故是故一切下二乘正路當依十四忍修學也是人超過下三舉果歎勝有二利益一離苦二得樂時諸衆中下三大衆供養文三先菩薩供養功德次天供養後鬼神修行從勝至劣也上來答第一第二問自利利他行竟佛告大王下大章第二答所化衆生之相文三一牒前問次正答後得益今初重牒前問何相衆生可化也若以幻化下二答文二一略二廣今初能化所化皆因緣生故俱是幻化能如是者眞是行化衆生淨名云譬如幻士爲幻人說法也衆生識初下二廣答文二初明所化如幻後明能化如幻初文二先釋後結初中六假爲六別第一釋法假中文二一正明法假二明凡聖境差初文更二一明本識能生色心本識者即正因佛性不同木石非有非無不知不忘如水濕性火熱性黃石金性等但隨境界而有差殊得善境生善得惡境生惡乃至成地獄等身但取初一念乃至金剛於其中間生不可說善惡身心大經云如雪山藥唯是一味隨其流處有種種名其味眞正停留在山藥果叢林不能覆沒也問諸衆生等有本際不若言有者何故中阿含云衆生本際不可得者答略爲二說一理中不可說煩惱與身無有前後二事說即有一念識生之文衆生本根下二明色心成陰界等文二初成五陰初一點赤白名色蓋

業行力故識托其中名識蓋即是開心爲四蓋蓋即陰也陰者陰覆爲義蓋亦如是身名積聚者三十六物共成此身也大王此一下二明成十二處文三初明一色生無量色謂五塵四大等生五識處名根者二明能成五根謂四大所造能生五識故名爲根也如是一色下三總結一色生五塵五根四大不明法入色也一心動十二入中能生意識於十八界中能生六識及與空界釋中略不說也大王凡夫下二明凡聖境差文二先明凡境並假次明聖境眞實初文可見聖人六識下次明聖境假名雖一見則不同凡夫妄見執著聖人滅無常色獲得常色別圓之意也衆生者下第二明受假文四一約二諦二明有無三約六道四約四姓今初也上明五陰是法假計有衆生所受假也世諦則有眞諦則無也若有若無下二明有無外道以實有爲有豁達爲無此六十二見之本也但生衆生憶念下釋有所以凡夫妄計謂有受者聖人見受猶幻化此皆以聖對凡也乃至六道下三約六道明受假也幻化見幻化下四約四姓所言見者照眞幻化人化實幻者眞幻即別教人也此就能化所化明受假也幻諦法下三釋名假文二一明佛知前無名二明佛爲立名初文三一明無義名爲佛未出世無大聖不說名是假也幻法幻化下二明無名體肇云名無得物之功物無當名之實也無三界下三明無三界六道也大王是故下二明佛爲立名文二一佛立名具知識假也是名無量下二結名非一也相續假法下第四明相續假文三一標宗一亦不續下二釋一亦不續以其一故異亦不續以其別故非一非異下三順結此如芽莖不可言一異也相待假下第五釋相待假文中有二意一切相待是相避待中論云若法有待成是法還成待如五色等法即是相對待相對如眼見色耳聞聲等若長短相待者此是相形待也一切法皆緣成假五陰等法爲緣假成衆生也俱時因果下六釋因生假如五果三因是俱時因果過去二因現在五果是異時因果又緣見是俱時觀因是異時又梁祿成舍是俱時十二時爲日是異時又燈及明是俱時闇與明是異時也一切幻化下二結假文即先結所化如幻也大王下第二明能化如幻以菩薩見衆生不實猶如病眼見空華衆生不知故爲宣說皆是假菩薩之力用也時諸下第三明時衆得益文二一明得忍謂地前地上乃至一地下二明地上德行

二諦品第四

上內護中文有三別今二諦品即是第三明二護所依言二諦者是佛敎之大宗有實有幻有別入通圓入通別敎圓入別圓敎等七種廣如法華玄義云云但以凡夫見淺名俗聖人見深名眞審實故名諦又上觀空品明實智方便智皆空而護諸未達事須行化化必有由所謂二諦故於此明也品文二一問答二勸持初文三一明二諦不二二明說法不二三明法門不二初文二先問後答問中有三初雙標爾時下將欲設難故作兩徵二若言無者下雙難有人云若言無者凡夫智不

應有二謂真俗二諦也若言有者聖人智不應一一即第一義也今謂若言有者不應言有無皆空若言無者不應二見差別一二之義下三雙結也佛告大王下第二答文三一正答二引證三釋成初又三一歎月光往因可解汝今無聽下二正答聽說皆空即不二聽說究然即不一故諦聽下三誡聽勸修三懸也七佛偈如是下第二引證頌有八行半分爲三別初三行正申二諦次三行釋義正是答問後二行半結成上義初文三初一行明別教二諦上半明真諦即有空下半明俗諦即空有大論云十二因緣是誰所作佛言非佛非菩薩乃至非一切聖人作故云無自無他作也法性本無性下二一行明通教二諦上半明真下半明俗三假者法受名也無無諦實無下三一行明圓教二諦無別俗是一無無別真是一無故云無無諦也上二句明真次句明俗下句總結有無本自二下第二正答難明不一不二文三初一行智理相對遣一異上半明一二下半明不一不二云云

解心見不二下二一行智理相對以遣執上半明解心求二不可得下半明遣著所謂解者見二諦皆空便著此空二尚叵得非二何可得也於解常自一下三一行理智相對讃入真義也世諦幻化起下三二行半結成上三義初一行明世諦有無三喻一舉空華二舉影三舉三手皆無實雖無實而不無也幻化見幻化下二一行明聖見有無也名爲諸佛觀下半行三結正觀也大王菩薩下第三釋成文二先明二義後明一義照俗化凡夫照真化二乘佛及衆生下二明一義文二初能所相對明一義有三謂標徵釋今初標也何以故二徵也以衆生下釋也以衆生空得置菩提空釋佛能化也以菩提空故得置衆生空釋所化也又衆生空是人空菩提空是法空也以一切法下二境智相對明一義文三謂標徵釋也今初以一切法者謂境智二此皆空故言空空何以故者二徵也般若無相下釋中文二初正釋一義可解次般若空於無明下二逐難重釋何者一切空相事顯

可知般若之空有何差別故今釋云從於無明至於佛果以明別也文二初約迷悟次位明空相可解二五眼成就時下約佛果顯空相文二初明無見而見肉天等四眼在佛名佛五眼也行亦不受下二明無行而行方離五非菩薩未成佛下第三染淨相對以明一義文中三謂標徵釋初標可見何以故徵也於第一義而不二下三釋也生死菩提其如明闇雖二空不二也白佛言下第二明說法不二文二先問次答問意云若諸空如如即無文字何故聖人以此教化大王法輪者下答文二一明說空二明修空初文三一明名空言法輪者凡有二種一行二教法本者脩多羅經也重誦者祇夜經也受記者和伽那經也不誦偈經者伽陀經也無問而自說者優陀那經也戒經者尼陀那經也譬喩者阿婆陀那經也法界者伊帝目多伽經也大經云戒經本事者闍多伽經也方廣者毗佛略經也未曾有者阿浮陀達摩經也論議者優婆提舍經也此十二皆空即如也是名味句

下二明教空以此土音聲爲佛事文字性離故皆如也若取文字者下三明不行空行空則非正觀也大王如如文字下第二明修空文三初辯修習又二初明因位因教生智教爲智母又空如文字文字如空故云如如因此如如能生佛智故云智母也一切衆生下二明果位在衆生身爲佛性在佛身名一切種智未成佛時當必得成當能成故名當爲母未得道時名佛性已得道時名一切種智也三乘般若下第二遂難重釋謂前云佛智母又云性根本智母恐人難解故今重釋文二一理性二行性釋理即如如智母今初理性釋前根本智母也若菩薩無下二行性釋如如智母也若菩薩無文字而學無修而修即得眞智般若也大王若菩薩下第三結修成也次白佛言下第三明法門不二先問後答問中三初是問根也行亦無量二問行也法門爲一下三問法門也又問意云衆生根性志懷不同所說觀門爲一爲二大王下二佛答文三一略答二廣答後結答初文二

初明觀門後明所觀法今初文可解也一切法亦非有相下二明所觀法非有相相不實故非非無相離空過故若菩薩下二廣答釋文三初約二諦顯若菩薩觀衆生下二是俗諦不見一二是眞諦即俗即空故言不二是第一義諦若有若無即諸見本名世諦也以三諦下二約三諦顯諸法有人言空即眞也色即五根心即六識今云一切法者則理事俱該空則始從虛空乃至般若亦有眞俗色則始從實色乃至眞色亦有眞俗心則始從生滅乃至無作亦有眞俗攝法實廣也五種三諦如法華玄義說我人知見下三約三假顯法我人知見是名假五陰是受假一切法是法假也衆生品下三結答也大王七佛下大章第二勸持文二一歎教二舉名勸持初文爲五一明說同七佛可解汝等大衆下二舉益勸持也況復於此下第三明勝信能信此經成就三智即超過教十地功德何況受持下四明得入圓教初住成佛能百佛世界化衆生也時諸大衆下五明得益也大王此

經下二舉名勸持文二先舉名可解亦名一切下二明用可見

護國品第五

正說有四初三品明內護竟今護國品是第二明外護也國土有二一世間二乘凡夫二出世間十信至十地賊有二一外劫盜等二內煩惱結使護亦有二一外即百步鬼神二內所謂智慧若內若外悉是諸佛菩薩神鬼能護人之國土故名護國品約觀觀生滅法護同居土觀無生滅法護有餘土觀無量法護果報土觀無作法護寂光土又百步鬼神護依報國修行般若護正報國又鬼神護護命等爾時佛告大王下品文爲三一誡聽勸持二廣釋三明衆得益今初文可解當國土欲亂下二廣釋護法文三一廣釋護法二引古證今三結示勸持初文三一護國二護福三護難初文四一護時二護法三護体四顯所護難今初也以無難時王心不怖有難方怖故明時也亦以實害爲燒未必火災之時當請百佛下二明護法文三初明福田次明

供養後明說時初文更三一請賢聖以實身難見故置形像以表敬儀百比丘衆下二明聽衆天龍人鬼爲四衆又當機結緣發起影緇等四衆也七衆者出家五衆比丘比丘尼沙彌沙彌尼式叉摩那在家二衆清信士女

也請百法師下三請師講說也百師子吼下第二明供養文三一供養方法有三謂燈花香也三衣下二供養法師什物者三衣三鉢四坐具五剃刀六刀子七漉水囊八鉢袋九針筒十也小飯下三供養飯食也大王一日

下三明說時也汝國土中下第三明能護即是護體也外國有金眼仙人義經中說根本鬼神有十各開十爲百一大神二童子神三母神四梵神五鷹頭神六龍神七脩羅八沙神九夜叉神十羅神也大王國土亂時下第四明所護難文三一明鬼人難有八一鬼亂二民亂三賊來四百姓亡喪五君臣是非六天地怪異七星辰失度八日月失度二十八宿者大集攝受品云東方七星角亢氐房心尾箕南方七宿井鬼柳星張翼軫西方七宿

奎婁胃卯畢觜參北方七宿斗牛女虛危室壁也大王若火難下二三災難也一切諸難下三對難明護大王不但護國下二明護福問曰富貴者應得辨百座貧賤者云何答若準此文即以講爲正大王不但護福下三明護諸難四重者婬盜殺妄五逆者殺父殺母破僧殺阿羅漢出佛身血八難者一地獄二畜生三餓鬼四長壽天五邊地六諸根不具七邪見八不見佛大王昔日有王下第二引古證今文二先引天證護國次引人王證護身是初也賢愚經云於過去世有大國王名善住時頂上欻生一胞其形如繭撤亦不痛後轉轉大便得童子甚爲端正頭髮紺青身紫金色即召相師占知有德必爲聖王統領四域因立名字頂生年遂長大其德遂著父王既崩諸王臣等願付國位頂生答言吾有福應爲王者要令四王及帝釋來相迎爾乃登位立誓已竟四天王下各持寶瓶盛滿香水以灌其頂時天帝釋復持寶冠來爲蓋之於閻浮提五欲自恣經八萬四千歲時夜叉

神從地涌出請遊東洲經八億歲復詣西洲經十四億歲上四天王天經十四億歲意中復念昇忉利天五百仙人扶車共飛天上遙覩王城城有千二百門諸天怖畏悉閉諸門以著重關頂生兵衆直趣不礙吹貝扣彈千二百門一時自開帝釋尋出與共相見自請入宮與共分座天上受欲頂生復出吹貝扣弓惡心既發因而墮落後患惡病即便命終爾時帝釋者迦葉佛是也言頂生者今我身是也若依此經爾時天帝如七佛法敷百高座請百法師講誦此經頂生即退也大王昔有天羅國王下二引人王證護身文二一明難事二明能護難今初者賢愚經云昔波羅摩達王得四種兵入山遊獵逢牸師子與王從欲師子得胎日月滿足生一男兒遍身似人斑足似母師子舍子來歸王所王取爲子立名斑足是王常供一箇仙人恒奉淨食仙人一日不來王所即有天神化作仙人即入王宮求魚肉食舊仙後夜依時還來王奉肉食仙人瞋怪因起誠誓令王後當十二年中

恒食人肉仙人語竟還往山中是後廚監竟不辨順出外不見肉見死小兒急取其肉作食奉王王食甚美即問由來廚人具荅王言自今以後當用此肉廚人常捕小兒殺以爲食日日供王國人失兒處處趣覓乃見廚人捕他小兒捉縛廚人國人吉王王言我教國人皆言是大賊伺王池浴伏兵捉王王旣被捉即告國人願見一赦從更不殺國人不許王即起願願我生來所修諸善迴令今日返成羅剎飛行食人語已即隱空中唱言自今以後當食汝等所愛妻子人聞急走多有羅剎附著相從徒衆漸多所害轉廣後諸羅剎言我等爲從今王勅令當爲我等輩捉取千王設一大會斑足言好一一往取已得九百九十九王唯少一王不得作會諸王各言我等今日無所歸告若當捕得須陀素王有大方便能救我命作是計已白斑足言王欲作會須陀素王有大名德若得彼王來會圓滿時羅剎王即急往取時須陀素王出城向園入池欲洗浴見乞人從王王言且待洗還施

與王始入池羅剎王從空隱下捉須陀素而愁悲泣斑足王言聞汝名德第一丈夫云何悲啼須陀王言我不愛身命朝出見乞許施値王得來不行以是悲耳願王放我七日布施道人斑足許王還七日布施道人時婆羅門爲王說偈同此經王聞歡喜即立太子代位相別就死斑足王言汝今就死何以歡喜須陀答曰大王恩廣放我七日布施道人聞微妙法心自開解我願即滿斑足問言汝聞何法須陀即爲宣說妙法并更爲說殺生罪報斑足聞已即放須陀及諸王等各還本國時須陀王者今我身是斑足王者殃掘摩羅是也其普明王下二明能護難文三一請修福可解其斑足王下二聽許也時普明下三正明護難文二一長行依教請護也二說偈加護文二一說偈二獲益初偈八行爲四初兩行說無常理乾訓天天行健健不息也坤訓順也坤順四時二儀即天地也生老病死下二說苦理欲是集橋是苦苦集爲瘡疣即是自身與心豈在外也有本自無下三說空理識神無形下四說無我理爾時法師下第二明聞者獲益文三初聞法益法眼空即是人空也虛空等定即法空也聞法悟解下二明王轉教時斑足王問下三諸王悟道文二先明得道後明放捨初文二先斑足得道九百九十下次諸王得道時斑足王極大下二放捨諸王文三一放捨各各下二勸修時斑足王以下三入道也如十王經中下第三結示勸持文二初結示次大王下勸持三初勸月先天上人中下二勸六道也未來世中下三勸諸小王也爾時釋迦下第三時衆得益文中二初六益後略結可見得入初地者即圓教十信初心地性空則十住一心三觀無明性空也無生法忍即十行也無生法樂忍十迴向也十三昧即十一切入也三三昧即眞俗中三諦三昧也亦空無相等也自性信通教聲聞也無量空信通教支佛也吾今略說下第二略結也

散華品第六

大章第三報恩供養故有散華品華表因散

佛表行因至果也品文三一散華供養二現通利益三歎敎勸持初文三一聞經勸持二散華供養後諸王發願初文三初聞經人可解聞佛所說下二所聞法此經三處說偈不同一二諦品中說八百萬億偈二護國品末說八千億偈今散華品說十萬億偈初二諦品即合說三時數次護國品別引過去佛說今此品中明今佛說阿難觀機略結如此歎喜無量者三結歎喜也即散百萬下第二散華供養文三初行華二般若華後妙覺華此三表別敎地位初行華表三賢位次般若華表十地位後妙覺華表佛地位初文四一者王散華於虛空中下華變爲座十方諸佛三三化佛說法無量大衆下四化衆散華復散八萬下第二散般若華文四初明散華於虛空中下二華變爲臺臺中光明下三化佛說法臺中大衆下四化衆散華復散妙覺華下第三散妙覺華文四一散華於虛空中下二華變爲城城即涅槃也城中師子吼下三化佛說法即圓敎中菩薩於別中說法也時城中菩薩下四化菩薩散華時諸國王下三諸王發願文二先王發願可知佛告大王下二如來述成諸佛母即實相般若菩薩母即觀照般若神通即文字般若文字能發智慧智慧生即神通發也金剛云一切諸佛及諸佛法皆從般若經生也時佛爲王下第二佛現神變令衆得益文二先現變後得益初文三先標章舉數陰陽不測謂之神轉易常相謂之變心不能思口不能說佛之神力也一華入無量華下二別叙一華二佛土三須彌四佛身五入四大文相可見問山大芥小云何能入答有人言佛之神力故入又有人言山芥二如如故相入又有人言三界唯心心喩芥子山喩三界心能造界故名入有人云山芥皆無法無性故空空故相入今謂若以空釋一空一切空山及芥俱空空故能相入一假一切假山芥俱假假故論相入一中一切中山芥俱中中故論相入空除見思即般若假除無知即解脫中除無明即法身即一而三即三而一如天三目不縱不橫名不思議一佛身不可思議下三結讃佛現神足時下第二明時衆得益文中四益一得佛華定即華藏法界定十恒河下二得成佛益也三恒河沙下三得成菩薩益也十千下四得神通三昧也善男子下三歎敎勸修

受持品第七

大章第四示弘經相貌言受持者大論云信力故聞而奉行爲受念力故久久不失爲持此品中正明十三法師受持般若又令他人受持故名受持品爾時月光下文三初問答須受持二勸諸王受持後衆得益初文二一月光請二如來答初文更二一疑念二正請疑念中三佛一見釋迦現身即法身二現寶滿即報身三見千華上佛即化身問何以知然答普賢觀云釋迦牟尼佛名毗盧遮那華嚴云亦名釋迦亦名舍那大經云我今此身即是法身盧舍那此云淨滿淨即寶也問梵網云舍那爲本今何言釋迦爲本答梵網明迹本此經明本迹本迹雖殊不思議一也問此經與法華寶塔品何異答有同有異同者

同明釋迦爲本異者此經帶方便法華正直捨方便也白佛言如是下第二正問文二先讚不可以口說智解識識此法門也云何諸下二請也空者即般若智慧也由此智慧能得神通變化一切衆生不知請佛開發也大牟尼言下二如來答答意但以菩薩上求下化爲言解說方得此道開空甚多略說三種若色即是空開一切智空即是色開道種智色空不二開一切種智色若不空則見思惑空若不色即無知惑不得中道則無明惑三皆是門如是三觀即三智開大略如是也文三初總標次別釋後總結初文三一標文可見從習忍下二別叙依謂依止持謂攝持言此法師爲衆生依止建立正法也汝等大衆下三勸供養善男子其法師者下二別釋十三法師即爲爾別今初第一習種性法師文爲五別一標位二辯差三行業四舉劣明勝五入位時節今初第一法師習種性標位也若在家下二辯差也婆差即優婆塞也優婆差即優婆夷也修行十善下三明行業文三

初修十善行謂十善即十信心也自觀已身下二修不淨行初觀六大次觀諸根後觀三界五情即五識五受即苦樂憂喜捨也住在佛家下三生佛家行六和敬也善男子習忍下四舉劣況勝文二先舉劣次況勝初文二先正釋劣位法喻合可知雖以十千劫下二通伏難文二初徵伏難三伏忍法云何向言有退有進而不可名字下二釋通有三而不可名字故有退是定人者下二顯其勝位文二初明得者謂十住菩薩初證生空理得聖人性故名爲定異前十信不定以十信未解純修假入空觀也必不起五逆下二明離過文四一不起五逆二不作六重三不作二十八輕四不謗佛法經典初文可見六重者如優婆塞戒經第四卷受戒品說一殺二盜三婬四妄語五沽酒六說出家在家四衆過失二十八輕者亦如優婆塞經說一不供養父母師長二耽飲酒三不能瞻病苦四不能多少捨施五見四衆不起承迎禮拜六見四衆毀戒心生憍慢七每月不能受持八戒供養

三寶八四十里中有講不聽九受招提僧卧具牀座十疑水有蟲故飲十一險處獨行十二獨宿尼寺十三爲財命打罵奴婢等十四以殘食施四衆十五畜猫狸十六畜象馬等一切畜生不作淨施未受戒者十七儲畜長衣鉢等十八爲身田作十九市賣斗秤不平二十非時行欲二十一不輸王稅二十二犯國戒二十三得新果菜不奉三寶二十四僧若不聽說法而輒自作二十五道路上在一切出家人前行二十六僧中時食偏爲師長二十七養蠶二十八行逢病人不住瞻視付囑所在而便捨去佛法經書下四不謗佛法經典言非佛說也能以一阿僧下五入位時節日月歲數所不能知故云阿僧祇僧伽陀位此云離著也復次性種下第二明性種性文三初標位初學名習習已成性故名性種性也行十慧觀下二辯差十慧觀者四念處四三善根七三世觀十如教化品中說滅十顛倒者四念除四倒三善除三毒三世觀除三世定執也我人知見是法上假立而非實

也無定根者我法無定住處相無自他相者我自無體相上亦無也以二阿僧下三入位時節波羅陀位者此云守護十行菩薩其行堅牢不失自性以能從空入假不爲假染能守自行故復次道種下第三明十迴向菩薩文三一標位以其修中道正觀故云道種性也住堅忍中下二辯差文二先明觀差別觀受五陰得五分法身觀三界得三空觀二諦得無常無生二忍第十第一義諦即無生中道空也而受生三界下二受報殊勝文三初標可解何以故二徵已心寂滅云何受生也業習果報下三釋由未登初地不斷無明所熏見愛猶在故得生也復以三阿僧下三入位時節爾許時修方得初地雙照二諦故云平等聖人也此地不退故云跋致正者即證初地此因中說果也復次善覺下第四法師文五初標位文可見也住平等忍下二辯修行差別文二初明二智爲相後顯二智同異初文二先標章次別釋初平等忍者即標實智雙照有無而不染也四攝等標方便智也

入無相捨滅下二別釋文二先釋實相智後釋方便智初文三一總舉二別釋後明離相今初文可見於第一義諦下二別釋文三一法性無爲亦名虛空無爲緣理而滅下二擇滅無爲佛真智滅一切結無相無爲住初忍時下三非擇滅無爲謂無相等法也無相無爲下三明離有無二相無量方便下第二顯方便智文二初標可解實相方便者下二釋有六種方便今初明實相方便次遍學方便次迴向方便次自在方便次一乘方便次變化方便云云如是善男子下第二重釋二智同異文三初結上異相者先明實智相初覺中道故云初覺智也巧用不證下是方便智相也譬如下二舉喻顯非明不一不二而一一行成就者三明行成就以得即空即假即中一行無量行無量行一行故云成就也以得四阿下第三明時節證初地施成就故云入功德藏門也無三界業下次生淨土即方便有餘及實報等土也常修捨觀下第五登位以修捨故得施度滿鳩摩羅伽此云勝怨以

離三界及二乘怨也四寶藏者有人云三藏及雜藏也今但依勝鬘經一者無價藏菩薩乘也二者上價藏緣覺乘也三者中價藏聲聞乘也四者下價藏人天乘也又亦四攝爲四藏也復次德慧下第五法師也文三一標位者謂尸羅清淨與慧俱生住於三德故名德慧也以四無量心下二辯觀差別文三初顯地別行爲欲對治瞋等煩惱故修四等滅三有瞋下二明除障依薩婆多宗瞋唯欲界依成實宗瞋通三界依法華譬喻品中上亦有瞋也住中忍中下三位分齊順忍中品也以五阿僧下三入位時節闍陀波羅此云滿足亦名無畏尸羅圓滿故復次明慧下第六法師文三初標位也得忍成就故名明慧常以無相下二辯觀文三一明地別行知三世空爲三明觀也盡三界癡煩惱者二明除障也得三明下三明位滿足常以六阿僧下三明入位時節伽羅陀者此云度邊度度等邊也復次爾燄下第七法師也文三一標言爾燄者此云智母謂此地中能生禪智故云智

毋也修行順法忍下二明地別行文三一標
住位言須陀洹者借小名大五見即五利使
也常以天眼下二起通未具漏盡故但言五
也於念念中下三滅障謂此位配初果故滅
五見又亦是別入通意也亦以七阿下三入
位時節復次勝達下第八法師也文三初標
位深修禪定故得神通達色心法故名勝達
於順道忍下二明地中別行文三初明得無
畏觀通達五相即一切智無畏滅三界疑等
煩惱即漏盡無畏知地地有所出等即說盡
苦道無畏有所不出等即說障道無畏也逆
三界疑者二除障也修習無量功德下三入
位分齊亦是借小說大復集行入阿僧下三
修行分齊復次常現眞實下第九法師也文
三初標位中道眞明般若實故常現眞實住
轉五　二十六
順忍中下二別行一切煩惱爲集因苦等名
集業此地中並盡也諸法本空故非有建立
諸法故非無無有俱實故一相實相亦如故
無相復於九阿下三入位時節樂力即願力
也復次玄達菩薩下第十法師也文三初標

位者玄遠也達通也此位得無生忍無功用
心故云玄達也十阿僧下二入位時分滅三
界習煩惱也住第十地者即十三法師中第
十法師地非謂十地菩薩也常行三空門下
三辯觀差別行三空觀弘佛三法藏故也復
次等覺者下第十一法師也文三初標位行
地中眞俗雙照名等覺者亦非第十一地之
等覺也住無生下二明觀差別文三一明有
無觀又二先配位也觀心心下二正辯有無
觀文三初別釋文二先明寂而常用心心寂
滅者念念空也即明寂義雖無相而相雖無
身而身雖無知而知此明用義而用心下二
明用而常寂在有常修空下二合釋有無在
有修空釋上用而常寂處空常萬化釋上寂
而常用雙照一切法故者三雙結也知是處
非是處下二明十力觀但明後一餘行略之
旬五　二十七
而發摩訶羅伽位化一切國土衆生第三登
位差別摩訶羅伽此云大得或云龍象等千
阿僧下三明修行時節復次慧光下第十二
法師文三初標位者以此地菩薩得無礙智

化諸衆生現諸神通名爲慧光神變也住上
上下二明觀差文四今初配位滅心心相者
一明滅心滅意等名滅心滅心數名滅相法
眼見下三明見境法眼見一切法即別明三
眼色空見即總明三眼者佛法慧也慧眼見
色空法眼見色假佛眼見中道空假不二而
二二而不二雙照即不二而二雙忘即二而
不二舉三眼對色二境見之一字總明三見
之差別也見色空即空諦見色假即有諦雙
照即第一義諦此三約教有五一別入通以
幻色爲有見空爲眞非有非空爲第一義二
圓入通三諦同前加一切法趣三別教以幻
有即空爲俗不空爲眞不有不空爲中道四
圓入別中加一切法趣五圓教三諦皆云一
切法趣也問菩薩地云何言佛眼答法華云
開佛知見即別教初地圓教初住發三種智
一正因理心發用中道觀開一切種智二了
因智心發用即空觀開一切智三緣因善心
發用即假觀開道種智初地尚得況九地耶
此但分得非具得也以大願力下四生淨土

萬阿僧下三明入位時節薄伽梵此云世尊非眞佛世尊是補處世尊也復次觀佛菩薩下第十三法師文四一標位觀佛菩薩者若開妙覺此是等覺猶名菩薩來至此地保爲究竟乃是未極更須觀察別佛猶有三十二品無明智去圓佛尚遠故云觀也通佛即有四十二品無明此更遠矣住寂滅忍者下二明證時分文四一配位者第五寂滅忍自有二別一下二上今第十地即是寂滅忍下品也從始發心下二經時多少謂從習種性至灌頂忍經百萬阿僧祇劫也修百萬下三辯修證登一切法下四明登位一切法解脫者眞解脫也金剛臺即金剛三昧善男子下三對位辯別文五一伏斷差別者從習至頂三昧先明伏忍也而無相信下明斷滅一切煩惱即大涅槃也生解脫即解脫智照即般若第一義即法身位不名爲見下二信見異先明不見也所謂見者是薩婆若次明見也是故我從昔以來下引證也唯佛頓解下三漸頓差別也慧雖起滅下四常無常異無生則

累無不遣無滅則德無不圓無生則斷德無滅則智德也入理盡下五等無等異文中法喻合可解常修一切下四明入定位此中一切行滿智慧滿名功德藏婆伽度位此云世尊亦復常住佛慧三昧者必應受修義言亦復在別利物故云常住善男子如是下大章第三結歎明其施化與佛無異佛告波斯匿王下第二付王受持文四一讚用勸持二讚名勸持三釋勸所由四稱名付囑初文二一略歎二廣歎初文更四一舉滅勸持一切國土下二明般若之力是故付囑下三釋付囑所以以無王威力故故不付囑也汝當受持下四別付月光也大王吾今所化下第二廣歎勸持文二初摽除難福生二問答分別今初文可解云何爲七難下二問答分別先問可解日月失度下二答七難爲七第一日月失度難謂時節變易多飢饉數量變易多刀兵色相變易多疫病也二十八下二星宿失度難也大大燒國下三灾火難也大水漂沒下四雨水變異難也大風吹殺萬姓下三惡

風難也天地國土下六亢陽難也四方賊來下七惡賊難也並如文可見大王是般若下第二讚名勸持文二先讚名勝後勸供養初中辯三般若心識之本即實相般若王之父母即觀照般若以能生王慧解心故下六名即文字般若也佛告大王下二勸供養文二先示供養法後別明行住供養初中皆言九者九表衆生苦勝者標顯行得勝明九苦之內建解脫勝也九色華表九苦衆生行般若因也青黃赤白黑五塵華地水火風四大華也二丈表二諦十燈表十善功德各以般若展轉相資成千智慧高五丈明照五道也九玉箱表九苦居清淨爲法器九玉巾表九苦居衆生得般若巾案者平喻實相般若以經置上者文字能令實理顯也七寶者表七方便人皆爲人寶也若王行時下二別明行住供養先明行供養若王住時下是明住供養也大王我今五眼下三釋勸所由文二初明王福盡文可解大王若未來世下二明來世利益文三一舉數可解一金剛吼菩薩下

二別釋可見是五大士下三結釋也大王吾
今三寶下四稱名付囑文三初總明付囑可
解憍薩羅國下二稱名如是一切下三結勸
時諸大衆下第三時衆得益文五一脩羅益
時十六下二人王益益中初明八勝處地水
火風能造四大青黃赤白所造出離貪欲故
名勝出四大下次明十一切處地水火風青
黃赤白空處識處所緣覺廣無處不入故也
三十忍是初地方便名初地相第一義諦即
初地初地是九地相故攝論頌云如竹破初
節餘節速能破得初地眞智諸地疾當成捨
凡身得六住身捨七地分段報身得八地變
易法身故智論云七捨生身肉身此通敎益
也十八梵天下三天益脩羅及天皆同益也
空華表人空法性華表法空此顯伏忍聖人
背五 三十一
華表信忍順華表順忍無生華表無生忍四
辯自在說法即法樂華下品寂滅忍也金剛
三昧能斷結使即一品寂滅忍其餘一切衆
下四大衆益心空華者定於三學之中名爲
心學心樹華者觀十二因緣生也六度華者

十地行也妙覺華果行也十千菩薩下五名
菩薩文二先明十千益可解次復有十億下
明成佛益此中成别敎佛也

囑累品第八

大章第三流通分囑謂付囑累謂憑累將此
法付囑國王憑其宣演故云囑累品又付國
王若有災難憑此救度故云囑累又付囑此
經令累代流行故名囑累品問何不如大品
付囑聲聞法華付囑菩薩而乃付囑國王耶
答此佛隨病設藥以王國有災厄弘宣得益
故付囑又百事大供養深廣自非王力誰所
能辦故付囑也又王若不信法即不行行法
在王故付之也佛告波斯匿王下文二先付
囑誡勑後依敎奉持初中更二先明略付囑
誡謂誡勸勑謂敎勑吾滅度後下二廣付囑
誡勑初文二初明付囑後明誡勑初二先付
時後正明付人法今初也八十年者佛去百
年內五人住持一迦葉二阿難三末田地三
人見佛在世相次住持經六十年法行不滅
次商那和修優波毱多此二人不見佛相次

住持經四十年威儀法滅故於此時言無佛
法僧也言八百年者正法年內二十師住持
佛法並是聖人法不滅第六百年馬鳴菩薩
第七百年龍樹皆是菩薩法亦不滅八百年
中邪宗極盛故於此時付囑國王提婆菩薩
聲王鼓申法是也八千年者像法盡末法時
背五 三十二
衆生信邪故法滅比經三寶下二明付人法
更二初付法可解爲三界衆生下二付人也
今教三行一空行二七賢行三十善行空即
聖行七賢即七方便十善即凡行從深至淺
也後五濁世下第二廣辯七誡文爲七一誡
諸滅法過二誡壞四衆行三誡禁不依法四
誡自毀五誡使役六誡自咎七誡謗信今初
第一誡諸滅法過文三初明滅法人次辯滅
法過後結成過今初文二先明滅法時即五
濁也一命濁二劫濁三煩惱濁四見濁五衆
生濁文殊問經云十歲衆生乃至千歲有短
長爲命濁飢饉疫病刀兵爲劫濁多有貪瞋
癡名煩惱濁邪見戒取見取邊見爲見濁不
孝不義譏師長等是衆生濁比丘下二滅法

人也明作制法下二辯滅法過文中先明制四正後明立四邪制四正者一不聽出家二不聽行道三不聽造像四不聽造塔立四邪者一立統制衆二比丘地立白衣高座三兵奴爲比丘四受別請也當知爾時下三結過也大王壞亂吾道下二誡壞四衆行爲王不行正法則佛道壞也大王法末世時下三誡禁不依法大王我滅度後下四誡自毀文三初自毀二起惡後招報初文二先法後喻今初文可見如師子身下二明喻也此喻如蓮

華面經佛告阿難譬如師子命終身死若空若地若水若陸所有衆生不敢食肉惟師子身生諸蟲還自食師子之肉阿難我佛法中非餘破壞是比丘破我三大阿僧祇法彼經但喻出家此經通喻道俗各壞我佛法下二

起惡人壞佛教下三招報文中法喻合可見六親謂父母兄弟夫妻喻有三初二喻現報後一喻生後報也大王未來世中下五誡使役大王未來世中下六誡自咎也大王未來世中下七誡謬信文中爲四初示善不壞正

教曰流開空法道曰通能盛福智曰器也諸惡比丘下二示惡也其王不別下三謬信也是爲破佛下四示過也爾時十六國王下第二大衆奉持文二先奉持次奉行初文先傷感二嗟歎初文二先正明傷感時諸國王等下二受持也爾時大衆下二嗟歎傷此時也爾時無量大衆中下二奉行文五先列大衆聞佛所說下二明聞佛法義歡喜無量者三明歡喜也爲佛作禮者四禮佛也受持般若波羅蜜者五奉行也

仁王護國般若經疏卷第五

音釋

渧丁歷切與滴同 漉盧谷切滲也 觜即移切宿名 欻許勿切忽也 疣于求切 鬘莫班切 毱渠竹切

仁王護國般若經疏神寶記序　韓六

易於通經難於作記欺佛也易於作記難於通經欺祖也愚於佛祖之道不敢歟而或有述焉亦各適其緣爾先是經疏始播於日本卒授於海舶其教法之隆汙往來之艱險如此晁文元公之後景迂先生之序詳矣方今聖君賢相主盟宗教之秋顧此經法寔爲國寶而獨未得記述爲教門缺典一日昭慶講者行彬抱負是書謁余於靈山實次作而曰願得一記發揮余謝不敏不得已挾以東

歸暇日馨爐啓卷三復其旨顧謂或者曰難矣乎非所敢知也抑又年運衰矣學荒志索於此豈能及哉或者勉之曰此亦宗教一盛事使見義不爲惡得爲勇乎余曰諾姑試圖之未敢以爲善也稾成目之曰神寶記云惟通人有以訂之庶爲他日奉行之張本耳

紹定庚寅中元日善月序

佛說仁王護國般若波羅蜜經疏神寶記卷第一（是經有六名其未名能寶神王今據二字以名所釋仰約王與世有神寶自至之言故云）

宋四明沙門　柏庭善月　述

天台名家寔以傳宗爲本而釋經次爲然以得佛心宗發旋總持故凡申一經釋一義亦必有法於是首開二門曰懸談大義曰依文申釋凡諸大旨必搜在首題申之以五重玄義謂名體宗用教相夫法必有名名必有體體者其實也亦主也印也苟得其印斯可信受否則邪外而已宗者顯體之要也以因果爲宗則體得其要體顯故有用備是四者說而爲教則小大半滿頓漸權實得以區別此所以爲相也廣如法華玄義等文云云此經以人法下別列此經五義也以人法爲名謂能說及所說法兼而目之也據下出諸經題則又有人法譬三單複具足之式云云實相爲體者凡諸大乘總指一實相印爲體以三德言之此經既名般若凡具三義正當實相即性德法身體也體必歸一而不離宗用於是有離合義焉云云自行因果爲宗者謂宗必約行而有因果即此爲宗克體言之正當觀照則自行始因終果無非般若也權實二智爲用者然用本解脫正當文字般若照用爲義故進取二智爲用也大乘熟酥爲教相者謂諸部般若融通諸法淘汰二乘成熟酥益相此當其一也名有通別者就一題內總十二字兼序品第一具三通別如文云云又佛說二字爲通餘字爲別可知言佛者下隨釋一題謂佛爲能說人佛具十德以彰十號覺其一也覺有自他覺滿之義雖所對異其爲覺一也亦可謂三覺果圓名佛八辯宣暢爲說八音如常解云云起信所謂圓音一演異類等解是也仁王下明所說法初仁王護國四字即發起一經之要也仁王謂古今有道帝王也以今所釋則施恩布德爲仁統化自在爲王此待見其德用爾究明其道非此可盡文具四釋初因緣凡諸事義及機應能所皆因緣也言護國者有能護所護凡三義一以王爲能護國爲所護則以王道而治國也二以般若爲能護王爲所護則由持般若故是王與國皆得安隱三以王爲能弘法爲所弘所謂人能弘道也雖通三義而實正顯般若以爲能護餘則助釋而已又仁王下約字訓釋言仁者忍也亦含弘爲義謂其德能含弘故不即喜怒而發必中節有以見其仁厚也二約教釋者一家教門以藏通別圓爲釋義之網目故一一文義必約此四以辯淺深則教旨有歸機解無失若約今昔部旨則又有開判義焉云云文復爲四一一各二謂約教詮旨依文帖釋初明藏教若見諸法生等則藏詮生滅法不即空必析滅會空故生即有也滅即空也空則塵等皆容是爲國義故不動轉約文帖釋則國安而王泰也二乘所得名爲王者以果從因而實兼果對土可知餘三例爾通詮諸法色即是空與藏體析之異故不生滅悉如幻化三界煩惱一時頓斷從果言也若亦從因仍通次斷住於界外下約文帖釋也別詮三諦次第言空不異通色無邊故等假也雖復無邊而與心不相妨礙中也若據教

道止應齊此而言無邊之法在一心中則似妨詮旨今以二義通之謂一約能造心是不妨在心亦融但所造法非於色不可耳二約在果而不在因如說八地入無功用道現十種身是亦不妨教道之說從於初地下帖釋言不動轉而能動轉者即華嚴十地菩薩隨力隨分住十度中其於事行無礙自在故也六字恐誤應作十若觀下圓詮諸法本唯理性故無生滅以圓見事理一念具足故雖無生滅而生滅宛然失惟生滅宛然則約俗以名照本無生滅則約眞以言亡是亦照眞照俗以言照遮眞遮俗以言亡則亡前遮照照前遮照亡照亘得而契乎中道三皆稱性故廣大如法性三皆不動故究竟若虛空從初住下約分眞究竟帖釋住國稱王等義也又三藏下通約四教因果以判二字有得不得則三藏四果以惑盡故得稱仁王餘皆未得合名王而不仁通教以去並從果說故通稱王亦可三教止名小王所謂二三小王各理蒼品是也當教自有優劣者謂各當其教相望言之則仁王二字自爲優劣故曰非仁則王即優劣可知云云又以世教言之仁而不王者有矣未有不仁而王者也不仁而王則桀紂是矣三本迹釋者其說有二謂久遠本迹則唯在法華迹門尚非所關況餘部耶其於迹中但得借用體用本迹此復略開二義謂一約偏圓本迹云云二約分論淺深則圓行爲本別果爲迹通教佛地雖當果位而望別成迹三藏二乘雖同小果而望通屬末末猶迹也故知展轉相望其義皆通或約當教自論各有本迹義不一揆又約本迹高下等四句論之云云四觀心釋者於前三釋雖極圓妙而望觀爲事唯圓觀自行乃得其理故曰譬如貧窮人日夜數他寶爲是故須觀心釋也文凡有四即生滅無生無量無作約四諦觀門觀色空等境隨教觀別故曰觀生滅法見色是有等三藏觀也謂生滅色由心所轉故心得自在也觀色即是空等通觀也不唯心得自在以即空故色亦自在故曰空色自在若觀空是色次第而入別觀也瓔珞所謂以二觀爲方便得入中道是也若觀色空不二圓觀也惟其圓頓色空本唯一理以約照遮不二而二即照而亡二而不二雙照雙亡只在一念體即中道故無非實相一心三觀三觀一心本無前後是亦一心三觀故非縱三觀一心故非横不縱不横如天目等自在之妙莫極於斯我今聖主下約觀心釋推功主上以道化故具仁王之德以正觀故彰護國之能備斯衆善本迹高深莫得而擬議也是亦觀心具前三釋之意配釋可知云云此下合釋護國義如前釋王已略明竟亦如後委解故不別示次釋般若具言般若波羅蜜即一經能護之法也良以般若智力能使國王安隱政化宣流其言本不可翻經論凡明五不翻義此當尊重乃其一也不翻之旨理不可盡今略對古論之先指論所出凡二文一則可翻即開善所用一不可翻即莊嚴旻師所承故曰名含衆義是亦多含義也若翻智慧則其理單淺非全不可今疏評二說先斥次融會則曰各成諍競今爲通之謂般若有二種

初約部旨具偏圓權實有翻轉不翻轉義融
會兩家之說雖非正意容或有此次結斥言
火談不可取者如論云云謂般若正智不可以
偏見取取則傷手害實不可取而取雖取之
可也但於取不取之間不落思惟不涉擬議
直下承當則實當有在智慧之言該離合二
釋亦未始偏於一端故成論作合釋淨名以
離言蕩如經釋當是智以分別爲性慧以無
著爲言以分別故智即是有以無著故慧即
是空故離則爲空爲有合則中道斯存而論
作合釋眞慧即智其於般若爲近何定住之
有乎今此下示部帙同異按經下文佛於二
十九年說般若兼今所問正當仁王則五部
而已此言八部者所出不同當是部帙開合
異耳云云有云天王即仁王部者今所不取若
即是者不應已說仁王而再有所請故知非
也雖有大經之文一往名同非謂正言二部
問人仁下通論人仁義別云何得同答據大
經仁即名人與書所謂人也者仁也合而言
之道也其旨頗類而老經云聖人不仁等蹴

謂以仁王行仁不求恩報云爾非不仁之謂
也正言仁與不仁則道非道而已今仁王云
者正謂行道之主若夫背道則人猶不可況
得爲仁乎又問仁之言何謂也答以仁未易
言姑以字體論之可也故曰從人從二爲仁
二即二畫等則三才之道備矣又曰貫三爲
王即其義也所謂下學而上達者其在斯釋
乎又問昔人以此經爲非正譯以其不見之
目錄故也答意大率以目錄有無恐偶遺耳
如後出三譯豈得非正耶況有長房目錄可
考信不誣矣海庸下引事斥非謂海上之庸
古初之聖皆以耳目所不見聞而臆斷其有
無爲知其實哉華或音棘文見列子云云且準
下正出廣略二本前後三譯明其眞僞作此
評者過莫大矣然於三本獨疏秦譯者以望
餘二本而什譯爲優辭理兼暢亦時所宗尚
故也波羅蜜者翻事究竟又翻到彼岸並彰
般若之勝用也謂事究竟則其理可知以前
五度屬事般若一度屬理事由理導尚爲究
竟況理爲能導得非究竟乎言到彼岸者譬

以船筏濟大海而有此彼中流之異在此在
中皆未究竟唯到彼岸則吾事濟矣是皆至
極義也故曰生死爲此岸等此雖帖釋而義
猶通總且屬因緣爾次約教釋者藏以實有
生死爲此滅有涅槃爲彼中流則見思惑所
詮在小六度皆事未得爲究竟到岸故取道
品八正爲筏也通教此彼與藏不殊但詮有
體析故六度爲理若望三藏則彼事理皆事
此則事理俱理爲異耳別詮既以無明爲中
流義當凡小色空爲此此界內也以菩薩假
法爲彼彼界外也而以無量行願爲舟楫圓
頓則極事理言之事極極於理則二而不二
理極極於事則不二而二以例生死涅槃爲
此爲彼其義可知而實無生死涅槃可得以
之濟行則一行一切行以爲船筏究竟至於
大涅槃岸此之謂也次觀心釋彼岸者要不
出約空假中以色空等爲彼此義而論修相
即託事觀門也如文云云三假義如後釋經有
下釋經字義梵云修多羅舊云有翻或無翻
歷貫綫等五一一約教行理三成十五義委

如玄釋云又經者訓法訓常亦經緯為義又如六經之經以此代彼故云經耳約教六塵下則又因經以明教體夫經者聖人所以示教也因教以悟道則有通有別通謂十方佛土該於六塵皆為教體如文云或以光明等備列六塵而作佛事其於香飯自該三塵香即香塵飯食入口自相綿味即味塵也嘗於唇舌之間有軟美等相即觸塵也或寂默無言而得三昧即法塵也推而廣之彼一一塵皆具六根而一一根皆具六塵徧法界中根根塵塵皆可入道何適而非教體也至於約教本迹觀心皆可例作云縱使教外別傳心要至於無言無字但有一法當情及無當情者是亦教體何處何法為別傳邪自非深見此理難以筆舌既也別則正以聲色為體有佛世滅後之殊仍對名句文三謂之一實三假和合成體其為教也備矣若以經緯之經釋者則如世端帛必先經緯以成文釆今為經教亦爾以文字為經則其常也以人之心行紬繹於其間為緯雖出世正覺亦必由之

而成故喻之以經序者下釋序品第一亦相帶來耳大略可知第二辯體為二先評古釋有以文字為體其義甚踈固不足評有以無相為體雖若得理而名言未的故評曰永漫亦通漫也猶不近云爾有以五忍十地為體此雖本經旨有文有理謂羅什宗可也而非體義夫體必歸一未聞以數義為體故知非也今釋為三初依義釋云云謂體者法也別尊卑崇君父君臣撙節莫不有法譬出世法體亦若是雖十界之別而同依一法性體惟其體未始異則所顯極唯在佛故凡大乘諸經通指實相以為正體也若約開廢簡體非部正意故所不論二引證云云謂依於實相法性而辯因果就實相因果證經體若如古師所用乃成以因果證實相為所斥夫豈知所謂宗家之體體家之宗義各有歸如玄籤云三約部教別論者然向義猶通故須別辯而有共別權實之判約部義也次明傍正別指則曰云云謂般若本菩薩法而有共不共義共謂共二乘說通教是也不共者別菩薩

法別圓是也準教明理則實相之體亦復二異謂偏真實相即所謂諸法實相三乘皆得亦不名佛是也中道實相對教可知約共不共以判權實則共為化他權實不共即自行權實若相望以論故化他雖有權實並名為權自行例知則成自他權實故注云云今如上分別也約教下對前部義今此正約四教以論則般若一時雖通諸部廢半明滿唯說三教摩訶衍門融通諸法其於二乘寄大存小容輪轉入故有三乘共行十地等以傍正則通正接傍以權實則偏權圓實既唯三教從極顯體則正指圓極實相為體亦如光明有判教屬通就圓釋體之論是也第三明宗者顯體之行也行該修證總攝因果故以因果為宗不亦宜乎於是有評古有今釋昔人有以無生正觀為宗多是肇師般若無知論意謂般若體本無生則無生滅之知也即之為觀則離有無二邊假名中道是為正觀也故文云下引證也意本其文以示之曰無生體空無所之見雖知而無知見而無見不行

不受等今家斥之此得通教意所謂羣什釋
經多附通意是也雖得通意之權而失圓頓
之實苟爲失實則權實俱非云云次今釋言以
佛自行因果爲宗者謂佛所證極智靈知寂
照爲今般若之宗夫言自行則證唯在佛他
莫能知言因果則行無不包德無不攝既證
是智必契是境所以一色一香無非中道說
智及智處皆名爲般若不可以有心得不可
以無心取離有離無玄契中道然則離有無
者寂也體也有無宛然者照也用也惟其遮
照一時智亦叵得無相亦無相只自無相無
別無相也以是爲宗要莫過此問宗與體下
料簡同異答以網裘爲喻者夫網所以維網
舉網則網目自隨毛所以成裘振領則毛爲
之動此譬以體從宗顯宗得其要或以梁柱
屋舍喻則空爲所取以宗從體言各有當也
今明同異百在非同非異如論離合亦然四
明所謂如此辯體不即宗用不離宗用方彰
一家宗體之妙又如金莊嚴具本譬非異非
不異今意少別云云第四辯用者宗既顯體體

顯則有用故次宗明用亦即般若功能力用
也有人下評古舊以內外二護爲用如文云
云七難不起如下列釋云云今評之義有與奪
與其內外之言得眞俗之一端奪則十地名
通而不的顯言俗只知其一而不知其二故
不可依是即奪徧六也今以佛二智爲十二用則尙攝
佛國因果依正焉有世間依報國土等而不
護邪故以勝攝劣舉正收依即內外二護靡
不該盡況二智之言其理深長優於古釋遠
矣抑凡言權實必照自他照自即照理照他
即鑒機所謂上冥法性下契機緣未有照一
而不照二者也若附教以論則有三雙權實
如文云云如薩婆下引事證用而有強弱通
別二智力用弱如凡人弓箭圓中二智力用
強猶如聖箭次何者下徵釋言或等者進退
不定之辭謂其通雖二智平等而是眞空故
照理不偏別雖次第證道方知義不及圓故
若照若證悉須捨偏從圓則其用勝矣即權
智下以二智對同居等土令見思等惑難不
起者帖釋護國義也所謂十地行等雖通三

教而十地所行護義一也準此寂光亦應云
護文護極果故不說耳下文雖有護果之言
而不在果還在因心後當更明又楞伽有須
金剛力士護者約化身說如彼云云第五明教
相者通標指廣然名等四章具論總別若非
教相無以辯徧六其淺深半滿等義十三此教相所以
明也今略明下正判謂此部當般若即諸部
之一以半滿則對三藏此當滿教摩訶衍門
該通別圓摩訶翻大多勝云云衍亦大也以五
味次第此當方等出般若譬從生酥出熟酥
味相二乘於是融通淘汰遣蕩執情堪至法
華開顯一味此猶通相若夫今部則別說護
佛果德十地因行及外護國土等乃出世之
至談佛化之要道也又波斯匿王問佛摩訶
衍義當云何照佛言云云既以摩訶衍爲所
照境故知非三藏明矣雖非三藏而所破并
能通具四教但三藏既爲所廢故全非正意
耳雖有八偈下釋疑也若部旨正意唯說大
乘而經有八偈談無常生滅此復何耶故釋
云云謂普明王爲班足所得將以祭神普明

請依七佛法集百法師說般若然乃就死斑足聽之於是法師者爲王說四非常偈（文見下卷）初王因以得空平等三昧輔行判之云云即此文所謂勸王捨國則屬助道非正經旨也

玄談大旨竟

次依文申釋爲二初通示分經凡古今釋經隨其方土或分不分故此列之應云天竺震旦文闕略耳如大論釋般若天親解涅槃即西竺分不分也安師分三分劉虬釋法華此土分不分也（其二聖二賢德行事迹解經法式具如大部補註）夫釋經貴乎通理分與不分惟義所在初無固必但分則明乎起盡否則免乎分裂務在得旨故曰人情蘭菊妓當作好字之誤也二正分三分夫聖人說法豈無所自而遽有所說邪必也言之有本聞（雜六）必其人有時（十四）有方證信非謬或光或瑞發起無疑於是有序分爲有正宗爲有流通爲文言序彰正顯者本言正宗相帶云爾正宗則當機設教流通則益在未來乃其大分也二依經科判爲二初隨品分文即序品爲序此且約品分齊非分文分齊依文分者即自品末佛告月光下訖經爲流通分也二隨文正釋又三初序分爲三初標列異名凡爲三對謂通別對主伴對前後對總不出一序品也二釋義者兼本列釋總爲四義謂以六事列於經首各得其實驗非謬誤故可證信由如來現瑞等五得以發起正宗通釋二名一也通序經經有之別則唯在今品二也三世經初所列六事皆金口所命名如來序亦是阿難所傳證信當是阿難序三也列之經初名經前序而言佛在時者謂通序之六事在佛世亦是將涅槃時所命云爾集者所置時在滅後名經後序四也今且依下對經重結云云三重述緣起又二初指經二智論下引論凡二文一如阿難申請四事佛隨問答五事證信乃其一也（雜六）（十五）一如迦葉所問云者即正結集時迦葉所問阿難如佛所答云云四帖釋又二初科文爲六如常解（云云）次隨釋六義初言如是者指所聞法如下一部皆所聞體一言蔽之攝無不盡若不如是則非法也故曰釋如是竟一部炳然此之謂也略爲三釋初因緣謂四悉檀皆因緣也文以道同不與世諍爲初悉者仰則同眞俯則順俗故皆無諍舉時及方爲生物信信爲善本故當爲人此本下科通取足成爾以破漚阿爲對治者凡外道計不出有無今以如是破之則對治之正也舊以信順釋如是此當第一義者既信且順理莫如之二約教釋依教所詮明如是義謂若詮眞俗一有一無阿難傳之不異曰如是者即三藏義若色空不二不異曰如曰是者通義也別詮生死爲有涅槃爲無如是有無次第出入別義也圓詮生死即涅槃無非實相爲如如如不動名是即圓經如是義也此經具詮三教如是之義阿難一一傳之無差亦令後世隨教取解也本迹觀心文略者本非部旨觀義則備也我聞者我謂阿難聞持之人論以耳兼衆緣則有所聞爲世界悉舉總攝別世諦義也以結集法藏稱我聞爲爲人者因感悲泣等皆生物善故也以稱我聞故三疑即遣爲對治者疑而不決則衆懷未暢遣疑所以破惡也

三疑論如別章云云實諦本無有我隨俗稱我而了無所聞故以無我而我不聞而聞當第一義約教釋我者我凡有三謂見慢名字對凡夫等而有多少阿難既是學人而斷見伏慢隨世稱我三藏意也又阿難本當無學迹爲侍者故退居學地非實未至至結集時須發前迹示證四果方堪結集良有以也舊多不明此因以示之十住婆沙四句稱我者謂凡墮四句皆名邪見若無有我誰當聞者通意也若大經稱阿難多聞士能解我無我以至分別我無我二不二等前後次第者別意也知我無我二而不二遮照雙融方便爲侍者圓意也又正法念下明阿難有四釋四我義謂歡喜賢海次第持三法藏阿含有典藏阿難持菩薩藏蓋只一人而具四德衍小令大持四法藏者約教意也觀心釋者不出以我無我等用配三觀則妙境義成妙觀斯立觀心意也次釋聞者爲二初設疑徵起謂阿難佛得道夜生命侍以來方二十餘年爾前之經應不聞邪二引經論約因緣釋具四悉

檀義即論云下約展轉聞世界悉也報恩經下願乞重聞聞則生善爲人悉也胎經下追現入胎等相則爾前化事悉應見聞胎表不淨破惡悉也法華下以得記故憶念現前得佛覺三昧無不聞者即第一義文多一令字總略結釋意不煩也二約教釋聞者如前釋我具我我等義令準我釋聞亦應例爾以次配釋則歡喜持聞聞三藏法也後三可知云云一一教下委釋所以具在諸跡不煩引也一時者聞持和合之時謂聞即所聞持即能持二者苟不一時不名和合機應一際佛化斯成此復爲二初因緣釋肇師所解事顯理文當世界釋宜也大論釋時有假實者時本不異詮義有殊故以二三字別之非必難易也所以迦羅詮時是實爲內教弟子依時食護明相晷刻不可差故三摩耶詮時是假爲破外道計時爲常彰念念無常故今分配二釋文旨顯然不必他解第一義以無時無不時爲時者雙非假實正顯中道第一義也故知時義大矣哉指廣可知二約教明一時者然

以教所詮理行所歷位在藏通則智有析體於別圓則證分地住雖有下中上上上之別而證入之妙不容前後故云一時若論此經具說三教合各從正如上分別可也而此別圓約接入說者以般若通爲初門接正分岐故從初爲言作分接正以正例接卒歸乎正也佛者能說教主也雖通四教讓在下文今且總作四悉義釋謂佛名爲覺覺諸煩惱者所覺也身心二病者兼業報也因果圓滿等三覺義足能所具也具故覺道能破有縛乃名爲佛而有機感時處之異即世界悉也謂劫初無病等皆非感佛時也東天下富而壽等言不感佛處也八萬歲時雖曰長壽非感佛時南天下人能未見果而修因是能前覺者也故雖減初乃至百歲通能感佛所以佛出其地日若不出下文有譬合謂佛譬如日日若不出則池華不現出則生也是華因日出善以應生爲人悉也委合可知三乘根性下以有出世機故即能感佛所謂斷有頂種者即第九地一品思盡永出三界故曰永度

生死流反顯若未破惑則不能感此對治悉
也佛於法性下以法性體徧一切處未始動
出若有機感於無動出見有動出然則見有
動出者應化也本無動出者法性之身第一
義也

佛說仁王護國般若波羅蜜經疏神寶記卷第一

音釋

複（方六切重也）　紬繹（紬除留切繹夷益切紬繹尋究之也）　淘汰（淘徒刀切汰音太淘汰洒洗甚也）

佛說仁王護國般若波羅蜜經疏神寶記卷第二　韓七

宋四明沙門　䂬庭　善月　述

二約教釋佛者四教佛也佛本無四從所說
教故有四佛當分之身通而言之本唯一佛
以境本則三藏如來於色相上四見不同以
本迹則本是圓佛垂爲三迹以眞中則四教
各二而有三雙感應之別以體用則其體本
一而用有四云云得是諸意四佛同異之論無
壅矣今且從當分以明謂佛者翻名曰覺覺
有自他亦曰覺滿能覺世出世間因果之法
所謂苦集道滅是也身壽八十等者示同人
法雖出乎人而未離乎人猶劣應而已三十
四心即八忍八智九無礙九解脫總不出智
斷二德能破見思者也樹下成佛所謂木菩
提樹簡異七寶故也即三藏佛示成道相帶
丈六像現尊特身者通被衍門利鈍二機故
所見相勝劣不同所謂合身尊特者是而實
一佛機見有異非謂大邊存小名之爲帶言
合言共亦義云爾舊多錯解故略示之云云一
念相應者謂不同藏以三十四心漸修頓斷
今以智則一念相應與空無間而斷有前後
則正使先已斷盡至果但盡餘殘習氣而已
有異乎藏者大小教門爲機設化不同故也
云云別佛相者唯現巍巍堂堂尊崇特勝之身
受佛記者亦曰受佛職即色究竟天受佛職
者是也此與華嚴應相全同而位次升降有
異在彼則以究竟果位升之是爲一化應相
之始此當別教教道始斷一十二品無明以
權教行位降之則止受佛職而已一往似同
而實大異雖異而同未易定判更當詳之云云
圓佛相者不同前三故曰隱前唯示不可思
議如虛空相要亦不離常所現相以圓機一
故得以稱性同虛空等法界唯依心現不可
以言言不可以識識如是體了是謂究竟法
身故曰吾今此身即是法身記復遮之曰非
如太虛名爲圓佛政恐學者因言錯會故也
此深有意宜可思之像法決疑下引證四佛
中言或見蓮華臺等證別佛者豈非應相全
同華嚴而位次升降之異餘三證義大略可

知本迹中以三佛爲迹一佛爲本者此約體
用本迹言之若以法華開顯部旨所謂本是
圓佛垂爲三迹又曰若得實意方知四佛體
用同殊與今對論固不可同日而語云云約四
佛明觀心者不出以四句三觀攝今四佛即
於一念圓見三身既見自心心佛不二覺境
斯契亦託佛觀心之旨也云云釋住者謂佛具
三身住處有八云云大率西竺論家分別名
義類多如此然亦無可不可以今言之佛本
無住無住之住有事有理理住即第一義空
事住則如上分別然則與向何以異邪荀曰
無住無不住則無在無不在但本其實神其
化則可限其數定其量則未之敢聞分別如
此義不可盡云云約教釋住者不出依四教門
由體析巧拙次不次等入證二理以爲所住
疏七 三
故從能入門則有四依所住理則唯二二則
眞中之別四乃即離之殊而言有涅槃祕藏
異者謂涅槃則從眞空得名祕藏則以三德
受稱由此分別理當有歸權實而論義不一
槃也云云二釋城者其文稍長今隨節釋之初

翻華梵如文天羅下示本緣也紹王位下明
斑足被擯之由其國始號不害而卒以日殺
一人安得不毒流天下反爲國人所擯棄邪
羅刹輔翼下明普明爲斑足所取其說有二
一以啓信之端所以成斑足之德二爲起教
之本所以設法施之會爲今般若之發起也
普集千王下酬願立國稱王舍之始也又城
中下出王舍異稱釋凡四義亦可擬四悉成
因緣釋也云云力盈二字恐作力蓋或可作名
盈字之誤也又摩伽陀下翻名異前未必正
翻各隨義譯也兼出其國有十二城而佛住
有多少爲報生法二身恩有輕重故也如文
云云亦猶法華云觀樹及經行爲報地樹二
恩是也故知吾佛聖人凡一出處要必有以
不徒然也又舍下約分字釋謂王即王城舍
者有六精舍故得其名如文云云三釋山者
謂耆闍崛山此翻靈鷲凡三義故曰云云佛
何故下示佛多於二處說法以其山城俱勝
故也準論釋云云今說般若亦於其處以其
勝一也然於餘處說經豈必不勝邪故知偏

强之說一往云爾列同聞衆謂比丘等三乘
之別同聞如來一音之教故曰同聞而設化
有權實得益有淺深故有發起影響當機結
緣四種之別云云問諸經列衆或云三乘人
天或比丘等四今何特異云發起等耶答中
疏七 四
或有言三乘從人列也言發起等以類言也
若從人列經亦言之但今先以類論故言一
者影響二者發起等然言人而不言類則衆
固多端不一而足也言類而不言人則類必
統攝雖有諸四衆而義必通收要不出權實
淺深故也今約一衆而開四類則衆衆皆四
有何一衆而不攝耶何一機而不辯邪此特
言類不言人之所以也又曰比丘比丘尼等
各有四義者則以人從類言也論三乘等列
次前後可知言菩薩心勝形劣者若論形服
未必劣於聲聞今以出家形服比之故也初
釋聲聞衆與者共義據論作七一義解謂比
丘等雖多不同而所依時處等七無不一故
如文若委明同異具如妙記云云然以後世
論之使無法以一之而人情各異又安得而

共邪而云和合爲衆亦浪語耳通號中言大
羅漢者大亦云多云勝故兼三義釋之亦取
摩訶衍多含意也委如別釋翻釋比丘爲五
義者本唯三名謂乞士等因三名也應供等
果三義也以因配果義如常釋今加二義於
文非要分字之釋殊乖梵語未詳所自置之
可也云云明行位中簡學無學者依成論釋言
羅漢二種謂行之與住行謂所行位在學人
住即當果以分二異又曰五戒賢者皆行阿
羅漢是即學位學於無學之行云爾亦不全
同果向之別信如所明無定論也釋羅漢中
翻釋三義謂不生殺賊應供以果對因其義
彌顯此藏通意也若從圓極義釋則不生等
皆約中道故曰非但不生等謂無漏涅槃亦
皆不生故也供應及之謂以慈悲之德應彼
所求即供應義也有爲功下凡八科法門歎
聲聞德或作六科則後二爲總開合異耳如
後出云云諸經歎德多以辭句敘述歎之而此
特異舉諸法門歎者是彰人必有德德必在
人以德顯人之意也下去例爾又曰亦可歎

三人者文本在聲聞今取般若部旨故二乘
亦通後釵二釋異者多應三假之名義該別
圓故也有爲舉智德下約智斷釋若論二德
斷證必俱就境以論道滅本一今作異釋亦
一往云爾如常論當約二種解脫分之云云次
約十智歎者謂一法智等即於欲界九品界
繫思中修四行觀發無漏智如是一一諦下
所發是爲四法智於上二界界繫法中各修
四行觀是爲四比智比謂比前所發智也通
總而言共爲一比一智及他心世智爲四更
加後四諦智及盡無生共爲十若只合前後
四諦爲八加盡無生智則十數亦足當知只
是開合異耳五苦智下重明十六行觀不過
廣上文耳於集智中文似差互盡無生智中
引論釋可知以次更加如實成十一智約大
教論非關顯唯在於佛不及二乘仍對學
無學明增減之異如文次歎三根中先對智
辯次隨釋者謂於見道前以信等九根成就
信法兩行至見道中向未知根今知無漏故
名欲知如是次第歷於思惟無學二道轉名

知根知已等十六心行前釋諦智已明今復
列之何邪然向所明但是舉類歎德非專約
行若約行次應在智前今言心行義當後果
亦復何咎但疑缺一今字云云亦委如藏釋況
十六行之言復該衆義故不一途如疏云云
又心行云者義有即離今簡即從離亦且一
往以十六行法相在小故也三假歎德言法
假等者先指體釋名謂受名在初想行從之
識爲受主故通得名受而曰自實無體藉他
方有者言所以假也止觀所謂無主而生是
也又曰一虛二實相形得名者釋虛實也而
曰只實而虛合云實虛從通結示云爾惟其
實虛此實所以爲幻幻故成於通義三假之
中各有三觀準上別約三觀說也法假即虛
昔謂法以虛故不實不實故空是爲空觀空
即假實者對假名實實而非實實處即空故
一色一香本當於假以體空故無非般若以
即理故空只是假即假觀也觀字是中者惟
其中有非空非假之體而有能空能假之用
故空假爲方便得入中道以中奪邊故二邊

但有其名不名為觀由中實故始得言之此並約法假明也其次二觀類推可解云云若約三假明圓觀者圓無別圓但依次第融歸一心即空假中自然亡照於是得矣智論下引喻釋成為三初立二喻如狗臨井喻意可知必應作吠相影二字恐倒衆生亦爾下合也仍該三義謂法假等如文云云又一切法但從名字和合名為身等更無餘名者無別名也亦應作法所謂三界無別法唯一假名是也諸皆即事為名為分等可知三空等下釋歎三昧德也由假達空故次歎三空亦因果次第謂法假故空等對義可知云云故大論下引論明三十七品為趣涅槃門則道品為能趣趣於所趣涅槃之門又謂涅槃門有三則三空又為趣涅槃門是應立兩重門義謂外門則道品是也內門則三空是也是則如來大寂滅樂三德堂奧尤為深邃也言空門者下牒釋也謂觀諸法無我我所則去其蔽者從因緣和合而有則了法緣主當處即空也無有作受則稱本自空也由三義故名曰空門無相門者謂觀身雖空領上空門而有相在對治相著以修無相故如說屈伸俯仰等皆所謂相也相本無實而動轉者風風依於識則有所作識若滅者念念無故何有於相哉無相則無我而見有男女等相是有我心在無智慧故妄見有骨鎖連持等相所謂皮骨覆機關動作如木偶是也事見列子云云無作門者凡所作相依於無相無相亦無所作安有故曰無相亦無是名無作是三空門為諸禪中要若無此定不名三昧易多退失故說唯三種人能到涅槃謂持戒觀空精進有是三者則三十七品思過半矣由初門故得三解脫則第二門從而可造其去祕藏不遠矣四諦十二緣下總結歎可知若以諦緣自為二科殆似煩重況後歎緣覺文亦有是句何乎今得以申析之然諦緣度等以藏則利鈍各稟開合之異今是通乘故得會而為一則有同別也如疏云云又曰四諦鈍根者觀下兼後因緣利鈍者觀則有通有別及出大經各通四教則隨文用與義不一揆也二列緣覺衆言大仙緣覺者標位有三謂一者獨覺等本列緣覺而以大仙云者即所謂以外況內取其悟同得以稱之二因緣覺即今所列同聞是也雖出佛世與彼獨悟無生何以異焉非斷非常等凡約三義釋通而言之以緣生故非斷以緣滅故非常非斷非常所歎之德盡矣三小辟支佛亦云獨覺於其兩間有同有異以類同故出無佛世以根異故小大則殊大不制果故唯無學此仍住因猶學人耳支佛根性頗不易明大略如此云云料簡二重初問該二意謂三乘若一向異不應兩處各明諦緣次列菩薩仍名羅漢若一向同則三乘何別答言於一境上取悟自差謂通約諦緣本同一境而隨機異解取悟不一故譬之三獸度河等云云故大經下引同證別以境同故通觀因緣以證別故得菩提異亦應兼出四種四諦如上云云良由下結酬答可知次問意以大仙緣覺本出無佛世今何列在同聞衆耶以經無獨覺之名故通以緣覺為問答謂緣覺佛世亦有但在聲聞數

攝今言緣覺出無佛世者此約獨覺云爾列菩薩衆爲五翻譯名義云大道心者以今言之則實智方便智諸功德皆成就也大士亦曰開士謂能任持大事開通法道也約教中言心勝道卑者菩薩先人後巳篤於爲物故勝聲聞此當藏三祇百劫未論斷惑故劣於羅漢通雖異藏而敎無變造之詮故說留習習不獨生故說扶願所以異也十地行圓當知如佛者以第十地亦名菩薩故得如名謂與當敎佛齊也非成不成者謂以無作心觀不二境則諸行無作故非成一念圓證故非不成今此下結判前所列菩薩義今此正當衍教初門則是共行十地至第八地有兼通含別之義以正兼接故云密兼非顯密之密也若據大品三種發心則又三教各詮之義應通二說可也皆羅漢者明菩薩位也三祇菩薩既未斷惑不名羅漢至果方得稱之又本行云者文有二意一約菩薩至果得名二約如來正施小化一往借同印證云爾至後二味乃當廢斥何皆之有於三教菩薩約位

格量如文又引大品文證謂是菩薩別立忍名是亦褒揚菩薩引進二乘之意然前於聲聞明皆羅漢則無間於學無學今於菩薩有收有簡此何意耶答中以菩薩形無定準爲釋今謂是固一說而不無餘意前約聲聞唯學無學則進有學以至無學故皆名之今明菩薩既涉別圓則有後位可望故約眞似對論收簡跡不云者略耳問若下釋重明所以謂今明菩薩形服既通或同凡小未免混濫故復更明則知進退有在謂貴小乘者使知大小德齊所以進小乘也取名相者悟凡聖道越所以退凡夫也故重明之次出餘意實智功德下凡十一科於中先歎智德有實智有方便智實智照空即般若之體方便智照有即般若之用如維摩明實慧方便縛脫四句與今近之矣云向者明位下重出明位歎德共別所以今約通教七八以對二智則七地無生忍位故當實智過此則權智也不約被接義釋更復何乎行獨大乘者歎以別在菩薩所乘也二乘無分故云獨大云四歎眼

者具應明五眼而有進否之異菩薩在因行位未圓則唯四眼未至極果故無佛眼然以如佛義推通亦應具若圓頓初心雖是肉眼以解勝故名爲佛眼今於十信云者則復以似證進之爾次歎通者準眼例之故唯五通讓極果故不至於六進否如上云三達者下於六通中明達三世謂之三明文誤一來字十力者具列如智論於中不猒生死力者惟其具餘九力抑由無我故於生死而不猒倦則力莫大焉二乘無是力故不免怕怖求出離也四無量心者謂其緣心廣大故稱無量本是梵行今歎菩薩是亦菩薩德也縱具前三而未能捨未善也惟能彼巳無著斯其爲行至矣故注云云餘諸法相名義如法界次第可知金剛滅定者歎斷德也對前諸科多皆爲智是爲智斷二德智謂以智斷惑斷謂因斷會證所謂無礙道斷言智德也解脫道證言斷德也又曰智德實斷斷謂以智則實有所斷斷德不斷斷謂不斷則巳斷必有證亦由斷故證此理尤難明又斷之爲言斷也

斷而不續是爲斷義亦無能所可得圓覺所謂首已斷故無能斷者故譬之如金剛定能碎煩惱而自體不動即其理也首楞嚴此翻健相謂其自性勇健偏能降魔制敵故也復有千萬億下三列雜類衆凡爲四一人二士三天四賢分科翻譯可知賢衆文誤作人正釋五戒者謂離殺盜婬等但防身口而不言意業舉末可以知本也飲酒一戒通防二業者略不言意對上云爾亦義如上釋此當人乘未論小大防不防義若離對十善則天乘也因引提謂波利文者即佛初成道未轉法輪且爲二人符其本習說五戒法故有今問答之文具明五戒不四不六廣大包含無乎不在則有五星等八事一一主對云云以不殺下以五戒配五方則東方屬木木主仁仁以養生爲本故不殺配之餘戒類此如諸文云云若約圓頓教旨得意持犯無非圓乘具如光明疏釋云云然此一經說時在初而非初教以其三寶未備非出世教本故亦旣施小兼收旁攝可也昔人不達立爲人天初教致

爲今家七義所破具在玄文亦委如別章云云隣聖曰賢又曰假名行人者一往賢聖對釋故曰隣聖迹而言之方當近事尚未得爲觀行中人故以假名稱之猶名字也皆行阿羅漢者以此冠下則無學行位及十地等皆所修法故知迹雖同凡本皆羅漢及菩薩等若此進退未易評量要之但是預佛嘉會其爲本迹莫得而議也十地有三種下皆經論所出不同自非一家教旨區以別之孰得明其用與淺深哉謂三種者一者三乘共行十地此當通位如常列釋二如大論明乾慧有二種一者聲聞乾慧地如前共行是也行位功德全同三藏故曰聲聞獨爲涅槃其所習行皆爲自度但在通別或習觀佛三昧正觀也不淨觀等助觀也然皆初心淺行未得禪定理水雖有薄慧未能相應故名乾慧等云云於菩薩下二明菩薩乾慧等十地即文所謂於菩薩初發心乃至未得順忍者是以別言之則同十信外凡此下二類並通別相間而言對文可見乃至菩薩地者初歡喜地至法雲

地皆名菩薩借別名通是也由是言之別立忍名本當別位而借以名通以其在菩薩則各有忍德勝於二乘是亦衍門淘汰之意也使不以借位名之則混而無辯餘如玄義止觀等文故知一家借義其有旨哉佛地等者亦由前諸菩薩於因地自他功德滿足故至果時成就種智得以佛地名之也若別圓十地始終本是菩薩不與二乘人共其位歷然不須借也但就別自論則猶存教道故有隔歷之說唯圓證道一向圓融故注云云以別之耳又曰回向五分法身者若論回向本當地前今反列其後以歎回向者疏約別接申之使不滯於空令歸於中即回向義也言具足下對前偏眞五分未足今爲滿足故也五分不出三身謂前四分功德身也知見智身也以是共嚴性德法身則三身宛足其旨彌顯也回向爲善利者今略出其二謂回自向他回因向果果必至極則回事向理義該之矣歎清信女亦具十地功德於此始開十地三生之說不出始中終歷於十地共成三十

生所謂增道損生是也與夫一地具諸地功德又曰初地不知二地舉足下足及今所引善入出住義不一向乃知圓頓法門理不可盡數居士德中言七賢有二者並如文然於地前凡所有行莫不謂之調心順道使心不調則道不順道不順則聖無由入斯言盡矣此大乘七賢名相稍別未檢外國稱積財至億爲居士與夫淨名富有七淨財者相去遠矣今見世人多尚稱之不幾於濫且瀆乎德行具足者謂德即是行亦成德之行今且從初釋義亦可此句爲總下諸功德爲別謂二十二品通言凡八科道品有四云云唯對位一種除七覺八正屬於見道餘品在前故但成二十二也十一切入等諸科名相具如法界次第云云問八解脫者謂有觀有證今猶在賢觀而未得何遽科七歎邪答中前七從十五觀雖未證滅從多爲言耳又問解脫何義者謂以棄背捨去爲義始於棄色無色棄心無心心色兩亡終於滅盡但有緣心亦應捨去惜乎小教止是耳矣至於諸無可捨捨者爲誰能所雙

絶無法當情固非所及也又問徧等三處何別者答以見有所棄即所棄爲解脫而見有一切勝境界者即能勝爲勝處不唯能勝而又能廣唯心所變一切處無非青等其爲境界何如哉是安得不以爲勝而作聖解乎過是斯爲善矣三慧者謂從聞思修次第增進爲入道之漸而悉能發慧故通得其名以次對位可知與夫觀音從聞思修入三摩地者異矣云云十六諦四諦等約諦觀門歎有通有別謂世出世間因果之法總而爲四謂苦集滅道別分四種則生滅無生無量無作約眞中巧拙以論一皆審實故稱爲諦若委分別義不可盡今依䟽釋謂於忍位中有上中下徧觀等異凡十六諦行從行言之則曰觀門從所觀境則曰諦門並指如上說云云四三二一品觀者不出以四善根歎居士德也自煖至世第一而有逆數順除之異逆數則前前加於後後順除則後後滅於前前如文可知或約四果從後向前非此中意故從前釋得九十忍者舊說凡三釋並不用今取經正別

結文自二十二品下諸法相共成八十一數兼四禪等九恰得九十忍幸有明文數義足用何必其他而通稱忍者無他亦安之而已既曰調心方法有何一法而非忍乎列天數中言以萬數萬者只是萬萬成億耳餘三本不同總別開科七合具略之異對證可十六知五喜樂天者文兼二說謂五支者即四禪所發支林功德非關天數若云後五淨者即五那含天是也而言喜樂者亦義言之爾此乃三果聖人散迹諸天本無定所楞嚴所謂如今世間曠野深山聖道場地皆阿羅漢所住持故世間麤人所不能見是矣以次四禪附列於此委如俱舍云云天定功德定等如䟽節釋即修報二義也味謂味著禪定但於根本定上有所味著是也若於禪無著則曰淨禪如六行觀八聖種等云云有小五欲者謂執手笑視等即其義也若言六欲從處言之四信成就者謂信三寶及戒是爲四不壞信亦淨信也復有五道下總列中或但列人天則受道之器或通明五道則設脩羅以於鬼畜無定形

故若言三善三惡及四趣等則六道數足云云又六道中言先後者先有天人三惡次之脩羅則或有無故先後不定或於此經無緣種故不在所列之數列他方衆云他處異見者謂於他方衆會而見有異或雖見有去來而無去來之迹或見彼衆不起于座而來此土成就化事等此皆隨緣異見總彰不思議化也復有變十方淨土者變猶法華變淨之變表淨三土也按所現淨相雖無分別而一往約事且從示現報土爲言故曰非寂光之淨蓋寂光淨相唯極智所見非餘下地及化衆所到也且曰現百億高座者華嚴應相也及華上者即樹下千百億化身也其實皆華藏境界不動不離而升而遊故曰云云八部大衆各坐寶華者總彰主伴不思議化事也佛及大衆各說般若者蓋般若有二謂共不共共如此經不共即華嚴雖共不共異皆般若也既皆般若亦無非華嚴故知佛化融通初無彼此人情自生異見耳於中疏出八部以四王各領二衆爲八而諸經又以天龍等爲八其實皆護法衆也云云坐九級座者據疏只應改劫作級謂層級也今經本既已正自不須更改況劫字未必訓級雖略可也然以今所集衆各若干數已不思議況皆來集會各坐此座而其會廣九百五十里亦只約世諦說耳若不思議豈直若干數量而已如維摩文室容三萬二千師子座校此殆不容以廣狹優劣論也以是知佛化但可作不思議會若以凡情分別幾何而不爲誕乎雖然要且未免癡人說夢問諸經下問列衆可知答中謂二界果報可由業論其如見佛有緣無緣之異未必一向以善惡分故曰云云以例聞法不聞法等亦應可見今以大經一文正之則戒緩未必爲障乘緩斯爲障爾以次二句則緣無緣之說乃得其正焉應更分別乘戒各有三品互論緩急等四句如文僉猶皆也

佛說仁王護國般若波羅蜜經疏神寶記卷第二

音釋

揆巨癸切度也　徒索切安也　混濫濫盧瞰切混濫謂混雜泛濫也　級訖立切　誕

佛說仁王護國般若波羅蜜經疏神寶記卷第三　韓八

宋四明沙門栢庭善月述

爾時十號下二發起序文爲五言爾時者謂當爾衆集之後現瑞發起之前適當是時也十號等者舉教主萬德位號也所以發起時衆渴仰之心其爲德也至矣略言有四曰十號曰三明曰智德曰斷德凡是德號莫不備在是矣亦各以其盛者言之十號名相如別釋云云智斷德如上解云云釋迦牟尼對上通號此其別也謂釋迦者姓也此云能仁牟尼者名也此云寂默既仁且默則仁德而靜者也推而極之斯佛之道可至焉爲其徒者可不務乎天竺凡四姓釋迦乃金輪種姓所謂刹帝利是也餘婆羅門等如別出云云若夫姓氏之姓則或姓釋或瞿曇或甘蔗等隨其世系得姓不同民歸如市者猶書云昔者大王居邠狄人侵之邑于岐山從之者如歸市是也初年八月即如來將說是經現瑞發起時也䟽引眞諦三藏所判不出有三一以如來在世四十五年說法二以轉三法輪用配四十五年之數三以顯密兩教以判俱時前後今以一家成說有三不易以形之當見臧否也謂如來成道後五十年說法經論所同一不可易也唯十二遊經有三十五成道之說乃機見不同爾二以小始十二年說四阿含教二不可易也三以般若之後靈山八載說法華三不可易也以此格彼年數進退居然可知今謂初年月八日者當是說諸部般若之後接次仁王乃其時也而言月八日者猶正月初八文之略耳方坐猶始坐亦正也若佛本住及自證法其住乆矣而曰方坐者以修顯性云爾十地非前所謂十地䟽引同性經云云乃佛所住地亦猶楞伽不次之十非次第十地也而䟽以別接通等爲釋雖不無是理終非通方之論姑置之云云又曰入大寂室三昧者前所住地豈乖寂理一往以論前所住者智也今所入者定也抑凡說法必有由緒入定而後觀機觀機而後起說此其序也故今入是定凡爲四意申之一者觀機授藥二者因定發慧三者說法軌儀四者以聖況凡得是四意其旨明矣亦可對四悉即因緣義也云云又大寂下爲二初約理釋夫理至寂滅爲義涅槃亦寂滅之名故以三德大涅槃而配釋之謂大即法身寂即般若滅即解脫具是三者始曰深禪依之而住莫尚乎此故以室表之窟亦室也兼引大通入室爲證又法師品慈悲爲室亦其理也而大寂者即照爲義至寂即照照而常寂夫惟照而常寂故雖動而彌寂則其照無窮寂而常照故即靜以言照則其應無礙亦猶虛室之能容般若之能照者也次約觀顯者義當觀心文先立境觀初四句謂室空本一境也明暗自殊者對暗立明觀也雖明暗殊而境常自若也次四句略提法譬可知日出下四句正合謂智生故境顯猶日出則萬象俱明惑暗故心昏譬日入則一無所睹亦如太虛本非明暗而明暗相除此猶惑智相翻而理性常即亦圓義也若夫明暗雖殊而性常清淨則又直約不思議境體以示圓極所謂明暗不相際顯出佛菩提是也故引諸

云云謂無明雖染而性即是明不少一法也所以一切衆生即菩提相不可復滅者恐誤文應作得亦可從略文互顯耳以其直下當體即是更無一絲毫可加損故也思縁放光者若作事解只是思可度縁放光發起其義猶近今疏約理釋則曰云云是則無思而思思於無相無縁而縁縁於法性此其爲自受用大樂也若乃法本無相思之則相生性本無縁縁之則性起夫然則何思何慮哉特是爲機縁故不思而得放光現瑞至於地六種動發起衆疑波斯匿王心知其然唯佛能決而如來在定未容遽請於是聲種種美妙音樂讚諸大衆由是如來從定而起升于法座而後正宗得以啓也如經云云問無色界者下覆問光必照色無色何以爲照答中雖無麤色而有細色此順問答也若論佛光有無皆照抑佛光本以無相之照照無色色殆問非也而細色之言唯天眼見非肉眼所及此兼言二乘不見者以二乘慧眼照空亦不能見必獲天眼乃見之爾又大經云無色界色非諸聲聞縁覺所知者以法法皆妙言之不同論所明無色界色有無不定謂之宗計者是皆不可一槩言也放光令識智慧之本下表不虛設也光本於智惟智而後能發光故以慧爲本華表於因惟因而後能得果故以道爲因又光以化當機故云識華以示結縁故云見配釋可知令令非相見華者相當作想文約現未二益區別之得文之巧也又前明教主現相本屬感邊而言有感等是皆感應言外之意也無量變下明雨華有變非變變者心華非變者外華也唯色無色天以其定力勝故能變欲天無此故不言變充盡其理也劫當作級訛轉之誤耳大地振動者振應作震動有縁有數有意六種其數也動縁如阿含增一各有八縁動意如後引十地論釋之動地令其心動等者不唯合事亦當於理禪家所謂風旛話是也亦猶昔言地體本靜動必有變斯皆近之矣阿含八縁中言息教縁者謂歸眞息化時也然息教未必歸眞歸眞必息教也餘縁可知增一八縁中風輪上下者不過風輪與四大之風上下相擊次第而動動必有聲聲則爲雷是或一說也文缺一字與前阿含所出大同小異動意中云治三種煩惱者謂一貪二癡三慢即生天以下文是對釋可知成人之德有四者謂以佛言之則一切智等皆無畏也而言成人者佛亦人也所謂衆生無上者佛是也十八不共法有大小乘所出法相不同其爲不共一也今疏云二乘無分亦且以共不共般若言之盡理而言亦應云不與凡夫下地同也言法身有三者合大小教言之是亦明諸法身之一例也餘法相如常釋云云前已爲我下領前所說經從得道後者文略應云自阿含後經爾許時共得四十一年更兼此後一年說仁王正當七十二歲并後八年說法華則五十年說法明矣若復異指便見差誤也二今疑爲二初騰衆疑又二初依處顯人云云二舉名歎德云王姓月名光者不必爾當是元名波斯匿既入道後法名月光亦猶天台加晉王總持之號是也十地等歎德也蹟謂多

是通教是亦一往旣曰行摩訶衍化以大乘治國豈不通該三教邪二次第問俗衆中或只目二人多一法字差爲便耳復問須菩提一兼顯衆所不決覺悟如來者悟應作寤經本巳正此須改之然以如來寂而常照豈待覺而後寤今此設施特是表儀云爾此土作樂而十方佛土亦復聞知蓋同一化用有緣斯現初無彼此之間也遂有十方菩薩俱來作樂亦復如是佛知時下明由前思緣故乃得其機則說今般若時至也良醫授藥及三業三輪等合釋可知經言師子座者疏引論釋云云應須更云師子爲衆獸之王可譬如來勢力無畏猶人中之師子也又曰如金剛山王者謂其體貌不動如山王然亦表法身四德八風所不能動如須彌之安固也凡是軌儀莫非實報土相現尊特之身故以山王喻之以教則復宗部旨義當別接文雖從別義必該通也云云地及虛空者謂二者皆表實際之極則所依寂光是也亦可有通者往空無通者居地事理俱得也

釋觀空品

此經以般若爲宗故於正宗之首說觀空品據次合先分文爲二初釋品名二釋文今先釋品而次分文者意以品名承上冠下源流不斷故通釋品名居先凡爲四初總三別總者通約般若無相之旨用該三教之別故曰云云謂無相者般若之妙慧照無相之眞境旣皆無相則內外俱寂謂內則六根外則六塵等皆寂然也能緣所觀以皆空故得名觀空又凡夫下以能對所則凡夫之不識外道之妄取二乘之滯空併屬三藏義當所破而菩薩以正智觀空非空等則能所義足故知約通明矣二夫下凡夫著有二乘著空則凡小屬於二邊在別雖無二乘約位格量即別十住是也而次菩薩捨二邊之有修於中空是即別觀也又觀是下一往約觀空二字言之觀即能觀境即所觀旣能所俱空則無相之旨主於是矣當第一義空即中道不然何謂眞佛知見乎引文反證正以非見之見乃眞見也如此配釋總別顯然此六品下分文

可知釋中初知請意意在護國據前歎請亦只主在匿王今知請意通及十六國者然問不可多請必有主姑推匿王爲首佛知請意不爲一人法當爾耳吾今下因開二護廣其所請亦爲生後二品作張本故知文云云過十地行因本應生教化品文言散華者誤耳彼諸國王雖有此意但是機扣於佛而佛開二護過其所扣則又應之深者也意如後見問王下簡開二護所以答中凡約多意申之初以麤妙難易言者則王但知其一而不知其二佛具知之彼此兼到過其所扣也又以世出世眞俗論者使國土縱安而生憍慢不若今陳出世因果則眞俗俱當又約索有多少者若索少賜多得師弟子之體如法華索車請二與一過本所望豈不快哉又衣不貪不慳可知慈導之志者謂慈悲能導此並在佛志應作意然猶分別之說若相濟爲言則護果護因必資般若之力使因果俱護信行大乘何有國土而不安乎王聞二護之言三慧之語勸發稱善以美之極言大事因緣以

褒揚之其理可謂至矣非特般若爲然凡一代顯頓之說皆得以言之故疏類舉諸文爲證是也散華下約表法釋凡諸事供必表法門此亦釋經之法若直事解何足以見行因得果起化之義故以事表理兩得之矣廣明二護爲二初爾時下躡上請問文兼二護答中合先答護果而言化四生者故知二護雖該因果實以度生爲本謂以佛果化衆生及以因行化衆生是也但佛所證性本亡離何護之有故寄因明果直從行釋苟於行無著理當自明既文從行結而又曰菩薩修佛果爲若此等故知寄因明果其理彰矣言所化境如疏云云而一皆如幻五道之所從出若論所化本該九界今且從界內能生云爾二明能化智則不觀色如等凡五科今束爲四謂一者五陰我人知見即所化衆生經以常樂我淨如綴我人下恐差誤義見後文二菩薩如等即能化人法三佛果即所護四德案見護果之義四二諦即二護所依而皆言不觀等則遮其所非謂今般若能觀觀智以空慧爲

本故不觀色是遮其有也不觀如是遮其空也唯觀法性眞實空如疏釋云云是皆以偏見故不觀若知一切法性下懸取後文意說是皆以圓智故則何所不觀何所不攝雖不言所是而理在其中故結云如虛空是爲眞空之空不礙妙有之有舉斯以況則一皆無我無相是爲菩薩下結行成護因義本釋在次品今結此中者寄顯護果義非正結因亦與上標宗文旨一貫也若如即色爲別見者不出從空出假之義常樂我淨如句若移置一切行如下文義極便但聖經不可輒爾且當仍舊疏約對前五陰作顚倒不顚倒釋等非無此理云云而曰隨盡煩惱等者謂對所滅五陰該於九界故隨煩惱滅處雖有淺深而所顯性則一而已亦猶冰水之漸融釋也知見壽者如本當連上衆生我人亦緣前句所間故以知見作對位釋更當詳之菩薩如下疏簡淨名一切皆如之言似與今同若爲異耶答中彼斥授記故以眞空奪之今顯諸法皆如故以妙有爲說又以動寂等對釋並如

疏可知然以斷常而顯中道未出阿含所離之中應以妙疏所離雖近能離實遠成之又以淨名有曰不觀色色如色性之文揀之云云但是情執之未祛惑取之未亡觀道之未融理性之未顯皆所當遣亦所當護也餘文如前釋可知白佛言下廣上觀空起後菩薩脩護佛果具三般若義初約不住明實相般若先領上爲問謂若諸法悉如前云爾者爲菩薩護化衆生則無衆生可化爲化衆生則有衆生可化若爲有無邪問既隱略答亦難明於是申以二意焉謂眞則無化俗則有化故自法性色下明眞則無化謂法性五陰者即常樂我淨境也皆所不住等觀也經本三句今加作四句云云四句三觀既皆不住則不住亦不住以悉皆如故即實相中道之體於是明矣故以眞言之安有衆生假實而可得邪次明俗則有化則曰以世諦三假故名見衆生而又曰一切法性實故者謂稱實而見則無衆生可見也如是乃至諸佛聖賢亦皆名見亦皆非見例此而言見有正邪謂

正見見也邪見爾見也今以假名之名名見一切法則知諸佛凡聖爾皆以非見而見稱性見一切法也是則二諦雖異以建化故護果護因未始偏廢也此中三假非成實因成等三以今非小教故也然或引於二空文後爾得以小成大也云云二約能照義明觀照般若而言有法非非法摩訶衍者疏出問意云云今謂有法者提所照境也非非法者其言猶總略正應云法非法皆非非法謂法者有也非法者空也非非法者非其非法則空之又空即中道第一義畢竟空也據下答文正應如是而照爲未解者非常情所到故曰摩訶衍云何照所以正領上文以生答意摩訶衍此翻大乘與今般若同出異名爾佛答以於般若自性見非非法苟能如是而照則能空其空此法所以非非法故名非非法空既言法空而又曰法性空者謂此空非照已方空非作得故空直由般若性離無自性故理本自空也所謂受想行識空乃至十二緣空皆其理也故此下歷法明空疏引大論約六門明之謂果報空等空雖是一而義類復不同五陰是果報空者以是報陰法故十二入受用空者以其根境相對受用各別故十八界性別空者加以六識分一精明爲六和合成見聞覺知別故所以只一色心而有陰入界開合異者以所病不同故也故曰云云餘論疑或作迷言迷尤顯六大名徧到空謂其大大各徧一切而有相傾凌滅之相此復別明如楞嚴云云又引阿含明六王互諍云云謂五各有用而識爲主故居中則勝也因緣義空者謂三世因果有緣生緣滅之義而與諦境總別有殊云云是法下約三義釋成然生滅等本非空義今取其遠疾不停傍顯即空其旨益明故曰云云即有即空者總結諸法之有歸即空義與疏小別論引諸小乘師明生滅前後同異一一覈之然皆有過云云疾炎過鋒者正應云疾炎奔緣過鋒經刀取其至疾無迹喻上空義而已上以諸法顯則曰是法即生即滅次以心念明則曰剎那剎那然意猶難曉故復徵釋云云九十剎那等如經命未夫以一剎那極短之時而經九百生滅使以情量分別終不可解以不思議意會之可也若乃以圓頓教旨明之所謂一念普觀無量劫等則九百生滅惡足道哉當以理求難以言盡云云九十剎那下釋通即空凡二義若自一之多謂一念攝九十剎那一剎那攝九百生滅九十剎那義當八萬一千生滅求其定實不可得則此心空矣又自多之少謂生滅不出剎那剎那不出一念於其念中求定實爾不可得則此念空矣故曰如是心法不可得此名心空也但了心空諸法自泯心法泯處落空者誰又以四大分諸根下例推四大至於極微分分不可得如是推析至於隣虛是爲正析非同邪外之析也色盡心窮豁然無住可謂至矣而猶止是生滅爲護三藏佛果而已望大無生無量無作相去遠矣奈何今人欲以麤心淺量議佛法之精微吾未見其能彷彿也若見色空下推明衍門教旨其文雖約理則至矣如言通敎體空固無他說別詮心色而一而異者以能造心是故不異

以所造法非故不一又以教權故不一理實故不異此正得別教之旨也又圓明色心本來空寂善談即具旨在於斯以護佛果則佛果各得其正以護般若則般若斯明以化衆生則衆生斯度不唯菩薩護持而諸佛亦各護念何以故以科八其理所同故也十三不然則夭傷慧命亡失法身者有之於是得無懼乎經復以心例色反復明之故曰色亦如是以般若下明能觀觀智結成雙照顯中空之旨謂以般若空故無相無相故照所照皆寂大品所

謂波若者爾般若存略耳然於其中了無小法可得故曰不見緣等則諸法皆空名爲不見非謂不照名不見也非見及見者文缺一所字以皆亡相故是爲眞實般若即地住所證爾前通別無量教門謂接正等則相似般若至於歷法明空亦謂空之分齊謂略則十二如今文或十八空如大論疏列釋云云然則空本破有有既空矣有復何立而爲俗邪故曰但法集故有等謂法有合散散則爲空爲眞合則爲有爲俗集亦合也兩者各論則

爲偏偏則二邊而非中道兩者並明則爲圓圓則中中則妙如斯而已矣三假等對釋可知次明得失者金剛般若所謂若見有法可得則爲著我人衆生壽者皆見也苟此見未亡則有法也非無法也非所謂開眼也著合眼也著若無此見則有無皆是謂不異世間者見同凡見非正觀也與夫如來出世間能了世間相者負然異矣雖然若見世間法不合不散等是則聖法凡境未始異未始不異固所取證如何耳於諸法下復宗明觀謂即色是空理極事偏故曰不動是法平等無二無別故無到者以本不生故無可滅無相無無相故諸法皆如餘如疏釋是即初地下明一念心具足八萬四千般若波羅蜜者以一實理同故翻惑爲智故破塵出經故一心中曉一切法故科八故一一地亦具諸地十四功德也即載云者載猶乘也衍亦乘義即滅是能斷義故如金剛隨義受稱名異理一也三約名味句等以示文字般若功德深大不可思議文先示教體次明功深且初文者謂諸佛教法

不出名味句三或云名句文身是爲三假兼聲色一實通爲教體如疏引論釋云云即今文字般若之所依也文具財法二施即七寶施財施也今得四果等法施也不如於此起一念信則又法施之勝者以信對解則解深於信重重比決可知句非句下正明文字般若亦信解相謂句非句等約義對句如文雖蘊四句三諦之旨順般若義所以皆空是三句即一句一句即三句亦即非三非一句微妙玄絕不可思議又句即文字非句即文字性離是亦文字蘊三諦俱亡之旨所以性離惟其性離即是解脫解脫即是般若亦即今文字般若是也云云止觀所謂達文非文非文非不文其旨雅合也又般若非句下明文義俱空謂句非句文空也般若義空也惟其於般若及句非句科八等約即離克體若十五內外自他共離一一求之皆不可得不可得處即眞般若有在於此故曰般若非句句非般若則皆性離俱不可得也又曰般若亦非菩薩者明人法俱空謂般若者法也菩薩者行般若之

人也所行法空則能行亦空故曰般若中求菩薩不可得此明人空也據理合更明法空句疑脫一句或前已足故略之也䟽云人空文略者不無差誤或云今正明行般若者故不當云菩薩亦空所以略也然遣則俱遣正不當義有存略更試詳之何以故下正徵釋上非菩薩句故有下十地三十生皆不可得之言豈非正言人空何反云邪亦非薩婆若非摩訶衍空者此復以人例法明因果俱空謂薩婆若果也摩訶衍謂乘乘亦因也因果皆空是法空義豈非正以人空例明法空乎若見境下䟽科以爲依教修觀觀有邪正等雖不無是義以牒釋文勢言之當是對簡倒想謂若實有境等可見則墮於妄想殊非聖見故對簡牒釋云見三界者云云而䟽以見境等對三般若者謂於境智說受雖無非般若若以見執取之則皆爲倒想故曰是衆生果報之名也如文云云六識下謂以執想見故起三界業果無明煩惱文於中多三界空三字於根本無明下對前業果以成三道及無明餘習亦該三界故云爾也而一一皆言藏空者謂藏以積集爲義空以解脫爲言以三道則罔不皆藏以三德則無非般若所以皆空淨名有言除病不除法斯可以當之矣三地九生滅者䟽凡二釋云云初釋爲優即金剛藏下經八引人證空亦釋空所由十六如華嚴中金剛後心以理盡三昧斷最後無明所謂入重玄門是也經倒一藏字仍小失次第對文可知佛得三無爲下明極果所證空三無爲本出小教亦曰擇滅非擇滅無爲等今於佛果推言之云云釋虛空中言無色現處者起信所謂虛空以對色故有是可見相即無色現處乃是空也若有修習下約聽說而無聽說歸於般若故一切法皆如也次結修護佛果謂若如上所明是即護佛果體亦護薩婆若十力等一切果德爲若此也二明時衆得益如䟽釋可知

釋菩薩教化品

教以利他爲本不利物則何以爲教化以自行爲先不克修則何以成化故前明觀空所以成今之自行今明教化所以生後世之利他此教化品正當答前內護次問也以自他言之不別而別即利他行於是初釋品題凡爲三對言教化者教謂教示衆生離一切惡化謂化轉物機修一切善此善惡對也佛以此教化衆生得經八成菩薩此聖凡對也十七又以此法化諸國王令識般若此眞俗對也凡明化轉有三義即其旨也云云然此品雖正明內護既化諸國王實兼於外雖依俗諦既令識般若達諸法空而實兼眞諦故此一釋其理貫通義斯明矣二隨釋白佛言下爲二初發問言護十地行菩薩者此應二重能所謂一以般若爲能護諸法爲所護二以十地行爲所護菩薩爲能護護何所護護其不隨偏邪斯爲善爾云何行可行等凡設三問謂菩薩行者其行甚通今於其中何行可行一也又於其中有自有他爲依何位行而化衆生二也夫見衆生有著有離今以何相而見衆生堪受化邪準下判答則五忍是其行也十地是其位也自他皆幻是其相也其旨曉然矣

又此經下重判自他復宗標目不別而別即
利他行也佛言下答文爲二初分科次廣釋
云云然以五忍答初問者謂伏忍等五是菩
薩法約位始終各分三品一一有增進之相
而位不定住合俱空之旨安於諦理故通得
稱忍是爲菩薩行之所依則行於可行也廣
釋中疏以五忍與六種性合釋及所斷惑相
文義交加頗不易明應先出異相而後得以
會之所以異相者據常所釋別教初地證道
同圓已破無明即能分身百界作佛而此經
所出十地乃分爲四謂前三後一以對十地
則前二猶是信順二忍後三始破無明若然
則與初地證道同圓分果垂迹其異一也又
所斷惑信順二忍止斷三界色心麤重煩惱
此與常途有異二也於此須知教證二途約
證道論固當如向同圓是也今取教道爲義
不妨十地殊品故所破惑義有進否是應義
立無生忍位分上中下如今文是也以其根
有利鈍利者於初三品即破無明其次中三
始破又其次者後三方破既許初破不妨證

與圓同其次未斷猶居信順亦影略互顯爾
至於後三斷位方定猶下根受接其位定故
是也而所破惑雖分色心麤細之異於其利
者即是無明鈍即見思復何固必況復悉檀
被物初無定法說有殊途毋以名相爲惑有
志學者所宜盡心如其不然置之可也經言
發相信者位當別信即發起信心之前相也
疏亦作想所謂理具此相依理起想等亦其
義也但與今圓別異耳云云伏忍之初十住是
也據位格量猶是二乘而言超過者約知中
智解能伏無明故也疏又約圓信釋者或恐
取同除四住此處爲齊之文釋也然而彼以
伏無明爲過此以斷爲過其義既通進退無
咎亦爲接下長養聖胎義便故從容於此若
論出胎合在分眞或別有意云云此下疏文疑
多一二字文末當云出聖胎也起乾慧下未
有理水本當聞慧之初故云乾慧今在思修
位中言者恐是仍前之說故起自乾慧其實
正當伏忍位也疏判位本當但釋名差間耳
疑多一結句千字之非經既已正殆無用耳

亦有十心通名爲意所以四意止念處於身
受心法令不起邪倒故三意止三善根令不
起三毒故三意止三忍令不起三世因果念
故如疏云云復有下明十向即道種性位亦
田修上伏忍進入平等道與初地聖道爲因
皆仍前望後之說則又有十種忍等以觀對
忍次第可知初觀色陰得戒忍者謂作無作
戒本陰色攝故觀色陰發於戒忍然不言色
攝所以此如別論云云以此觀識對知見忍等
如疏云云亦可因想入定受以發慧行以空
朓識爲心王而能發受等故前後不定觀三
界因果空故得空等三忍如疏可知通觀二
諦了法無常名無常忍達一切法空名無生
忍然十向猶是道種性雖未無生而得在不
久是故云也又約無常等判二忍者亦一往
耳自別行位言之亦可觀無常則安於無常
觀無生則安於無生初無定在也是菩薩十
堅心者不出由前十忍成堅忍之德云爾又
信忍下標起忍位然以下三種信義明之此
當證信即初地證道位也所謂善達明中行

者對位如經即初二三地後諸對位例此中行之言猶下文忍中行是也言斷三界色煩惱縛者即上三賢所斷麤惑非謂初地始斷若據證道同圓合斷界外根本無明已如前示而此復言心煩惱者當是前所謂色等單約色心說令約色心俱心兼而言之故當合論義爾如下文又言習煩惱者謂習即無明正使至後習無明盡相始分正習言各有當也故知一家習氣之說最為難明如別論云云攝化中言一身多身者疏謂化身實身之異然亦只是常途所謂分身百界千界等既曰分果自然無量身一身一身無量身但約位淺深故以本從末則一身無量身以末從本則無量身一身亦所從言異則一身之言即空無量身即假非一非無量即中又以十五心下從分至極為一切行本者謂菩薩以四攝等共十五心始發行於此是為首義能生行本是謂種義如疏云云言斷三界心等習煩惱者則兼前望後如上進退之義是也故所斷惑有色心同異等別已如前論言心色

習煩惱等得非前以惑麤故色心各斷此以位極其惑深細不唯不分色心亦不分於正習則無習可斷也又若約等覺後心倒修凡事亦斷微細等惑則有習可斷也而後文云雙斷正習者亦不妨兼有此義初無在也故知聖賢分上諸佛境界終不可以定量論也五明寂滅忍者謂望前四忍則有盡不盡之異四明所謂因地雖斷未盡邊涯若正若習唯佛究盡殆有合於斯文以寂滅義則心色等想習皆除是猶能所待對其於名相未能忘也若夫忍極極於無生極於無滅則無心而不寂無想而不滅無滅滅處是為真寂性義佛及菩薩之所同證故曰云云是亦同明忍智入金剛理定約修證說義云用入無復別體以不次而次因果既分則分極之異故曰下忍中行等約忍分位則因名菩薩果名薩婆若共觀第一義諦斷心習煩惱下是以盡相無相分言盡相則望前而說金剛後心是也盡相無相則兼後為言極果薩婆若是也至於超度二諦下是以等覺對妙覺言之

則第十一地為薩云若翻一切智當是等覺之位覺非有非無下正當妙覺薩婆若位據疏翻一切種智（巳見中卷初）二若字益當上呼故知舊簡同異及翻譯名義倒矣由是論之則薩云若者猶為未極約體以言薩婆若者正當極位亦約用云所謂薩婆若乘來化三界是也如是節釋則二者同異泠然可知故今存兩可之說及疏從前之釋皆從容云爾無定亦說也金剛喻定云者引舊凡二說云云疏雖無可否今謂二處金剛正自不同大經之喻則可譬此經金剛智定能破煩惱而自體不壞如經云云若大論所謂以羊角龜甲能碎者此固物類相感直金剛寶石耳本出大論今云出大經者恐誤正言無斷破聲者是也若楞伽所謂如金金剛具不壞性即此一文可證二異云云舊來多不辯此故特表出之又下忍中行等配位凡三義謂位有上下攝有因果入有前後如疏云云薩婆若上巳翻一切種智今又翻一切智此文恐誤云云等覺或有或無今般若附通故不同別引二文

為證盃不言等覺是也言心習無明盡相等如疏科釋云云是皆窮幽極微之論所當盡心者也然以智言之雖能盡相而未盡無相則猶有智在智不自亡則般若眞體無自而明此盡相之外更須盡其盡者始謂薩婆若矣若乃薩云則猶在智地故未足以至極至極則相無相皆盡所以超度二諦者出乎境覺非有非無者出乎智所謂同眞際等法性者亦假名爾苟出乎此則彼自無有無彼無此則能所雙絕求明了不可得無明安得而有乎此諮智所以能相而又能盡無相也使盡無明之相則既盡矣又云無明未盡當只是無相未盡爾若作此釋亦不須料簡又此盡不盡相苟善其一必盡其二使二而不善則一亦未也可以理會難以言盡而言為第十一地薩云若者當是等覺容有未盡之理故云即依前釋如前復說有即審明等覺之義或恐如前後釋文誤作前二說皆可若薩婆若既當妙覺證智已極那得與薩云若同日語邪故知薩婆若迥出名相思議之表歸

於一如而已矣以此起化則名為乘來化三界所謂御車達到猶名為乘是也信乎經旨深微有如此者其可忽諸云云無緣大悲下明攝化分齊謂究竟果覺自行既滿乘於智乘以無緣之緣緣三界苦境衆生而行悲化故曰一切衆生等慈既有三悲應例爾故說云云善男子下明復宗結攝蓋能化所化機感化事從近言之總不出一三界有合乎三界唯心之旨故復宗前釋雖正明自行而兼於利他雖急於拔苦而亦通與樂要皆不出前諸文旨故也故曰一切衆生煩惱不出三界藏等如前所謂三界藏義是也但前明藏空今言所化境異二十二根者疏釋總諸根義成若干數不無是理然既列於諸果報下又言不出三界疑若無他不出以三界六根言之則一十有八兼煖識息命總別並舉亦二十二其理頗直故併出於此云云諸佛應化法身亦不出三界者然以佛破四魔已不在三界之數今以法身則無在不在以應化則示現無方應化即法故不在三界法身即應故

不出三界經兼二意故云應化法身疏從後釋故曰三界外無別衆生苟無別衆生則佛何所化而言三界外邪是故我言下疏以聽說與之聽應平呼謂以外道經說亦聽許有之如文然非正理了義之說故曰非七佛所說也大有經如後釋大經下引諸經通證三身體即則四土無別故知三界外無別三土明矣界內外一斯言盡之次簡界外實有無者答中謂有無不定均出聖教明有無可知然法華於三百由旬外權設化城則三界外別有方便約界內外以言有無即法性分假之別也若淨名文者約十方利土無有窮盡安以一方定其有無邪又問均出聖教而有無若此豈非矛盾邪答中會通意者衆生有二種謂界內實有死生果報之衆生界外則有法性因果變易之衆生而此經言無無分斷之衆生餘經言有有變易之衆生此有無所以異也今云界外無變易之衆生恐誤或別有意請更詳之亦應例云界內云有有分斷之衆生界內云無無變易之衆生其義可

知故以聲聞生界外例顯之云云生白銀世
界者謂無煩惱染汙也約無煩惱故無有生
是亦一往云爾而實聲聞無明全在豈得無
生乎衛世師外道者即上所斥大有師也彼
以三界外別有世界以依例正亦別有衆生
若不區別其所以異即同外道邪說也又云
起信有云若說三界外更有衆生始起者即
是外道經說正指今衛世師所計是也但彼
兼明如來藏義無始無終故不得說衆生始
起此爲異耳云云實理下則又據實而論謂本
非有無言有無者皆隨順悉檀之說亦破計
對治言也故曰有即同凡外無即同二乘若
佛菩薩實知實見則不有不無非如非異中
實理心不同三界分別情想此唯法華究竟
開顯之說也大王我常說下引昔證今以一
切衆生所斷三界惑業果報盡即名爲佛亦
名爲覺間不容髮豈容衆生參於其間耶此
中疑多一覺字故知即三道轉處爲佛爲智
爲本業行於五忍中悉皆具足更無別道豈
有衆生其在外乎衆生本業即佛菩薩所修

行者謂一切衆生從無始來本行事業當體
無非性德緣了與今五忍正等無異淨名所
謂不離癡愛起諸明脫是也亦可謂是從要
結示故云於五忍中十四忍具足則三界不
出一心一心不出自性故曰自性清淨等疏
則又曰由煩惱故修行由修行故成德德成
則果滿推本言之其理一也白佛言下第二
答次問於中先牒問一答中先舉十地及佛
行處光明所謂過諸菩薩所行清淨者即究
竟果位所證妙境佛之知見是也還依此法
敎化衆生所護清淨有在於是則爲無失如
前料簡云云文舉法華淨名二文以釋失義
一往似同而意則異云云次簡十地通局如前
釋云云次廣釋本業者如經文各有五謂百
千億等國境廣狹次第增數也釋國土有三
云云據此則智慧爲上神通次之說法爲下
亦可以之配同居等三則一往說法通三神
通但二智慧唯一分別雖爾通亦兼具安有
下土而無神通寂光而不說法者手作四天
王等能現身相也修百法門等所行法門也

二諦心等地地別行也化一切衆生等通行
也所以一一文中次第增勝者華嚴所謂隨
分隨力判谿云皆敎道之說也又疏引地經
瓔珞及此經凡三所出名相同異不無所以
疏亦未詳略不和會云云粟散王者按後釋云
小王數多猶如粟散位當中下品善猶今諸
侯附庸者是而文以次在人王上恐文倒爾
瓔珞釋鐵輪位當十信之上品地經以當初
地據疏謂是別圓意別未知孰是云云十善中
一一各十爲百法門者約十善互嚴云爾謂
以一善當頭必具十善一一互論則爲百善
又以止行二善推之如不殺等具十行善以
一行善具十止善亦其義也云云經云盡三界
原者謂原本之原猶惑也本或作源謂性源
也句有三五七九等差別如餘文云云有以三
十二字爲首盧偈者未檢意恐只是總要之
義猶言都盧是也疏科偈頌云云三寶凡多
品今且歎二謂別相則相從可知言一體則
理性可了以大小乘別則隨敎不同以歸依
則住持有在雖略歎二旨則備焉通言寶者

可尊可貴之義世尊導師者佛通號也金剛
體者法身不壞之稱也以自證則心行寂滅
而能轉大法輪利益羣品也八辯洪音謂所
說法也雖出於佛而異類等解乃在機故曰
爲衆說由得道故萬億雖衆而所成則一故
當僧寶時六天人者欲界六天兼人四衆在
天雖無出家之法而能以心出家是亦出家
之道焉故言比丘菩薩三乘所以成也五忍
下別歎菩薩旣十四大士悉能諦了則始終
因果無不該攝所以三賢十聖不離五忍其
於十四大士開合異爾功德則一也唯佛一
人能盡源者究竟顯了獨推在佛是亦得爲
究竟僧寶故總結歸一體旣曰三寶藏矣而
又曰無量功德攝在中者總釋藏義也是知
三寶雖別而無量功德總攝其中亦是三寶
各有無量功德一以攝諸十善菩薩發大心
下頌伏忍等位離過功德也於中先引古釋
云云今斥不然故以別圓進退評之若別十
信固所不當今判當是圓十信人所謂同除
四住此處爲齊若伏無明三藏則劣是也又

引法華文以證生有餘土而言漸次者當是
圓中漸次耳故知大心等言無非圓實十信
始得謂是長別苦海又料簡與前三教格量
與奪論之可知云云中下品善粟散王等者謂
十善等正列位也鐵輪王等六輪位也習種
等六種性也二天下等輪王所王化境也文
間錯爾對之可曉也云云七寶者指文等七寶
此在輪王故不可作餘七寶釋列數中信當
作住文誤也三世諸佛下正難伏忍功德伏
謂降伏調伏爲義以其能降伏是妄心故始
則能生三世佛果推本言之行之初也中則
以爲行源能成是難發心故行之中也行則
能至以其堅固不動莫不由之至於無生行
之終也今疏以信作住讀者一往以位正之
不無此理但文推信心然亦未必非十信也
今故兩存之無明盤礴者謂惑之難盡猶石
之盤礴有不能自舉者非般若智力莫之能
勝若得下明信功德文含兩意不出以別十
信次第漸入至於初地若圓十信即入初住
此猶大約言之若具明三不退位對位如常

云云問本業下簡十住中六心退者先引經次
對此經爲問答中二先舉喩不定可知次依
教判答云云則通於四教俱有退義如文並
不言六心所以退者若據今文尚有十向退
者則十住六心不爲難矣以今所判則初祇
退者固自一途後三論退約位淺深恐只是
對位格量總不出是相似位中義有進退故
也然而日本師所難直據六住已斷見惑離
四趣生何得復有退邪往往四明答時經籍
已多散落不見今疏文故也故約別途俱斷
爲說各有其致毋墮無窮發心畢竟二不別
者謂初發心住與究竟即雖分極異而證道
則同故二不別雖所證理一而初發匪易故
前心難善覺菩薩下頌上初地能以四天王
身修百法門以二諦平等心而化衆生故曰
俗如幻有等亦可謂照俗與空等照眞與幻
等眞俗不二故曰雙照平等也始登一乘者
本圓初住眞因之始今云入地者意兼別圓
地即是住故也法華所謂乘是寶乘遊於四
方即四十位也又般若所謂初阿字門具足

諸地功德乃至過荼無字可說是即無相道之謂也住以入理爲義言其始也地以能生爲義言其終也以其始終得名雖異而實入理功德該通皆得名之故曰云云所以於第一義而不動者據淨名則以對善別法相言之今此則理極事徧始終一如故其爲不動一也然䟽復以眞似對形言之是或一說今以圓頓論之姑無不可離達開士忉利王者不出約王明位現形明化無緣等明智䟽釋明矣亦可謂無緣則非有無相則非無非有非無是爲中道第三諦也亦前所謂心諦蓋無非心性即中義也又無無等者䟽釋可知亦可謂無有即無前緣相無無即無無相是即無生雖此分別其實不異故無二照圓覺所謂照與照者同時寂滅貴在忘情會理則一也明慧空照者謂以能明之慧照了人法無不皆空亦即空而照故云空照忍心無二者謂凡忍心必無能所之二是亦三諦皆絕待故中也出有入無者一如䟽釋直而未巧今亦可謂其文猶略具應云出無入有爲變

出有入無爲化惟出入於有無之間所以爲變化生也善覺離明下頌上信忍其人有三謂能以空忍斷三界見思色等煩惱而猶有界外色心等無知故復還用假觀觀之法性第一義空以二方便得入其於三諦無遺照矣實智緣寂者謂以實智即空中緣寂方便即權智照假寂故了達無生照故空有俱了亦可如䟽所對云云空空諦觀者謂以空觀照眞諦猶函蓋之相稱故無二相也而以假故變化六道以空中故入則無間三諦理足也無二無照等即前所照所達了無二相無照而照照達理空談勝法現等頌上三地歸無相定謂是定能洗濯三界惑心雖空慧寂然無所緣觀即寂而照還觀果報無量差別淨名所謂無我無造無受者善惡之業亦不亡是也頌無生忍中云遠達者即第七地深入無生對後望前復云遠達未度報身等者謂於後二十一生內七地菩薩有一生未盡故猶在分段盡此一生即入變易故曰進入法流地也二十一生者按後七地各有三品成

二十一生謂以中道正觀等入法流無所復礙也若以證道本當初地今於八地始入則別接通教道意耳始入無緣等者謂其旣入法流始至八地得無緣金剛忍定若約別論是亦金剛後心因中說果則不受三界果報生也三界愛習等者謂七地雖已斷三界惑盡而猶以已智未滿貪著佛智是爲愛習順道定也雖獨諦了而未能亡至八地無生則盡之矣圓觀三世而曰反照等者謂八地菩薩照三世事如日之反照過去事也樂之出虛見在事也源之無盡未來事也思之可知亦如起信明觀三世與今意同云云由是觀之莫不有妙理在焉正可爲託事見理之明文習斯文者得不致思乎灌頂下頌寂滅忍言在十二法師上者謂前信忍即三十心爲三并十地前九共成十二頂居其上是爲十二法師之上也寂滅忍亦三品下中即十地灌頂望妙覺才一間事故曰一轉即入妙覺上品也常湛然者謂其位極故法身究顯華嚴所謂清淨妙法身湛然應一切者是也對今

分極之異餘三品士下䟽釋詳矣亦可謂重總結前諸位以顯圓極謂今所斷即前正使之餘習乃無明之末緣非極智莫能斷然皆出於根本無明故曰習相有異新熏又曰故惑唯窮二諦極中道源者始得究盡也圓智無相下六句一一皆田字顯德餘三字隨德受稱並如䟽釋可知言妙覺菩薩者亦猶十地名如佛之類所謂因窮果海果徹因源乃其義也又曰五忍互明者謂長行則五忍文略與四十二位合明而已今頌則五忍文廣而位在其中十地妙覺出没不同者謂今妙覺亦名菩薩故出没不同若言十地則因出果没言妙覺反是故曰大聖隨機轉文顯義初無定在也三賢十聖下歎佛法身故以所居土顯能依身亦是舉因況果則修極法身居上品寂光此理王也以事言之亦名無上報土是則究竟在佛從事從理得二土名至若别圓有教有證以教道則别十地生於報土以證道則圓初住生於華藏故曰云云得無障礙下疑鈌一身字此下文頗差互當自

此後屬下妙覺極果止寂光淨土繼後一切衆生暫住報止故云也共爲一段却以前丈三重問答遷入此中則文意頗順也而言一切衆生暫住報者舊說云云文疑鈌故字本䟽所不取正說中謂佛以證極登金剛原本無爲終爲衆生故化有長短料簡中初答謂是圓者以其賢聖皆得生故在圓而不言寂光者以讓果故若以三品論之則等覺以還亦得中下品生而猶存賢聖名者當是借别名圓耳然下三土中亦有淨土如觀經䟽云云而此獨推圓極者彼約修心妙觀通得云淨不同今文因果對說極爲寂光三歎化虵中約法譬形聲對釋可知外道全無義者謂其所說皆虛妄邪見故無實義所謂世諦有名無實義是也餘偏小等例爾心智即觀下文恐脫誤應云心智即觀寂滅無緣觀寂緣空名無緣照方應下二句也六動如前釋云含生之生本指在迷而獲妙報者以其見瑞聞法故得益如此

佛說仁王護國般若波羅蜜經䟽神寶記卷第三

音釋

邠甲民切國名　臧否臧臧郎切善也否補美切不善也　寤五故切寐覺也　躡尼輒切蹈也　綴株衛切連綴也　覈下革切考也　敻虛政切遠也　矛盾矛莫侯切句兵也盾食尹切兵器干櫓之屬

佛說仁王護國般若波羅蜜經疏神寶記卷 韓九
第四
宋四明沙門栢庭善月述
釋教化品之餘
時諸大衆下衆既聞法深廣其得法利亦復稱是故經云云謂以類則六道八部之別以益則無生正位之殊得道賒促歷生多少入位有異疏簡惡道得忍可知無生法忍正當諸教證眞之位大約與正位無別如音賢觀明無生入正位是也據今所明復似不同一以二空言之二約眞似爲說則正位通眞似無生唯局眞未知的何所據然以證聖人性句正之是亦義當證位疏雖未始定判而證入位次務在所得豈必爲定論邪二空之說亦隨文用與爾云云一生二生或約破無明一品二品如大經說或約損生如今文倒釋云云善男子下如來述成合於教理蓋其本迹深遠故也於是先告實發迹據疏釋實合在得道果上言其本所住位與佛相隣驗知今迹去佛不遠十地法雲能師子吼豈虛授哉其爲般若發起信不誣矣述讚中略不出三義列釋如後唯佛與佛與或作以如經律亦有作與義用者以法華正之終不若與不爲菩薩者爲恐作唯發問之言亦從初云爾依義實釋中言一切諸佛是中生等者中應作二釋謂其中之中則一切諸佛雖有生滅化三皆不離其中若作中道之中則雖復生滅無非中道亦猶佛常好中云就明空義爲三一約化相空則曰無生無滅無化謂以蕩立言之則法身本無相爲物故有形所以王宮生雙林滅者以生滅化衆生立也又曰無生滅化者蕩也即蕩而立即立而蕩中道在焉無自無他下疏謂逐難重釋其說似迂今只作躡上覆疏釋之謂凡言化必有自他有自他則有一二故覆疏云無自無他無一無二第合作無非化非不化則化不化雙泯安有於相乎則無相而已而曰非無無相者則又反上重立既無無相而無相亦無何有於去來亦應云非無去來所謂不來相而來無見相而見非無來去亡其迹耳故曰如虛空此下凡有三如虛空句並結終歸於空則畢竟空而已矣故今約三節釋義其理明矣二約衆生人法明空如文云云謂一切衆生無生滅等總明人法空故生滅等三亦悉叵得故皆空也非不因果者例上蕩立可知如疏引大品等具釋顯然今不別解煩惱下別明二空此我人等本屬見使故以煩惱該之若論我所即假名所託本當實法今以者字當之約能計者說當是人法二執一切法集下以實法顯空實本非假爲成空義故以名等三假言之法境界空者正言人法所顯之空此空無相故不可轉此空不顛倒故不順幻化圓覺所謂知幻即離離幻即覺故不隨諸幻是亦不順之義也無三寶者凡諸名相本對治之說苟無所對則名亦不立今顯空義是故云爾又曰無聖人六道者謂所空境界既無世出世之異聖名凡號復從誰立所謂絕凡聖之假名是也三般若無知下克就般若當體明空謂聖凡人法皆空則唯有般若而般若亦空故曰般若無知等謂般若者以智爲

名以空爲體以無知無見爲相所謂知止於其所不知其言至矣肇師爲之作般若無知論焉故其論云云而經言不行者心路絶也不緣不因者不同諸法因緣所成也直即空而已故不受一切法不受亦不受始得爲今不受也不得一切照相者能照既亡所照亦寂直如行道相爾行猶行深般若之行此其所以爲行道相亦如經空相而已矣故曰法相如是等總結上說法相如於虛空無非般若故曰如如不可以有心得故無可立以一切法悉皆如故不可以無心得故無可遣以一切法悉皆眞故是則般若功德非衆生心行所及故不可以衆生五陰假實中行與夫境界智解皆所莫及故也唯順於空勢無相然乃可行爾故知般若其爲不可思議言語斷心路絶者是矣惟其不可思議故菩薩於守行之是爲一切行藏即前所謂三十忍等是也一切如來於中住化是爲一切佛藏即上品寂光極智所照之境故皆不可言言而識識也善男子下述讚功德既不可思議亦

不可度量則王之所說勝矣只合云於王所說如海一滴其文曉然而經云如王所說義似反覆故使從容釋之至於問答顯王說爲勝以其有本故也故曰王無本地云何能知反釋云爾然以文本意宜從初釋若從容以言則各當爲便聖賢分上宜乎斟酌也分義功德者謂於無量義中言其少分爾疏推月光之德無量雖略而盡非無此理或恐指般若而言其義亦順更當詳之亦爲過去來今下多應述可月光分義述可猶印可也十四法門下勸修可知不由此門得薩婆若者舉要結勸也何以故下更重徵釋示無異道也楞嚴所謂十方薄伽梵一路涅槃門又曰方便有多門歸源性無二是也又以無滯釋門能通釋路亦一往爾如能通曰門豈非門亦能通由此門故得薩婆若則門亦無滯何獨路邪乘正路者非今十四忍門終始圓實何由乘之行大直道其超百千劫難見身得妙報者不爲過矣佛告大王下以大章則答第二問以文兼三問此當答第三問也正言善

薩以何相見衆生使衆生可化雖正問所化而實兼能化故若以下答兼二意謂菩薩能自視身如幻化相見所化衆生亦如幻化則可以化之不然則若自若他皆爲著我人衆生壽者乎於般若自性非今所以化也所謂若知衆生無所有誓度無所有之衆生斯言盡矣後諸所說爲未了者開演言之爾正廣答中衆生識者最初一念性非木石遇其善則爲善遇其惡則爲惡此其所以爲善惡識本則三界六道由心發生本謂最初一念終於金剛金剛者等覺後心也於中有始無始有迷有悟有善惡因果之別有漏無漏等之殊從心變生不可說識亦能成就不可說衆生色心皆一色心之所從出識心如幻故色亦如幻能化所化莫不咸然此所以以幻化身見所幻者眞行化衆生也故疏釋云云謂本識者即正因佛性指出識體也所謂夫有心者皆當作佛是也非有非無者非二邊所得度量也所謂適言其有不貌色質等是也不知不忘者正言識體非記無記也如水濕

性等謂諸法各隨性別非所謂性一也但隨
善惡而有差別則性習所以異也文引大經
為證者非全證同亦以顯異上以水火等性
為言取其性習之性而已此以一味流異為
說則於異處顯其理同也疏簡衆生本際有
無者挾彼本文以無難有若言本際不可得
則無也亦應以有難無但文略耳答略為二
一約理明無則不容有前後疑多一無字二
約事明有則一念生識義固有之然非所謂
眞際之際若夫大教以明則際乃無際無際
乃際際與無際兩得之矣亦未始有定說也
如常論云衆生識下廣答所化衆生如幻相
夫幻以虛假不實為義疏約六假科釋之初
法假中明一念識生五陰色心復於一色生
無量色則十二入義在其中又以四大所造
而生五識識託於根是為五根則十八界盡
之矣然皆從一出多自無幻有即幻假之相
既明根識四大則四類法空識等亦悉兼之
但文略耳故總結如疏可解不明法入色者
於其色心法入為少分故也是亦文略二明

聖凡見異者是亦法無自相或見為假或見
眞實故曰凡夫六識麤等謂凡夫識麤見假
而眩於實香味觸法本名下之實而聖人識
淨見實而不惑於假此聖凡所以見異也至
於聖有小大淺深故見有常無常或滅色顯
常或於實見理等所謂諸法何嘗自謂同異
當知一切由心分別是也衆生世諦之名者
疏科此下為受假非無受義而文不顯只合
兼下科同為一假名對上五陰實法成人法
二境接後三假俱得名幻文簡而不煩雖與
科異然亦有文同而科異者如妙疏等文云
若有若無者謂於世諦法上假名有無但生
衆生憶想名為世諦非實諦也又世而非諦
故曰世諦假誑幻化故有而實非有非有而
有是為幻有亦名幻諦又幻諦者對實諦得
名世諦者對非諦為說各當其理而隨義淺
深爾又曰乃至六道幻化衆生等者謂有能
所一以六道幻化為能見見幻化為所見二
以幻化二字為能見見幻化四性為所見但
句義影略爾無他說也疏言見者下覆釋上

見義非直能見而已亦能照知能化所化一
皆如幻謂眞幻者即別教菩薩能化人也言
別則通圓可知文缺略耳化實幻者即上六
道凡夫是也化及所化悉皆見之是故云爾
於是復躡上云幻諦等謂此幻法空劫以來
乃至佛未出時本無名字縱有其名亦無實
義故曰無義名幻法所謂世諦有名無實義
是也故知幻化本無名字既無實義豈有體
相故於無六道等一切名字然若一向無名
則衆生於實道無所入諸佛於權方無所施
衆生何由出生死乎以是故佛佛出世為衆
生故施設假名令諸衆生因名識法由法悟
空光明所謂劫初廓然萬物無字聖人仰則
眞法俯立俗號等即其義焉如空法下結攝
前來三界等法無量名字悉如空法則如幻
如化無非般若以例餘法起後三假相續相
待無定實法是即如幻故曰非一非異等所
以必約相續假等以推之者謂於人法二空
有未能入故須續待以資發之必使入空而
後已具如止觀等文夫續以前後相續不斷

爲義使定一異不名爲續非一非異爾乃名續如芽莖等體非一異次第生長是爲續假以是推之無定實法是即空也又相待假者以一切名相相待如五色有無等亦名不定相待故疏有二意之釋謂相對待相形待配義可知而云相避待者猶言不兩立之義如論云云又緣成假者亦名因生不出以五陰十二支等因緣假成衆生故曰俱時因果等疏釋云云但文有影略似不易見耳言緣見是俱時者見應音現謂觀現境在一時內爲俱時若推觀在因即異時又梁柱成舍爲俱時而成有漸次爲異時如十二時有前後爲異時共成一日爲俱時燈及明等其義可知然以此等因果求其實法皆悉叵得是爲幻諦衆生居幻而非諦則爲妄幻幻而能諦方名幻諦幻諦即空也若菩薩如上所見衆生幻化猶是通途言之十住菩薩下始是今能化菩薩所見故曰如幻諦而見菩薩化衆生爲若此總結歸上問也

釋二諦品。

次教化而後明二諦者疏約二義論次初以內對外則內護文有三別謂因果自他及以依正通得爲次二以今二諦對上二護則能依所依之別即前所見幻諦等依於不思議眞俗故次之以二諦焉總明二諦云是佛教之大宗者謂以本言之則如來常依二諦說法一代所說莫過此二又以七二諦該之則一化五時攝無不盡推而極之何法而非眞俗乎抑若以爲有無孰不知之惟其所以有無究其所以審諦至於歷敎淺深隨文詮義有接有正情智開合此所以難也夫諦只是理理尚無一云何有二況有種種差別邪又曰凡夫見淺名俗聖人見深名眞等由是言之則唯眞俗而已矣於是通蹑前品結次云云二重問答並明不二之旨初二諦不二經問云云亦應曰世諦中有第一義否但是文略其並徵則曰若言無等古今凡二說一引古釋二今解即今疏之說也據理則各當其義雖兩存之可也但初約凡聖智對言則一凡一聖失於諦義以今所明則諦智兼得故一一言有無者諦也言皆空等智也故知兩得之矣所問意頗難見得下偈旨方知無說無聽之妙乃今非一非二之談惟其非一非異即般若正慧有在於此學者審之不容擬議偈頌答者長行既引月光往因爲訓故此宜以七佛所說偈示如下科釋節目條理無非是者不在品量之論然以眞俗二諦直一妙理本無分別故以一無言之則無性無相無自無他無有無無無二不二無作不作等皆悉無也以本有言之則第一義本有法性本有因緣本有諸法本有有無本有二諦本有三假本有無適而非本有也以空言之則第一義空也諦實亦空也寂滅亦空也二無二亦空也幻化虛空華如影三手等亦空也至於以第一義則皆第一義以世諦則皆世諦以一則俱一以二則俱二以有則皆有以無則皆無以是則皆是以非則皆非以一切異名別說則皆異名別說以麤言軟語則皆麤言軟語以上偈句錯綜言之殆不容以倫理明義類曉直彰妙理之無盡般若之自性

頭有無本自二下正答難云云初一行中疏似差誤二三字云云今復以偈合釋之云有無本自二天然理具足譬如牛二角不可缺一故解心見無二於二見不二非實無有二二諦常不即不即亦不離而智能解了求二不可得復以理遮情非謂二諦一還以智照理知二亦無二非二何可得於解常自一理不妨智故於諦常自二智不妨理故理智更相顯無一復無二通達無二道是眞入不二要知無聽說即此聽說是明世諦有無中言三手者謂手止有二若言三手則無而已亦猶淨名所謂第五大第七情等是也大王菩薩下釋成上菩薩於一義中常照二諦以化衆生文爲二初略次廣以其初文不定一二故不作二義一義科也初略謂第一義者空也常照二諦者不離眞智而化於俗則知佛及衆生常一而已然則疏言照俗化凡夫照眞化二乘者文約所照以分眞俗爾非謂能照之眞亦當所化若以能照之眞望所化俗則眞俗俱眞以所化俗望能化之眞則眞俗俱俗文各有當不可一準也何以故下初躡上重徵次廣釋者凡三對初能所對以明不二故曰佛及衆生一而無二惟其無二故得以衆生空置菩提空即所化歸能所也以菩提空置衆生空即能化歸所化也置猶安置諸子秘藏之置如水投水無不入也如空合空無不一也又曰以一切法空故空空等此語兩屬若作承上則是結前能化所化同一空故得以相入也若作生下則是一切法空者境也空空者由境空故智空亦由智空故境空故曰般若無相等謂無相者體自無相亦無無相故若眞若俗如虛空相則又曰空於無明無他相也及薩婆若無自相也苟無自相則見者爲誰受者爲誰因乎果乎皆不得而有也至於曰五眼成就見無所見則佛果亦空所謂五眼具足成菩提是也文復以行例見則曰云云行猶行於甚深般若之行行不行等旣皆不受亦不受是則不受即般若之自性也三染淨對則曰云云謂菩提煩惱雖迷悟染淨之異而於第一義中元只一體故無二如所以未成佛時全淨爲染旣成佛後翻迷成悟其實無別法也白佛言下重躡前文三對之義總不出諸法空相則無有文字云何佛菩薩得不離文字而行諸法空相以般若教化衆生經言行諸法相疑脫一空字疏言若諸空如疑脫一法字次答中曰法輪者該十二部經而一皆言如則不即文字不離文字惟其不離故法法皆如而得行於諸法空相疏以經名釋十二部者據理應先標梵語釋以華言今則反是從經便也是名句下以例教體有假有實名味句者爲三假聲色其一實也三一和合以成教體聲雖非報而託於報故亦名果克論文字雖非善惡以所詮法無非善惡故亦記攝究而言之亦不即離初無定性是亦空也空故皆如是則不著文字而行空相其義蓋如此故曰若取文字不行空者反斥非顯是也而疏謂行空非正觀者殆與今反未詳云云大王如如文字下更端再示因行修相言如如者意與前後別當是如於所如之文字以修諸佛智

毋而能生於當果故云智毋有理性行性之別亦是一切衆生性根本者理性性也即性成智是爲薩婆若體故以三世言之則當得爲智毋未得爲理性已得爲薩婆若其實一也若三乘般若下行性性也以約三乘行殊性一故云行性則不生不滅自性常住是也又曰一切衆生以此爲覺性者以通證別也但前明理性故曰根本此從行說故曰覺性大體無別也若菩薩無受下總結成說行無非般若仍復宗前護等三義爲若此也於文中有肬誤者今爲正之謂菩薩內心能無受者則外無文字可得是爲無受無文字無文字者非無文字文字性離爲離文字止觀所謂達文非文非文非不文尚何文字之有故曰離文字爲非文字文多一非字修無修者以說例行則修而無修修無修者文屬下句誤作修文字者致難曉爾但使文會理顯小有異同亦復何爽更試詳之又白佛下重以衆生根行問法門爲一二無量者疏爲二釋從後釋是也根謂根性利鈍之殊行謂所修淺深之別根行所被也法門能被也經以所從能爲問則曰法門亦有一二無量邪答云一切法觀門等文間言爾應云一切法本非一二觀門乃有無量抑又以觀從諦本非一二以諦從觀乃有無量是法則從境觀則從智境觀相顯所以異也又曰一切法亦非有相等者復顯一切法非一非二故曰亦非有相等具應作四句謂非有相非無相非非有相非非無相文略中二句亦可作單複論之則上句從單略無相句下句從複略有相句云究而言之非一切相是名實相則是菩薩不見衆生相不見有一法二法之可得若菩薩見衆生相見有一法二法而可得者即不見今第一義諦之一二也故曰一二者第一義諦也又曰若有若無者世諦也疏謂是諸見本斯義則局今云是諸法本以諦觀之不出三諦攝一切法所謂空諦即空也色諦即假也心諦即中無非心性故是三者與今所明眞俗中道同出異名開合異耳亦與一家所傳三觀其旨一也而疏曰一切法者事理俱該其說云云於理非無是義但眞俗各三分別而已未見今三諦之妙以今言之所謂圓見事理一念具足則盡之矣夫惟一念具足則不一異無前後法本自然未始增減天眞妙性有在乎是始終偏攝其旨彌顯一家觀門何以加此所以三諦之後明三假者復宗二諦以顯皆空則不離色心無非般若一一根行何莫由斯即事而眞不遠復矣故曰非一非二之法門也餘歎教勸持等文如疏科釋可知

釋護國品

經以護法標名教以立法爲本此品所由設也而護有內外內以護法則有護果護因護化衆生等依於眞諦也外以護人則有護國護民護患難等依於俗諦也故次二諦而有此品焉疏釋爲二初依文分內外可知次釋品題又二若以言便應先釋護次釋國今從義便不先有國護何所施故初明國土次陳護之所由初文者謂世間則分段三界凡夫二乘之所依也凡夫該於人天而不言四趣

者非今所護之本也若以佛意何所不通二出世間則變易三界四聖之所依也今文以十信至十地者約斷惑出界者言也二乘未斷果縛已還猶在界內故也餘未斷惑菩薩例同二乘故略不言詳論云云次所由者亦有內外謂劫盜等外賊也煩惱結使等內賊也爲內外賊設內外護而有能所焉謂能護則百部鬼神等護諸外也般若智慧等護諸內也推本言之率由神力護持聖功昭著豈人力所能爲然亦因人而致爾故曰若內外等委如後釋次約教觀釋者所護之國不出有四謂四土也能護觀法謂生滅等隨教觀別其義可知由觀力故則三惑不起三惑不起則四土安隱矣又百部下明所護不同謂百神止能護國而不及正故曰依報國般若本護於正而亦護國故曰正報國一往雖爾義必兼通又護命等例然入文隨釋言吾今正說等者從所請言也然法必從深故先明護果抑非本無以治末故也國欲亂時者夫國之治亂與衰固自有時亦必有漸有時則可以識變通有漸則可以知戒懼亂而知懼其爲難也何有故曰存而不忘亡安而不忘危又曰其亡其亡繫于包桑知難之謂也有以實害爲燒者但是實被其害是爲燒義非必三災之火而此言劫燒者亦取其甚者言之如妙疏明經九三毒火等是也若果十六所謂劫火固不可得而逃尚得而護哉當防於未然可也若夫大火所燒時我此土安隱雖劫火亦不得而焚矣思之當請百佛像下明護法設用建置如儀謂請像一集衆二延師講說三供養三寶四供承法主五日二時講說般若六當有百部鬼神樂集聽法因致護國七已上條式貴在精嚴無他說也次明所護難者有二謂鬼入等二火難等三其中天地怪異等亦在人難數中謂天地三光本無怪異失度由人故亦人難攝也如水火風災等本各以業感以類應何以講此經法而能免邪是亦必有道矣今無論之以他請試以名教言之有曰天時不如地利地利不如人和是國之有菑患者在乎天不時地不利人不和而已使能講此經法道達其所以天理修其所以人事則三者得矣其於國難何有乎又曰域民不以封疆之界等則知護國之說不在諸彼而在乎此使天下莫不臣順而歸之其於封疆之界山谿之險兵革之利何有乎則又曰得道者多助失經九道者寡助云云十七然以域內之教助順之德其効若此況般若功德之大安往而不濟乎則又何疑焉由是論之此理甚易見而人莫能篤信力行之耳更俟通人有以講究之經明法用不一不但護國而亦護福護難等故護國所以護難亦護人民護福所以求願雖所護之言衆而實則二焉然於求願亦有求慧解者豈亦名福但對今般若故世智亦屬福攝人中九品者既曰求富貴官位當是九品官爾又曰數百高座者而跡有貧富之簡故曰若準此文應以講法爲正雖不通所問亦應圓其說曰若乃貧富則隨力焉正自不礙也昔有王下引證爲二初引天證護國頂生一緣文有二段初出生瑞相二墮惡有由即夜又從地出已下文是此

下又有帝釋依經請護如七佛法用以至云頂生即退謂退墮也然以其初瑞相頂生信非聊爾人也而後報如此故知福報有時而盡苟非自般若中來其不足恃也明矣又大王下引人王證護身又爲二一明難緣如文天羅者斑足父也初明來自常供一仙人下明忍辱因王即遣願下明因願得脫爲羅刹王後諸羅刹言下明設會張本時須陀王下結會古今如文其普明王下二正明設會護難文有長行偈頌如文據疏科頌不出無常苦空無我四義本小教之說而以爲般若者然以聞者得空平等三昧非般若而何況一家判益又曰但觀諸經會末得道即識所說共別之意既通共別驗非一途按經節節云日二時講般若及今文說八千億偈竟故知不局偈文以判又輔行云是衍門助道兼勸發普明亦不專小以益驗說其義明矣觀今偈句辭理俱到有異常說今於疏外從而釋之第一偈云者成住壞空各二十小劫此言前劫之末後劫之始故云終訖乾健也坤順也乾以配天坤以配地故以乾坤名之其實指言天地以劫燒故蕩然無有洞猶空也須彌巨海以域中山海大者言之夫世界所以成壞由衆生業報然也當三災壞時人固已盡今又天龍福盡故於中凋喪二儀尚殞舉況可知殞猶虛空消殞之殞此其一也第二偈云者生老病死人之四相也以其流轉不已猶輪轉循環然無涯際也人之志願本在常樂而四相唯苦故曰事與願違憂悲爲害也禍莫大於五欲故欲深則禍重苦報由中而出所以無外也瘡疣莊子所謂生爲附贅懸疣死爲決疣潰癰斯言當之矣惟其三界輪迴所以究竟皆苦國何可恃此其二也第三偈云者有本自無謂萬有本出於無則其實無有況無出於無無者哉惟內因外緣和合而生此六道所以成也諸猶語辭盛必衰實必虛相待之勢然也安有滿而不竭者乎故三界蠢生蠢蠢然同一夢境未始而有安也其猶聲響依空而出初無有實故國土如之此其三也第四偈云者人以識神爲主謂之神我而無形相假託四大和合以爲之宅而識居其間夫四大者其性不調互相殘害加之識性躁動豈得而安處乎但以無明煩惱保養之故不以爲苦而以爲樂且乘之遊戲出入於其間不以爲勞而以爲車形託於內而或彼或此是無常主也識依於形而或生或死是無常家也至於形者不自以爲形神者不自以爲神形神尚離豈有山河國土依正色心之可得乎則又外物之外者也此其四也爾時法師下明時衆聞法獲益時凡有四一一得益不同總不出六益對位如疏可知不別釋也

釋散華品

散華所以報恩嚴淨所以供養上說護國則法大而恩深故次此後陳散華供養則知恩而能報也天竺法多以華表敬諸佛菩薩他無所欲唯嚴淨是好故散以表其敬而華有因果供有能嚴所嚴今散以供佛表由因而克果也疏明三品說偈多少者不出開合與夫過去今佛說之異爾而諸文多約悉檀引

物欣樂之意克論其實聖人所說非凡所知固不當以一定論也又明散華有行等三前二屬因後一屬果華本無三隨其淺深以表之爾而所散華或變爲座爲臺爲城爲蓋者亦次第增勝說耳三華本表別中歷行次第而曰圓菩薩於別中說者此亦無方之論使別說圓爲難以圓說別有何不可更試詳之如來述成中言神通生處者謂般若是一而所生不同即般若爲諸佛母是實相生處即般若爲菩薩母是觀照生處即般若爲文字是神通生處即解脫也佛現神力中文具二意先以名示則曰神變所謂陰陽不測之謂神二以人示則曰佛之神力於中先列示其目云云謂五者所以互融相入以其一一皆法界故則三諦性融性融故無礙無礙故相入此所以俱不思義也惟其皆一念故即心是法即法是心心法兩融法惟心變此佛菩薩所以證是理故則曰不思義眞性解脫稱性而現不爲分外今文所謂神足力故信非作意神通也明矣故曰一一塵身一切身止若非三千空假中安能成茲自在用即其理也由是言之則空中爲相入之理妙假爲相入之相不由空中無以融泯不由妙假無以見其一入一切一切入一之如是也雖然要須妙會情蔽即乖次問答釋疑者若曉前說此亦不難雖不釋疑可也既存舊釋不得不顯以今意於是爲二初勝舊凡有四說云云今先與奪之與則各得其一偏奪則曾不言其所以今謂一空一切空等則法法俱空假中以即空假中故則其體本虛虛故妙妙故融入而大小一多不相妨礙莫不皆由理性然也雖然此特知解而已若迷情未破何由一念相應全性發現乎故曰空除見思等云云此則一家教門明夫修性智斷證入若如此不同他宗言說而已毋謂其迂闊也二時衆睹相得益可知

釋受持品

諸佛以無上法故現無量神力菩薩以般若故爲衆依止月光既已復請見其神力菩薩開覺般若爲後世依止故有今受持品焉受持者如文云云二隨釋釋中明見三佛疏爲三重問答初問何以知其所見三佛爲三身邪答以三經知之云云次問二佛爲本不同者文無爲本之言而指寶滿爲化身主主即本也故問言舍那爲本等又如戒疏明兩重本迹今此所明以釋迦爲本其言雖同而與彼異故答中言梵網明迹本者謂迹中之本非久本也異乎此經約體用以言則法身爲本應化爲迹故曰本迹雖殊不思義一也復次重以寶塔品爲問者由此品明釋迦爲本分身爲迹故曰云云謂同則一往指本不異謂異則兼獨有殊云云雖所指不同而各說般若空慧則一也請中言開法道者下文亦曰開空慧道不出以空慧言說開覺衆生其義不異也答中言十三觀門者重示忍位功德法門以爲開覺衆生之法疏釋開空云者文旨明白可謂開通者矣合在大年尼句前文差互耳爲大法王等者謂開覺於我是即法師爲我所主故曰法王化導於我故曰知識爲我依持之所建立所以應供養如佛也於

中不言寂忍者此在於佛義不自言也亦舉因可以知果不言等覺合於十地也故但十三忍爾第一習種性位詳釋如文習忍以前下疏作舉劣況勝通釋伏難或恐未安今直釋之而有進退者以其初心位淺譬如輕毛隨風不定也雖以十千劫下頗似難曉應照下文釋之可也是諸菩薩雖經爾許劫行行不爲不久然未滿初僧祇劫雖當入忍位而非已入亦常學伏忍法而非久修伏道故不可名字是爲定人則又曰是定人者是以定人法顯其不定文理自直但如向正一二字則可知矣第二明性種性中言如四念處等本小乘觀法今通約別圓修之事行雖局理觀常通云云疏釋無定相云我法無定住處相斯言可謂至矣奈何今人而作定說豈當理也哉又曰無自他相者兼於性相謂我無自他等體性空也相上亦無相空也又曰修護空觀者謂不得意人恐墮偏邪故須護之第三道種性中觀一切法無生滅者總觀也所謂五受陰等別觀也而常入第一義心者觀

成悟入也雖心心寂滅而猶受生者經自釋云云疏謂所熏見愛猶在者此與常釋異今以無明爲能熏見愛爲所熏或以見愛爲能熏事識爲所熏各隨文異指也第四法師中明二智相如疏科釋云云於第一義下結成三無爲釋義如別論此本小教名相而於此言者取義類同故不局教限也餘文例爾無自他相無無無相者謂實智離相故則方便智現前所謂實相方便者即實相之方便故曰於第一義諦不沉不出等是六種方便該攝一切方便仍與實智相爲出入則不即不離無縛無解妙無以加也如經一一牒釋云云是初覺智下重釋二智同異譬之如水與波不一不異以喻方便實智亦爾餘徧學等一切行與乎實智亦不一不異至於曰無三界業習生故自在無礙乃至淨佛國土如變化生亦復若是而曰舉譬顯非者恐誤應云顯性謂不一不異其性彰也四大寶藏疏爲三釋淨名有四大寶藏之言而無去取其義皆通第五法師文無他釋唯明滅三界瞋略

出宗計不同兼引法華實教正之而已第六翻云及邊者謂六度等各有邊際猶到彼岸云爾第七言爾燄者疏釋云云或翻智障謂智之與障翻覆異耳而照有能所有所名障無所名智今照而無所得不爲智乎今翻智母本非正翻亦約義便云也言須陀洹等疏謂借小名大所以借小果見流等言以名大教斷見之位如十三觀門無非大行不約借位何以名之又曰亦是別入通意者謂以別斷見位接通見地當是接位接也五相者不出內道論等五種相也而云我是一切智人非斷三界疑根我相已盡則外道見耳又曰知地地有出道何處不是解脫門知地地有所不出何適而非障道本旨哉通塞由人初不在法也一切煩惱爲集因等據論業亦因攝今對苦果從別言之故指煩惱爲集因集爲集業等覺中觀心心寂滅而無相相者據跡合作寂用相即相本由心心以相起心既寂滅相何由生況心心相相者乎以從用故無相相等所以用心乘於羣方無所而不在

也澹泊住於無住無所而不寂也故曰在有而修空處空而常化是故雙照有無寂用無礙也滅心心相等疏加一數字作滅心滅相釋之義無不可法眼見一切下疏作總別義釋三眼經作三昧誤也亦可謂法眼見一切法菩薩假也三眼色空見者謂肉天二眼見色慧眼見空故曰色空見文特倒耳而不言佛眼者因讓於果也經本不言見假等亦得義推云爾若境一見三自是一意云云疏又因眼明諦作五三諦釋約教義也具如法華玄

又以問答明佛眼進否者本文以明合唯在因今從通說作分極申之不妨兩存也復次觀佛菩薩下明寂滅忍者若論寂忍本當極位而言觀佛者謂寂忍有三以別言之方當十地若開等妙此猶下品望圓猶有餘品無明理須觀佛增道入位故自習忍至頂三昧下據疏科釋凡爲差別淺深者五一伏斷二信見三頓漸四常不常五等無等云云今隨釋之不無小異經中以能二字恐誤以當作未一伏斷者既曰從忍至頂皆名爲伏則伏前

斷後並約橫論所謂居衆伏之頂二也二信見者謂信雖斷惑能生於智而非證智故不名見見則方得是智故也是故以知其所知形所不知故曰云云三頓漸者謂唯佛頓解則不名信言信則漸而已四常不常者謂漸伏則慧有起滅起滅即不常若生滅心滅累無不盡故無生無滅斯爲常爾五等無等者謂常故能等而猶有所等未爲無等無等之等爲無等等故譬如下引譬登高則俯視萬有物斯在下無不照了矣義言亦復者謂雖

發婆伽度位極於性德亦必藉修成故曰受修勸持中所以不付四衆唯囑諸國王以王力大故又曰凡百事大供養深廣自非王力誰能辦者此特言二義而已若更具說應有多義言大又如涅槃中付諸國王大臣亦其義也而安樂行誡勿親近然皆有謂而言此以護法彼以妨行故也七可難者據後經文當是脫一畏字畏難所以存戒也讚名勸持中疏以三般若合釋之如文云云一切衆生心識下此應次第分別爲本者五謂人以識

爲本識以心爲本心以神爲本神以般若爲本般若以法身爲本此所以爲衆生之神本也又曰一切國王之父母者此亦次第有能生者五謂理能生解解能生智智能立德德能成聖此所以爲王之父母也亦名神符下凡六名即文字般若以三德則解脫也惟其即解脫故是所謂神德妙用有在於斯所以從功能言也亦名神符者謂至神之符印也得是印故能却諸惡能持衆善無適而不利也亦名辟鬼珠者謂辟諸邪惡鬼神使禍亂

不作也亦名如意珠者珠本金翅鳥王精氣所成故能具足衆寶降雨無盡是爲如意寶焉亦名護國珠是猶徑寸之珠前後各照十二乘有是珠故國無侵害也事見春秋後語亦名天地鏡者言智能照物如以天地爲鏡之鏡是也龍寶神王者應作二解若作一義只是佛會護法之神有護持之德也若作異義當是龍之寶神之王以得是龍寶神力也能護佛乘及以國界今取二字與夫輪王出

世神寶自至之語合而言之以目斯記義歸所釋非誇大也示供養法中應作九色旛下率以九五等爲數者外典多以陰陽數配之非此中意今本明莊嚴具而以九道九苦等爲說者亦即妄顯眞之意餘數如疏一一表釋可知千燈表十之吉者亦如前記云云玉箱玉巾巾亦篋類皆奉安般若法寶之具若王行時下正明王者若行若住當尊敬般若法如經云云今所謂駕頭者是見僧史略其儀可考而後世莫知典故惜乎無曉之者釋勸所由如經云云嗚呼使不信其言則已苟如其言得不爲之可慕可畏乎又曰我當遣五大力菩薩謂金剛吼等及五千大力神王往護彼國者信如其說則彼神力冥加顯被有以相之而其患難自當消殞豈誣也哉覩四大四色下明修道相如疏云云所緣覺廣者謂所緣所覺處廣也所散之華雖不無勝劣而有多異名者約所表云爾空定名心學者可證心學之妙但言別傳則又過矣

釋囑累品

正宗二護大事云畢佛世化道於是亦周將以此道流通末世而三寶交謝正法難行非付諸國王大臣四部弟子則無上般若何由弘宣饒益羣品故次之囑累焉言囑累者疏凡三釋如文云云次簡不付佛弟子唯付國王者答亦三義謂欲除國難非王不舉建設事大非王不辦功由信法非王不行仍須王臣道合然後乃濟故亦兼付大臣也但文略耳文初明付法有時者謂八十年等乃其時也按疏釋云云未詳的旨然亦有可疑者此不暇論姑取大略次第間言之爾何也謂初八十年正法之初經爾許時如來唱滅故無佛八百年後正法之末邪法增熾以邪奪正故無法八千年後末法之季似像比丘亦無之矣故無僧當此之時佛法僧寶泯滅無幾如來爲是殷勤苦口付諸國王誡勅四部弘護三寶使不斷絕亦令衆生開空慧道則聖賢之行也行十善行等則人天之乘也此皆三藏教本涅槃所謂扶律談常使如來法身慧命得以住世即其意也後五濁下如來於是對月光王廣陳七誡一者滅法誡二誡壞四衆行三誡禁不依法四誡自毀五誡役使六誡自咎七誡謬信如文云云略言其次謂由滅法故壞四衆行既無法可依則非法而已非法由於自毀苟不能自立又從而役使之則其聽命也冥矣此內外二衆所以不免交相爲咎至於內弟子爲求名利於王官前橫言法制不別是非謬聽而誤行者有之偕令濁世末法使然而凋弊之風人實爲之咎將誰歸邪嗚呼聞七誡者得不寒心哉餘如疏釋云云

佛說仁王護國般若波羅蜜經疏神寶記卷第四

音釋

錯綜 錯倉故切綜子宋切錯綜謂間廁綜括也
殞 于敏切殁也
贅疣 贅朱芮切疣羽求切贅疣瘤也
潰 胡對切旁決也
癰 於容切癰疽也
蠢 尺尹切蠢蠢動也
篋 詰叶切箱屬

天台八教大意　　韓十

天台沙門灌頂撰

前佛後佛自行化他究其旨歸咸宗一妙佛之知見但機緣差品應物現形爲實施權故分乎八頓漸祕密不定化之儀式譬如藥方藏通別圓所化之法譬如藥味初言頓者從部得名即華嚴也佛垂迹化塵劫巨量因壽倍之果寧可喻且從今日一期降生託陰摩耶主伴互爲唯資大法譬如日出先照高山機不經歷故名爲頓約譬次第以初譬初名爲乳味故涅槃云從佛出十二部經譬從牛出乳又二乘機生未受大化雖復在座如聾若盲初會俱無見聞之益亦名爲乳故迦葉領解云即遣傍人急追將還迷悶躃地等即第一時也次從鹿苑至于般若名爲漸教既二乘全生貴藥非賤治不動九會脫妙著麤貫日託陰納妃生子示成鹿苑轉生滅四諦法輪小乘生信先度五人約譬次第名爲酪味故迦葉領解云密遣二人方便附近等故涅槃云從十二部經出修多羅譬從乳出酪即第二時也次明方等大集寶積淨名褒圓歎大折小彈偏自悲敗種約譬次第名生酥味故涅槃云從修多羅出方等典譬從酪出生酥故迦葉領解云過是已後心相體信出入無難然其所止猶在本處即第三味也次說諸部般若轉教付財融通洮汰約譬次第名熟酥味故迦葉領解云長者自知將死不久等即第四味也此等四味對頓名漸法華涅槃非頓漸攝開前頓漸歸會佛乘約譬次第名醍醐味故涅槃云從摩訶般若出大涅槃合於法華譬從熟酥出醍醐味故迦葉領解云臨欲終時而命其子等即第五味也餘之六教逈在漸頓之中同聽異聞互不相知名祕密教同聽異聞彼彼相知名不定教祕密不定名下之法只是藏通別圓佛世逗機一音異解從化儀大判且受二名略明化儀四教義竟次明藏通別圓四教亦遍頓漸二味之中華嚴頓部圓教兼別鹿苑初成十二年前說戒定慧三並屬小但三藏教十二年後般若之前大集寶積楞伽思益淨名金光明除般若外並屬方等對半明滿具有四教諸部般若帶半明滿具通別圓無三藏教法華會竟無三唯一圓教涅槃最後談常四教並知圓理所以二經同醍醐味第一明三藏教者仍於法華及大智度論對斥小乘得此名也論云迦旃延子自以聰明利根於婆沙中明三藏義不讀衍經非大菩薩廣破三祇六度權義建立衍門通別圓三大乘觀行謂四阿含即修多羅藏俱舍婆沙即阿毗曇藏五部毗尼即是戒藏此之三藏三乘同須戒防身口經多詮定論多辯慧聲聞觀於四諦緣覺觀十二因緣菩薩修事六度二乘則自調自度菩薩乃弘誓與拔因雖小異俱析實陰而歸但空聲聞階位立於七賢七聖不同種福乃三生六十劫次明支佛者支佛此翻緣覺若出無佛世觀華飛葉落頓悟支佛名爲獨覺生於佛世聞說因緣頓悟支佛名爲緣覺並福厚根利謂四生一百劫所修因也三明菩薩乘者從初發心緣生滅四諦發四弘誓願一未度者令度即衆生無邊誓願度

謂度天魔外道愛見二種六道衆生此緣苦諦境而發心也二未解者令解即煩惱無數誓願斷願斷愛見六道衆生二十五有見思之縛令得解脫即緣集諦境而發心也三未安者令安謂法門無盡誓願知即令愛見六道衆生知三十七品道諦自安此緣道諦而發心也四未得涅槃者令得涅槃即佛道無上誓願成此令六道愛見衆生滅二十五有因果證滅諦理此依滅諦境而發心也既以發心須行塡願行即三祇百劫所修六度從初值釋迦牟尼至罽那尸棄名初僧祇從此常離女人身亦不自知當得作佛即是外凡五停心總別念位從尸棄至然燈佛用七莖蓮華供養布髮掩泥受然燈記當得作佛號釋迦文爾時自知口亦未說名二僧祇此是煖法修事六度次從然燈至毗婆尸佛爲第三僧祇亦知亦說此是頂法之位修行六度若過三祇百劫種福三十二相百福成一相福謂相因福義多途難可定判於南洲男身佛出世時緣佛身相故得種也一云輪王於四天下自在爲一福有云如帝釋於二天下自在爲一福有云大千人盲治差爲一福有云一切人破戒能爲說法令捨毀禁爲一福有云不可譬喻唯佛能知入第三僧祇修行大行故福難量問幾時種三十二相因答極遲百劫極疾九十一劫故弗沙佛觀見釋迦弟子根熟宜在前度於寶窟中放光遠照菩薩尋光至弗沙所七日七夜一心觀佛目不蹔眴若行讚歎超彌勒前九劫獲證修行六度各有滿時凡有所施而無遮礙如尸毗王代鴿是檀滿如須陀摩王捨國獲偈護不妄語是名尸滿如羼提仙人爲歌利王割截無恨身體平復是忍辱滿如大施太子爲諸衆生入海求珠充足窮乏得珠入手海神見其睡即藏其珠太子覺已誓將此身抒海令盡天帝感見諸天助之海水減半乃至七日翹足偈讚弗沙即精進滿如尚闍黎仙人入定鳥巢髻中待子能飛方乃出定是名禪滿如劬嬪大臣分閻浮提地而爲七分息國仇諍是般若滿此訖前百劫並下忍位也次入補處生兜率託母胎出生出家降魔魔軍散已安坐住禪即中忍成就次一刹那入上忍次一刹那入世第一次一刹那發眞無漏三十四心斷惑證果十力無畏等皆成就名佛轉于法輪緣盡入滅舍利住世廣福人天此是三藏三乘之相問何故二乘即生斷結菩薩從初乃至降魔仍不斷耶答二乘猒患生死自求涅槃故先斷結菩薩慈悲先物後已設乃因時斷思未得無漏力弱從其元意亦名未斷問三乘所修凡具幾法答大而爲論並用十法能通之門有四隨入咸然今約有門略明十義一明所觀之境即是識正無明因緣生一切法也故大論云色若麤若細總而觀之無常無我悉是顚倒如阿毗曇廣說不同外道計微塵世性及自然等二眞正發心者既識無明乃至老死正求涅槃發三乘心出離見愛不要名利唯志無餘三導定慧者既誓求出有依木又住修道但遮障紛馳道何由剋爲修四念學五停心破五種障名停事觀名定念處即慧慧定均停故名安心四

破法遍令見有得道以無[illegible]等慧遍破見愛也五知通塞者前雖知見等是過未見其德過即是塞德即是通通謂道滅無明滅等及於六度塞即集因緣生等及於六蔽節節檢校是通須護塞即須破六道品調適既識通塞進修道品所謂觀身不淨觀受是苦觀心無常觀法無我勤修念處名四正勤定心中修名四如意五善根生名五根根增長名五力定慧調停名七覺安隱道中行名八正若一停作三十七品餘停心亦如是此三十七是行道法將入無漏城有三門謂空無相無作若下空無我二行爲空門集道各四及苦下苦無常十行爲無作門滅下有四爲無相門故知三乘莫不依諦七修對治者若利人即入鈍人不入當修助道故論云貪欲心起教修不淨及背捨等爲助無常折觀歸眞爲正八識次位者雖修正助等法明識眞似階降不同令無上慢九善修安忍總修四念入於煖法似道煙生若不安忍不至煖頂頂法退爲五逆煖退爲一闡提忍世第一後入眞

無漏由能安忍內外諸障十無法愛者上安忍策進外凡令入內凡令無法愛策內凡位而入見諦斷於見惑或超或次得成無學利人節節得入鈍人具乘至十阿毗曇中所明雖廣不出十意名爲十法成乘有門既爾空門亦有亦空門非有非空門亦如是廣如大本三藏教竟次明通教通者同也此教三乘因果大同故名通教故經云欲得三乘當學般若論云聲聞及緣覺解脫涅槃道皆從般若得三人共行十地三人同斷見思前無七賢之名從無等覺妙覺所證雖同三藏觀法巧拙有殊通教體陰即眞名巧三藏析陰方眞名拙即是界內巧拙相對相對雖爾此去三教並屬大乘大名雖同若地若行名數多少深淺天隔初乾慧地即是外凡體陰界入如幻如化總伏見愛八倒名四念觀住是觀中修正勤如意根力覺道雖未得煖法相似理水總相智慧深利故稱乾慧地二性地者得煖法理水霑心增進頂忍及世第一見無漏性皆名性地即內凡也三八人地四見地

此兩地不出入觀共斷見惑發眞無漏見於諦理即初果位八人者八忍也即無漏一十六心亦應云八智智少一分文略從因故云八人五薄地者體破欲界六品思惑故名爲薄即斯陀含果六離欲地斷欲九品不來欲界即阿那含果故云離欲七已辦地者三乘進斷色無色界八九七十二品思惑即羅漢果名爲已辦聲聞行極八支佛地雖同斷見思福厚根利能除習氣也九菩薩地從初發心緣無生四諦發菩提心至六七地從空入假假謂化道空即空觀道觀雙流誓扶習氣還生三界用道種智遊戲神通淨佛國土成就衆生三乘機熟即坐道場用一念相應智慧進斷餘習及界內無知得一切種智名第十佛地轉無生四諦法輪化三乘衆入無餘涅槃如火燒木無復灰炭香象度河到於邊底故經云諸法實性相三乘亦皆得而不名爲佛三乘觀行亦有四門今亦約有門明於十法成乘初明觀境即六道陰入能觀所觀皆如幻化二明發心二乘緣眞自行菩薩體

幻兼人與樂拔苦譬於鏡像三安心定慧前雖止觀並空如空而安二法四破法遍用幻化之慧破幻化見思五識通塞雖知苦集十二緣生及六蔽等皆如幻化亦以幻化道滅十二緣滅及六度等通之節節檢校皆如幻化六道品調適者以不可得心修三十七品也七對治者體三藏法無常苦空如幻而治八識次位者了乾慧等十地因果三人殊途而不謬濫九令安忍乾慧外凡內外諸障而入性地第十速令內凡性地不著相似法愛

而入八人見地證真餘三門亦如是廣如大本通教竟三明別教者此約界外獨菩薩法教理智斷行位因果別前二教別後圓教故名為別涅槃云四諦因緣有無量相非諸聲聞緣覺所知諸大乘經廣明菩薩歷劫修行行位次第互不相攝並此教也華嚴明十住十行十迴向為賢十地為聖妙覺為佛瓔珞明五十二位前加十信仁王不論等覺但五十一位金光明經但出十地佛果勝天王但明十地涅槃明五行十功德既是界外菩薩行位隨機利益豈得定說今約瓔珞總明七位一十信二十住三十行四十迴向五十地六等覺七妙覺初十信者十心之中以信為本故云十信十心者一信二念三精進四慧五定六不退七迴向八護法九戒十願即是外凡伏忍位也住行向三並屬內凡柔順忍位二明十住者即習種性從信入住習從假入空斷界內見思故名習種一發心二持地三修行四生貴五方便具足六正心七不退八童真九法王子十灌頂三明十行者性種性也從十住空性而入十行假性名性種性一歡喜二饒益三無瞋恨四無盡五離癡亂六善現七無著八尊重九善法十真實四明十迴向道種性者修中道觀伏界外惑故名道種一救護眾生二不壞三等一切諸佛四遍至一切處五無盡功德藏六隨順一切堅固平等善根七等觀一切眾生八真如相九無縛無著解脫十入法界無量五明十地聖種性者證中道觀故名為聖一歡喜二離垢三明地四燄地五難勝六現前七遠行八不動九善慧十法雲此之十地破界外十品無明更破一品入於等覺更破一品入於妙覺始終但破十二品無明乃與圓教第二行齊以我之因為汝之果教權位高者譬如邊方未靜高位目之定爵論功其官則下此教緣無量四諦發菩提心苦集滅道皆無量相若論自行隨一門豎入化他始終橫破故十住自行從假入空用生無生觀六界空十行入假廣集四四十六門法知十界假迴向後心滅九界假證佛界中地前緣修兩觀經劫無量為中道方便登地三觀現前與圓初住無二無別名為證道若有宜聞地上歷別亦作一地不知二地說之故得諸大乘經或明七地之前猶居方便位也此則始終約教不同緣修地前對地名為教道且約自行四門之中有門所修十法成觀初明境者緣於登地中道妙有之境而為所觀局出空有之表二明發心者緣此妙有起四弘誓故華嚴云菩薩不為一人一國一界微塵人乃為法界眾生發菩提心也三安心者既發心已安心進

行修諸定慧定愛慧策耳四破法遍者用妙有慧遍破空有也五識通塞者次第三觀爲通見思塵沙無明爲塞傳傳檢校是塞令通耳六道品調適者三十七品是菩薩寶炬陀羅尼念處破倒正勤如意能生五根力必增長七覺八正定慧均平入三解脫門證中無漏七對治助開者用前藏通助開妙有實相中道八知次位者善達七位終不謂我叨極上聖九安忍者策十信位入於十住令離違順强軟二賊十無法愛者策三十心令入十地若愛相似之法名爲頂墮餘三門亦如是廣如大本別敎竟次略明圓敎者圓名圓妙華嚴法界廣大淨名入不二法門般若最上之乘涅槃一心五行等並圓妙法也此等圓妙一理無他兼帶半滿權覆於實旨趣猶隱今從佛意卷權歸實開顯之圓粗騰綱要即以法華分別功德品末明本迹流通如來滅後五品聞經轉說起觀行成以爲凡地措心之首經云又復如來滅後若聞是經而不毀呰起隨喜心從會而出衆落田里爲父母宗親隨力演說如是展轉至第五十人聞而隨喜其福超勝於四百萬億那由他恒河沙等衆生令得羅漢百千億分不及其一則初隨喜品也

經云何況讀誦受持之者即第二品經云若有受持讀誦爲他人說即第三品經云況復有人能持此經兼行布施持戒忍辱精進一心智慧是兼行六度即第四品經云若人讀誦爲他人說復能持戒忍辱無瞋精進勇猛得諸深定智慧問答則是具行六度第五品也初品之初校量叵測餘之四品非凡小所知略如經文不能具述初言隨喜者隨喜妙法也法即心法及生佛法此法即心此心即法三無差別凡聖一如如即實相實相遍相百界三千百界三千無非實相故經云諸法實相即指諸佛權實法也所謂如是相性體力等即百界三千也妙心體具具不出心猶如金體具足衆器具不出金故名具心以之爲妙妙心是境妙智是觀觀境不二能照能遮所言境者具三諦也具心即空眞諦境也具心即假俗諦境也具心即中中道第一義諦也知眞即空觀知俗即假觀知中即中觀常境無相常智無緣無緣而緣無非三觀無相而相三諦宛然初心此知慶巳慶人故名隨喜即第五十人也會初聞說即五品之初觀念無間故有異也一一品中以五悔爲本故彌勤因時無別苦行但修五悔日夜六時無時有須臾廢成等正覺次以圓解觀心修行五悔更加讀誦善言妙義與心相會如膏助火是時心觀益明名第二品也次以增品勝心修行五悔更加說法轉其內解導利前人以曠濟故化功歸巳心倍勝前名第三品次增進心修行五悔傍行六度福德力故倍助觀心更一重深進名第四品次以圓心修行五悔正行六度自行化他事理具足心觀無礙轉勝於前不可比喻名第五品此等五品並外凡位假名五品既轉明靜豁入聞慧通達無滯深信難動即入十信六根清淨內凡位也見思之惑任運先除如冶鐵作器麤垢先盡故仁王般若云十善菩薩發大心長

別三界苦輪海與三藏通教佛果位齊與別
教十迴向齊也信名雖同別教人之與行深
淺永殊住行向地亦復如是圓賢位竟次明
聖位四十二品並破界外微細無明初入十
住破十品無明證圓佛性開佛知見故華嚴
云初發心時便成正覺真實之性不由他悟
即此意也證初一位即能分身百佛世界為
十界像普現色身隨機設化二住已去十位
加前乃至妙覺不可說界本高迹下普現三
昧次入十行更破十品示佛知見次入十迴
向更破十品悟佛知見次入十地進破十品
入佛知見竪論雖爾橫論一一皆具開示悟
入佛知見也次破一品入等覺後破一品入
妙覺妙覺無上無所復論始終理等故名為
圓約事仍殊乃分諸位譬如濕性冰水無殊
融冰成水初後宛然應明六即方顯聖理圓
性恒遍生佛咸如理即佛性如理而知名字
佛性如知修觀刹那無間觀行佛性獲淨六
根相似佛性破界外惑證真初住乃至等覺
四十一位分證佛性妙覺一位智斷俱圓究
竟佛性理同故即事異故六故名六即如諸
大教有即名者生死即涅槃煩惱即菩提等
並判六即方免濫非問華嚴經云初發心住
便成正覺何須更因餘之位耶答正覺分成
名成正覺非即發心成究竟正覺譬如闇室
分四十二分一炷之燈即名室明可同於二
三乃至四十二炷若了此喻一成一切成不
失初後明昧宛然應知圓人四門並位位十
法淺深有異今且總明十法名相一觀不思
議境者謂觀一念所具之心即無作四諦達
此具心無非衆生生佛一如涅槃無二即苦
滅諦不可思議達此具心無非煩惱煩惱即
般若即集道諦不可思議惑智相即因果寧
殊一一無非空假中境即空故方便淨即假
故圓淨即事故性淨三淨一心中得名大涅
槃故淨名云一切衆生即大涅槃名不思議
境境法非一名廣無非實相名高故法華云
其車高廣第二發真正菩提心者緣前實境
起四弘誓緣前苦境誓度衆生故法華云未
度者令度緣前集境誓斷煩惱故法華云未
解者令解達惑即智則法門無盡誓願知故
法華云未安者令安生死即涅槃則佛道無
上誓願成故法華云未得涅槃者令得涅槃
四諦是所緣之境四弘是能發之誓誓若無
境名為狂願境不發誓名為頑諦依諦發心
離於邪小偏僞之過故名真正故法華云又
於其上張設幰蓋第三巧安止觀者體境法
界法界寂然名止止即定也寂然常照名觀
觀即慧也此即總安若分止觀逗四悉機名
為別安若總若別無非圓觀故名善巧故法
華云安置丹枕即車內枕也四破法遍者以
圓三觀遍破三惑惑智俱圓一心中破名破
法遍故法華云其疾如風五識通塞者苦集
無明見思塵沙為塞道滅無明滅即空即假
即中等為通是通須護有塞須破於通起塞
亦復如是節節檢校名識通塞即車外枕也
六道品調適者無作七科一一調試隨宜而
入四念為本雙非枯榮餘品例之無非中道
名道品調適故法華云有大白牛等七對治
助開者若正道多障圓理不開須修事助事

即五停及三藏六度等事成理顯事理咸如名爲合行故法華云又多僕從等八知次位令無上慢九能安忍策進五品而入十信十無法愛策於十信入證初住故經總譬乘是寶車遊於四方乃至直至道場等故知中下修觀十法具須上根體境含諸或一二三不定內外作受無不咸然大車無量言豈徒設以法對譬出自一家本迹所歸圓理無二不別而別位位增明廣如餘文非此可具依文判義若四若八目擊道存更引涅槃證成其理故第六云凡夫如乳須陀洹如酪斯陀含如生酥阿那含如熟酥阿羅漢辟支佛佛如醍醐大論云聲聞經中稱阿羅漢名爲佛地故三人同是醍醐此譬三藏教五味也涅槃三十二云衆生如雜血乳須陀洹斯陀含如淨乳阿那含如酪阿羅漢如生酥辟支佛如熟酥佛如醍醐此譬通教五味支佛侵習小勝聲聞故與菩薩同爲熟酥佛正習俱盡名醍醐涅槃第九云衆生如牛新生血乳未別聲聞如乳緣覺如酪菩薩如生熟酥佛如醍醐此譬別教五味十信輕毛菩薩如雜血乳九住已前斷通見思名乳比擬聲聞十住小深故比擬支佛如酪十行十向如生熟酥十地之初已名爲佛故如醍醐涅槃二十七云雪山有草名爲忍辱牛若食者即成醍醐草喻八正能修八正即見佛性此譬圓教不歷四味即成醍醐又涅槃二十七云置毒乳中遍於五味皆能煞人譬於祕密及不定教毒譬佛性了因種子五味譬受報五道煞人譬值佛聞法斷惑不明諸教經不可通無彼經譬教何能顯問別具五味亦具四教及方等涅槃四教何別答涅槃四教俱知常住方等四教隔別不融別具四教法四人一謂菩薩人知四種法雖曰不同善須得意故知稟教自行化他暗於八教旨歸行解甚難通會爲實施權意在於實卷權歸實意在於權權實雖殊不思議一本迹久近妙理恒同十方佛化無他戒定智慧人人備足汝等所行是菩薩道五篇何局自度心修無二無三之談方便焉不歸實得法華意泳冶雲銷古今失意之人咸招打脚之喻執實謗權尚違安樂之行執權謗實傲逾七逆者哉謹案天台一宗略論旨趣究其始末餘文廣尋可謂習義觀之初章辯偏圓之妙慧終朝結舌遍誦衆經八音掩扇常聞梵響靈山親證語不徒施發陀羅尼言可驗矣頃因好事者直筆書之儻有見聞者咸資種智自他功德冀必由茲法界怨親俱霑願海天台釋玥曠於三童寺錄焉

天台八教大意

音釋

躃（毗亦切倒也）洮汰（洮徒刀切汰他蓋切洮汰猶洗濯也）罽（居例切）羼提（梵語也此云忍辱羼初限切）杼（丈呂切挹也）翹（其堯切渠也）劬嬪（劬權俱切嬪毗賓切）呰（蔣氏切口毀也）幰（許偃切張繒曰幰車上）

四教義卷第一　弊一

隋天台山修禪寺沙門智顗撰

夫眾生機緣不一是以教門種種不同經云自從得道夜至泥洹夜所說之法皆實不虛仰尋斯旨抑有由致所以言之夫道絕二途畢竟者常樂法唯一味寂滅者歸真然鹿野鵠林之文七處八會之教非頓漸之異不定祕密之殊是以近代諸師各為理釋今所立義意異前規故略撰四教用義大都漸頓不定祕密之蹤若能達斯旨者則如來權實信矣無方至人本迹淵哉難究況復此漸頓不定祕密之蹤皆無滯矣今明此義略開七重第一釋四教名第二辯所詮第三明四門入理第四明判位不同第五明權實第六約觀心第七通諸經論第一釋四教名四教者一三藏教二通教三別教四圓教此四通言教者以詮理化物為義大聖於四不可說用四悉檀赴緣而有四說說能詮理化轉物心故言教也化轉有三義一轉惡為善二轉迷成解三轉凡成聖故教以詮理化物為義也略為五意一正釋四教名二簡定三引證四料簡五明經論用教多少不同第一正釋四教名即為四一釋三藏教名二釋通教名三釋別教名四釋圓教名一釋三藏教名者此教明因緣生滅四聖諦理正教小乘傍化菩薩所言三藏教者一修多羅藏二毗尼藏三阿毗曇藏一修多羅藏者修多羅此或云有翻或言無翻言有翻亦有多家不同然多用法本出世善法言教之本故云法本即是四阿含經也二毗尼藏者毗尼此翻為滅佛說作無作戒能滅身口之惡是故云滅即八十誦律也三阿毗曇藏者阿毗曇此翻云無比法聖人智慧分別法義也故云無比法若佛自分別法義若佛弟子分別法義皆名阿毗曇也然此三法通名藏者以含藏為義但解者不同有言文能含理故名為藏又言理能含文故名為藏今言三法之名各是一句三名各含一切文理故名藏也阿含即是定藏四阿含多明修行法也毗尼即是戒藏正明因事制戒防止身口之惡法也阿毗曇即是慧藏分別無漏慧法不可比也此之三藏的屬小乘故法華云貪著小乘三藏學者問曰如此對當義理可然而名乖詮次答曰說時非行時教起之次阿含為先修行之初木叉為首又如八正道正見正思惟為先次正語等六法皆名為正如人行法眼前瞻路然後發足故大智論云目足備故入清涼池也問曰佛於三藏初開三乘大乘最勝何不以大乘為正小乘為傍耶答曰鹿苑初說四諦法輪俱隣五人見諦成道八萬諸天得法眼淨但有小乘得道未有大乘故以小乘為正也大智論云佛於阿含中雖為彌勒授記亦不說種種菩薩行故大乘為傍也問曰外人亦說戒定慧此有何異答曰外人所說戒定慧即是舊醫如彼蟲道舊醫戒有二一邪二正一邪者即是雞狗等戒二正者即是十善道也舊定有二一邪二正一邪者即是九十六種道經所說鬼神邪定或能知世吉凶現神變相也二正者即是四禪四無量心四無色定及發五神通也舊慧有二一邪二正一邪者

卽是因身邊見心發諸邪智撥無因果食糞裸形等也二正者卽是因身邊見心發諸世智說有因果修諸善法也今佛說三藏教所明客醫戒定慧卽是新醫從遠方來曉八種術初說四枯正術卽是三藏教門明戒定慧也一戒者卽是十種得戒發一切律儀無作如是五部毗尼所明身口諸善法也二定者卽依八背捨入九次第定師子奮迅超越三昧願智頂禪六通四辯等也三慧者卽是生滅四諦破身邊二見六十二見發眞無漏成十一智三無漏根也此戒定慧外人尚不聞其名況有少分譬如驢乳牛乳乳色雖同若停驢乳則成臭糞若停牛乳便成酪酥醍醐也二釋通教名通者同也三乘同稟故名爲通此教明因緣卽空無生四眞諦理是摩訶衍之初門也正爲菩薩傍通二乘故大品經云欲學聲聞乘者當學般若欲學緣覺乘者當學般若欲學菩薩乘者當學般若三乘同稟此教見第一義故云通教也所言通者義乃多途略出八義一教通二理通三智通四

斷通五行通六位通七因通八果通教通者三乘通稟因緣卽空之教理通者同見偏眞之理智通者同得巧度一切智斷通者界內惑斷同也行通者見思無漏行同也位通者從乾慧地乃至辟支佛地位皆同也因通者九無礙同也果通者九解脫二種涅槃之果同也通義有八而但名通教者若不因通教卽不知通理乃至成通果也故諸大乘方等及諸般若有二乘得道者爲同稟此教也問曰何故不名共教答曰共名但得二乘近邊不得遠邊若立通名近遠俱便言遠便者通別通圓也三釋別教名者別者不共之名也此教不共二乘人說故名別教此教正明因緣假名無量四聖諦理的化菩薩不涉二乘故聲聞在座如聾如啞法華經明迦葉領解自述往昔聞方等大品淨佛國土成就衆生心不喜樂卽其義也所言別者義乃多途略明有八一教別二理別三智別四斷別五行別六位別七因別八果別故名別教也教別者佛說恒沙佛法別爲菩薩不通二乘理別

者藏識有恒沙俗諦之理也智別者道種智也斷別者塵沙無知界外見思無明斷也行別者塵沙劫修諸波羅蜜自行化他之行也位別者三十心伏無明是賢位十地發眞斷無明是聖位之別因別者無礙金剛之因也果別者解脫涅槃四德異二乘也別義有八但名別教者若不因別教則不知別理乃至得成別果也問曰何故不說爲不共教而作別教之名答曰智論明不共般若卽是不共二乘人說如不思議經今明別教如說方等大品二乘共聞而別教菩薩故用別名也兼欲簡非圓教別雖異通猶是未圓之號也四釋圓教名者圓以不偏爲義此教明不思議因緣二諦中道事理具足不別但化最上利根之人故名圓教也華嚴經云顯現自在力爲說圓滿經無量諸衆生悉受菩提記維摩經云一切衆生卽大涅槃不可復滅也大品經具足品云諸法雖空一心具足萬行法華經云合掌以敬心欲聞具足道涅槃云金剛寶藏無所減缺故名圓也所言圓者義乃多

途略說有八一教圓二理圓三智圓四斷圓五行圓六位圓七因圓八果圓教圓者正說中道言教不偏也理圓者中道即一切法理不偏也智圓者一切種智圓也斷圓者不斷而斷無明惑斷也行圓者一行一切行也位圓者從初一地具足諸地功德也因圓者雙照二諦自然流入也果圓者妙覺不思議三德之果不縱不橫也圓義有八但名圓教者若不因圓教則不知圓理乃至得成圓果也問曰教理若圓何得更有行位因果之殊答曰只猶教理圓故便有智斷行位因果之殊如世間法書極能之本臨學之者得有階差雖復初臨劣於後臨本未曾異也第二聚定者明此四教通而爲語於一教中各有四教雖有四教聚其定實三義不成故各從一義以受教名也即爲四意一聚定三藏教二聚定通教三聚定別教四聚定圓教一聚定三藏教者問曰如三藏教說無常三乘同禀入道即是通教別爲菩薩說弘誓六度此即別教爲說一切種智令求佛果豈非圓教答曰

今聚此教三義若言說無常通教三乘是通教者二乘聞無常發真斷結一世便入涅槃可是禀教見無常理菩薩雖禀無常之教三阿僧祇劫不發真斷結豈見無常之理故知無常通教之義不成雖說願行化物別教義不成者本論別教詮別理斷別惑初三藏教所明願行猶約生滅四諦而起見生滅四諦不及二乘豈是別教雖說一切種智勸菩薩慕果行因不名爲圓者菩薩因中不得即具種智豈得論圓又此種智只照二諦不照中道豈得圓也是則雖有三教聚義不成但名三藏教也二聚定通教者問曰通教說戒定智慧豈非三藏教道種智豈非別教說一切種智豈非圓教耶答曰雖有此三教聚義不成所以然者通教說無生戒定智慧一相無相不同三藏戒定智慧別相異也復次一得不失從勝受名故不說三藏之名受通教名也雖說道種智止相異也復次一得不失從勝受名故不說三藏之名受通教名也雖說道種智止言照界內俗諦非是說如來藏恒

沙佛法之道種智故別教義不成雖復說一切種智止是照界內二諦明一切種智非照中道不思議二諦之一切種智故圓教義不成是則三教不成但名通教也三聚定別教者問曰別教亦說戒定智慧何故不名三藏教亦說無生空理何故不名通教亦說中道一切種智何故不名圓耶答曰別教說恒沙佛法無量戒定智慧異前生滅戒定智慧故非三藏也雖說空理是不可得空非是但空不與二乘同見故非通也雖說中道一切種智非初住發心即具一切種智故非圓也是則三義不成但名別教四聚定圓教者問曰圓教亦有戒定智慧何故不名三藏亦有真空之理何故非通亦有歷別階級法門何故非別答曰圓教所說戒定智慧皆約真如實相佛性涅槃而辯豈同三藏偏淺戒定智慧乎佛性真空平等之理聲聞辟支佛所不能知何況得入故非通也種種法門位行階級無不與實相相應攝一切法從初一地無不具足一切諸地是故非別三義不成但名圓

教也是則四教四名雖復互通而研其理實當教立名不可混濫若圓教攝三即是又多僕從而侍衛之也第三引證者夫欲申通佛法事須經論明文但佛教浩漫玄旨難尋若不立名辯義何以得知旨趣今明此義略爲三意一明無文立名作義以通經教二別引經論證三總引經論也一無文立名作義以通經教者問曰立四教名義若無經論明文豈可承用答曰古來諸師講說何必悉有經論明文如開善光宅五時明義莊嚴四時判教地論四宗五宗六宗攝山單複中假興皇四假並無明文皆言隨情所立助揚佛化其有緣者莫不承習信解弘宣問曰何意不依半滿五味幸出經文答曰佛教具有漸頓不定半滿五味各據一邊豈得通釋此諸教也但使義符經論無文不足致疑大智論云法施者依附經法廣作義理爲立名字皆名法施今一家解釋佛法處處約名作義隨義立名或有文證或無文證若有文證故不應疑無文證者亦須得意譬如神農扁鵲華他皆

古之聖賢所造藥對治撰集經方當時所治無往不差今人依用未必皆愈而今代凡醫雖約古方出意增損隨病處藥少有不差若深解此喻通經說法觀時事所宜作義立名亦有何失今釋此經一部前後作義立名此非一條若不體此意者何但四教之名而生疑也經論正赴往人機緣末代學問執見千端行道障起非一寧可守株待兔必貽斯責且佛教無窮恒沙非辟東流之者萬不一達智人君子希更詳焉二別引經論證四教者前釋名已具引經文今更略出如我心云應學修多羅毗尼阿毗曇佛在世時豈無三藏之教也故成論云我今正欲論三藏中實義次證通教者此經淨名爲迦旃延解說五義二百比丘心得解脫大品經三慧品明薩婆若智三乘同得中論云諸法實相三人共入次證別教者此經明以無所受而受諸受未具佛法亦不滅受而取證也無量義經云摩訶般若華嚴海空宣說菩薩歷劫修行即是別文涅槃經明五行正是別教意也大智論

云結使有二種一者共二乘斷二者不共二乘斷不共斷若不共般若斷於別惑次證圓教者華嚴經云爲說圓滿修多羅此經云諸佛解脫當於衆生心行中求大品經云欲以一切種智知一切法當學般若法華經多寶如來歎言善哉釋迦牟尼佛乃以平等大慧爲大衆說如所說者皆是眞實涅槃經云復有一行是如來行所謂大乘大般涅槃智論云三智其實一心中得如是尋討大乘經論四教義文處處有也三總引經論證者今影傍大乘經論立四教名義者如大涅槃經明四不可說有因緣故亦可得說四種之說以化前緣即是四教又涅槃經四種轉四諦法輪即是四教之意又法華經明三草二木禀澤不同辟方便說即三教也一地所生一雨所潤辟說最實事即圓教也中論破諸異執既洗淨說因緣四句通佛四說即是四教之意如此等四說法隨機化物即四教義四說即是四教之異名也第四料簡者問曰法華經云佛平等說如一味雨何曾有四說之殊

答曰上來處處引四不可說有四因緣故亦可得說者上來曾定有一說何曾定有四教耶故此經云佛以一音演說法衆生隨類各得解隨類異解若即是四教不同之相也且諸經明義不同自有說異解異說一解一說異解一說一解異無說無解故此經云其說法者無說無示其聽法者無聞無得若達此意四教點定立義何所疑哉問曰四教從何而起答曰今明四教還從前所明三觀而起爲成三觀初從假入空觀具有析體拙巧二種入空不同從析假入空故有三藏教起從體假入空故有通教起若約第二從空入假假中即有別教起約第三一心中道正觀即有圓教起問曰三觀復因何而起答曰三觀還因四教而起問觀教因何而起答曰觀教皆從因緣所生四句而起問曰因緣所生四句因何而起答曰因緣所生四句即是心心即是諸佛不思議解脫不思議解脫畢竟無所有即是不可說故淨名杜口默然說也有因緣故亦可得說者即是用四悉檀說心因

緣所生之四句赴四種根性十因緣法所成衆生而說也四種根性者一者下根二者中根三者上根四者上上根赴此四種根故因此教觀無礙而起普利衆生得成信法兩行之益此即若聖說法若聖默然之義也問曰大涅槃經云根有三種一者下二者中三者上根爲中根人於波羅柰轉于法輪爲上根人於拘尸那轉大法輪若下根人如來終不爲轉法輪今何得言有四種根性爲下根人說三藏教耶答諸佛教門隨緣不定或說一根或說二根或說三根或說四根或言爲下根者說或言不爲下根者說言爲下根說者如法華經三草稟澤皆得增長言不爲下根說者即如引涅槃經文也問曰提謂經說五戒明人天善何意不開爲五教義耶答曰人天教舊醫所說世之常道不離生死法王出世欲化衆生令出火宅是以鹿苑三轉法輪人天得道以此爲實故有三藏教此經大品法華涅槃諸大乘經皆云於波羅柰轉四諦法輪又大智度論明結集法藏亦從鹿苑而

起不取提謂經爲初也問曰若不開人天善何得法華經明三草二木稟澤也答曰三藏教明世間布施持戒禪定即是人天之教並是正因緣所生善法此已爲三藏所攝故不須爲五也問曰四教義與地論人四宗義同不答曰若人問言四諦即是四大不此爲非問今不依四宗立四教者意乃多途略出三妨一四宗明義言方似滯二細尋研覈立名作義似如不便三四宗雖言富博一家往望攝佛法意猶有所缺一四宗明義言方似滯者彼不約四不可說用四悉檀赴緣而說即成滯也二細尋研覈立名作義似如不便者彼之四宗毗曇見有得道可許因緣爲宗三假是世諦何得爲宗成論見空得道何不以空爲宗且智論明三藏教有三門入道一是有門二是空門三是假名門也又智論彈方廣義云取十喻直說一切法不生不滅失般若意豈得用夢幻爲不真宗也今語曰不真宗即是通教真宗即是通宗者宗則通真不真何意沒宗而用教真宗何意無教而立宗

宗若無教何得知真真宗若沒宗有教則同名通教若俱沒教留宗則同名通宗若俱安教則同名通宗教若留不真真則名通不真宗教通真宗教通不真宗可為三乘通修通真宗亦應三乘通修也若言此通是融通之通者教亦是通真之通也此則兩名混同義無別也答曰楞伽經云說通教童蒙宗通教菩薩故以真為通宗也又諮曰若爾是則前因緣假名不真皆是教童蒙不應悉立宗名也最却並決意謂立四宗名義甚不便也今言四教者佛從初得道至大涅槃顯示一切法門無非言教也三設巧救四宗名義得立若比古今雖為富博一家往望攝佛法意猶大有所闕今採諸經論立四教義一教各有四門合十六門彼因緣假名兩宗似與此所明三藏教有空二門相參猶闕昆勒門及非空有兩門也彼不真宗明諸法如幻如化似與此通教有門相叅餘三門彼所不明彼真宗似與此別教有門相叅餘三門彼所不明此則四宗明義但得與此三教四門相叅此圓教四門彼所不明四教猶有十二門明義彼四宗所不明也又護身法師用五宗義四宗如前長立法界宗似與此圓教有門相叅四教猶有十一門彼所不明也耆闍法師用六宗明義三宗似與此三門相叅如上分別彼真宗似與此通教空門相叅彼常宗似與此別教有門相叅彼圓宗似與此圓教有門相叅四教猶有十門彼六宗之所不明也故知四宗六宗雖言古今比來明義之富博今一家往望攝佛法意猶大有所闕也所以前明四悉檀義者正是述一家通經說法與古今所說運用不同也故前明三觀竪破諸法略為數十番其尋覽者則知與諸禪師及三論師所說意有殊也今明四教一教各有四門四教即有十六門又開三藏教四門如五百阿羅漢各說身因即是五百門也故經說泥洹真法寶眾生從種種門入但三藏教四門上開無量門入道何況通教別教圓教各有四門而不得各開無量門也故華嚴經明善財童子見四十二善知識各言我唯知此一法門如是見一百二十善知識乃至無量善知識皆各言我唯能知此一法門是則大乘法門無量無邊也此經三十二菩薩各說入不二法門乃至八千菩薩皆說入不二法門故法華經云以種種法門宣示於佛道如此法於不可說用四悉檀而起教門今一切眾生以佛教門出三界苦若留心此意比決四宗五宗六宗自知殊別也第五明經論用四教多少不同若華嚴頓教用別圓兩教若漸教之初小乘經但用三藏教若大集方等則具有四教若摩訶般若用通別圓三教法華但用圓教大般涅槃名諸佛法界四教皆入佛性涅槃諸論隨經用教多少義類可解問曰四教遍通眾經何故偏於此經文前廣辯答曰一切漸頓諸經未必皆明四教唯方等大集及此經具有四教之文故約此經玄略明四教義也但每嗟末代弘法之人採眾經義用通一論致使後生皆謂論富經貧輕經重論今採眾經論立四教義以通諸大乘經者意望後賢敬重佛言棄乎枝葉若能專

心大乘方等聽受讀誦書寫如說修行非但功不唐捐契理之要也第二辯所詮者夫教是能詮理是所詮故因理設教顯理即理非教即教非理離理無教離教無理故思益經云菩提之中無文字文字之中亦無菩提離菩提無文字離文字無菩提以離菩提無文字故約理而施教離文字無菩提故即教能顯理是則教爲能詮理爲所詮意在於此所言理者即是諦也今約諦明理起教教能詮理教是能詮理是所詮今明詮義略爲四意一約四諦之理以明所詮二約三諦之理以明所詮三約二諦之理以明所詮四約一諦之理以明所詮也一約四諦明所詮者即爲三一明所詮四諦之理二明能詮之教三明約經論一明所論四諦之理者有四種四諦一生滅四諦二無生四諦三無量四諦四無作四諦問曰何處經論出此四種四諦答曰若散論諸經赴緣處處有此文義但不聚在一處大涅槃經明慧聖行欲爲五味辯本是以次第分別明此四種四諦勝鬘亦有四種

四諦之文所謂有作四諦有量四諦無作四諦無量四諦但涅槃勝鬘明無量四諦詮次不同義意少異問曰前明生滅四諦是三藏教半字之義此事可然次明無生無量無作云何分別答曰若作滿字明義三種四諦同是滿教不須分別若五味明義三種四諦義則不同無生四諦此雖大乘猶通二乘無量四諦但是菩薩所行之道無作四實諦乃是佛之境界此爲異也一明約生滅四諦之理明所詮者即是因緣生滅次明諦理故法華云昔於波羅㮈轉四諦法輪分別說諸法五衆之生滅生滅即是起作故勝鬘經明有作四諦也所言四諦者一苦二集三滅四道所言苦者逼切爲義無常三相逼切色心故名爲苦審實不虛名之爲諦所言集者招聚爲義煩惱業合能招聚生死苦果故名爲集審實不虛爲諦所言滅者滅無爲義無有子果二縛故名爲滅審實不虛爲諦所言道者能通爲義戒定智慧能通至涅槃故名爲道審實不虛目之爲諦此是生滅四諦故涅槃云

聲聞有苦有苦諦有集有集諦有滅有滅諦有道有道諦也問曰滅道聖人行因得果可言審實苦集虛妄何名審實答曰凡夫虛妄因果虛妄非不虛妄是則有漏無漏因果皆悉審實不可混濫故遺教經云日可令冷月可令熱佛說四諦不可令異釋此生滅四諦義備如數人成論分別今不具明二明無生四諦者如思益云知苦無生名苦聖諦知集無和合相名集聖諦以不二相觀名道聖諦法本不生今則無滅是滅聖諦是則苦集滅道四法名字事相是同而諦義有異前以生滅之理爲諦今明不生不滅眞空之理爲諦亦名四眞諦也故涅槃云菩薩解苦無苦是故無苦而有眞諦解集無集是故無集而有眞諦有滅有眞故名四眞諦三乘共觀得第一義證二種涅槃亦是勝鬘經明有量四諦也問曰若是三乘通學涅槃何故解滅明常樂我淨耶答曰若方等般若所明無生眞諦三乘共見而二乘通教菩薩不見佛性不明滅諦是常住也至大涅槃爲三乘人同說佛

性故無生四眞諦通別圓故明滅諦四德具於方等大品意在於此也三明無量四聖諦者如大涅槃說知諸陰苦名爲苦諦分別諸陰有無量相悉是苦是名無量苦諦無量集滅道至下自當具出經文如是四諦之理涅槃云悉非聲聞緣覺所知皆是別教所詮文理也問曰此無量四聖諦是何等四諦無量耶答曰今明四教所詮菩薩學道種智並得論無量四諦但此無量四諦的屬別教也問曰若爾涅槃明四諦無量相何得定知是別教所詮無量四諦耶答曰若不明佛性而說無量即是前二教所詮無量也若明佛性說無量者則任運自成後兩教所明無量也若圓教亦名無量四聖諦者即是無作實諦之異名也四明無作四諦者如涅槃明約一實諦而辯四諦即是無作四實明四實不作四故名無作觀四得實故名四實諦也涅槃云所言苦者爲無常相是可斷相是爲實諦如來之性非苦非無常非可斷相是故爲實虛空佛性亦復如是無作集滅道諦在下當具

引經涅槃此文即無作實諦之明說也若能依經解此四諦即一實是爲圓教所詮之理勝鬘經明無作四諦無一實結成涅槃不云無作皆用一實結成四諦義既相關今合兩經立名故言無作四諦也問曰勝鬘云明無量四聖諦無作四聖諦涅槃亦有是說二處經文爲同爲異答曰有無量四聖諦雖依藏識非無作若無量四聖諦亦依藏識即是無作所以者何若約無明恒沙四法事數論無量即是別教所詮無量非無作若約法性明四諦無量即圓教所詮無量無量即無作也涅槃答迦葉明無量四諦正約教數無量此別教所詮也若答文殊明四諦即是明無作四實諦勝鬘明二種四諦一異未可判定別問曰勝鬘明無量四諦何故在無作四諦後答曰勝鬘云依無作說無量但依義有三種一依果說因無量即是無作之因也二明依理說義無作之理不可思量無量也三依體說用無量即是無作之數量也若解此三義次無作後說無量四諦不足致疑也問曰無

生無作何異眞之與實何異答曰若聚名詮義一往難者恒强取意通釋佛意不無各有所主二明能詮之教者即是四教能詮四種四諦之理即爲四意一初三藏教詮生滅四諦之理但生滅四諦之理即是涅槃經明生生之義生生既不可說云何說三藏教能詮此理涅槃經云有因緣時亦可得說即是四悉檀善巧故能詮也若是世界對治爲人用此三悉檀說生滅四諦此約隨情辯能詮用第一義悉檀說生滅四諦即是約隨智辯能詮也若無情智之機則不可說此二機發則可以方便赴機善巧說生滅四諦故法華經云諸法寂滅相不可以言宣以方便力故爲五比丘說是名轉法輪便有涅槃音及以阿羅漢也二明通教詮無生四眞諦之理無生四諦即是大涅槃明不生生義不生既不可說云何說通教能詮此理入涅槃云有因緣故亦可得說即是用四悉檀因緣說也若世界爲人對治三悉檀故說無生四諦此約隨情辯能詮也若用第一義悉檀說無生四諦

即是約隨智辯能詮也若無情智之機則不可說此機若發則以方便赴機若巧而說三乘向道之人聞說即入見第一義諦無言說道斷見思煩惱也三明別教能詮無量四諦之理無量四諦即是涅槃明不生生義不生生既不可說云何說別教能詮此理又涅槃云有因緣故亦可得說即用四悉檀因緣說也若用世界爲人對治善巧方便而說無量四諦即是隨情辯能詮也若用第一義悉檀即是隨智辯能詮若無情智二機則不可說此二機發則可以方便赴機而說別教菩薩聞說即入十行迴向登初地也四次明用圓教詮無作四諦之理無作四諦之理即是大涅槃明不生不生義不生不生既不可說云何圓教能詮此理又涅槃經明有因緣故亦可得說即是用四悉檀因緣說也若世界爲人對治三悉檀說無作四實諦乃得隨情辯能詮耳若用第一義悉檀說無作四實諦即是隨智辯能詮也若無情智之機即不可說此二機發則可說也利根大士聞說即開佛知見見佛性理住大涅槃也三明對治經論者即爲二意一對經二對論一對經者若華嚴經用別圓兩教詮無量四諦無作四諦之理小乘三藏漸教之初但詮生滅四諦之理大集方等及此經用四教詮四種四諦之理摩訶般若用三教詮三種四諦之理法華但用一教詮無作四實諦理大涅槃通用四教詮四種四諦之理事如前引涅槃文即其義也二明對論者別通經論類經可知若通申經論如中論破一切內外顛倒執諍外人問曰若一切世間皆空無所有若即應無生無滅以無生滅故則無四諦四沙門果三寶若受空法有如此等過論主答曰汝今實不知空因緣諸佛依二諦爲衆生說法若不知二諦則不知眞佛法以有空義故則一切法得成若無空義一切則不成一切法成者有四諦四沙門果三寶也今釋此語論主破執見既盡明有四諦四沙門果三寶者即是摩訶衍中三種四諦三種四沙門果三種三寶也問曰云何得知答曰論主說偈故知有偈云因緣所生法我說即是空此偈申通教大乘無生四諦四沙門果三寶也偈云亦爲是假名即是申別教大乘詮無量四聖諦四沙門果三寶也偈云亦是中道義即是通圓教大乘詮無作四實諦四沙門果三寶也破申之意大乘三教亦用一偈作論之巧妙在於此次後說兩品初品云問曰已知摩訶衍入第一義今欲聞聲聞法入第一義論主具明生滅十二因緣破六十二見入第一義即是爲鈍根聲聞弟子說因緣生滅因緣即是生滅四諦四沙門果三寶也申論前申摩訶衍通別圓三教三種四諦四沙門果三寶後兩品申三藏生滅四諦四沙門果三寶者以後世人根轉鈍應須還用此教是則中論文略而義富申佛教既明於四諦之理已顯故言有四諦也乃是如意珠論非水精珠論也若不解此義單複織假恐唐棄功夫四假通佛大小乘經意終難見也第二約三諦明四教所詮之理者即爲三意一明三諦所詮之理二明能詮四教三約經論一明三諦所詮理者

三諦名義具出瓔珞仁王經一者有諦二者無諦三者中道第一義諦所言有諦者二十五有世間衆生妄情所見名之爲有如彼情見審實不虛名之爲諦故言有諦亦名俗諦亦名世諦者如涅槃云如世人之所見者名爲世諦二無諦者三乘出世之人所見眞空無名無相故名爲無審實不虛目之爲諦故言無諦亦名眞諦亦名第一義諦故涅槃云如出世人之見故名爲第一義諦三中道第一義諦者遮二邊故說名中道言遮二者遮

凡夫異見有邊遮二乘所見無名相空邊遮俗諦眞諦之二邊遮世諦第一義諦之二邊遮如此等之二邊名爲不二不二之理目之爲中此理虛通無壅名之爲道最上無過故稱第一深有所以目之爲義諸佛菩薩之所證見審實不虛謂之爲諦故言中道第一義諦亦名一實諦亦名虛空佛性法界如來藏也故涅槃云凡夫著有二乘著無菩薩之法不有不無即是三諦之理不同之義此理並爲四教所詮故約三諦之理明所詮也問曰所言三諦之理爲是隨情爲是隨智之理答曰今一家明義所辯諦理有三種不同一者隨情二者隨情智三者隨智此義別當料簡今且用一途依涅槃判三諦之理也是則一是隨情之理二是隨智之理又云二是隨情之理一是隨智之理情智合說以爲三諦之理也二明能詮之四教三諦理者即爲四一三藏教但詮二諦之理所以稟教之流不聞佛性常住涅槃三乘猶在灰斷之果也二通教亦但詮二諦之理所以稟教之流亦不聞佛性常住涅槃三乘猶在灰斷之果也三別教別詮三諦之理所以稟教之流三十心但成二觀二智之方便道登地方乃見性入流也四圓教證一諦之理是故稟教之流初心即開佛知見自然深入薩婆若海也三明對經論華嚴但假名俗諦中道或云華嚴教詮別相三諦一心三諦三藏漸教詮眞俗二諦方等大乘之教詮三諦一徃同華嚴摩訶般若亦具詮三諦一徃同華嚴法華但詮一心三諦涅槃備詮三諦一徃亦同華嚴也諸論隨經類之可知中論云因緣所生法我說即是空此即詮眞諦亦爲是假名即詮俗諦也亦是中道義即詮中道第一義諦也此偈即是申摩訶衍詮三諦之理若下兩品明聲聞雖入第一義此即是別申三藏教詮二諦之理也第三明約二諦明所詮者亦爲三意一正明所詮之理二明能詮之教三約經論一明所詮之理者即是二諦之理也二諦有二種一者理外二諦二者理內二諦若眞諦非佛性即是理外之二諦眞即佛性即是理內之二諦也一理外二諦有二種一者不即之二諦生滅二諦也二者相即之二諦無生二諦也故大品云即色是空非色滅空色滅方空是不即之二諦即色是空相即之二諦也二明理內二諦亦有二種一不即之二諦二相即之二諦不即之二諦是無量二諦也故涅槃云分別世諦有無量相第一義有無量相非諸聲聞緣覺所知也二相即之二諦無作之二諦也無作苦集滅道名爲世諦即一實諦故名第一義二明能詮之四教者若三

藏教詮於理外不即之二諦若通教詮於理外相即之二諦別教詮於理內不即之二諦圓教詮於理內相即之二諦也三對經論文華嚴詮理內二種二諦三藏教詮理外不即之二諦方等大集詮理內理外四種二諦摩訶般若詮理外弟二相即二諦理內二廿五種二諦法華但詮理內相即之二諦涅槃經通詮理內理外四種二諦諸論通經類之可解中論云因緣所生法我說即是空此申理外相即之二諦亦爲是假名亦是中道義此申理內不相即相即之二諦後兩品明聲聞入第一義即是申三藏教理外不相即之二諦也第四明一諦之理辯所詮者亦爲三意一者正明所詮之理二明能詮之教三約經論一明所詮之理者即是一諦之理也何等名爲一諦諦名審實審實之法即是不二豈有三諦二諦皆名審實今明眞俗說爲諦者但是方便實非諦也故涅槃云所言二諦者其實是一如來方便爲化衆生故說爲二辟如日月不轉醉人見轉當知唯有不轉之日不醉之人

同見豈別有迴轉之日若實有轉日者不醉之人亦應並見也一諦如眞日二諦如轉日眞日審實可名一諦轉日不實何有二諦方便說二實義不成故非諦也今以此一實爲所詮之理也二明能詮之教者若三藏教通教正是煩惱惡酒未吐唯詮轉日說有二諦不能證一實諦也若別教詮一實諦如醉轉日圓教詮一實諦轉日即不轉日也三對經論者若華嚴教詮一實諦帶理內世諦不即之方便三藏教一向不詮一實諦也若方等教詮一實諦同華嚴有偏眞會一實諦之方便摩訶般若教詮一實諦亦同華嚴亦帶偏眞會實諦之方便故無量義經云佛成道已來四十餘年未顯眞實今謂何有不說實諦但或時赴緣開二諦三諦不即一諦之方便所覆法華教詮弟二一實諦無復不即廿六之方便但詮一切即一實諦也故法華說二萬日月燈明佛皆云諸法實相義已爲汝等說今佛放光明助發實相義諸佛法久後要當說眞實正直捨方便但說無上道若涅槃經同方等

通釋入佛性爲異諸論隨經類之可解如中論云亦名中道義此即是申一實諦之教也故青目釋云遮二邊故名爲中道即是遮因緣空邊假邊非此二邊則非遮眞俗二諦名一實諦也故涅槃云一實諦則無二也又云無二之性即是實性無二之性即是入不二法門又一實諦者即是不生不生不生不生不可說故是故淨名默然杜口文殊稱歎意在於此也第一卷竟第三明四門入理者尋眞性實相之理幽微妙絕一切世間莫之能契但以大聖明鑒通理之門乃於無言之理赴緣起教以教爲門是以稟教之徒因門契理故法華云以佛教門出三界苦又云其智慧門難解難入淨名經明諸菩薩各說入不二法門即其意也今略以五意解釋一略辯四門相二正明弟二四門入理三悉檀起廿七四門教四約十法成門義五信法兩行四門不同也第一略辯四門相者門以能通爲義佛教所詮正四句法通行人至眞性實相之理故名爲門若外人邪因緣無因緣法四句因此四

句各見四種邪法之理因此生十四難六十二見起諸結集沉輪生死此是邪道四門今所不述若佛法四門即是正因緣四句法能通行人同入第一義涅槃故大智論云四門入清涼池又般若如大聚四邊不可觸又云般若波羅蜜有四種相即四門義仰尋佛法既有四教不同今約教明門各有四別一三藏教四門二通教四門三別教四門四圓教四門一明三藏教四門即為四一有門二空門三有空門四非有非空門一有門者即三藏教明正因緣生滅之有若禀此教能破十六知見見陰界入一切有為諸法皆悉無常苦空無我得世第一法發真無漏因有見真有即第一義諦之門也故大集云甚深之理不可說第一實義無聲字聲聞弟子陳如比丘於諸法獲得真實之知見此即諸阿毗曇論之所申也二明空門者即是三藏教明析正因緣假實法生滅入空若禀此教能破假實之惑見假實空發真無漏因空見真空即第一義之門也故須菩提在石室觀生滅無常入空因空得道名見佛法身恐此是成實論之所申也三明有空門者即三藏教明正因緣生滅之有空若禀此教能破偏執有無之惑見因緣有空發真無漏因有空見真有空即第一義之門也此是迦旃延因入道故作毘勒論還申此門也四非有非空門者即三藏教明正因緣生滅非有非無理若禀此教能破有無邊邪執見因緣非有非無發真無漏因非有非無見真非有非無即第一義之門也惡口車匿因此入道未見論文有人言犢子阿毗曇申此意也彼論明我在第五不可說藏中我非三世即非是見有非無為法即是非空也此恐未可定用二明通教四門者即是智論明一切實一切不實一切亦實亦不實一切非實非不實佛於此四句廣說第一義悉檀中論明此四句皆名諸法之實相即通教明正因緣法如夢幻響化水月鏡像體法即空之句也若三乘共禀此教而根緣不同各於一句入第一義故四句皆名門也此具如青目注解又注云諸法實相有三種故知此四門即是三乘同入此四門得見第一義也三明別教四門者若用中論亦名假名而辯四門者即別教之四門大智論四句亦得也此別教四門意正出大涅槃經但多散說約乳明四句譬即是別教四門也若明佛性如乳有酪性石有金性力士額珠即是有門若明石無金性乳無酪性眾生佛性猶如虛空大涅槃空迦毗羅城空即是空門也涅槃又云佛性亦有亦無者云何為有一切眾生悉皆有故云何為無從善方便而得見故又譬如乳中有酪性亦無酪性即是亦有亦無門也若明佛性即是中道百非雙遣故經譬云乳中非有酪性非無酪性即是非空非有門也別教菩薩別禀此四門之教因見佛性住大涅槃故此四句之說即是別教之四門也今一往約涅槃經分別別教四門之相但此經文或可圓教四門至下圓教四門自當料簡同異也問曰若別教四門但出涅槃爾前諸摩訶衍經何意無別教四門也答曰大涅槃經是解釋前教之經此前摩

訶衍豈無別教四門具出經文事成繁也四明圓教四門者四門明入佛性第一義一往與別教四門入第一義諦見佛性得常涅槃名義是同細尋意趣有異問曰以何相知異耶答曰分別有異意乃多途今略約圓教七義分別即知別教四門與圓教四門有殊也七義者一若明一切法即眞性實相佛性涅槃不可謂復滅而明四門者即是圓教四門也二若初心即開佛知見圓照而辯四門者即圓教四門也三若明不思議不斷煩惱而入涅槃辯四門者即是圓教四門也四若明圓行而辯四門者即是圓教四門也五若明圓位而辯四門者即是圓教四門也六若明圓體而辯四門者即是圓教明四門也七若明圓用而辯四門者即是圓教明四門也第二正明四門入理者若外人四門心行理外諸顛倒相與顛倒相應不得入眞性理所以者何隨心異故見理亦異是故各說謂得一究竟遂起諍論也今明佛性四門皆得入一理但有兩種不同一者三藏通教兩種四門

同入偏眞之理二者別圓兩教四門同入圓眞之理一明三藏四門通教四門同入偏眞之理者各因四門同見第一義得二種涅槃是同也理雖是一而門有異者見有巧拙兩度之殊故有兩種四門能通之別也眞理無二故所通至理是一也譬如州城開四門使君是一從四門入者門雖有殊而所見使君只是一也三藏教四門如從州城四邊偏門入通教四門如從正門而入偏正雖殊入見偏眞第一義諦得二種涅槃是一也二明別教四門圓教四門同入中道實相眞性理者各因四門而入見實相佛性得常樂涅槃是一也理雖是同而門有異者教門既有偏圓之殊故有兩種四門能通之異也佛性眞理不二故所通至眞性理是一也譬如臺城有四門門雖不同所見天子是一也別教四門如從臺城四邊偏門而入圓教四門如從四正門而入偏正雖殊入見眞性解脫實相之理是一也第三明用四悉檀起四門之教者若外道四門皆不見根緣執心計相定說如

舊醫常用乳藥治一切病此不因四悉檀而起四門也今佛法四門皆因四悉檀而起也一明悉檀起三藏教四門二明悉檀起通教四門三明悉檀起別教四門四明悉檀起圓教四門一明四悉檀起三藏教四門者即是生生不可說有四悉檀因緣亦可得說一明用四悉檀起有門者若衆生心樂有法即用世界悉檀說毗曇有門若宜聞生善即用各各爲人悉檀說於有門若執無因緣邪因緣或執空計著起諸結業即用對治悉檀爲說有門若聞即悟見第一義即用第一義悉檀爲說有門如拘隣五人聞說四諦即見第一義諦得須陁洹果若不能用四悉檀赴緣而說者即是差機說法是衆生怨共天魔外道一手作諸勞侶涅槃云說法者諸佛境界非諸聲聞緣覺所知也二用四悉檀起空門者類前有門用四悉檀起空門義即成也而諸成論師云毗曇有門但是調心不能得道成實見空乃得道耳諸數論師云我用小乘明義見有得道汝探用大乘明義故說見空得

道今謂此並不得三藏教意大集經云常見之人說異念斷也斷見之人說一念斷二見雖殊得道無異大智論云聲聞經中處處明法空義豈得言見空得道探明大乘今約此四悉檀意作成壞義數人四義成成論四義壞成論四義成數人四義壞是則成壞敵等何者是成論成何者是數人壞若解三藏教巧拙度則成論空門義成數人有門義壞三明用四悉檀起有無門類前有門用悉檀意則有空門得起故為毘勒論之所通也四明用四悉檀起非有非無門者亦類前有門用四悉檀意可見也二明四悉檀起通教四門者通教四門雖知幻化但有名字即是生不生不可說而衆生四種根緣不同若用四悉檀赴緣即得起四門也用四悉檀起教類前可知也三明用四悉檀起別教四門者不生生不可說以四悉檀因緣故得赴緣起別教說四門也但地論師明阿黎耶識是如來藏即是用別教有門通三論人曰汝是不真宗亦是啖水義三論師明諸法畢竟無所有此是別教空門通地論師曰汝是外人冥初生覺義亦是黃蜂蝶義執諍不穆何可融會耶今謂此是不得別教四門之意不知四悉檀說此有空兩門義也四明四悉檀起圓教不生不生不可說以四悉檀因緣起圓教說四門也第四明十法成四門義者外人亦說四門但不為十法所成故諸顛倒流轉生死不得解脫今佛法四門皆為十法所成必得涅槃故不同外人也就此即為四一十法成三藏教四門二十法成通教四門三十法成別教四門四十法成圓教四門一明十法成三藏教四門者四門即為四一明用十法成毗曇有門見有得道者十法名自具如前出但知正因緣法成見有得道者知無明因緣生一切法破一切外人計無因緣邪因緣生一切法也二真正發心成見有得道者知無明因緣有三界一切生死苦覺悟心生欲斷無明結業正求涅槃此心真正過一切天魔外道之心也三止觀進行成見有得道者因止觀能發無漏定慧不同外人不知鑽搖猶難得況復生酪酥也四破法遍成見有得道者用生滅無常破身邊二見單四見複四見具足四見六十二見無量諸見皆知從無明因緣生心不愛著涅槃云是外道無有一法不從緣生從緣生法悉皆無常云何外道有常樂我淨如此諸見四倒悉能遍破不同外道也五善知通塞成見有得道者知無量諸見皆有道滅故為通悉有苦集故為塞不同外道如彼蟲道不知是字非字也六善修三十七品成見有得道者三十七品調適行對涅槃開三解脫門不同外人如佛為須跋羅經中作師子吼八正道外人尚無一分決定不得四沙門果也七對治助開成見有得道者五停心觀發諸禪定背捨勝處不同外人根本味禪起愛見慢之三病也八善知次位成見有得道者知七賢七聖之位心不叨濫起增上慢不同外人戒計見取計生死法為涅槃也九安忍強輭兩賊成見有得道者能忍八風內外三障四魔心不退轉不同外人不能安忍細微遮道法也十順道法愛不生

成見有得道者四善根人發得善有漏五陰
大涅槃經說我弟子有外道則無若不生法
愛則不頂墮進入忍法成世第一法發苦忍
真明十六剎那證須陀洹果若入超果人即
成羅漢故知十法成見有得道聲聞乘辟支
佛乃至大乘故知毗曇見有得道此非虛說
也二明十法成空門三明十法成有空門四
明十法成非空非有門悉得見第一義諦一
種涅槃類有門十法所成意可知也今佛法
中義學坐禪若不深得此意但言見有見空
得道與外人有何殊也故大智論云若無方
便入阿毗曇即墮有中入空門即墮無中入
昆勒門即墮有無中中論云若非有非無即
是愚癡論也二明十法成通教四門三明十
法成別教四門四明十法成圓教四門皆得
入道類前可知若偏取四門執諍戲論不深
得十法入道意者皆爲邪見之所燒也故大
智論云般若波羅蜜譬如大火炎四邊不可
取邪見火燒故是事前於四教中已處處分
別第五明信法兩種四門不同者外人不信
三寶不學佛法邪信行雖有四門非佛弟子
豈成信法兩行今明佛弟子深信佛教習佛
法能發無漏故成信法兩行若信行人即是
四種教門若法行即是四種觀門是則信行
人以佛教門出三界苦約教各有四種教門
一往則有十六教門十六種信行人約四教
各有四種觀門一往則有十六觀門十六種
法行人若細分別四教所有信法兩行教門
無量無邊信行亦無量無邊觀門無量無邊
法行亦無量無邊直論三藏四門五百羅漢
各說身因即是五百觀門況復此經諸菩薩
各說入不二法門善財入法界見無量善知
識各各說所得法門言從四教三十二門離
出也若四不可說故文殊師利說一切無言
無說空諸戲論名入不二法門淨名杜口默
然無說文殊稱歎是真入不二法門當知一
切法門皆不可說也

四教義卷第一

音釋

鵠胡谷切 覈胡得切考也 啞倚下切瘖也 級居立切階次也 濫盧瞰切水延漫也 撰雛產切撰述之 析思積切分也 鬘音蠻 料連條切量度也 敵杜歷切匹也 蠑力約切朝生菲死蟲也

四教義卷第二　弊二

隋天台山修禪寺沙門智顗撰

第四約四教位分別淨無垢稱義者即爲六意一約三藏教位明淨無垢稱義二約通教位明淨無垢稱義三約別教位明淨無垢稱義四約圓教位明淨無垢稱義五約五味以結成六明經論辯多少第一約三藏教明位釋淨無垢稱義者尋佛三藏計緣多種元其正要不出四門入道一有門二空門三有無門四非有非無門但四教各明四門雖俱得入道然隨教立義必須逐便若是三藏教四門雖俱得入道而諸經論多用有門通教四門雖俱得入道而經論多用空門別教四門雖俱得入道而經論多用亦空亦有門圓教四門雖俱得入道而經論多用非空非有門也今明三藏教四門入道正用毗曇有門以判位也若論逗機化物計緣而說四門豈可偏用明義隨便事須如此四門義至下辯體中當略解釋今就三藏教有門明入道階位即是毗曇論主之所用也約此有門明位釋淨無垢稱義即爲三意一略開三乘二明三藏教三乘位不同三釋淨無垢稱義一略開三乘者佛於生生不可說非三之理用四悉檀約苦集滅道開三乘教門赴三種行人之根緣令同得滅諦涅槃也故法華經云爲求聲聞者說應四諦法度生老病死究竟涅槃爲求辟支佛者說應十二因緣法爲求菩薩者說應六波羅蜜法令得三菩提一切種智若聲聞小乘教門苦諦爲初觀四諦入道發眞無漏斷正使盡位證羅漢具足三明及八解脫既無慈悲度物現身而入涅槃故大智論說如麞在獵圍驚怖跳出都不顧羣今不約此判淨名位也若緣覺中乘教門集諦爲初觀十二因緣發眞無漏斷三界結盡侵除習氣具足三明及八解脫雖有少慈悲不能度物亦於一世即入涅槃故大智論云如鹿在獵圍驚跳自出雖顧眄羣怖不停待今亦不就此判淨名位若菩薩大乘慈悲弘誓不捨衆生爲物心大教門以道諦爲初修行六度化一切衆生共出三界至成佛果利益功圓方入涅槃故大智論云如大香象在於獵圍雖遭刀箭擁羣共出此是大士位懷故須約此判淨名位也問曰此說不思議大乘菴蔔之教何須說小乘除糞器乎答曰今欲明小乘法遠因以明除糞之器者不無諸所爲今略出十意一爲用故如維摩大士爲諸國王長者說無常不淨苦空之法二爲破故如破十大弟子五百羅漢如先有砧方可用槌三爲攝受故如室內所明說身有苦而不樂於涅槃又云亦不與聲聞辟支佛而相違背四爲會通故如大品經廣乘品會宗之所明五爲開塞故法華云決了聲聞法是諸經之王涅槃又云爲諸聲聞開發慧眼六爲末代聽學小乘經論觀行之人未善通達若爲外邪見人內邪見人所破即便退沒七爲破末代僻說小乘大乘教人壞亂佛半滿正教所以者何如有人言毗曇見有得道成實見空入道道非有無何得言見有見空得道耶是則兩論申佛小乘有空教門便成無用中論何故言欲聞聲聞入第一義耶是則翳佛四

枯之教八爲破末世坐禪内證豁虚解慧開發或同尼揵破戒行惡食噉裸形謂是大乘或復持戒坐禪同彼鬱頭藍弗是亦空修梵行也九爲令一家義學善别内外孟浪之説明識大聖枯榮教門十爲令一家禪學别識一切内外邪非精通大小乘觀取捨得宜正入佛道也二明三藏教三乘位不同者即爲三意一明聲聞乘位二明緣覺乘位三明菩薩乘位一明三藏教聲聞乘位者但三藏教具有四門明聲聞位今正約毗曇有門解釋

次下略明空門辯位就有門明位即爲二意一明七賢位二明七聖位一明七賢位者一五停心觀二明别相四念處三總相四念處四煖法五頂法六忍法七世第一法是爲七賢之位也通言賢者隣聖四賢此七位皆是非學非無學智等智似解能伏見惑因此似解能發苦忍真明故云隣聖曰賢今解賢者名直善也一切天魔眷屬及諸凡夫皆以愛著之心修善一切外道皆以邪見之心修善此等雖復修善虚僞邪曲不名爲直今佛弟子七種行人皆明識生滅四諦之理知愛論見論皆是邪曲伏此愛見邪曲之心用正信直之心修諸善法故名直善也復次一切愛論所詮皆有生滅四諦之理天魔眷屬及諸凡夫所不能見是故流轉生死猶若循環又一切見論所詮皆有生滅四諦之理六師外道悉不能見是故生死流轉猶若循環故涅槃云我昔與汝等不見四眞諦是故久流轉生死大苦海今佛法七種行人從聞生解明識此二種生滅四諦故得信心正直以此直心修諸善法即是直善故通名爲賢也問曰云何名爲屬愛生滅四諦之理答曰行人一期果報即是屬愛之果具有三苦故名爲苦苦理審實不虚名之爲諦若於此之苦果無明不了愛著此果起諸惡業能招聚三途劇苦之報又愛著此果起諸善業能招聚修羅人天生死之報此二結業能招六道二十五有生死苦報通名爲集集理審實不虚名之爲諦若能觀此報身修戒定慧四念處三十七品通至涅槃名之爲道道理審實名之爲諦屬愛煩惱善不善業三界二十五有因滅名子縛滅捨此報身永更不受三界二十五有苦果名果縛滅此二種滅名之爲滅滅理審實名之爲諦問曰云何爲屬見生滅四諦之理答曰衆生一期報身具有三苦名之爲苦苦理審實不虚目之爲諦迷此報身起身邊二見四見六十二見即是無明愛取因此若起惡業則能招聚三途苦報又因此若起善業則能招聚修羅人天生死之果此二種結業能招聚六道三界二十五有生死苦果故通名集集理審實目之爲諦若能觀此諸見汙穢善不善五陰修戒定慧四念處三十七品則能道至涅槃名之爲道道理審實名之爲諦若身邊二見滅則一切八十八使煩惱業滅得須陀洹果超界之人三界思惟十使滅則九十八使業煩惱滅是則三界二十五有因滅名子縛滅捨此等報畢竟不生三界二十五有名果縛滅此二種滅名之爲滅滅理審實名之爲諦今明此諸見四諦並長爪所迷末代講說横説四諦名義實爲委悉

豎而明之未必深見此意故以邪爲正以正爲邪以淺爲深以深爲淺世出世法混濫無分聽講坐禪若明識此意即於佛法得正信分明歸依三寶道心自然而發專求離苦涅槃終不染著文字語言無益諍論貪世名利眷屬果報也此之七賢三是外凡名乾慧地四是內凡即是性地若外凡已前未能歸心三寶豈識愛見四諦修五停心耶皆名爲邪定聚衆生也若乾慧地名不定聚衆生若性地名正定聚衆生也一明初賢五停心觀者一阿那般那觀二不淨觀三慈心觀四因緣觀五界方便觀此五通言停心者停以停止爲義亦名五度門觀若人歸依三寶受佛戒法名佛四衆弟子若聞生滅四諦之教因此發聲聞心欲觀四諦離生死苦求涅槃樂但以五種煩惱散動不定如風中燈當修五種觀法五種觀法者一數息觀二不淨觀三慈心觀四因緣觀五界方便觀問曰何不依數人說不淨觀爲先答曰今依禪門辯次第也以病先後隨人不須定執前後次第也問曰此五觀門爲對五人爲對一人答曰橫對五人豎爲一人一人隨病多少對不定也此五種觀法對治五不善法即有五意一對治二轉治三不轉治四兼治五亦對亦轉亦不轉亦兼治一對治者若覺觀多者對治數息二貪欲多者對治不淨三瞋恚多者對治修慈四愚癡多者對治修因緣觀五著我多者對治修界方便觀若行者覺觀等分煩惱偏重攀緣不住當修數息隨觀息對治相應則三種覺觀煩惱止息心不動散發諸禪定定法持心入出安隱故名停心也所以者何修安般念有三種一名始習行二名已習行三名思惟已度一數即是始習二隨即已習行三觀即已度復次數隨觀皆名始習得三種欲界未到地定名已習行發諸初禪名已度餘不淨觀等四停心法亦當如是分別心既調停心乃可習觀猶如密室之燈入道根本無過此五法也若心不住或須轉治不轉治等及發諸禪功德具如次第禪門內方便明也若行人隨成一觀心得停住即入初賢位問曰此處何故不說念佛三昧爲五種耶答曰開因緣觀出界方便代也界方便與小乘念諸佛相同亦破境界逼迫障也有人言若作五度門無念佛名若作六度門即明念佛度治等分障道也問曰若以數息不淨等心得停住爲初賢者今世人修數息不淨等觀非但心住乃發種種禪門境界是初賢位不答曰若以愛見之心修禪乃至非想尚非初賢何況數息不淨等心得停住乃發淺近諸禪而名賢耶所以者何如經所說多修福德禪定不修智慧名之爲愚多修智慧不修福德禪定名之爲狂豈可說狂愚之人爲初賢也今明賢者本是直善人耳問曰何等名直善人相答曰此應四義簡別一者若人隨愛見破戒此非直非善故非賢人如無目無足之人不能到清涼池也二者持戒禪定而生邪見此善而不直亦不名賢如有足無目亦不能到清涼池也三者信心正見而破戒心亂此直而不善亦不名賢如有目而無足亦不能到清涼池也四者若人信解真正得佛教

意持戒清淨修阿那般那不淨觀等得心停住乃名直善初賢之位如人目足備故入清涼池也問曰云何名爲信解眞正得佛教意分明之相答曰如中論說佛去世後後五百歲像法之中人根轉鈍深著諸法求十二因緣五陰十二入十八界等決定相不知佛意但著文字今謂不知佛意者佛知生生不可說有因緣故亦可得說也佛說正因緣生滅教門計緣化物者意欲令衆生離生死苦得涅槃樂也若著文字分別諍競則爲三界火宅所燒此不得佛意也今明欲知佛意者若知三藏教門十意分明必定離生死苦得涅槃樂也十意者即是十法名目具如前三觀中辯今略就此三藏教門解釋一信解因緣法者即是知不可說無明因緣出生一切法破外人說無因緣生一切法破外人說邪因緣生一切法種種顛倒妄計之邪僻也二眞正發心者驚覺無常之火燒諸世間一心樂求涅槃不念世間名聞利養如鹿在羂圍欲跳出也三巧修止觀出世之行者如人乘馬亦愛亦策也四破諸法徧者觀因緣生滅破一切愛見戲論諸法徧也五善知通塞者知一切愛見之法皆有道滅之理名之爲通悉有苦集名爲塞也六善修三十七品調適者於諸愛見不動而修性四念處乃至八正道也七善修助道法者即是修五停心入十二門禪九想八念背捨除入共念處等諸對治助道觀法也八善知位次者善識七賢之位心不叨濫破增上慢成慚愧有羞僧也九安忍成就者能忍內外强輭二賊三障四魔也十順道法愛不生者發外凡內凡種種順道善法心不愛著也末世求聲聞乘行人知此十法信解分明不著一切文字戲論爲求實慧修五停心入初賢位即是善知佛教意也二明別相四念處位者即爲七意一明念處是佛法入道要門二略釋念處名三分別三種念處不同四明爲破三種六師五明爲成三種羅漢六明念處觀法七正明念處位一明念處是佛法入道要門者如佛在雙樹間將般涅槃阿難請問佛去世後諸比丘依何而住依何修道佛答阿難若我在世及滅度後諸比丘依波羅提木叉住念處修道當知五停心觀成得入初賢即是依尸羅清淨名攝根之戒也是故數人說欲界定爲十善相應心若依未到地發初禪即是定共戒也佛法雖有種種法門而佛遺言但囑依念處以修道也若離念處雖復布施持戒忍辱精進誦經行道頭陀坐禪聽誦多聞講說教化皆不得入正道故佛勸令依念處修道也二略釋四念處名者四念處亦名四意止即是觀五陰十二入十八界一切諸法中各觀身受心法眞實智慧眞實智慧者破四倒四食四識四住四魔之智慧也一身念處二受念處三心念處四法念處一身念處者一切內外色陰名之爲身觀身智慧名之爲念明見不淨破淨顛倒名之爲處是爲身念處二受念處者一切內外受陰名之爲受觀受智慧名之爲念知受悉苦破樂顛倒名之爲處是名受念處三心念處者一切內外識陰名之爲心觀心智慧名之爲念見心無常破常顛倒

名之爲處是名心念處四法念處者一切内外想行二陰及無爲法名之爲法觀法智慧名之爲念見法無我破我顛倒名爲處是爲法念處是四念處有十二種觀所謂内四外四内外四也問曰四念處是慧云何反從念受名耶答曰爲初學用念持慧不妄受異緣念爲增上從念受名也三明分別三種念處不同者一自性念處二共念處三緣念處所言自性念處者說不顛倒慧也如佛說修身觀身觀者是慧念處者所作事不妄受緣故

除自性過故說念處南嶽師云亦名慧行亦名實觀緣理斷結之正要也所言共念處者與慧相共法如佛說此比丘善法積聚謂四念處是爲正說也南嶽師云亦名行行亦名得解觀是對治事中善法共正道斷結色及

弁二　十一

諸數也又能發諸禪神通也所言緣念處者一切法如佛所說比丘一切法四念處是爲正攝受具足故及略緣故南嶽師云還是性共二種念處能觀之智所觀之境合辯具一切法義也若能分別觀察即發四無礙辯也

問曰如雜心說共念處斷煩惱非餘自性念處雖有略境界彼不具足不能斷結也答曰衆生根有利鈍鈍根結厚彼不具足不能斷結利根結薄雖不具助道性念處慧即能斷結復次如雜心明四念處法念處斷結非前

三念處今明如禪經說摩訶迦絺那修身念處觀成即得初果何必定至法念處也問曰性念處但說慧數羸弱云何能斷結答曰慧數不獨起豈不能斷結也問曰若諸數隨起即是共義答曰諸數隨起有三種一但是緣

理之慧諸數任運隨起此說性念處二修諸數作助道善法故說共念處斷結故佛說善法積聚屬共念處助正道共斷結使故雜心偏說共念斷結然利根人用性念處非不斷結也四明爲破三種六師故佛說四念處教出過三種六師之說故能破一切外道也若三乘行人修三種念處得成就者亦能破一切外人也何等名爲三種六師外道一者一切智六師二者神通六師三者常陀六師一切智六師者邪心見理發於邪智辯才無礙

也神通六師者得世間禪定發五神通亦有慈悲忍力刀割香塗心無憎愛皆是根本十二門禪之力用也常陀六師者即是博學多聞通四常陀十八大經世間吉凶天文地理醫方卜相無所不知故名常陀六師也若此

弁二　十二

六師内有邪一切智慧外能神通轉變知世吉凶通四常陀及十八大經無不知曉是則各有智德神解十六大國敬之如佛爲欲破此三種六師故說此三種四念處也一者性念處破一切智六師所以者何外人皆依身

邊二見發一切智謂得涅槃常樂我淨此則如蟲食木偶得成字蟲亦不知是字非字也今佛說性念處觀破此身邊二見不生四見六十二見顛倒是故破一切智六師也次明共念處破神通六師者外人但於根本四禪發五神通定既淺近兼無不淨觀故神力轉變蓋不足言今佛說共念處即能發背捨勝處一切處九次第定師子奮迅超越三昧發諸神通禪定既深觀行力大所發神通無礙自在變化無方摧諸外道事如反掌是以身

子降伏勞度差目連化河溺諸外道皆是共念處觀所成神通也次緣念處觀破常陀外道者四常陀十八大經皆明世間人天愛論見論淺近之論佛說出世三藏若名與義而彼經書所不記載佛說緣念處觀緣佛所說三藏教門出世名義法門道理相對比並豈是外人之所聞見故緣念處觀破常陀外道也五明三種念處成三種羅漢者一若單修性念處成慧解脫羅漢二共念處成是俱解脫羅漢三緣念處成無疑解脫羅漢所以者何性念處即是緣理之智慧念處相應發眞無漏即成慧解脫羅漢也共念處共善五陰成就背捨乃至超越三昧願智頂禪如此助道共正道合發眞無漏即得三明六通具八解脫成俱解脫阿羅漢也若緣念處即緣佛言教所詮一切陰入界性共二種念處能觀所觀名義若在禪定觀此名義即發四無礙辯名爲無疑解脫大羅漢也問曰慧俱之名乃是曇無得部非數家所用也答曰三藏教同俱用無咎復次雜心偈云慧解脫當知不

第二　十三

得滅盡定若得滅盡定當知俱解脫此偈明時不時有慧俱不同也問曰不應別說無疑解脫九種羅漢無此名目答曰此出智度論明欲結集法藏集千羅漢皆得共解脫無疑解脫也如辟支佛出無佛世雖得緣覺道具三明八解脫六通變化作佛以不聞佛說法故不得四無礙辯若欲報信施之恩但現十八變化何況羅漢不聞佛說三藏教而能自發四辯無礙解釋佛法無疑滯耶六明念處觀法者念處觀法有三種一性念處者大智論云性念處是智慧性觀身智慧是身念處受心法亦如是解者不同有但取慧數爲智慧性即是性念處若南嶽師解觀五陰理性名性念處故雜心偈云是身不淨相眞實性常定諸受及心法亦復如是說觀別相性念處破四顚倒有二種一破愛二破見一破緣愛性念處者夫有生之類無不愛著果報五陰及外依報也一身念處觀者觀此內身有五種不淨一生處不淨二種子不淨三自相不淨四自性不淨五究竟不淨一觀生處不

第二　十四

淨者女人腹中生熟二臟之間十月住也二種子不淨者攬佗精血合爲種子也三自相不淨者身諸垢膩九孔流溢也四自性不淨者觀身不淨如明眼人開倉見穀粟三十六物不淨充滿也五究竟不淨者此身若死胮脹爛壞蟲膿惡露甚可猒患若見五種不淨破淨顚倒名內身念處觀外身內外身亦如是二受念處觀內有六根外有六塵根塵合故生六識六識生三受苦受樂受不苦不樂受觀苦受是苦苦相觀樂受是壞苦相觀不苦不樂受是行苦相若意根生三受皆苦即破樂顚倒名內受念處外受內外受亦如是三心念處觀此意識是有爲屬因緣故無常先無今有今有後無剎那念念生滅故無常即破常顚倒名內心念處外心內外心亦如是四法念處觀內想行二陰因緣和合無有自性起唯法起滅唯法滅無人無我衆生壽命十六知見皆不可得破我顚倒名內法念處外法內外法亦如是此如成實大智論明是爲性念處之初也二破見性念處者即是

第二　十五

觀身邊二見穢汙無記五陰即陰我離陰我陰中有我我中有陰撿我不可得破二十種身見名空聖行次別觀邊見五陰所言性身念處者即是色性色若麤若細悉是不淨麤色即是人身世界細色極於隣虛若見麤細色常是見依色若見麤細色無常亦常亦無常非常非無常是見悉依色常即有見無常即無見亦常亦無常即亦有亦無見非常非無常即是非有非無見如是等四見悉依色即是四邊見若不知是邊見色陰生解執著戲論諍競從見起諸煩惱結使因使作諸惡業或因使起諸善業結業流轉三界二十五有生死無際也云何名爲不知邊見色陰之相若是外人盲冥故自不識邊見汙穢之色各云是事實餘妄語計爲涅槃常樂我淨此不足及言但末世佛法學問坐禪之人亦多迷此邊見之色所以者何如毗曇師言毗曇是見有得道析色至隣虛細塵不可破盡見此細塵有理即得道也今謂此猶是邊見有見汙穢之色若因有見生解起諸結業流轉生死事同前說何關道也故智度論云若不得般若方便入阿毗曇即墮有中又諸成論師皆云見隣虛細色有者此是調心之觀不能得道若析此隣虛細塵空得實法空以見空故即能得道也今謂若見隣虛色空秪是空見邊見汙穢帮二色陰若見此生解十六起諸結業流轉生死事同前說何關道也故智度論云不得般若方便若入空門即墮無中昆勒說見有隣虛色亦有亦無入道過同前說論既不來此土無論可弘無繁具出但智論云若不得般若方便即墮有無中也但曉諸三論師或云道非有無那忽毗曇見隣虛細色之有得道也成論復那忽云見隣虛細色空得道也今問若爾見非空非有是得道不若言得道中論何故云若言非有非無名愚癡論此是非有非無邊見汙穢之色何關道也答曰用非有非無破有無有無既破豈有非有非無之可存正道畢竟清淨無說無示也問曰若爾與長爪及老氏明不可說何殊答今一家明性身念處不爾若不見非有非無汙穢色陰四諦之理名愚癡論若知此是汙穢之色名性身念處開三念處門四念處開三十七品門因三十七品見生滅四諦得寂滅涅槃即是見有得道是名於諸見不動而修三十七品若知非有非無汙穢之色如幻如化畢竟不可得弗二本自不生即是十七摩訶衍明身念處具足一切佛法如大智論說也此經云於諸見不動而修行三十七品是爲晏坐復何須捨非有非無以盡淨不可說爲道也故思益經云譬如有人欲捨虛空終不離空又欲遠覓虛空終不得空若不見非有非無中半滿之道亦不知盡淨不可說中半滿之道雖復慧解分明終是世智辯聰不免結業流轉生死同前所說若知身邊二見四見六十二皆是汙穢色陰即是觀色不淨破淨顛倒名身念處也二受念處若觀受是常是見依受受無常亦常亦無常非常非無常是四見悉依受即是四邊見受陰一受各有三受三受皆苦破樂顛倒是名受念處觀三心念處若觀心是常是見依識心無常亦常亦無常

非常非無常是見悉依識即是四邊見識陰四種見識皆是無常破常顛倒是名心念處也四法念處若觀想行二陰想行常是見依想行無常亦常亦無常非常非無常是見悉依想行即是四邊見想行二陰四種見想行二陰皆無我破我顛倒是名法念處觀此性四念處觀果報五陰身邊二見單複具足乃至不可說汙穢無記五陰若破四顛倒即破十四難伏六十二見八十八使及因見所起一切善不善二十五有生死之業又此諸見未必悉是外人所起若佛法中學問坐禪發種種知見是非諍論皆是身邊二見汙穢五陰起如是等諸見戲論破於慧眼不見真實若不覺不知不能用性念處觀觀此五陰破四顛倒則起見使作諸惡業或用見心修善即是外道此意難見佛法學問坐禪之人當好思之若能覺知用性念處如前觀察破四顛倒能生暖法故智論云若有爲法中不得正憶念能生暖法無有是處有爲法中得正憶念不生暖法無有是處長爪梵志聰明博學爲一切法可轉一切論可破無一法可得自言得諸法實相尚迷此念處是故如來用受正性念處往問即破其愛慢得法眼淨當知別相四念處入道之要門若利根人修此性念處觀解分明即能發眞無漏故佛勸諸比丘依念處修道若末世坐禪講說學此義即毗曇見有得道其意申也若迷此者設言非有非無畢竟不可說皆是愚癡論同上說長爪之過意在此也問曰若念處如此玄絕經論何意不作是說答曰佛在世時人根猛利去世之後正像法中猶有得道之人經論何須言提其耳側諸其掌也復次西土經論悉度來耳

四教義卷第二

音釋

麞(止良切麋屬) 獵(力涉切田獵總名) 僻(匹亦切非正道也) 閡(牛蓋切阻也) 胮(匹絳切胮脹臭貌) 脹(知亮切滿也)

四教義卷第三

隋天台山修禪寺沙門智顗撰

復次上所引經論之文非佛菩薩意耶次明共念處觀大智論觀身爲苦因緣生道若有漏若無漏受心法念處亦如是解者不同有師解云共善五陰諸善心數法合明念處若南嶽師解即是九想背捨勝處諸對治觀門助正道開三解脫故名爲共念處故經云亦當念空法修心觀不淨是名諸如來甘露灌頂藥服者心無憂得至涅槃岸此即是共念處之明文也言空法者毗曇有門止觀生空名爲空修心觀不淨者即是初背捨不壞內外色相不內外滅色相以是不淨心觀外色是名初背捨從初背捨習不淨觀不淨觀有二種一小不淨觀二大不淨觀破淨顛倒内無色相入二背捨乃至成就八背捨八勝處十一切處九次第定師子奮迅超越三昧觀欲界入初禪皆見不淨破淨顛倒是名共身念處觀受心法念處亦如是也次明緣念處觀者智論云一切色法名之爲身十入及一

入少分名之為身六種受為受六識為心想行二陰及三無為名法解者不同有師解通一切所觀境界皆名緣念處觀有言十二因緣境有言慈悲所緣境若南嶽師解緣佛說教所詮一切陰入界四諦事理名義言語音辭因果體用觀達無礙能生四辯於一切法心無所礙成無疑解脫是緣念處觀也七明別相四念處位者有三種根性不同若慧解脫根性別相四念處但修性念處若俱解脫根性修性念處亦修共念處若無疑解脫根性俱修三種念處成別相念處若能於別相念處中生四種精進名四正勤修四種定名四如意足五種善法生名之為根善法增長遮諸煩惱名之為力分別道用名七覺分安隱道中行名八正道若入八正道即能觀四諦成別相四念處也三明總相念處位者有人言共念處即是總相念處今謂不爾應作四句分別一者境別觀亦別二者境別而觀總三者境總而觀別四者觀總境亦總初境別觀亦別正是別相性四念處位次境別觀

總境總觀別此二即是總相四念處之方便四觀總境亦總此觀若成即是總相四念處之位今明境總觀總即是總上所明性念處所觀五陰作一身念處觀此身汙穢不淨及苦無常無我破淨顛倒及三倒也是名總相性身念處是總身念處觀或總二陰或總三陰或總四陰或總五陰具釋云云受心法念處亦如是總相共念處總相緣念處亦如是類之可解是名總相四念處位此位亦有三種根性類別相念處可知若有方便即入總相念處位若無方便即非總位也云何有方便若於總相念處之中具足修總相正勤如意足根力覺道皆如性四念處中說但以總相善法深細為異耳若安隱八正道中行即能觀四諦是得性法念處故能生於煖法故智論云八正道中行初得善有漏五陰名為煖法當知有方便者已得三十七品也問曰八正見道七覺修道今何念處位中說耶答曰毗婆沙論云若八正在前七覺在後決定是無漏若七覺在前八正在後通有漏無漏也

此三賢人位並名乾慧地未得善有漏五陰相似理水定水未沾故名為乾而悉有觀行能伏諸見故名為慧住持能生善法名之為地名乾慧地亦名外凡人也四明煖法者是善五陰是智慧性生聖智火故名煖法行者因善方便總相四念處唯緣法念處依六地定瞿沙說煖頂亦依七地初發善有漏五陰等智似解得十六智火之氣分名之為煖亦四正勤也譬如鑽火暖氣若發即有煙相用念處觀鑽五陰境發智慧煖起正勤煙故名煖法也又如冬冰春陽氣動則有消融之𤍠煖法解發身邊六十二見冰執漸覺消融也涅槃云得煖法人七十三人我弟子有外道則無以佛法有別相總相四念處觀能破一切諸見顛倒故得煖法十八種六師雖各稱一切智人戲論破慧眼不見於真實故法華云深著虛妄法堅受不可捨我慢自矜高諂曲心不實於千萬億劫不聞佛名字亦不聞正法如是人難度是故舍利弗我為設方便說諸盡苦道當知外人如此執見罪障深重

豈得生暖法也末法多學問坐禪之人不能如是修習念處執著諍競者亦同外人之過向不能生暖法之善大乘功德終不發也略說暖位竟五明頂法位者亦是善五陰亦智慧性在暖法之上名之爲頂證暖法已用正方便正憶念勤修增進暖法善根依六地定亦依七地若暖法增長次生善根名爲頂法緣四諦十六行得四如意足定見四諦分明如登山頂觀矚四方悉皆明了故名頂法若生法愛即頂墮也六明忍法位者亦是善五陰亦智慧性於四諦堪忍欲樂名忍法位於頂法位用正方便勤修增進頂法善根依六地定若頂法善根增進即生柔順忍亦緣四諦十六行爾時信等五種善法並得成根以慧根故於四聖諦堪忍欲樂故名忍法忍法有三品下忍於十六行作法諦觀中忍十番縮觀上忍但觀欲界苦下四行隨觀一行若下中二品忍雖起煩惱惡業而不受三塗報由受人天百千生若上品忍成但有人天七生業在增上一剎那即入世第一法也問曰

暖頂亦堪忍何故不名堪忍答曰若通論四善根亦名四忍但忍法不退別受忍名若暖法遇惡因緣退能造五逆謗方等經作一闡提墮無間地獄若頂法遇惡因緣退雖不斷善根猶作五逆等罪也今此忍法智强惑弱諸惡所不能動以忍力大故一切惡心非數緣滅如師子王餘獸遠避也問曰若暖頂退者云何名性地答曰此人雖造惡墮地獄一入受罪竟終不重入有性地善根故能得聖果是故經云寧爲調達不爲鬱頭藍弗調達造三逆罪墮於地獄出生人中得辟支佛諸根猛利過舍利弗也七明世第一法位者於凡夫所得最勝善根名爲世間第一法也亦是善有漏五陰亦智慧性上忍一剎那依六地定以生一剎那最勝善根名世間第一法此一剎那具足五力若下四行隨緣一行一剎那不住故似見道所以者何行人有二種一愛行二見行愛行有二種一我慢二懈怠增見行亦二種謂我及我所著我慢者修無常行入世第一法懈怠增者修苦行入著我

者修無我行入著我所者修空行入彼總相念處次第生決分世間善有九品下下下中下上名暖法中下中中中名頂法中上上下名忍法上上名世間第一法若觀陰無常等善根名暖法觀三寶功德名頂法觀察聖諦名忍法觀苦聖諦次第聖道名世間第一法暖法若退法捨若命終捨若度欲界地捨頂法亦如是忍法無退法捨餘二捨同上世第一法一剎那無捨復次是四善根人皆用性緣法念處修道亦是四念異名也即一得一失更受勝名之義也毗婆沙解釋世第一法遂有數十家異釋不同七賢名義無量豈凡所知也問曰七賢之位前淺後深何故偏釋乾慧地不委分別性地答曰乾慧地最淺如上分別已自難知非世能測正是初心所學邪正分流一切佛法行人即目急用一切學問坐禪之人所迷沒處須略分別也若入性地解慧自生非凡能測多言妄說何畢承信所以一家講經說法必須委釋初心若賢聖深位但點章而已其坐禪者略知佛法大意即

須覺悟無常懺悔行道豈可馳逐不急之言其欲講說利物得此正意分明名相有所不達更白尋訪略說七賢位竟二明七聖位者一隨信行二隨法行三信解四見得五身證六時解脫羅漢七不時解脫羅漢此七位通名聖者聖以正爲義即練道懸鏡也苦忍眞明捨凡夫性得入聖人性眞智見理斷於同類之因故名爲聖此七聖人復有二種不同謂學無學前五種聖人悉是學人後二種聖人是無學位也言學人者始從苦法忍發得眞智自爾方有聖人也有聖諦具有漏無漏二種五陰見聖迹故名爲學人於諦不推求故名無學人也又無學人者眞智見理既極三界正使已盡無惑可治不須更學四眞智也復就七聖之位分爲三道所謂見道修道無學道一見道者即是八正道見理斷見諦惑至十五心如破石方便也二修道者即是七覺分隨觀一諦所斷思惟如斷藕絲方便也三無學道者如前分別也一明信行位即是鈍根人入見道之名也所言鈍者非自智勲憑他生解名爲鈍也是在方便道先雖有信以未發眞不名爲行行以進趣爲義從得苦忍眞明十五刹那進趣見眞名隨信行故說但有近行人無遠行人又若在十五心中命終無有是處苦法忍者欲界見斷十使對治是法是則初無漏無礙道也復次世間第一法次第不作不向不行以能捨邪業邪趣邪見也又復世間第一法分別苦法忍作五種定謂地定行定緣定刹那定次第緣定次第緣定者世間第一法後即入苦忍也雜心偈云謂色無色苦集滅道亦然此法無間等是說十六心十五心成屬見道第十六心即屬修道也若謂不應然者如盡智成亦不應屬無學道也是信行人見道十五心亦名八人地八忍具足智少一分也即是須陀洹向亦名行中須陀洹也二明隨法行位者即是利根人入見道之名也言利根者自以智勲見理斷結故云利也本在方便道中能自用觀智觀四眞諦法但未發眞不名爲行因世間第一法發苦忍眞明十五刹那進趣見眞故名法行也分別行類前行解釋可知但鈍根憑他生解智少觀察利根自智多觀察爲異耳三明信解位者即是信行人入修道轉名信解也鈍根憑他信進發眞解故名信解此信解人證果有三一證須陀洹果二證斯陀含果三證阿那含果一明信解證須陀洹果者第十六道比智相應即證須陀洹果也須陀洹天竺之言此翻修習無漏若成論明猶是見道若數人明義證果即入修道即用此一往釋修習無漏義便也若見使斷略說三結盡廣說八十八使盡名須陀洹受生死七返終不至八生二明信解證斯陀含果即有二種一向二果一向者從初果心後更修十六諦觀七菩提行現前即此世無漏斷煩惱一品無礙斷欲界煩惱一品二品無礙斷二品乃至五品皆是斯陀含向亦名勝進須陀洹約此說家家也二果者若斷六品盡證欲界第六品解脫即是斯陀含果也斯陀含天竺之言此翻云薄欲界煩惱分爲九品前六品盡餘三品在前斷已多其所未斷少故

名爲薄三明信解人證阿那含亦有二種一向二果一向者若斷欲界七品乃至八品皆是阿那含向亦名勝進斯陀含約此說一種子也二明果者九無礙斷欲界結證第九解脫即名阿那含果也阿那含天竺之言此土翻云不還此人欲界五下分結盡更不還生欲界故言不還也復次須陀洹有三種一行中須陀洹即是須陀洹向二住果正是須陀洹果也三勝進勝進須陀洹亦名家家即是斯陀含向也斯陀含但有二種一住果二勝進勝進斯陀含亦名一種子即阿那含向也阿那含亦二種一住果二勝進勝進阿那含進斷五上分結所謂色染無色染等結即阿羅漢向也阿羅漢但有一住果問曰此說次第得果毗曇明超越得果云何分別答曰若凡夫時斷欲界六品乃至八品盡來入見諦道後發苦忍眞明十五心中是斯陀含向十六心即證斯陀含果也若凡夫時先斷欲界第九品乃至無所有處盡後入見諦十五心名阿那含行第十六心即證阿那含果此是

超越人不證前二果也是信解人雖是利根而有五種根性不同所謂退思護住勝進也若證阿那含果復有五種般及七種般八種般五種般者一中般二生般三行般四不行般五上流般也七種般者開中般爲三種也八種般者五種如前足現般無色般不定般也四明見得位者法行人轉入修道名爲見得是利根人自以慧勳見法得理故名見得是見得人在思惟道次第證三果超越得二果亦如信解中分別但以利根不藉聞法不假衆具自能見法得理爲異也見得利根但是不動根性若證阿那含果亦有五種般及七種八種不同也五明身證位者還是信解見得一人入思惟道用無漏智斷五下分結故發四禪四無色定即用共念處修八背捨八勝處十一切處入九次第定三空定事性兩鄣先已斷盡又斷非想事鄣滅緣理諸心心數法入滅盡定得此定故名身證阿那含也所以者何入滅盡定似涅槃法安置身內息三界一切勞務身證想受滅故名身證也

若約初果解身證者但以先於凡夫用等智斷結得四禪四無色定後得見諦第十六心證那含果即修共念處還從欲界修背捨勝處一切處入九次第定成身證也是阿那含有二種一者住果但是阿那含也二者帶果行向即是勝進阿那含也猶名那含行向故即是羅漢向攝故智度論云那含有十一種五種阿那含正是阿那含六種阿那含阿羅漢向攝當知此身證阿那含即是勝進阿那含阿羅漢向攝五種般那含七種般那含皆但有上流般八種般那含但有現般無色般也如是阿毗曇約信解見得分別數那含乃至有一萬二千九百六十種廢說大事豈煩分別也六明時解脫羅漢者即是信行鈍根待時及衆緣具方得解脫故名時解脫所言阿羅漢者是天竺語此土無翻名含三義一殺賊二不生三應供也具此三義位居無學羅漢有五種謂隨信行生五種退法思法護法住法必勝進也彼得二智盡智無學智等見也若用金剛三昧於非想第九品惑盡次

一剎那證非想第九解脫成盡智次一剎那得無學等見也彼或時退故不說得無生智此五種阿羅漢是信種性根鈍因中修道必假衣食牀具處所說法及人隨順善根增進不能一切時所欲進也是五種羅漢各有二種不得滅盡定但是慧解脫得滅盡定即是俱解脫若不得滅盡定是人因中偏修性念處觀不修共念處觀若得滅盡定者是人因中修性念處觀亦修共念處觀若證果時三明八解一時俱得故名俱解脫也七明不時解脫阿羅漢者即是法行利根名不動法阿羅漢也所言不時解脫者不動法人一向利根因中用道能一切時中隨所欲進修善業不待衆具故名不時解脫也是人不爲煩惱所動故名不動是不退義成就三智故謂盡智無生智無學智等見能用重空三昧擊聖善法以定捨定故言能擊是不動法阿羅漢亦有二種不同一不得滅盡定但名慧解脫二若得滅盡定即是俱解脫若開佛說三藏教門修緣念處即發四辯名無㝵解脫是名

波羅蜜聲聞能究竟具足一切阿羅漢功德也問曰是時不時二人利鈍不同云何並得俱解脫也答曰此簡鈍利明得有難易之殊何關簡得與不得耶此之七聖名真沙門沙門有二種一者直言沙門沙門即因也二者沙門那沙門那者果也沙門有八十九所謂見諦八忍思惟八十一無礙也就沙門那亦有八十九所謂見諦八智思惟八十一解脫也就沙門那復有二種一有爲果八十九有爲果也二無爲果八十九無爲果也此約智斷約智德明八十九有爲果約斷德明八十九無爲果也略說三藏教毗曇有門明七賢七聖位大意竟但賢聖義多有所闕毗曇有門離義無復是過若欲分別究其支派必須讀毗婆沙也問曰前說乾慧之位實與舊解殊途次明性地見思無學此與常人解釋未覺有異答曰若乾慧有異即性地見思無學皆悉異也譬如生人死人若一身分是生一切身分皆悉是生若一身分是死一切身分俱死死生之殊豈非一切俱異今明乾慧若

如生人則性地見思無學皆如生人他明乾慧若如死人則性地見思無學皆如死人復次今明乾慧若如死人性地見思無學皆如死人他明乾慧如生人性地見思無學皆如生人當用智斷合譬始終名相如身身分何曾不同始終智斷如生死之異何得不異其得此意者如人有目日光明照見種種色其迷此意者如爲盲人設燭何益無目者乎此應次明三藏教空門入道二十七賢聖位者信法二行即是兩賢在方便道空門發具斷見惑未盡行即須陀洹近向見惑盡名須陀洹果空解增明斷欲界思惟一品乃至五品名斯陀含向斷六品盡即是斯陀含果斷七品八品盡名阿那含向欲界九品下分盡即是阿那含果阿那含有十一種帶果行向即是阿羅漢向進斷上二界思惟也非想九品盡即是阿羅漢果是阿羅漢有九種賢人有二聖有二十五合有二十七賢聖具出成論但事相煩多廢說摩訶衍義昆勒門非空非有門經不委出論不來此豈可謬有所判問

曰兩門不度不可懸判空門明義勝阿毗曇何故捨勝用劣答曰毗曇雖劣而是佛法根本是故佛去世後流傳利物且又大乘經論破小用小多取毗曇有門少用空門故須略出毗曇有門佛法根本賢聖之位次也第二明三藏教辟支佛乘位者三藏教詮生滅十二因緣之理明辟支佛義亦應具有四門今但約薩婆多宗明有門辟支佛乘位即爲五意一翻譯二分別大小三明宿緣四明觀法五料簡一翻譯者即爲二意一翻名二解釋一翻名者辟支迦羅是天竺之言此上翻爲緣覺此人宿世福德神根勝利學十二因緣以悟道也二解釋者大智論云緣覺有二種一獨覺二因緣覺一明獨覺辟支迦羅者若佛不出世佛法已滅是人先世因緣能獨出智慧不從他聞自以智慧得道故名獨覺如大智論明有一國王出園遊戲清旦見樹林華果欝茂甚可愛樂時王食已即便偃卧王諸婇女皆競採華毀折林樹時王覺已見林毀壞內心覺悟一切世間無常變壞皆亦如是思惟是已無漏道心朗然開發斷諸結使成辟支迦羅具六神通即飛到閑靜處山林清曠入深禪定受無爲樂二明因緣覺者是人道根淳熟藉小因緣而能覺悟也如見林壞因此覺悟成辟支佛大智論意似用此爲因緣覺也今明因緣覺者因聞十二因緣覺悟成辟支佛也十二因緣有三種不同一者三世十二因緣二者二世十二因緣三者一世十二因緣三世破斷常二世破我一世破性也一明三世十二因緣者過去二因現在五果現在三因未來二果過去二因者謂無明行現在五果謂識名色六入觸受現在三因者謂愛取有未來二果者謂生老死憂悲苦聚是爲三世合明十二因緣是十二因緣有三種道一煩惱道二業道三苦道是三道更互爲因緣從無始已來生死不絕至于今身若不修觀智未來流轉憂悲苦惱無有邊際若修觀智則無明滅乃至老死憂悲苦惱皆悉滅也譬如千年闇室若不置之一燈共室方將求闇若置之一燈則故闇皆滅新闇不生也若聞此十二因緣發眞無漏則無明滅乃至生老死憂悲苦聚皆滅是名因緣覺也二次明二世十二因緣者出大集經佛爲求辟支佛人說也此十二因緣現在有十未來有二有解現在有見未來有三現在十者一無明大集經云何爲觀於無明先觀中陰人父母所生貪愛心愛因緣故四大和合精血二渧合成一渧大如豆子名歌羅邏是歌羅邏愛有三事一命三識三煖過去世中業緣感果無有作者及以受者初息出入是名無明歌羅邏時氣息入出有三種道所謂隨母氣息上下七日一變息入出者名爲壽命是名風道不臭不爛是名爲煖是中心意名之爲識善男子若有欲得辟支佛果者當觀如是十二因緣二行者復觀三受因緣五陰十二入十八界云何爲觀隨於念心觀息出入觀於內身皮膚肌肉筋骨髓腦如空中雲是身內風亦復如是有風能上有風能下有風能滿有風能燋有風增長是故息之出入名爲身行以出入息從覺觀生故名意行和

合出聲名口行也三者識三行因緣則有識生故名爲識四名色著著識因緣則有四陰及以色陰故名名色五六入者五陰因緣識行六處故名六入六觸者眼色相對故名爲觸乃至意法皆亦如是七受者觸因緣故念色至法名之爲受八愛貪著於色乃至於法名之爲愛九取愛因緣故四方求覓名之爲取十有者取因緣故受於後身故名爲有此下二因緣屬未來也十一生者有因緣故有生是名爲生十二老死生因緣故則老死種種諸苦是名五陰十二入十八界十二因緣之大樹若聞此因緣發眞無漏亦名因緣覺也備說具出大集經三次明一念十二因緣者此但約現在隨一念心起即具足十二因緣亦出大集經爲辟支佛人說此因緣也經曰因眼見色而生愛心名爲無明爲愛造業名之爲行至心專念名識識色共行名爲名色六處生貪是爲六入因入求愛名之爲觸念色至法名之爲受若心貪著名之爲愛求是等法名之爲取此等法生名之爲有次第

不斷名之爲生次第斷故名之爲死生死因緣衆苦逼切名之爲惱乃至意法生貪亦復如是是十二因緣一人一念悉皆具足若聞此因緣心開意解發無漏慧亦名因緣覺也瓔珞經又出十種十二因緣若隨聞一種發眞無漏皆名因緣覺也今不備出故涅槃經云譬如老人年百二十不堪付金意在此也問曰獨覺亦得悟上來所說諸因緣不答曰皆由前生之宿習也問曰若依三種因緣教得無漏智即是禀教緣覺名利根聲聞云何生得等三慧耶又問何等爲生得慧何等爲方便慧耶少答二明分別大小不同者此二種辟支迦羅皆有大小不同今明獨覺辟支迦羅具有二種一者本是學人在人間生是時無佛佛法已滅或須陀洹七生既滿不受八生自悟成道是人不名爲佛亦非羅漢名曰小辟支迦羅若論其道力或有不如舍利弗等大羅漢也二者大辟支迦羅於二百劫中作功德增長智慧得三十二相分或三十一相或三十相二十九相乃至一相於九種

阿羅漢中智慧利勝於諸深法總相別相能知能入久修習定常樂獨處有如是相名大辟支迦羅也皆歷三種十二因緣十種十二因緣分別小大也若因緣覺分別小大亦如是三明宿緣者今此小大二種獨覺辟支迦羅宿植不同或於前世若偏修性念處觀十二因緣善根淳熟生無佛世因於遠離自然獨覺成小辟支迦羅也若於宿世修性共二種念處理事善根淳熟獨覺自悟具足三明八解脫及六神通成大辟支迦羅也而其不發四無礙辯者禪定是內證習因符慧而發名義是外法故雖有宿習而不得發皆約三種十二因緣十種十二因緣分別宿習因緣也若生佛世聞生滅十二因緣三藏之教即發四辯還名羅漢在聲聞衆數猶如迦葉舍利弗等皆是辟支根性人也亦名辟支佛若不爾者那得次爲求辟支佛乘說十二因緣此人設不值佛亦自得道故法華經云若人有福曾供養佛志求勝法爲說緣覺皆因緣覺也根性三種十種宿緣不同可知四明觀

法者十二因緣有二種一者觀屬愛十二因緣二觀屬見十二因緣一觀屬愛十二因緣者即爲二意一推尋二觀破一推尋者是人聞正因緣生滅之法信解分別覺一切屬愛煩惱皆是十二因緣觀因緣入定欲息心達本源求自然慧樂獨善寂修習定心得諸禪定住此定中知屬愛煩惱即是無明逆順推尋即見十二因緣云何逆推此貪愛因何而生即知因受受因何生即知因觸如是觸因何而生即知因六入六入因名色名色因識識因於行行因無明過去一切煩惱也復順推此愛愛能生取因取則成有業因此有業則有未來二十五有之生因生有老死憂悲苦聚輪轉無際若因停心觀入深禪定如是逆推尋或時見歌羅邏初受生乃至見過去廿二 十九身起業煩惱乃至二生百千生也順尋取有若因禪定之力或見未來一生二生乃至十百千生若見過去未來事其心悲感道心精熟轉復增感也二明觀破屬愛十二因緣者即是性念處歷別觀十二因緣也性念處觀略如前說所以者何若觀受即汙穢五陰性念處若觀受觸六入名色識即是觀果報無記五陰性四念處若觀於行即是善不善五陰性四念處若觀無明即是過去汙穢煩惱五陰性四念處若觀於取即是現在汙穢五陰性四念處若觀於有即是善不善五陰性四念處若觀未來生老死即是報生無記性四念處是則用四念處逆順觀察十二因緣破四顛倒顛倒若滅即是無明一切煩惱滅以無明滅故行滅乃至老死憂悲苦惱滅是明性四念處歷別觀屬愛煩惱十二因緣之觀也二次明觀破屬見煩惱十二因緣者亦爲二意一者推尋二者觀破一推尋者若見神及世間常無常亦常亦無常非常非無常是則現在生身邊四見因此身邊四見生十四難六十二見此身邊四見即是四取逆順尋此四取逆尋四取因四愛四愛因四受四受因四觸四觸因四入四入因四名色四名色因四識四識因四行四行因四種無明復順尋四取四取能生四有此四有即受一切二十五有生老死憂悲苦惱若因停心觀得深禪定或見過去未來生事具如前說也二明觀破因性四念處觀觀四取身邊四見如是次第乃至無明破過去如去不如去亦如去亦不如去非如去非不如去身邊二廿三 二十見汙穢五陰也又順觀有四取乃至未來生死破有邊無邊亦有邊亦無邊非有邊非無邊身邊二見汙穢五陰若能如是用性四念處破三世身邊二見之四見即破十四難六十二見一切屬見煩惱一時皆滅是名無明滅即行滅乃至老死憂悲苦惱皆滅若屬見煩惱滅即還用前觀愛十二因緣性念處觀破欲愛色愛無色愛皆滅是則三界煩惱業道滅者名爲有餘涅槃若苦道滅者即是無餘涅槃是名用性念處智慧觀十二因緣入涅槃也性念處觀法略如前說故經云十二因緣其義甚深難解難見意在此也如佛說大涅槃經時有一外道名曰富那問世尊言瞿曇汝云何令我知神及世間常乃至非常非無常佛答言汝若能歸故不造新即能知

神及世間常乃至非常非無常梵志即言我已知竟佛問汝云何知梵志答言故名無明新名取有若知無明不起取有即知神及世間者常乃至非常非無常是時梵志求哀出家爲佛弟子也又中論明聲聞經入第一義並約觀十二因緣破六十二見入第一義若深得此意不止破外道也若佛弟子學問坐禪發種種見取著諍論起諸煩惱二十五有生死之業皆是屬見十二因緣也覺知者能用性念處檢破即得解脫共迷此者十二因緣流轉生死無有邊際故中論云眞法及說者聽者難得故如是即生死非有邊無邊也共念處緣念處助觀十二因緣類前可知也五明料簡者問曰若宿習自然覺悟者何須佛爲說十二因緣答曰聞說則疾得不說自悟少遲如果熟雖應自墮若須急取薄摽即落問曰辟支佛乘何意不制果答曰聲聞人鈍故制果若辟支佛久習智慧神根利故不須制果譬如二人共行共身羸者須止息處若身强者直到所在故佛但說辟支佛道不立果位也復次總相斷結智慧麤故但除正使名聲聞乘別相觀因緣智慧細故侵除習氣名辟支佛復次聲聞鈍故先觀苦諦緣覺利故先觀集諦也問曰聲聞念處別相爲麤總相爲勝今何故總相爲麤別相爲勝答曰還用別總歷別細觀十二因緣故別爲勝也復次聲聞功德禪定力淺天眼極近但見小千國土辟支佛久種善根禪定力深若發天眼乃過三千見他方世界略明三藏教有門緣覺位竟空門如成論分別昆勒門非空非有門論既不度則不可知也

四教義卷第三

音釋

綰（前六切 斂也）　邏（魯果切）　燸（乃管切 溫也）　髓（息委切 骨中脂也）　燋（即消切）　羸（力追切 瘦也）

四教義卷第四　第四

隋天台山修禪寺沙門　智顗　撰

第三約三藏教明菩薩位者三藏教詮因緣生滅之理明菩薩藏亦應具有四門今約毗曇有門明大乘菩薩位即有四意一翻譯二釋位三料簡四釋淨無垢稱義第一翻譯所言菩薩摩訶薩者是天竺語若具依彼言應云菩提薩埵摩訶薩埵但諸師翻譯不同今不具述而智度論翻云菩提名佛道薩埵名成衆生摩訶言大此人用諸佛大道成衆生也又師翻云菩提名道薩埵名心摩訶名大是爲大道心而諸經多云菩薩摩訶薩者什即以天竺語煩兩句八字標名故除三字留五字合爲一句名菩薩摩訶薩也但三乘菩提通名爲道而菩薩獨受大名者以其緣四諦起慈悲四弘誓願上求佛果下化衆生此心曠大故別受摩訶薩埵之稱也第二釋菩薩位略爲七意一發菩提心二行菩薩道三種三十二相業四六度成滿五一生補處六生兜率天七八相成道一發菩提心者如釋

迦牟尼菩薩於過去世爲陶師值釋迦牟尼佛供養彼佛又見彼佛智慧第一弟子名舍利弗神足第一弟子名目揵連多聞侍者名曰阿難爾時陶師供養佛已即便發菩提心作是誓願願未來世我得作佛還名釋迦牟尼智慧弟子名舍利弗神足弟子名目揵連多聞侍者還名阿難佛可共願從是初發菩提心即慈悲四弘誓願發也但三藏教慈悲四弘誓願皆緣生滅四諦而起所言慈悲心者一大慈心欲與愛見二種衆生道滅之樂也二大悲心欲拔愛見二種衆生苦集之苦也四弘誓者一未度者令度即是度天魔外道愛見二種六道衆生未度三界火宅之苦諦令得度也二未解者令解即是愛見二種衆生未解愛見二十五有業令得解也三未安者令安即是愛見二種衆生未安三十七品一切諸道令安道諦也四未涅槃者令得涅槃即是愛見二種衆生未滅二十五有生死因果皆令得滅諦涅槃也若緣愛見二種衆生生滅緣四諦而起慈悲四弘誓願者即是菩薩初發菩提心也知愛見四諦故智慧勝諸天魔一切外道有慈悲誓願功德故勝一切聲聞緣覺故大智度論云初發心以爲天人師勝出一切聲聞及一切也二行菩薩道者即是三阿僧祇劫行六度也從過去釋迦牟尼至罽那尸棄佛時名一阿僧祇劫從此常離女人身爾時不自知我當作佛不作佛此初阿僧祇劫即是得五停心別相總相念處之位用性念處共念處緣念處行六度也三種念處義略如前說所以者何脩性念處爲壞屬愛魔業破屬見一切智六師修共念處欲壞愛結破神通六師修緣念處爲一切愛見衆生說法屬愛壞故一切天魔眷屬壞見壞故三六十八種六師及一切外道眷屬壞也故用三種念處行六波羅蜜意欲降伏天魔制諸外道菩薩用三種念處行六度時雖修性念處而不斷結爲生三界度衆生故常欲多修共念處觀爲得神通成四攝法同事調伏愛見衆生又常多修緣念處觀爲欲成四辯說三乘法化一切愛見衆生共出三界火宅也是初阿僧祇劫修行六度用四弘誓願安撫生死衆生心無怯弱故壞女人之業常受丈夫之身也爾時未發暖解位在外凡故不自知已身當作佛不作佛次明罽那尸棄佛至然燈佛爲二阿僧祇劫是時菩薩用七莖青蓮華供養然燈佛敷鹿皮衣布髮掩泥時然燈佛便授其記汝當來世必得作佛名釋迦牟尼爾時菩薩雖能自知我必作佛口不稱我當作佛謂此是用暖法智慧修六度也所以者何因總相四念處初得善有漏五陰即是性地順忍初心之位既有證法之信故必知作佛而用暖解法修行六度心未分明故不向他說次從然燈佛至毗婆尸佛爲第三阿僧祇劫滿是時菩薩內心了了自知作佛口自發言無所畏難我於來世當得作佛今謂此是頂法之位行六度四諦觀解分明如登山頂四顧分明了了自知作佛亦向他人說也三明過三阿僧祇劫種三十二相業者今謂此是入下忍之位用此忍智修行六度成百福德用百福德成一相以

爲三十二相之業因也種三十二相業因於下忍之位修六波羅蜜成百福之相以爲三十二相業因也是三十二相於欲界閻浮提人中受男子身佛出世時緣佛身相故得種也問曰所言百福得成一相者幾功德成一福德耶答曰異解不同難可定判有人言是福不可稱量不可譬諭是菩薩入三阿僧祇劫心修大行種是三十二相因緣以是故福無能量唯佛能知問曰菩薩幾時種三十二相答曰極遲百劫極疾九十一劫弗沙佛觀

釋迦菩薩自生弟子熟彌勒菩薩自熟弟子生多人難度一人易化故弗沙佛於寶窟中放光照釋迦釋迦菩薩尋光至弗沙佛所於七日七夜一心觀佛目不暫眴但用一偈稱歎云天地此界多聞室逝宮天處十方無丈夫牛王大沙門尋地山林徧無等以苦行力故超越九劫在彌勒前成正覺也四明六波羅蜜滿者問曰檀波羅蜜云何滿答曰一切能施無所遮礙乃至以身施時心無所惜如尸毗王以身施鴿解剔皮肉雖受痛苦舉身上秤以贖鴿命心不悔恨立誓自誓我心無悔者身可平復既立誓已天地震動身還女故如是等菩薩本生捨身命施心不退悔是檀波羅蜜滿也問曰尸波羅蜜云何滿答曰不惜身命護持淨戒如須陀摩王是王精進持戒常依實語與劫居沙陀大王共期乞駕還國七日供養沙門竟即來就於是王期滿爲持實語戒故赴期就死是則爲持一戒不惜身命如是等處處因緣經說本生菩薩因地持戒捨身心無悔恨即是尸波羅蜜滿相

問曰羼提波羅蜜云何滿答曰若人來罵撾捶割剔支解奪命心不起瞋如羼提比丘常修慈忍在林樹下入禪三昧時迦梨不至爲女色故生重嫉妬截其手足耳鼻心忍不動時王問言今截解汝身定能忍不比丘答言實不瞋恨王言誰信汝邪比丘答言我若實忍心不瞋恨當令我身即尋平復說是語時身即如故如是等不惜身命修行忍辱是名羼提波羅蜜滿相問曰毗梨耶波羅蜜云何滿答曰若有大心如大施太子爲一切衆生入海採寶從龍王得如意珠欲將還閻浮提雨衣服寶物布施衆生海神惜珠因其眠卧即盜取其珠將還海宮太子覺已爲此珠故誓以此身抒大海水令海乾盡從神索珠心便不懈帝釋天感太子心爲物精勤不惜身命即將諸天助抒海水水遂減半海神怖故慚愧還珠亦如釋迦菩薩值弗沙佛七日七夜翹一足目不暫眴如是等不惜身命爲物精進即名毗梨耶波羅蜜滿相問曰云何名禪波羅蜜滿相答曰如一切禪定自在又如

尚闍黎仙人坐禪時無出入息鳥於螺髻中生子不動不搖乃至鳥子飛去是名禪波羅蜜滿相問曰般若波羅蜜云何滿答曰菩薩大心分別如劬嬪婆羅門大臣分閻浮大地作七分若干大城小城聚落村民盡作七分般若波羅蜜亦如是是菩薩般若波羅蜜滿相今謂此皆下忍智慧能調伏諸根滿足六度也所以者何下忍智慧力强煩惱力弱用此智慧修行六度能忍六蔽不惜身命成六度也四波羅蜜滿正是性念處力至下忍也

禪波羅蜜滿多异共念處力至下忍已般若波羅蜜滿正是總念處力至下忍也問曰羅漢尚不能不惜身命修行六度下忍智慧之力何能成六度耶答曰若無慈悲誓願積劫修行之力羅漢智慧尚不能爾何況下忍今外緣慈悲誓願名拉熏修內有忍法智慧助破六蔽之力也五住一生補處即是釋迦菩薩生在迦葉佛所爲補處弟子淨持禁戒行諸功德迦葉授記次當作佛恐此在中忍之位也六生兠率陀天者捨閻浮之報上生此天爲諸天師在於此天用三種念處修八勝處爲欲伏結清淨下閻浮提神通變化降伏天魔四辯說法破諸外道及一切衆生也此猶屬中忍之位問曰菩薩何意從初發心伏結至此伏而不斷耶答曰若斷結即不得受生化物觀無常伏結令諸煩惱脂消用清淨心修行六度令諸功德肌長也七下生成道者即是三藏教明八相成菩提果也所言八相成道者一從兠率天下二託胎三出生四出家五降魔六成道七轉法輪八入涅槃一

兠率天下者菩薩將欲下生時用四種觀人問一觀時即是人壽百歲是佛出世之時二觀土地諸佛常依中國生迦維羅衛即是百億日月之中也三觀種姓生二種姓中一刹利姓勢力大故二婆羅門姓智慧大故釋迦牟尼佛生刹利姓也四觀生處何等母人能懷那羅延力菩薩唯中國迦毗羅婆淨飯王后能懷後身菩薩如是思惟已後兠率天下問何故作白象形非餘二明處胎即是正慧入母胎一切衆生邪慧入母胎菩薩憶念不失故名正慧入母胎中陰住則知中陰入胎時知入胎歌羅邏時知歌羅邏七日赤白精血合安浮陀時二七如蠒狀伽陀時三七日如凝酪五胞時出生時皆憶念不失是名正慧入母胎復次餘人住中陰欲受生時於父母所生顛倒心生不淨心菩薩不爾正慧明識父母相續入胎是名正慧也三明出胎相者是菩薩滿足十月正慧不失念從右脇而出胎生墮於地即行七步口自發言天上天下唯我爲尊當初生時國內即有三十二瑞

事在瑞應經具明乃至將示相師阿夷相太子身具三十二相八十種好即便悲淚王恐不祥問阿夷曰我子不祥故悲淚耶仙人答曰吉無不利太子相好分明其若在家當作轉輪聖王飛行皇帝王四天下十善化世其若出家必成自然之佛度脫萬姓但太子相好分明必不在家作轉輪聖王其若出家必得菩提度脫天人傷五年老不覩佛興故悲淚耳所以用三十二相八十種好莊嚴其身欲爲得三菩提之品器也問何故現相三十二好有八十答成佛莊嚴法如此故四明出家者是時菩薩年漸長大出四城門見老病死苦厭怖心生夜半踰城出家六年苦行食難陀婆羅門石蜜乳糜益身十六功德五明降魔相者即於菩提樹下破萬八千億鬼兵魔衆魔王敗衄鬼兵退散六成道相者魔衆散已撕心端坐於第四禪住中忍修觀成中忍一刹那上忍一刹那世第一法一刹那發眞無漏三十四心得阿耨多羅三藐三菩提三十四心者八忍八智九無礙九解脫也具

足佛十力四無所畏十八不共法三達無礙三意止大慈大悲四無礙智一切諸法總相別相悉知故名爲佛第九解脫具足一切種智垂在未來故名小乘佛七明轉法輪相者於鹿野苑爲拘隣五人三轉生滅四諦法輪天人得道此爲證三寶於是現世間次說十二因緣法輪次爲菩薩說六波羅蜜法輪是則聞三乘之教名修多羅藏十二年後佛在毗舍離國爲須隣那迦陀長者子作婬欲以是因緣結初大罪二百五十戒次佛在合婆提城告諸比丘諸有五怖五罪五怨不除不滅是因緣故作此世未來受無量苦是名佛自說毗曇教從此轉三藏法輪乃至涅槃教三乘弟子是名轉法輪也八明入涅槃相者於拘尸那城娑羅雙樹間逆順出入超越三昧於第四禪中入火光三昧燒身滅度唯留舍利爲人天福田身智俱滅入無餘涅槃是爲聲聞經中說大乘之位也次第三明料簡者問曰聲聞經開三乘何故二乘即生斷結菩薩從初發心乃至降魔都不斷結答曰聲聞緣覺厭患生死自求涅槃不爲利物是故貪取眞斷結盡則不受生入涅槃也菩薩大慈憐愍欲度一切受生死苦教化衆生衆生出世善根淳熟即便成道說三乘教共三乘人同入涅槃若因中斷結即不得受生豈能利物是故忍受生死不斷結使三阿僧祇處在生死教化衆生共出三界不斷結使意在此也問曰菩薩斷結誓願神通應化利物何必須留結而受生耶答曰斷結誓願神通應化受生此乃是摩訶衍之所說非三藏之所明也所以者何斷結誓願受生通教之所說法性身神通受生別教之所說法身應生圓教所說也問曰聲聞經何意不得論斷結受生答曰三藏之教正化小乘傍化菩薩若說菩薩結盡受生二乘即疑若結盡而得受生者諸聲聞人得羅漢果將不更受生耶是故不說菩薩斷結受生也問曰若爲二乘疑不說菩薩斷結受生者大乘方等摩訶般若通教三乘亦應不說菩薩斷結用誓願神通受生也答曰此是生酥熟酥之教二乘漸淳熟信解分明聞菩薩事心不疑惑故法華云過此已後心相體信入出無難然其所止故在本處問曰所明聲聞經菩薩義爲是佛說爲佛去世後諸聲聞弟子說耶答曰有是佛說亦有是諸羅漢作毗婆沙阿毗曇中說也問曰何者是佛說何者是羅漢說耶答曰如說菩薩從初發心乃至不斷結使坐道場時正習俱斷此是佛說何以得知龍樹論主答數人言若後身菩薩不斷結者是佛方便所說也亦有是諸羅漢佛去世後說者如言初阿僧祇不自知作佛二阿僧祇劫自知作佛而口不宣說三阿僧祇劫了了自知作佛亦發言向他說此義非佛三藏中所說乃是羅漢作毗婆沙釋菩薩義也問曰若佛自說三藏教明菩薩義此則可信若諸羅漢所說云何可信答曰諸羅漢既是聖人共採佛三藏教意明菩薩義何容全失問曰若爾智度論何意從始至終一一彈破答曰龍樹爲欲申摩訶衍明菩薩所行之道以大破小皆可破也若就小乘明三藏宗途羅漢聖人之所撰集

何容頓乖僻也若諸羅漢明聲聞經所釋菩薩義遂併乖僻末世凡人法師何可謬有申釋凡情解釋小乘既不可承用大乘深經豈可出在妄情而論故知雖非佛說若是羅漢作論亦須信受也第二約通教辯位以釋淨無垢義者通教既詮因緣即空之理三乘同稟契理證道必有淺深故須判位通教入道亦具四門四門者一實門二不實門三亦實亦不實門四非實非不實門此四門入諸法實相出智度論中論雖不作門名四句既能通行人入第一義今立門名觀其義意今謂於理無失至下辯體當略釋今判三乘同入第一義智斷之階級此通教具有四門入道而經論多用空門若論逗機化物隨緣而說四門豈可偏用經論義便事須如此是故今約通教明三乘位正就空門以辯也就此即爲五意一略明半滿判位有同不同二約通教開三乘三正辯通教三乘次位四料簡五正約位釋淨無垢稱義一略明半滿判同不同者若三藏半字教門明位大同小異如毗曇成實釋三藏教辯賢聖位雖復小異而大意是同不足疑也若摩訶衍滿字教門通論秖是一摩訶衍教若細尋義理即有三教明位高下不同其不達大乘方便實可疑也故大品經云有菩薩從初發心即與薩婆若相應此恐約通教明入位亦是法華經小樹增長之譬也又大品經云有菩薩從初發心即遊戲神通淨佛國土成就衆生此恐約別教以明入位即是法華經大樹增長之譬也又大品經云有菩薩從初發心即坐道場度衆此當知是菩薩爲如佛此恐約圓教明入位亦是法華經一地所生之譬也故大智度論釋燈炷品云有人言乾慧地初焰佛地爲後焰有人言歡喜地爲初焰佛地爲後焰有人言初發心爲初焰佛地爲後焰如此解釋不同者恐是諸大乘論師釋滿字教門三教明位不同各取此意以釋初後焰問曰何意三藏教明位多同摩訶衍開爲三教判位不同耶答曰半字教門正明界內一世斷結便入涅槃小乘狹劣明事淺近不可動迭若是滿字教門廣大深遠備明界內外行位法門權實無方說諸菩薩行類相貌位次不同無量礙也故涅槃經云譬如隘道不容二人並行解脫不爾多所容受容受即真解脫真解脫內權實行位何所不容故龍樹菩薩作大智論種種因緣破迦旃延引毗婆沙釋三藏義明菩薩義正是欲中摩訶衍教不可思議行類階級隨緣不同也第二略明爲通教開三乘者此通教約因緣即空之理分三乘也三人同稟通教見第一義諦同斷三界見思得一切智同求有餘無餘二種涅槃此義既同故約通教義以辯位也而分爲三乘者聲聞總相體法入空智慧力弱但斷正使根性不同亦有二種解脫如前三藏教中分別緣覺福德利根能少分別相體法入空生無佛世不因聞法時至道熟自然曉悟見第一義斷三界結盡侵除習氣是名辟支佛乘根性不同亦有二種一者小辟支迦羅二者大辟支迦羅已如前說若菩薩具修總相別相智慧體因緣即空起大悲誓願以修諸行見第一

義斷界內煩惱用誓願扶習還生三界用道種智遊戲神通淨佛國土成就衆生三乘善根淳熟即坐道場用一念相應慧斷煩惱習盡得一切種智名之爲佛轉生滅無生滅二種法輪化三乘衆生無餘涅槃是爲大乘故

大品經云三乘之人同以第一義諦無言說道斷煩惱但是煩惱習盡不盡爲異又中論云諸佛以甘露味教化衆生諸法實相是眞甘露味也佛說實相分爲三種若得諸法實相滅諸煩惱名聲聞乘若生大悲發無上意名爲大乘若佛滅度後時世無佛因遠離生智名辟支佛乘問曰若爾與前三藏教明三乘何異答曰前已處處說見第一義不殊但教門有拙度巧度之別觀門則有析體見眞之殊彼明菩薩從初發心乃至補處未言斷結使此明菩薩從初發心即斷結使乃至補處正使久盡殘習微薄此爲大異復次三藏教約生滅四諦十二因緣六波羅蜜三法分三乘今明通教則不如此三乘同觀無生四諦見第一義而分三乘之別者事如前解三乘同體假入空觀十二因緣見第一義而分三乘之別者事如前釋三乘同觀六波羅蜜見第一義而分別三乘之別者如前分別如此豈同三藏教之三乘也問曰菩薩可修六度二乘何得亦同修六度耶答曰涅槃經云福德莊嚴有爲有漏是聲聞法何處有慳貪聲聞破戒瞋恚放逸散亂愚癡羅漢辟支佛耶但二乘之人不能徧行共事成就衆生何曾不同修六度第一義諦無言說道而能斷結耶問曰上引中論所明即應是大乘聲聞緣覺也答曰不然此雖通從大乘門入而二乘取涅槃證即身滅度故中論簡別得諸法實相滅諸煩惱名聲聞乘若生大悲發無上意名爲大乘若佛不出世辟支佛人因遠離生智此二既無大悲何得名爲大乘聲聞緣覺耶故法華經身子自歎云我等同入法性云何如來以小乘法而見濟度是我等咎非世尊也此則自述得法實相非是大乘聲聞若如迦葉領解開法華開權顯實云我等今者眞是聲聞以佛道聲令一切聞也故不得言見諸法實相即是大乘聲聞辟支佛也第三正明通教三乘位者即爲二意一明三乘共十地二簡名別義通一明三乘共行十地位者即爲二意一標名二解釋一標名者一乾慧地二性地三八人地四見地五薄地六離欲地七已辦地八辟支佛地九菩薩地十佛地故大品經云菩薩從初乾慧地至菩薩地皆行皆學而不取證佛地亦學亦證故言三乘通位也二解釋者釋乾慧地三乘初心通名乾慧地乾慧地者即是三賢之位一五停心二別相念處三總相念處一五停心者就此爲三意一分別拙巧不同二正明停心之位三簡眞僞一分別拙巧不同者三藏所明初賢與通教不同也彼約信解生滅四諦修五停心今約無生四諦信解修五停心二種信解既拙巧不同故入停心之位自足不同也二正明五停心位所言賢者本是隣聖之義亦是直善之名今言直善即爲二意一釋直義二釋善義一釋直義者信解直正異於外人邪僻又不同拙度之曲離此二邊名

之爲眞所以然者三乘之人同聞無生四諦
信解分明故得然也信無生苦諦者信五陰
十二入十八界不生皆如夢幻響化水月鏡
像畢竟空無所有是則解苦無苦苦雖無苦
若不知無苦則爲苦所苦名曰愚夫若知無
苦此則無苦而有眞諦信無生集者了一切
煩惱業行皆如夢幻響化水月鏡像畢竟空
無所有無和合相若不知無所有則有結業
流轉知無所有是則解集無集是故無集而
有眞諦信無生滅諦者知一切生滅之法皆
不可得設使有法過於涅槃亦如夢幻響化
水月鏡像本自不生今亦無滅若不知不生
不滅則生滅終不自滅若知不生不滅則生
滅自然而滅是則有眞諦也信無生道諦者
信一切至涅槃道皆如夢幻響化水月鏡像
無有二相是則不見通與不通若見有二有
通不通則成壅塞若知不二之相不見通與
不通則任運虛通入第一義是則知道有道
而有眞也若三乘之人初入佛法信解此語
分明名正直心但菩薩因此無生四諦起慈
悲誓願故名摩訶薩也問曰若知諸法皆無
所有是則不見眞與不眞何須結無生四眞
諦之名也答曰此約思益經涅槃制義非凡
情自立得意忘言無生四眞之名何足疑礙
二釋善義者即是五停心之善法也此之五
法能發諸禪禪名棄惡亦名功德叢林止行
二善無過於禪禪因五法此之五法內善之
本也行人初心信解雖眞但以五種不善隨
其重著牽心馳散不得暫停如風中燈照物
豈了欲知因緣即眞必須一心禪寂如水澄
清珠相自現是故覺觀多者教令數息因數
息故心不動散得欲界定住未到地能發初
禪乃至四禪四無色定如明鏡不動如淨水
無波目足備故入清涼池是名直善直善之
人能發無漏故說隣聖曰賢也是以大品經
云阿那波那即是菩薩摩訶衍以不可得故
此約初停心明賢人乾慧地之位不淨觀對
破貪欲明停心入初賢乾慧之位亦如是故
大品經云不淨觀即菩薩摩訶衍以不可得
故慈心界方便因緣明停心入初賢乾慧之
位亦如是三簡眞僞者問曰三乘初心信解
無生四諦有眞僞答曰迦羅迦果鎮頭迦果
僞多眞少於末世學三乘之人雖知無生四
諦不識正因緣義即是迦羅迦果若無道心
貪著名利即是迦羅迦果不知善巧修習止
觀即是迦羅迦果破法不偏即是迦羅迦果
不知通塞即是迦羅迦果不知道品調適進
趣修習即是迦羅迦果不知對治助開三解
脫門即是迦羅迦果不知位次生增上慢即
是迦羅迦果不能安忍內外強輭兩賊即是
迦羅迦果是則迦羅迦果乃有九分如女人
不別將還家食眷屬皆死若能了知畢竟無
所有而精解此之得失發諸順道法門而不
愛著即是鎮頭迦果纔有一分也故中論云
佛去世後人根轉鈍聞大乘法中說畢竟空
不知何因緣故空即生見疑若都畢竟空云
何分別有罪福報應等如是則無世諦第一
義諦取此空相而生貪著於畢竟空中生種
種過龍樹菩薩造論意在此也智論云第三
邪見破因緣果報亦破一切法與觀眞空何

異龍樹論主八翻復次簡別眞僞具出云云問曰五停心善法有眞僞不答曰一家次第禪門明發禪覺支若過不及有二十種壞禪邪覺即是迦羅迦果十種成禪善覺即是鎭頭迦果也問曰信解無生四諦智慧辯才即是般若何須數息五停心觀耶答曰大智論云空無相無作雖是智慧若無定心即是顚智慧狂智慧豈可說顚狂之人是初賢乾慧地耶二明別相四念處乾慧地位者三乘之人住靜定心修三種念處事相略如前三藏教分別但此通教所明性念處但觀五陰即空法性之智慧名為性念處是以大品經說即色是空非色滅空色性自空空即是色離空無色離色無空受想行識亦復如是若觀此屬愛屬見身邊二見四見十四見及一切諸色皆不淨虛妄不實本自不生破色四邊見無生有四十八番乃至九十六番類前體假入空觀可知也不生即是空空即法性法性非垢非淨即破垢淨二倒是眞不淨義名身念處若觀屬愛屬見一切諸受皆苦虛妄不實本自不生破受四邊見無生有四十八番乃至九十六番類前可知也不生即空空即法性法性非苦非樂破苦樂倒是眞苦義名受念處若觀屬愛屬見一切心皆無常虛妄不實本自不生破心四邊見無生四十八番乃至九十六番類前可知也不生即空空即法性法性非常非無常即破常無常倒是眞無常義名心念處若觀屬愛屬見一切想行二陰皆無我虛妄不實本自不生破想行四邊見無生有四十八番乃至九十六番類前可知也不生故即空空即法性法性非我非無我即破我無我倒是眞無我義名法念處也三乘之人觀五陰第一義諦修四念處時四念處中四種精進名正勤四種禪定名四如意足信等五種善生名之為根善根增長遮諸煩惱名之為力分別道用名為七覺安隱道中行名八正道此性四念處對破身邊二見四邊見無生結成四十八番乃至九十六番明二十一心無生四念處意甚難解自非徹思終不可見若修共念處事相如前但以勝相脹相爛相壞等相背捨勝處皆如夢幻畢竟不可得為異也若修緣念處分別名義如前但知名字性離即解脫相無句義是菩薩句義如是通達一切名義即是緣念處三乘人修此三種念處皆以正勤如意足根力覺道善巧調適觀五陰一切諸法不取不捨能伏一切屬愛屬見八十八使三界二十五有一切結集故言善滅諸戲論也略說三乘通觀別相四念處住乾慧地但菩薩雖知五陰畢竟空寂而大悲誓願不捨衆生以無所得調伏諸根修行六度即是摩訶衍故大品經云四念處是菩薩摩訶衍以不可得故問曰通教性念處理既是通破八倒何須別對答曰三藏教別相四念處既別破四倒明乾慧地位既是齊對共別破拙但破四倒今明別破之巧故還用別以破八倒也三明總相四念處乾慧地位者總相三種四念處如前三藏教分別但以如幻如化體法即空為異耳是為無生總相四念處住是總相念處中若修身念處即觀五陰十二入十八界一切

諸法總破八倒是名身念處受心法念處亦如是住是總相四念處修正勤如意足根力覺道雖未發暖法相似無漏法水而總相觀五陰智慧深利勝別相四念處是則名總相四念乾慧地外凡之位也問曰三乘人通觀第一義諦同破八倒應同見佛性何故通教人入二涅槃也答曰破八倒有四種意一破八倒不結枯榮是則通別圓不定二破八倒結成四枯定成通教三破八倒結四榮定成別教四破八倒結枯榮即是圓教今明破八倒用淨名訶迦旃延破三藏五義說摩訶衍五義即結成四枯故二百比丘心得解脫正屬通教意也二明性地若因總相念處成三十七品初發善有漏五陰名暖法暖法義如前說增進初中後心入頂法忍法乃至世第一法名爲性地內凡性地之義皆如前說但以從乾慧地習無生方便異故所論性地初中後心解慧善巧亦有殊別拙巧雖復不同而俱伏界內見諦之惑也三明八人地者即是三乘信行法行人體見假以發眞斷見諦惑在無間三昧即八人之位也四見地者即是三乘同見第一義無生四諦之理同斷見惑八十八使盡也問曰上明體法入空破屬愛屬見今何故見惑前盡屬愛在後方斷答曰見新愛舊體假入空雖復俱破見則易盡愛則難除譬如斷藕若手折斷藕斷絲連若用刀斷藕絲俱絕次第證果之人見惑雖盡思惑猶在超證之人則見思俱斷也五薄地者體愛假即眞發六品無礙斷欲界六品證第六解脫欲界煩惱薄也六離欲地者即是三乘之人體愛假即眞斷欲界五分結盡離欲界煩惱也七已辦地即是三乘之人體色愛無色愛即眞發眞無漏斷五上分結七十二品盡也斷三界事惑究竟故言已辦地也八辟支佛地者緣覺發眞無漏功德力大故能侵除習也九菩薩地者從空入假道觀雙流深觀二諦進斷習氣色等無明得成界外法眼道種智遊戲神通淨佛國土成就衆生學佛十力四無所畏十八不共法大慈大悲斷習氣將盡也十佛地者大功德力資智慧一念相應慧觀眞諦究竟習氣究竟盡也故智度論云聲聞智慧力弱如小火燒木雖然猶有炭在緣覺智慧力勝如大火燒木木然炭盡餘有灰在諸佛智慧力大如劫燒火灰炭俱盡亦如兔馬象三獸度河之諭也問曰菩薩佛地名異二乘何得言通也答曰名雖有異同是無學應供得二涅槃共歸灰斷證果是一名義不殊是則名義究竟俱同也二簡名別義通者即爲二意一約前三乘共十地菩薩別立忍名二明用別教名名別義通一明用通教位立別位名別而義通者義通已如前說今言名別者別爲菩薩立伏忍柔順忍無生忍之名也所以者何乾慧地三乘同伏見惑而菩薩別受伏忍之名者菩薩信因緣即空而於無生四諦降伏其心起四弘誓願雖知衆生如虛空而發心度一切衆生是故度衆生如度虛空故金剛般若經云菩薩應如是降伏其心所謂滅度無量無邊衆生實無衆生得滅度者次明三誓願降伏心亦如是故在乾慧修停心時別名爲伏忍異

二乘也別相總相念處皆名伏忍亦如是復次三乘之人同發善有漏五陰生相似解皆能柔伏見惑順第一義諦理而菩薩獨受柔順忍名者菩薩非但伏結順理又能爲一切衆生伏心徧行六度一切事中福德智慧皆令究竟如三藏教門三阿僧祇修六度乃至不惜身命至中忍滿今此菩薩亦如是以空無相無願調伏諸根欲爲衆生滿足六度故名柔順忍也復次三乘之人同發眞無漏若知若斷同名無生而菩薩獨受無生法忍名者以其見第一義諦雖斷結使而不生取證之心故別受無生法忍之名也所以者何若生取證心即墮二乘地不得入菩薩第九地復次三乘同得神通而二乘不能用神通成就衆生淨佛國土故不得受遊戲之名菩薩能爾故名菩薩受遊戲神通之名阿那含雖斷五下分結而不能捨深禪定來生欲界和光利物而不同塵菩薩能如是故別說爲離欲清淨也問曰通教三乘同觀二諦約位云何分別答曰二乘雖觀二諦一向體假入空

用眞斷結至無學果菩薩亦觀二諦始從乾慧終至見地多用從假入空觀得一切智慧眼多用眞也從薄地學遊戲神通多修從空入假觀得道種智法眼多用俗也從辟支佛地學二觀淳熟雙照二諦入菩薩地自然流入薩婆若海是則無功用心修種智佛眼佛地圓明成一切種智佛眼圓照二諦究竟也故大智論云聲聞法中名乾慧地於菩薩即是伏忍聲聞法中名性地於菩薩法中名柔順忍於聲聞法名八人地於菩薩法名無生忍於聲聞法名爲見地於菩薩法是無生法忍果聲聞法名薄地於菩薩法名爲遊戲五神通聲聞法名離欲地於菩薩法名離欲清淨阿羅漢地於聲聞法即是佛地三藏佛三十四心發眞斷三界結盡與羅漢齊也大品經云阿羅漢若智若斷是菩薩無生法忍大品經云辟支佛若智若斷是菩薩無生法忍即對菩薩八地侵除習氣九過辟支佛地入菩薩位菩薩位者九地十地是則十地菩薩當知如佛齊此習氣未盡過菩薩地則入佛

地用誓願扶習氣生閻浮提八相成道五相如前料簡大小乘同異如智度論分別六成道相者菩提樹下得一念相應慧與無生四諦理相應斷一切煩惱習盡具足大慈大悲十力四無所畏十八不共法四無礙智一切功德智慧者名之爲佛七轉法輪相者權智開三藏生滅四諦法輪實智說摩訶衍無生四諦法輪通三乘人也八入涅槃相者雙樹入無餘涅槃如薪盡火滅留舍利爲一切人天福田也是名通教大乘八相成道是則三乘之人同見眞諦之理同得二種涅槃但大乘有八相成道之異是爲通教大乘別爲菩薩立名位也二明用別教別位名名別而義通者即是三乘同觀第一義諦之理取別教之名辯菩薩位也就此則爲二意一正約名別義通辯位二料簡一正約名別義通辯位者即是十信三十心十地之名也鐵輪位即是乾慧地伏忍三十心即是性地柔順忍八人地見地即是初歡喜地得無生忍故大品經云須陀洹若智若斷是菩薩無生法忍薄

地向果向即離垢地果即發光地也故大品經云斯陀含若智若斷是菩薩無生法忍阿那含地向果向即炎地果即是難勝地故大品經云阿那含智斷是菩薩無生法忍羅漢地向果向是現前地果是遠行地故大品經云阿羅漢智斷是菩薩無生法忍辟支佛地即是第八不動地侵除習氣也故大品經云辟支佛智斷是菩薩無生法忍菩薩地即是第九善慧地十法雲地當知如佛佛地如前說坐道場時一念相應慧斷二障習氣盡所謂煩惱障法障之習氣也化一切有緣衆生竟入無餘涅槃如薪盡火滅八相成道如前說是則用別教名辯位名異而義同猶爲通教之位也第二料簡者問曰從初地至七地對四果出何經論耶答曰經論非不對當但高下不同末代法師對當亦多殊異所以然者或云見地止對初地此如今所用或取三地併對見地仁王經明四地併對見地此則難可定依但通教見地本是無間之道不出觀證須陀洹豈得從初地斷見乃至三地或云四地耶若斷別惑不共二乘如此明義或當有之又或言六地斷結與羅漢齊或云七地名阿羅漢此難定執前後兩果經論對既不定其間二果以意可知既不可定依今用義推作此對位雖一往小便終不可定執也

四教義卷第四

音釋

埵（都火切）揵（渠焉切）罽（吉器切）怯（乞協切畏懦也）窟（苦骨切）眴（輸閏切目動也）鴿（古沓切鳩屬）剔（他歷切解也）

四教義卷第五　　弊五

隋天台山修禪寺沙門　智顗　撰

第三約別教明位釋淨無垢稱義者別教詮因緣假名如來藏佛性之理菩薩稟此教門修行得證必有淺深故須明位此別教入道亦有四門一有門二空門三亦空亦有門四非空非有門別教雖有四門而尋經論意多用亦空亦有門明行位也如涅槃經云第一義空名爲佛性又云智者見空及與不空聲聞辟支佛但見於空不見不空不空者即佛性也若赴機利物四門入道各逐根緣豈可偏用但一往明位義便事須如此是以今明別教行位還約空有門以辯也就此即有四意一經論出別教菩薩位不同二總明位三別解釋四約教位釋淨無垢稱義第一經論出別教菩薩位斷伏對法門不同者尋別教正明因緣假名恒沙佛法佛性涅槃常住之理菩薩稟此教觀三諦理歷劫修種種行斷恒沙無知別惑欲見佛性求常住四德涅槃是則教別理別智別斷別行別位別因別果

別此唯明一乘二乘聞此如聾若啞但諸經明此別位名數多少斷伏高下對論諸法門多有不同者即爲三一者位數不同二斷伏高下不同三對法門不同一位數多少不同者如華嚴經明三十心十地佛地有四十一地瓔珞經明五十二位仁王經明五十一位新翻金光明經但出十地佛果勝天王般若大品經等亦但明十地佛地不辯三十心等覺地也涅槃經明五行十功德約義配位似開三十心十地佛地而文不出名又十地論攝大乘論地持論十住毗婆沙論大智度論並釋菩薩地位如此等諸經諸論明菩薩位名數多少不同斷伏高下亦與對諸法門明位非無殊別所以然者此既明界內界外生法兩身菩薩行位如來方便用四悉檀化界內衆隨機利益豈得定說若不廣尋經論則不知同異偏取定執空增諍論此間無目而諍天上日今明別教大乘次位須用瓔珞仁王兩經若明斷伏高下須約大品三觀若明觀行對法門意取涅槃五行釋義對諸法門

隨便採諸經論一家說法正在初心觀門教門須分明也諸佛菩薩三乘聖位此非凡測寧可妄說而須明位知大意者若行修道破增上慢心若說法講經權須消文引物希向又欲令聽者咸知大乘經論出別教菩薩位行不同寧可偏執是非諍競耶問曰何意約數的取瓔珞仁王判位名目答曰華嚴頓教多明圓位四十一地又不出十信之名諸大乘方等經文多明諸法門不正辯位前曰時般若亦多明菩薩觀行法門意亦不在辯位今謂瓔珞明五十二位名義整足恐是結成諸大乘方等別圓之位也仁王般若明五十一位恐是結成前四時般若別圓之位也法華但開麁通別之權位顯一圓位涅槃大意亦明別圓兩位而不的出名目問曰斷伏高下何故約大品三觀答曰一家義便問曰別教觀行對法門何故取涅槃五行答曰末代入道正得其宜別教明觀行有二種一者不共二乘說如華嚴十地論地持九種戒定慧及攝大乘論二者共二乘說如方等大品中

論釋論明涅槃五行貴爲末代行用之要也第二總明別教菩薩位者即爲三意一約瓔珞經明位數二約大品經三觀明斷伏三約涅槃經對法門辯位一約瓔珞經明位數者瓔珞經有七種明位七位者一者十信二者十住三者十行四者十迴向五者十地六者等覺地七者妙覺地初十信即是外凡別教乾慧地伏忍之位也十住即是習種性位從此已去盡三十心解行位悉是別教之內凡性地柔順忍位也約別教義推如煖法也十行者即是性種性別教義推如頂法也十迴向即是道種性別教義推如忍法也世第一法也問曰別教何須明煖頂忍邪答曰十地既對四果故須明也通教通真似解說爲煖頂忍世第一法今別教別真似解義立此名比決分明也次十地即是聖種性此皆入別教四果聖位悉斷無明別見思惑也六等覺位即是等覺性若望菩薩名等覺佛若望佛地名爲金剛心菩薩亦名無垢地菩薩也七明妙覺地亦名妙覺性即是究竟佛菩提果

大涅槃之果果也二約大品經及三觀合位明斷伏高下者大品經云佛告舍利弗菩薩欲具足道慧當學般若波羅蜜即此是十信習從假入空伏愛論見論欲入十住位若得十住即斷界內見思也欲以道慧具足道種慧當學般若此即修從空入假入十行也欲以道種慧具足一切智當學般若此即修中道正觀入十迴向位也欲以一切智具足一切種智當學般若此即是證中道觀入十地也欲以一切種智斷煩惱習當學般若此即是等覺地無明煩惱習盡名之為佛即是妙覺地也問曰智度論何故云佛說三智一心中得答為辯圓教從初一地即具足一切諸地若執此義即乖三慧品說別相三智之義也三約涅槃經明五行合位者初戒聖行定聖行生滅四諦慧聖行即是十信位次無生四眞諦聖行即是十住位次無量四聖諦即是十行位次明修一實諦無作四聖諦即是十迴向位次若發眞見一實諦證無作四聖諦即是聖行滿住無畏地得二十五三昧能

破二十五有名歡喜地五行具足次後而說十功德者恐此表住大涅槃十地之功德也過此明住大涅槃即是妙覺地第三歷別解釋者釋七番別位初明十信心者一信心二念心三精進心四慧心五定心六不退心七迴向心八護法心九戒心十願心此十通名信心者信以順從為義若聞說別教因緣假名無量四諦佛性之理常住三寶隨順不疑名信心也今略釋初信心義即為二意一發菩提心二行菩薩道發心即是目修行即是足目足備故入清涼池即是別教初賢菩亘之義也一發菩提心者聞大涅槃方等經典因信解心大悲誓願發也大涅槃經明有五行一聖行二梵行三天行四嬰兒行五病行云何菩薩修聖行若從如來聞大涅槃經聞已生信作是思惟諸佛世尊有無上道有大正法大衆正行復有大乘方等經典我當願樂割愛修道即是信心所以者何若聞大涅槃經信心歡喜即信佛性常住三寶即是信非因非果大涅槃果也若聞五行心生愛樂

即是信非因之因聖行因也若信心開發即是發菩提心欲行菩薩道發菩提心者即慈悲憐愍一切衆生於無量四聖諦慈與衆生無量道滅之樂悲拔衆生無量苦集之苦起無量四弘誓願未度無量苦諦者令度未解無量集諦者令解未安無量道諦者令安未得無量滅諦者令得大涅槃常樂我淨是為別教菩薩因於信解初發菩薩心也問曰前明因大涅槃經四種聖諦約此人辯別教菩薩位今何但約無量四聖諦發弘誓不取餘二種四諦發願耶答曰若在別教此四種四諦皆名無量所以者何菩薩觀無量生滅四諦調心異於二乘觀無量無生滅四諦斷界內結異於二乘觀如來藏無量四諦之理雖非即是無作而二乘亦不聞其名若證無作四諦爾時無作亦名無量所以者何依一實諦即有四諦名為無作世間出世間因果法相數量無邊與虛空等亦名無量緣無量四諦發菩提心即是四種四諦也問曰若生滅無生滅二種四諦皆名無量者何故勝鬘經

說名有量四聖諦耶答曰雖復數無邊量在二乘心同歸灰斷故名有量也問曰若有無作何意不約無作發心答曰此無作猶是無量以無作證果時名非不思議無作也如生滅盡非是無生四諦也二明修菩薩行者即是受持讀誦大乘方等爲人解說自行聖行亦教人行聖行自行聖行者大涅槃經聖行有三種一戒聖行二定聖行三慧聖行菩薩思惟佛性之理幽微難見初心不可頓入必須持戒修定慧次第三觀調心而入中道三諦惑障若除方乃得道見於佛性住大涅槃別相三觀如前說一戒聖行者菩薩護持五篇之戒如護浮囊愛見二種煩惱羅刹來乞若能與我令汝得入涅槃者令得屬愛世間樂之涅槃屬見世間樂之涅槃也菩薩若不隨愛見破戒即具五支諸戒所謂具足菩薩根本業清淨戒前後眷屬餘清淨戒非諸惡覺覺清淨戒護持正念念清淨戒迴向具足無上道戒又復護持性重戒息世譏嫌戒等無差別如是持戒施與一切衆生願一切衆

生得清淨戒善戒不缺戒不析戒大乘戒不退戒隨順戒畢竟戒具足戒成就諸波羅蜜戒菩薩善能護持諸戒得入於初不動地菩薩住不動地中不動不退不散是名菩薩修戒聖行二修定聖行者所謂從初安般隨息觀息入根本特勝通明淨禪見身三十六物如明眼之人開倉見穀粟麻豆又分別三十六物不見有我又修八背捨觀禪觀身内外不淨除却皮肉諦觀白骨見骨色相異所謂青黃白色鴿色如是骨相亦復無我得觀禪欲界之定菩薩爾時次第觀骨觀青骨時見此大地東西南北悉皆青相黃白鴿色亦復如是此即是得觀禪未到地定成也又云作是觀時眉間出青黃赤白鴿等色光光中見佛是爲初背捨乃至成就八背捨八勝處十一切處九次第定師子奮迅三昧超越三昧菩薩住背捨勝處諸禪定中修四無量心六波羅蜜四攝法神通變化即是共念處又因受持讀誦大乘方等於禪定中思惟名義修四無礙辯即是緣念處若念處成就即得住

於堪忍之地是名菩薩修定聖行此二念處若未與性念處相應猶屬停心初賢位也三修慧聖行者即是四諦大涅槃經云所言苦者逼迫相集者能生長相滅者寂滅相道者大乘相又復苦者現相集者轉相滅者除相道者能除相又苦者三苦集者二十五有滅者滅二十五有道者修戒定慧此即是先觀生滅四諦調伏界内見思煩惱修性念處即是正觀苦諦若觀是苦集是苦滅是苦滅道如是正觀生滅四諦傍觀無生無量中道佛性之理而正用生滅四諦伏界内屬愛屬見一切煩惱結集皆是性念處智慧力也性念處義具如前說菩薩得是性念處與前共緣處合即是堪忍地智慧善根增長從初信心乃至願心十心成就即是鐵輪外凡乾慧伏忍也問曰別教菩薩成就幾法所得信心異前通教答曰還約十法即知不同一信正因緣者即是知四種四諦因緣不亂也二眞正發心知於無量四諦發慈悲誓願也三勤修止觀者即知次第善修四種止觀也四破法

徧者即觀因緣生滅空假中三諦惑徧也五知通塞者即知四種道滅是通四種苦集即是塞也六善修道品者即是知次第修四種三十七道品也七善修助道法者即是背捨勝處能成一切對治六波羅蜜助開三解脫門也八善識次位者即知因四種四諦入七位不叨濫也九安忍強輭賊者即是知修四種道諦時於四種苦集心能安忍也十順道法愛不生者即知次第修四種道諦發諸順道法不生愛著心也。別教信心菩薩解此十事分明異於通教之信心也此之十法深解義趣即得用釋十信心至下明圓教十信備出其相也瓔珞經云一信有十十信有百此之百法爲一切道法之根本也二明十住位者即是十解習種性初入內凡十賢之位也一發心住二持地住三修行住四生貴住五方便具足住六正心住七不退住八童眞住九法王子住十灌頂住此十通名住者會理之心名之爲住故仁王般若云入理般若名爲住此即體假入空觀成發眞無漏見通教

眞諦之理斷界內見思惑九十八使故名發心住也此有二義一發眞解住偏眞法性之理二生中道似解住第一義佛性之理若生偏眞之解即是通教八人地見地智斷齊生中道似解是初得別教善有漏五陰入別教內凡性地柔順忍之位也所以者何是菩薩因前持戒禪定生滅四諦智慧調心觀無生四諦斷界內見思煩惱是聲聞經說五種佛子位齊五種佛子者一須陀洹佛子二斯陀含佛子三阿那含佛子四阿羅漢佛子五辟支佛佛子開一爲二合十品即對十住位斷見思煩惱及習氣是辟支佛齊侵斷恒沙上品但菩薩觀無生四諦如涅槃經說凡夫有苦無苦諦聲聞緣覺有苦有苦諦而無眞實諸菩薩等解苦無苦是故無苦而有眞諦凡夫有集無集諦二乘有集有集諦諸菩薩等解集無集是故無集而有眞諦聲聞緣覺有道非眞菩薩有道有眞聲聞緣覺有滅非眞菩薩有滅有眞無生四眞諦具如通教初說但大涅槃明此滅諦 是常樂者此意與通教

有同有異同即四諦即眞通教三乘觀無生四諦見第一義即眞諦也別者菩薩知於空即是不空別知佛性涅槃常樂我淨也問曰若爾涅槃何得說二乘有苦有苦諦而無眞實答曰此明聲聞經 三藏教門所辯非關摩訶衍初門通教也若得滅道能觀佛性常住即發中道似解爲別教之煖法也三明十行位者即是性種性內凡十賢一歡喜行二饒益行三無瞋恨行四無盡行五離癡亂行六善現行七無著行八尊重行九善法行十眞實行此十通名行者行以進趣爲義前既發眞悟理從此加修從空入假觀無量四諦無量四諦如大涅槃經說知諸陰苦名爲中智分別諸陰有無量相悉是諸苦非諸聲聞緣覺所知是名上智是名無量苦諦知諸入者名之爲門名爲苦諦分別諸入有無量相悉是諸苦即是無量苦聖諦也知十八界名之爲分亦名爲性即是苦諦分別諸界有無量相悉是諸苦是名無量苦聖諦所言無量集聖諦者知愛因緣能生五陰名之爲集一人

起愛無量無邊況一切衆生所起諸愛如是等愛無量無邊即是無量集聖諦也所言無量滅聖諦者知滅煩惱名爲滅諦分別煩惱不可稱計滅亦如是不可稱計即是無量滅聖諦也所言無量道聖諦者能斷煩惱名爲道諦分別道相無量無邊所離煩惱亦無量無邊即是無量道聖諦也如是四諦大涅槃經說悉云非諸聲聞緣覺所知故知此屬別教菩薩之所學也菩薩住此無量道諦學十波羅蜜一切諸道斷塵沙無知中品十行成就從空入假平等觀成也得道種慧法眼清淨相似中道之解轉更分明即是別教頂法之位菩薩住此位中遊戲神通淨佛國土成就衆生也四明十迴向者即是道種性內凡後十賢也一救護一切衆生離衆生相迴向二不壞迴向三等一切佛迴向四一切至處迴向五無盡藏功德迴向六隨順平等善根迴向七隨順等觀一切衆生迴向八如相迴向九無縛無著解脫迴向十法界無量迴向此十通名迴向者迴事向理迴因向果迴已

功德普施衆生事理和融順入法界故名迴向正修中道第一義觀從無量四諦學無作四諦也約實說四實不作四故名無作之四觀四得實故名四實因名無量得果名無作證果斷苦集有道滅非圓教之無作也今立無作四實諦名義意在此故涅槃云一實諦者名爲眞法若法非眞不名實諦實諦名無顚倒無顚倒者名爲實諦實諦無有虛妄若有虛妄不名實諦實諦名爲大乘非 大乘者不名實諦實諦是佛所說非魔所說若是魔說非是實諦實諦者一道清淨無有二也有常有樂有我有淨是則名爲實諦之義又涅槃云一實諦者即是如來虛空佛性無差別也有苦有諦有實有集有諦有實有滅有諦有實有道有諦有實如來非苦非諦是名爲實虛空佛性亦復如是又涅槃云所言苦者名無常相是可斷相是爲實諦如來之性非苦非無常非可斷是名爲實虛空佛性亦復如是所言集者能令五陰和合而生亦名爲苦亦名無常是可斷相是爲實諦如來非是

集性非是陰因非可斷相是爲實諦虛空佛性亦復如是所言滅者名煩惱滅亦常無常二乘所得名曰無常諸佛所得是則名常亦名證法是爲實諦如來之性不名爲諦能滅煩惱非常非無常不名證知常住無變是故名實諦虛空佛性亦復如是所言道者能斷煩惱亦常無常是可修法是名實諦如來非道能斷煩惱非可修法常住不變是爲實諦虛空佛性亦復 如是若菩薩學無量無作四諦觀觀知如來藏無量生死種子恒沙佛法斷恒沙下品煩惱伏無明別惑見相似中道之解更轉增明法界願行事理和融成別教一切智得六根清淨即是別教忍法世第一法位五明十地者此是聖種性位從此見佛性發中道第一義諦觀雙照二諦心心寂滅自然流入薩波若海證無作四諦一實平等法界圓融從初地至佛地皆斷無明但以約位分爲三道初地名見諦道二地至六地名爲修道從七地已去名無學道十地者初歡喜地二離垢地三明地四燄地五難勝地六

現前地七遠行地八不動地九善慧地十法
雲地此十通言地者一能生成佛智住持不
動二能與無緣大悲荷負一切故名爲地也
初歡喜地名見道者初發眞中道見佛性理
斷無明見惑顯眞應二身緣感即應百佛世
界現十法界身入三世佛智地能自利利他
眞實大慶故名歡喜地也大涅槃云菩薩聖
行滿即是住於無所畏地即是初地初地菩
薩離五怖畏無死畏無不活畏無惡道畏無
惡名畏無大衆威德畏涅槃經雖不作此名
義推屛同若言不畏貪欲恚癡內無三毒外
離八風無惡名畏也若言不畏地獄等即無
惡道畏若言不畏沙門婆羅門即無大衆畏
今旣入無畏地見中道則無二死故言無死
畏也法身常命已顯無不活畏以得入此地
故則具二十五(拳)三昧破二十五有(十四)顯二十五
有之我性我性即是實性是名悲行成就得
王三昧即五行成住於無畏之地即得初地
之名也就此即爲五意一明得一十五三昧
聖行成二明梵行三明天行四嬰兒行五明

病行一明得二十五三昧聖行成者即爲三
意一釋二十五三昧名二正明修二十五三
昧成三外用利物一釋二十五三昧名者略
爲四意即是約四悉檀而立名也一者隨時
趣立名二隨便立名三隨治立名四隨理立
名一隨時立名者譬如人有二十五子隨時
名作一字大者初生爲作一字次者後生又
作一字不可見大兒名此亦令第二者名此
如是則濫此二十五名亦如是各擧一名令
世諦不亂世間名字皆爾不可改定實也二
者隨二十五有便立名若作餘名事義不便
是故隨便立名也三者隨對治立二十五三
昧名各治一有因是故對治得名四隨理立
名者此二十五不出法性理理含於義從義
而立名名義雖別理實無異約此四意故得
立二十五三昧(拳五)名也詳經文意多用(十五)對治約
理兩義以立二十五三昧名二正釋修成二
十五三昧者一一三昧中皆有四意一出諸
有行業惑障二用三昧治破三結成三昧四
慈悲破有一一悉具此四意也初約無垢三

昧破地獄有即爲四意一明業結者罪之尤
重莫若地獄惡業垢重見思垢塵沙垢無明
垢二明用三昧破者菩薩爲破此諸垢故修
前根本戒破惡業垢修前八背捨等定伏見
思垢修有作無生等慧斷見思垢修無量慧
破塵沙垢修無作慧破無明垢三明結成三
昧者破見思垢故眞諦三昧成破惡業垢及
塵沙垢故俗諦三昧成破無明垢故中道第
一義三昧成四明慈悲利他菩薩已自破地
獄故得三諦三昧有大慈悲冥熏法界衆生
有機關於慈悲以王三昧力法性不動而能
應之如薩婆藪調達應入地獄隨其所宜而
爲說法破地獄有如聖行所明自修戒定慧
等諸行故自證三諦三昧成於聖行中有慈
悲誓願故破他三諦上垢亦破他三諦上惡
業煩惱垢自旣無垢令他無垢故此三昧名
無垢三昧也自下具此四意類前可知次不
退三昧破畜生有者畜生無慚無愧起惡業
故退失善道見思故退塵沙故退無明故退
菩薩爲破諸退故修戒忍破惡業退修定伏

見思退修生滅無生慧破見思退修無量慧破塵沙退修無作慧破無明退見思破故位不退三昧成塵沙破故行不退三昧成無明破故念不退三昧成自以修行力破三種退滅三不退自得三諦三昧慈悲之力冥熏法界隨畜生有機感或為象王啄鳥大鷲之身隨其所宜而生其中而為說法破畜生有自既不退令他不退故此三昧名不退三昧也次心樂三昧破餓鬼有者餓鬼常為慳業纏繫貪愛飢餓苦見思煩惱苦塵沙無知苦無明闇蔽苦菩薩為破是諸苦修戒施破慳惡業苦修定伏見思苦修生滅等慧破見思苦修無量慧破塵沙苦修無作慧破無明苦破見思苦故真諦無為心樂三昧成破慳惡業塵沙苦俗諦分別多聞心樂三昧成破無明苦中道常樂三昧成以自修行證得三樂三諦三昧以諸行中慈悲之力熏現諸鬼形類施令得飽滿而為說法令破三種苦得三種樂菩薩自得此樂又令他得樂是故三昧名心樂三昧也次歡喜三昧破阿修羅有修羅

多忿恚惡業怖見思怖塵沙怖無明怖菩薩為破是諸怖故持戒精進而修諸行不破戒喜破惡業怖修禪悅喜伏見思怖修生滅等慧得喜覺喜破見思怖修照鏡喜及無量喜破塵沙怖修無作慧破無明怖見思破故真空喜悅三昧成惡業塵沙破故一切眾生喜見三昧成無明破故喜王三昧成以己修行力得如此三諦歡喜三昧以諸行中慈悲之力熏修羅有而生其中輭言調伏而為說法破修羅有令得無怖自無三怖自證三喜令他無怖令他得歡喜故三昧名為歡喜也次日光三昧破弗提婆有者日初出於東隨便為名日譬智光能照迷暗破惡業迷暗見思塵沙迷暗無明迷暗菩薩為破此之迷暗故修善業戒光修禪定流光修生滅無生滅一切智光修道種智光修一切種智光明生暗滅以善戒光破惡業暗禪定光伏見思暗以生滅無生滅慧光破見思暗修無量道種智光破塵沙暗修無作一切種智光破無明暗破見思暗故一切智日光三昧成破塵沙暗

故道種智日光三昧成破無明暗故一切種智日光三昧成以修行力自證如是三諦三昧以慈悲力熏弗婆提有應現說法破其三迷顯三諦智日光故此三昧名為日光三昧也次月光三昧破瞿耶尼有者月之初生光現於西此隨便立名也月光亦譬破暗釋三昧四意類日光三昧可知次釋熱炎三昧破鬱單越有者北方是陰地冰結難消自非熱炎終不消也鬱單越人冰執無我我所難可化度非智火熱炎無我所心終不可消彼無我我所乃是妄計無我所理實由有性人我之惑有法我惑真如我惑冰執未融也菩薩為破此諸我惑冰執修生滅無生滅等真無我慧破性人我惑修無量四諦破法我惑修無作四諦慧破真如我惑若得真人空智炎破性人我惑真諦三昧成得真法空智炎破法我惑得俗諦三昧成故能如空種樹順俗以化物也得真如無我智炎破真如我惑知非我非無我是真我義無我法中有真我即見鬱單越之我性即有三昧成心心寂滅也

菩薩自證三諦三昧慈悲力故現鬱單越形聲破北方無我我所令成眞我三昧故此三昧名爲熱炎三昧也次如幻三昧破閻浮提有者南方果報雜壽命短促不定由如幻化此是幻出惡業果幻出煩惱幻出無知幻出無明一切衆生不知如幻今菩薩爲破是諸幻故修三種三昧修眞諦三昧幻出無漏破見思之幻修俗諦三昧幻出道種智破無知之幻修中道三昧幻出一切種智破無明之幻修行力故自證三諦三昧成慈悲之力故破他力成是故名爲如幻三昧也次不動三昧者破四天王有此天守護國土遊行世界身報流動此則是果報動見思動無知動無明動一心修善不動及修背捨等不動業破果報動眞慧不動破見思動出假慧不動破無知動中道不動如須彌頂破無明動修行力故自證三種不動慈悲力破他三動故此三昧名爲不動也次難伏三昧破三十三天有者此天居四天之頂即是果報難伏見思難伏無知難伏無明難伏菩薩爲破其高心

是故修戒定慧破果報難伏修生滅無生滅故破見思難伏修無量慧故破無知難伏修中道故破無明難伏自行力故成三難伏慈悲力故破他三難伏故此三昧名爲難伏悅意三昧破炎摩天者此天處空無刀杖畏以之爲悅實非是悅未有不動業悅未有無漏悅未有道種智悅未有中道悅菩薩爲破此故修四諦觀八背捨中禪悅破其動散不悅生滅無生破其有漏不悅無量慧破沉空不悅無作慧破二邊不悅以無生悅故眞諦三昧成出假稱機之悅故俗諦三昧成中道悅意故中道三昧成自行力故自證三昧成以慈悲力故破他三昧成故名悅意三昧也次青色三昧破兜率天者此天果報樂青服誂皆青菩薩爲破此有故修第一義非青眞見青眞非青假見青假故得中道見青中道破其青有義推可知次黃色三昧破化樂天有次赤色三昧破他化自在天有類前青色三昧可解也次白色三昧破初禪有者初禪離欲界五蓋不善即是定心善白但未離見思

塵沙無明等黑菩薩爲破是諸黑行故修三諦白法破惑之義推之可知次種種三昧破梵王者梵王主三千大千大千品類既多故有種種之號爲破其種種故修種種空入種種假見種種中道如來藏多所含藏名種種三昧也義推可知也次雙三昧破二禪者二禪獨有內淨喜兩支故受雙名菩薩爲破此雙故修雙空雙假雙中雙照二諦義推可知次雷音三昧破三禪者此禪受樂最爲第一著樂深入如冰魚蟄蟲菩薩爲破此樂故用三諦雷音以驚駭推之可知次注雨三昧破四禪者四禪如大地具種種芽若不得雨芽則不生一切善根在四禪中若得三諦雨三智善發生也義推可知次如虛空三昧破無想天者此是外道天實非無想而計爲無想涅槃如小兒夢尿菩薩爲破是有故以三諦空破無想故言之也次照鏡三昧破那含有者修熏禪隨禪生此雖得淨色不能知色如鏡像菩薩知色如鏡像即空分別無量像依鏡即見本性中道成三諦三昧破那含有也

次無礙三昧破空處者此處得出色籠飄颺無礙未是三諦三昧之無礙見思礙塵沙礙無明礙菩薩爲修三諦三昧破是諸礙故名無礙也次常三昧破識處識相續不斷即無常菩薩爲破此無常故修數緣常化用相續常佛性常湛然常破之也次樂三昧破不用處者此不用處如癡癡故是苦菩薩用三諦三昧破得三諦三昧樂是爲樂三昧也次我三昧破非想天者此天最頂計爲涅槃眞我菩薩見此由有細煩惱不自在即是見思不自在塵沙不自在無明不自在何得是我爲破此我故修三諦三昧破之令得無我隨俗我八自在我是故名我三昧云云二十五有用自修二十五三昧一有之中悉有三諦菩薩自修三諦三昧自除二十五有三諦惑以慈悲力除他二十五有三諦之惑由是得二十五三昧之名或從無住之本用四悉檀立二十五名如前說通言三昧名調直定也眞諦三昧以離愛見而爲調直俗諦三昧以稱機爲調直中道以無二邊之曲爲調直是故皆名三昧若但入空之直不名爲直聲聞人得入空非王三昧若入假亦非究竟菩薩雖得道種智亦不名王三昧以得中道三昧故稱之爲王以二十五三昧一一皆有中道三昧是故稱二十五三昧悉是王三昧涅槃經云是二十五三昧名諸三昧王若入王三昧一切三昧悉入其中是故菩薩住不動地具得此二十五三昧種種力用須彌高廣內於芥子中吞吐出沒變通自在能入地獄不受砕身相等苦若慧聖行成能有是力具如涅槃經說三明外用利物者所謂能隱顯二種利一隱利益者入王三昧一切三昧悉入其中是故一切衆生受諸苦惱一心故依稱名求乞救護菩薩於三昧中即觀三業皆得解脫解脫有八種一破二十五有事報之苦二破二十五有因苦三破聲聞二十五有見思煩惱苦四破緣覺二十五有見思煩惱苦五破三藏菩薩二十五有見思煩惱苦六破通教三乘人二十五有見思煩惱苦七破別教菩薩二十五有恒沙無知別惑苦八破圓教菩薩二十五有三諦無明之惑苦一心稱名皆得解脫意在此也故說二十五三昧能破二十五有也二顯利益者即是住二十五三昧十法界衆生機緣來感普現色身八番與衆生樂如觀音普門示現神通之相也若有衆生應以佛身得度者即能八相成道現身說法亦是此經明住不思議解脫種種示現也此菩薩初地聖行滿足具足無緣大慈大悲如磁石吸鐵也二明梵行者即是無緣慈悲喜捨菩薩以大涅槃心修於聖行得無畏地有二十五三昧無方大用爾時慈悲是眞梵行非餘梵天所修四無量心亦非三藏教通教等衆生緣法緣之慈也菩薩爾時以此慈悲無緣無念熏修衆行無不成辦此之梵行即是一切法故涅槃云慈即如來慈即佛性慈若不具足佛十力三十二相四無所畏者非如來慈故慈力弘深能具足一切福德以自莊嚴名梵行也

四教義卷第五

音釋

啄竹角切 鷲疾僦切鳥名 蟄直立切蟲藏也 駭下楷切驚也 颺餘亮切風飛物也

四教義卷第六　弊六

隋天台山修禪寺沙門智顗撰

三明天行者即是中道第一義天天然之理循行顯理因理成行故名理爲天行菩薩雖入不應住以有所得故又應修上地智慧十重發眞修慧破蔽顯理成行名爲天行天行即智慧莊嚴梵行即福德莊嚴上求佛道是故有聖行天行下化衆生即有梵行病行嬰兒行四嬰兒行者若菩薩福德智慧轉增是則實相彌顯雖不作意利益衆生任運能有冥顯兩益以天行之力則有冥益以梵行之力則有顯益衆生應有小善之機無菩薩開發不能生長以慈善根力如磁石吸鐵和光利行能令衆生得見菩薩同其始學漸從五戒十善人天果報三十三天楊葉之行又示二百五十戒觀練熏修禪四諦十二因緣三十七道品同二乘嬰兒行又示同修習六度百劫種相柔伏煩惱六度菩薩小善之行又示同即色是空無生無滅通教小善之行又示同別教歷別次第相似中道小善之行皆是慈心之力俯同羣品提接成就從慈心與樂起嬰兒行如涅槃言嬰兒行者能說大字所謂婆和此即是同六度也六度是小行而求作佛故言大字所謂婆和又云不見晝夜親踈等相此即同通教菩薩即色是空第一義諦意也又云不能造作大小諸事大事即五逆小事即二乘心此即同別教非生死故五逆非涅槃故無小乘心云楊樹黄葉即同人天五戒十善之嬰兒又云非道爲道以能生道微因緣故說非道爲道即是同二乘嬰兒故知大慈善根之力能出假化物同其小善方便引之令趣佛慧故名嬰兒行也五病行者此行從無緣大悲起若爾小善必有病行今當分別同生善邊名嬰兒行同煩惱邊名爲病行病行從大悲生衆生病是故我病大悲熏心遊戲地獄同衆生惡業之病如調達在地獄如三禪樂乃至畜生餓鬼脩羅亦如是又同人天有結業生老病死之病又同二乘有見思之病方便附近語令勤作三藏通教菩薩亦如是又同別教塵沙無明之病

是故菩薩還同彼病徧於法界利益衆生是爲五行之相也病行即是此經問疾品室内六品之所明也初地菩薩五行具足或是初功德也餘九種功德或可對九地所言破無明見惑者涅槃經云自此已前皆名邪見人也是則兩教三乘之人皆未見此理故名邪見人也是以大士訶須菩提六師是汝師天魔外道共一手作諸勞侶意在此也乃至別教十信三十心雖伏此惑既未能斷由是成就無明別見訶諸菩薩惑意在此也二從二地至六地名修道者斷別惑三界愛如智論明迦葉聞甄迦琴聲不能自安云三界五欲我已斷竟此是菩薩淨妙功德所生五欲故於是事不能安忍例色愛無色愛亦復如是此是此經大士訶須菩提云同於煩惱不到彼岸入於八難不得無難意在此也故從二地至六地通名修道斷此別惑也今以義推二離垢地即侵斷別教欲愛名斯陀含向三明地即是別教斯陀含果四炎地即是別教阿那含向五難勝地即是別教阿那含果斷別惑愛欲盡也六現前地即是別教阿羅漢向斷別色無色愛也七遠行地即是別教阿羅漢果斷別無色愛盡故從此名無學道也問曰此對四果出何經論答曰別教明斷伏對四果經論多不同也諸大乘法師所用亦異地論師通教判位云初地斷見二地斷欲愛三地斷色愛四地斷無色愛地論師通宗判位有用三地斷見名須陀洹從四地至六地名斯陀含第二依法師七地名阿那含第三依法師十地等覺名阿羅漢是第四依法師有三地斷見四地名斯陀含五地名阿那含六地名阿羅漢有用仁王經四地斷見五地名斯陀含六地名阿那含七地名阿羅漢如是等異說不同難可定依今以義準作四對四果也一往似便既無的文佛意難解不須局執問曰何故解釋不定答曰已如前釋八不動地即是別教辟支佛地地論師云從此明無學道未知的出經論不但八地得無生忍寂而常用用而無相無功用心自然斷法界無明色習盡也九善慧地無明稍薄斷心習盡慧轉分明善入實相也十法雲地慈悲智慧由若大雲慈悲普洽一切皆雨慧雲能持十方諸佛所說法雨斷無量品無明也六等覺地者即是邊際智滿入重玄門若望法雲名之爲佛望妙覺名金剛心菩薩亦名無垢地菩薩三魔已盡餘有一品死魔在斷無明習也問曰前通教何意不辯等覺佛耶答曰界内習氣易盡故不須開法雲出等覺也問曰別教經論何故處處明法雲之後更有金剛等覺自有經論止明十地行滿便成佛果南北法師抑諍論此義答更立等覺未足爲疑所以然者華嚴經明法雲地功德智慧用比於佛如爪上土方於大地若爾雖說一品無明而實不可說品何以得知後心菩薩無功用道其疾甚風一日之間能破無量品無明障惑何況瓔珞經明等覺地於百千萬劫入重玄門報修凡夫事是故開法雲更立金剛心等覺佛於理無失若知一品有無量品無明用法雲無礙之智即盡復何須開出等覺地耶妙覺者金剛後心朗然大覺妙

智窮源無明習盡名眞解脫蕭然無累寂而常照名妙覺地常住佛果具足一切佛法名菩提果四德涅槃名爲果果問曰爲定用金剛智斷無明爲用妙覺斷無明耶答曰涅槃云有所斷者名有上士無所斷者名無上士問曰勝鬘經云無明住地其力最大佛菩提智之所能斷答曰若用別接通十地等覺即是佛菩提智所以者何涅槃經云九住菩薩名爲聞見十住菩薩名爲眼見雖見佛性而不了了以無礙道惑共住故不了了諸佛如來了了見者即眞解脫蕭然累外故了了也若別教明義從初歡喜地即用佛菩提智斷初品無明乃至等覺後心方乃斷盡若圓教明義即是初發心住得用佛菩提智斷初品無明乃至等覺後心方斷盡也第四約圓教明位釋淨無垢稱義者圓教詮因緣即中道不思議佛性涅槃之理菩薩稟此教門理雖非淺非深而證者不無淺深之位今明圓教入道亦具四門一有門二空門三空有門四非空非有門圓教雖有四門而諸大乘經意

多用非空非有門以明位也正如此經諸菩薩各說入不二法門一往雖同細撿不無四門之別而多用非空非有門入不思議解脫也此義在下自當可見若隨機利物四門赴緣皆入不思議解脫豈可偏用但一往明行位義便事須如此是以今明圓教次位正約非空非有門以辯也就此即爲五意一簡別圓二教明位不同二正明圓教辯位三引衆經論證四料簡五約圓教位釋淨無垢稱義第一簡別圓兩教明位不同者圓教旣詮圓理菩薩稟教圓斷五住之惑開佛知見住大涅槃是則教圓理圓智圓斷圓行圓位圓因圓果圓不同別教具如前說今略更用五義釋別圓兩教不同之相也一約斷無明判位高下不同二約斷界內界外見思不同三約斷不斷不同四約位明法門別圓不同五約位通不通不同一約斷無明高下不同者若別教明位三十心斷界內結盡即伏界外無明至迴向後心初地方發眞智斷無明一品乃至斷十品名爲十地等覺後心斷無明方

盡妙覺常果蕭然累外無所斷也此如前說若圓教所明從初隨喜心修一心三觀入十信位斷界內惑盡即伏界外無明十住初心即發眞智斷無明住地初品從此四心皆斷無明至等覺後心無明方盡妙覺極地蕭然累外名究竟菩提無上涅槃也此則判位高下殊別故有圓別二教明位不同也二約斷界內界外見思無明不同者若別教三十心斷界內見思伏界外無明十地斷界外見思無明分爲三道如前別教明十地中分別若圓教十信斷界內見思圓伏界外見思無明發趣初心圓斷界外見思無明終至等覺方盡故地持論明清淨淨禪云離一切見清淨淨禪煩惱智障斷清淨淨禪此並等覺之位明此義也大涅槃云十地菩薩爲無我見論惑之所轉也即是斷見不盡之義又十地菩薩雖見佛性而不了了諸佛如來見於佛性而得了了此皆約見惑盡不盡故有了了不了了殊也斷欲愛至佛果方盡者欲愛即是六欲央掘經云所謂彼眼根於諸如來常具

足無滅修了了分明見乃至意根亦復如是
如法華經說六根清淨雖未得無漏而其六
根清淨如此當知即是伏欲愛煩惱之位發
趣初心發眞無漏即分斷欲愛至等覺方盡
故華嚴經明得佛六根究竟清淨也斷色愛
至等覺方盡者大涅槃云因滅是色獲得常
色名爲色解脫涅槃色愛方盡斷無色至佛
方盡者因滅是受獲得常受想行識亦如是
是名受想行識解脫涅槃無色愛方盡也四
住惑與無明合四住若盡無明亦盡若無明
盡四住亦盡是則圓伏圓斷圓盡大品云色
無邊故般若波羅蜜無邊陰入界一切諸法
皆亦如是又云諸法等故般若波羅蜜亦等
此經云於食等者諸法亦等諸法等者於食
亦等以一食施一切若能如是乃可取食食
法尚等況復見思無明所緣之法而不等耶
如此之義豈與前別教斷伏而不異乎經說
依了義經勿依不了義經三約斷不斷不同
者至論其理寔無無明體性本自不有既無
無明何論智慧無解無惑豈可分別別圓之

殊故涅槃云誰有智慧誰有煩惱而言毗婆
舍那能破煩惱此則不論斷與不斷而涅槃
云暗時無明明時無暗有煩惱時則無智慧
有智慧時則無煩惱今約有智慧無煩惱義
故說爲斷若約別教多就定相論斷即是思
卷六　八
議智斷明位大乘之拙度也若圓教明義多
說不斷不斷而斷者即是不思議斷非次位
以明次位正是大乘巧度之義故此經云婬
怒癡性即是解脫又云不斷癡愛起於明脫
問曰義推斷不斷有三十六句今何意分斷
屬別教不斷屬圓教耶答曰此兩句是佛法
正意餘皆是傍不斷而入位義同須彌入芥
子此是不思議智斷之位也四約法門別圓
簡別者別教明位對諸法門非但法門不圓
約位亦有劑限如十地論云初地具足檀波
羅蜜於餘非爲不修但隨力隨分是義有餘
圓教明諸法門不如是一法門具足一切法
門悉皆通至佛地也五約位通不通簡別不
同者若別教明位初地不得通二地何況具
足諸地若圓教明位如華嚴經說從初一地

具足一切諸地功德第二正明圓教位者亦
還約七位明五十二位不同一十信二十住
三十行四十迴向五十地六等覺地七妙覺
地但解者不同有師言圓教頓悟一悟即是
佛無復位次差別之殊說十地位者爲鈍根
卷六　九
之人耳如思益云如此學者即不從一地至
一地又有師解云圓教既是頓悟初心一悟
即究竟圓極而有四十二位者但是化物方
便立淺深之名耳故楞伽云初地即二地二
地即三地寂滅眞如有何位次也又有師云
圓教初頓悟至十住即是十地而說有十行
十迴向十地者此是重說意謂此諸解釋悉
是偏取但平等法界尚不論悟與不悟孰論
淺之與深不悟而論悟者不淺不深而論淺
深也尋諸大乘經明理究竟無過華嚴大集
大品法華涅槃雖明法界平等無說無示而
菩薩位行終自炳然是以今還約七位以明
圓教菩薩之位也一明十信位者爲四意一
明因法生信二明因信修行三明因行入位
四明經說不同一明聞法生信者上根利智

開圓教詮因緣即中道明無作四實諦理即便信解一實諦即是如來虛空佛性非世間非出世間非因非果不可宣說非可顯示無說而說說世間因果即是無作苦集說出世間因果即是無作道滅故此經大士訶彌勒

云佛知一切衆生畢竟寂滅即涅槃相不可復滅一切衆生即菩提相若知涅槃即生死是爲無作之苦諦若知菩提即煩惱是爲無作之集諦若知生死即涅槃是爲無作之滅諦若知煩惱即菩提是爲無作之道諦秖以

非生死非涅槃非菩提非煩惱是一實諦論此四諦者即是無作四實諦也所以者何約一實以明四一實諦不作於四四不自作四不他作四亦非共作四亦非無因緣而作四也而說爲四者此是無作之四此四畢竟不可得即是一實諦名爲無作四實諦也若聞此信解無礙者即信一切衆生即是不思議解脱即是大乘即是般若即是首楞嚴定即是佛性即是法身即是實相即是中道第一義諦即是如來藏即是法界即是畢竟空即

是一切佛法因此慈悲誓願菩提心發是爲圓教名字即之信解也二明因信修行者因此名字信心即已發菩提心若欲行菩薩道應當受持讀誦解說書寫大乘經典末世人若欲疾得入十信位具六根清淨但起精進

不惜身命應當加修四種三昧四種三昧者一常坐三昧如文殊般若經說二常行三昧如般舟經說三半行半坐如方等經法華經說四非行非坐三昧即諸大乘經說種種行法此諸三昧行法具如諸大乘經中說此即

代於初停止觀今約圓教明修初信心行諸三昧應信解十法十法者如前三觀中說一善識思議不思議因緣者思議因緣如上三教所明不思議因緣者即是今所說不思議無作四實諦如前三觀中明譬一念眠心具一切法不縱不橫即是不思議因緣無作四實諦也如此的取淨名大士訶彌勒云一切衆生即大涅槃即菩提相明此不思議因緣餘九法亦如是義意玄隱今次第明尋者可善思之二次明眞正發心者即是無緣慈悲

無作四弘誓願也無緣大慈觀生死即涅槃煩惱即菩提與衆生此滅道之樂也無緣大悲觀涅槃即生死菩提即煩惱欲拔衆生此虛妄之苦也無作四弘誓願者知涅槃即生死未度苦諦令度苦諦也知菩提即煩惱未解集諦令解集諦也知煩惱即菩提未安道諦令安道諦也知生死即涅槃未得涅槃令得涅槃也菩薩如是慈悲誓願無緣無念而覆一切衆生由如大雲不加功用如慈石吸鐵是名眞正菩提心也三明行菩提道勤修

止觀者若知生死即涅槃即是善修止也若知煩惱即菩提即善修觀也如陰陽調適萬物長成若巧修止觀即能一心具萬行也問曰以何爲集答曰依此經及涅槃住無明愛一切煩惱爲集諦集屬於苦於今對義爲便也四明破諸法徧者若知生死即涅槃即破分段變易二種生死皆徧若知煩惱即菩提則破一切界内外煩惱徧也譬如轉輪聖王能破一切强敵亦不有所破般若波羅蜜亦復如是能破一切法亦不有所破五善知通

塞者知生死即涅槃煩惱即菩提則一切皆通知涅槃即生死菩提即煩惱則一切皆塞六善修道品者觀十法界五陰生死即是法性五陰法性五陰即是性淨涅槃即是四念處破八倒知涅槃即生死顯四枯也知生死即涅槃顯四榮也知一實諦即是見虛空佛性住大涅槃也因此四念處修正勤如意足根力覺道即道品善知識由是成正覺亦是莊嚴雙樹是則煩惱即菩提也七對治助道修諸波羅蜜者知菩提即是重惡煩惱是以知生死即涅槃以起對治諸波羅蜜諸度法等侶助知煩惱即是菩提開三脫門對治若成煩惱即菩提也八善識位次者涅槃即生死菩提即煩惱此𣅜理即若知生死即涅槃煩惱即菩提是為名字即因此觀行分明成五品弟子即是觀行即得六根清淨名相似即成四十一地即是分證眞實即證妙覺果即是究竟即若能善解此之次位即不起大乘增上慢大乘旃陀羅之過罪也九安忍成就者若知生死即涅槃即不為陰界入境病患境業相境魔事境禪心境二乘境菩薩境之所壞也若知煩惱即菩提即不為煩惱境諸見增上慢境之所壞能忍此無作苦集不為所壞者此如大智論說能忍成道事不動亦不退是心名薩埵也十順道法愛不生者觀生死即涅槃生一切諸禪定三昧等功德觀煩惱即菩提生諸陀羅尼門四無所畏十八不共法四無礙智一切種智於順道法不愛不著若生愛著是名頂墮知如虛空不住不著即得成初信心乃至十信心也三明因修十法入十信心者解正因緣不思議無作四諦即修初信心信平等法界佛法三寶也二眞正發菩提心慈悲誓願憐愍一切即是修念心三勤修止觀成一切萬行即是修進心也四用觀破諸法徧即是巧修慧心五止心澄靜一切得失通塞之相自現即是修定心也六道品次第增長善根不退不沒即是修不退心七迴事中諸度助開三解脫門即是修迴向心八善知次位所防增上慢離旃陀羅業即是修護法心九安忍成就內外惡法皆不得生即是修戒心十順道法愛不生若願求勝果即不愛著所得淺近法門故名願心是以菩薩知生死即涅槃知煩惱即菩提故能巧修此十法即是修十信心名觀行即因此若得三昧陀羅尼得入初信心位如此一信有十十信有百成鐵輪十信心位住此信中得六根清淨功德不可思議如法華經說是名圓教柔順忍位亦是圓教之煖頂忍世第一法之位也故仁王般若云十善菩薩發大心長別三界苦輪海故知住此十信之位斷界內見思盡破界內界外塵沙無知伏無明住地之惑也四明經說不同者如華嚴經法慧菩薩答正念天子明菩薩觀十種梵行空學十種智力入初住位即是此教十信位也所以者何觀十種梵行空即是一實諦學十種智力即是觀無作四諦此經即是方等之教明即大涅槃即煩惱相若止若觀生相似解即是瓔珞經明十信大品云是乘從三界中出也十法成乘如前三觀中說初出三界即十信也又大品經云譬如入海先

見平相即是仁王經明十善菩薩發大心長別三界苦輪海法華明入如來室著如來衣坐如來座此即是修四安樂行行處近處得六根清淨住十信位普賢觀經明修大乘人未得無生忍前有十種證相此即是十信之位涅槃云復有一行是如來行所謂大乘大般涅槃如大智論云菩薩從初發心即觀涅槃行道若觀涅槃行道生相似解即是一行是如來行也二明十住者十住名前說竟今明初發心住略爲四意一正釋初發心住二明經說不同三略辯功德四類明九住一正釋初發心住位者所言發心住者三種心發故名發心住三德涅槃名爲住也云何名爲三種心發一者緣因善心發二者了因慧心發三者正因理心發一緣因善心發者衆生無量劫來所有低頭合掌彈指散華發菩提心慈悲誓願布施持戒忍辱精進禪定等一切善根一時開發一心具足萬行諸波羅蜜也二了因慧心發者衆生無量劫來聞大乘經乃至一句一偈受持讀誦解說書寫觀行修習所有智慧一時開發成眞無漏也二正因理心發者衆生無始以來佛性眞心常爲無明之所隱覆緣了兩因力破無明暗朗然圓顯也此三種心開發故故名發心二住三德涅槃名之爲住者一法身二般若三解脫此三不縱不横如世伊字名祕密藏眞實心發即是法身了因心發即是般若緣因心發即是解脫三心既發同世伊字假名行人以不住法住此三心即是住於三德涅槃祕密之藏故言初發心住也若住三德之理即是住不思議解脫即是住於大乘以不住法住於般若即是住首楞嚴三昧修持於心猶如虛空即是住法性即是住實相即是住如如即是住如來藏即是住中道第一義諦即是住法界即是住畢竟空即是住大慈悲即是住十力即是住四無畏住十八不共法四無礙智住大悲三念處住大神通住四攝法住諸波羅蜜一切三昧一切陀羅尼門舉要言之即是住眞應二身一切佛法也二明諸大乘經 初發心住名義不同者華嚴經云初發心時便成正覺了達諸法眞實之性所有開法不由他悟是菩薩成就十種智力究竟離虛妄無染如虛空清淨妙法身湛然應一切當知此即是發眞無漏斷無明初品也即是此經明一念知一切法是道場成就一切智故又即是此經入不二法門得無生法忍也即是大品經明從初發心即坐道場轉法輪度衆生當知此菩薩爲如佛又大品經明菩薩從初一日行般若智慧由如日光假使舍利弗目揵連滿閻浮提四天下如稻麻竹葦智慧欲比菩薩如滿閻浮提四天下螢光欲比日月光也又即是大品經阿字門所謂一切法初不生也即是法華經云爲令衆生開佛知見又法華云龍女於剎那頃發菩提心成等正覺即往南方無垢世界坐道場轉法輪也即是大涅槃云發心畢竟二不別如是二心前心難即是涅槃經復有一行是如來行所謂大乘大般涅槃初住分證涅槃也如此等諸大乘經悉是圓教明初發心住也三明初發心功德發心功德無量無邊非是凡

夫二乘所測不可宣說今採大乘經意略以十種法門稱述初住圓滿功德一者住圓滿清淨善提之心即是無生法忍無緣慈悲無作誓願普覆法界二於一念中成就一切萬行諸波羅蜜三得一切種智圓斷法界見思無明四明佛眼圓見十法界三諦之法五圓入一切法門所謂得二十五三昧入王三昧一切三昧悉入其中冥益眾生八番破二十五有六成就菩薩圓滿業能顯一切神通所謂三輪不思議化彌滿法界顯益眾生八番利益二十五有七能成就眾生開權顯實入一乘道八能嚴淨一切佛土如佛國品所明九能起法界三業供養一切十方諸佛得圓滿陁羅尼受持一切佛法如雲持雨十能從一地具足一切諸地功德心心寂滅自然流入薩般若海故華嚴明初住菩薩所有功德三世諸佛歎不能盡佛若具足說一切凡夫人聞迷亂心發狂此乃不思議難解之事諸大乘了義經之所稱說豈同通教所明十住功德比格比明初住與別教初地智斷功德

神通變化一往是齊與經論所詮或深或淺意有所在四類釋九住者如此初住三觀現前無功用心念念斷法界無量品無明不可稱計一往大分略為十品智斷即是十住故仁王經云入理般若名為住即是十番進發無漏真明同入中道佛性第一義諦之理以不住法從淺至深住佛三德涅槃之理即是十品住一切佛法故名十住地三明十行者即於佛性第一義諦無漏真明一心具一切行念念進趣流入平等法界海破十品無明成十品智斷一切諸行諸波羅蜜不可思議增長出生自行化他功德與虛空法界等故名十行也四明十迴向者無功用不思議無漏真明念念開發增長一切法界願行事理和融心心寂滅自然迴入平等法界薩婆若海又進破十品無明證十品智斷故名十迴向也五明十地者無漏真明入無功用道猶如大地能生一切佛法能荷負法界眾生普入三世佛地廣大如法界究竟如虛空又進破十品無明成就十品智斷約此以明十地

也六明等覺地觀達無始無明源本邊際智滿畢竟清淨斷最後窮源微細無明登中道山頂與無明父母別是名有所斷者名有上士也七明妙覺地者究竟解脫無上佛智故言無所斷者名無上士也此即是三德不縱不橫究竟後心大涅槃也是大涅槃名諸佛法界豎深橫闊能用二十五三昧普化眾生隱顯十番利物究竟周普譬如大樹其根若深入枝條亦大若實相智慧窮源盡性化用之功則彌滿法界無方大用究竟圓極也故智論云智度大海佛從來智度深海佛窮底也大品經云過茶無字可說涅槃云不生不生不可說也若作如此而辯位者皆是寂滅真如平等法界不思議無次位之次位也第三引眾經證成圓教位者大涅槃明月愛三昧從初一日至十五日光明漸漸增長又從十六日至三十日光明漸漸盡月光漸漸增長譬智德十五摩訶般若光明漸漸減盡譬十五斷德無累解脫無明漸滅盡也十五種智斷者三十心為三智斷十地為十智斷等

覺爲一智斷妙覺爲一智斷合爲十五智斷故從初一日至十五日故以月爲譬也月體即譬法身法身是一光明漸增譬般若智德不生而生光明漸減譬解脫斷德不滅而滅故涅槃經明從初安置諸子祕密之藏三德涅槃然後我亦當於此祕藏而般涅槃此最後究竟涅槃名爲不生不生般若畢竟不生不生不滅不滅更無惑可滅也問曰若是圓位頓悟一證即便究竟何得引月愛三昧十五日月喻答曰一向無淺深已如前破但證位是諸佛境界凡夫未證豈可定執今借十五日月喻者此約不可喻中而論喻也故經云又解脫者名無譬喻無譬喻者即眞解脫譬如面如滿月實非無有五根相同彼月也問曰何得知月喻譬地位答勝天王般若具出此義也問曰若約佛性中道爲無明所覆何得定有四十二品答曰此義前已略明無明雖無所有不有而有不無淺深階品一往大分爲四十二品然論品數實自無量無邊不可說爾故智論云無明品類其數甚多是故處處說破無明三昧又云法愛難盡處處云重說般若也法華云諸佛爲一大事因緣故出現於世爲令衆生開佛知見示佛知見悟佛知見入佛知見道故此之四義南嶽師解云開佛知見即是十住示佛知見即是十行悟佛知見即是十迴向入佛知見即是十地及等覺地皆言佛知者悉得一切種智也皆言佛見者悉得佛眼又結句云是爲諸佛一大事因緣者同入一乘諸佛實相也又云唯佛與佛乃能究盡諸法實相又火宅品諸子門外索車長者各賜諸子等一大車是時諸子乘此寶乘遊於四方嬉戲快樂自在無礙直至道場言四方者即譬開示悟入四位也直至道場即是究盡諸法實相妙覺極位如此皆是明圓位之異名也大品經明字等語等四十二字門南嶽師解云此是諸佛密語表四十二心之位若學問人多疑此語謂大智論無此釋然龍樹釋大品經論有千卷什師並略何必無此釋也今謂此釋實應冥會所以然者經說初阿後茶中有四十二字初阿字門具四十二字後茶字門亦具四十二字華嚴經云從初一地具足一切諸地功德詳此義意極以相關又大品經云若聞初阿字門則解一切義所謂一切法初不生故此豈非圓教菩薩初得無生法忍之位耶過茶無字可說此豈非妙覺極地無上無過不可過此字有法而可說耶又大品廣乘品說一切法門竟即說四十二字豈非是圓教菩薩從初發心得諸法實相具一切佛法故名阿字至妙覺地窮一切諸法源底故名茶字作此解釋圓教之位極似分明又四十二字門後即說十地此即是顯別教方便之次位也又次十地說三乘共十地即是顯通教方便之位也經文三處然決比圓別通三教顯在大品經文也故大品云是乘從三界中出到薩婆若中又三慧品云菩薩從初發心修習三慧至坐道場仁王般若云三賢十聖忍中行唯佛一人能盡源前所引思益楞伽等經明寂滅眞如有何次位即是無次位之次位也又瓔珞經云三賢菩薩心心寂滅自然

流入薩婆若海華嚴經明四十一位既是圓頓之教明圓位之意甚自分明但有時開別教方便之說事相隔別似如淺近故十地論師作教道證道二道明義或作地相地實二種明義正是為修別教方便事相之文也又云一切無礙人一道出生死也智論云菩薩從初發心觀涅槃行道乃至坐道場又云菩薩從初發心觀諸法實相慧名為般若波羅蜜至佛心中變名一切種智譬如大海有始入者有入至半者有到彼岸者皆名入海菩薩亦爾從初發心觀諸法實相實相雖一而觀智不無淺深之殊也第四料簡問何不依大乘經論對諸法門明位答曰今引此等經論釋成圓教次位者此約不思議平等法界辯不思議非次位之次位也若別對法門尋者若不得意多別解別執則失圓通中道之正意不思議諸佛菩薩之次位也是事非凡夫所知止可仰信而已故華嚴經云諸地不可說何況以示人所以然者且置大乘懺悔發初隨喜一信心獲一旋陀羅尼門已不可向一切人說設復種種分別亦不可解何況圓教四十二字法門二乘尚不聞其名豈有凡夫而能說耶且置是事如聲聞法中學四念處發暖法時亦不可向一切外凡未證者說設種種因緣而解說者終不能解豈況圓教諸佛菩薩行位而可知可說耶且置是事如世凡人坐禪發五支功德尚不可為未證者說設方便巧說未證之者亦不能解豈況諸佛菩薩地位法門而可分別耶末代法師多取經論方便所明斷伏對諸法門釋大乘賢聖地位執諍云云今意不爾所以者何如水性至冷飲者方知心無實行何用問為是以今辯四教四位者出諸經論此乃諸佛權實法門於四不可說中用四悉檀而說此是諸佛大菩薩境界非諸小菩薩聲聞緣覺所知豈況末代凡夫所能解也深蠲一家學道說法之者自非得證分明慎勿偏執經論諸佛菩薩方便赴緣之言空諍不思議不可測量之行位也普願法界衆生歸僧息諍論入大和合海也第五約五味譬顯四教位者大涅槃經明五味譬不同以成四教辯位不同之相也經云凡夫如乳須陀洹如酪斯陀含如生酥阿那含如熟酥阿羅漢辟支佛如醍醐此譬意恐是顯三藏教所明位也經又云凡夫如乳聲聞如酪辟支佛如生酥菩薩如熟酥佛如醍醐此譬意恐是顯通教明位也經又云凡夫如雜血乳羅漢如清淨乳支佛如酪菩薩如生熟酥佛如醍醐此譬意恐顯別教明位也經又云雪山有草名曰忍辱牛若食者即得醍醐忍辱草者喻八聖道乳喻十一部經隨有能修八聖道者即見佛性住大涅槃此即譬於圓教菩薩從初發心即開佛知見見於佛性住大涅槃也涅槃明此之四譬譬四教明位其義宛然若不信四教明位不同者云何銷釋經此五教四種譬也今用前四教明位合此四譬一往似如目覩秖自聖人密意難知何可定執又涅槃云譬如有人置毒乳中乃至醍醐亦能殺人此譬應得兩用若對經教五味明義處處皆得見佛性入涅槃也此即是不定教門事在下釋若

是約位明殺人義四位五味根緣不定隨其大乘機發即皆以如來滅度而滅度之故同殺人之義也第六辯衆經明四教位多少不同者華嚴頓教但明別圓兩位漸教之初䏚聞經但明三藏教三乘之位若方等大集具用四教明位摩訶般若但明通別圓三教之位若法華經但明圓教一佛乘開示悟入之位大涅槃經亦具明四教之位俱通大乘明二乘如前但通教菩薩位用別接通名佛性四德涅槃三藏二乘如前廢三藏大乘之位無復三阿僧祇劫伏結之因三十四心斷結之果二涅槃也又通教三藏教明二乘位至大涅槃俱引入別圓二位也問曰若廢三藏佛位何得言羅漢辟支佛佛如醍醐耶答三位俱界內結盡此結成往昔之義非今之所用也

四教義卷第六

音釋

嬰（於京切嬰孩也）磁（才移切石可引鐵）剃（[illegible]）

國清百錄序

隋沙門灌頂纂

先師以陳太建七年歲次乙未初隱天台所止之峯舊名佛隴詢訪土人云遊其山者多見佛像故相傳因而成稱至太建十年歲在戊戌降陳宣帝勑名修禪寺吏部尚書毛喜題篆牓送安寺門到大隋開皇十八年其歲戊午太尉晉王於山下爲先師創寺因山爲稱是曰天台王登尊極以大業元年龍集乙丑勑江陽名僧云昔爲智者創寺權因山稱今須立名經論之內有何勝目可各述所懷朕自詳擇諸僧表兩名一云禪門一云五淨居其表未奏而僧使智璪啓國清之瑞勑云此是我先師之靈瑞即用即用勑取江都宮大牙殿牓塡以雌黃書以大篆遣蕭內史通事舍人盧政力送安寺門國清之稱從而爲始先師神光而生結跏而滅處證妙法出作帝師備是渚宮法論會稽智果國清灌頂等三傳所載又沙門智寂編集先師遣迎信命捜訪未周而智寂身故筆墨之功與氣俱盡余攬其草本續更撰次諸經方法等合得一百條呼爲國清百錄貽示後昆知盛德之在茲

國清百錄卷第一

立制法第一　敬禮法第二
普禮法第三　請觀世音懺法第四
金光明懺法第五　方等懺法第六
訓知事人第七
陳宣帝勑留不許入天台第八
宣帝勑施物第九　宣帝勑給寺名第十
陳少主勑迎第十一
陳建宗等宣少主口勑第十二
少主后沈手令書第十三
少主皇太子請戒疏第十四
陳永陽王手自書第十五
永陽王解講疏第十六

立制法第一（并序）

夫新衣無孔不可補之以縷宿植淨善不可加之以罰吾初在浮度中處金陵前入天台諸來法徒各集道業尚不須軌語勸進況立

制肅之後入天台觀乎晚學如新猿馬若不控鏁日甚月增爲成就故失二治一滿鞭示恥非吾苦之令訓諸學者略示十條後若妨起應須增損衆共裁之

第一夫根性不同或獨行得道或依衆解脫若依衆者當修三行一依堂坐禪二別場懺悔三知僧事此三行人三衣六物道具具足隨有一行則可容受若衣物有缺都無一行則不同止

第二依堂之僧本以四時坐禪六時禮佛此爲恒務禪禮十時一不可缺其別行僧行法竟三日外即應依衆十時若禮佛不及一時罰三禮對衆懺若全失一時罰十禮對衆懺若全失六時罰一次維那四時坐禪亦如是除疾礙先白知事則不罰

第三六時禮佛大僧應被入衆衣衣無鯡朧若縵衣悉不得三下鐘早集敷坐執香爐互跪未唱誦不得誦未隨意不散語話叩頭彈指頻曳屣屐起伏參差悉罰十禮對衆懺

第四別行之意以在衆爲緩故精進勤修四種三昧而假託道場不稱別行之意檢校得實罰一次維那

第五其知事之僧本爲安立利益反作損耗割衆潤己自任恩情若非理侵一毫雖是衆用而不開白檢校得實不同止

第六其二時食者若身無病病不頓卧病已瘥皆須出堂不得請食入衆食器聽用鐵瓦熏油二器甌椀匙筯悉不得以骨角竹木瓢漆皮蚌悉不得上堂又不得摚觸已鉢吸啜等聲含食語話自爲求索私將醬菜衆中獨噉犯者罰三禮對衆懺

第七其大僧小戒近行遠行寺内寺外悉不得盜噉魚肉辛酒非時而食察得實不同止除病危篤瞻病用醫語出寺外投治則不罰

第八僧名和合柔忍故和義讓故合不得諍計高聲醜言動色兩競者各罰三十拜對衆懺不應對者不罰身手互相加者不問輕重皆不同止不動手者不罰

第九若犯重者依律治若横相誣被誣者不罰作誣者不同止若學未入衆時過衆主不受學衆未攝故彼自言比丘故入衆來犯重誣他者治罰如前

第十依經立方見病處藥非於方吐於藥有何益乎若上來九制聽懺者屢懺無慚愧心不能自新此是吐藥之人宜令出衆若能改革後亦聽還若犯諸制捍不肯懺此是非方之人不從衆網則不同止

敬禮法第二 并序

此法正依龍樹毗婆沙傍潤諸經意於一日一夜存略適時朝午略敬禮用所爲三晡用敬禮略所爲初夜全用午時十佛代中夜後夜普禮

一心敬禮常住三寶嚴持香華如法供養願此香華雲徧滿十方界一一諸佛土無量香莊嚴具足菩薩道成就如來香供養已如法行道行道竟敬禮常住三寶歎佛呪願呪願云色如閻浮金面逾淨滿月身光智慧明所照無邊際摧破魔怨衆善化諸人天乘彼八正船能度難度者聞名得不退是故稽首禮歎佛功德三界天龍皇國七廟師僧父母造

寺檀越一切怨親等會眞如共成佛果上座常用

智力自在說

敬禮常寂光土毗盧遮那徧法界諸佛

敬禮蓮華藏海盧舍那徧法界諸佛

敬禮娑婆世界釋迦牟尼徧法界諸佛

敬禮東方無憂世界善德如來徧法界諸佛

敬禮南方歡喜世界栴檀德佛徧法界諸佛

敬禮西方名善世界無量明佛徧法界諸佛

敬禮北方無動世界相德如來徧法界諸佛

敬禮東南方月明世界無憂德佛徧法界諸佛

敬禮西南方衆相世界寶施如來徧法界諸佛

敬禮西北方衆音世界華德如來徧法界諸佛

敬禮東北方安隱世界三乘行佛徧法界諸佛

敬禮下方廣大世界明德如來徧法界諸佛

敬禮上方衆月世界廣衆德佛徧法界諸佛

敬禮無憂道樹下毗婆尸佛徧法界諸佛

敬禮邠陀利樹下尸棄如來徧法界諸佛

敬禮娑羅道樹下毗首尸佛徧法界諸佛

敬禮尸利沙樹下迦求村馱佛徧法界諸佛

敬禮優曇鉢樹下迦那含牟尼佛徧法界諸佛

敬禮拘樓陀樹下迦葉如來徧法界諸佛

敬禮那迦道樹下彌勒如來徧法界諸佛

敬禮舍利形像支提寶塔

敬禮十二部經清淨妙法

敬禮三乘得道一切賢聖僧

爲梵釋四王八部官屬持國護法諸天神等願威權自在顯揚佛事敬禮常住諸佛

爲諸龍王等願風雨順時含生蒙潤敬禮常住諸佛

爲天台山王王及眷屬峯麓林野一切幽祇願冥祐伽藍作大利益敬禮常住諸佛

爲武元皇帝元明皇太后七廟聖靈願神遊淨國位入法雲敬禮常住諸佛

爲至尊聖御願寶曆遐長天祚永久慈臨萬國拯濟四生敬禮常住諸佛

爲皇后尊體願百福莊嚴千聖擁護敬禮常住諸佛

爲皇太子殿下願保國安民福延萬世敬禮常住諸佛

爲在朝群臣百司五等願翼贊皇家務盡成節敬禮常住諸佛

爲經生父母歷世師僧四輩檀越財法二恩願早超苦海永出愛河敬禮常住諸佛

爲基業施主命過檀越徃化諸僧等願六度早圓七財具足敬禮常住諸佛

爲州牧使君六曹參佐此縣鎮將五鄉士女願風祥雨順闔境豐寧敬禮常住諸佛

爲創寺已來開治墾伐田園厨庫行住運動凡所侵傷願命過歸眞將來無對敬禮常住諸佛

爲法界怨親識性平等斷除三障誠心悔罪

至心懺悔十方無量佛所知無不盡我今悉於前發露諸黑惡三三合九種從三煩惱起今身若先身是罪悉懺悔於三惡道中若應受業報願於今身償不入惡道受懺悔已禮

諸佛

至心勸請十方一切佛現在得道者今請轉法輪安樂諸羣生十方一切佛若欲捨壽命我今頭面禮勸請令人住勸請已禮諸佛

至心隨喜所有若說禮持戒修禪行從身口意生去來今所有習學三乘人成就三乘者一切凡夫福皆隨而歡喜隨喜已禮諸佛

至心迴向我所有福德一切皆和合爲諸衆生故正迴向佛道罪應如是懺勸請隨喜福迴向於菩提迴向已禮諸佛

至心發願願諸衆生等悉發菩提心繫心常思念十方一切佛復願諸衆生永破諸煩惱了了見佛性猶如妙德等發願已歸命禮諸佛

一切普誦誦已當梵梵已懺悔懺悔已禮佛恭敬

自歸於佛當願衆生體解大道發無上心
自歸於法當願衆生深入經藏智慧如海
自歸於僧當願衆生統理大衆和合無礙
願諸衆生三業清淨奉持尊教和南佛法賢聖僧

次依時說偈竟唱隨意

普禮法第三 恭敬呪願等悉如前

普禮十方三世諸佛寂滅道場上盧舍那佛
普禮十方三世諸佛普光法堂上盧舍那佛
弟七 普禮十方三世諸佛忉利天上盧舍那佛 八
普禮十方三世諸佛炎摩天上盧舍那佛
普禮十方三世諸佛兜率陀天上盧舍那佛
普禮十方三世諸佛他化自在天上盧舍那佛
普禮十方三世諸佛重會普光法堂上盧舍那佛
普禮十方三世諸佛祇洹林閒善財童子盧舍那佛
普禮十方三世諸佛七處九會圓滿頓教盧舍那佛
普禮十方三世諸佛虛空不動戒藏盧舍那佛
普禮十方三世諸佛虛空不動定藏盧舍那佛
普禮十方三世諸佛虛空不動慧藏盧舍那佛
普禮十方三世諸佛歸佛得菩提心常不退盧舍那佛
弟七 普禮十方三世諸佛歸法薩婆若入大總持 九 門盧舍那佛
普禮十方三世諸佛歸僧息諍論入大和合海盧舍那佛
願諸衆生三業清淨奉持尊教和南佛法賢聖僧

請觀世音懺法第四 直錄其事觀慧別出餘文

經云三七日七七日悉應六齋建首當嚴飾道場香泥塗地懸諸幡蓋安佛像南向觀世音像別東向日別揚枝淨水燒香散華行者十人已還當西向席地地若卑濕置低脚牀當脫淨衣左右出入洗浴竟著淨服當日日盡力供養若不能辦初日不可無施安畢各執香爐一心一意向彼西方五體投地使明了音聲者唱云

一心頂禮本師釋迦牟尼世尊

一心頂禮西方無量壽世尊
一心頂禮七佛世尊
一心頂禮十方一切諸佛世尊
一心頂禮消伏毒害陀羅尼破惡業障陀羅
尼六字章句陀羅尼
一心頂禮十方一切尊法
一心頂禮觀世音菩薩摩訶薩
一心頂禮大勢至菩薩摩訶薩
一心頂禮十方一切諸菩薩摩訶薩
一心頂禮聲聞緣覺賢聖僧禮竟燒香散華而作是言
是諸衆等各各互跪嚴持香華如法供養供
養十方法界三寶念想竟口發誠言
願此香華雲徧滿十方界供養一切佛尊法
諸菩薩無量聲聞衆以起光明臺過於無邊
界無邊佛土中受用作佛事普熏諸衆生皆第七 十
發菩提心供養訖
當向於西方結跏趺坐繫念數息令心不散
勿數風喘氣爲衆生故經十念頃成十念已
次念十方佛及七佛世尊色身貫相妙身猶
如虛空又當慈念念一切衆生作此念時如

一上禪久運念已安詳徐覺一人裝香火各
各互跪召請
一心奉請南無本師釋迦文佛三徧奉請前所禮三寶召請竟云
我今已具楊枝淨水唯願大悲哀憐攝受三說
次三稱三寶名觀世音名次合掌說偈
願救我苦厄去訖偈後四長行經文次誦消
伏毒害呪說呪後七行經文或三徧或七徧
次更稱三寶名誦破惡業障陀羅尼呪次更
稱三寶名誦六字章句呪竟自以智力披陳
懺悔破梵行人作十惡業蕩除糞穢還得清
淨次當發願懺願竟一心作禮禮上來所請
三寶禮竟如法行道或三或七旋竟三自歸
自歸竟令一人登高座唱誦請觀音經午前
初夜施上方法餘時坐禪禮佛依常法是爲
一日一夜規矩第七至第二乃至第七七十一日亦復
如是
金光明懺法第五直錄其事觀慧別出餘文
莊嚴道場別安唱經座列幡華等如上法安
功德天座在佛座左道場若寬更安大辯座

四天王座在右諸座各燒香散華盡力營果
菜又別飣一盤雜果菜擬散洒諸方當日日
洗浴著新淨衣經云七日七夜應用六齋建
首初日午時各執香爐一人唱言
一切恭敬
一心頂禮十方常住一切三寶是諸衆等各
各互跪嚴持香華如法供養心默供養訖口
說是言願此香華雲徧滿十方界如上法作
是說已當召請
一心奉請本師釋迦牟尼佛
一心奉請東方阿閦佛
一心奉請南方寶相佛
一心奉請西方無量壽佛
一心奉請北方微妙聲佛
一心奉請寶華瑠璃世尊
一心奉請寶勝佛
一心奉請無垢熾寶光明王相佛
一心奉請金炎光明佛
一心奉請金百光明照藏佛
一心奉請金山寶蓋佛

一心奉請金華炎光相佛
一心奉請大炬佛
一心奉請寶相佛
一心奉請金光明經中及十方三世一切諸
佛
一心奉請大乘金光明海十二部經 第七 十二
一心奉請信相菩薩摩訶薩
一心奉請金光明菩薩摩訶薩
一心奉請金藏菩薩摩訶薩
一心奉請常悲菩薩摩訶薩
一心奉請法上菩薩摩訶薩
一心奉請金光明經內及十方三世一切菩
薩摩訶薩
一心奉請舍利弗一切聲聞緣覺賢聖僧
一心奉請大梵尊天三十三天護世四王金
剛密迹散脂大辯功德訶利帝
南鬼子母等五百徒黨一切皆
是大菩薩亦請此處地分鬼神
三徧召請
復述心建懺之意隨智力所陳自在說說竟

三稱寶華瑠璃世尊金光明經功德夫三稱
竟以雜盤食灑諸方當說彼利富要那以去
至今我所求皆得吉祥若竟唱一切恭敬還
一一禮上來所請三寶禮竟三徧旋旋竟三
自歸自歸竟方共坐食此是午前方法餘時
如常唯專唱誦金光明經也 第七 十三
方等懺法第六 此出五意觀 總出悔文
勸修第一經言我去世後此方等典在閻浮
提猶如日月照明世間衆生遭恩得見四方
言閻浮提者無明域也聞方等經深識因果
如見日月鑑覽四方故知深經妙法能示世
間相所謂示是道是非道非道即世間苦集
道即出世道滅如是四法皆由方等照了分
明經又言是方等經無量勢力能令一切人
天脩羅地獄餓鬼悉至道場如是章句甚爲
希有能滅一切大罪業報者豈非示世間因
果所以者何既舉五道即是明苦復云滅罪
業豈非是集經又言若能修行得全分寶但
能讀誦得中分寶華香供養得下分寶乃至
二乘受記成佛豈非示出世因果解通四諦

事理分明已如上說行轉三障今當說經云
若犯三自歸乃至六重菩薩二十四戒沙彌
沙彌尼比丘比丘尼等戒能至心懺若不還
生無有是處當知方等能滅一切惡業罪障
必無疑也又云地獄餓鬼極惡報處以經威
力聞即悟道改醜陋形又云身有白癩一心
懺悔若不除瘥亦無是處當知此經能轉一
切重惡報障金口誠言決無虛也若行此實
法初華聚觀世音來次寶王釋迦佛來乃至
第七日諸佛大衆皆來量根說法發菩提心
而不退轉者當知此經能破煩惱障明文在
茲孰當不信是故行者以寂滅相行六波羅
蜜無所求中吾故求之佛實法隨意往生妙
樂世界及諸佛前破諸煩惱出無明㲉長與
若別具足聖道上菩薩位度脫一切衆生廣 第七 十四
爲三界而作父母者若非方等慈力莫由譬
如日月欲除闇暝生長萬物此經亦爾能滅
非道顯示正路是大法王良藥無價寶珠豐
樂國若聞此經如囚聞赦如病得醫如貧得
寶如行到家歡喜踊躍亦復如是爲法故尚

不悋惜身之與命况復其餘若聞此經當知不從小功德來誰聞如是法不發菩提心除彼不肖人癡瞑無智者故云辯若文殊於一刼中教化一切令登補處格其功德不及下分實者况上分耶入一切聲聞辟支佛十信補處如恒河沙同入深禪思惟功德不如一分又四天下寶奉施如來不如有人施持經者一食充軀何唯疑審如是否七佛即現證實不虛三世如來皆由此法得成佛道

方便第二行者既聞方等有大勢力令我增壽法中生心譬如死已還生亦可為毋豈不發心建勇猛意傷已昏沉無量刼來不修出要慚愧悔責若犯嚴刑一心懍慄如履冰谷念此毒箭要急當拔煩惱重病勤加救治若能至心則事無難若念是事已歸依十二夢 卅七 十五 王求乞瑞夢若不感者徒行無益倍加懇到慇懃無忘隨見一王即是聽許見是事已辦諸供具既不能碎骨賣身亦須破慳竭力苦先有道場更應光淨若其無者當須營立便利湯火澡浴等處皆令穩便辦好華香燈油果菜不限廣狹若不能日日初後叵無自力不能當求外護委以經紀須新淨衣一通無新浣故依一明解內外律師發露受二十四戒夛呪預誦使誦十佛十法王子十二夢王名憶持勿忘棄捨一切色聲香味觸等深生厭惡知色如熱金聲如毒鼓香如惡風味如沸蜜觸如虺蛇皆不可著著則傷害又斷莫一切世間緣務生活人事技能作作勿使經懷盡其根源莫令惱亂又捨貪瞋癡等不善覺觀無餘思念求世福樂唯志無上清淨善提心心相續入善境界

方法第三前諸方便弄引淳熟渴仰顒顒不惜身命剋日定時道場行法初入之始月有二日道伴多少十人已還香泥泥地散誕圍壇彩畫莊嚴擬於淨土燒香散華懸五色蓋及諸繒幡請二十四軀像設百味食一日三時洗浴著新衣手執香爐一心一意散禮一拜互跪運念念此香雲徧覆十方普雨一切寶一切味衣服卧具樓閣殿堂絃出法聲上供諸聖下施衆生承佛神力廣作佛事利益一切皆入佛道與虛空法界等作是念已當奉請三寶使聲聲運念淚流于臉如向死地求於大力

一心奉請南無寶王佛 乃至十佛具出經文

一心奉請南無摩訶袒持陀羅尼方等父毋 十六

一心奉請十法王子華聚雷音 卅七

一心奉請舍利弗等一切聲聞緣覺

一心奉請梵釋十二夢王 凡三徧召請

次歎佛

世尊智慧如虛空　悉覩衆生去來相

十方一切悉見聞　我當稽首禮法王

次一一禮十佛十王子等意互跪發露披陳哀泣雨淚首悔三寶具實志誠不諱不諂不敢覆藏隨行者智力自在說次發願願共法界怨親改革洗浣熏修清淨次百二十帀旋誦百二十徧呪一帀一呪聲不麁不細遲疾允當旋誦訖當禮十佛十王子更略披陳發願然後却坐思惟觀一實相觀法出餘文思惟竟更起整服禮佛一拜更旋百二十帀誦百二十徧呪呪旋訖禮三寶自陳罪咎還坐

思惟如是作已周而復始唯第二日略去召
請餘事終竟七日也
逆順心第四夫四重五逆佛海死尸依小乘
經如斷多羅樹畢竟不生無懺悔此依大乘
經聽許洗浣如呪枯生果如死者還生雖有
此法要須至心但理無逆順事有違從就惡
論者違於涅槃順於生死略爲十一無明醉
惑觸境生著二內心既醉外爲惡友所迷躭
惑非法惡心轉熾三內外緣具自破已善亦
破他善於諸善事無隨喜心四既不修善唯
惡是從縱恣三業無惡不作五所造惡事雖
復未廣而惡心徧布欲奪一切樂與一切苦
六惡念相續晝夜不斷心純念惡初無暫停
七隱覆瑕疵諱藏罪過內懷姦詐外現賢善
八邪健保常增上作罪不畏惡道九魯扈羝
突無慚愧心了不羞恥十撥無因果不信善
惡斷諸善法作一闡提如是十心無明爲本
增加添足極至闡提順入生死從闇入闇縱
作結業無解脫期是爲生死違順也既識無
明始終今欲懺悔修善改惡須違生死順於

涅槃運十種心以爲對治一正信因果爲善
得善爲惡得惡雖無現行華報當來果報不
失雖念念滅而善惡之業終不敗亡信爲功
德之母信爲入道初門順於涅槃翻破不信
闡提心也二當慚愧我此罪不預人流慚愧
我此罪不蒙天護慚愧悔過是爲白法亦是
三乘行出世白法是爲慚愧翻破無慚黑法
也三怖畏無常命如山水亦如假借一息不
還隨業流轉冥冥獨往誰訪是非唯憑福善
爲險資粮當競泡沫食息無暇是爲觀於無
常翻破保常不畏惡道四發露懺悔罪即消
滅如露樹根枝葉彫悴是爲發露翻破覆藏
五斷相續心畢竟捨惡米決雄猛猶若剛刀
是爲決定翻破相續六發菩提心普與一切
樂願救一切苦橫竪周徧翻破徧惡心也七
修功補過勤策三業精進不休是爲修功翻
破三業無事作惡也八守護正法不令外道
惡魔毀壞佛法誓欲光顯是爲守護翻破滅
一切善事九念十方佛無量功德神通智慧
願加護我是爲念佛翻破念惡友心十者觀

罪性空罪從心生心若可得罪不可無我心
自空罪云何有罪福無主非內非外亦無中
間不常自有但有名字名字之心名爲罪福
名字即空還源返本畢竟清淨是爲觀罪性
空翻破無明顛倒執著無明滅故諸行滅諸
行滅故生死滅十二因緣大樹壞亦名出世
因果分明得見四方此之謂也
表法第五行者既識十心逆順以正觀心歷
衆事一一緣中皆表勝法心心相續觀道無
間入不二門言方等呪者觀實相理理不可
說而無不說赴四機緣作四方法說於實相
故名爲方雖作是說說即無說無說即空空
故不見說與不說無邊無中名之爲等又復
逗機有說說於此呪呪於三障能呪之法既
不可說所呪之罪亦不可說無罪故無生死
無呪故無涅槃畢竟清淨故名方等呪也香
泥塗地采畫莊嚴者地表法性香表福德畫
表智慧福慧二種莊嚴法身也五色蓋者表
於五陰不即佛性不離佛性起無緣慈普覆
一切也二十四形像者表十二因緣逆順觀

也凡二十四支順觀十二覺三佛性逆觀十二覺三佛性所謂無明愛取是了因佛性行有是緣因佛性識名色等是正因佛性覺二十四支即二十四佛也百味食者表一切法中皆有中道法喜禪悅味也一日三時洗浴者即表緣一實修三三昧遣蕩無明塵沙見思垢膩顯淨法身也著新衣者表寂滅忍覆二邊醜陋也遶百二十帀者即表十二因緣凡十種觀有百二十支束而言之但是三道愛取是煩惱道行有是業道識名色等是苦道循環三道常爲觀境故遶百二十帀也一呪對破一支即破三道三道破即是三障破經云發菩提心而得不退即證破煩惱障也若犯諸戒若不還生無有是處證破業障白癩除瘥即證破報障也觀誦呪聲聲不可得如空谷響無我觀遶旋足足不可得如雲如影不來不去若坐思惟思惟一念之心不從意根生非外塵合生非離生又非前念生故生亦非前念滅故生亦非前念生滅合共生亦非前念非生非滅生又非生生亦非不生生亦非生不生共生亦非不生不生生畢竟無一念不知從何生但有生名字名字非內外中間名無名故觀心既爾從心所生一切諸法亦復如是觀一切法悉與修多羅合如是觀時何者是我我作何事何者是罪何者是福以觀力故豁然開悟空慧明徹如水性吟飲者乃知唯獨明了餘人不見所得智慧禪定功德皆不可說如此悟時自識遮障不俟分別若未階此位止獲事功德者應當護口勿向人言若陳說者得障道罪青盲瘂瘖白癩頑癡又復行者本誓七日中途懈退亦得障道罪何以故欺本心欺諸佛欺一切衆生深須慎之其間諸相不能自了當向方等師面決也

訓知事人第七

吾少嬰勤苦備歷艱關遊學荊揚雍豫唯著一納三十餘年冬夏不釋體上至天子下至士民雖有所施受而不私一果一縷入衆已後尚不希念況故侵之所以然者衆寶尊重若能增益名甘露苑若有減損即蒺藜園自飽自傷因倒因起可以意得何俟多言夫人發心隨有所作爲讀誦聽學講說經行懺悔供養捨力未有首尾慎莫中止中止者違本心若再有所作至前止處留難即起修業不成今生現障後彌障道此行人大忌應須竭力善始令終業既坦然報亦圓滿此亦可意得昔有一寺師徒數百晝夜禪講時不虛棄有淨人竊聽說法閑已用心每揚簸洮汰繫念存習謂以淨心揚簸不善以禪淨水洮汰不淨隨有所作念念用心一時執爨觀火燒薪念念就盡無常遷逝復速於是蹲踞竈前寂然入定火滅湯冷維那懼廢衆粥以白上座上座云此是勝事衆宜忍之慎勿驚觸聽其自起數日方覺往上座所具陳所證敘法轉深上座止曰爾向所言皆我境界而今所說非我所知勿復言也因而顧問頗知宿命不答云薄知又問何罪爲賤何福易悟答云此賤身者前世之時乃是今日徒衆老者之師亦是少者之祖師徒衆所學皆昔所訓爾時多有私容恒制約不敢侵衆忽有急

客輙取少菜忘不陪備由此譴責令爲衆奴
前習未久薄修易悟宿命罪福其事如是一
衆聞此悲不能勝鑑鏡若斯豈可不愼同學
照禪師於南嶽衆中苦行禪定最爲第一輙
用衆一撮鹽作齋飲所侵無幾不以爲事後
行方等忽見相起計三年增長至數十斛急
令陪備仍賣衣資買鹽償衆此事非久亦非
傳聞宜以爲鏡莫令後悔吾雖寡德行遠近
頗相追尋而隔㓾嶺難爲徒步老病出入多
以衆驢迎送此是吾容私計功醻直令彼此
無咎吾是衆主驢亦我得旣捨入衆非復我
有我不合用非我何言舉此一條餘事皆爾
陳宣帝勑留不許入天台第八
京師三藏雖弘皆一途偏顯兼之者寡朕闕
庬官濟濟深用慰懷宜停訓物豈遑獨善一
二曹義達口具得朕意也四月一日臣景歷 勅廿七 二十二
太建九年宣帝勑施物第九
智顗禪師佛法雄傑時匠所宗訓兼道俗國
之望也宜割始豐縣調以充衆費蠲兩户民
用供薪水主者施行二月六日臣景歷

太建十年宣帝勑給寺名第十
具左僕射徐陵啓智顗禪師創立天台宴坐
名嶽宜號修禪寺也五月一日臣景歷
至德三年陳少主勑迎第十一 凡五勅
春寒猶厲道體何如宴坐經行無乃爲弊都
下法事恒興希梱助弘闡今遣宣傳左右趙
君卿迎接遲能卽出也正月十一日臣徵神
筆一二君卿口具便望相見在促
少主第二勑
得使人趙君卿啓并省來答表忘存林野兼
有疾病頗停山寺不欲出都不具一二巖壑
高深乃幽人之節佛法示現未必如此且京
師甚有醫藥在疾彌是所宜故遣前主書朱
宙迎接想便相隨出都唯遲法流不滯會言
在近二月八日臣徵神筆朱宙口述一二 勅廿七 二十三
少主第三勑
前雖遣兩使殊未委悉意存三寶故有相迎
今復遣龍宮寺道昇並令面陳一二也二月
二十八日臣徵
少主勑東陽州刺史永陽王

聞王在州迎顗禪師太弘法事甚會朕心今
迎出都王宜敦諭申朕意也正月十日臣徵
路次迎陵勑書迎俟
近得永陽王啓知禪師遂能屈德隨朕使出
都甚有欣遲當稍次近路涉險道殊足爲勞
今遣勑左右黃吉寶迎俟但未知欲安止何
寺想示使人仍令前還卽勒所由料理房舍
也遲近會言此未委悉三月二十四日臣徵
至開陽門舍人陳建宗等宣少主口勑第十
二 凡十二勅
禪師舟渚日久固勞道德今遣主書陳建宗
賚與往必希上至敬寺三月二十六日
在至敬宣口勑
仰延略成勞動但禪靜必依空閑今尋靈曜
寺權充宴坐勑主書羅闡相送四月
在靈曜寺宣口勑
護國之力莫過敷演仰屈於太極殿開大智
度論題還寺就講令遣舍人施文慶往論相
開法施也
在靈曜寺主書羅闡宣口勑

送真金像一軀光趺五寸　釋論一部
闕寶縷胎案一面　山羊鬣麈尾一柄并匣
虎面香爐一面并合　東田口二
羅闍又宣口勑不許讓口且留山中使役勿
勞輸送
羅闍宣口勑
送扶月供夏服一通　細蕉五端
絹布各十疋　綿十觔
黃屑二斗　扶月白米五石
錢三千文
果菜付隨由扶月送學士三人
弟子三十人
人各給夏服扶月供依舊式
羅闍宣口勑不許讓扶月供扶月薄少無所
致讓受已捨施彌會功德之心
羅闍宣口勑不許讓襯衣物
法施無盡財物有竭所送不多忘懷納受九
月二十四日
羅闍宣口勑
施檳榔二千子　節子一百枚

茀席一領
羅闍宣口勑請講
國家一年舊有仁王兩集仰屈於太極殿開
講法式處分一聽指撝今遣主書羅闍取意
口勑於光宅寺講仁王經
今欲於寺捨身僧得大施敬屈講仁王經日
自欲聽聞今遣後閤舍人李善慶往達知一
二
口勑治光宅寺
光宅是梁武龍潛之地不整處多今勑善量
隨由就功一二羅闍取來意
少主后沈手令書第十三
妙覺和南今遣內師許大梵往稽首乞傳香
火願賜菩薩名庶藉熏修菩提眷屬謹和南
答令名海慧菩薩
沈后扶月供
熏陸沉檀各十觔　黃屑一斗
細紙五百張　燭十挺
赤松澗米五石　錢一千文
右件月月供光宅寺三月十二日

少主皇太子請戒疏第十四
淵和南仰惟化道無方隨機濟物衛護國土
汲引天人照燭光輝託迹朋友比丘入夢符
契之像久彰和尚來儀高座之德斯炳是以
翹心七淨渴仰四依庶三自之歸可弘五戒
之法永固竊尋內外兩教大小二乘重道尊
師由來尚矣伏希俯從所請世世結緣遂其
本願日日增長今月十五日於崇正殿設千
僧法會奉請爲菩薩戒師謹遣主書劉璿略
申誠欵殊未宣悉弟子淵和南正月十三日
皇太子扶月供
熏陸香一合　檀香三十觔
中藤紙一埰　乳酥一斗
錢二千文
右牒月月供光宅寺
陳永陽王手自書第十五凡三書
秋氣凄冷願安樂行耳弟子寡末未能治道
願欲延屈方憑開導今遣左右陳文强往悉
共一二弟子陳伯智和南八月十日
王第二書

弟子少奉正眞長而彌篤州中事隙時得用心但至止以來實有欽勝前書要師出鎭講說未辱還告良以鬱陶佇聽之情不忘䀹息重遣今信必望翻然學徒多少並希携帶故前有白辱勸人船所遲來儀會言在促弟子

陳伯智和南

王第三書

使人山返仰具高懷域誠不果更深爲恨本知山水得性爲物忘懷復須安忍今遣迎接佇望光臨弟子陳伯智和南高麗昆布人參等送去是物陋返仄

永陽王解講疏第十六

菩薩戒弟子陳靜智稽首和南

十方常住三寶幽顯冥空現前凡聖伏惟法王法力惘三界之顢愚無漏無爲開一乘之奧典深宗絕稱仰蓮華以立名實智難思借寶珠而喻理殷勤弘接始則大事因緣指掌言提終令小乘解悟接須彌擲世界未是爲難開祕寄芥蒼生斯爲勿易天台顗闍黎遊浪法門貫通禪苑有爲之結已離無生之忍現前仰屈來儀闡揚極教高軒層殿廣闢齊宮聖衆雲集仙羣霧委俱奉傳燈之曜共挹懸河之流法侶忻慶神祇踊躍弟子飄蕩業風沉淪愛水雖餐法喜弗祛蒙蔽之心徒仰禪悅終懷散動之慮但日輪馳鶩曦和之轡不留月鏡迴軒嫦娥之影難駐適啓金函便收寶軸法輪輟軫鷲嶺之說何期清梵停音漁山之唱方息有離有會歎息奚言愛法敬法潺湲無已謹於今月十三日解講功德仰設法會并度八人出家又覲音菩薩法身大士拯危拔難利益人天奉造靈儀即日鎔鑄用斯福善上資清廟聖靈又奉爲卽日至尊願御膳勝常安德宮太后菩薩寢與納豫皇太子起居萬福諸王諸主咸保嘉慶末及弟子自身并息諶等内外眷屬一切因緣壽命長遠身心快樂唯願顯揚三寶通達五乘戒與秋月俱明禪與春池共潔生生世世與闍黎及講衆黑白見聞覺知恒結善友恒將濟度還同智積奉智勝如來便似藥王覲雷音種覺或見生安樂世界或處兜率天宮俱蕩三乘行俱向一乘道恒沙菩薩爲等侶恒沙國土爲佛事得法自在得心自在同修七覺分同趣三菩提虛空有邊此願無盡仰希幽顯證明法界慈親同入願海迴向薩雲若爲無所得故

國清百錄卷第一

音釋

璪 子皓切　啜 昌說切　剡 以冉切　騖 亡慕切亂馳也　祚 靖故切　虒 虎奚切蛦屬　闞 苦濫切　轡 彼義切　墾 口很切開耕也　膩 女利切肥也　鬣 良涉切　喘 尺兗切疾息也　麈 之庾切尾能生風　爨 取亂切炊　鬻　閦 昌六切

國清百錄卷第二　帙八

隋　沙　門　灌頂　纂

永陽王手書屬眞觀惠裴二法師第十七
陳儀同公沈君理請疏第十八
陳左僕射徐陵書第十九
陳吏部尚書毛喜書第二十　帙八　九一五書
天台山修禪寺智顗禪師放生碑文第二十一
隋高祖文皇帝勑書第二十二
秦孝王書第二十三　九二書
晉王初迎書第二十四
王治禪衆寺書第二十五
王受菩薩戒疏第二十六
王謝書第二十七　王參書第二十八
王請留書第二十九
王重留書第三十　王許行書第三十一
蔣州僧論毀寺書第三十二
述蔣州僧書第三十三
王答蔣州事第三十四
述匡山寺書第三十五
王答匡山書第三十六
王與匡山三寺書第三十七
王謝法門書第三十八
王遣使匡山參書第三十九
王重遣匡山參書第四十
王遣使潭州迎書第四十一
王遣使荊州迎書第四十二
王入朝遣使參書第四十三　九六書
文皇帝勑給荊州玉泉寺額書第四十四
王在京遣書第四十五　九二書
王從駕東嶽於路遣書第四十六　九二書
王還鎭遣迎書第四十七
王謝天冠幷請義書第四十八
讓請義書第四十九
王重請義書第五十

永陽王手書屬眞觀惠裴二法師第十七　帙八　二　先裴

保洲東王菩譯門師觀出
淛江永陽王帝師事之

靜惠和南更雪寒重願禮懺不廼仰疲弟子眩悅無理眞觀法師願得入山攝慮禪寂今以彼書仰呈裴公又正束裝待小晴適便當就路但觀公非唯義解又誦法華旣朗慧燈方澄定水仰惟闍黎德侔安遠道邁光猷遐邇傾心振錫雲聚紹像法於將墜以救昏蒙顯慧日之餘光用拯澆俗兼孔山陰捨良田以供耕墾姚寶安捨淨財以給葺茉禪堂行就修緝糧廪不虞闕無諸善因緣亦各隨喜弟子劣薄竭誠供養願勿以資待繼意徒衆爲愛憑茲福業庶遣煩勞藉此熏修冀荷冥祐弟子陳靜惠和南

王送經像入天台

金銅坐像一軀　涅槃經一部
燭一百挺　大幡二十張
絹一百疋　淨人白石
淨人阿甘

右牒

陳儀同公沈君理請疏第十八　帙八　三

菩薩戒弟子吳興沈君理和南

竊聞大乘者大士之所乘也高廣普運直至道場復作四依周旋六道仰惟德孚深會經文於五誓之初請開法華題一夏內仍就剖

釋道俗咸贈延佇嘉唱蕪悲利益不違本誓耳謹和南

陳左僕射徐陵書第十九陵書最多門人競持去惟尋止得三紙并頒書

陵和南昨預沈儀同法席餐奉甘露無畏之吼衆咸歸伏然正法炬朗諸未悟自慶餘年得逢妙説尋事諮展此不申心謹和南

陵和南注仰之心難可敷具拔公至蒙三月二十日旨用慰積歳傾心參吟體中何如願一日康勝山中春夏無餘障惱耳遲復存行弟子二三年來溘然老至眼耳聾闇心氣索然故非復在人兼去歳第六兒夭喪痛苦成疾由未除愈適今月中又有哀故頻歳如此窮慮轉深自念餘生無復能幾無由禮接係仰何言敬重璪公今還白書不次弟子徐陵和南

陵和南放生星閈公家極相隨喜事是拔公口具謹不多諮唯遲拔公廷出數百里水全其命根如此功德筭數無盡隨喜無量此不委諮弟子徐陵和南

陳徐陵五願上智者禪師

陵和南弟子思出樊籠無由羽化既善根微弱冀願力莊嚴一願臨終正念成就二願不更地獄三途三願即還人中不高不下處託生四願童真出家如法奉戒五願不墮流俗之僧憑此誓心以策西暮今書丹款仰乞證明陵和南

陳吏部尚書毛喜書第二十

累年仰系不易可言承今夏在石像行道欣羨無極又聞欲於天台營道場當在夏竟耳學徒遠近歸依者理應轉多安心林野法喜自娛禪講不輟耳四十二字門令附雖留多時讀竟不解無因諮訪爲恨轉積南嶽亦時有信照禪師在嶽嶺徒衆不異大師在時善公於山講釋論彼亦悒悒遲望還綱維大法不者歸鍾嶺攝山亦是棲心之處何必遠適方諳道場希勿忘京師邊地之人豈知迴向傾心無府不積未因接顏色東望歎戀敬德信人今返白書不具弟子毛喜和南

弟子諸弟及兒等悉蒙平安第二任鄱陽郡第三爲豫章王司馬第四大廷卿第五入閤任度支郎大兒由在東宮爲中書舍人仰蒙垂領以大善知識大同學輒復遠諮

喜次書秋色尚熱道體何如禪禮無乃損德弟子老病相仍湯藥無效燕不得自開轉有困爾仰承移往佛隴來恐不復接顏色悲慨倶深仰惟本以曠濟爲業獨守空巖更恐違菩薩普被之旨近與徐丹陽諸善知識共詳量等是一山鍾嶺天台亦何分別必希善加三思不滯於彼我京師彌可言師一二因拔師口具其問願敬道德弟子毛喜和南

喜次書適奉南嶽信山衆平安弟子有答具述甲乙後信來當有音外也今奉寄

棧香二片　熏陸香二觔

檳榔三百子

不能得多示表心勿責也弟子毛喜和南

喜又書慶講今者仰餐敷説訓徃綽然道俗嗟味般若飛明豈是拙辭所能稱述弟子毛喜和南

天台山修禪寺智顗禪師放生碑文第二十

陳通直散騎常侍國子祭酒東海徐孝克撰

夫太易無體品類所以咸亨太一無名至人於是設教仰觀俯法遠取旁求無三以才吹萬維物建官台鉉則五嶽作鎮辨方伯牧故四瀆分流闢伊闕覽八紘鑿龍門陂九澤播厥習險因之以利民相生卜洛樹之以君長坎之時用大矣哉我皇帝作聖凝神秉圖御籙無爲無欲道契汾陽垂拱垂衣德隆至治辰象貞明管灰合序方外無虞海內有截被風雅於華戎盛雍熙於曩代巍巍乎難得而稱者也至如光啓法式榮敷道樹化彰十善弘濟四生天台修禪寺智顗禪師蔬練自居苦節行矣奉揚皇風總持像季禪師俗姓陳氏潁川人也乃有嬀之後焉四友鶩座遊聽（廿八）（六）多美六奇列爵世載其賢祖詮早世父起祖梁使持節散騎常侍益陽縣開國侯禪師童眞出家聰敏易悟寓居荊峽遊化幽并自比徂南無行禪智爲究將探台山是卜白鷄路出青髓巖開攀桂結宇蕭然憩止林交五柳

既馥栴檀之氛塔現三層終縣水精之色雲崖天樂不鼓自鳴石室金容無形留影秀嶺嵌崟浪波浩瀚洪濤蹙氣冐遠苞空巨壑喬松干雲翳日翔集飛走叢育珍怪地中藏玉觀曲枝而易辨淵內沉珠見圓流而可別神通開士如意桑門振錫咒泉騰空舞鉢受册仙客氿急水而時來避官眞人乘迴風而迴至厥土宏麗靈識斯在禪師福慧鎡基聲光利益宣猛將軍臨海內史計尚兒子勳之冑世顯方術賣藥登仙聞于昔漢剖符作守即此明時請轉法輪講金光明經一部前雲騎將軍臨海內史陳思展及其猶子陳要鄉等即土人也戎章衣繡優秩家邦奉承禪師火講法華經典白牙團扇初開律藏之門玉柄麈尾旁闡經王之偈繫珠始訓親友醉除夢（廿八）（七）鼓將鳴梵魔疑遣因迺雙明識勸廣辯殃福尚兒仍獎諭篤主嚴續祖華公賀等羣賢凡百君子信誓斯立册誠恪勤白業諧辯嗟如棠之往累歎鈞灑之來緣各捨箴業及魚梁等合六十三所二綠樹下懸唱善哉五句座

上遥聞彈指巨海無際一時清謐衆生無邊同荷安快掌擎世界未足難思手把虛空非名希有桂陽王殿下皇枝之貴思懋間平情崇孔釋吐懸河之旨擊節證明示半月之形深心隨喜五侯三傑曾不間然黃髮青衿咸同踊躍藏諸篆素青緗落簡樹以貞碑芳聲靡絕假令山止海運惠施之美猶傳龜吉筮凶衘勤之功無毀孝克才慚十倍學愧三餘春蒐秋獮久捐染翰書紳畫地曾何圖寫雖復張池盈黑寧擬妙辭峴石徒刊非能墮淚仰熏心之上善羨山水之清音寸志片言乃爲銘曰

設位觀像　剖極開渾　蕩蕩爲大　蒼蒼以尊
膏川洟瀆　地脉河源　導疏洛禹　蓋取維軒
嗟乎坎德　至矣坤元　淳風樂土　君臨御寓
明明孝治　穆穆聖主　道冠當今　功高前古
慶協嘉瑞　美均擊拊　仁沾動植　澤及遐宇
釋種高族　身資瓢簌　匪慕分圭　歸心染服
辭彼緣慮　言旋幽谷　志託松筠　形隨槁木
七覺善誘　五禪清肅　無遠弗届　無思不服

將軍邪宰　看印銷罪　淑女良夫　民業珍賄
雍宏十明　寧追百倍　不見所欲　忘懷無待
各捨貨泉　同成佛海　決滌冥蒙　瞻眺唯空
屏師送雨　列子揚風　鯤鱗以北　極外之東
遠水銜日　曾波駕蓬　地上之比　山下之蒙
經清渭濁　朝宗會同　天台維節　林泉搔眉
頂列三辰　峯危九折　瀑布高瀉　神狀姝潔
響若奔雷　皎如素雪　隆冬不凝　炎旱無竭
石橋杳邈　晨暉映徹　仰止青霄　俯臨冊究
爲路雲通　人途徑絶　渤澥難邊　含情泝沿
嗷嗷岌岌　萬萬千千　鼓鰓掉尾　相望自然
辟網無挂　任釣不牽　歌艓靜檝　響徂停艜
行滿業大　弘生爲最　斷樹誠規　翳樊斯誡
喩參靈鶴　敬廣神蔡　隨感明珠　于期軒蓋
嘉會信徵　潛騰是賴　逝矣虞淵　波瀾易邁
高岸深谷　蓬海桑田　石餘幾拂　芥盡何年
大地將隕　須彌洞然　風傾金際　火及初禪
猗歟水性　報轉常圓

隋高祖文皇帝勑書第二十二

皇帝敬問光宅寺智顗禪師朕於佛教敬信情重往者周武之時毀壞佛法發心立願必許護持及受命於天仍即興復仰憑神力法輪重轉十方衆生俱獲利益比以有陳虐亂殘暴東南百姓勞役不勝其苦故命將出師爲民除害呉越之地今得廓清道俗乂安深稱朕意朕尊崇正法救濟蒼生欲令福田永存律梁無極師既已離世網修己化人必希獎進僧伍固守禁戒使見者欽服聞卽生善方副大道之心是爲出家之業若身從道服心染俗塵非直含生之類無所歸依抑恐妙法之門更來謗讟宜相勸勵以同朕心春日漸暄道體如宜也開皇十年正月十六日内史令安平公臣李德林宣内史侍郎武安子臣李元操奉内史舍人裴矩行

秦孝王書第二十三　凡二書

冬暮寒切道體何如法務勤年有以勞悆安州方等寺奉爲皇帝修立屆法師向彼行道甚不可言已令所司發遣供給願以熏修爲懷不憚利涉也道深敬德遣白不具弟子楊俊和南十二月十七日

次書傾仰每深甚熱禪師道體何如修習不乃勞心也未由有展企結良深願珍德遣白不具弟子楊俊和南五月十九日奉施沉香等如别至願檢領

沉香十觔　　棧香十觔
熏陸少許
右牒薄伸供養

晉王初迎書第二十四

金風御節玉露調時道體休和安樂行不法師抗志名山棲心慧定法門靜悦戒行熏修籍甚徽猷久承音德欽風已積味道爲勞異託舟航用披雲霧故遣使人往彼延屈希能輕舉以沃虛襟佇望來儀不乖眷意也弟子楊廣和南

王治禪衆寺書第二十五

深具謙挹之旨但高人遊處觸地是安然法宇僧坊須盡嚴正經云四事供養一不可廢已勤有司修葺願忘懷受施也弟子楊廣和南

王受菩薩戒疏第二十六

使持節上柱國太尉揚州總管諸軍事揚州刺史晉王弟子楊廣稽首奉請十方三世諸佛本師釋迦如來當降此土補處彌勒一切尊經無量法寶初心以上金剛以降諸尊大權摩訶薩埵辟支緣覺獨脫明悟二十七賢聖他心道眼乃至三有最頂十八梵王六欲天子帝釋天主四天大王天仙龍神飛騰隱顯任持世界作大利益守塔衛法防身護命護淨戒無量善神咸願一念之頃承佛神力俱會道場證明弟子誓願攝受弟子功德竊以識暗萌興即如來性無明俯墜本有未彰理數斯歸物 極則反欲顯當果必積于因是調御世雄備歷生死草木爲籌不可勝計恒沙集起固難思議繰喿塵勞方能厭離法王登運本化菩薩譬如日出先照高山隨逗根宜權爲方便如彼衆流咸宗大海弟子基承積善生在皇家庭訓早趨貽教夙漸福理攸鍾妙機須悟恥崎嶇於小逕希優游於大乘咲止息於化城誓舟航於彼岸但開士萬行戒善爲先菩薩十受專持最上喻造宮室必因基址徒架虛空終不成立弗揆庸楞抑又閑之孔老釋門咸資鎔鑄不有軌儀吾將安仰誠復釋迦能仁本爲和尚文殊師利冥作闍黎而必藉人師顯傳聖授自近之遠感而遂通薩陀波崙罄髓於無竭善財童子忘身於法界經有明文欵爲臆說深信佛語聿遵明導天台智顗禪師佛法龍象童眞出家戒珠圓淨年將耳順定水淵澄因靜發慧安無礙辯先物後己謙挹成風名稱普聞衆所知識弟子所以虔誠遙注命檝遠延每長緣善值諸留難亦既至止心路豁然及披雲霧即銷煩惱謹以今開皇十一年十一月二十三日總管金城設千僧蔬飯敬屈禪師授菩薩戒戒名爲孝亦名制止方便智度歸親奉極以此勝福奉資至尊皇后作大莊嚴同如來慈普諸佛愛等視四生猶如一子弟子即日種羅睺業生生世世還生佛家如日月燈明之八王子如大通智勝十六沙彌眷屬因緣法成等侶俱出有流到無爲地平均六度怙和四等衆生無盡度脫不窮結僧那於始心終大悲以赴難博逮如法界究竟若虛空具足成就皆滿願海楊廣和南

王覲戒師衣物等

聖種納袈裟一緣　黃紋舍勒一覆
綿三十屯　鬱泥南布袈裟一緣
黃絲布襪一具　絹四十疋
鬱泥絲布偏袒一領　黃紬卧褥一領
布三十稗　鬱泥絲布坐褥一具
烏紗蚊幬一張　紙二百張
鬱泥絲布裙一腰　紫綖靴一量
錢五十貫　鬱泥雲龍綾被一緣
龍鬚席一領　蠟燭十挺
鬱泥羅頭帽一領　須彌氈一領
銅硯一面　高麗青坐布一具
烏皮履一量　墨二挺
黃絲布背襠一領　南榴枕一枚
和香一合　鐵錫杖一柄見在
象牙管一管　麈尾一柄
烏油鐵鉢一口并袋　斑竹筆二管
銅匕筯一具　犀角如意一柄并匣

白檀曲几一枚　銅重盋三口
鍮石香爐奩一具　山水繩牀一張
銅揲勞一口　銅香火匕筯一具
白檀支頰一枚　銅澡灌一口
楠榴夾膝一枚　桃竹蠅拂一柄
鐵翦刀一口　蒲移文木案并橧
犀裝爪刀一口　鐵剃刀一口
黃絲布隱囊一枚　紫檀巾箱一具
鐵鑷子一具　白瓷唾壺一口（并巾籠）
栴心筆格一枚　銅燭擎一具

鍮石裝栴心經格一具
犀裝書刀一口　白團扇一柄
師嚴教尊（右四字爪）　喜捨供養（右四字龍）
習惱餘氣（右四字懸針）　緣覺侵斷（右四字垂露）
咸登常樂（右四字飛白）　豈如菩薩（右四字倒薤）
能施所受（右四字魚）　聲聞是證（右四字科斗）
戒定慧滿（右四字篆）　苦集滅道（右四字大篆）
穀皮屏風一具（小篆龍魚科斗飛白垂露倒薤等書）
淨人善心年十一
右牒開皇十一年十一月二十三日

王謝書第二十七（王稟戒名總持菩薩書疏即用法諱弟子總持和南）
柳顧言還奉旨垂示六種捨施及留受用弟子一日恭覩猶以陋薄不稱宿心來旨既以轉施功德彌為增上悲敬福田深是平等固非蔽識所能周見事事仰依其所留者既以不多願恒留受用故遣報諮謹和南

王參書第二十八
弟子總持和南履長戒辰在俗咸慶伏惟吐納禪慧與時休和弟子稟受以來祖堪靜攝謹遣參承謹和南

王請留書第二十九
弟子總持和南爰逮來旨須往荊楚辭致首尾仰具高懷但祗稟淨戒事成甫爾宿昔凝滯匪遑諮決闍黎和尚經稱勝田種子雖投嘉苗未植方用心形未伸供養庶憑善誘曰灑塵勞凡厥共緣依止有地斯亦舟航兼運利益弘多如來化導何必止還天竺菩薩應變本無定方深願坦然以虛受物遲延屐禮面當諮遜謹和南

開府柳顧言宣口教云智者為當長去更有還期弟子意不欲相去遼遠脫能旋迴不敢留停鎮下近山隨樂住止又欲奉留待二月十八日同度延陵鎮仍共至棲霞履行於彼道別

王重留書第三十
弟子總持和南逮旨須取明二日垂別修復未周便深傾歎弟子前昨晝夜熟更惟忖智者至正以來未經一夏兼荊潭路遠安居將健江波浩蕩行程難期既去此處又不至前所半途結夏投止亦難又按經律一夏供養安居僧福田無量況乎師道及大衆力凡夫淺薄本資勝緣菩薩大慈須受應供暮春行謝首夏向臻九旬忽遽四事虛棄修心與理於情匪安今欲仰留度夏發遣輿不半途飄露脫疑邑下喧湫須依林壑安居攝山亦當為便若法歲將滿預勅蔣州裝船南出石頭西浮彌易既乘爽節因得順風去留之宜半理咸會此間彼處仰聽擇一意不可盡辭豈多宣謹和南三月一日

王許行書第三十一

弟子總持和南復遣令旨欲遂前心功德因緣豈敢違忤謹遵宿願即命所司發遣發日離辰仰聽詳擇庶解夏非遠秋水乘流賜答來期必當無爽用慈歡喜以躅悲欷謹和南

蔣州僧論毀寺書第三十二

奉誠寺慧文龍光寺法令光宅寺智勝等稽首和南來見使人賚符壞諸空寺若如即目所覩全之與破及有僧無僧毀除不少伏惟大王菩薩植信崇明興建三尊慈仁化物豈不弘護佛法留心塔寺但此處僧徒忽見毀廢咸懷憂恐大王雖照同朝日而聖德高遠衆情傾仰無因簡徹伏惟智者禪師道俗歸止有所言勸悉善爲先文等不揆庸微馳來奉告必願運大慈悲垂爲申達冀未壞之寺庶得安全敢藉護持輙此祈仰謹和南開皇十二年二月八日

述蔣州僧書第三十三

今獲蔣州奉誠寺慧文律師書欲呈如別仰惟臣持三寶行菩薩慈近年寇賊交横寺塔燒燼仰乘大力建立將危遂使佛法安全道俗蒙賴收拾經像處處流通誦德盈衢衢恩滿路昔居戎在陳尚得存心況息武興文方應光顯至如慧文所述搒剗伽藍必由在所官人多生僻解致令外僧惶惑憂懼不寧貧道常念無堪謬當知識若論愛惜形命豈敢言忤公門特是佛法相關亦由香火事大意之所爲唯憂冥道寧忘即日之身必存未來之議若不述愚心則虛當四事復乖三稔香火是何人乎是何人乎在所官司唯怖事辦豈慮因果將來善惡耶當願聖德尊嚴霞萬安之路福祿隆重高而不危修菩薩行棟梁佛法牆塹三寶澤覃四海風芳萬代若謂寺多州少國或不聽方便善權仰由安立若須營造治葺城隍江南竹木之鄉採伐彌易仰希弘紹拯拔將沉故寺若存新福更長冀欽矜允幽顯沾恩法事仰干追深愧踖沙門某敬白三月十一日

王答蔣州事第三十四

弟子總持和南爰逮高旨騰蔣州僧所及竊以僧居望利食惟分衛所立精舍本依聚落近年奉詔尊征弔民伐罪江東混一海内乂寧塔安其堵市不易業斯亦智者備所明見而亡殷頑民不慚懷土有苗恃險敢恣螳蜋横使寺塔焚燒如比屋流散鐘梵輟響鷄犬不聞廢寺同於大宅持鉢略成空返僧衆無依實可傷歎彼地福盡方成丘墟所餘堂塔本不壞毀其有現僧亦許房住唯虛廊檐宇會當倒壓所以移來還充寺館共外椽版榷借築城若空寺步廊有完全者亦貸爲府廨須一二年間民力展息即於上江結筏以新酬故本勅所司具條孔目無慮零漏恐遠僧未能曲見頻用仰誣必願言提冥諸其掌猥延滿軋戀側良深謹和南

述匡山寺書第三十五

江州匡山東林寺者東晉鴈門慧遠法師之所創也遠是彌天釋道安之高足安是大和尚佛圖澄之弟子三德相承如日月星真佛法梁棟皆不可思議人也而遠内閑半滿外善三玄德布遐方聲高霄漢初詣山足依止

一林共耶舍禪師頭陀共下若說若默修西方觀末於林右建立伽藍因以為名東林之寺遠自創般若佛影二臺謝靈運穿鑿流池三所梁孝元構造重閣莊嚴寺宇即日宛然峯頂寺者是齊慧景禪師感山人延請因棲其峯次梁慧歸在後登躡方建伽藍峯有水泉忽然枯涸歸燒香呪願清流盈滿天降甘露於泥洹日是以先德名蹤垂芳不斷松霞清曠觸處蕭條公私往還莫不歸向自大化江左負道因至彼山憩泊東林時遊峯頂以歲為日羨翫忘勞然山下伽藍偏近驛道行人歸去頗成混雜今奉請為兩寺檀越庶藉影響眾得安心禮誦虔誠用酬洪澤并乞勒彼所由示禁公私停泊沙門某敬白

王答匡山書第三十六

弟子總持和南垂誨述江州潯陽廬山東林寺峯頂寺須令弟子並為檀越主山嶺盤紆下偪江湖香爐啓峯上俯雲日仙人之所居止隱倫於焉不歸況乎慧遠法師勝依結構謝客梁元穿池重閣景師息心神應峯頂智者憩歷踵武前賢師嶽道尊實深隨喜所恨寡薄無益將來庶藉熏修方證常樂無陳二寺偏近驛道行人往來頗成混雜須勒彼州令去公私使命不得停止即付所司依事頒下謹和南三月一日

王與匡山三寺書第三十七

極暄法師道體何如眾內咸宜也鴈門遠法師四依菩薩翻飛朔野棲息南山自斯以後名德相繼智者見令為寺檀越顧修寡薄非敢克當獎導既引良深隨喜敬德指此承問
楊廣和南三月二十一日

與禪閣寺書

春序將謝道體何如僧眾清善匡山佛寺與自慧遠法師法師師於彌天道安安師於佛圖澄妙德相承莫之為最江東龍藏恐本鴈門鴈門上人創迹廬阜自梁及晉止有東林陳睨澆漓別生禪閣僧徒好異豈稱至和智者爰居還須合一想均願海更無異味行人將送過指此相聞楊廣和南三月二十一日

與峯頂寺書

暮春暄和寺眾清勝禪悅法喜致足怡懷鑪峯香氣煙霞共遠智者經託勝地為在總內令為檀越誠深隨喜更追厚愧善當敬勗楊廣和南三月二十一日

王謝法門書第三十八

弟子總持和南奉旨今日齋竟即事登舟睽阻方遙彌以傾歎垂示法相雖文旨淵賾源本難尋而教門方便開悟易益恭承善誘永以受持庶藉津梁得無退轉自服膺至道妄沾弘護將事遊途復降良藥沐浴慈被伏用悚荷謹和南

王遣使往匡山參書第三十九

弟子總持和南親信傳仲詵還逮去月朔告用慰延結熱猶熾願道體休和仰承經過擁山鍾岫寺塔安善徒眾和肅仍留二十僧權停開善進至匡嶽結夏安居東林禪閣還為一寺峯頂精舍復皆隨喜敬緣勸發獲此熏修用稱身田方流法雨金光明福喜荷彌深弟子去月十四日始度朱方風土異宜流金在節擁衛多不調適每有劣然二十九日來

石頭稍已平復自江浦違心馳情彭蠡以日為歲無時暫忘願未解夏前預整裝束法歲若滿即事西浮彼間酬願務令在促非但弟子蔽識希護周爰深恐禪慧學徒咸思鑽仰宣尼在陳致歎自衛便歸屈道紆情事非為已今遣主簿王灌指往祗承并貢別牒用志存省敢略繁辭謹和南七月一日

法衣六件　　　　鹽一百斛

米一百斛

右件其鹽米悉出江州正倉王灌賚合魚開送

王重遣匡山參書第四十

弟子總持和南東林山寺使至逮八月八日誨用慰馳結仰承已往衡山至當稍久法緣若竟願即沿流奐在歲陰必期展覲弟子渡江還去月初移新住多有造次未善安立來旨曷以法事實用慚悚始於所居外援建立慧日道場安置照禪師以下江陵論法師亦已遠至於內援建立法雲道場安置潭州覺禪師已下即建深善輙以諮知仰承相次為營功德深荷扶助難用遠陳而發此至江州遂下諸僧料云何能得折貲前施鹽米其米迴入東林鹽以上路盈長之外乃可別營功德今山僧返路行用仰酬尋別遣使迎延碩預整歸計江山遼夐豈盡誠由謹和南十月十日

王遣使潭州迎書第四十一

弟子總持和南歲聿云暮寒氣殊重禪悅經行願常安樂弟子頃來每多勞疾但睽覲猶久惟用傾結仰度所營功德已當究竟今遣左親信伏達奉迎願便事沿流延遲詠具謹和南十一月十五日

王迎使荊州迎書第四十二

弟子總持和南暄和道體勝念仰揆衡嶽法事久當圓滿江陵功德復應成就隨喜之至難用勝言弟子今入朝覲行次陝州馳仰之誠與時而積故遣使人迎候希便進道來月下旬唯遲祗接路首忽促豈復委宣謹和南二月二十二日

王入朝遣使參書第四十三　書九六

弟子總持和南仰違移歲馳誠載勞兼事入朝彌增延屬武關雖阻荊近於吳是以暫停陝州遣使承接行人返命具奉靦縷非唯年尊疾動又以結夏安居理事相推固須停止弟子還鎮非久便願沿流仰會江都庶應旦夕將聖德果亦復差機因緣多端而不勞慮謹和南九月十日

弟子總持和南僧使智邃來奉五月二日誨用慰馳結仰承衡嶽功德圓滿便致荊巫嚴涉衛和深以傾悚弟子於江都入朝至陝關眩稽停岐陽腹內又不調適去月末還京輦如欲相承猶自羸薾未即祗覲望雲延願珍納行人今返辭豈宣具謹和南

弟子總持和南奉旨於荊州當陽縣境玉泉山陸為建造伽藍招提行道圖寫地形具以賜示伏以布金徧地買園建立奉置三尊永流萬代唱誦所不能讃筭數所不能量既意輕微頻蒙創造循復來旨爽然失厝既事出神心理生望表無容違拒苟作形迹即具開奏嘉號乃單名符天冠道場聲滿恒沙世界

福報仰歸遜辭難涉謹和南

弟子總持和南垂旨令撰衡嶽禪師碑文郭有道之無愧辭高德逾此陸士衡之拔文想賀弟子多慚既蒙獎成不無勉勵邯鄲絕妙深恐難工還鎮病疹無或勉强備覽行狀用難思議佛澄道安寧復過是和南

弟子總持和南垂賜萬春樹皮袈裟一緣述是梁武帝時外國唯獻四領今途一兩是建初鳥瓊法師所披謹尋菩薩戒稱所著袈裟皆染使壞色況復自然嘉樹妙彩天成相應之言無勞外假萬春表長生之稱二義合旨譬之辭衣服周旋恒充布薩當事半月止作元日著如來衣深荷慈獎謹和南

弟子總持和南率施別牒五彩旛錦香爐樏等十種示表微誠廿八薄申法服助二十三隨追悚謹和南

五色四十九尺旛二張

五色斑羅經巾二枚　緗五十疋

錦香爐樏十張　熏陸香二觔

剃刀十口　鵄納袈裟一領

油鐵鉢十口　雄黃七觔

青須彌氈五領

右牒

文皇帝勅給荊州玉泉寺額書第四十四

皇帝敬問修禪寺智顗禪師省書具至意孟秋餘熱道體何如熏修禪悅有以怡慰所須寺名額今依來請智邃師還指宣往意開皇十三年七月二十三日燕內史令蜀王臣秀宣內史侍郎武安子臣李元慘奉內史舍人長垣男臣鄭子良行

王在京遣書第四十五 九二書

弟子總持和南仰違已久馳係實深献歲非遥傾遅虔禮暮春届節當遣奉候謹和南九月二十四日

王在京重遣

弟子總持和南適遠近旨用慰馳情春暄願道體康勝玉泉創立道場嚴整禪衆歸集靜慧日新隨喜之深難以辭諭弟子炤服三石散竟調息勞心秋仲歸番請夏訖訟下在於拜覲差當匪脊其間珍德今遣統軍曾子譽徃祇承謹和南

王從駕東嶽於路遣書第四十六 九二書

弟子總持和南仲秋轉冷仰惟道體康念弟子即日粗可行未由虔禮但增延結願珍德謹遣修承廿八謹和南 二十四

於路次書

總持和南寒氣漸嚴仰惟康豫動寂怡神與居安悅弟子陪奉鑾駕旅次長奉遠憑勝力行往安隱贉言祇覲庶或匪遥願珍重此不宣具謹和南十月十九日

王還鎮遣迎書第四十七

弟子總持和南献歲春明仰惟道體勝豫禪悅法喜衆咸集業功歸有在悉由明導敬憶江都暫欲西上先到衡嶽用餐師恩次往渚宮以報生處虔承此旨衛送大江陽子臨流具申來請即蒙開許還至覲謁年來歲往寒暑屢變恭聞功德周滿遠離諸述弟子多幸生在佛家過庭所聞匪直詩禮轉輪斯奉實惟旦暮今者陪扈鑾軟發目京師言停洛陽又止歷下崇望之禮本自虞書巡會之盛

於姬典至尊憲章先古允叶人神相風指南
奉朝東岱以今月十一日吉辰宗事云畢于
時天地載廓日月增華休氣神光燭近被遠
靈芝競吐山谷連木並秀宮壇瘠韮縢薜之
徒無毉而自愈扶老攜幼之侶不謀而同到
臣子殫見事非虛飾一物得所萬里斯應師
資至重敢不稍聞第率從便蕃即辭行所夾
鍾將末必届楊州今遣奉迎便願沿下餘春
未盡必希拜覲其間珍德續復祇承謹和南
正月二十日

王謝天冠并請義書第四十八

總持和南前揆菩薩天冠率爾式之樣深媿
不工即用呈簡爰逮今製思出神衿圖比日
連妙逾郢匠開士五明此居其一金剛種智
茲焉標爲是智因地化物不可思議接引隨
方奚能盡達冠尊於身端嚴稱首能承頂戴
覽鏡徘徊有飾陋容增華改觀弟子多幸謬
稟師資無量劫來悉憑開悟色心無作觸仰
勝緣度脫舟航何慮不果但戒爲基址信實
行先保解毗尼昔年虔受身雖踈漏心護明
珠而定品禪枝屏散歸靜猥以凡薄荷國鎭
蕃爲子爲臣難嚮難怠豈藉四緣能入三昧
此非聽斷實荷誠說經稱非禪不智非智不
禪定解相資能證無漏又電光斷結其例甚
多慧解脫人厥明不願即日欲服膺智斷率
先名教來況法流兼同治國未知底滯可開
化不師嚴道尊可降意不宿世根淺可發萌
不菩薩應機可逗時不若未堪敷化且暫息
緣如可津梁便開祕藏書云民生在三事之
如一況覃釋典而不從師今之懺言備瀝素
款成就事重請弃飾辭謹和南六月二十一
日

讓請義書第四十九

答爰逮累翰殷勤至法匹夫行善止度一身
仁王弘道含生荷賴蓋登地菩薩應生大家
所以發心興隆大道曷可量也孰可比哉貧
道山僧本懷夙至於天台舊居言念無捨庶
因世境安樂更得寄趾幽林仰爲行道非惟
城邑近歳謬承人況擬迹師資願此踈蔽似
非時許況聖澤日隆復垂今命省諸庸鄙彌
匪克堪貧道稟承師教禪慧願持耳去眼流
如華土水採聽經論其功既淺賴荷禪門憑
定修習比於專學數論區分理乃弗逮業乖
至熟自非如來明達種智高圓擅林殊能誰
肯雙揖況乎去聖滋遠曉悟甚微徒欲承恩
懼乖深寄有招幽譴兼嚮聖德特願更迴神
慮別俟勝賢謂承芳因使無斷絕經稱一句
染神歷劫不朽大智慧海信爲能入固知深
解大乘佛法久住功德易滿智慧最高守質
抱愚仰希聽覽徒申庸俚終不自宣沙門某
白

王重請義書第五十

弟子總持和南仰逮還旨猶秉謙尊循復久
之怳如自失切以學貴承師事推物論歷求
法緣厝心有在若習毗曇則滯有情著若修
三論又入空過甚成實雖復兼舉猶帶小乘
釋論地持但通一經之旨如使次第徧修僧
家尚難盡備況居俗而欲兼善當今數論法
師無過此地但恨不因禪發多起諍心達者
無遊求那明偈仰惟孚習善根非一生得初

乃由學依逐聖境南嶽禪師親所記莂說法第一無以仰過照禪師來具述此夆于時心喜巳域寸識智者昔入陳朝彼國明式庇官大集衆論鋒起榮公强口先被折角兩瓊繼軌纔交綏忍師讃歎唯唱希有弟子仰延之始便事勝集屈登無畏釋難如流親所聽聞衆咸瞻仰適承前往荊楚講法華經舊學名僧莫不歸服故知非禪不智驗乎金口比閉名僧所說智者融會盡有階差譬若羣流歸乎大海此之包舉始得佛意弟子即日而不依請譬彼彌勒令常問誰唯願未得令得未度令度樂說無窮法施無盡復使願言稱首虔拜謹和南六月二十五日

國清百錄卷第二

音釋

篆（作管切縈也）眩（縈絹切目無常主也）拯（之肯切拔也）澆（堅堯切浮也）菹（子余切淹菜也）緝（七入切脩補也）溘（克合切奄忽也）輟（朱劣切止也）懣（莫困切心悶也）紘（胡肓切）讖（楚禁切讖也）篭（侯古切）謚（諸府吏切行立號也）蒐（疎鳩切春獵也）獮（蘇典切秋田也）寓（戈諸切天地四方曰寓）藪（蘇谷切藂菀也）嗷（牛刀切口愁也）衆 鰓（桑才切魚頷旁鰭也）檝（卽涉切短棹也）幬（除留切單帳也）奩（力鹽切香器）蘸（下戒切）燼（徐刃切火餘也）抜（丑鳩切除也）踖（昔切不自安貌）而 鍪（疾各切）賾（士革切深也）蠡（良以切蠡深名）彭 鼎（許六切）觎 縷（良何切縷委曲也）鑾（盧官切鈴也）軾（音第車軨也）朦（莫紅切有目無見也）躄（必歷切足不能行也）殫（都寒切盡也）譴（詰戰切責也）俚（良以切鄙俗也）綏（宣隹切車靶也）

國清百錄卷第三

隋沙門灌頂纂

王謝義疏書第五十一
王論荊州諸寺書第五十二
重述還天台書第五十三
王答書第五十四
王與達奚儒書第五十五
答度人出家書第五十六
答放徒流書第五十七
答施物書第五十八
王迎入城𢘆雨移日書第五十九
王迎入城書第六十
王遣使入天台參書第六十一
王遣使入天台迎書第六十二
王參病書第六十三
發願疏文第六十四
遺書與晉王第六十五
王答遺旨文第六十六
王遣使入天台建功德願文第六十七
王弔大衆文第六十八

天台山衆謝啓第六十九
王遣使入天台設周忌書第七十
天台山衆謝功德啓第七十一
天台衆賀啓第七十二
天台衆謝造寺成啓第七十三
僧使對皇太子問答第七十四
皇太子敬靈龕文第七十五
皇太子於天台設齋願文第七十六
皇太子令書與天台山衆第七十七
天台衆謝啓第七十八
皇太子重令書第七十九
天台衆謝啓第八十
皇太子弘淨名疏書第八十一
天台衆賀至尊第八十二
至尊勑第八十三
第九 二
天台衆謝啓第八十四
與駕巡江都宮天台寺衆參啓第八十五
僧使對問答第八十六
勑立國清寺名第八十七
表國清啓第八十八

王謝義疏書第五十一
弟子總持和南逮旨送初卷義疏跪承法寶粗覧綱宗悉搜内外耳未曾聞故知龍樹代佛不可思議今所著述肉眼未覩明闇謹復研尋遲此覲接謹和南

王論荊州諸寺書第五十二
弟子總持和南荊州玉泉十住兩寺近既賜令撿校今須書及江陵總管當勒所由終聽僧使脅促弟子仰稟淨戒宿世因緣稍希義理智披羅蜜爰降開許始制義疏方憑啓沃向入慧門昔年仰請棲霞時往觀行政爲寄邇朝發暮到應可諮決不異邑居行道本貴安心寧勞過遠天台之路幸願輟情屈已爲人菩薩有賜於專契弗敢違前都不知淨人善心已墮僧數濟度無隔唯用隨喜謹和南
第九 三
七月二十七日

重述還天台書第五十三
前所諮天台山事本聽後期爰逮報示不然夙志棲霞乃言咫尺非關本誓之心天台既是寄終之地所以恒思果遂每囑弟子恐命不待期一旦無常身充禽鳥焚燒餘骨送往天台願得次生還棲山谷修業成辦乃可利人但仰赴義門多慚薪淺發心既重輙課庸微去聽悉恩庶無忽促政言天台營理本擬十方安立僧徒非專爲已昔年修葺願創伽藍形可隨緣香燈難絕故欲遣修葺乘憑方便同途校具淨人得蒙勝舉并祈一旨事並前諮方乞寺名屈作檀越懼多煩沓未敢同時處處結緣功德彌大玉泉十住許垂恩爲唯待教旨即遣僧使冀藉光威三寺遄荷伽藍未整功德已圓仰闕頓煩言何能謝沙門棊白三月二十日

王答書第五十四
總持和南復垂誨旨益具仁慈開士虛懷隨感必應本誓願力何患不果政言服道日淺未堪蓮遠深憑護念開示悟入玉泉十住天台本居仰由勝功能得建立方須影響永至金剛江陵書及會稽教下並勒所司以時發遣謹和南七月二十九日

王與上柱國蘄郡公荊州總管達奚儒書第

五十五

智者禪師德尊望重近年紆道爰授淨戒令修治彼州十住寺造立西徂玉泉寺並見請爲檀越復聞公等多結勝緣大乘運通良深隨喜師令遣僧使志果法才二人還就玉泉寺法璨道慧法師十住寺道臻法師經理想加心影響獎成妙業公私軍福幽顯同賴法事遠白不復臆涼也楊廣呈八月二日

答度人出家書第五十六

切以今月嘉辰菩薩應世奉爲至尊皇后報恩功德鎔寫靈像度人出家現在因緣福業無量使五沙彌爲弟子輒當恭旨作說戒師年歲既小別須和尚必選名德爲作依止並賜法衣即於衆前歡喜頂戴沙門某敬白七月十九日

答放徒流書第五十七

開府學士柳顧言宣教金光明行法究竟如十五月清淨圓滿恩放徒流矜免觀罰上開府潘惠達儀同張四娘等凡四十五人賜令斟酌謹即依事詢詳切以一人出世多人利益淳善御俗仰屬輪王案此經云若犯王法繫縛枷鎖諸苦惱等悉令解脫又灌頂經云王當放赦屈厄之人徒鏁解脫王得其福天下太平雨澤以時人民安樂教旨符應經文豈非宿植德本慈善根力謬以多幸忝此大緣率勵僧徒清齋洗浣龍王注雨甘澤並周爰開獄門杻械解脫徒流原宥莫不蹈舞殿庭稱恩感戴加復送以勝幡仍懸寶塔登高散華燒香朗燭並留供設說法開示咸令向善其僧法運等雖著法衣不能修心身犯國憲取穢道流思乃上來戰深下恥白大衆留七日晨夜訓賚暫依擯黜使慚誡獎耳沙門某敬白十月十六日

答施物書第五十八

開府柳顧言宣教以法歲圓滿爰降勞問并施

金色新製香爐奩一具

法衣一通　綿緔百段

燭三十挺　紙二千張

上厨果食等

刹那不住節序相催老至易悲觀心難諦幸憑弘建正法省無戒慧實懼難銷香爐起峯蓮華奪豔忍辱離塵安行履躡經稱受用無作恒住燭俟夜燎紙擬淨名當機要施法事忘謝果食繼綺道場同沾歸福有在辭略言外沙門某敬白七月十五日

王迎入城礙雨移日書第五十九

總持和南方要仰延雨乃暫阻明間若晴別當遣信謹和南七月二十六日

王迎入城書第六十

總持和南霜寒道體康勝弟子還來甫爾未暇迎延馳誠已深今遣侯接輿近祇覲謹和南九月十六日

王遣使入天台參書第六十一

總持和南麥序氣清道體和適福慧莊嚴與時高勝弟子至來未久粗復可行近頻降兩書爰垂示功德玄義刪削文句入初其舊維新從麤至妙會須披接方豁煙雲春律已謝夏坐方結敢違經教涉暑出迎白露宵團秋風葉下必預舟楫迎覲江陽然仰勞著述已

涉數載般若多障近願成功日就月將庶方
啓沃率貢別牒示表虔誠在敬無文仰揆弘
亮其閒珍德續事音語謹和南
納袈裟十領　龍鬚席二領
須彌氈二領　猫牛酥三瓶
熏陸香一合

王遣使入天台迎書第六十二

總持和南霜氣已緊蚊熱久祛方恐洞迮預
取調適今遣奉迎祗禮非賒謹和南九月二
十二日

王參病書第六十三

總持和南仰承出天台已次到剡石城寺感
患未歇菩薩示疾在疾亦愈但於翹誠交用
悚灼今遣竪李㬋往處治小得康損願徐進
路遲禮覲無遠謹和南

第七　七

發願疏文第六十四

吳縣維衛迦葉二像願更聚合修復
鄮縣阿育五塔寺頹毀願更修治
剡縣十丈彌勒石像金色剝壞願更莊嚴
右三處功德乞修沙門共敬白

稽首和南三世諸佛伏惟法身無像隨機顯
現淨土不毀人衆見燒淪瀆浮來靈塔地涌
剡山天樂通夢陸感三處尊儀表代三世慈
善狠力利益斯土但年深歲曩聖跡凌遲諸
佛影像若淪衆生善根無寄共宿世有幸忝
預法門德行輕微功業無取謬爲道俗所知
顧影羞躬無以自處上慚三寶無興顯之能
下愧群生少提拔之力刻骨刻肌將何所補
幸值明時棟梁佛日願賴皇風又承衆力將
勸有緣修治三處先爲興顯三世佛法次爲
擁護大隋國土下爲法界一切衆生若塔像
莊嚴則紹隆不絕用報佛恩若處處光新國
界自然殊特妙好則報至尊水土之澤若見
聞者發菩提心則利益一切種出世業但久
域此心緣障未果此際赴期西出氣疾增動
毒器坏瓶固非保惜先以身命奉給三寶謹
聽威神若形命停留能生物善不汙佛法者
伏聽使乞早除差行願速圓若命雖未謝方
多魔障損物善根汙亂佛法者豈須停世願
早灰滅滅後以諸誓願付囑後人使經紀修
立乞三寶加建速得圓滿前於佛隴金光明
道場已發此願今重於石尊再述愚誠伏願
聖凡重垂攝受謹疏開皇十七年十一月二
十一日

遺書與晉王第六十五

第八　八

貧道初遇勝緣發心之始上期無生法忍下
求六根清淨三業殷勤一生望獲不謂宿罪
殃深致諸留難內無實德外召虛譽學徒强
集樿越自來既不能絕域遠避而復依違順
彼自招惱亂道退行虧應得不得憂悔何補
上負三寶下愧本心此一恨也然聖法既差
自審非分欲以先師禪慧授與學人故留滯
陳都八年弘法諸來學者或易悟而早亡或
隨分而自益無蘖他之才空延教化略成斷
種自行前缺利物次虛再負先師百金之寄
此二恨也而年既西夕恒惜妙道思值明時
願逢外護初蒙四事既勵朽年師與學徒四
十餘僧三百許日於江都行道亦復開悅待
來問者儻逢易悟用答王恩而不見一人求
禅求慧與物無緣頓至於此謬當信施化導

無功此三恨也又作是念此處無緣餘方或有先因荊潭之願願報地恩大王弘慈霈然垂許於湘潭功德粗展微心雖結緣者衆孰堪委業初謂緣者不來今則往求不得推想既謬此四恨也於荊州法集聽衆一千餘僧學禪三百州司惶慮謂乖國式豈可聚衆用惱官人故朝同雲合暮如雨散設有善萌不獲增長此乃世調無堪不能諧和得所五恨也既霑遊江都聖心重法令著淨名疏不揆闇識輒述偏懷玄義始竟麾蓋入謁復許東歸而吳會之僧咸欣聽學山間虛乏不可聚衆東心待出訪求法門暮年衰弱許當開化今出期既斷法緣亦絕此六恨也在山兩夏專治玄義進解經文至佛道品爲三十一卷將身不慎遂動熱渴一百餘日競疾治攻際此夏末慮有追呼束裝待期去月十七日使人至山止留一宿遽比螢光早希進路行過剡嶺次至石城氣疾兼篤不能復前此之義疏口授出本一偏自治皆未搜簡經論僻謬尚多不堪流布既爲王造寧羞其拙囑弟子抄寫後本仰簡前所送玄義及入文者請付弟子焚之天挺睿智願一偏開讀覽其大意餘無可觀貧道灰壤雖謝願留心佛法詢訪勝德使義門無廢深窮佛教治道益明偏行偏學是菩薩行如來滅度法付國王貧道何人慧門憑委欣然就盡没有餘榮但著述延歲文義不同悵然自慚生來所以周章者皆爲佛法爲國土爲衆生今得法門仰寄三爲具足六根釋失命盡之後若有神力誓當影護王之土境使願法流衍以答王恩以副本志菩薩誓願誠而不欺香火義深安知仰謝願觀泡幻知有爲法一切無常會而不離終不可得唯當勤戒施惠以拒四山早求出要豈須傷法煩勞聖懷蓮華香爐犀角如意是王所施今以仰別願德香遐遠長保如意也南嶽大師滅度之後未有碑頌前蒙教許自制願不忘此旨南嶽師於潭州立大明寺彌天道安於荊州立上明寺前蒙教影護願光飾先德爲作檀越主貧道在世六十年未嘗作有爲功德年暮力弱多闕用心又香火施重近於荊州仰爲造玉泉寺修治十住寺並蒙教囑彼總管蘄郡公達奚儒僧賚教書至夏口而蘄公亡書未及付慈恩已足願爲玉泉作檀越主今天台頂寺茅菴稍整山下一處非常之好又更仰爲立一伽藍始翦木位蒙命弟子營立不見寺成冥目爲恨天台未有公額願乞一名移荊州玉泉寺貫十僧住天台寺乞廢寺田爲天台基業寺圖并石像發願疏悉留仰簡泰平聖世皇風整肅菩薩淨土不可思議切見諸州迭送租米車脚皆三五倍於公斂不多私費爲重典章處分別有條覩貧道不閑忽言國式輒謂無米之州運送宜爾有米之州當地輸送則無此私費管窺未見理若於式有妨請不須論於事有益願爲諮奏使蒼生慶賴然國是王國民是王民加修慈心撫育黎庶犬馬識養人豈忘恩乎昔聞齊高氏見負炭兵形容憔悴愍其辛苦放令出家唯一人樂去齊主歎曰人皆有妻子之愛誰肯孤房獨宿瞪視四壁自償山林以此觀之出家難得今天下賑大賦欲

寬平出家者少老僧零落日就減前貫悵時
或隨緣聽學或山林修道不及悵名雖復用
心常懷憂懼此例不多悉有行業願許其首
貫則是度人出家增益僧衆熾然佛法得無
量功德昔三方鼎立用武惜人今太平一軌
修文修福正是其宜又末法衆僧多行不稱
服尚不挾人意況扶經律王秉國法撫臣佛
教有罪者治之無罪者敬之起平等不可思
議心則功德無量此等之事本欲面諮未逢
機會奄成遺囑亦是爲佛法爲國土爲衆生
若能留心功德仰賚臨命口授言盡力窮期
追戀多知復分說大善知識菩提爲期沙門
某開皇十七年十一月
王答遺旨文第六十六
菩薩戒弟子總持稽首和南先師天台智者
內弟子灌頂晉明至奉接十七年十一月二
十一日遺書七紙手迹四十六字并淨名義
疏三十一卷犀角如意蓮華香爐等跪對修
讀摧恨于心含利儼然德音凡在迦葉狼跡
身證還追雲光天台安禪近蹤誠復如來雙
林四部號慟而涅槃遺教法更殷重況乎五
百歲後四依拯溺深順佛旨居世同凡將欲
泥洹現希有事五品十信已自皎然彌陀觀
音親來接引去德茲求乃增悲戀追悟今生
還慶夙稟所恨淨名經疏不重親承由與舜
研用補咎悔追惟障惱現檄求發遊聽前聞
亦有成就非徒悟有淺深抑又時或早晚佛
滅度後得聖巨多道耀他方寘來曉示再思
即世忽奉大師良由宿緣積曾親近愛軍來
命必垂影響不捨本誓筆迹具存是用歸誠
憑靈戒懇跪受經疏如意香爐虔禮西方心
口相誓手探卷軸最後殷勤即於今月十八
日仍感瑞夢是知濟度已降舟航唯願即日
在寶池通開蓮華令居淨域近濺濁心世世
生生師資不闕華凡登聖給侍無斁但義府
鈎深遺文淵博雖加策勵終畏面牆特希斷
以醍醐如出香乳照以暗井即顯眞金然後
仰藉神通俯厲精力別詢名僧奉揚法味普
共含生作大利益斯則弗違提獎同登彼岸
最勝最上就此爲尊灌頂所送最後淨名義
疏三十一卷至佛道品謹即裝治繕書習讀
遺旨爾前玄義及入文解釋付弟子焚之即
付還使遣對燒蕩犀角如意蓮華香爐遠以
垂別輒當服之無斁永充法事今奉施龕瓩
香爐供養龕室遺旨以天台山下遇得一處
非常之好垂爲造寺始得開翦林木位置基
階今遣司馬王弘創建伽藍一遵指畫寺須
公額并立嘉名亦不違旨佛隴頭陀並各仍
舊使移荊州玉泉十僧守天台者今山內現
前之衆多是諸宮之人已皆約勒不使張散
豈直十僧而已所求廢寺水田以充基業亦
勅王弘施肥田良地深蒙擁護當年別資給
行送經一藏依法爲先師別供養具鍾幡香
等又施錢直且充日費鄮境靈塔吳內石像
剡縣彌勒尊儀臥疾之處並使裝飾亦不仰
異荊州玉泉寺既是爲造理當異餘道場其
潭州大明寺荊州十住上明寺等先以敬許
爲檀越無容復乖令誨使製南嶽師碑即命
開府學士柳顧言爲序自撰銘頌所囑僧有
罪治無罪平等切以涅槃羯磨經有誠文正

論治國金光明品住持三寳弗敢墜失又令
加修慈心撫育民庶犬馬識養人豈忘恩葢
聞外書爲教仁尚恕物内典居宗大慈爲首
在文雖異詣理實同不有君子其能爲國不
有菩薩豈濟含生又以僧未貫籍許其出首
適奉詔書寔符來及見機而作所謂後天而
奉天時粮運轉輸深關軍國前已表聞所司
未報終當方便必期諧果及承寄囑斯復能
照他心前來仰答無違意旨庶藉熏修福祐
國家灌頂普明面引詢訪具述遺形宴坐宛
若平生轉恨失時不重餐義味仰撰定力如
須彌峙法臘云竟切願與迎一到江陽還入
禪衆道俗接足人神頂禮即當奉送復彼山
龕庶藉瞻仰能開心目深願道力不孤所請
雖厚恩申報具在願文而實宜加護實須酬
仰二僧今返輕奉報書遠拜靈儀心載嗚咽
謹和南開皇十八年正月二十日
王遣使入天台建功德願文第六十七
菩薩戒弟子總持和南十方三世諸佛一切
尊法三乘聖衆上界天仙龍神他心道眼護
持應現冥寒虛空無量幽顯切聞諸佛菩薩
不捨本誓爲天人師拔濟含識次令和尚闍
黎代作宗範引接後來與佛無異資敬之重
具在經律不有明導豈濟苦海匪報厚德豈
收福田遺行可追謹依佛語菩薩戒先師天
台智者來踰剡嶺遷化石城初聞訃至哀惰
摧慟敬惟勝行逾滿𢘿連佛許臨終自說所
得今聞侍者所書巨有異相稱我位居五品
弟子事在法華十住信心誠文具瓔珞於是
空聲異響徧滿山房索披大衣云觀音來至
驗知入決定聚面親彌陀靜𢥠還神安坐身
證及移晦朔容相儼然斯葢無量刧來檀慧
具足深護佛法發起羣生非夫顯晦出沒其
孰能於此歟有始有終者其唯聖人乎設以
辯才千萬億偈讃師福慧終不能盡夏初遣
信到山期法歲竟迎接僧臘既滿尚疑𥚃谷
𧄌厲意取氣交霜雪杯渡鏡水及屆剡下便
承卧痾豈言信吹騰神淨域遂不獲重覩音
容乖諮法味維摩義疏緼而莫宣良由宿障
根深致違心契已誨於前須補于後近於此
州禪衆舊居仰爲設會并就天台指畫之地
創造寺塔而於彼山頭陀之處未獲熏修今
貪覧別書囑寄佛法不思議事感歎銘矜緊
巳之誠今遣往於佛隴峯頂集衆結齋願承
三寳之力速達西方智者證知淨土記莂生
生世世長爲大師弟子未得佛前早相度脫
不棄緣感弘到菩提并乞衆力爲弟子懺悔
自從無明住地以來至于今日恒沙惑障煩
惱迷昏五蓋十纒輪迴界内八萬四千塵勞
增長願憑積慶及茲功德衆罪霜露慧日消
除衆善普會法雨洋溢神通道力照諧皇家
寳祚靈長覃被億兆開皇十八年正月二十
九日
王弔大衆文第六十八
正月二十九日總持和南白諸行無常是生
滅法諸佛及緣覺尚捨無常身大師智者移
應遷神哀摧抽惱不能自勝念當戀慕追慟
難忍來奚奈何當復奈何侍者灌頂普明二
人賫送別書觀心論淨名疏犀角如意蓮華
香爐并智越法師一衆啓見對增更德音若

存即遺條流移神靈迹祥瑞炳著自述分明
舍利全身千今安坐非證聲聞小果定入菩
薩大位紊開衍法華三昧方驗不退法輪而
覩彌陀觀音大勢至以宿命智反照斯土四
部弟子豈不努力自揆寡薄無以申報唯當
敬依付囑不敢弭忘應建伽藍指畫區域須
達引繩天宮即應至金剛際既有要道當建
繕造一遵本意昔宣尼亡歿弟子守墓三年
子貢之徒乃至六載況乎方置精舍求樹福
基彼現前僧慎勿張散但使謀道何憂無食
期取來生西方非遠必若懈退寶池極遙今
遣使人於佛隴峯頂虔誠懺禮修福建齋兵
如願文略伸鄙意二僧今返特此慰書楊廣
白十一月五日
天台山衆謝啓第六十九
天台沙門智越一衆啓司馬王弘至僧使灌
頂普明還奉正月二十九日教賜垂慰問并
宣口教慇訪殷勤謹對龕門焚香跪讀言理
哀切痛絶魂心遺囑累從亡存戴荷師在之
日常有誨云今得寺基為王創造非爾小僧

所辦別有大力勢人後當成就恨吾不見寺
成爾時莫測所由今家繕造方醒前記冥相
符合不可思議經藏法寶出世舟航諸佛所
師衆生津導求鎮佛隴依止受持鐘幡香等
施安供養法鼓警悟利益人神千僧法會功
德圓滿伏想幽靈慈悲遠鑒謹於齋日披讀
願文法席悚心求入願海蒙賚齋粮恩給田
地基業無盡施命無窮有待多煩隆恩難答
教旨維是現前僧不令張散伏惟弘護事重
精舍將圓同學門人方憑依止龕室儼然何
心違離況垂嚴教益懼丹誠謹當克厲倍加
心力但一衆失廕來遠慈願追慶夙緣還蒙
覆護欣悲交至臨啓涕零謹啓開皇十八年
二月十五日
王遣使入天台設周忌書第七十
歲序推移日月如逝智者遷化已將一周追
深悲痛情不能已念慕感慟何堪自居今遣
典藏吳景賢往彼設齋奉為亡日追福遲知
一二楊廣和南開皇十八年
天台山衆謝功德啓第七十一

天台沙門智越一衆啓典藏吳景賢至奉教
為先師亡日設齋僧衆五百一時雲集冥途
雖隔感應道通越等不能灰滅奄及諱晨追
慕慈顏悲哽稽首投淚啣餐不勝荷戴謹啓
謝聞謹啓
天台衆賀啓第七十二
天台寺故智者弟子沙門智越一衆啓伏惟
殿下睿德自天恭膺儲副生民慶賴萬國歡
寧凡在道俗莫不舞抃況復越等早蒙覆護
曲奉慈惠不任悅豫之誠謹遣僧使灌頂智
璪等奉啓以聞謹啓
天台衆謝造寺成啓第七十三
仁壽元年十月三日天台寺故智者弟子沙
門智越一衆啓伏聞龍樹遷化天竺為立伽
藍寶誌云亡梁國盛修開善良由菩薩本誓
互相顯發凡是聲聞但知稱讚伏惟亡故和
尚具難思之德作天人之師安禪涅槃示希
有事披按經律千載一開妙德昭彰興於聖
世伏惟尊師重道爰繕伽藍建立之所甚得
山相先師嘗言其地必待良緣追尋此記弼

會令日即寺居五峯之内夾兩澗之流堂殿華敞房宇嚴祕方之淨土用集神仙成就已來先師恒垂影迹聖境雖遥有感斯應既興塔廟故現靈奇爰示諸佛咸同稱受越等屬薄謬廁門徒仰慚棟宇俯勵心力常於寺内別修齋懺恒專禪禮庶藉熏修奉酬聖澤不任喜荷謹遣使灌頂智璪奉啓謝聞謹啓

僧使對皇太子問答第七十四

仁壽元年十一月初三日右庶子張衡宣令僧使灌頂智璪進内齋令旨自問先師亡後有何靈異對云先師以開皇十七年十一月二十四日結跏趺坐遷神入滅到十八年四月十六日衆於初夜各就繩牀方欲稱念佛名道修見先師服本衣裳手提竹杖從西戶入倚望少時從東戶出道修驚起奉拜拜訖隱形閻衆問修何意擬擾修具說因緣衆共悲歎令旨云大異大異更有不對云到十八年十一月二日午時有海州沭陽縣須仁鄉義全里軍人房伯奴徐州劉縣牌陵鄉東劉里軍人衛伯生二人於先師舊房階治地此房門簾先卷忽見一僧入房手自下簾二人疑是神異進房尋覓了復不見驚駭報僧說如上事令旨云大異大異更有不對云到其月八日海州漣水縣人於丘彪在山頂鋸木暮旦拜龕求乞平安日日如此即於亥時始欲就卧忽見一僧執杖排戶而進彪臣擬欲起已到牀前語云好努力當得平安彪應爾爾而又致拜拜起見出戶遶修禪寺一帀面向佛殿舉杖指撝撝竟出門行二十步隱不復見彪從後行委悉瞻視且向僧說僧問披服何衣答披鵶納僧引入香牀示生平本納彪云色狀正爾令旨云大異更有不對云到十九年十一月二十六日土人張造拜龕云本蒙香火願世世度脫即聞彈指四顧無人重咒願審是靈願更彈指即復重聞遣具向陳叙此瑞令旨云大異更有不對云到今元年三月十九日永嘉縣僧傚生聞聲德發聞靈異故詣龕所懺悔遶龕千帀仍禮千拜於亥時龕外門扉豁然自開光從龕出徧照左右林谷洞明樹木枝葉了了覩見一衆不知何光競出推尋皎亦奔還報衆對共悲喜頂禮先久久乃間人人不復相見令旨云大異弟子欲開龕墳經論有開法不對云灌頂闍梨未知餘經論伏聞法華經説釋迦如來自以右手開多寶塔戶八部覩見全身令旨欲開龕墳深會經教門人違離既久又覩奇特瑞相此乃顒顒如飢如渴若蒙開顯重拜尊靈畢命何恨因流涙嗚咽令旨云可與使人還山設齋開竟兩師還更來勿辭辛苦對云爾開皇二十一年改為仁壽元年以晉王受皇太子

皇太子敬靈龕文第七十五

維隋仁壽元年歳次辛酉十二月十七日丙寅菩薩戒弟子皇太子總持和南敬告天台山寺先師智者全身舍利靈龕之座曰竊聞民生在三事之如一皆資聖範能遂賢功顔回不位宣尼豈鄰殆庶尹喜不逢老氏安致長齡況乎乘般若之舟望菩提之岸弗有明導豈至寶所復因信使俱次法城所謂自利利他人我兼利師及弟子智斷具足抑又聞

曰蹟傳告老太子贈以黃金椢師退辭家庭
陳於喪服斯並有爲方內少用報恩豈繇無
際空表盡酬師力弟子宿植德本早承道教
身戒心慧蒙瑩明珠旱穗寒菱盡沾甘露雖
復時流歲永生滅不追行住坐臥伏膺如在
爰以景昧謬齒元良守器非才弃離多懼復
奉明詔纂經作伯暫輟監撫還省寢方膺望
天台有如地踊僧使續來龕瑞重疊多寶妙
塔如意分身玉毫金光分宵破闇應念彈指
自室空聲有一於此已稱顯應四者難并豈
非希有自曇光坐滅之後道猷身證已來與
公飛錫所不能稱靈運山居未有斯事盛矣
哉是我大師證道之基趾也至矣哉是我良
田之報歲也詩云無言不酬無德不報經稱
知恩報恩諸佛皆爾近年雖遵誡約修攝祇
桓多慚布金止因山宇庶同心淨域勝土莊
嚴幸僧衆無虧熏練不輟寔力深扶人功多
愧今遣貞外散騎侍郎燕適事舍人張乾威
送僧使灌頂等還山於寺設會稽首接足十
方三世一切三寶無量幽顯現前大衆以此
功德仰資先師智者早證正覺具如臨終證
現已生安養頃來留瑞久現彌陀踵武觀音
連衡大勢迴眸東視不捨娑婆轉盼南閻彌
憐震旦滄溟巨海尚不讓於涓流嵩華峻極
安苟排於微壒敢陳薄供願垂攝受當使無
邊法身盡承甘露無量化影咸進醍醐涅槃
餐之不可窮般若味之而不竭盡我念力遵
我師道銷我煩惱滿我誓願現在未來長惠
提拔家國眷屬俱入大乘容往潛來恒垂影
響塵勞障累銷除隱塞究竟等虛空圓滿如
法界斯則大師勝力諸佛荷擔弟子銜悳出
如來藏無離文字以求解脫文字之性即解
脫也不著世間如蓮華常善入於空寂行達
諸法相無罣礙稽首如空無所依

皇太子於天台設齋願文第七十六

菩薩戒弟子皇太子總持稽首和南十方三
世法佛報佛應佛法身應身化身諸佛所師
所謂法也以法常故諸佛亦常佛常法常比
丘僧常世間皆空而實不空諸佛妙有而實
不有不有而有不空而空至寂恬然始名至
樂凡情弊報皆生極苦迷之者則生盲皓首
得之者則罔像玄珠弟子幸藉勝緣微因宿
種方便智度生在佛家至尊皇后慈仁胎教
有八王子日月燈明之恩十六沙彌大通智
勝之勗加以昔涖淮海欽尚釋門先師天台
智者顗禪師曆請江都授菩薩戒由是開悟
歸憑有在而夢楹託諷梁木先穨合掌安禪
端坐示滅于今數載儼然若思適現儀形續
於先皲彈指之聲霞于龕室僧使報述遐邇
聳踊皆由佛法僧力感應相關汲引含靈故
現斯瑞肅奉明詔暫輟監國廵慰淮海銜顯
毗黎思報佛恩少酬師道以今大隋仁壽元
年歲次辛酉十二月十七日謹遣貞外散騎
侍郎通事舍人張乾威到天台山寺敬設疏
飯雖謝八水多慚百味庶同純陀之末供有
如淨名之遙請色香細輭徧滿十方歡喜甘
餐寧唯百億天仙龍神並希雲布任持世界
盡望星羅以智者之分身納師資之攝受經
稱信爲能入智爲能度願銷甘露咸濟苦海
應變穢土適同淨國天覆地載長轉金輪七

廟六宗來安玉座本支百世紹隆萬紀男女
緇素皆染大乘水陸空行咸知佛性須彌入
於芥子未足成難食頃猶如巨劫曷以為怪
井蛙不識江海蚊睫安知鵬翼以我今懺並
乞冰銷以我今誠皆入願海發菩提心徧在
諸物菩提心者即是佛心下度衆生上求佛
果不可以身得不可以心得以無所得即菩
提心無所得即是得無所得稽首歸命十方
三寶

皇太子令書與天台山衆第七十七

僧使灌頂智璪至覽十一月三日書并陳靈
龕應迹現形放光彈指流音應念傳響斯實
不思議力變化多方感悟有緣示希有事慎
終追遠感歎相深在昔雙林示滅非滅多寶
獨塔俟時涌現爰在狼迹迦葉分身乃至鷲
山迦文留影眉毫散彩指端震室豈非像教
能度無邊是大因緣聞善知識求惟宿昔獲
承師範德音盈耳神光在目方憑靈瑞係踵
菩提肅承靈誥宣慰南服山衆法徒同志為
友會成等侶方共舟航歲暮凝寒念皆道勝

天台名嶽海岸所椎修建大林多慚重閣三
時設供四事不周想甘禪悅以同法喜其間
敬德信次相聞今遣員外散騎侍郎張乾威
送僧使還山於舊所設供庶同甘露能變麁
澁亦憑香積第九證道融銷書不盡言二十四反此無悉
楊廣和南僧使灌頂等所領今施物目仁壽
元年十二月十七日

白石香鑪一具并香合三枚
大銅鍾一口　鵄納袈裟一領
鵄納褊袒二領　四十九尺幡七口
黃綾裙一腰　氈二百領
綵布袛支二領　小幡一百口
和香二合　胡桃一籠
衣物三百段　柰麨一合
石鹽一合　酥六瓶

天台衆謝啓第七十八

天台寺故智者弟子沙門智越一衆啓使人
兼通事舍人張乾威至謹領前件物等並皆
完淨仍即陳羅先師舍利龕前具宣來令并
唱施物又千僧法齋伏惟弘護殷勤慈澤周
至香爐微妙天匠莊嚴洪鐘和雅震集凡聖
勝旛舒旆疑懸梵宮酥麨鹽桃請同香積法
衣淨飾無著離塵氈物豐多鶩眩視聽千僧
雲集布滿山庭爰降王人光顯林谷奉對靈
龕必神通攝受第九標擬衆聖冀願海莊嚴越等
凡微謬當恩沐慈潤重沓難可克二十五勝今衆虔
虔如履冰刃不任戴荷之至謹啓謝聞謹啓
仁壽二年正月六日

皇太子重令書第七十九

灌頂智璪等至枉寺衆來書財施為輕法門
標重檀波羅蜜般若尊成不具兩緣寧俱解
脫施受咸共忘言理至迹指寧復辭費揚廣
和南右庶子王弘宣令施天台物目

飛龍綾法衣一百六十領
幡一百五十張　光明盤一五
酥五瓶

天台衆謝啓第八十

天台寺故智者弟子沙門智越一衆啓慈澤
隆重喜捨頻煩僧使後還復垂恩賚雜彩勝
幡莊嚴殿宇綾羅法服光洽衆僧猶酥五瓶

充身去患光明一斛衆食無濮越等山野芒
怖分衛今則被服溫華食味珍甘不自度量
彌增戰懼不任欷悚謹啓謝聞謹啓仁壽二
年四月十五日
皇太子弘淨名疏書第八十一
右庶子張衡宣令慧日道場僧慧莊法論二
師於東宮講淨名經全用智者疏判釋經文
一日兩時躬親臨聽令揚州總管府遣參軍
張諧到天台有請委智者法華義者一人仍
賫疏入京使到寺寺差灌頂隨使應令疏到
付司繕寫寫竟付灌頂校勘勘訖入宮受持
右庶子張衡宣令引灌頂入辭而奉仁壽二
年八月十八日令旨云弟子重先師法門故
相勞苦師亦須爲法勿以爲辭令遣大都督
段智興送師還寺爲和南大衆好依先師法
用行道勿損風望也好去并有布施
飛龍綾法衣三百二十領
猫牛酥兩瓶　光明鹽一斛
右庶子張衡宣令別賜灌頂物
金縷成彌勒像　并夾侍菩薩

聖僧周帀五十三佛　織成經壇七張
織成經帒二口　熏陸香一百斤
酥合和香一斤
又令書一函與衆又遣揚州司功參軍蔡恪
到爲智者設千僧齋
仁壽四年皇太子登極天台衆賀至尊第八
十二
天台寺沙門智越一衆啓竊聞金輪紺寶弈
世相傳重離少陽跱乘御辨伏惟皇帝菩薩
聖業平成纂臨洪祚四海萬邦道俗稱幸越
等不任喜踊之至謹遣僧使智璪奉啓以聞
謹啓仁壽四年十一月三日括州臨海縣天
台寺僧智越等啓
至尊勅第八十三
皇帝敬問括州天台寺沙門智越法師等餘
寒道體如宜也僧使智璪至得書具意大業
元年正月十三日柱國內史令莒國公臣未
上大都督兼內史侍郎臣虞世基兼內史舍
人臣封德彝舍人封德彝宣勅僧使智璪云
師能如此遠來在道寒苦好去還寺宣朕意

向大衆好行道勿損先師風望右僕射蘇宣
勅賜天台寺物五百段至揚州庫參軍向德
元送物到寺
天台衆謝啓第八十四
天台寺沙門智越等啓使智璪還奉宣正月
十三日勅旨并施物五百段謹即集衆佛前
敬對使人如法呪願越等有幸喜逢聖世伏
蒙慈勅喜懼已隆復領厚賚恩賜彌重竊惟
輪王地水已覺難消況天府妙物寧恭受用
庶藉勅慈又承佛力罄竭心膂導師遺訓專
修禮誦上答天澤不任悚荷之至謹附揚州
使奉謝以聞謹啓大業元年三月十七日
輿駕巡江都宮寺衆參啓第八十五
天台寺沙門智越一衆啓仲秋已冷伏惟
皇帝陛下起居萬福越等早蒙垂覆曲荷慈
恩山衆常得安心奉國行道伏聞與駕巡撫
江都寺衆欣踊不任馳戀之誠謹遣僧使智
璪奉啓以聞謹啓大業元年八月三十日
僧使對問答第八十六
九月十九日僧使智璪於楚州華林園逈起

居表通事舍人李大方宣勑云師能如許遠道來在路辛苦至楊州與師相見九月二十六日共諸州僧使引對大牙殿前邳國公蘇威宣勑云和南師等漸冷師等各堪行道弟子巡撫舊住師等故能來相見師等好去十一月二十日舍人李大方引入殿口勑云師上座坐坐訖黄門侍郎張衡宣勑云師等是先師之寺僧衆和合不相諍競是非不璪欲起對勑云師坐師坐勿起璪對云門人一衆掃灑先師之寺上下和如水乳盡此一生奉國行道不敢有競是非常以寒心戰懼勑云好張衡又宣勑云師等既是先師之寺行道與諸處同爲當有異對云先師之法與諸寺有異六時行道四時坐禪處别行異道場常以行法奉爲至尊勑旨云大好大好張衡又宣勑云師等既是行道之衆勿容受比僧及外州客僧乃至私度出家冒死相替頻多假僞並不得容受對云天台一寺即是天之所覆寺立常規不敢容外邑客僧乃至私度以生代死勑云好張衡又宣勑云弟子爲先師度四十九人出家停寺受業紹繼於後師可檢校有道心者必須係籍人非私度者對云爾張衡又宣勑云爾後更開先師龕以不對云仁壽元年奉勑開竟爾後更不敢開勑旨云知張衡又宣勑云師還寺不更開先師龕必當大異對云爾勑旨云弟子欲爲先師造碑先師有若爲行狀對云先師從生以來訖至無常其間靈異非止一條並是弟子灌頂記録爲行狀一卷由在山内未敢啓勑云大好大好弟子正欲爲先師造碑師等可即將隨使人出對云爾張衡又宣勑云問灌頂師何在對云灌頂師在寺本應出奉參見爲患痢四十餘日不堪在道勑云好張衡又宣勑云師等僧悉在寺不勿使名係在寺身住於外對云先師在世有十條制約名係於寺若身居别處則不同止勑云大好大好張衡又宣勑云師寺舍有穿漏欹斜不對云當起寺時既是春初竹木並非時節至今已有穿漏亦得臨海鎮官人恒檢校修理勑云好若未整頓弟子即勑使人檢校對云爾張衡又宣勑云施師物充師等衣資勿作餘用欲作功德亦得須得弟子意弟子看師與餘有異供給繼連必令不斷勿使寺僧在外多求損先師之後對云爾張衡又宣勑云弟子遣使送師等還寺爲先師作功德度人出家竟可開師龕必當大異師可急去功德竟師等即隨使人出對云爾璪等起辭勑云弟子已答大衆書竟對云爾辭出到棲靈寺秘書監柳顧言來宣勑云我意令公爲智者製碑若非公作則不得我心可語僧使急將行狀出至二月即取碑成勑楊州僧五十人云經論之内若爲尊於師氏勝於智者

勑立國清寺名第八十七

又前爲智者造寺權因山稱經論之内復有勝名可各述所懷朕自詳擇

表國清啓第八十八

諸僧表戒師有行者聖表寺爲禪門五淨居其表未奏僧使智璪啓云昔陳世有定光禪師德行難測遷神已後智者夢見其靈云今欲造寺未是其時若三國爲一家有大力勢

人當爲禪師起寺寺若成國即清必呼爲國
清寺伏聞勑旨欲立寺名不敢點然謹以啓
聞謹啓通事舍人李大方奏聞勑云此是我
先師之靈瑞即用即用可取大牙厥牓填以
雌黄書以大篆付使人安寺門

國清百錄卷第三

音釋

諮（津私切謀問也）賚（洛代切賜也）沍（胡故切寒凝也）滬（侯古切）漑（居大切灌也）扑（毘西切批手也）蒞（力地切臨也）睫（即涉切目睫也）纂（作管切繼也）

國清百錄卷第四　弊十

隋沙門灌頂纂

勑度四十九人法名第八十九
國清寺衆謝啓第九十
勑報百司上表賀口勑第九十一
口勑施幡第九十二
勑造國清寺碑文第九十三
玉泉寺碑第九十四
後梁主蕭琮書第九十五
前陳領軍蔡徵書第九十六
長安曇選禪師書第九十七
導因寺惠凷等致書第九十八
荊州道俗請講法華疏第九十九
蔣山棲霞寺保恭請疏第一百
秘書監柳顧言書第一百一
吉藏法師書第一百二
吉藏法師請講法華經疏第一百三
智者遺書述放生池第一百四

勑度四十九人法名第八十九

皇帝勑皇帝敬問括州國清寺沙門智越法
師等僧使智璪至得書具至懷天台福地實
爲勝境所以敬爲智者建立伽藍法緣既深
尊師義重欲使宗匠遺範奉而弗墜菩薩淨
業久而彌新然則去聖久遠學徒陵替規求
利養不斷俗緣滋味甘腴違犯戒律此乃增
長罪垢豈謂福田師等離有爲法求無上道
棄俗諳涵鑑在雅懷由須獎訓未學修淨行
俾夫法門等侶咸歸和合諸佛禁戒畢竟遵
行又此寺嘉應事表先覺既理由冥感即號
國清寺并有施物用申隨喜冬序甚寒道體
清豫朕巡省風俗爰屆江都瞻望山川載深
勞想故遣兼通事舍人盧政力往指此不多
共使人盧政力到寺宣勑賜寺物大業元年
十一月二十九日勑度四十九人出家熏陸
香二斛築四周土牆造門屋五間設一千僧
齋物二千段米一千斛柱國內史令莒國公
臣未上大都督兼內史侍郎臣虞世基大都
督朝散大夫兼內史舍人臣張乾威勑度四
十九人出家剃落竟使人令僧作法名灌頂
奉僧令依六事立名使人錄奏瑞相感徵感

驗先昇右八名依國清瑞悉用壐字標首寂
靜眞寶空如迹乘右八名依出家事悉用道
字標首由戒定慧眼智開覺右八名依設齋
事悉用淨字標首命力辯喜安住堪樂右八
名依賜米事悉用忠字標首基業宗本因果
儼淨右八名依修治事悉用正字標首彷妙
德願遵普賢行右八名依勑誡事悉用私字
標首最後一人呼爲吉祥

國清寺衆謝啓第九十

天台山國清寺沙門智越一衆啓兼通事舍
人盧政力至奉宣十月二十九日勑云天慈
訓誨賚寺瑞名施物二千股米一千斛熏陸
香二斛千僧法齋度四十九人出家修治寺
宇即集衆燒香宣唱仰惟聖治德合乾坤子
養萬邦安撫四海助佛教化度脫衆生光大
之恩誠無等等越等雖披法衣行不稱照乃
侍先師毎乖宗範日夜克責無地啓處伏奉
勑旨頂戴受持但凡庸小劣不識菩薩大智
昔陳世之時親聞師説三國爲一有大力勢
人當爲造寺寺若立國土即清必爲國清寺
于時卓書未一不識何言自爾以來迴疑弗
曉奉勑賚寺國清之名還裕本瑞山僧山民
載欣載喜始知諸願菩薩更相啓發或作五
品或統萬機光顯三尊利益國土慶此含情
幸開休瑞仰瞻寺額即如悟道但慈恩普被
日下同霑而天台一方偏感弘澤名衣上服
相次光臨妙物粳粮前後降集越等三學無
功一餐難受況米物盈積豈可恭弘深懼不
堪慮延罪過庶藉慈宥展竭愚誠奉酬宸極
但天台幽遠自昔以來單權獨行今泰平在
運國清寺立四十九人一日出家懸落障消
實爲希有冀其心力增進學行日新念念功
熏奉資皇國又千僧結齋凡聖雲集日色華
朗僧徒欣戴仰惟先師妙德不可思議感應
神通必當鑑降千後對使人開發靈龕希有
聖瑞備是使人等公私道俗共見超等悲喜
交至謹以啓知謹啓大業元年十一月二十
四日括州國清寺沙門智越等啓

勑報百司上表賀口勑第九十一

使人盧政力還奏開先師龕墳不見舍利又
上行狀一卷百司並賀勑語諸公云智者是
我菩薩戒師先多靈異恒語我云必若得道
得道之後擁護國土利益蒼生至於涅槃坐
於石室容範不變我以仁壽元年遣張乾威
往看儼然如舊昨更令盧政力往親開龕門
閉塞無有開迹遂不見靈體既已變化得道
非虛擁護利益之言必應無爽今有行狀一
卷諸公等共觀之諸州考使各寫一通還所
部流布

口勑施幡第九十二

僧智璪以三年二月二十七日引入殿內辭
口勑賜幡一千二十五張

勑造國清寺碑文第九十三

天台國清寺智者禪師碑文

隋兼秘書監直內史省開府儀同三司臣柳顧言奉勑撰

臣聞在天成象經緯之法仔焉在地成形區
方之均敘矣二儀既爾三才固然上聖纘極
明王所以敷教先覺授道契會方乃昇仙是
故命駕崆峒紆光善卷籙圖宣業赤誦弘風
練質九府之間騰虛六合之內斯短權宜級

引智保逍遥終覆蔽於苦空卒遑迴於生死
未臻夫不生不滅無去無來匪實匪虛非如
非異常樂我淨凝寂恬愉不可思議之解脫
也粤若我大隋皇帝法諱總持載融佛日瑞
發淨宮利見法王應閻浮主以封唐入紹業
第十 五
繼高辛立聖與能祚隆姬發自天攸縱包大
德而翼小心希世膺期内文明而外柔順知
微知彰鑒窮玄覽廼武廼文能事斯畢自永
嘉失馭海内分崩恃險擅强各樹君長禮樂
淪於非所龜玉毀於殊方書軌競分殆三十
紀天將悔禍稔惡有長皇上道鎬汾陽迹光
代邸地隆分狹神功潛著于時高廟靈謨深
思統壹專征伏鉞帝曰斯哉惟君惟親知臣
知子乃揚威萬里問罪九伐一舉而定江左
再駕而潛餘燼浮天爭貢海外有截雖咎尚
之備五臣周旦之居十亂本支盛績疇昔多
慙盤石究勳莫不傚是三能宗欽九命惟揚
本之以仁慈施之以聲教行之以要道體之
以無為姑射杳然尚想淵牘滄波壯矣思濟
舟航以為能仁種覺降茲忍土信相入道淨

戒居先梵綱明丈深傳薩埵國師僧寶必兼
禪慧有會稽天台山大禪師者生而神光照
室兩目重瞳禪師法諱智顗穎川陳族太丘
道遠季伯風延典午喪亂播遷華容父起祖
梁使持節散騎常侍封益陽縣開國侯禪師
風彩超悟齠齔希有年過少學便誦法華父
為求婚方便祈止儒門史館多所著明柱下
濠上彌所深得渚宮覆沒便即疏菲及落弱
冠於長沙之果願寺出家護戒如明珠安心
若止水歷聽經論但使一聞得之於心傳之
于口以湘潭局狹未發大機拂跡衡陽安步
墳汝往大蘇山請業慧思禪師禪師見便歎
曰憶昔靈鷲同聽法華令進我普賢道場為
說四安樂行停二七日誦藥王品至諸佛同
讚之句寂然入定明慧便發起而白師師曰
第十 六
非爾弗感非我莫識所入定者法華三昧之
前方便及聞持陀羅尼也縱令文字之師千
羣億品尋汝慧辯所不能窮於說法人中最
為第一脊約仁王瓔珞龍樹馬鳴立三觀四
教述師本宗以為大乘樞鍵得下御内碩學

流通智以藏往徵育王之建正教神以知來
鑑周武之滅大法乃高蹈豫土翔集天台歷
遊名山言造廬嶽秦孝王作鎮淮海遣信迎
屈對使者曰雖欲相見終恐緣差即累旬大
風妖賊競起水陸俱阻安坐匡岫既而龍斿
龕難仍代孝王爰届邦域潔誠延請順流背
風數日遄到亦既覯止便定師資等善意之
仰妙光若高宗之得傳說再三固辭無可與
讓以開皇十一年歲次辛亥月旅黃鍾二十
三日辛丑於揚州大聽寺設無礙大齋負受
菩薩戒法降牧伯之尊由宗師之典釋龍袞
而披忍服去桓珪而傳戒香圓發初心致禮
諸佛於時天地交泰日月載華庭轉和風空
浮休氣林明七覺之華池澈八淨之水化覃
第十 七
内外事等阿輸之城教轉法輪理符寶冥之
窟文武寮寀俱陰慈雲欣欣焉濟濟焉肅肅
焉雝雝焉經所謂攝律儀戒攝善法戒攝眾
生戒顯發三願具正十受如一切色悉入空
界者其斯之謂歟法事云畢七珍備捨出居
于城外禪眾之精林四事供養虔情猶疑未

滿以爲師氏禮極必有嘉名如伊尹之曰阿
衡呂望之稱尚父撿地持經智者師目謙依
金口虔表王裕便克良辰躬出頂禮雖有熊
之登具茨漢文之適河上方之蔑如也智者
以内行外奬諸佛之深訓實慧方便大士之
蕪通帝釋檀那既包信解仁王攝受遠能博
益逡廵告退言歸舊山殷勤請留重違高意
循四皓之餌朮南山二踈之散金東海振錫
離壥始稱出世能言儒者未足爲榮竊以四
明天台剡東玉岫兩謠雲峁鄞南之金庭峻
極于天仰捫白日盤鎮于地俯鏡滄海雲霞
沆瀣霏拂輕襟虹霓鴛鸞勝承飛鳥華果競
發常迭四時藥草森羅孰分億品道猷往而
證果與公賦不能申寺基本爲始豐峯名佛
隴元有定光禪師隱顯變現先居此峯常謂
弟子云不久當有勝善知識將領徒衆俱集
此山俄而智者越江渡湖翻然來萃忽聞鍾
磬聲振山谷即問光師聲之所以答云此是
揵椎集僧得住之相頗憶曾經舉手相引時
不智者即悟年至十五稽顙禮佛恍焉如夢
見極高山臨大海曲有僧如今光師舉手接
上云汝當居此處汝當終此焉拜言悲喜滂
沱涕泗仍於佛隴之南尋行寺域便見五峯
圍遶等耆闍之山兩溪夾瀉若縉雲之澗披
榛開途葺用茆茨功德叢林常熏薝蔔忍辱
第十八
牆院無勞開揵猨獼蚿吟泉籟響雜飛走聽
法馴伏軒墀西南有來豐江泒與淛源分嶺
東會于海潮波往還數百里間村人常以漁
捕爲業陶漸迴向焚罛廢梁墾田種果翻成
富實深信解者多作沙門慈化所覃皆此連
類及光師無常已後欲大修立忽覩一僧如
光師年素語智者云若欲造寺今未是時三
國成一有大勢力人能爲起寺寺若成國即
清當呼爲國清寺此言杳漫孰當信者豈期
符應寔契在茲逮于我君臨邊歲久孝性淳
至入京省謁旋邁江都登命舟檝迎來鎮所
使乎至彼便事裝束謂大衆曰在上意重弗
敢致辭然往而不返因此長别語弟子云當
成就隴南下寺其堂殿基址一依我圖侍者
答云若無師在豈能成辦重謂之曰當有皇
太子爲我建造汝等見之吾不見也行百餘
里到剡東之石城寺寺有百尺金績石像梁
太宰南平元襄王鐫創自有靈迹因此現疾
右脇而卧忽然風雲變色松桂森聳宛如天
樂來入房戶起坐合掌神色熈怡顧侍者云
第十九
觀音來迎不久應去弟子智朗請曰佛許聖
賢臨終説位行得乞垂曉示方思景慕答云
我只是五品弟子位耳案五品即是法華三
眛前方便之位宛與思師昔語寔一仍命筆
作偈口授遺書辭理切詣深陳勝緣潛來密
往誓當影護爲撰淨名義疏一部俱時送來
仍索僧伽梨大衣手自披著迴身西向端坐
遷神春秋六十旬日建齋跏趺流汗珠圓髮
際露法胷間欲示諸法本自不生今則無滅
繩牀與還佛隴輕舉有若浮空爾時開香龕
都不異昔驛使初計震動于宸心爰捨淨財
隨申功德郵傳相望創起塔廟寺雖本地其
舊維新珍宇紺堂憑國靈而摸忉利鷲頭狼
跡因寂黙而爲道場班倕名匠競選鉤綸廡
民子來成之不日神明扶持嶽同踊現背高

就下即崇嶽而基殿堂仰眩俯臨信玲瓏而
勝畫繢多寶分座俱受瓔珞天冠表刹如連
梵幢金函玉牒常敷講肆禪誦律儀無違師
法斯可謂頭陀之極地彌陀之淨方與阿耨
而常盈同須彌之永固曁乎重光纂曆天成
地平以今大業元年九月鑾輿幸巡淮海眺
矚江南惆悵台嶽集揚州名僧咸問之曰智
者立寺權因山名宜各述所懷朕當詳作眾
日未奏會寺僧智璪銜狀而來具條昔年先
師國清之稱太史案此語時代乃周建德之
初八表未同三方鼎峙今四十餘年聖證縣
符明時徵應詔付著作書之左史仍勑皆編
篆題寺門即遣舍人送璪并施基業赴十一
月二十四日先師忌齋使乎集僧莊開石室
唯見空牀虛帳蘚苔蛛網法侶號咷等初滅
度公私扼腕若無瞻依又法會千僧各有簿
籍造齋點定忽盈一人有司再巡還滿千數
及臨齋受嚫復成千一執事驚愕出沒難辯
豈非先師化身來受國供王臣返命具奏一
條當宸睟容深洞靈跡百司拜賀四海馳祭

至矣哉象法永淪佛種常續廼聖幾感大師
應變妙力難思神圖方永祥基瑞國雜沓葳
蕤煥乎斯之盛者也昔金龍尊王讚佛功德
寶積長者獻蓋稱揚范武子聲由在民臧文
仲言垂不朽矧乎道樹勝由師門福地而建
崇雲碣表際金剛俾命絲綸纖載辭理若天
記言記事史官之成則散華貫華法藏之鴻
演敢重述宣廼作頌曰

龍圖畫卦　裁莿五典　金輪拯溺　止弘十善
豈若我皇　樹功宏緬　還源本淨　歸途今顯
鏡鑑先哲　筌蹄何淺　天造草昧　日月斯昇
高山巨海　或影或澄　虎嘯風起　龍躍雲興
至人幾漸　眷正遵承　譙尊本裕　師範推膺
隻誰允矣　具瞻克勝　熏禪觀寂　如冬靖凝
精義泉涌　如春泮冰　我有匠石　正直從繩
我有津濟　舟檝斯憑　虔臨拳拳　悅受兢兢
能資萬行　混成一乘　六反震動　十方歎稱
同聲相應　信而有徵　至誠感神　道合符契
淵乎智者　波瀾靡際　帝師既沃　天台還憩
于山之阿　于川之澨　滄溟浩瀚　峯崖迢遞
日浴扶桑　月穿叢桂　上踵婺采　傍通禹計
素湍風激　赤城霞曳　仁智肥遯　山林僻蔽
無言不酬　既符聲響　無德不報　有均景象
初卜巻蘿　歸誠戀仰　顯允光師　久要長往
非皦若昧　鏡形如蒙　寺號國清　靈扉潛敞
執意我師　遽緣安養　龍樓夙記　鶴關無爽
宸居在昔　哀構祇園　令終如始　師嚴道尊
揆日方晝　覘星正昏　置勢崇趾　削屢成垣
巖分連蕚　泉泛桃源　仙窻夏冷　禪室冬溫
玉階馴豹　金刹棲鴿　風和寶鐸　空轉珠幡
百穀時秀　萬果林繁　靈芝禪悅　甘露天鐏
玉趾按地　淨域驚魂　金布貿苑　天宮儼存
創造之福　胡可勝原　斡奐洞徹　莊嚴修設
波斯融冶　優填剞劂　金容月滿　玉毫霜潔
象譯翻度　龍宮披閱　法嗣詵然　端心障滅
泰階既平　王道既清　殊途同致　無慮何營
皇恩睿贖　遽達忘情　有本空淨　空常有并
壇戒度重　定慧具精　乾臨朗鑑　遠供遞誠
大衆香瀞　拜闕龕楹　全身座間　嚴旆綢繁
迦葉佛隴　賢劫齊聲　飯僧數溢　瑞我隆平

身田雨潤　心樹華榮　現在同植　將來共成
有如懸鏡　反照令生　有如圭具　曾不虧盈
神力自在　遊戲香城　菩提具足　赫赫明明

玉泉寺碑第九十四

當陽縣令皇甫毗撰

蓋聞乾元資始三辰著象于天坤道資生萬
物動形于地皇王於是建國賢聖所以垂文
起名教而莫同制威儀而有別至如畫卦觀
爻蓋取隨時之象綜經緯綸會通爲政之辭
大禮同和大樂同節安上治民移風易俗斯
延生前之事略矣可言死後問知仲尼弗語
縱使絳雪縈空玄霜拂樹餌金丹而九轉吞
玉髓而千年乘雲也駕九色之玄龍游漢焉
控三山之素鵠逍遥瑀臺之上容與琳闕之
間未窺解脫之門終趣蓋纏之境唯正覺淵
冲眞如妙有不生不滅無相無言隨緣應質
則假色成形隨類觀音則因聲示說故有白
銀千尺之體紫金丈六之身八部般若之文
四種悉檀之義神通自在慧力無窮因導化
行開示悟入歸依者盡發菩提迴向焉普登
常樂是以獮猴建塔遂生忉利之天野鴈銜
華復往彌陀之國豈直日藏沙門孤游正道
月光童子獨見如來四生因茲度脫六道藉
此昭蘇實火宅之高車昏河之大筏若乃周
室昭王之世影奪恒星漢朝明帝之時光夢
如日使旋西竄化漸東都置像南宮申心北
面自摩騰入洛羅什游秦名教更弘道風斯
熾經臺像閣寶塔香山麗溢巖阿綺盈都邑
豈期後魏眞君之歲後周建德之年靈廟一
除伽藍再滅形容廢毀文字散遺響落瓊鍾
聲沉寶鐸修禪耆舊卷其舌而不談護戒先
賢斂其形而晦影世絕調心之路時虧汲引
之途無出世之津梁失生民之大望我大隋
皇帝乘乾御宇握鏡披圖父愛蒼生君臨赤
縣天地同其大德日月合其重光鼓之以雷
霆潤之以風雨除暴亂致太平張四維朝萬
國功成作樂治定制禮正道無爲區寓有截
闢泥洹之路開般若之門宣十二分之經流
四千年之法精勤耆舊又捨俗歸僧淨住初
童持心秉戒非直法輪再轉法鼓還鳴四海
於是無虞兆民同而有賴委羽乘毛之國慕
風化以來庭靈禽嘉貺之祥應圖書而萃苑
巍巍也非境智之思蕩蕩乎豈言談而能
盡玉泉寺者基此山焉智顗禪師之卜居也
勅旨正名者顯其山嵬嵔嵯峨崎嶇崩嶷峯
嶷偃蓋巒似覆船巨力窮奇之象洪崖譎詭
之形崗岫抱而成垣水縈迴而結乳青楓動
葉遠照金霞翠栁搖枝低臨玉沼猨吟白雲
之上鷺啼碧樹之間日月爲之蔽虧霄漢由
之散聚前瞻江路卻望荊岑左帶昭丘右通
巴峽禪師本姓陳氏潁川人也少稟生知童
眞剃落從師南嶽蘊道天台睿智洪才之響
非直播於江南知機妙辯之聲固亦聞於河
朔皇帝外子太尉公晉王性稟孝慈情包隱
惻能臣能子匡國匡家蘊機神之智乗汎愛
之心布君子之風偃生民之草往以偽陳納
叛受律行師策妙指縱威稜江海遂剋定金
陵化平銅柱三吳霧卷百越塵清師乃因王
利涉王遂因師受戒師至此而頭陀王奏聞
而起寺於是異域才情之客慕其道而雲臻

他鄉鍊行之僧味其風而雨集師乃精言導
理盡意談玄語證禪支心開定本幽宗博義
若挹海而無窮辯句清辭似懸河而自瀉居
朋之友雖盈量而爭歸處少之徒從窮崖而
莫反爾乃信心檀越積善過人咸施一材俱
投一瓦憑茲衆力事若神功營之不日而成
飾矣經始而就層臺迴閣複殿連房寒暑異
形陰陽殊制雕甍綉栱與危岫而爭高鑒礎
鋼基共紫若巖而等固風光出其戶牖雲霧生
其棟梁華炫耀於金盤氣芬芳於玉樹工圖
相好湛若金山匠寫真容疑如滿月殿起三
層之柱懸於自樂之鍾堂開千葉之華逆捧
飛來之座燈光不滅灌海踰明利柱供低承
幡自舉吉祥柔滑之草𢇁煙依庭逆風和氣
之香氛氳滿院斜通洞穴直注凝泉色似瑠
璃味同甘露波投羅鼎浪瀉階堂飲腹消痾
澆軀愈疾石柱銅樑之狀影入蓮池桃源菊
浦之華香浮柰苑可謂山類耆闍寺同離越
似龍宮而出現疑鹿野以飛來竊以前王鑿
鼎唯論體國之功今共刊碑亦記菩提之道

余任宰屬城寺居山部文雖寫意書不盡言
其詞曰
二儀開廓　四氣氛氳　方以類聚　物以羣分
通賢通聖　明后明君　隨機設教　觀化垂文
樂章既造　禮儀方制　定彼親疎　決茲疑滯
披圖辯物　屬辭明例　唯化一生　不論三世
玄都玉簡　紫闕銀經　解尸遺骨　飲液吞精
乘龍萬紀　控鶴千齡　終非實相　猶是塵情
唯有大雄　湛然常住　不生不滅　無來無去
千門妙旨　一音演諭　度脫衆生　涅槃雙樹
夢通劉后　感應姬王　恒星掩耀　滿月澄光
寫形東國　指聖西方　慈悲顧海　善逝津梁
法顯還晉　摩騰入洛　華散經臺　香流像閣
釋教鬱起　桑門盛作　露汝珠幡　風吟寶鐸
真君建德　運鍾滅道　淪沒四生　毀除三寶
我皇啓聖　德侔蒼昊　妙法更弘　真儀再造
陳氏僭號　王赫斯征　勾吳霧卷　閩越廓清
因逢智者　延謁山庭　珠生浮漢　玉出深荊
華峯峰屹　石洞淵懸　芬芳菊浦　滴瀝瓊泉
盤迴似谷　疊嶺疑船　來儀宴坐　髣地蕭然

妙辯懸橙　深窮般若　緇素雲會　挹其河瀉
或施之材　或投之瓦　經始不日　勸成大厦
更起龍宮　還開鹿野　山連紫蓋　江抱黃牛
西臨月峽　東接昭丘　楠檀圍繞　琳碧環周
春聽戛嚮　水殿山樓　座吐芙蓉　龕懸石鏡
白毫相好　紺髮輝映　銀鸞徘徊　錦鱗游泳
騰猴心靜　怖鴿影定　猗歟哲王　命也蕃屏
自天生德　孝誠俱秉　旦奭非儔　間平詎並
出總連營　入調鍾鼎　捧此伽藍　實資力請
魔殿巃嵸　須彌崒嵂　倏覩劫終　俄看燒訖
豈如彼岸　生死皆出　金石不朽　天地可畢
鐫勒岩阿　永垂撰讚

後梁主蕭琮書第九十五

遠欽高風未獲展侍憮然西顧以日易年承
遊止玉泉創搆坊宇名僧雲會問道遠集山
林佳勝有助禪悅即事倏然風雲來數涼暑
珍裔續附承修神足今還敢申訊謁信驛有
會方頒祇承蕭琮和南

前陳領軍蔡徵書第九十六

自江東拔破弟子前預送京不獲虔禮于茲

五載丹誠懇結豈筆札所宣山川永遠無因諮述遼師奉命爰到關廷天子降情君主殊遇新故崇待南北傾心可謂使乎使乎仲尼是以興歎仰陳勝託有慰延欽天高氣淸願道體康愈棲眞千仞寂慮四禪粱穗煙雲養悅法喜固非世俗之徒所能稱讚微年衰事迫可以意求弟姪兒孫隨時過日撫塵擊壤用畢餘齡既達於窮通之數亦不常以賤貧自恥但覩奉脩然實增馳歎伏願珍重繼復下承脫値行人賜訪存没開皇十三年九月十七日前陳侍中安右將軍中書令領軍將軍南雍州大中正新豐縣開國侯弟子濟陽蔡徵稽首和南

長安曇遷禪師書第九十七

開皇十三年九月十三日京師興國寺曇遷和南天台山禪師足下仰惟聲高道邁疑和上之來儀德遠智深想彌天之再託言思頂禮申接足於丹誠佇望東山戀光儀之若渴時來寒重願善起居衆生難調化弘勞念仰永遠遊荆鎮利物弘多棲思青溪足暢懷抱奐德光迴被用展翹誠化導周行蒙沾勝益願珍道德續結祇永謹和南率奉醍醐願領微意

導因寺惠岊等致書第九十八

竊以妙理冲玄隔言象之外應機濟物寄眞俗之談自鵠樹潛儀金棺晦迹微言託於傳授密教假於弘通故有五種法師四依開士通後連踪繼跡數百年中雖復慧炬潛輝而法流恒瀉加以專思碩學並願盡性窮源然性不可窮源何易盡鹿羊之文既惑兔馬之說猶疑若不假以大心終歸永蔽仰惟禪師盛德淸高跨衆流之表奇才內睿越詞人之上雖不衣錦還鄉且見懷珠反本屬以天淸地肅王道康夷四衆傾心民庶欣仰各願諮受咸思採聽幸以慈雲之潤忘秘恡於未聞師子之音廣宣揚於渴仰暫移猊迹之步排啓誠定之門俯就群心哀憐祈請昔云朝聞夕殞法說一句染神必不累月經年繁勞視聽庶市閭一實者決了衣珠未發善提心並知迴向賢愚喜躍凡聖歡愉豈不弘法㨂梁含生舟檝不任引領謹遣十住寺臻法師歸依座下普述衆心鵠望泉涌之資側遲洪鍾之響輒以塵聞咸懷喜躍

荆州道俗請講法華疏第九十九

導因寺東嶽菩薩戒弟子陳子秀等稽首和南竊以法門不二理絕言忘應病隨機假名相說雖復常居寂滅而廣示威儀不起道場躬昇自在義談廣狹迹現淺深普是有識津梁含生舟檝論其汲引莫不方便爲先語其提携無非譬喻爲本宅中童孺識三車而競出傭賃窮子知糞穢之可除仰惟禪師居不惻之位懷普洽之心道貫三空智階百法輒欲奉屈宣揚法華一部展禽邵伯術小功微尚復布政棠陰宣風柳下況復親承三點高修六度必願俯就傾誠留心鑽仰漢皇白水由昌大風桑井可嘉無容黙已庶令貴賤上下咸識一乘大藥小枝等蒙慈潤幸使高源鑿井速見洪泉醉卧惛迷還知昔寶輒述衆情罔知隙具謹請開皇十三載八月十日

蔣山棲霞寺保恭請疏第一百

棲霞寺衆保恭等和南竊以瞻慕明德灰管
屢遷展覲以來炎涼亟隔伏膺至法用稟教
門定水澇而無涯詞峯高而不極至如止觀
方等之義龍樹馬鳴之文莫不殫其理窟究
其沖妙恭雖不敏少遊講席窺覘南北經論
法師三十餘年求其真旨不悟觀諸法海奇
在餘生所冀傾蠡猶欣飽腹然逍安之遇澄
上人便稱北面慧永之逢遠上首即創東林
是知得奉勝人須安勝地者也恭雖疎薄竊
欽往彥但所居棲霞寺者宋代明徵君宅僧
紹之所建立也鐫山現像疏巖啟殿似若飛
來無懸踊出若其林泉奐麗房宇縈紆桂嶺
春芳雲窻畫敞自昔高行是用遊憩故寺衆
齊誠請延威德惟願傍觀蘘哲爰降彼居依
經受用必垂納處所有園田基業具在別條
謹共開府士柳顧言證成斯誓庶金剛之域
與鷲嶺而長存法寶斯傳等雞山而不滅謹
疏開皇十五年八月六日保恭等疏
祕書監柳顧言書第一百一
弟子柳正善具成就稽首和南瞻和不審尊
體起居何如伏願禪法喜悅去歲經蒙一旨
至今保持奉賫十卷玄義往仁壽宮服讀八
徧麤疑略盡細閱難除新治六卷并入文八
軸為莊染未竟少日鑽研大王令遣使人蕭
通國參承書意自當仰簡頻被顧問奉答必
來伏願夏竟便待(第十)舟檝與此殘(二十)生盡心聽受
懺悔往日懈惰昏沉謹啓
吉藏法師書第一百二(九三書)
吉藏啓景上至奉旨伏慰下情薄熱不審尊
體何如伏願信後寢膳勝常誨授無乃上損
吉藏粗蒙隨衆拜覲未即伏增戀結願珍重
令遣智照還啓不宣謹啓
吉藏啓景上至奉師慈旨不勝踊躍久願伏
膺甘露頂戴法橋吉藏自顧懦訥不堪指授
但佛日將沉羣生眼滅若非大師弘忍何以
剋興伏願廣布慈雲啓發蒙滯吉藏謹當竭
愚奉稟誨誘窮此形命遠至來劫伏願大師
容垂加授夏亦竟即馳覲今行遣智照諮問
謹啓
吉藏啓景上未至數日之間便爾感夢又景
上至已後仍復得夢一二智照口述景上尋
歸亦因委諮謹啓
吉藏法師請講法華經疏第一百三
吳州會稽縣嘉祥寺吉藏稽首和南伏聞山
號崔嵬道安登而說法峯名匡岫慧遠棲以
安禪未若茲嶺宏麗(第十)摟漢連霞濬(二十)壑飛流衝
天濉日赤城丹水仙宅陝區佛隴香爐聖果
福地復經擅美孫賦稱奇智者棲憑二十餘
載禪慧門徒化流遐邇昔同壽英彥纔解通
經法淨俊神正傳禪業若非道參窮學德侔
補處豈能經論洞明定慧兼照至如周旦殁
後孔丘命世馬鳴化終龍樹繼後如內外不
墜信在人弘光顯大乘開發秘教千年之與
五百實復在於今日南嶽叡聖天台明哲昔
三業住持今二尊紹係豈止灑甘露於震旦
亦當振法鼓於天竺生知妙悟魏晉以來典
籍風謠實無連類釋迦教主童英發疑問舍
法王善財訪道敢緣前迹諦想崇誠謹共禪
衆一百餘僧奉請智者大師演暢法華一部
此典衆聖之筷襟諸經之關鍵伏願開佛知

見耀此重昏示眞實道朗兹玄夜庶以三千國土來稟未聞百劫後生奉遵大義築場戒節梢木將臨摇落山莊玄黃均野桂巖玉蘂菊岸華紫彌切聲聞之心頗傷緣覺之抱吉藏仰謝前達俯愧詢求兢懼唯深但增戰悚

謹請開皇十七年八月二十一日

智者遺書與臨海鎮將解拔國述放生池第一百四

貧道少懷靜志願屏囂塵微悟苦空得從閑曠是以去西陝之舊里將領門徒遊憩天台十有二載但此山溪接江源連亘海際漁捕滬業交橫塞水煞戮既多炙炙無筭夭傷物命有足悲者亦是公私去來頻遭沒溺以此死亡不可稱數貧道不惟虛薄願言拯濟仍率勵山僧貨衣資什物就土民孔玄達等買斷滬業永作放生之池變此魚梁翻成法流之水故臨海內史計尚兒敬法心重仍請講說金光明經至流水品檀越華公賀等聞斯妙句咸捨滬業凡五十五所遂使水陸沾濡人蟲荷澤蓋聞雨華滿室答長者之恩明珠照夜報隋侯之德斯固植妙行於前修播芳風於末代福不唐捐善無虛失仍以此事表白前陳勑云此江若爲烏賊珍味宜依所請永爲福池國子祭酒徐孝克宿植德本才地兼美聞斯積善請樹高碑冀此洪基與嶽同固願兹勝業將日月俱全昔陳氏江東地不過數千里猶若此慕善忘懷仰惟皇帝陛下秉金輪而御八表握寶鏡以臨四民風雨順時馬牛內向信以道高堯舜德邁軒羲加從躬行十善等赤子於羣分自運四弘總下生而普濟且不麑不卵著自外書救蟻救魚聞之內典豈有富天下而恡惜一江源恩洽宇內而獨隔數百里改蓮華之池興燒炙之業使軍民恣其傷殺水族嬰其酸楚身首分離骨肉糜潰以貧道意度皇帝之心豈其然乎豈其然乎但晉王殿下道貫今古允文允武二南未足比其功多材多藝兩獻無以齊其德茂績振於山西英聲馳於江左淮海之地化吳會之民不以貧道不肖曲垂禮接躬齊世範謬荷人師具述事源爰降符命在所恭承莫敢違越但今別有嚴使的奉勑符毀所樹之碑復民滬業者貧道即振錫披衣擔簦躡屨遠遊京輦詣闕上書殞首碎身以全物命況今上旨總使江南收捕海族而江溪山水不出海魚披省符文事不相涉特由在斯苟欲是非毀壞放生興殘害業當今太平之世路不拾遺若恣軍民收羅採捕則是奪人現財公行劫盜若以至尊欲令軍民豐沃不許放生者昔貧道西遊路經岳州刺史王宣武仍結香火稟受大乘而彼地民不事農桑專行殺捕之業學士曇捷請講遂即停留一州五縣咸捨其業凡一千餘所以事表臺降勑開許自是岳州頻降祥瑞使君宣武旌賞倍常至尊神智高明有感皆應豈容爲軍民口味奪人善業縣尉此啓恐成僻見且江溪狹小不及岳州一基之地又止有雜魚本無海族至尊以晉王殿下有文武奇才故偏加委任江南諸州事無大小皆由決判今若不得注言王教不聽者則是是非由於縣裁斷不關晉王如此之言豈可聞於王耳且大

王覩有符旨開許放生何容在所私行壅遏貧道辭還幽谷有二因緣一爲大王功德治葺舊寺二爲案行江溪修營福會共諸檀越遠建菩提爰被存亡莊嚴求願一人有慶保盤石之基使十千之魚悠相忘之樂貧道至止已久頻荷優任供給資須人功影響每思徃彼未展來遊逖聽所聞頗傳惠化境有三異之德民謠五袴之歌餐味高風誠深隨喜但君臨稍畢旋返非賒唯希善始令終以全嘉譽攀轅附轍無媿昔賢貧道反覆九思徘徊三省北方人士壽長有福豈非慈心少害感此妙齡東海民庶多夭殤漁獵所以短命貧窶乃是世間現見可爲鑒誡者也今若斷三歸之命養五陰之身斯則廢淨土之華業起無邊之重過事既反常恐非養生之術餘州鎮防不邊江海既處高原採捕無地未聞亡身他境帶病還鄉豈復必須水族以資身命立令採捕尚乃非宜況有毀他放生以給軍士明府在鎮清嚴遠近稱歎一錢不納一犢方留噲參養鶴卒獲寶珠孔愉放龜終佩金印檀越若不逆晉王符旨不乖貧道之言則是再灑法流奉宣帝道有德必酬無善不報玉珮雕弓不求自至金印紫綬應念便來今遣弟子普明賫舊事往簡但明府總此邦之務執一鎮之兵機有教必行如風靡草願以貧道此書宣示百姓訓誨軍民使遵九言之教無爲始禍改十惡之心求符元吉事爭信人口具不復委陳沙門智顗白

國清百錄卷第四

吾祖智者大禪師實靈山再來之人也道傳三觀悟自一心恢張龍猛正宗幽贊法華祕典判釋以五時八教歸趣以三觀十乘縱辯宣揚不立文字章安結集留逗後緣其如解行證入之人不知其幾千萬衆諸部板刻布在諸方唯國清百錄昨因魔火燔毀直至于今彌歷年深所未諧圓就今令行者曇夲遍求道俗不憚苦辛誠心不虛遂圓部帙庶得以廣見聞傳諸永遠則可以知吾祖道大名重皇臣化迹始終宛如目擊遂盡禮至恭敬覽始末云爾時聖宋淳熙十二年歲次乙巳結制日白蓮住山戒應謹題

國清百錄序

丹丘沙門有嚴述

夫事無鴻纖但有補於見聞使人警寤而趨善道者則不可以不鋟而貽諸後也昔我祖智者禪師本靈山聖衆之一人也陳隋朝出現世間代佛宣祕爲人天眼目六十餘州立指人心具佛知見加修圓行則妙果不遠復其所談教法外餘事委積章安尊者掇其可錄者凡一百條以國清爲目天聖年中伏蒙聖朝編入大藏既緘以函帙故世人罕得而見之禪師自開皇十七年丁巳入滅至紹聖四年足五百歲明年春四明陳宗逸始謀鏤版印行果冠冕法俗因得以讀之有以知禪師釋部中豪傑之士也雖不得而見其面讀其文亦得以見其心見心愈於見面也奉命序述以冠首云

題百錄後序

智者道傳三觀存乎一家之書而德化兩朝

章安紀諸百錄觀其始立制法以肅內衆中形書疏以動王臣後論放生以安昆蟲之類昭昭乎廣大之化粲如日星所謂光宅天下者也章安序云貽示後昆知盛德之在茲固可信矣鏤板雖已印行而未經校勘因將古本對證且訛誤非一遂改證前後凡十餘處庶披覽之際無壅厥意見此題者可別訛正

蘇州北禪無量壽院傳天台祖教沙門 淨梵題

智者大禪師年譜事跡

梁武帝大同四年戊午禪師一歲父姓陳開國侯荊州華容人母徐氏夢香雲并吞白鼠而孕生時神光滿室目有重瞳至七歲喜往伽藍僧口授普門品一遍其餘文句未聞者自能通達父母不許數往梁元帝承聖元年十五歲欲出家二親不聽乃刻檀像禮誦一

第十

二十七

日正拜佛時恍夢山臨大海僧居上招手梁敬帝紹泰元年十八歲二親服訖堅辭兄出家乃依湘州果願寺僧法緒爲師名智顗字德安陳高祖永定元年二十歲受具足戒依慧曠律師精通律藏而未受具前曾北面依學方等陳文帝天嘉元年二十三歲光州大蘇山依思禪師師認靈山同會示普賢道場二七日誦法華經寂然大悟陳廢帝光大元年三十歲辭師出金陵居瓦官寺八年講大論說次第禪門并法華玄義陳宣帝太建七年三十八歲入大台宣帝勑留不住初止石橋還佛隴次年華頂降魔太建九年四十歲宣帝勑賜修禪寺太建十三年四十四歲講金光明經漁人捨簄梁立放生池次年永陽王請講陳少帝至德二年四十八歲奉詔出金陵太極殿開大論講仁王經次年太子受戒至貞明元年五十歲於金陵光宅寺講法華經章安其時方年二十七歲始聽經文隋開皇九年五十二歲陳亡之荊感夢止匡山次年隋帝勑問五十四歲晉王請至揚十一月爲晉王受戒方號智者五十五歲得往荊湘再經匡山度夏畢先至潭五十六歲至荊答地恩造玉泉寺章安奉蒙玄義五十七歲於玉泉寺講摩訶止觀五十八歲自荊下金陵受晉王請製淨名疏五十九歲春再還天台次年冬晉王遣書虔召六十歲赴召至新昌石像前端坐入滅當開皇十七年十一月二十四日未時也自入滅至宋淳熙十二年乙巳得五百九十二歲矣

音釋

第十

二十八

腴雲俱切肥也 卨先結切高辛氏子商之祖也 蔟之六切簇也 馭魚據切統也 齠齓齠田聊切齓初覲切齠齓始毀齒也 鉞魚厥切戚也 鍵巨展切鑰牡日鍵 斿千求切旌旗之末垂者 雝於容切和也 岬五良切山名也 沆瀣沆下黨切瀣下戒切北方夜半氣也 籀直又切篆籀也 眸須鋭切和潤澤貌 誠胡盎切誠也 槷倪結切在日槷也 剞劂剞居月切劂居衛切曲刀也 叛薄半切背也 磋溪谷切泉沆流也 嶮巘沮切石貌 過烏禾切水回也 嶬嶬其宜切嶬嵯山危貌 巇許羈切嶬巇 墍許器切山屋 隩於到切深曲也 麑子兮切獸也 瀆符歎切 䆉是酉切 䈀切笠也 綬是酉切印之組也 燔符袁切 嵾多音 倕音垂 擧於例切

嵒音學山多大石也

禪波羅蜜序

禪波羅蜜者輔行云次第禪門目録云大師於瓦官寺說也大莊嚴寺法慎私記章安頂禪師治定爲十卷開十大章一大意二釋名三明門四詮次五法心六方便七修證八果報九起教十歸趣但至修證餘三略無於修證中又開四別一世間禪二亦世間亦出世間三出世間四非世間非出世間四中唯至第三出世復爲二一對治無漏二緣理無漏但至對治又爲九謂九想八念十想背捨勝處一切處九次第定奮迅超越然修證之相豈可盡具傳曰大師嘗在高座云若說次第禪門年可一徧若著章疏可五十卷今刋預示大科庶學者不昧始末云

十大章

- 初修禪波羅蜜大意 — 第一卷
- 二釋禪波羅蜜名
- 三明禪波羅蜜門
- 四辨禪波羅蜜詮次
- 五簡禪波羅蜜法心
  - 初外方便 — 第二卷
  - 二內方便 — 第三卷
    - 初正明因緣內外義
    - 二明驗惡根性 — 第四卷
- 六分別禪波羅蜜前方便二
  - 初四禪 — 第五卷
  - 二四無量心
  - 三四無色定 — 第六卷
- 七釋禪波羅蜜修證四
  - 初修證世間禪相三
    - 初六妙門 — 第七卷
    - 二十六特勝 — 第八卷
    - 三通明 — 第九卷
  - 二修證亦世間亦出世間禪相三
  - 三修證出世間禪相二
    - 初對治無漏九 — 第十卷
      - 初九想 壞法
      - 二八念 觀
      - 三十想 法
      - 四背捨
      - 五勝處 觀 壞法
      - 六一切處 練
      - 七九次第定 熏
      - 八師子奮迅三昧 修
      - 九超越三昧
    - 二緣理無漏
  - 四修證非世間非出世間禪相
- 八顯示禪波羅蜜果報
- 九從禪波羅蜜起教
- 十結會禪波羅蜜歸趣
  - 不說

釋禪波羅蜜次第法門卷第一

隋天台智者大師說

弟子法慎記

弟子灌頂再治

天台山修禪寺顗禪師於都講說採法
大莊嚴寺沙門法慎記預聽學報說

釋禪波羅蜜次第法門大開爲十意不同所言十意者

操記法門深廣難可委悉若取具足有三十卷今略出前卷要用流通此本於天台更得治改前諸同學所寫之者須時既未好成就猶應闕略或繁而不次若見此本更改定之庶於學者得免謬失矣

修禪波羅蜜大意第一
釋禪波羅蜜名第二
明禪波羅蜜門第三
辨禪波羅蜜詮次第四
簡禪波羅蜜法心第五
分別禪波羅蜜前方便第六
釋禪波羅蜜修證第七
顯示禪波羅蜜果報第八
從禪波羅蜜起教第九
結會禪波羅蜜歸趣第十

今約此十義以辨禪波羅蜜者文則略收諸佛教法之始終理則遠通如來之祕藏一切圓妙法界若教若行若事若理始從凡夫終至極聖所有因果行位悉在其中若行人深達禪門意趣則自然解了一切佛法不假餘

尋故摩訶衍云譬如牽衣一角則衆處皆動所以第一先明修禪波羅蜜大意者菩薩發心所為正求菩提淨妙之法必須簡擇真偽善識秘要若欲具足一切諸佛法藏唯禪為最如得珠玉衆寶皆獲是故發意修禪既欲修習應知名字尋名取理其義不虛以釋禪名尋名求理理則非門不通次明禪門禪定幽遠無由頓入必須從淺至深故應辯詮次夫欲涉淺遊深復當善識禪中境智是以次簡法心既明識法心若欲習行事須善巧次分別方便依法而行必有所證次釋修證若得內心相應因成則感果次顯示果報從因至果自行既圓便樹立益物之功次釋教門理教既已圓備法相同歸平等一實之道次結會指歸以此十義相生辯釋禪波羅蜜總攝一切衆行法門至下尋文泠然可見故大品經云菩薩從初已來住禪波羅蜜中具足修一切佛法乃至坐道場成一切種智起轉法輪是名菩薩次第行次第學次第道

修禪波羅蜜大意第一（從此盡今一卷大段有五科是開略釋波羅蜜攝一切佛法靡所不該欲開發行者起深信樂歸宗有在是中悉未論修行入證之相）

今明菩薩修禪波羅蜜所為有二一者簡非二者正明所為第一簡非者有十種行人發心修禪不同多墮在邪僻不入禪波羅蜜法門何等為十一為利養故發心修禪多屬發地獄心二邪偽心生為名聞稱歎故發心修禪多屬發鬼神心三為眷屬故發心修禪多屬發畜生心四為嫉妬勝他故發心修禪多屬發修羅心五為畏惡道苦報息諸不善業故發心修禪多屬發人心六為善心安樂故發心修禪多屬發六欲天心七為得勢力自在故發心修禪多屬發魔羅心八為得利智捷疾故發心修禪多屬發外道心九為生梵天處故修禪此屬發色無色界心十為度老病死苦疾得涅槃故發心修禪此屬發二乘心就此十種行人善惡雖殊縛脫有異既並無大悲正觀發心邪僻皆墮二邊不趣中道若住此心修行禪定終不得與禪波羅蜜法門相應第二正明菩薩行人修禪波羅蜜大意即為二意一先明菩薩發心之相二正明菩薩修禪所為第一云何名菩薩發心之相所謂發菩提心菩提心者即是菩薩以中道正觀以諸法實相憐愍一切起大悲心發四弘誓願四弘誓願者一未度者令度亦云衆生無邊誓願度二未解者令解亦云煩惱無數誓願斷三未安者令安亦云法門無盡誓願知四未得涅槃令得涅槃亦云無上佛道誓願成此之四法即對四諦故瓔珞經云未度苦諦令度苦諦未解集諦令解集諦未安道諦令安道諦未證滅諦令證滅諦而此四法若在二乘心中但受諦名以其緣理審實不謬故若在菩薩心中即別受弘誓之稱所以者何菩薩雖知四法畢竟空寂而為利益衆生善巧方便緣此四法其心廣大故名為弘慈悲憐愍志求此法心如金剛制心不退不沒必取成滿故名誓願行者若能具足發此四願善知四心攝一切心一切心即是一心亦不得一心而具一切心是名清淨菩提之心因此心生得名菩薩故摩訶衍論偈說

若初發心時　誓願當作佛　已過於世間
應受世供養

第二正明菩薩行人修禪所爲者菩薩摩訶薩既已發菩提心思惟爲欲滿足四弘誓願必須行菩薩道所以者何有願而無行如欲度人彼岸不肯備於船筏當知常在此岸終不得度如病者須藥得而不服當知病者必定不差如貧須珍寶見而不取當知常弊窮乏如欲遠行而不涉路當知此人不至所在菩薩發四弘誓不修四行亦復如是復作是念我今住何法門修菩薩道能得疾滿如此四願即知住深禪定能滿四願何以故如無六通四辯以何等法而度衆生若修六通非禪不發故經言深修禪定得五神通欲斷煩惱非禪不智從禪發慧能斷結使無定之慧如風中燈欲知法門當知一切功德智慧並在禪中如摩訶衍論云若諸佛成道起轉法輪入般涅槃所有種種功德悉在禪中復次菩薩入無量義處三昧一心具足萬行能知一切無量法門若欲具足無上佛道不修禪定尚不能得色無色界及三乘道何況能得無上菩提當知欲證無上妙覺必須先入金剛三昧而諸佛法乃現在前菩薩如是深心思惟審知禪定能滿四願如摩訶衍偈說

禪爲利智藏　功德之福田　禪如清淨水
能洗諸欲塵　禪爲金剛鎧　能遮煩惱箭
雖未得無爲　涅槃分已得　得金剛三昧
摧碎結使山　得六神通力　能度無量人
囂塵蔽天日　大雨能淹之　覺觀風動之
禪定能滅之

此偈所說即證因修禪定滿足四願問曰菩薩若欲滿足四弘誓願應當徧行十波羅蜜何得獨讚禪定答曰前四義劣後五因禪今則處中而說所以者何菩薩修禪即能具足增上四度下五亦然如菩薩發心爲修禪故一切家業內外皆捨不惜身命寂然閑居無所慳吝是名大捨復次菩薩爲修禪故身心不動關閉六情惡無從入名大持戒復次菩薩爲修禪故能忍難忍謂一切榮辱皆能安忍設爲衆惡來加恐障三昧不生瞋惱名爲忍辱復次菩薩爲修禪故一心專精進設身疲苦終不退息如鑽火之喻常坐不卧攝諸亂意未嘗放逸設復經年無證亦不退沒是爲難行之事即是大精進也故知修禪因緣雖不作意別行四度四度自成復次菩薩因修禪定具足般若波羅蜜者菩薩修禪一心正住心在定故能知世間生滅法相智慧勇發如石中泉故摩訶衍偈說

般若波羅蜜　實法不顛倒　念想觀已除
言語法皆滅　無量衆罪除　清淨心常一
如是尊妙人　則能見般若

復次因禪具足方便波羅蜜者一切方便善巧要須見機若不入深禪定云何能得明見根性起諸方便引接衆生復次因禪具足力波羅蜜者一切自在變現諸神通力皆藉禪發具如前辨復次因禪具足願波羅蜜者如摩訶衍中說菩薩禪定如阿修羅琴當知即是大願成就之相復次因禪具足智波羅蜜者若一切智道種智一切種智非定不發其義可見行者善修禪故即便成就十波羅蜜

滿足萬行一切法門是故菩薩欲具一切願行諸波羅蜜要修禪定是事如摩訶衍論中說問曰菩薩之法正以度衆生爲事何故獨處空山棄捨衆生閑居自善答曰菩薩身雖捨離而心不捨如人有病將身服藥蹔息事業病差則修業如故菩薩亦爾身雖蹔捨衆生而心常憐愍於閑靜處服禪定藥得實智慧除煩惱病起六神足還生六道廣度衆生以如是等種種因緣菩薩摩訶薩發意修禪波羅蜜心如金剛天魔外道及諸二乘無能沮壞

釋禪波羅蜜名第二

今釋禪波羅蜜名略爲三意一先簡別共不共名二翻譯三料簡第一簡別共不共名即爲二意一共名二不共名共名者如禪一字凡夫外道二乘菩薩諸佛所得禪定通得名禪故名爲共不共名者波羅蜜三字名到彼岸此但據菩薩諸佛故摩訶衍論云禪在菩薩心中名波羅蜜是名不共所以者何凡夫著愛外道著見二乘無大悲方便不能盡修一切禪定是以不得受到彼岸名故言波羅蜜即是不共復次禪名四禪凡夫外道二乘菩薩諸佛同得此定故名爲共波羅蜜名度無極此獨菩薩諸佛因禪能通達中道佛性出生九種大禪得大涅槃不與凡夫二乘共故波羅蜜者名爲不共通而爲論即無勞分別所以者何禪自有共禪不共禪波羅蜜亦爾有共不共故摩訶衍論云天竺語法凡所作事竟皆名波羅蜜第二翻釋即爲二意一翻釋共名二翻釋不共名第一先翻釋共名共名者即是禪也亦爲二意一正翻名二者解釋第一先翻共名者禪是外國之言此間翻則不定今略出三翻一摩訶衍論中翻禪秦言思惟修二舉例往翻如檀波羅蜜此言布施度禪波羅蜜此言定度故知用定以翻禪三阿毗曇中用功德叢林以翻禪第二釋此三翻即作二意一別二通若釋別翻思惟修者此可對因何以故思惟是籌量之念修是專心研習之名故以對修因翻禪爲定者此可對果何以故定名靜默行人離散求靜旣得靜住訓本所習故以對果翻禪爲功德叢林者此可通對因果如功是功夫所以對因積功成德可以對果如萬行對因萬德對果因果合翻故名功德叢林者譬顯功德非一所以然者如多草共聚名爲叢衆樹相依名爲林草叢小故可以譬於因中之功小林木大故可以對果上之德大此而推之功德叢林通對因果於義則便第二通釋禪三翻並對因果所以者何如思惟修雖言據因亦得對果何以故定中靜慮即是思惟乘上益下故名爲修此可以數人九修中乘上修義爲類故於果中亦得說思惟因中亦得說定者如十大地心數散心尚得言定何況行者專心斂念守一不散而不名定故知因中亦得說定因中亦得名功德叢林者因中功義前已說之由運功故即成行因之德果中德義說亦如前所言功者即是功用果上有寂靜離過神通變化益物之用故名爲功因之與果悉是衆善功德之所成故通言功德叢林復次諸經論中翻名立義不同或言禪名

棄惡或言疾大疾住大住如是處不同不可偏執第二翻釋不共名不共名者即是波羅蜜亦爲二意一者翻名二者解釋就第一翻名中略出三翻不同一者諸經論中多翻爲到彼岸二摩訶衍論中別翻云事究竟三瑞應經中翻云度無極第二釋此三翻亦爲二意一別二通此皆對事理名義第一別釋言到彼岸者生死爲此岸涅槃爲彼岸煩惱爲中流菩薩以無相妙慧乘禪定舟航從生死此岸度涅槃彼岸故知約理定以明波羅蜜言事究竟者即是菩薩大悲爲衆生徧修一切事行滿足故摩訶衍云菩薩因禪能究竟衆事禪在菩薩心中名波羅蜜此據事行說波羅蜜言度無極者通論事理悉有幽遠之義合而言之故云度無極此約事理行滿說波羅蜜第二通釋三翻並得同對事理俱隨緣化物故立異名所以者何若言無相之慧能度生死故爲理行者今言理中有佛無佛性相常然豈論無相之慧能度生死終是就事作此說也事究竟亦是從理立名者若緣

理而起事行當知說事究竟亦是約理名波羅蜜度無極亦未必一向就事理無極名波羅蜜所以者何諸佛隨緣利物出沒不定無極或時對事或時對理豈有定準當知三名理事互通未必偏有所屬餘例可知釋波羅蜜義至下第十結會歸趣中自當廣明第三料簡如摩訶衍論中云問曰背捨勝處一切處等何故不名波羅蜜獨稱禪爲波羅蜜答曰禪最大如王言禪波羅蜜者一切皆攝是四禪中有八背捨八勝處十一切處四無量心五神通練禪自在定十四變化心無諍三昧願智頂禪首楞嚴等諸三昧百則有八諸佛不動等百則二十皆在禪中若諸佛成道轉法輪入涅槃所有勝妙功德悉在禪中說禪則攝一切若說餘定則有所不攝故禪名波羅蜜復次四禪中智定等故說波羅蜜未到地中間禪智多而定少四無色定多而智少如車輪一强一弱則不任載四禪智定等故說波羅蜜復次約禪說波羅蜜則攝一切諸定所以者何禪秦言思惟修此諸定悉是

思惟修功德故當知諸定悉得受波羅蜜名如大品中說百波羅蜜亦說背捨勝處等皆名波羅蜜但四禪在根本先受其名非不通於餘定問曰上明禪定三昧波羅蜜等爲同爲異答曰通而爲論名義互通別而往解四法名義各有主對所以者何根本四禪但名禪非定三昧亦不名波羅蜜無色但名定非禪三昧亦不名波羅蜜未到地禪中間雖非正禪定是方便故或名禪或名定非三昧亦不名波羅蜜空無相等但名三昧非禪定亦不名波羅蜜背捨勝處六通四辯等具有禪定三昧等三法而不名禪定三昧亦非波羅蜜九次第定具有三法但名爲定不名禪三昧亦非波羅蜜有覺有觀及師子超越無諍等亦具三法但名三昧不名禪定亦非波羅蜜願智頂等具有三法但名禪不名定三昧亦非波羅蜜九種大禪及首楞嚴等並具四法亦名禪亦名定亦名三昧即是波羅蜜若用首楞嚴心入前三法中一切皆名波羅蜜故百波羅蜜中一切法門皆名波羅蜜今略

對四法分別如前若諸大聖善巧隨緣利物則言無定準解釋云故諸經論中出沒立名其意難見不可謬執而經論中多約禪明波羅蜜者以根本四禪是衆行之本一切內行功德皆因四禪發依四禪而住是以獨禪得受波羅蜜名問曰禪波羅蜜但有一名更有餘稱答曰如涅槃中說言佛性者有五種名亦名首楞嚴亦名般若亦名中道亦名金剛三昧大涅槃亦云禪波羅蜜即是佛性故知諸餘經中所說種種勝妙法門名字無量皆是禪波羅蜜之異名故摩訶衍偈說

般若是一法　佛說種種名　隨諸衆生類
為之立異字　若人得般若　戲論心皆滅
譬如日出時　朝露一時失

以此類之禪名豈不徧通若其禪定不具足攝一切諸法則非究竟何得名波羅蜜義問曰諸法實相首楞嚴及到彼岸等唯佛一人方稱究竟菩薩所行禪定云何名波羅蜜答曰因中說果故隨分說故頓教所明發心畢竟二不別故以如是等衆多義故菩薩所行禪定亦得名波羅蜜

明禪波羅蜜門第三

行者善尋名故自知其體若欲進修必因門而入今略明禪門即為三意第一標禪門第二解釋三料簡第一標禪門者若尋經論所說禪門乃有無量原其根本不過有二所謂一色二心如摩訶衍中偈說

一切諸法中　但有名與色　若欲如實觀
亦當觀名色　雖癡心多想　分別於諸法
更無有一法　出於名色者

今就色門中即開為二如經中說二為甘露門一者不淨觀門二者阿那波那門心門唯有一門如經中說能觀心性名為上定開色別立於心此則禪門有三所謂一世間禪門二出世間禪門三出世間上上禪門故大集經云有三種攝心一者出法攝心二者滅法攝心三者非出非滅法攝心第二解釋此三門中即各為二意一別二通第一別明門者門名能通如世門通人有所至處一以息為禪門者若因息攝心則能通行心至四禪四空四無量心十六特勝通明等禪即是世間禪門亦名出法攝心此一往據凡夫禪門二以色為禪門者如因不淨觀等攝心則能通行心至九想八念十想背捨勝處一切處次第定師子奮迅超越三昧等處即是出世間禪門亦名滅法攝心一往據二乘禪門三以心為禪門者若用智慧反觀心性則能通行心至法華念佛般舟覺意首楞嚴諸大三昧及自性禪乃至清淨淨禪等是出世間上上禪門亦名非出非滅法攝心此一往據菩薩禪門以此義故約三法為門問曰諸法無量何故但取此三為禪門答曰今略明有三意故立三法為門一如法相二隨便易三攝法盡一如法相者如大集經說歌羅邏時即有三事一命二煖三識出入息者名為壽命不臭不爛名之為煖即是業持火大故地水等色不臭爛也此中心意名之為識即是剎那覺知心也三法和合從生至長無增無減愚夫不了於中妄計我人衆生作諸業行心生染著顛倒因緣往來三界若尋其源本不出

此之三法故以三法為門不多不少二隨便易故立三法為門者如因息修禪則有二便一疾得禪定二易悟無常以色為門亦有二便一能斷貪欲二易了虛假心為門者此亦有二便一能降一切煩惱二易悟空理三攝法盡者此三法是禪門根本故所以者何舉要說三關即無量如息門中或數或隨或時觀息如此非一至處亦異如色門中或緣外色或緣內色或作慈悲或緣佛相乃至得解實觀如此非一至處亦異如心門中或止或觀或覺或了或覺了諸心入於非心覺了非心出無量心或覺了非心非不心能知一切心非心如是緣心不同至處亦復非一故說三門攝一切禪門此事至第七八釋修證中方乃可見第二通名三門者此三法通得作世間出世間出世間上上等禪門所以者何一如息法不定但屬世間禪門何以得知如毗尼中佛為聲聞弟子說觀息等十六行法弟子隨教而修皆得聖道故知亦是出世間禪門即大乘門者如大品說阿那波那即是菩薩摩訶衍故請觀音經約數息辨六字章句明三乘得道此豈可但是世間禪門二色法為門亦不得但是二乘所行不通大乘及凡夫外道何以故如涅槃中說外道但能治色不能治心我弟子善治於心故知凡夫亦得觀色大乘觀色如大品中說脹想爛想等是菩薩摩訶衍此豈可但是出世間禪門三約心為門亦不得但據菩薩何以故如外道亦觀心起四十八見凡夫緣心入四空通聲聞者如涅槃說我弟子善治心故能離三界此豈唯是出世間上上禪門當知三門互通但三種人用心異故發禪得道亦各不同此義至第九明從禪波羅蜜起教中當廣分別第三料簡通別二門問曰若爾者何故如前分別答曰一切義理有通有別教門對緣益物不同異說無咎復次前非了義之說未可定執問曰三門互得通者今就事中數息而學得證九想八背捨自性等禪不答曰或得或不得初學者不得二乘學自在定者得菩薩具足方便波羅蜜者隨意無礙問曰何故云初學不得有人數息發九想背捨念佛慈心此復云何答曰此發宿緣不正因修得證緣盡則滅謝不進終不成就次第法門至下內方便中明善根發相當廣分別餘二門類然可知

辨禪波羅蜜詮次第四

行者既知禪門之相菩薩從初發心乃至佛果修習禪定從淺至深次第階級是義應知今略取經論教意撰於次第故大品經云菩薩摩訶薩次第行次第學次第道辨禪定次第即為二意一者正明諸禪次第二者簡非次第一正釋諸禪次第義者行人從初持戒清淨厭患欲界繫念修習阿那波那入欲界定依欲界定得未到地如是依未到地次第獲得初禪乃至四禪是名內色界定次為大功德緣外衆生受樂歡喜次第獲得四無量心是名外色界定此八種禪定雖緣內外境入定有殊而皆屬色界攝行者於第四禪中厭患色如牢獄滅前內外二種色一心緣空得度色難獲得四空處定是名無色界定此

十二門禪皆是有漏法次此應明亦有漏亦無漏禪行者既得根本禪已為欲除此禪中見著次還從欲界修六妙門所以者何此六門中數隨止是入定方便觀還淨是慧方便定愛慧策愛故說有漏策故說無漏此六法多是欲界未到地四禪中具足亦有至上無色地者次此應明十六特勝橫則對四念處豎則從欲界乃至非想但地地中立觀破析故能生無漏次應說通明觀前十六特勝總觀故麤今通明別觀故細此禪亦從欲界至非想乃至入滅定此三種禪亦名淨禪五種禪中猶是根本攝今明無漏禪次第之相即有二意不同一者行行次第二者慧行次第行行次第所謂觀鍊熏修初明觀禪次第有六種禪初修九想無漏之前用此對治破欲界煩惱故次八念為除修九想時怖畏心生故次十想壞法人於欲界修此十想斷三界煩惱故次八背捨不壞法人修此觀禪對治三界根本定中見著故次明八勝處為於諸禪定觀緣中得自在故次明十一切處為欲廣禪定中色心令普徧故乃至修六神通由是觀禪攝次明鍊禪者即九次第定為總前定觀二種禪令心調柔入諸禪時心心次第無間故及有覺有觀等三三昧皆是鍊禪攝次明熏禪熏禪者即是師子奮迅三昧順逆次第入出熏諸禪令定觀分明純熟增益功德故次明修禪修禪者即是超越三昧於諸禪中超越入出為得無礙自在解脫故是以大品經云菩薩摩訶薩住般若波羅蜜取禪波羅蜜除諸佛三昧入餘一切三昧若聲聞三昧若辟支佛三昧若菩薩三昧皆行皆入餘一切三昧者根本定是若聲聞三昧者三十七品空無相等三三昧四諦十六行是若辟支佛三昧者十二因緣三昧是菩薩三昧者自性禪等皆名三昧是菩薩住諸三昧逆順出入八背捨依八背捨逆順出入九次第定依九次第定逆順出入師子奮迅三昧依師子奮迅三昧逆順出入超越三昧是菩薩依諸三昧得諸法相等齊此始是二乘行行共禪滿何以故大阿羅漢亦得超越三昧故

二明無漏慧行次第之相因聞四諦即修三十七品次入三解脫門次用十六行觀分別四諦次具十智三無漏根成就九修獲九斷如此略辨聲聞所行無漏慧行次應說十二因緣觀門即是辟支迦羅之所行無漏慧行若菩薩次第成就二乘學無學所得智斷是名從假入空通觀具足也故大品經云菩薩摩訶薩行般若波羅蜜以方便力故從乾慧地入性地八人地見地離欲地阿羅漢辟支佛地皆行皆入而不取證次明菩薩不共禪次第者一自性禪二一切禪三難禪四一切門禪五善人禪六一切行禪七除惱禪八此世他世樂禪九清淨淨禪菩薩依是禪故得大菩提果具足十力四無所畏十八不共等一切佛法此則略明菩薩從初發心修禪次第行次第學次第道乃至佛地名住大涅槃深禪定窟此義至釋第七修證第八顯示果報中方乃具辨問曰菩薩大士為通達諸禪淺深具足一切佛法次第行次第學可如上說今行人初學禪時為當一向如上依次

第修爲當不爾答曰今且欲明諸禪淺深相一往作此次第分別若論初心學人隨所欲樂便宜對治易入泥洹者從諸禪方便初門而修不必定如前一一依次第此義至內方便安心禪門中當廣分別第二簡非次第義問曰菩薩修禪爲一向次第修禪亦有非次第答曰此得爲四一明次第二明非次第三明次第非次第四明非次第次第今明次第如上說大品經云菩薩次第行次第學次第道非次第者菩薩修法華一行等諸三昧觀平等法界非深非淺故名非次第如無量義經說行大直道無留難故次第非次第者如大品中須菩提白佛次第心應行般若應生般若應修般若不佛告須菩提常不離薩婆若故爲行般若爲生般若爲修般若非次第次第者如須菩提白佛一切諸法皆無自性云何菩薩得從一地至一地佛告須菩提以諸法空故菩薩得從一地至一地問曰今此四句但據菩薩亦得通二乘否答曰二乘亦得作此說何以故知自有聲聞初發心行於

行行從根本初禪而修乃至超越禪方得阿羅漢果是爲次第或有聲聞人聞說善來一時具足三明八解脫等是爲非次第或有聲聞人修次第行行時即用慧行善觀次第性空從初心乃至得阿羅漢是名次第非次第四或有聲聞從初發心即修慧行發電光三昧得四果未具諸禪爲欲滿足有爲功德故次第修五種禪定滿足即是非次第而次第也此義至第七釋修證及第八顯示果報等十意竟即自分明

簡禪波羅蜜法心第五

已略說諸禪詮次竟諸禪中法心之相復應知之今就明法心中即爲三意一先辨法二明心三分別簡定法心之別就第一先辨法中法有四種一有漏法二無漏法三亦有漏亦無漏法四非有漏非無漏法一有漏法者謂十善根本四禪衆生緣四無量心四空定是所以者何此十二門禪體非觀慧之法不能照了斷諸煩惱故二無漏法者九想八念十想背捨勝處一切處次第定師子奮迅超

越三昧四諦十六行十二因緣法緣四無量心三十七品三三昧乃至願智頂禪十一智三無漏根等諸無漏定是所以者何此諸禪中悉有對治觀慧具足能斷三漏故三亦有漏亦無漏法者六妙門十六特勝通明等是所以者何此二種禪中雖有觀慧對治力用劣弱故名亦有漏亦無漏四非有漏非無漏法者法華三昧般舟念佛首楞嚴等百八三昧自性禪等九種禪乃至無緣大慈大悲十波羅蜜四無礙智十八空十力四無所畏十八不共法一切種智等是所以者何修是等法不墮二邊故名非有漏非無漏法問曰何故言法華三昧等法皆名非有漏非無漏如法華中說是德藏菩薩於無漏實相心已得通達其次當作佛號曰爲淨身又如四無畏中第二無畏名無漏無畏如是等法諸經論中多悉說爲無漏今何次言皆是非有漏非無漏法答曰此欲簡諸佛菩薩有中道不共之法故須作此分別如凡夫等依有漏二乘偏行無漏今諸佛菩薩所得不共之法不滯

二邊則無二邊之漏失是以悉云無漏何故得免二邊漏失正以中道之法非二邊所攝故云非有漏非無漏也此之二說語異而意同故無乖失若任理性而論則一切皆名非有漏非無漏法故大品經云色無縛無脫乃至一切種智無縛無脫理既無縛無脫攝理之行豈不同名無縛無脫無縛無脫者即是非有漏非無漏之異名也問曰分別定慧為四句可爾戒復云何答曰從十善三歸五戒八齋戒沙彌十戒大比丘二百五十戒菩薩十重四十八輕戒亦得作四句分別其義云今不具釋問曰上第四明禪詮次及下第七辨修證中皆先明有漏次亦有漏亦無漏次無漏次非有漏非無漏今分別四句法何故異於前後乃以三為二也答曰前後皆約修行入證以為詮次今欲簡別法心之相事須約言句為便亦以諸經論中說四句皆爾故云行時非說時說時非行時此義易明第二明心有四種心一有漏心二無漏心三亦有漏亦無漏心四非有漏非無漏心一有漏心者即是凡夫外道心具三漏故名有漏心所以者何凡夫外道修禪定時約四時中分別不得離結漏故何等為四時中分別一者初發心欲修禪時不能厭患世間為求禪定中樂及果報故二者當修禪時不能返照觀察生見著心三者證諸禪時即計為實不知虛誑於地地中見著心生四者從禪定起若對眾境還生結業以是因緣名為漏心第一明無漏心亦約四時中分別一約發心者二乘之人初發心欲修禪時厭患世間不樂禪樂及求果報但為調心則漏心自然微薄不起因此能發無漏二修行者隨所修禪悉知虛假能伏見著不生結業三得證者入諸禪定之時若於定中發真空慧斷諸煩惱則三漏永盡四從禪定起隨所對境不生見著造諸結業以是因緣名無漏心前二心雖是有漏而為無漏作因因中說果亦名無漏第三明亦有漏亦無漏心亦約四時中分別一約發心者此行人初發心欲修禪時恒惶不定或時厭離生死不樂禪樂或生見著悕望定樂愛樂果報以生厭故結業微羸悕望定樂故增長煩惱二約修行若如不斷善根人欲修禪時是人雖成就信等五法不得名根以其不能定伏結使故名亦有漏生於信等善法故名亦無漏三約得證者七種學人入諸禪時雖發真智結漏未盡故名亦有漏亦無漏乃至退法羅漢亦有此義所以者何未得無生智故名亦有漏得盡智故名亦無漏四諸學人等從禪定起隨對眾境隨所斷惑未盡之處或猶生著故名亦有漏斷惑盡處雖對眾境結業不起名亦無漏第四釋非有漏非無漏心亦約四時中明一約發心者菩薩大士初發意欲修禪時不為生死不為涅槃則心不墮二邊二約修行者菩薩修禪波羅蜜時為福德故不住無為為智慧故不住有為三約得證者菩薩入諸禪時若於禪中發無生忍慧爾時心與法性相應不著生死不染涅槃四菩薩從禪定起隨對眾境心常不依有無二邊以是因緣菩薩之心名非有漏非無漏心第三料簡法心問曰諸佛說一切法

皆空絕諸言句如摩訶衍論偈說
般若波羅蜜　譬如大火燄　四邊不可取
邪見火燒故
今云何作四句分別將非墮戲論乎答曰佛法中不可得空於諸法無所礙因是不可得空故說一切佛法十二部經今許有四句無咎譬如虛空雖無所有而一切物依以長成如摩訶衍論偈說
若信諸法空　是則順於理　若不信法空
一切皆違失　若以無是空　無所應造作
未作已有業　不作有作者　如是諸法相
誰能思量者　唯有得直心　所說無依止
離於有無見　心自然內滅
今為開發行人方便知見分別種種法門故無句義中辨於句義於理無失故大品經云無句義是菩薩句義若汝欲離四句求解脫者即還被無句縛所以然者如說有四句無四句亦有四句亦無四句非有四句非無四句汝尚不免無四句縛豈得免亦有亦無等四句縛當知了句非句於句義無礙而得解脫非是離句求於無句而得解脫如天女呵身子云無離文字說解脫也文字性離即解脫相復次今明法之與心合為八句迴轉分別則有三十六句若細歷法而明即出無量句若能於一句法通達一切句則此辨若虛空無有邊際問曰若爾何以不約法心各作五句答曰諸佛出世對緣化物教門多約四句如摩訶衍論中說有四種悉檀一世界悉檀二為人悉檀三對治悉檀四第一義悉檀初有漏法心即是世界悉檀攝二無漏法心即是對治悉檀攝三亦有漏亦無漏法心即是為人悉檀攝四非有漏非無漏法心即是第一義悉檀攝是中相攝之意細尋可見從次摩訶衍論又於第一義悉檀中分別四門如論偈說
一切實一切不實　一切亦實亦不實
一切非實非非實　如是皆名諸法實
如是等但有四句更無第五句今約四句明法心可以類此餘經論中設有五句明義別有因緣今取一途義便故不約五句分別問曰此四種法心法之與心有何等異如有漏法有漏心此法心為當各是有漏為當各非故說漏若二各有者法心合時應有二漏法起若各無和合亦應無答曰今不得言二各是漏亦不得言二法中各都無漏何以故若心即是漏如阿羅漢漏盡時心應盡法亦如是所以者何若法定是漏者聖人入根本四禪亦應生漏此四禪法未與心合亦應自是漏而聖人入四禪法不生於漏四禪法未與心相應時亦自無有漏法生云何言法即是有漏今言此漏不獨在法亦不獨在心法心合時便有漏生以有有漏故二處受名譬如仙藥人若服之即令得仙而藥之與人本各非仙藥人和合則便有仙故藥受仙藥之名人受仙人之稱若藥不因人不名仙藥人不因藥不名仙人漏法漏心亦復如是餘三種法心義類爾可知故阿難說示比丘為舍利弗說偈
諸法從緣生　是法說因緣　是法緣及盡
我師如是說

復次若謂有漏之法自有有漏法若有漏之法由有漏心故有有漏法若有漏法由法由心故有有漏法若有漏之法不由法不由心故有有漏法如此之計皆墮邪見所以者何若謂由有漏法故有有漏法者即是自性有漏法若是自性有漏法則應有無窮之漏法以自性復有自性故今實不爾若謂有漏法不能自有由有漏心故有者即是他性有漏法所以者何若有漏法待有漏心爲自性者今有漏心待有漏法豈非他性若由他性而有有漏法者他性若是有有漏法則有漏法還是有漏法更無心法之別他性若非有漏法非有漏法何能有有漏法故知有漏法不由有漏心故有若謂有漏法由有漏法有漏心故有者即是共有若是共有則從自他非中而有有漏法若爾則一時應有二有漏法今實不然故知非自他共故有有漏法若謂離有漏法離有漏心有有漏法者即是無因緣而有有漏法從因緣有有漏法尚不可何況無因緣而有有漏法破因成假廣說如止觀有漏心亦如是餘三種法心亦如是復次若有漏法定是有漏法者是有漏法即是生滅相續法爲生故生爲滅故生爲生滅故生爲離生離滅得生若是生生即是自生若由滅故生即是他生若由生滅故生即共生若離生滅而說生者即是無因緣生從因緣生尚不可何況無因緣生當知有漏生畢竟不可得若無生則無滅若無生滅即無相續若無生滅相續則無有漏法破相續假廣說如止觀有漏心亦如是餘三種法心亦如是復次若有漏法是生者爲生生故生爲不生生故生爲生不生故生爲非生非不生故生若生生則是自性生若不生生即是他性生若生不生故生即是共生若非生非不生故生即是無因緣生從因緣生尚不可何況無因緣生是則於相待假中求有漏法生畢竟不可得若無生則無有漏破相待假廣說如止觀有漏心亦如是餘三種法心亦如是當知有漏之法於因成相續相待中各各四句求畢竟不可得若不可得云何分別有有漏法若無有有漏之法而說有漏法者當知但有名字是中不應定有所依生諸戲論破智慧眼次明有漏心亦如是若有漏法心如是餘三句法心亦如是但以世間名字故說名字之法不在內外兩中間亦不常自有無名之名故曰假名問曰若爾云何分別法心之異答曰但以世間名字故分別法心之別是中無有定實問曰云何於名字中分別法心之別答曰若知法心無所有但有名字則還如上分別法心之相無咎故大品經云須菩提不壞假名而說諸法實相復次如心數爲法心王爲心受想行三陰及色陰爲法識陰爲心心相應法心不相應法及色法無爲法爲法心法爲心所緣爲法能緣爲心能生爲法所生爲心所觀之境爲法能觀之智爲心法成於心心依於法如是等於名字中種種分別法心之別雖作此分別皆如幻化無所取著同歸一相此義至下第十結會歸趣中當廣釋

釋禪波羅蜜次第法門卷第一

釋禪波羅蜜次第法門卷第二 頌二

隋天台智者大師說

弟子法慎記

弟子灌頂再治

分別禪波羅蜜前方便第六 釋此一段有一卷分之一卷正

釋外方便是中明調伏欲界麤心中淺近方便易者但不便純一向修事淺近說易行難豈得即論理諸深方便也至下釋第七大段修證中有十二卷乃當隨禪事理深淺約證位之前師明行行慧行二種善巧用心之相此文並未流傳故記以知之

行人若能通達如前所辯五種明諸禪相則內信開發若欲安心習學必須善知方便令明修禪方便大開為二一者外方便即是定外用心之法二者內方便即是定內用心之法此二通言方便者善巧修學之異名行者於初緣中善巧修習故名方便若細論外方便亦有通定內用內方便亦有得定外用今一往從多為論應如上分別就明外方便自有五種第一具五緣第二訶五欲第三棄五蓋第四調五法第五行五法此五五凡有二十五法並是未得禪時初修心方便之相第一具五緣者一持戒清淨二衣食具足三閑居靜處四息諸緣務五得善知識此是修禪五緣也第一持戒清淨者開為三意一明有戒無戒二明持犯三明懺悔第一明有戒無戒者出家受得禁戒故名有戒即為三意一明發戒機緣不同凡有十種何等為十一自然得戒即佛是其人無師自發二自誓得戒即迦葉是本辟支根性值佛出世隨聲聞數中其答佛言佛是我師我是佛弟子作是言已即便發戒三見諦得戒即拘隣五人佛為轉四諦法輪即悟初果因而發戒四者三歸得戒于時未有羯磨聞佛三說即發戒品以其根利故五八敬得戒即佛姨母佛意不欲度女人出家姨母苦求佛令遙授八敬即發具戒六者論議得戒即須陀耶沙彌與佛論義佛問其無常等義事事能答後佛問汝家在何處答佛言三界皆空世尊云何乃問我家處佛語阿難將還僧中為受具戒于時年始七歲七者善來得戒道機時熟佛呼善來即便得戒八者遣使得戒即半迦尸女有好善容評堪半迦尸國為人欲抄斷故令遣使僧中伐受戒後還尼寺為其受戒九邊地如法人少聽五人受得戒十者中國人多十人受具戒此為十種得戒相今時多用十人羯磨得戒此辯有戒相第二正明戒之體相者有二種教門不同若小乘教辯戒是無作善法受戒因緣具足若發得無作戒爾後睡眠入定此善任運自生不須身口意造作以無作正為戒體若薩婆多人解無作戒是無表色不可見無對若曇無德人明無作戒是第三聚非色非心法諸部既異雖不可偏執約小乘教門終是無作為戒體其義不差若大乘教門中說戒從心起即以善心為戒體此義如瓔珞經說有師言摩訶僧祇部人云無作戒是心法第三明有戒相不同即有二意一者若約小乘七眾發心受戒作法不同故得戒亦有優劣如優婆塞優婆夷在家有五戒相若本未入佛法男子女人不殺父害母不作逆罪遇好良師教歸依三寶為受五戒作法成就即五戒無作起名得五戒從此名清信士女復次明沙彌有十戒相若和尚阿

闍黎二師如法受人淸淨歸依三寶隨佛出家若二師作法成就即發無作名得沙彌戒次明大僧有戒相若作沙彌時不犯重過淸淨十師和尚阿闍黎作羯磨如法成就是名得大比丘具足戒若沙彌尼式叉摩尼大戒尼有戒相亦爾七人本雖犯重遇良緣謂作大乘方等懺悔得相成就後受戒亦得無作善發異於上說名不得戒亦名無戒二者若菩薩行人有戒無戒則不可知所以者何菩薩世世已來或初發心時值遇良緣受得戒故第二明持犯自有三意一略明持犯二歷別廣明持犯三明覆發就初總明持犯有二一者持相二者犯相一持相者持者護持如上所說七種之人受佛禁戒爲十利故護持無犯十利者如毗尼中說一攝僧故二極好攝故三僧安樂住故四折伏高心人故五慚愧得安樂住故六不信令信故七已信增長信故八遮今世漏故九斷後世惡故十令梵行人久住故行者一心敬愼不敢侵毀如護浮囊微塵不棄故名護持亦名乘持如持油鉢之喩是名持相二明犯相者犯名違犯本受佛戒欲出生死願求解脫今遇惡緣不能自制其心中途違返若重若輕故名違犯復次犯名犯觸猶如服藥誡忌斷食不隨醫敎而食惡食犯觸藥勢非唯不能愈病翻致更增或時至死犯戒之相亦復如之故名爲犯第二廣明持犯者從初心至佛果以明持犯有十種一持不缺戒謂持初四重不犯二持不破戒謂對僧殘不犯三持不穿戒謂對下三篇不犯四持無瑕戒亦名不能戒謂不起諂心及諸惱覺觀雜念亦名定共戒五持隨道戒即是心行十六行犯發苦忍智悲亦名道共戒六持無著戒即阿那含人若斷欲界九品思惟盡名斷律行戒乃至色愛無色愛等諸結使盡皆名無著戒七持智所讚戒發菩提心爲令一切衆生得涅槃故持戒如是持戒則爲智所讚歎亦可言持菩薩十重四十八輕戒此戒能至佛果故爲智所讚歎八持自在戒菩薩持戒於種種破戒緣中而得自在亦可言菩薩知罪不罪不可得故但隨利益衆生能持戒心無所執故名自在戒九持具足戒菩薩能具一切衆生戒法及上地戒十持隨定戒不起滅定現種種威儀戒法以度衆生前四即是世間戒淨亦得出世間戒義具如前說善應分別中二是出世間戒淨後四是出世間上上戒淨若能如上所說受持是持戒相異上所說即是犯相是名從初心至佛果淺深論持戒及犯戒相故經言唯佛一人具淨戒餘人皆名破戒者復次今明持戒者但隨分隨力而修習令增進漸漸淸淨若不爾者不能生諸禪定復次預行菩薩能以悲方便從初發心一念之中即具持十種戒是故經言發心畢竟二不別第三明覆發就中自有二意一者正明覆發二者簡定云何名覆發相行者持戒能發禪定破戒即覆禪定行者持世間戒淨故即發世間禪若持世間戒不淨即覆世間禪出世間戒及出世間上上戒持則發禪毀則覆禪類如是分別二者簡定覆發者爲衆生現在修禪不定故應作四句分別一自有雖犯戒而發

定持而不發二自有破戒而不發定持戒而發三自有持戒犯戒二俱發四自有持犯俱不發初一犯戒之人修禪定而發者是過去習因善根深厚今雖有罪過去善根力強故亦以現前修禪定重慚愧爲緣故譬如負債強者先牽所以得有發定之義二次持戒而不發定者是人過去不種深禪定之因今生雖復持戒修定而不即發三俱發四俱不發悉可類釋故有四種不同尋其根源要因持戒而發犯戒終爲遮障何以故若過去經得

禪定即知過去以曾持戒發定故成今世之習因今生復以慚愧懺悔清淨爲緣是故得發宿世善根也第三明懺悔中自有二意一者先明運懺悔心二者正明懺悔方法第一云何名運懺悔之心若人性自不作惡則無罪可悔行人既不能伏定持戒或於中間佐過惡緣即便破毀若輕若重以戒破故則尸羅不淨三昧不生譬如衣有垢膩不受染色是故宜須懺悔以懺悔故則戒品清淨三昧可生如衣垢汙若浣清潔染之可著行者如是思惟若戒不清淨決須懺悔是故經云佛法之中有二種健兒一性不作惡二作已能悔今造過知悔名健人也夫懺悔者懺名懺謝三寶及一切衆生悔名慚愧改過求哀我今此罪若得滅者於將來時寧失身命終不更造如斯苦業如比丘白佛我寧抱是熾然大火終不敢毀犯如來淨戒生如是心唯願三寶證明攝受是名懺悔復次懺名外不覆藏悔則內心剋責懺名知罪爲惡悔則恐受其報如是衆多今不廣說舉要言之若能知

法虛妄永息惡業修行善道是名懺悔第二明懺悔方法即爲三意一正明懺悔法不同二明罪滅階降三明復不復相第一正明懺悔法不同者滅罪之由各有其法如衣垢膩若直以水浣終不可脫皂莢灰汁則能去之滅罪之法亦復如是今明懺悔方法教門乃復衆多取要論之不過三種一作法懺悔此扶戒律以明懺悔二觀相懺悔此扶定法以明懺悔三觀無生懺悔此扶慧法以明懺悔此三種懺悔法義通三藏摩訶衍但從多爲說前一法多是小乘懺悔法後二法多是大乘懺悔法初明作法懺悔者以作善事反惡事故故名懺悔如毗尼中一向用此法滅罪何以故如懺第二篇二十衆作別住下意出罪等羯磨作法成就即名爲滅此不論見種種相貌亦不論智慧觀空故知但是作法懺悔羯磨此翻作法如是乃至下三篇並是作法此事易知義如律中廣明但未明懺悔四重法別有最妙初教經出懺悔四重法彼經云當請三十清淨比丘僧於大衆中犯罪比

丘當自發露僧爲作羯磨成就又於三寶前作諸行法及誦戒千徧即得清淨亦云令取得相爲證而說罪滅清淨當知律中雖不出經中有此羯磨明文作法相貌如彼經中廣說二明觀相懺悔者行人依諸經中懺悔方法專心用意於靜心中見種種諸相如菩薩戒中所說若懺十重要須見好相乃滅相者佛來摩頂見光華種種瑞相已罪即得滅若不見相雖懺無益諸大乘方等陀羅尼行法中多有此觀相懺法三藏及雜阿含中亦說

觀相懺悔方法謂作地獄毒蛇白毫等觀相
成就即說罪滅此悉就定心中作故觀相懺
悔多依修定法說問曰見種種相云何知罪
滅答曰經說不同罪法輕重有異不可定判
今但舉要而明相不出四種一夢中見相二
於行道時聞空中聲或見異相及諸靈瑞三
坐中觀見善惡破戒持戒等相四以內證種
種法門道心開發等爲相此隨輕重判之不
可定說在下至驗善惡根性更當略出問曰
魔羅亦能作此等相云何可別答曰實爾邪
正難別不可定取若也現時良師乃識事須
面決非可文載是故行者初懺悔時必須近
善知識別邪正之人復次夫見相者忽然而
覩尚邪正難知若逐文作心求之多着魔也
問曰若爾者不應名觀相懺悔答曰言觀相
者但用心行道功成相現取此判之便知罪
滅不滅非謂行道之時心存相事而生取著
若如此用心必定多來魔事問曰觀相懺悔
行法云何答曰方法出在諸大乘方等修多
羅中行者當自尋經依文而行三明觀無生

懺悔者如普賢觀經中偈說

一切業障海　皆由妄想生　若欲懺悔者
端坐念實相　衆罪如霜露　慧日能消除
是故至誠心　懺悔六情根

夫行人欲行大懺悔者應當起大悲心憐愍
一切深達罪源所以者何一切諸法本來空
寂尚無有福況復罪耶但衆生不善思惟妄
執有爲而起無明及與愛恚從此三毒廣作
無量無邊一切重罪皆從一念不了心生若
欲除滅但當反觀如此心者從何處起若在
過去過去已滅已滅之法則無所有無所有
法不名爲心若在未來未來未至未至之法
即是不有不有之法亦無此心若在現在現
在之中剎那不住無住相中心不可得復次
若言現在者爲在內外兩中間耶若言
在內則不待外內自有故若言在外於我無
過復次外塵無知豈得有心既無內外豈有
中間若無中間則無停處如是觀之不見相
貌不在方所當知此心畢竟空寂既不見心
不見非心尚無所觀況有能觀無能無所顛
倒想斷既顛倒斷則無無明及以愛恚無此
三毒罪從何生復次一切萬法悉屬於心心
性尚空何況萬法若無萬法誰是罪業若不
得罪不得不罪觀罪無生破一切罪以一切
諸罪根本性空常清淨故維摩羅詰謂優
波離彼自無罪勿增其過當直爾除滅勿擾
其心又如普賢觀經中說觀心無心法不住
法我心自空罪福無主一切諸法皆悉如是
無住無壞作是懺悔名大懺悔名莊嚴懺悔
名破壞心識懺悔名無罪相懺悔行此悔者
心如流水念念之中見普賢菩薩及十方佛
故知深觀無生名大懺悔於懺悔中最尊最
妙一切大乘經中明懺悔法悉以此觀爲主
若離此觀則不得名大方等懺也問曰觀無
生懺悔云何知罪滅相答曰如是用心於念
念中即諸罪業念念自滅若欲知障道法轉
者精勤不已諸相亦當自現觀此可知如前
觀相中所說善夢靈瑞定慧開發等相此中
應具明復次若行者觀心與理相應即是罪
滅之相不勞餘求故普賢觀經中言今此空

慧與心相應當知於一念中能滅百萬億阿僧祇劫生死重罪以此爲證若得無生忍慧則便究盡罪源此則尸羅清淨可修禪定第二明罪滅階降不同者懺法既有別異當知滅罪亦復不同所以者何罪有三品一者違無作起障道罪二者體性罪三者無明煩惱根本罪通稱罪者摧也現則摧損行人功德智慧未來之世三塗受報則能摧折行者色心故名爲罪一明作法懺悔者破違無作障道罪二明觀相懺者破除體性惡業罪故摩訶衍論云若比丘犯殺生戒雖復懺悔得戒清淨障道罪滅而殺報不滅此可以證前釋後當知觀相懺悔用功既大能除體性之罪三觀無生懺悔罪滅者破除無明一切煩惱皆因之罪此則究竟除罪源本第三明復本不復本相者問曰懺悔清淨得復本不答曰解者不同有言不復如衣破更補雖完終不如不破有言得復如衣不淨更浣淨與本無異有言有復有不復如律中所明初二篇不復後三篇可復初教經所明作羯磨懺悔四重悉復今言不必定爾應當對前三種懺法還爲三義一若復義二者過本義三增上過本義今當借譬顯之一者作法懺悔罪滅或復不復如冷病人服於薑桂所患除差身有復不復二者觀相懺悔非唯罪滅能發禪定此則過本何以故本無禪定故如冷病人服石散等非但冷除亦復肥壯過本三者觀無生懺悔非唯罪滅發諸禪定乃得成道此爲增上過本如病服於仙藥非直病除乃得仙通神變自在此而推之豈得一類問曰有戒者可然其無戒者云何答曰無戒者當更受戒或有因懺發戒此如普賢觀經中所說復次若菩薩戒者衆生世世以來或已遇善知識發菩提心受菩薩戒但於生死中顛倒造罪妄失違犯因今歸依三寶重更練之兼復懺悔清淨用此本戒亦發禪定是故雖無事戒菩提本戒或已有之復次如摩訶衍論說尸羅秦言好善好行善道不自放逸是名尸羅或受戒行善或不受戒行善皆名尸羅若不受戒行善名尸羅者既有尸羅豈不得發諸禪三昧耶問曰若爾者何用受戒爲答曰不然一爲助道二定佛法外相豈可不依問曰上來所說初坐禪者必須懺悔亦有不然答曰不必一向如妙勝定經所明但能直心坐禪即是第一懺悔若於坐中有難轉多不得用心者必須懺悔第二明衣食具足者今明衣法有三種一者如雪山大士等學道但畜一衣即足以不遊人間堪忍力成故此上人也二者如迦葉等常受頭陀法但畜糞掃三衣不須餘長此是中人衣法三者若多寒國土及下士不堪如來更開畜百一物等而要應說淨作法知量知足若過貪求則於道有妨具足食法者食有四種若上人大士深山絕人果菜隨得趣以支命二者常行頭陀受乞食法是乞食法能破四種邪命依正命自活能生聖道故名聖種四邪命自活者一下口食二仰口食三四維口食四方口食此是邪命之相如舍利弗爲青木女說是中應廣分別三者阿蘭若受檀越送食四者於僧中諸淨食有此等食名緣具足是名衣食具

足若無此資身因緣則心不寧於道有妨第三得閑居靜處閑者不作衆事名之爲閑無憒鬧故名之爲靜此有三處可修禪定一者深山絕人之處二者頭陀蘭若之處離於聚落極近二里此放牧聲絕無諸憒鬧三者遠白衣舍處清淨伽藍之中皆是閑居靜處也第四息諸緣務者緣務衆多略說有四一息生活緣務所謂不作一切有爲事業二息人事緣務所謂不追尋俗人朋友親識斷絕往還三息工巧技術緣務所謂不作世間工匠醫方藥呪卜相書數筭計等事四息學問緣務所謂讀誦聽學義論等悉皆棄捨此爲息諸緣務所以者何若多緣務則於修定有廢心亂難攝不得定也第五近善知識有三種一外護善知識經營供養善能將護行人不相惱亂二者同行善知識共修一道互相勸發不相擾亂三者教授善知識以内外方便禪定法門示教利喜是則略明五緣具足第二訶五欲及棄五蓋者經中說離欲及惡法有覺并有觀離欲者即是訶責五欲惡法者即是棄五蓋言五欲者即是世間上妙色聲香味觸等常能誑惑一切凡夫壞於善事若不明識過罪訶責猒離則諸禪三昧無由可獲一訶色欲者所謂男子女人形貌端嚴脩目高眉朱脣素齒及世間寶物青黃赤白紅紫縹綠種種妙色能令愚人見即生愛作諸惡業如頻婆娑羅王以色欲故身入敵國獨在婬女阿梵婆羅房中優塡王以色染故截五百仙人手足如是等種種因緣知色過罪如摩訶衍中廣說二訶聲欲者所謂箜篌箏笛絲竹金石音樂之聲及男女歌詠讚頌等聲能令凡夫聞即染著起諸惡業如五百仙人雪山中住聞甄迦羅女歌聲即失禪定心醉狂亂如是等種種因緣知聲過罪如摩訶衍中廣說三訶香欲者所謂男女身香世間飲食馨香及一切熏香等愚人不了香相聞即愛著開結使門如一比丘在蓮華池邊聞華香氣心生愛樂池神即大訶責何故偷我香氣以著香故令諸結使卧者皆起如是種種因緣知香過惡如摩訶衍中廣說四訶味欲者所謂苦酸甘辛醎淡等種種飲食餚饍美味能令凡夫心生染著起不善業如一沙彌染著酪味命終後即生酪中受於蟲身如是等種種知味過罪如摩訶衍中廣說五訶觸欲者男女身分柔輭細滑寒時體溫熱時體涼及諸好觸愚人無智爲之沉沒起障道業如獨角仙人因觸欲故退失神通爲婬女騎頸如是等種種觸欲過罪如摩訶衍中廣說問曰云何訶五欲答曰訶欲之法如摩訶衍中哀哉衆生常爲五欲所惱而猶求之不已此五欲者得之轉劇如火益薪其燄轉熾五欲無益如狗齧枯骨五欲增諍如鳥競肉五欲燒人如逆風執炬五欲害人如踐惡蛇五欲無實如夢所得五欲不久亦如假借須臾世人愚惑貪著五欲至死不捨爲之後世受無量苦此五欲法與衆生同有一切衆生常爲五欲所使名欲奴僕坐此弊欲墜墮三塗我今修禪復爲障蔽此爲大賊當急遠之

如禪經中說偈

生死不斷絕　貪欲嗜味故　養怨入丘塚

唐受諸辛苦　身臭如死屍　九孔流不淨
如廁蟲樂糞　愚貪身無異　智者應觀身
不貪染世間　無累無所欲　是名眞涅槃
如諸佛所說　一心一意行　數息在禪定
是名行頭陀

如是等種種因緣知五欲過罪心不親近如離怨賊以遠離故心無熱惱欲想不生此爲修禪之要訶五欲相如摩訶衍廣說第三棄五蓋者一者貪欲蓋二瞋恚蓋三睡眠蓋四掉悔蓋五疑蓋第一棄貪欲者前說外五塵中生欲今約內意根生欲所謂行者端坐修禪心生欲覺念念相續覆蓋善心令不生長覺已應棄所以者何如術婆伽欲心內發尚能燒身況復心生欲火而不燒諸善法復次貪欲之人去道甚遠所以者何欲爲種種惱亂住處若心著欲無由近道如除蓋偈說

入道慚愧人　持鉢福衆生　云何縱塵欲
沉沒於五情　已捨於五欲　棄之而不顧
如何還欲得　如愚自食吐　諸欲求時苦
得時多怖畏　失時懷悲惱　一切無樂處
諸欲患如是　已訶能捨之　得福禪定樂
則不爲所欺

如是等種種因緣訶貪欲蓋如摩訶衍中訶欲偈說第二棄瞋恚蓋者瞋是生諸不善法之根本墜諸惡道之因緣法樂之怨家善心之大賊種種惡口之府藏復次行者於坐時思惟此人惱我及惱我親讚歎我怨思惟過去未來亦如是是爲九惱惱故生瞋瞋故生恨恨故生怨怨故欲加報惱彼瞋恨怨惱覺觀覆心故名爲蓋當急棄之無令增長如釋提婆那以偈問佛

何物殺安隱　何物殺無憂　何物毒之根
吞滅一切善

佛以答言

殺瞋則安隱　殺瞋則無憂　瞋爲毒之根
瞋滅一切善

如是知已當修慈忍以除滅之令心清淨如摩訶衍中佛教弟子訶瞋偈是中應廣說第三訶睡眠蓋者內心惛暗名爲睡放恣支節委卧垂熟名爲眠復次意識惛冥名爲睡五情闇蔽惛熟名爲眠以是因緣名爲睡眠蓋阿毗曇中說爲增心數法能破今世三事謂樂利樂福德又能破今世後世實樂如此惡法最爲不善何以故餘蓋情覺可除眠如死人無所覺識以不覺故難可除滅如有菩薩教睡眠弟子言

汝起勿抱死屍卧　種種不淨假名人
如得重病箭入體　諸苦痛集安可眠
如人被縛將去殺　災害垂至安可眠
結賊未滅害未除　如共毒蛇同室居
亦如臨陣白刃間　爾時云何而可眠
眠爲大暗無所見　日日欺誑奪人明
以眠覆心無所見　如是大失安可眠

如是等種種訶眠蓋警覺無常減損睡眠令無惛覆若惛睡心重當用禪鎭禪杖等却之也第四棄掉悔者掉有三種一身二口三心身掉者身好遊走諸雜戲謔坐不暫安口掉者好喜吟詠諍競是非無益談論及世俗言話等心掉者心情放蕩縱意攀緣思惟文藝世間才技諸惡覺觀等名爲心掉掉之爲法

破出家心如人攝心猶不得定何況掉散掉散之人如無鉤醉象穴鼻駱駝不可禁制如偈說

汝已剃頭著染衣　執持瓦鉢行乞食
云何樂著戲掉法　放逸縱情失法利

既無法利又失世樂覺其過已當急棄之悔者若掉無悔則不成蓋何以故掉時未在緣中故後欲入定時大悔前所作憂惱覆心故名為蓋復次悔有二種一者因掉後生悔如前說二者如大重罪人常懷怖畏悔箭入心堅不可拔如偈說

不應作而作　應作而不作　煩惱火所燒
後世墮惡道　若人罪能悔　悔已莫復憂
如是心安樂　不應常念著　若有二種悔
若應作不作　不應作而作　是則愚人相
不以心悔故　不作而能作　諸惡事已作
不能令不作

如是種種因緣訶掉悔蓋心神清淨無有覆蓋常在善心則寂然安樂以是因緣心得法喜第五棄疑蓋者以疑覆故於諸法中不得定心定心無故於佛法中空無所獲譬如人入寶山若無有手無所能取復次通疑甚多未必障定今正障定疑者謂三種疑一者疑自二者疑師三者疑法一疑自者若人作是念我諸根暗鈍罪垢深重非其器乎作此自疑定法終不發也欲去之者無得自輕以宿世善根難測故二疑師者彼人威儀相貌如是自尚無道何能教我作是疑慢即為障定欲除之法如摩訶衍中說如臭皮囊中金以貪金故不可棄臭皮囊行者亦爾師雖不清淨亦應生佛想此事如摩訶衍中釋薩陀波崙求善知識具明是中應廣說三疑法者世人多執本心於所受之法不能即信故不敬心受行若心生猶豫即法不染神何以故如訶疑偈中說

如人在歧道　疑惑無所取　諸法實相中
疑亦復如是　疑故不勤求　諸法之實相
是疑從癡生　惡中之惡者　善不善法中
生死及涅槃　定實真有法　於中莫生疑
汝若懷疑惑　死王獄吏縛　如師子搏鹿
不能得解脫　在世雖有疑　當隨妙善法
譬如觀歧道　利好者應逐

復次佛法之中信為能入若無信者雖在佛法終無所獲如是等種種因緣覺知疑過當急棄之問曰不善法塵無量何故但棄五法答曰此五蓋中即有三毒等分為根本亦得攝八萬四千塵勞門所以者何貪欲蓋即貪毒瞋恚蓋即瞋毒睡及疑此二蓋共為癡毒掉悔蓋通從三毒起即等分當知即具三毒攝合為四分煩惱一中即有二萬一千四中合有八萬四千是故除此五蓋即是除一切不善之法行者如是等種種因緣棄於五蓋譬如負債得脫重病得差如飢餓之人得至豐國如於怨賊中得自免濟安隱無患行者亦如是除此五蓋其心安隱清淨快樂譬如日月以五事覆翳煙雲塵霧羅睺阿脩羅手障則不能照人亦如是第四調五法者一者調節飲食二者調節眠睡三者調身四者調氣息五者調心所以者何今借近譬以況斯法如世陶師欲造眾器先須善巧調泥令使

不強不輭然後可就輪緪亦如彈琴先應調絃令寬急得所方可入弄出諸妙曲行者修心亦復如是善調五事必使和適則三昧易生若有所不調多諸妨難善根難發第一調食者夫食之爲法本欲資身進道食若過飽則氣急身滿百脉不通令心閉塞坐念不安若食過少則身羸心懸意慮不固此皆非得定之道復次若食穢濁之物令人心識惛迷若食不宜身物則動宿疾使四大違反此爲修定之初深須愼之故云身安則道隆經云飯食知節量常樂在閑處心靜樂精進是名諸佛教第二調睡眠者夫眠是無明惑覆之法雖不可縱之若都不眠則心神虛怳若其眠寐過多非唯廢修聖法亦復空喪功夫令心暗晦善根沉没當覺悟無常調伏睡眠令神道清白念心明淨如是乃可棲心聖境三昧現前故經云初夜後夜亦勿有廢無以睡眠因緣令一生空過無所得也當念無常之火燒諸世間早求自度勿睡眠也第三調身第四調息第五調心此應合用不得別說但

有初中後方法不同是則入住出相有異第一入禪調三事者行人欲入三昧調身之宜若在定外行住進止動靜運爲悉須詳審若所作麁獷則氣息隨麁以氣麁故則心散難録兼復坐時煩憒心不恬怡是以雖在定外亦須用心逆作方便後入禪時須善安身得所初至繩牀即前安坐處每令安隱久久無妨次當正脚若半跏坐以左脚置右髀上牽來近身令左脚指與右髀齊右脚指與左髀齊若欲全跏即上下右脚跋置左脚上次解寬衣帶周正不令坐時脫落次當安手以左掌置右手上重累手相對頓置左脚上牽近身當心而安正身先當挺動其身并諸支節作七八反如自按摩法勿令手足差異竟即正身端直令脊相對勿曲勿聳次正頭頸令鼻與臍相對不偏不邪不低不昂平面正住次開口吐胷中穢氣吐法開口放氣自恣而出想身分中百脉不通處教悉隨氣而出盡閉口鼻中內清氣如是至三若身息調和但一亦足次當閉口脣齒纔相拄著舌向上齶

次當閉眼纔令斷外光而已當端身正坐猶如奠石無得身首四支竊爾搖動是爲初入禪定調身之法舉要言之不寬不急是身調相第二初入禪調息法者息調凡有四相一風二喘三氣四息前三爲不調相後一爲調相云何風相坐時鼻中息出入覺有聲云何喘相坐時雖無聲而出入結滯不通是喘相云何氣相坐時雖無聲亦不結滯而出入不細是名氣相息相者不聲不結不麁出入緜緜若存若亡資神安隱情抱悅豫此是息相守風則散守喘則結守氣則勞守息則定復次坐時有風氣等三相是名不調而用心者則爲患也心亦難定若欲調之當依三法一者下著安心二者寬身體三者想氣徧毛孔出入通同無障若細其心令息微微然息調則衆患不生其心易定是名行者初入定時調息方法舉要言之不澀不滑是息調相第三初入定調心者調心有二義一者調伏亂念不令越逸二者當令沉浮寬急得所何等爲沉相若坐時心中昏暗無所記録頭好低

垂是爲沉相爾時當繫念鼻端令心住在緣中無令散意此可治沉何等爲浮相若坐時心神飄動身亦不安念在異緣此是浮相爾時宜安心向下係緣制諸亂念心則定住此則心易安靜舉要言之不沉不浮是心調相問曰心得有寬急相不答曰亦有此事心急相者由坐中攝心用念望得因此入定是故氣上向胷臆急痛當寬放其心想氣流下患自差矣若心寬相者覺心志遊漫身好萎蛇或口涎流或時暗瞭爾時應當歛身急念令心住在緣中身體相持以此爲治心有澀滑之相推之可知是爲初入定時調心方法欲入定時本是從麤入細是以身既爲麤息居其中心最爲細以善方便調麤就細令心安靜此則入定初方便也第二住坐中調三事者當一坐之中隨時長短攝念用心是中應善識身息心三事調不調相若坐時上雖調身竟而令身或寬或急或偏或曲低昂不俱覺已隨正每令安隱中無寬急平直正住復次當坐之中身雖調和而氣或不調不調相者如上所說或風喘或氣急身中脹滿當用前法隨治之每令息道綿綿如有如無復次一坐時中身息雖調而心或沉或浮寬急不俱爾時若覺當用前法調令中適此三事的無前後隨不調者而調適之令一坐之中身息心三事調適無相乖越和融不二此則能除宿患障妨不生定道可剋第三若坐禪將竟欲出定時應前放心異緣開口放氣想息從百脉隨意而散然後微微動身次動肩胛及頭頸次動兩足悉令柔輭然後以手徧摩諸毛孔次摩手令煖以掩兩眼却手然後開目待身熱汗稍歇方可隨意出入若不爾者或得住心出既卒促則細法未散住在身中令人頭痛百骨節強猶如風勞於後坐中煩躁不安是故心不欲坐每須在意此爲出定調身息心方法以從細出麤故是名善入出住如偈說

進止有次第　麤細不相違　譬如善調馬
欲去而欲住

第五行五法者一欲二精進三念四巧慧五一心欲者行人初修禪時欲從欲界中出欲得初禪故亦名爲志亦名爲願亦名爲樂是人內心志願好樂諸禪定故問曰希望心生於修禪中則爲妨礙云何以此爲方便耶答曰夫欲者秖是大志成就願樂之心故名爲欲不應於用心時起悕望憶想之念若悕望心起則不澄靜若心不澄靜則諸三昧無由得發矣二精進者有二種一身精進二心精進行者若能修十二頭陀即是具足身心精進如佛告迦葉阿蘭若比丘遠離二著形心清淨行頭陀頭陀者有十二事一阿蘭若處二常行乞食三次第乞食四受一食法五節量食六中後不飲漿七著弊衣八但三衣九塚間住十樹下止十一露地坐十二常坐不卧是名十二頭陀如頭陀經中所明是中應廣說頭陀者名抖擻抖擻身心諸不善法故若修禪時行此等法是名不放逸行具足身心精進當知此人能得三乘聖果何況世間禪定復次行者爲修禪故持戒清淨棄捨五蓋初夜後夜專精不廢譬如鑽火未然終不休

息是名精進如佛告阿難諸佛一心勤精進故得三菩提何況餘善道法三念者如摩訶衍中說念欲界不淨欺誑可賤念初禪為尊重可貴此與六行意同但立名異六行觀者一厭下苦麤障為三即是觀欲不淨欺誑可賤攀上勝妙出為三即是觀初禪為尊重可貴今釋六法自可為二意一約果明二約因明先約欲界果明言厭下苦麤障者厭患欲界底下色心麤重故行者思惟今感欲界報身飢渴寒熱病痛刀杖等種種所逼故名苦麤者此身為三十六物屎尿臭穢之所成故名為麤麤者醜陋故障者此身質礙不得自在為山河石壁所隔礙故名為障次約色界果明攀上勝者行者思惟知色界樂為上勝故如欲界樂為苦色界樂為勝得樂勝苦故名上勝妙者受得色界之身如鏡中像雖有形色無有質礙故名為妙出者獲得五通徹見障外等事山壁無礙故名為出二明因中六行者先約欲界因明猒下苦麤障者行者思惟若於報身中所起心數緣於貪欲不能出離如經說一切衆生為愛奴僕故名為苦麤者緣欲界五塵散動起惡故名為麤障者為煩惱蓋覆故名為障次約色界因明攀上勝妙出者行者思惟初禪上勝之樂從樂內發故名為上勝貪欲樂從外五塵生惱熱怨結以為下劣不如妙者禪定之樂心定不動而樂法成就故名為妙貪欲之樂心亂馳動故名為麤出者心得出離蓋障至初禪故名為出亦如石泉不從外來內自涌出今因此六行釋於念義意在可見問曰今說佛弟子修禪何用說凡夫六行觀法答曰既說三界共禪亦應知其所行之因若佛弟子用八聖種起十六行觀離欲為念入初禪則無過失在下明無漏禪中當廣分別四巧慧者籌量欲界樂初禪樂得失輕重之相令翻覆作二釋言籌量者即是用智慧思度之名得失者欲界樂為失初禪樂為得初禪樂無過失故為得欲界樂過失故名為失亦可言初禪為失欲界樂為得者欲界樂麤故計以為實生重得心初禪為失者覺身空寂受於細樂似若無故不可定取失樂相貌故名為失言輕重者欲界為輕初禪為重欲界輕者五識相應所得樂迅速淺故為輕初禪所得樂重意識相應久住緣深故名重重者可貴寶重亦得言欲界為重初禪為輕者欲界樂與煩惱俱心累重故故名重初禪樂心累少故名為輕次有師言巧慧者行人初修禪時善識內外方便巧而用之不失其宜疾得禪定故名巧慧也五一心者行人已善能巧慧籌量用心無謬今但應專心守一而行故名一心如人欲行善須識道路通塞之相決定知已即一心而去故說非智不禪非禪不智義在此也

釋禪波羅蜜次第法門卷第二

音釋

羯磨（梵語也此云作法羯居謁切）浣（胡管切洗衣垢也）膩（女利切肥也）莢（古協切）維摩詰（梵語也此云淨名詰去吉切）憒（古對切心亂也）笇（蘇貫切與筭同）縹（普沼切青白色也）餚饍（餚何交切饍時戰切美食也）劇（竭戟切甚也）齧（倪結切噬也）惽（呼昆切心不明）

也差楚懈切與瘥同也輭乳兖切柔也㖒虗貢切烏孔切恍詡往切怳

也獷古猛切惡也䏶部禮切股也蹬蒲蹩切尺𪗋在迷切齒根内切

也喘尺兖切疾息也萎蛇萎王作切委甚色切蛇余支切委虵委曲貌躁

則到切心不靜也抖擻抖當口切擻思口切抖擻振舉之貌

釋禪波羅蜜次第法門卷第三　頻三

隋天台智者大師說

弟子法慎記

弟子灌頂再治

分別禪波羅蜜前方便循屬第六段

從此有而卷並明內方便今之一卷正釋因止發內外善根是中明事理諸觀三昧善根發通約初禪初境界同像而辨止表行人習因根性不同故於初說之時發禪有異若論初禪已後發事理諸禪三明深妙境界並在第七大段修證中廣明此文悉未流通也

第二明修禪波羅蜜內方便開爲五重一先明止門二明驗善惡根性三明安心法四明治病患五明覺魔事此五通稱內方便者並據初發定時靜細心中善巧運用取捨不失其宜因此必證深禪定故名方便今於內方便中以止爲初門者一切禪定功德皆因制心息亂而發故經云制之一處無事不辦止爲初門則意在此也問曰上來明見方便行五法中已辨一心何故重說答曰不然上但通論一心未是具足分別微細止門之法此中爲令行者善知安心之本廣明修止淺深麤細入定之相重說無咎問曰經中說二爲甘露門一者不淨觀門二者阿那波那門不說止爲初門今云何言止爲初門答曰不然於諸禪中止爲通門通攝於別別不攝通故先教止若止後入餘禪則有通益若依餘門則有乖違之過治煩惱亦爾復次今明師有二種第一師者已得道眼觀機授法必扶本習善識對治不如舍利弗爲二弟子說法不知機故金師之子教不淨觀浣衣之子教令數息違本所習法則不起遂生邪見佛爲轉觀即悟道迹第二師者無他心智不得道眼不識機根其有來學坐者唯當先教止門心在定故即發善惡根性若因靜心發諸禪定師即應教扶本而修若都不發法門或貪瞋癡等諸結使發隨其多者即教對治破之遮道法滅禪定則發今止門爲先者即是第二師授法之止意若異此說則善惡根緣難可分別妄授他法必有差機之過就止門中自有四意一者分別止門不同二者立止大意三明修止方法四辨證止之相也第一分別止門不同即爲二意一約行論止二約義論

止初約行明止乃有多途今略出三意一繫緣止二制心止三體真止所以通言止者止名制止亦名止息心起制之不令流動故名制專心定志息諸亂想故名止令言繫緣止者繫心鼻柱臍間等處不令馳蕩故名繫緣止制心止者心若覺觀即制令不起故名制心止體真止者體諸法空息諸妄慮故名體真止二約義論止亦有多途今略出三意一隨緣止二入定止三真性止隨緣止者隨心起時悉有三摩提數故涅槃經云十大地中定名為下定入定止者證定之時定法持心心息止住是入定止真性止者心性之理常自不動故名為止故思益經云一切衆生即是滅盡定今用此三義成上三止約隨緣任性有定故說繫緣止約果有定法說制心止猶具性不動說體真止第二明立止大意者自為四一明淺深二對治相破三隨樂欲四隨機宜一簡別三種止淺深之相不同者因麤入細則有淺深之義繫緣及制心既是事故麤淺體真入細故為深細二明三止對治相破有二種一者以深破淺二者迴互相破以深破淺者為破緣外之散心故立繫緣止制心止者即破繫緣止心非色法豈可繫在鼻膈等處若欲靜之但當息諸攀緣故令制心守一體真止者即破前制心止心無形相性不可得云何可制了心非心不起妄念無止之止止無所止乃名為止有止之止由依妄想不名為止此則以深破淺反本還源故立三止二迴互相破者隨修止時若有見生即互取一止對治破之細尋可解三隨樂欲者自有人樂安心境界自有但樂制心體真亦爾若隨所樂以法教之則歡喜奉行若乖其情則心不願樂四對機宜者未必隨樂如有人樂欲體真而不入定若暫繫心守境即發諸禪此應隨便宜而授法第三明修止方法亦為三意一修繫緣止二修制心止三修體真止第一先明修繫緣止法者略明有五處一繫心頂上二繫心髮際三繫心鼻柱四繫心臍間五繫心在地輪外國金齒三藏說此為五門禪問曰身分皆可繫心云何的說五處答曰此五處於用心為便餘處非安定所若脇肋等處皆偏故不說如頭圓法天足方法地臍是氣海鼻是風門髮際是修骨觀之所故以為門令繫心頂上者為心沉惛多睡故在上安心若久久即令人浮風乍如風病或似得通欲飛有此等過不可恒用若繫心髮際此處髮黑肉白心則易住或可發本骨觀久則過生眼好上瞻或可見於黃赤等色如華如雲種種相貌令情慮顛倒若繫心鼻柱者鼻是風門覺出息入息念念不住易悟無常亦以扶本安般之習心靜能發禪定若繫心臍下臍是氣海亦曰中宮繫心在臍能除衆病或時内見三十六物發特勝等禪若繫心地輪此最在下氣隨心下則四大調和亦以扶本修習不淨觀者多從下起因此繫心或能發本不淨觀門約此五處為緣令心不散以辨修繫緣止意在於此譬如獲猴得樹騰躍跳擲若鎖之於柱久久自調心亦如是若心停住未入定前復有一止名凝心止若得入定身心泯然任運自寂即是入定

止二明修制心止者心非形色亦無處所豈可繫之在境但是妄想緣慮故須制之心若靜住則不須制之但凝其心息諸亂想即是修止問曰心非上下有時若寬若急若沉浮調適之法其事云何答曰心雖非上下爲治沉浮患故上下安之於行無失若心浮動可作意下著止之若心沉沒可上著止之復次若下著安心利益衆多略說有二一心易得定二者衆病不生第三明修體眞止者以正智慧體一切陰入界三毒九十八使及十二

因緣等三界因果諸法悉皆空寂如大品經中說即色是空非色滅空色性自空空即是色色即是空離色無空離空無色受想行識等一切諸法亦皆如是所以者何今現見陰入界等諸法自性不有何能生我人衆生壽命等一切諸顚倒事云何知空是過去所起一切煩惱業行爲因現在攬父母身分爲緣因緣和合則有果報有果報故則有陰入界等一切諸法者此業爲是何法而能爲果報陰入等作因若言過去善心即是業者過去作善之心及心數法皆已滅謝豈得爲現在果報及陰入等法作因若言心非是業因心作業業隨心來者心轉滅故業亦應隨心轉滅若業轉滅豈能感今世果報及陰入等法若業轉滅當知業即不至現在何以故業不來故若業不來而受報者此報不名報何以故無業則報無所酬若言過去心雖滅謝而次心續生故業得隨心來者亦應過去業雖滅謝次業續生故得至現在若爾即有大失何以故或時過去善心滅而惡心續生今亦

應過去善業滅而次惡業續生此唯見惡業至現在若爾應感惡報何得感善果耶若言業來而不隨心者此業應自有報離心而受今實不爾復次業若有相即是有爲若是有爲必墮三相若墮三相即是生滅若是生滅即不至現在過去既滅當知本業亦滅誰感此果不可以新業始生能感今果當知業有相貌此義不可若言業無相貌而能感果者此亦不然所以者何無相之法即是無爲無爲無業何得感果復次無相之法即是空義空無生滅豈得名業若說空無相能感果者三無爲法亦應感果既不得爾云何而言業是無相而能感果如是種種因緣業不可得當知無有此業若業不可得云何言陰入界等一切皆從內業因生亦不從外緣生者若定從緣而有報者則一切陰陽會時皆應有果報陰入界等一切諸法若爾則不待業持識來方乃有生故知非外緣生若謂因緣合故有果報陰入等法生者若因緣中各有生合時應有二生若各無生合時何得而有生

若謂離因緣而有生者此事不然從因緣故有生尚不可何況無因緣而有生若無因緣而有生者則因果義壞世間行善之人應得惡報行惡之人應得善報亦不應有修道此即破於世間善惡因果名大邪見當知陰入等一切諸法不從內因有亦不從外緣有亦不因緣合故有亦不無因緣有若非有即是空若於無所有空中計有者當知但是無明顚倒妄計爲有若了知顚倒所計之法一切悉皆虛誑猶如夢幻但有名字名字之法亦

不可得則言語道斷心行處滅畢竟空寂猶如虛空若行者體知一切諸法如虛空者無取無捨無依無倚無住無著若心無取捨依倚住著則一切妄想顛倒生死業行悉皆止息無爲無欲無念無行無造無作無示無說無諍無競泯然清淨如大涅槃是名眞止此則止無所止無止之止名體眞止故經偈云一切諸法中　因緣空無主　息心達本源故號爲沙門

第四明證止者有二解不同有師云止無別證但能爲諸禪作前方便若有所證即屬餘禪此義至下明善根發中即是其事二者有師言止非但通發諸禪亦自有別證之法即是五輪禪所以者何諸餘法門悉別有安心修習之法然後次第發禪不同今明此止但制心一處則五輪自發譬如淨水無波則萬像悉現止亦如是今明因止證五輪五輪者一地輪二水輪三風輪四金沙輪五金剛輪此五法門悉是借譬立名通名爲輪者轉也如世輪若轉離此至彼禪中明輪亦爾如地輪因離下地亂心轉至上地故名爲輪乃至金剛輪義亦復如是轉至無學極果故一地輪者如地有二義一者住持不動二者出生萬物行者因止若證未到地定忽然湛心自覺身心相空泯然入定定法持心不動故名住持因未到地出生初禪種種功德事[八]同出生萬物二水輪者水有二義一潤漬生長二體性柔軟行者於地輪中若證水輪三昧即是發諸禪種種功德定水潤心自覺心中善根增長即是潤漬義因得定故身心濡軟折伏高心心隨善法即是柔軟義故名水輪三風輪者如世間風有三義一者遊空無礙二者鼓動萬物三者能破壞行者發風輪三昧亦如是若因禪定發相似智慧無礙方便如風遊空一切無礙鼓動者得方便道即能擊發種種出世善根功德生長破壞者智慧方便能摧破一切諸見煩惱若二乘人得此風輪三昧即是五方便相似無漏解發若是菩薩即入鐵輪十信是名風輪四金沙輪者金則譬眞沙諭無著行者若發見思眞慧無染無著得三道果若是菩薩即入三賢十地位中能破一切塵沙煩惱是名金沙輪五金剛輪者第九無礙道名金剛輪三昧譬如金剛體堅用利能摧碎諸物金剛三昧亦復如是不爲妄惑所侵能斷一切結使成阿羅漢若在菩薩心即是金剛般若破無明細惑證一[九]切種智亦名清淨禪菩薩依是禪故得大菩提果復次如輪若無牛御終不自轉五輪禪定亦復如是雖當地各有諸妙功德若不體眞爲導無著熏修則於地地有礙便乖輪用今行者善修體眞無著故能從初心轉至極果輪用乃成是以法華經云衆生處處著引之令得出當知行者善修止門則能具足五輪禪定證三乘聖果第二明驗善惡根性者行人既能善修止門息諸亂想則其心澄靜以心靜故宿世善根自然開發若無善者則發諸惡法故經云先以定動後以智拔止爲初門善惡二事之中必有其一行者應當明識其相取捨之間不乖正道故須分別今就善惡根性中即爲二意一明驗善根性二明

驗惡根性然論善惡發之前後各逐其人未必定前善而後惡也第一明驗善根性即爲四意一列善法章門二正明善根發相三驗知虛實四料揀發禪不定第一列善法章門者善有二種一者外善二者內善今就明外善中善乃衆多略出五種一布施二持戒三孝順父母師長四信敬三寶精勤供養五讀誦聽學略以此等五種善根示表外善發相不同所以悉屬外善者原其本行悉是散心中修習未能出離欲界發諸禪定無漏故說爲外善二明內善者即是五門禪一阿那波那門二不淨觀門三慈心門四因緣門五念佛三昧門此五法門通攝一切諸禪發諸無漏故名爲內善問曰內善無量何得但說五門答曰五名雖少而行通諸禪所以者何一阿那波那門者此通至根本及特勝通明等諸禪三昧二不淨觀門者此通九想背捨超越等諸禪三昧三慈心門者此通四無量等諸禪三昧四因緣門者此通至十二因緣四諦等慧行諸禪三昧五念佛門者此通至九種禪及百八三昧復次初數息門即是世間凡夫禪次不淨門即是出世間禪諸聲聞人所行次慈心門即是凡聖二人爲大福德修慈入四無量心次因緣門者即是辟支佛人之所行次念佛門功德廣大即是諸菩薩之所行此則略明五門次第淺深之相復次五門禪定對治四分煩惱四分煩惱出生八萬四千塵勞當知五門亦能出八萬四千法門此而言之但說五門則攝一切內善具足數人所明初賢五停心觀發與此有相關起第二次明善根發相亦還爲二一明外善根發相二明內善根發相云何外善根發相外善非一今依前章門略出五種初明行者若坐中靜定忽見種種衣服臥具飲食珍寶田園池沼車乘如是等事或復因心靜故自能捨離慳貪心行惠施無所悋惜當知此是過去今生布施習報二種善根發相二行者若於止靜定之中忽見自身相好端嚴身所著衣清淨如法洗浴清潔得好淨物見如是等事或復因心靜故發戒忍心自然知輕識重乃至小罪心生怖畏忍辱謙卑當知此是過去今生戒忍習報二種善根發相也三行者若於坐中忽見師僧父母宗親眷屬著淨衣服歡喜悅豫端嚴見如是等事或復以心靜故自然慈仁恭敬孝悌心生當知此是過去今生孝順尊長習報二種善根發相也四行者若於坐中忽見諸塔寺尊儀形像經書供養莊嚴清淨僧衆雲集法會見如是等事或復於靜心中發信敬尊重三寶心樂供養精勤勇猛常無懈倦當知此是過去今生信敬三寶精勤供養習報二種善根發相也五行者若於坐中因心澄靜或見解釋三藏聽受諷誦大乘有德四衆或時因心靜故讀誦自然而入隨所聽聞即時開悟或復自然能了解三藏大乘經典分別無滯當知悉是過去今生讀誦聽說習報二種善根發相行者見如是種種好相及發諸善心者此非禪定多是過去今生於散心中修諸功德今以心靜力故得發其事見諸相貌悉屬報因相現善心開發皆是習因善發也如是衆多說不可盡

此則略示大意復次發習報兩因行人根性
不同自有行人但發報因相不發習因善心
自有行人但發習因善心而不發報因之相
自有行人具發習報兩因自有行人二俱不
發如是等事因緣難解豈可謬釋問曰散心
善根何得於靜心中現答曰於禪定中尚得
見過去今生所起煩惱惡業何況善根扶理
而不得見問曰見此等諸相亦有是魔所作
不答曰亦有是魔所作若欲分別但魔名殺
者若此等相發時能令行人心識動亂或復
增諸煩惱逼迫障蔽衆多妨難不利定心悉
是魔之所作其善根發者行人自覺見此相
已雖復未證禪定而身心明白諸根清淨身
有色力所爲吉利善念開發因此已後自覺
心神易可攝録身心安隱無諸過患當知此
爲善根發相復次若此等重善根發者報因
之相則數現便謝習因心善則相續不斷若
是魔作相則久久不滅雖謝更來逼亂行者
善心則數發還滅或時變成惡念當知邪也
復次邪正之相甚爲難測自非親近明師非

可妄取問曰此諸善根爲當一向前發亦得
證諸禪時於深定中發也答曰此事無定未
必一向定前見也外善既麤故先明耳第二
云何名內善根發相今約五門禪中辨內善
根發此五門中一門開爲三合有十五種善
根發一明阿那波那門有三種善根發相不
同一數息善根二隨息善根三觀息善根一
數息善根者行人如上善修三止身心調和
發於欲界及未到地等諸禪身心湛然空寂
定心安隱於後或一坐二坐乃至經旬或經
月經年將息得所定心不退即於定中心忽
覺身心運動八觸次第而起此即發根本初
禪善根之相於此定中喜樂善心安隱不可
爲諭如是發初禪已乃至發四禪定空等二
隨息善根發亦於欲界未到靜定心中忽然
覺息出入長短及徧身毛孔虛疎即以心明
見於身內三十六物猶如開倉見穀粟麻荳
等心大驚喜寂靜安快除諸身行乃至心受
喜樂等是爲特勝善根發相三明觀息善根
發者亦於欲界未到細靜心中忽見自身氣

息從毛孔出入徧身無礙漸漸明利如羅縠
中見皮重數乃至骨肉等亦如是亦見身內
八萬戶蟲麤細長短言語音聲定心喜樂倍
於上說或見自身猶如芭蕉聚沫雲影相等
此是通明觀善根發相二明不淨觀中有三
種善根發相不同一九想二背捨三大不淨
觀一九想善根者亦於欲界未到靜定心中
忽然見他男女死屍膖脹爾時其心驚悟自
傷往昔惛迷耽患所愛五欲永不親近或見
青瘀血塗膿爛噉殘狼籍白骨散壞等相此
爲九想善根發相二明背捨善根發者亦於
欲界未到靜定心中忽見內身不淨膖脹狼
籍或見自身白骨從頭至足節節相拄乃至
骨人光明昱燿定心安隱厭患五欲不著我
人此是背捨善根發相三明大不淨觀善根
發者亦於欲界未到定心中見於內身及外
身一切飛禽走獸衣服飲食山林樹木皆悉
不淨或見一家一聚落一國土乃至十方皆
悉不淨或見白骨乃至見自身白骨光明昱
燿等此爲大不淨觀勝處善根發相此觀發

時能破一切著心三明慈心觀中三種善根發不同者一衆生緣慈二法緣慈三無緣慈一衆生緣慈發者亦於欲界未到靜定心中忽然發心慈念衆生先緣親人得樂之相因發定安隱快樂乃至中人怨人悉見得樂無瞋無恨無怨無惱廣大無量徧滿十方是爲衆生緣慈善根發相或發衆生緣悲乃至喜捨亦如是二明法緣慈發者亦於欲界未到靜定心中忽然自覺一切内外但有陰入法起唯法起滅唯法滅不見衆生及我我所但有五陰於受陰中有樂受如是知已即緣此樂受發於慈定無瞋無恨無怨無惱廣大無量徧滿十方是爲法緣慈或發法緣悲乃至喜捨亦如慈善根發相三明無緣慈發者亦於欲界未到定心中忽然覺悟一切諸法非有非無不見二邊所謂若衆生非衆生若法非法皆不可得則無所緣以無緣故顛倒想息寂然安樂心與慈定相應等觀一切同此安樂無瞋無恨無怨無惱廣大無量徧滿十方是爲無緣慈善根發相或發無緣悲定乃至喜捨亦如是四明因緣觀中有三種善根發不同者一三世十二緣二果報十二緣三一念十二緣一明三世十二因緣善根發者亦於欲界未到定心中忽然覺悟心生推尋三世過去無明以來不見我人無明等法不斷不常能破六十二種諸邪見網心得正定安隱寂然觀慧分明通達無礙身口清淨正行成就此是三世十二因緣觀慧善根發相二明果報十二因緣善根發者亦於欲界未到定心中忽覺心識明利即自思尋我初生時攬父母身分以爲己有名歌羅邏歌羅邏時名曰無明因緣則有行識乃至老死名爲十二因緣若歌羅邏時但有三事合和無人無我三事不實今無明等十二因緣諸法決竟何所依若不見無明等諸法定是有者豈是無邪如是念時破有無二見歸心正道正定相應慧解開發離諸邪行此爲果報十二因緣觀智善根發相如此明十二因緣出大集經中具辯作此明因緣相與苦集正同亦得約此明四諦善根發也三明一念十二因緣善根發者亦於欲界未到靜定心中忽然自覺刹那之心無人無我性本無實所以者何一念起時必藉因緣言因緣者即具十二因緣緣無自性一念豈有定實若不得一念之實即破世性邪執心與正定相應智慧開發猶如涌泉身口清淨離諸邪行是爲一念十二緣善根發相此之十二因緣亦出大集經中具辯亦得約此十二緣明一心具四諦善根發也五明念佛中自有三種善根發相不同一念應佛二念報佛三念法佛明三佛義出楞伽經廣分別其相也一明念應佛善根發者亦於欲界未到靜定心中忽然憶念佛之功德即作是念如來往昔阿僧祇劫中爲一切衆生故備行六波羅蜜一切功德智慧故身有相好光明心有智慧圓照降伏魔怨無師自悟自覺覺他轉正法輪普度一切乃至入涅槃後舍利經教廣益衆生如是等功德無量無邊作是念時即敬愛心生三昧開發入定安樂或於定中見佛身相善心開發或聞佛說法心淨信解如是等勝善境界非

一是爲念應佛善根發相二明念報佛善根發者亦於欲界未到靜細心中忽然憶念十方諸佛眞實圓滿果報之身湛然常住色心清淨微妙寂滅功德智慧充滿法界不生不滅無作無爲豈有王宮之生亦非雙樹之滅爲化衆生十方佛土普應生滅如是等功德無量無邊不可思議作是念時心定安隱三昧開發慧解分明或作定中見不可思議佛法境界即便出生無量願行無量功德無量智慧三昧法門是爲念報佛善根發相三明

念法佛善根發者亦於欲界未到靜定心中忽然憶念十方諸佛法身實相猶如虛空即便覺悟一切諸法本自不生今則無滅非有非無非來非去非增非減非境非智非因非果非常非斷非縛非脫非生死非涅槃湛然清淨有佛無佛相性常然衆生諸佛同一實相者即是法身佛也故大品經云諸法如實相諸法如實即是佛離是之外更無別佛如是念時三昧現前實慧開發即時通達無量法門寂然不動一切不思議境界皆現定中成就之相如法華經六根清淨中廣說是爲念法佛善根發相是中所明因止發十五門禪相並悉約初禪初境界因像而辨夫一切禪定證相不可具以文傳此止是示袠行人過去習因不同故發禪不等若欲具論十五門禪事理廣博深遠之相下第七大段明修證中一一從始訖終當少分分別復次若於欲界未到地中身心澄靜或發無常苦無我不淨世間可猒患食不淨死斷離盡等想或發念佛法僧戒捨天等念或發念處正勤如

意根力覺道等或發空無相無作四諦十六行等觀或發六波羅蜜四攝四辯等種種諸行願功德或發天耳他心宿命等諸神通或發內空外空內外空乃至無法有法空等十八空或發自性禪十力種性三摩跋提首楞嚴師子吼等諸三昧門或發旋陀羅尼百千萬億旋陀羅尼法音方便陀羅尼等一切陀羅尼門如是等種種諸禪三昧境界不同其相衆多在下第七大段明修證中辨種種諸禪三昧深廣境界之相當具分別也第三驗知虛實略爲二意一正明驗知虛實二簡是魔非魔一明驗知虛實者若於定中發諸禪善根是中有眞有僞不可謬生取捨所以者何若發諸禪三昧時心不別識或見魔定謂是善根發心生取著因此邪僻得病發狂若是善根謂是魔定心疑捨離即退失善利是事難識若欲別知當依二法驗之即知眞僞一則相驗知二以法驗知一則相驗知者即有二意一邪二正邪者如根本禪中諸觸發時隨發一觸若有邪法即是邪相邪法衆多

今約一觸中略出十雙邪法以明邪相一者觸體增減二定亂三空有四明闇五憂喜六苦樂七善惡八愚智九縛脫十心強輭此十雙明邪相皆約若過若不及中分別一觸體增減者如動觸發時或身動手起脚亦隨然外人見其兀兀如睡或如著鬼身手紛動或坐時見諸異境此爲增相減者動初發時若上若下未及徧身即便漸漸滅壞因此都失境界坐時蕭索無法持身此爲減相二定亂定者動觸發時識心及身爲定所縛不得自

在或復因此便入邪定乃至七日不出亂者動觸發時心意撩亂攀緣不住三者空有空者觸發之時都不見身謂證空定有者觸發之時覺身堅鞕猶如木石四明闇明者觸發之時見外種種光色乃至日月星辰青黃赤白種種光明闇者觸發之時身心闇瞑如入暗室五憂喜憂者觸發之時其心熱惱憔悴不悅喜者觸發之時心大慶悅勇動不能自安六苦樂苦者觸發之時身心處處痛惱樂者觸發之時甚大快樂貪著纏緜七善惡善者觸發之時念外散善覺觀破壞三昧惡者觸發之時即無慚無愧等諸惡心生八愚智愚者觸發之時心識愚惑迷惛顛倒智者觸發之時利使知見心生邪覺破壞三昧九縛脫縛者觸發之時五蓋及諸煩惱覆蔽心識脫者觸發之時謂證空無相定得道得果斷結解脫生憎上慢十心強輭強者觸發之時其心剛強出入不得自在猶如瓦石難可迴變不順善道輭者觸發之時心志輭弱易可敗壞猶若輭泥不堪爲器如是等二十種惡觸擾亂坐心破壞禪定令心邪僻是爲邪定發相復次二十邪法隨有所發若不別邪僞心生愛著者因或失心狂逸或歌或哭或笑或啼或時驚狂漫走或時得病或時致死或時自欲投巖赴火自絞自害如是障惱非一復次二十種邪中隨有發一邪法若與九十六種道鬼神法一鬼神法相應而不覺識者即念彼道行彼法於所得法中鬼神隨念便入因是證鬼神法門鬼加其勢力或發諸深邪定及智慧辯才知世吉凶神通奇異現希有事感動衆生廣行邪化或大作惡破人善根或雖作善而所行僞雜世人無智但見異人謂是賢聖深心信伏然其內心顛倒專行鬼法常以鬼法教人故信行之者則破正戒破正見破威儀破淨命或時噉食糞穢裸形無恥不敬三尊父母師長或毀壞經書形像塔寺作諸逆罪斷滅善根現平等相或自讚說所行平等故於非道無障無礙毀他修善云非正道或說無因無果或說邪因邪果如是邪說紛然壞亂正法其有聞受之者邪法染心旣內證邪禪三昧智斷功德種種法門外則辯才無盡威風化物故得名聞眷屬供養禮敬稱歎等利是以九十六種道經云人爲說法鬼神加力則一切聞者無不信受一切見者咸生愛敬以有如斯等事故深心執著不可迴轉邪行顛倒種種非一若如是者當知是人遠離聖法身壞命終墮三惡道中是事如大品經及摩訶衍論中廣說若欲知鬼神之相當尋九十六種道經細心比類分別事則可知問曰邪法相應行惡之者現在之過如是命終當生三惡道中其有僞心行善之者現在之失云何命終復生何處答曰此人身口行善雖似佛法而解心邪僻若不覺知障發三乘無漏雖不會眞於顛倒心中或時亦能興顯三寶勸物修善是人命終未必墮於地獄畜生餓鬼之中而隨所與鬼神相應之法共彼鬼神同生一處還爲彼眷屬或時得生人天之中故九十六種道經中說上有六十餘道邪倒罪障重故悉須說呪治之下有二十餘道邪惑罪障小輕直覺知而

已復次是人雖生天人之中而冥密常係屬魔邪之道樂近邪師樂聞邪法樂行邪道供養親近稱揚讚歎修邪行者見有正學三乘之人不樂親近或生惱亂故法華經云若魔若魔子若魔女若魔民若為魔所著者大品經亦云若魔天若魔人故知是人雖生人天之中猶係屬於魔常起魔業乃至雖得出家猶造魔業故涅槃經云佛去世後五百歲中魔道漸興魔作比丘壞亂佛法亦如大集經中廣辯魔業之相是中應廣分別如一動觸中邪相如是餘七觸中亦具有此邪相應當別知如根本禪邪相如是餘十四門禪及諸禪中若事若理皆有邪偽之法其事云云非可具說問曰發邪觸時為當具發如上所說二十邪事為當不具答曰或具或不具無在若觸發時但有一邪法不即除之便墮邪定何況具足二十邪法所以者何譬如二十人共行若一是賊則誤十九人禪中亦爾有一惡法破壞諸善不名正定況復多耶略辯一觸相如是則餘七觸邪相亦然復次更有異禪門邪法入定中亦應識知所謂餘禪門境界邪法如一不淨觀禪入此定中亦有二十邪法來入此定餘十四門禪亦當如是一一分別是中應廣說行者若脫證此法須善識知方便照了不著邪定之法即自便謝第二明正相者若動觸發時無向二十惡法具足十種善法十種善法者一觸相如法二定相如法三空相如法四明相如法五喜相如法六樂相如法七善相如法八智相如法九解脫相如法十心調相如法云何名如法若與二十不善相法相違安隱清淨調和中適即是如法名為正相是事至後第七大段明證根本初禪覺支中當分別其相如一動觸正相如是餘七觸正相皆類之可知問曰是中一向但逐事說若隨此相分別是邪是正是偽是真是應捨是應取豈非顛倒憶想墮邪僻耶答曰正有二種一世間正二出世間正若如世間善法相而說即是世間正相出世間解脫善法相而說即是出世間正相今明根本觸中十種正相即是辯世間正也如摩訶衍論云因世間正見得出世正見若破世間正見即破出世正見是故今欲明出世正法必須先明世間正法欲因事顯理借近明遠故須先分別根本事中初觸正相復次若觸內發時或見三十六物或發慈心因緣正智念佛等諸餘禪定若有功德安隱如法資益觸樂亦是宿世善根發各有十種正相並是正定但欲修根本禪定成就者悉不得取是相若謝不謝於根本禪無所妨也然未世行者善根微薄證觸之時多不發諸餘事理禪中境界今恐有發者不識故略出此意餘十四門禪發正相亦當如是一一自類廣分別之第二明以法驗知邪正者自有邪禪其相微細難別與正禪相似非則相之所能別應以三法驗知一定心研磨二用本法修治三智慧破析如涅槃經說欲知真金應三種試之謂燒打磨行人亦是難可別識若欲別之亦須三種試之所謂當與共事共事不知當與久處久處不知以智慧觀察今借此意以明禪定邪正之相如發一動觸若邪正未

了應當深入定心於所發境中不取不捨但平心定住若是善根定力踰深善根踰發若魔所為不久自壞二以本法修治如發不淨觀禪還修不淨觀隨所修時境界增明此則非偽若以本修治漸漸壞滅當知即是邪相三以智慧觀察者觀所發法推撿根源不見生處深知空寂心不住著邪當自滅正當自顯如燒真金益其光色若是偽金即自黑壞如此簡別以三法驗之邪正可知定譬於磨修治喻打智慧觀察類以火燒又復久處喻磨共事如打火燒即譬智慧觀察餘禪定例爾驗之邪正可知二簡是魔非魔即為二意一明是魔相二明非魔相今明魔禪有二種不同一明禪非是魔魔入禪中如行者於正心中發諸禪定惡魔恐其道高為作惱亂入其禪中若心貪著或生憂懼即魔得其便若能如上用心却之魔邪既滅如雲除日顯定心明淨二明一向魔作禪定誑惑行者若覺知非真用法治之魔退之後則無復毫氂禪法次明非魔相者罪障於禪似如魔作理實

非魔難可別識若用前所說却之終不得去若能勤修懺悔罪既除滅則禪定自然分明復次或入定時方便不巧致令境界不如法若更善作方便則所證明淨故知非魔之所作也第四次料揀發禪不定略為五意一正料揀事理兩修發禪不定二明發禪所由三辨發禪多少四明發宿善根盡相五約有漏無漏分別第一先料揀事理兩修發禪不定者問曰上所明三止若係緣制心此二止並是事止應但發事中禪定唯體真一止既是理止應發理中禪定今何故三止通皆發事理諸禪止則因果渾而無別答曰不然今一家所明事理兩修悉隨行人根緣是以發法不同寧可定有分別如上所明三止若略說則應如所問合為事理兩修若具足分別應開為四修就四修中則有二種一約止門明四修二約觀門明四修第一約止門明四修者一事止所謂係緣制心等止即是事修二理止所謂體真止即是理修三事理止所謂緣俗體真止即是事理修四非事非理止所

謂息二邊分別止即是非事非理修第二約觀門明四修者一事觀所謂安般不淨觀等即是事修二理觀所謂空無相等觀即是理修三事理觀所謂雙觀二諦即是事理修四非事非理觀所謂中道三觀即是非事非理修今為欲成前止門發禪不定義故但約四止以明修一一修中各有四種發禪不定是故四種修中合有十六種發禪不定行者善識此相即自了知事理兩修通發一切諸禪三昧心無疑惑云何名為四種止中一一各有四種發禪不定今先料揀第一事修發禪不定即有四種不同一自有行人安心係緣制心等事止還發事中禪定謂根本四禪四無量心四無色定及九想背捨勝處一切處等中諸禪三昧二自有行人安心事止而但發理中禪定謂空無相無作三十七品四諦十二因緣等慧行理中諸禪三昧三自有行人安心事止具發事理禪定謂根本四禪四無量心四無色定九想背捨勝處一切處等事中諸禪三昧空無相無作三十七品四諦

十二因緣等慧行理中諸禪三昧乃至特勝通明皆屬事理禪定四自有行人安心事止乃發非事非理禪定謂自性禪一切禪等及法華三昧一行三昧首楞嚴師子吼等中道所攝諸禪三昧乃至十力無畏不共之法問曰若修事止但應發事中禪定今何得發理及非事理等諸禪三昧不共法耶答曰發禪有二種一者現前方便修得二者發宿世善根若事修還發事禪者多是修得若事修而發理發非事非理等諸禪三昧者悉是發宿世禪定善根也如數人辨有二種修義一得修二行修得修名本所未得行修名本已曾得今此類然故約事修則發禪有四種不定復次今此內方便所明但辨因止發宿世善根是故雖說事理諸禪三昧發相皆略而淺近若論修習成就因果相稱從始至終諸禪三昧事理廣深之相並屬第七大段彼中方復具足分別問曰若事修乃發非事非理等諸禪三昧不共之法並由先世習因而得者則一切隨事而修皆應得首楞嚴等諸禪三昧不共之法若爾何故一切十方諸佛般勤稱歎般若波羅蜜若能如聞行者即具足一切佛法答曰此難更成今義所以者何若行者過去已經值無量諸佛從諸佛所聞說般若波羅蜜如聞而行則今世隨有所修一切非事非理諸禪三昧不共之法自然開發若過去不聞般若不修般若今世雖聞雖修而不能發何況不聞不修而得發耶復次今世雖聞般若雖修般若而不得發後世若值諸佛菩薩聞說般若波羅蜜如聞而行即一切大乘諸禪三昧不共之法悉當開發故知皆是聞般若如聞而行能發非無因緣是以一切十方諸佛殷勤稱歎般若波羅蜜若有如聞而行則能具足一切佛法正成今義復次行者以般若波羅蜜方便力故能於事修之中即具非事非理修勇猛精進常修習者則能發一切非事非理諸禪三昧不共之法問曰此與前何別答曰是中應作四句料揀一者因強而緣弱二者因弱而緣強三者因緣俱強四者因緣俱弱一因強而緣弱能發非事非理諸禪三昧不共之法如前分別二因弱而緣強能發非事非理諸禪三昧不共之法即是今之所明三因緣俱強能發非事非理諸禪三昧不共之法者以前合今即是其事此人得法最勝四因緣俱弱者則今世或發或不發設得發禪微麤淺薄亦不牢固多好退失像末世中極上行人只得如此如上三句所明者萬中或有一無一第二次料揀理修發禪不定亦有四種不同一自有行人安心體眞理止還發理中禪定謂空無相等一切理中諸禪三昧二自有行人安心理止而但發事中禪定謂根本禪背捨一切事中諸禪三昧三自有行人安心理止而具發事理禪定謂根本禪背捨空無相等一切事理諸禪三昧四自有行人安心理止乃發非事非理禪定謂自性禪等中道所攝一切諸禪三昧不共之法廣分別諸禪相及料揀修發之義類如初句中說第三次料揀事理修發禪不定亦有四種不同一自有行人安心緣俗體眞事理止便還發事理禪定謂根本禪

背捨空無相等一切事理諸禪三昧二自有行人安心事理止而但發事中禪定謂根本禪背捨等一切事中諸禪三昧三自有行人安心事理止而但發理中禪定謂空無相等一切理中諸禪三昧四自有行人安心事理止乃發非事非理禪定謂自性禪及中道所攝一切諸禪三昧不共之法廣分別諸禪相及料揀修發之義類如初諸句中說第四次料揀非事非理修發禪不定亦有四種不同一自有行人安心息二邊分別非事非理止還發非事非理禪謂自性禪等及中道所攝一切諸禪三昧不共之法二自有行人安心非事非理止而但發事中禪定謂根本禪八背捨等一切事中諸禪三昧三自有行人安心非事非理止而但發理中禪定謂空無相等一切理中諸禪三昧四自有行人安心非事非理止而具發事理禪定謂根本禪背捨及空無相等一切事理諸禪三昧廣分別諸禪相及料揀修發之義類如初句中說今但約止門中四修分別則有十六種發禪不定

若更就觀門中四修分別亦有十六種發禪不定止觀合辨則有三十二種發禪不定此三十二但就法行人分別若約信行人聞說止觀教門發禪悟道不定亦有三十二種其事云云今不具說此一往通論略出六十四種若具約三乘人根性分別則有一百九十二種發禪之異若細歷諸禪及約邪正辨發相分別則有無量今此皆是就行人心地分別非是虛設之言當知禪定發法不可思議乃是諸佛菩薩境界尚非二乘所量豈是凡夫之所能測若行者欲自行化他必須少分識之寧可謬自師心則有自損損他之失已所修治為無慧利第二明發諸禪三昧所由自有二解不同一有師言但修止入定諸禪自發不勞餘習此師一向併用止法教人事等舊醫純用乳藥今不同此所以然者止者一法發法亦應但一既行者因止發禪不同何得一向由止此則非唯於理有失亦是乖佛教門二有師言宿世經習諸禪善根為因今世修止得定為緣是故異發不同其義可

見譬如陸地雖有藥草樹木叢林種類若干名色各異若不同霑一味之雨豈得有異類生長之殊此亦如是若依大乘闇室缾盆井中七寶之義此則別論第三明發法多少者上雖辨因止通發一切諸禪三昧然行人根性不同發法不無多少之別有人但發一種禪門有發二門三門四門五門或有一人並發十五門及一切諸禪三昧不可定判所以而然此皆由行者過去習因偏圓不等厚薄之殊亦以今世精進懈怠有慧方便無慧方便之別故發法優劣不同殊途萬品之異是則略明發法多少之相也第四明因止發禪有盡不盡今就易顯者明故先約一不淨觀中分別自有行人宿世已經修得不淨白骨流光今於止中但發得不淨未得白骨流光此名不盡若具足發者名之為盡若過去所習勢分已盡雖復修止則不增進若更專心諦觀白骨練於骨人研修不已即覺隨心所觀境界漸漸開發成八背捨觀練熏修悉皆具足此即是今世善巧精勤修習之所成就

非開過去習因善發問曰修止境界不進何必由習因已盡或由罪障障於宿善故不得增長開發答曰實如來問此別是一途不妨自有發盡之者非關罪障必須方便依如觀法修習乃得成就是中應歷五種根性人料揀一退分人二護分人三住分人四進分人五達分人分別云云今不具記餘十四禪發盡不盡相類爾可知第五約有漏無漏分別者問曰上明十五門諸禪三昧發相是中自有有漏無漏有漏之善過去經得可有習因善發無漏本未經得豈有過去習因善發耶答曰無漏有二種一者行行無漏二者慧行無漏行行無漏既是對治事法不的據緣真得有過去習因善發慧行無漏既的約緣真不可定論有過去習因善發慧行無漏復有二種一者緣理修習以明慧行二者發慧見理緣真以明慧行緣理修習則有習因善發發慧見理雖復緣真則無習因善發發慧見真復有二種一者發相似慧二者發真實慧發相似慧或有習因善發發真實慧則無習因善發發真實慧復有二種一者發苦忍等見諦無漏二發無礙解脫等三界思惟無漏若發苦忍等見諦無漏一向不論有習因善發若發思惟無漏則教門不定若類薩婆多解意退法斯陀含阿那含阿羅漢退還初果中後更證果則有習因善發若不退法三果人既無重發之義皆不辨有習因善發若類曇無德解意所明四果發真無漏皆無習因善發問曰如阿毘曇分別但初生無漏無有自種因今何得一向四果所發真無漏皆無習因善發答曰今明諸禪三昧發習因義意不同是中的據過去經得之善中間退失今因止更發以明習因善發四果發真無漏悉無先世經得中間失退因今修止重發豈得為類若通論初品心無漏真解即為二品心無漏作種類如是乃至九品約此明習因善者則四果所發無漏皆名習因善發也今既不約此明習因善發故云四果所發皆非習因善根發也復次行者過去修習事理諸禪三昧雖未得證成就而已經修習今世善根時熟藉修止為緣悉皆開發此亦是習因善根發也類等佛命善來無漏即發三明八解一時具足料揀亦有漏亦無漏乃至非有漏非無漏類例可知

釋禪波羅蜜次第法門卷第三

音釋

肋歷德切脅幹也　跳躑跳他弔切躑直隻切　漬疾智切浸也　慳丘閑切　悋良刃切鄙悋也　縠胡谷切縐紗也　胮脹胮匹絳切脹知亮切　瘀依倨切氣血壅也　鞕魚孟切與硬同

釋禪波羅蜜次第法門卷第四　煩四

隋天台智者大師說

弟子法慎記

弟子灌頂再治

分別禪波羅蜜前方便第六章（內方便下分一明驗惡根性）

第二明驗惡根性中即有四意一先明煩惱數量二次明惡根性發三立對治法四結成悉檀廣攝佛法今釋第一煩惱數量煩惱者涅槃經云煩惱即是惡法若具論惡法名數衆多今略約五種不善惡法開合以辨數量

五種不善法者一覺觀不善法二貪欲不善法三瞋恚不善法四愚癡不善法五惡業不善法若開乃有八萬四千論其根本不過但有三毒等分若合五不善法爲四分煩惱者三毒即守本還爲三分並屬習因覺觀惡業障道此二不善合爲一分所以者何覺觀即是帶三分煩惱而生亦得說爲習因等分惡業障道屬報因等分習報合論但說一等分故五種不善法若一往合說即但有四分開論即爲八萬四千者如摩訶衍論中所明貪欲煩惱具足二萬一千瞋恚煩惱具足二萬一千愚癡煩惱具足二萬一千等分煩惱具足二萬一千四分煩惱合出八萬四千塵勞佛爲對此說八萬四千法門爲治今處中而明是故但約五種不善惡法以辨惡根性發相所以者何上明善根性發既約五種分別今明惡根性發豈不但據五不善法而辨此則藥病相對法相齊行者欲修禪定必須善分別之第二次明惡根性發者自有行人修禪定時煩惱罪垢深重雖復止心靜住如

上所說內外善法都不發一事唯覺煩惱起發是故次明惡根性發今就惡法發中還約五種不善而辨一不善法中各自爲三三五則爲十五不善法若論行人發不善時乃無的次第今約教門依次而辨具如前列一明覺觀發相即爲三種一者明利心中覺觀二者半明半昏心中覺觀三者一向昏迷心中覺觀一明利心中覺觀發者若行人過去既不深種善根於修定時都不發種種善法但覺觀攀緣念念不住三毒之中亦無的緣或時緣貪或時緣瞋或時緣癡而所緣之事分明了了如是雖經年累月而不發諸禪定此爲明利心中覺觀發相二半明半昏心中覺觀者若人於攝念之時雖覺覺觀煩惱念念不住但隨所緣時或明或昏明則覺觀攀緣思想不住昏則無記瞪瞢無所覺了名半明半昏覺觀發相三一向沉昏心中覺觀者若行人於修定之時雖心昏闇似如睡眠而於昏昏之中切切攀緣覺觀不住是名沉昏心中覺觀煩惱發相二明貪欲中即有三種發相一外貪欲二內外貪欲三徧一切處貪欲一外貪欲煩惱發者若行人當修定時貪欲心生若是男子即緣於女若是女人即緣於男子取其色貌姿容威儀言語即結使心生念念不住即此是外貪婬結使發相二內外貪欲煩惱發者若行人於修定之時欲心發動或緣外男女身相色貌姿態儀容起於貪著或復自緣己身形貌摩頭拭頸念念染著起諸貪愛是以障諸禪定此即內外貪欲煩惱發相三徧一切處貪欲煩惱起者此人愛

著内外如前而復於一切五塵境界資生物等皆起貪愛或貪田園屋宅衣服飲食於一切處貪欲發相三明瞋恚發相即有三種一非理瞋二順理瞋三諍論瞋一違理瞋發者若行人於修定時瞋覺欻然而起無間是理非理他犯不犯無事而瞋是爲違理邪瞋發相二順理正瞋發者若於修定之時外人實來惱觸以此爲緣而生瞋覺相續不息亦如持戒之人見非法者而生瞋恚故摩訶衍中說清淨佛土中雖無邪三毒而有正三毒今言順理正瞋者即其人也三諍論瞋者行人於修禪時著己所解之法爲是謂他所行所說悉以爲非既外人所說不順己情即惱覺心生世自有人雖財帛相侵猶能安忍少諍義理即大瞋恨風馬不交是名諍論瞋發相四明愚癡發相自有三種一計斷常二計有無三計世性此三並是著衆邪見不出生死是故通名愚癡一計斷常癡者行者於修定中忽爾發邪思惟利心分別過去我及諸法爲滅而有現在我及諸法邪爲不滅而有邪

因是思惟見心即發推尋三世若謂滅即墮斷中若謂不滅即墮常中如是癡覺念念不住因此利智捷疾辯才無滯諍競戲論作諸惡行能障正定出世之法是爲計斷常癡發之相二計有無癡發者亦於修定之時忽爾分別思惟覺觀謂今我及陰等諸法爲定有耶爲定無耶乃至非有非無耶如是推尋見心即發隨見生執以爲定實邪覺念念不住因此利智捷疾戲論諍競起諸邪行障礙於正定不得開發是爲計有無癡發之相三計世性癡發者亦於修定之時忽作是念由有微塵所以即有實法有實法故便有四大有四大故而有假名衆生及諸世界如是思惟見心即發念念不住因此利智辯才能問能說高心自舉是非諍競專行邪行離眞實道乃至思惟分別剎那之心亦復如是以是因緣不得發諸禪定設發禪定墮邪定聚是爲計世性癡發之相五明惡業障道發相亦有三種一沉昏闇蔽障二惡念思惟障三境界逼迫障一沉昏闇蔽障者行者於修定欲用

心之時即便沉昏闇睡無記瞪瞢無所別知障諸禪定不得開發是爲沉昏闇蔽障發之相二惡念思惟障者若行者欲修定時雖不沉昏闇睡而惡念心生或念欲作十惡四重五逆毀禁還俗等事無時暫停因是障諸禪定不得開發是爲惡念思惟障發之相三境界逼迫障者若行人於修定之時雖無上事而身或時卒痛覺有逼迫之事見諸外境或見無頭手足無眼目等或見衣裳破壞或復陷入於地或復火來燒身或見高崖而復墮落二山隔障羅剎虎狼或復夢見有諸惡相如是事皆是障道罪起逼迫行人或令驚怖或時苦惱如此種種非可備說是名境界逼迫障發之相今約此五不善法即合爲三障前三毒即爲習因煩惱障等分之中覺觀亂法即是麤四陰故名爲報障三種障道即爲業障何以知之由過去造惡未來應受惡報即以業持此惡若行者於未受報中間而修善者善與惡乖業即扶惡而起來障於善故知即是業障如是三障障一切行人禪定智

慧不得開發故名為障第三次明對治法者對名主對治名為治如不淨觀主治婬欲故名對治如是乃至念佛三昧等主治惡業障道今明對治中自有六意不同一者對治治二者轉治三者不轉治四者兼治五者兼轉兼不轉治六者非對非轉非兼治一明對治者前善惡根性發中名為十五今此對治中亦為十五問曰此豈非煩長邪答曰不然前為驗知故說今為對治故說前為約善根自發故說今為修習故說此非煩重一明治覺觀多病者如經中說覺觀多者教令數息今覺觀之病既有三種息為對治亦為三意一明利心覺觀者行者坐中明利之心攀緣念念不住此應教令數息何以故數息之法繫心在息息是治亂之良藥也若能從一至十中間不忘必得入定能破亂想數息之法於沈審心中記數沈審之心能治明利是以數息能除明利心中覺觀病也二明治半明半昏覺觀者病相如前說今對治之法應教令隨息隨息出入則心常依息以依息故息麤心即麤息細心亦細細息出入繼心緣之能破覺觀心靜明緊知息出入長短去就照用分明能破昏沈是故說隨為治若但數息者即有扶昏之過若但觀息亦有浮亂之失不名善對治也三明治昏沈心中覺觀者覺觀起相如前說對治之法應教令觀息息入時諦觀此息從何處來中間何所經遊入至何處住口出息亦如是此法後當廣說如是求其根源出無分散入無積聚不見定想明心觀照心根即開破於沈昏靜心依息能破散亂故以觀息對治沈昏覺觀之病二明治貪欲多病如經中說貪欲多者教不淨觀欲病既有三種今對治亦為三意一明治外貪欲多者病發從著外境男女容色姿態語言威儀細滑等相是故婬火熾然不息對治之法應教作九想觀若至塚間取死屍相亦當諦觀可愛之境辦著地上觀見死屍膖脹爛壞膿血流出大小便利諸蟲唼食今我著者亦復如是何處可愛作是觀已婬心自息是故九想能治受著外境貪婬重病二明治內外貪欲煩惱煩惱病發如前說若欲治之當教作初背捨等觀諦觀內身不淨破壞可惡即破緣內貪愛復當如前觀外不淨可惡即離外境貪愛即是初背捨以是不淨心觀內外色能破內外愛著貪婬之病三明治一切處皆起貪愛者貪病發相如前說治法應教緣一切處大不淨觀觀一切境男女自身他身田園屋宅衣服飲食一切世間所有皆見不淨無有一處可生貪心爾時一切處中生猒離心則一切貪欲無復起處是名對治一切處貪欲病三明治瞋恚多病如經中說瞋恚多者教慈心觀治瞋病既有三種今對治亦復有三一明治邪瞋者日夜心中思惟非理欲以惡事惱他瞋發之相具如上說治之應令修眾生緣慈取一親人得樂之相緣之入定如是見親人得樂中怨人等皆令得樂取他樂相能生愛念即破於眾生中瞋惱怨害之心二明治正瞋者若於餘事之中都無瞋心但見人作惡或復犯戒而起瞋心病發之相具如前說治之應教修法緣慈觀五陰虛假

不見衆生豈有持犯是非之事但緣諸受中法樂以與於他慈心愛念不應加惱是非既泯瞋心自息是爲行法緣慈能治順理瞋病三明治一切法中諍論故瞋者病發如前說對治方法應教修無緣慈何以故此人隨所得法既自以爲是謂他即非同我者喜違我者即瞋或於四句及絕四句中生執或復執於中道如是皆有所依故有諍訟觀計因緣便生瞋覺對治方法令修無緣之慈行此慈時言語道斷心行處滅於一切法不憶不念

若無憶念因何諍訟而生瞋心大慈平等同與本淨之樂離惱他相故名慈能與樂亦得言菩薩爲諸衆生說如是法名爲大慈當知修無緣慈對治一切法中諍論瞋恚四明治愚癡多病如經中說愚癡多者教觀因緣問曰因緣之法其義甚深云何愚癡之人教觀因緣答曰言愚癡者非謂如牛羊等但是人聰明利根分別籌量不得正慧邪心取理名爲愚癡愚癡之病既有三種對治亦應立三一明治斷常癡病者邪思執著或起常見或起斷見便破因果病相如前說對治方法應教觀三世十二因緣過去有二現在有八未來有二是爲十二因緣三世相因不常不斷如經偈說

我真佛法中　雖空亦不斷　相續亦不常　善惡亦不失

若行者能善觀十二因緣不執斷常則邪見心息亦得以此對治破相續假惑二明治計有無癡病發者邪念思惟有我無我有陰無陰等如前說立對治者應教觀果報十二因緣果報十二因緣者觀現在歌羅邏時名曰無明乃至生老死等現在即有五陰十二入十八界成就皆從因緣生此歌羅邏時即有三事一命二煖三識故名無明此既從緣而生無有自性不可言有不可言無乃至老死亦復如是若知非空非有即破空有二見當知果報十二因緣觀即治有無見病今亦得以此對治破執因成假惑三明治世性愚癡發者若見細微之性能生萬法如是邪念名計世性廣說如前對治之法還作一念十二緣觀何以故行者深觀一念之中具足十二一非十二十二非一而今約一說十二約十二說一當知一無定性無定一故則世性不可得故以一念十二緣觀破執世性邪癡此一念十二緣觀多破執一異見今亦即得以此破相待假惑五明治惡業障道多病如經中說障道者教令念佛今障道既有三種對治則亦立三一明治沉昏闇塞障發者惡業病相如前說對治應教觀應佛三十二相中隨取一相或先取佛眉間毫相閉目而觀若心闇鈍懸作不成當對一好端嚴形像一心取相緣之入定若不明了即開眼更觀復更閉目如是取一相明了次第徧觀衆相使心眼開明即破昏睡沉闇之心念佛功德則除罪障問曰若取其相分明能破沉昏者何不作九想白骨等觀答曰九想白骨但是生死不淨之身除罪義劣故非對治二明治惡念思惟障者障發如前說對治應教念佛功德云何爲念正念之心緣佛十力四無所畏十八不共一切種智圓照法界常寂不動普現

色身利益一切功德無量不可思議如是念時即是對治何以故此念佛功德從緣勝善法中生心數惡念思惟從緣惡法中生心數善能破惡故應念報佛譬如醜陋少智之人在端正大智人中即自鄙恥惡亦如是在善心中則恥愧自息緣佛功德念念之中滅一切障三明治境界逼迫障者罪業發相如上所說對治方法應教念法佛法佛者即是法性平等不生不滅無有形色空寂無爲無爲之中既無境界何者是逼迫之相知境界空故即是對治若念三十二相即非對治何以故是人未緣相時已爲境界惱亂而更取相者多因此著魔狂亂其心今觀空破除諸境界存心念佛功德無量即滅重罪此爲對治於義可見略說對治治竟第二明轉治者出摩訶衍論解十力明定力垢淨智力中說彼論云貪欲之人教修慈心多瞋之人作不淨觀愚癡多者教思惟邊無邊掉散心中教令用智慧分別沒心人中教令攝心若如是者名爲轉治若不爾者名不轉治此爲反上所說今明轉治有二種一者病轉法亦轉子者病不轉而法轉今約前一觀中明轉治義前對治治中貪心多者教觀不淨觀心既成見於不淨猒患前境便生瞋心如佛在世有諸比丘學不淨觀成即雇人自害如是之類應教轉觀修慈以治於瞋名爲轉治此即藥病俱轉如此說者細熟尋撿猶未稱教意二者病不轉而藥轉者貪病不轉前不淨觀修慈觀治問曰貪心之法取人好相慈亦取人好相云何爲對治答曰菩薩戒有明文一切男子皆是我父一切女人皆是我母而菩薩不起慈悲行婬無度不避六親犯波羅夷罪若觀前境男女皆如父如母如子則自敬愛心生慈念能破貪欲譬如父母終不於子所生非法心復次慈名與他之樂貪欲不善增他煩惱此非與樂之道如是思惟繫心修慈慈定若發即治貪欲何以故無量心是色界法不應得有貪欲心生此則病雖不轉轉觀治之今以不淨一門類之餘十四門禪悉有二種轉治之義可知復次轉觀有二種一者轉心不轉境二者心境俱轉善自推尋其義可見第三明不轉治者亦爲二意一者病不轉觀亦不轉二者病轉觀不轉一病不轉觀亦不轉者如貪心人作不淨觀貪心不息更增想作觀不須轉觀當更作膿血爛壞相等作一人不息復作多人如是乃至一城一聚落皆作不淨如禪經中廣說或進入白骨流光等治貪心方息故名不轉治雖有此義理而推之猶恐未是教之正意二病轉觀不轉治者行者爲有貪欲病作不淨觀治貪欲轉而生瞋恚爾時不轉不淨觀即於不淨中增想作不淨觀及白骨流光入定瞋心自除亦得即爲二意一境不轉而心轉二境不轉心亦不不轉餘十四對治不轉治義類亦如是第四明兼治者亦出摩訶衍論解八念念捨文中彼論云菩薩法施者法施因緣或復說法或現神通或復放光如是等利益度脫衆生名爲法施復次行法施者應當善識衆生煩惱多少或但有一煩惱病或兩兩雜或三三雜若一煩惱說一法治兩兩雜者說二法治

三三雜者說三法治此即是兼治相一病說一法治如前說兩病二法治者如有貪欲病復有瞋恚當用不淨慈心觀共治何以故若但用一法雖偏治一邊復增一邊則為過失今二法相兼病則皆差或不淨兼慈或慈兼不淨令應隨病起以義斟酌兼三兼四乃至五等悉有其義今不具說第五明兼不轉治者此義亦如轉治不轉治意但於兼中對病發多少還約上轉不轉意細推可見第六非對非轉非兼治者即是第一義悉檀波若正

觀此觀通能治十五種病亦通能發十五種門禪所以言非對非轉非兼治正觀法性即法不可以法對法故云非對正觀無偏不增餘病不須轉也力能徧破衆病故不須兼雖不得能破所破而治諸不善悉皆除滅故名為治是以摩訶衍云有三昧但能除貪不能除瞋不能除癡有三昧能除三毒即是今所明正觀第一義悉檀也所以波若一觀能治五病者一正觀能治貪欲如思益經云貪欲之人以淨觀得脫不以不淨世尊自知二正

觀能治瞋者如般若說我昔為歌利王割截身體爾時無我相人相衆生相則瞋恚不生故知實相能治於瞋三正觀能破治癡者智慧破於無明其義可見故涅槃經云明時無闇闇時無明有智慧時則無煩惱有煩惱時則無智慧四正觀能治覺觀者正觀心中語言道斷心行處滅則覺觀從何而生故維摩詰經言云何息攀緣謂心無所得五正觀能治罪障者如前引普賢觀云端坐念實相是名第一懺衆罪如霜露慧日能消除復次如

世餘藥各隨對治能治一病不能徧治一切病也阿竭陀藥即能徧治一切衆病是名非對非轉非兼治亦能具足一切禪門如大品經說欲學一切善法當學般若所以者何譬如王來必有營從若般若慧發則一心具足萬行此則可以如意寶珠為喻第四次明結成悉檀廣攝佛法者今約此驗惡根性中辨對治即以對摩訶衍論所明四種悉檀義所以者何如十五種不善境界發相此正是世界悉檀乃至前明善根發相亦為世界悉檀

以其皆是因緣生陰入界攝故次明十五種對治禪門即是對治悉檀是中正辨藥病相對故次明轉治兼轉不轉治即是為人悉檀此正逐人根緣不定方便利益故名為人次明非對非轉即是第一義悉檀其義可見故摩訶衍論云此四悉檀即攝十二部經八萬四千法藏一切佛法理而推之當知禪門之義則為廣博靡所不收第三次明安心禪門者略為五意一明隨便宜二明隨對治成就三明隨樂欲四明隨次第五明隨第一義今

釋第一隨便宜者如驗善根性中發十五種禪門隨其發法當知過去已經修習可還修令成就隨所發法安心修之如發覺觸後欲修安心當教數息所以者何根本初禪多從數息中發當知是人過去已曾數息修禪今若從息道而入與本相扶禪則易發加功不止則能具足四禪空定因此即發三乘聖道事等金師之子教令數息是為隨本善根發後說安心法餘十四善根發隨便宜立安心亦如是二明隨對治成就立安心法者如行

人本有貪欲不善障法為治此病作不淨觀觀成病滅爾時雖無欲病而未證深法當更加心修習不淨作種種不淨成已次當却除皮肉修白骨流光入八背捨斷三界結成三乘道此則不失其功若更安心餘法方復造功則於事難成餘十四隨對治成就辨安心法類之可知三隨樂欲者若能對治斷欲界煩惱不善之患則十五種禪通無遮障爾時當隨行者心所欲樂諸禪三昧各安心其門而修習之即皆開發始終成就此可以數人

同治修為類四約次第立安心法者遮障既除自有行人欲從淺至深具足修一切禪定應從阿那般那中而教數息證根本四禪空定已次教隨息證十六特勝已次應觀息具足通明之禪次教不淨觀入九想背捨等禪

乃至次應觀心性入九種大禪禪定次第並如上第五明禪次第中分別修證方法在下自當具說今明約驗善惡根性後用安心法既有如此之便利故次後而說五明隨第一義者泥洹真法寶衆生種種門入此十五種

善根發後及五對治除障已後隨於一法門易悟之處即以此為安心者行人多因是門入聖道也第四次明治病方法行者既安心修道或本四大有病因今用心心息鼓擊發動成病或時不能善調適身息心三事內外有所違犯故有病發夫坐禪之法若能善用心者則四百四病自然差矣若用心失所則動四百四病是故若自行化他應當善識病源善知坐中內心治病方法若不知治病方法一旦動病非唯行道有障則大命有慮今

明治病法中即為二意一明病發相二明治病方法病發雖復多途略出不過三種一者四大增動病相二者從五臟生病三者五根中病略明四大病者地大增故腫結沉重身體枯瘠如是等百一患生水大增故痰癊脹滿飲食不消腹痛下利等百一患生火大增故煎寒壯熱支節皆痛口爽大小行不通利等百一患生風大增故虛懸戰掉疼痛轉筋嘔吐嗽氣急如是等百一患生故經云一大不調百一病惱四大不調四百四病一時俱

動四大病發各有相貌當於坐時及夢中察之其相衆多不可具記二次明五臟生患之相從心生患者多身體寒熱口燥等心主口故從肺生患者多身體脹滿四支煩疼悶鼻塞等肺主鼻故從肝生患者多喜愁憂不樂悲思瞋恚頭痛眼痛疼悶等肝主眼故從脾生患者身體面上遊風通身痟癢疼痛飲食失味脾主舌故從腎生患者或咽喉噎塞腹脹耳滿腎主耳故五臟生患衆多各有其相於坐時及夢中察之可知其相衆多云云不可

具記三次略明五根中患相身患者身體卒痛百節酸疼瘡痒等舌患者瘡強急飲食失味等鼻患者鼻塞齆及流濃涕等耳患者耳滿疼聾及或時嘈嘈然作聲等眼患者眼懸視睆睆及瞖闇疼痛等如是四大五臟五根病患因起非一病患衆多不可具說問曰五根之患無異五臟內外相因今何以別說答曰為坐中別有治法故須別說其相行者若欲修禪脫有患生應當善自知因起三種病通因內外發動若外傷寒冷熱風飲食不慎

而病從三處發者當知因外發若用心不調
觀行違僻或內心法起不知將息而致此三
處病發此因內發復次行者應知得病有三
種不同一者四大增損故病如前說二者鬼
神所作及因魔事觸惱故得病三者業報所
得病如此等病初得即治甚易得差若經久
則病成身羸治之則為難愈二正明治病方
法者既深知病源起發當作方法治之治病
之法乃有多途舉要言之不過五種一者氣
息治病所謂六種息及十二種息何等為六
種氣一吹二呼三嘻四呵五噓六呬此六種
息皆於脣口之中方便轉側而作若於坐時
寒時應吹熱時應呼若以治病吹以去寒呼
以去熱嘻以去痛及以治風呵以去煩又以
下氣噓以散痰又以消滿呬以補勞若治五
頃四 十八
臟呼吹二氣可以治心噓以治肝呵以治肺
嘻以治脾呬以治腎復次有十二種息能治
衆患一謂上息二下息三滿息四燋息五增
長息六滅壞息七煗息八冷息九衝息十持
息十一和息十二補息此十二息皆心中作

想而用今略明十二息對治患之相上息治
沉重下息治虛懸滿息治枯瘠燋息治腫滿
增長息治損滅壞息治增煗息治冷冷息治
熱衝息治壅結不通持息治戰動和息通治
四大不和補息資補四大善用此息可以徧
治衆患用之失所各生衆患推之可知諸師
用息治病方法衆多云云不備說今略示一兩
條令知大意二明假想治病者具如雜阿含
治禪病祕法七十二法中廣說但今人神根
既鈍作此觀想多不成就或不得其意非唯
治病不差更增衆患故諸師善得意者若有
祕要假想用之無往不愈但不可具以文載
三呪術治病者萬法悉有對治以相厭禳善
知其法術用之無不即愈呪法出諸修多羅
及禪經中術法諸師祕之多不妄傳四用心
頃口 十九
主境治病者有師言心是一期果報之主譬
如王有所至處羣賊迸散心王亦爾隨有病
生之處住心其中經久不散病即除滅又師
云用心住憂陀那此云丹田去臍下二寸半
多治衆患又師云安心足下多有所治其要

衆多今不具說五觀析治病者用正智慧檢
受病既不可得四大之患即自消滅若是鬼
神及因魔羅得病當用強心加呪及以觀照
等法助治之若是業病必須助以修福懺悔
轉讀患即自滅此五種治病之法若行人善
得一意則可自行兼他況復具足通達若都
不知其一則患生無治非唯廢修正業亦恐
性命有慮豈可自行教人是故欲修禪之者
必須善解內心治病之法內心治病方法衆
多豈可具傳於文若欲習知當更尋訪上來
所出皆是示其大意若但依此文文既闕
略恐未可定怙智者善得其意方便迴轉無
善知識之處亦足權以救急問曰用心坐中
治病必有効不答曰若具十法無有不益十
法者一信二用三勤四恒住緣中五別病因
起六者方便七久行八知取捨九善將護十
識遮障何謂為信謂信此法必能治病何謂
為用謂隨時常用何謂為勤謂用之專精不息
取得汗為度何謂為恒住緣中謂細心念念
依法而不散亂何謂別病因起謂別病因起如

上說何謂為方便謂吐納運心緣想善巧成就不失其宜何謂為久行謂若用之未即有益不計日月常習不廢何謂知取捨謂知益則勤用損則捨之漸轉心取治何謂知將護謂善識異緣犯觸何謂遮障謂得益不向外說未損不疑謗若依此十法所治必定有効

次第五明魔事者魔羅秦言殺者奪行人功德之財殺智慧命故名魔羅云何名魔事如佛以功德智慧度脫衆生入涅槃為事魔亦如是常以破壞衆生善根令流轉生死為事

若能安心道門道高則魔盛故須善識魔事今釋即為三一分別魔法不同二明魔事發相三明壞魔之法第一分別魔法不同魔有四種一者煩惱魔二者陰入界魔三者死魔四者欲界天子魔一煩惱魔者即是三毒九十八使取有流扼縛蓋纏惱結等皆能破壞修道之事如摩訶衍論偈說

欲是汝初軍　憂愁為第二　飢渴為第三
觸愛為第四　睡眠第五軍　怖畏為第六
疑悔為第七　瞋恚為第八　利養虛稱九
自高蔑人十　如是等軍衆　厭沒出家人
我以禪智力　破汝此諸軍　得成佛道已
度脫一切人

二陰界入魔為五陰十二入十八界一切名色繫縛衆生陰覆行者清淨善根功德智慧不得增長故名為魔所謂欲界陰入乃至色無色界陰入亦如是行者若心不了受著悉名為魔若能不受不著觀如虛空不為覆障即破魔業三死魔者一切生死業報輪轉不息皆名為魔復次若行人欲發心修道便得病命終或為他害不得修道即為廢今修習聖道比至後世因緣轉異忘失本心皆名魔事復次行者當修道時慮死不活便愛著其身而不修道亦是死魔所攝四天子魔者即是波旬此魔是佛法怨讎常恐行人出離其界故令諸鬼神眷屬作種種惱亂破壞行者善根是為他化自在天子魔第二明四魔發相者若煩惱魔如前不善根性中三毒等分煩惱中廣說若陰入界魔發相如前不善及善根性中發種種色心境界說若死魔發相如前病患法中廣說所以者何病為死因若鬼神魔者今當分別說鬼神魔有三種一者精媚二者埠惕鬼三者魔羅精媚者十二時獸變化作種種形色或作少男少女老宿之形及可畏身相等非一以惱行人各當其時而來善須別識若多卯時來者必是狐兎貉等說其名字精媚即散餘十一時形相類此可知二埠惕鬼者亦作種種惱亂行人或如蟲緣人頭面鑽刺熠熠或擊攊人兩掖下或乍抱持於人或復言說音聲喧鬧及作諸獸之形異相非一來惱行人者應即覺知一心閉眼陰而罵之作是言我今識汝汝是此閻浮提中食火臭香偷臘吉支邪見喜破戒種我今持戒終不畏汝若出家人應誦戒序若在家人應誦三歸五戒菩薩十重四十八輕戒等鬼便却行匍匐而去如是作種種留難相貌及除却之法並如禪經中廣說三魔羅惱亂者是魔多作三種相來破行人一作違情事即是作可畏五塵二作順情事即是作可愛五塵令人心著三作非違非順事即是

作平品五塵動亂行者是故魔名殺者復名華箭亦並名五箭射五情故一情中有三種境對情而惱行者五情合有十五種境色中三者一順情色或作父母兄弟諸佛形像端正男女可愛之境令人心著二色中違者或作虎狼師子羅刹之形種種可畏像來怖行者三色中非違非順者但作平品之形色亦不令人生愛亦不令人生怖皆能動亂人心令失禪定故名為魔餘諸情中亦當如是分別但約魔相有異行者若不別諸邪僞則為所壞狂亂作罪裸形無恥起種種過破他善事毀損三寶非可具說或時得病致死必須慎之善加覺識問曰何故不約法塵對意根中論三種魔事答曰從多為論一切魔事多從五情中入故但說五情細而論撿意根中亦不無三種惱亂之事類而可知復次諸大乘經中辨種種六塵中幻僞對意根魔事起相是中廣說故大品經云如是等魔事魔罪不說不教當知即是菩薩惡知識三明破魔法者當用三法除却魔罪一者了知所見聞覺知皆無所有不受不著亦不憂慼亦不分別彼即不現二者但反觀能見聞覺知之心不見生處何所惱亂如是觀時不受不分別便自謝滅三者若作此觀不即去者但當正念勿生懼想不著軀命正心不動知魔界如即是佛界如魔界如佛界如一如無二如於魔界無所捨於佛界無所取即佛法現前魔自退散既不見去來亦不憂喜爾時豈為魔所惱復次亦未曾見有人坐中見魔作虎來剩食此人骨肉狼籍正是怖人令心驚畏耳都無實事當知虛誑如是知已心不驚怖復作是念設令是實我今身命為道故死何足可懼令我此身隨汝分別心如金剛不可迴轉如是或一月二月乃至經年不去亦當端心正念堅固莫懷憂懼當誦大乘方等諸治魔呪默念誦之存心三寶若出禪定亦當誦呪自防懺悔慚愧及誦波羅提木叉戒邪不干正久久自滅事理除魔其法眾多非可備說行者善須識之方便除滅故初心行人欲學坐時必須親近善知識者為有如此等難是魔入人心時能令行人證諸禪定三昧智慧神通陁羅尼何況不能作此小小境界若欲知之諸大乘經及九十六種道經中亦少分分別今略說此為令行者深知此意則不妄受諸境取要言之若欲遣邪歸正當觀諸法實相是故摩訶衍論云除諸法實相其餘一切皆是魔事故偈言

若分別憶想　是即魔羅網　不動不分別
是即為法印　常念常空理　是人非行道
不生不滅中　而作分別想

復次略明破魔義不同如摩訶衍中說得菩薩道故破煩惱魔得法性身故破陰界入魔得菩薩道得法性身故破死魔得不動三昧一切法中自在無住故破欲界他化自在天子魔若大集經明得四念處即破四魔此二說名異意同若瓔珞經明等覺如來三魔已過唯有一品死魔在若法華說二乘之人但破三魔餘有欲界天子魔所未能破此則經論互說不同悉有深意若通明四魔並至菩提方盡所以者何如煩惱魔秖明細惑佛菩

提智之所能斷陰界入魔如告憍陳如色是無常因滅是色獲得常色受想行識亦復如是死魔如前取瓔珞經所說欲界天子魔坐道場時方來與菩薩與大鬪戰故知四魔皆至菩提究竟永盡菩薩摩訶薩心廣大故安住不動修深禪定從初發心乃至佛果降伏四魔而作佛事廣化衆生心不退沒涅槃經中說有八魔華嚴經中說有十魔善得其意四魔攝盡更無別法諸經辯魔事衆多略說不具足

釋禪波羅蜜次第法門卷第四

音釋

孱鉏山切　瞪瞢瞪澄應切瞢母亘切瞪瞢不明也　欻許勿切痛忽也　躃毗益切倒也　唼作荅切齧也　瘠秦益切瘦也　痰癊痰徒甘切病液也癊於禁切心中病也　脾頻彌切土藏也　⿸疒習先入切痛痱痹也　嘈財勞切聲也　䀮呼光切目不明也　瞖壹計切目疾也　慴質涉切怖也

攊郎狄切　祼郎果切赤體也　悚息勇切懼也　鬪丁候切爭也

釋禪波羅蜜次第法門卷第五　頃五

隋天台智者大師說

弟子法慎記

弟子灌頂再治

上已廣明內外方便行者若能專心修習繫念禪門必有證驗是故第七廣明修證故經言修我法者證乃自知今明修證中自開為四第一修證世間禪相第二修證亦世間亦出世間禪相第三修證出世間禪相第四修證非世間非出世間禪相今第一釋修證世間禪者則為三一四禪二四無量心三四無色定今前釋修證四禪四禪者一初禪二二禪三三禪四四禪今論色界根本正定但說有四若通方便中間是則不定若薩婆多人說有未到地及中間禪足四禪為六地定若曇無德人例不說有未來禪而說有欲界定中間禪以為六地定若摩訶衍及瞿沙所明則具有欲界未到地中間禪足四禪為七地定此中融會以義推之今據正禪而論但說有四第一釋初禪修證如經偈說

離欲及惡法　有覺幷有觀　離生及喜樂
是人入初禪　已得離婬火　則獲清涼定
如人大熱悶　入冷池則樂　如貧得寶藏
大喜覺動心　分別則爲觀　入初禪亦然

佛此偈中具明修證初禪之相但意難見今當分別就明初禪中開爲三別第一釋名第二明修習第三明證相第一釋名者所言初禪者禪名支林行者初得支林之法故名初禪復次覺觀等法名之爲支行者修初禪覺觀之法必於前發故說覺觀名爲初禪問曰

若言在前發得故爲初禪者欲界未到地最在前發何故不得受初禪之名答禪名功德叢林欲界未到等未有支林功德之法雖復前發不名初禪復次摩訶衍說欲界未到中間智多而定少是處非樂既非正地是故不得受初禪之名復次言初禪者亦名有覺有觀三昧爲有人疑言覺觀心中無定是故佛說覺觀三昧地持論說名覺觀俱禪此禪發時必與覺觀俱發亦名聖說法定此定內有覺觀語言道未斷故與說法之名如是等種種名字不同第二明修習復開爲二前明所修之法後辨能修之心第一明所修法者即是阿那波那爲修習根本初禪之法就中即有三意一釋息名二辨息相三明用息不同第一所言阿那波那者此是外國語秦言阿那爲入息波那爲出息安般守意三昧經言安之言生般之言滅若約息生滅明義如上說若約心生滅爲語是則不定今用入出息爲正翻二辨息相中有四一風二喘三氣四息分別四種之相具如調息中說但數風則散數喘則結數氣則勞數息則定行者應當捨三存息善取不聲不結綿綿若存若亡之相而用之三明用息不同者一師教繫心數出息所以者何數出息則氣不急身不脹滿身心輕利易入三昧有師教數入息何故爾數入息一者易入定隨息內歛故二斷外境故三易見內三十六物故四身力輕盛故五內實息貪恚故有如是等勝利非一應數入息有師教數入出無在但取所便而數無的偏用隨人心安入定無過即用三師所論皆不許出入一時俱數何以故以有息遮病生在喉中猶如草葉吐則不出咽則不入此患生故又師依四時用數今所未詳第二明能數之心亦爲三意一明能數之心二明轉緣三料揀一明能數之心者以細念之心攝心對息從一至十令心不散故名數息若數不滿十名數減若至十一名數增然增減之數並非得定之道若從一至十恒具十無有間一之失故名數法成就若於中間心竊異緣數法則亂是故心覺散亂義強若以一爲數者一則無間若有異緣便不時覺是以但緣一息不能除亂若過十者更一法起一心緣二即有亂生故名爲增夫數息者但細心約息記數而已不得多取數相若息多則氣滿腹脹體急坐欲不安二轉緣者初數於息覺息微微當置數息便隨於息任運出家若心欲靜便捨隨凝心止住心若閙忽即便靜照色息心若浮動即便捨觀歸數及隨止也是故名還心不馳蕩凝神寂慮故名爲淨行者若能如是善巧攝錄心則易定第三料揀息

為初門者問曰一切法門悉可為初何故但說阿那波那以為初門答曰不然今依佛教如經說阿那波那是三世諸佛入道初門是故釋迦初詣道樹欲習佛法內思安般一數二隨乃至還淨具如瑞應經所說復次提婆初出世時伏外道已諸人信敬度人出家不可稱數於是大集在家出家七衆弟子及剎利婆羅門等大衆之中昇師子座淚下如雨爾時大衆皆悉默念將非佛法欲滅外道復興邪將非國大擾亂疫病流行邪菩薩爾時知大衆心念以白氎巾拭淚更整容服舉右手而言亦非佛法欲滅外道將興非國不安疫病流行但傷佛日潛輝賢聖月沒袈裟之中空無所有耳于時大衆聞此語已各自感傷發聲大哭爾時飛鳥雜類在虛空中繽紛亂墜皆悉悲鳴爾時菩薩以慈輭音安慰大衆而說偈言

佛日常在世　無目不見耳　賢聖月不沒
障礙故不見　若能淨膚翳　當自得覩見
何為沒憂海　癡醉如嬰兒

爾時大衆聞菩薩慈音心各醒悟攝心安坐寂然無聲諦觀菩薩咸欲聞法爾時菩薩普告大衆而說偈言

佛說甘露門　名阿那波那　於諸法門中
第一安隱道　因緣次第起　不雜諸安想
譬如種石榴　芽莖次第生　華實及色味
自然非可作　時至時自證　非如脂粉色
汝等調熟地　惠汝石榴種　令心入甘露
道法次第生

從此以來西國法師相傳不絕多以此法為學道之初若四依大士六通菩薩說法度人此為首唱豈非入道初門末代相承說法教授自不修禪既無內道出言即便破人修定若觀提婆之說乃以禪定為要世人顛倒實可哀哉復有人言禪法一向不得處衆說之敬尋提婆在大衆中廣說禪定今時豈頓扗口但不得言我證是法其證是法及禪秘密微妙境界向人說此彼罪不輕第三明證禪相通方便論證自有三階一證欲界定相二證未到定相三正明證初禪相一明證欲界定自有二意一二明證相二明得失今說欲界中自有三一麤住心二細住心三證欲界定一麤住相者因前息道諸方便修習心漸虛凝不復緣慮名為麤住細住相者於後其心泯泯轉細即是細住心當得此麤細住時或將得時必有持身法起此法發時身心自然正直坐不疲倦如物持身若好持身但微微扶助身力而已若是麤持身者堅急勁強來則苦急堅強去則寬緩困人此非好法心既細已於覺心自然明淨與定相應定法持心任運不動從淺入深或經一坐無分散意所以說此名欲界定入此定時欲界報身相未盡故二明得失者入欲界定法心既淺未有支持難得易失易失因緣是事須識失定有二種一從外緣失謂得定時不善用心內外方便中途違犯則退失禪定復次若行者當得定時或向人說或現定相令他知覺或卒有事緣相壞如是等種種外事於中不覺不識障法既生則便失定若能將護本得不失障不得生故名為得二者約內論得失者

有六種法能失禪定一希望心二疑心三驚怖四大喜五重愛六憂悔未得禪有一謂希望心入禪有四謂疑怖喜愛出禪多有憂悔此則能破定心令退失若通論此六皆得在未入住出中俱有此六法能退失定若能離此六法即易得定以不失故名得也此雖近事若不說者則人不知若善取其意則知遮障二明證未到地定相因此欲界定後身心泯然虛豁失於欲界之身坐中不見頭手牀敷猶若虛空此是未到地定所言未到地者

此地能生初禪故即是初禪方便定亦名未來禪亦名忽然湛心證此定時不無淺深之相今不具明復次此等定中或有邪偽行者應證其相非一略出二事一定心過明二者過暗並是邪定明者入定時見外境界青黃赤白或見日月星辰宮殿等事或一時日乃至七日不出禪定見一切事如得神通此為邪當急去之二者若入此定暗忽無所覺知如眠熟不異即是無心想法能令行人生顛倒心當急却之此則略說邪定之相是中妨難非可具以文傳復次若依成論毗曇分別二定為不便也今依尊者瞿沙所明分別二定有異亦應無失具如前引摩訶衍中釋而

多見坐人證定之時實有兩種定相不同是故今說欲界未到二定各異第三明證初禪相自有六種一名初禪發相二明支三明因果體用四明淺深五明進退六明功德第一正明初禪發相中復為四意一正明初禪發相二簡非禪之法三釋發因緣四分別邪正

第一初禪發相者行者於未到地中證十六觸成就即是初禪發相云何是證若行者於未到地中入定漸深身心虛寂不見內外或經一日乃至七日或一月乃至一年若定心不壞守護增長於此定中忽覺身心凝然運運而動當動之時還覺漸漸有身如雲如影動發或從上發或從下發或從腰發漸漸徧身上發多退下發多進動觸發時功德無量略說十種善法眷屬與動俱起其十者何一定二空三明淨四喜悅五樂六善心生七知見明了八無累解脫九境界現前十心調柔軟如是十法與動俱生名動眷屬勝妙功德莊嚴動法若具分別則難可盡此則略說初動觸相如是或經一日或經十日或一月四月如是一年此事既過復有餘觸次第而發故名初禪餘觸發者謂八觸也一動二痒三涼四暖五輕六重七澁八滑復有八觸謂一掉二猗三冷四熱五浮六沉七堅八軟此八觸與前相雖同而細分別不無小異更別出名目足前合為十六觸此十六種觸發時悉有善法功德眷屬如前動觸中說行者因未到地發如是等種種諸觸功德善法故名初禪初發並是色界清淨四大依欲界身中而發故摩訶衍云色界四大造色著欲界身中問曰二十七觸何故有去取復出異觸名料簡云云第二料簡非禪之相者問曰行者於初坐中未得定心亦發如是冷暖動等觸既無如上所說功德之事有人言此是病法起所以者何如重澁等是地大病生如輕動觸是風大病生如熱痒等觸是火大病生如冷滑等觸是水大病生復次因暖熱痒等生貪欲

蓋因重滑沉等觸生睡眠蓋因動浮冷等生
掉悔蓋因強澁等生疑蓋又因重堅澁等生
瞋蓋當知觸等發特能令四大發病及生五
蓋障法或言是魔所作若發動時如上過上
所説皆魔觸發云何以此爲初禪耶答曰不
然若如汝向所説觸發之相此是生病生蓋
之觸若如上説及增者亦是魔觸發相令説
不爾若未得未到地定而先發觸者多是病
觸是生蓋及魔所作若觸發時無如上所説
十種功德眷屬者亦是病觸生蓋及魔觸也
今所説觸發者要因未到地定發亦具足有
諸功德眷屬俱發故以此爲初禪發相何可
疑哉問曰未到地前發觸但是生病生蓋及
魔觸亦有治病除蓋非魔觸不答曰亦有此
義問曰若爾與初禪觸復云何異答曰有異
欲界雖有治病除蓋及非魔觸而非初禪觸
者此猶是欲界中四大色法不能發定無諸
功德支林善法故不名初禪此則略出欲界
善不善觸相但行人初坐或有證此一兩或
都不證然既有此法故略出之耳問曰未到
地中亦發欲界善不善觸不答曰非無此義
三明禪發因緣有二一者從初修禪以來不
計勤苦既有善心功力成就自然感報如法
華中説隨功賞賜乃至禪定根力等事復次
有師言是十善相應此意難見二者色界五
陰住在欲界身中麤細相違故有掉動八觸
等事譬如世人憂愁煩惱内起結滯壅塞不
通令四大受諸熱惱從心而生乃至得病至
死不從外來而有苦也今此禪中有觸樂之
事亦從心有由數息故使心輭細修諸定法
色界定法住在欲界身中色定之法與欲界
報身相觸故有十六觸次第而生亦不從外
來而能覺知故名爲觸此八雖有十六並約
四大而發因四大生地中四者重沉堅澁水
中四者涼冷輭滑火中四者暖熱猗痒風中
四者動掉輕浮故金光明云地水二蛇其性
沉下風火二蛇性輕上昇問若因四大但應
有四何得十六答曰相兼故得爾如熱是火
體兼水故有暖兼風故有痒兼地故有猗兼
三之時失本熱相故説有四餘三大各兼三
義類此可知復次此十六觸各有十種功德
善法合則有一百六十法而初坐發法之人
未必發盡或發三五故略出之問曰此八觸
爲當發有次第爲無次第諸觸之中先發何
等答曰若論其次第亦無定前後雖四大因
緣合時強者先發而多見有人從動而發事
如前釋四者辨邪正之相具如前内方便中
驗善惡根性相明虛實中説是中應廣分別
第二明支義亦開爲三一釋支名二釋支義
三辨支相第一釋支名者初禪有五支一覺
支二觀支三喜支四樂支五一心支覺者初
心覺悟名爲覺觀者後細心分別名爲觀慶
悦之心名爲喜恬澹之心名爲樂寂然不散
名一心所以制五支者若對不善即爲破五
欲五蓋若對善法即對行五法故釋論云離
五蓋行五法具五支入初禪第二釋支義者
如瓔珞經説禪名支林此即據總別之明義
也言支者支離爲義如因樹根莖則有枝條
根莖是一枝條有異禪中支義亦爾從一定
心出生五支此是總中別義所言林者如林

因衆多樹得有林名禪義亦爾五支和合總受禪稱此即據別中之總故知若說禪即知有五支如聞林名必知有樹及以枝條復次有人言枝持爲義如欲界未到地中雖有單靜定心未有覺觀等五支共相枝持則定心淺薄易失若得初禪即有覺觀等法則定心安隱牢固難壞三辨支相若數人辨相正約二十二心數去取辨五支相具出彼義云今家所明略爲二一者別二者通一別釋五支相者云何名覺覺名觸覺有二種一成禪覺二壞禪覺如有風能成雨有風能壞雨如上所說十六觸中一觸有十種善法眷屬安隱莊嚴者是成禪覺如上說一觸有二十惡法是壞禪覺復次覺者覺爲身根爲身有情異乎木石所以對觸故生覺如經說見聞覺知義見屬於眼聞屬於耳鼻觸覺屬於身知屬於意亦對舌也有增用故問曰如經中說六觸因緣生受何得覺觸但屬於身耶答曰此對通說若通時見中亦說聞餘義類爾今就別義論覺支者正對身也於未到定中發十六觸觸於身根生識覺前觸相故名覺支復次覺名驚悟行者得初禪未曾所得善法諸功德故心大驚悟昔常爲欲火所燒得初禪時如人入清涼池但此覺生時與欲界身根生覺有異何以故與定等善法一時俱發是以偈言如貧得寶藏大喜覺動心故言初心麤念名爲覺此與數人明義應有小異料簡云云二釋觀支者後細心分別名爲觀既分別觸發已正念之心思量分別向觸生時與欲界中善法及未到等法大有異所以者何於此觸中有種種善法珍寶與觸俱發欲界所無復次分別者分別十六觸中法寶之相亦不同知麤則離知善則修此細心分別故名觀支故經說分別則爲觀問曰若爾覺有何等異答曰如論說麤心在緣名爲覺細心分別名爲觀又問如毗曇中說覺觀在一心中今云何爲二答曰二法雖在一心二相不俱謂覺時觀不明了觀時覺不明了譬如撞鐘鐘聲雖一而麤細有異一心中覺觀亦如是復次身根身識相應名爲覺意根意識相應名爲觀身識是外鈍故名麤意識是內利故能分別名細此雖同緣一觸而二相不俱故爲觀支三明喜支者見細心分別思量覺知十六觸等微妙珍寶昔所未逢是以心喜慶悅又知所失欲樂甚少今得初禪功德其樂甚多如是覺觀利我不少深心慶悅踊躍無量故名喜支四樂支者行者於歡喜已後其心恬然受於觸中之樂樂法娛心安隱恬愉故名樂支問曰喜樂有何異答曰如上覺觀分別今喜樂亦爾麤樂名喜細樂名樂亦可言麤喜爲喜細喜爲樂復次喜樂雖俱是歡悅之相而二相有異喜根相應故名喜樂根相應故名樂踊躍心中故名喜恬靜心中故名樂復次行者初緣得樂心生歡喜未及受樂名喜後緣喜情既息以樂自娛故名樂譬如飢人得食初得歡喜未及受其味故名喜後得食之方受味中之樂故名樂又如三禪有樂而無喜故知二根有異五一心支者經久受樂心息雖有覺觸等事而心不緣既無分散定住寂靜故名一心支此則略說初禪

五支次第而發並據成就立於支義問曰若爾約十六觸一觸皆有五義不答曰實爾故知初禪對緣即有衆多支也雖復對觸有多終不出五支譬如五陰若對五根根根說五雖復衆多而不可說言有第六陰五支亦爾二者約通義明五支即一覺發時具有五支義云何當覺發時本對於觸覺觸中冷暖即是覺支當覺時豈不即分別知冷異暖即是觀支當觸發時即有喜心如人見好美色即生喜悅不待思量故論偈說大喜覺動心觸發之時必舉體怡解即是樂支解發必與定俱故名覺觀俱三昧當知即有一心支此則五支一時而發不待成就但於事未顯故據成而說別義如前問曰若爾心便並慮答曰心雖不俱法並何過此類如十大地心王心數之義問曰若通支有五者五支應有二十五答曰如佛經中說五陰一陰有五五五二十有五而不乖五陰之義通五支義亦如是第三明體用即為二意一者明因果二明體用一因果者遠而論之行內外方便及入未到地等為因感得初禪為果今就近釋且據初禪自有因果有人言四支為因後一心支為果此即無文今依瓔珞解禪支五支為因第六默然心為定體即以體為果若通論因果支支相因悉得辨因果也二明體用還以默然心為定體從默然觸更動發起五支此則為用何以故從體起用用則在後因則據前問曰因用體果即無分別答曰不然雖同據五支明因用就默然為體果然義意有異所以者何因中五支為感默然之果因默然之果起五支之法此就默然為體五支為用例如三十七品道前為因道後為用問曰有時從默然體發勝品五支後得增勝默然此義云何答曰若爾即還應說因果若無勝品但是體用第四明淺深者初禪發時五支及默然心前後不無麤細之異故有淺深應須分別所以者何如論云佛弟子修諸禪時有下中上名為三品離此三品一品為三故有九品淺深之相若細而論則應有無量品外道得定亦有淺深而不作品說者以其心麤於定中不覺故亦以不修無漏觀慧照了則心不覺知就立品明淺深中自為二意一約同類二約異類一同類者如一動觸發時漸漸覺深乃至九品二約異類者如動觸謝後即發餘觸雖觸相不同而覺定漸深勝於上復次若約五支中明淺深者亦有二一同類者如觸發五支時即有淺深之相二異類者若五支次第增長一一支中亦各自有淺深之相問曰為當要發十六觸等具足方名初禪為當亦發一一觸亦名初禪答曰初禪有二種一具足二不具足若具發十六觸此即是具足初禪為勝若發一兩觸等亦得名初禪何以故以一觸具有十種定法眷屬五支成就故但此初禪不名具足第五明進退者證初禪時有四種人根性不同一者退分二者住分三者進分四者達分一退分者若人得初禪時或有因緣或無因緣而便退失失有二種一者更修還得二者更修不得所謂過去今世障法起故末世之中此退分多二住分者有人得初禪已即不退失定心安隱

住分亦有二種一者任運自住二者守護乃住三進分者有人得初禪時即便進得勝品乃至進得上地進有二種一者不加功力任運自進二者勤修乃進四達分者有人得初禪時於此定中即發見思無漏達到涅槃達亦有二種一者任運自達二者修觀乃達復次此四分定中復有四種人根性不同如退分中四者一自有退退得九品漸退乃至併失二自有退住得九品退至八品七品便住不失三自有退進得九品退至八品七品乃至一品從一品還進四者自有退達得九品已退還八七等品乃至一品於其中間忽然發真無漏餘住分進分達分各有四義亦如是是中或有因放逸障故退或因懺悔清淨故住進達此義衆多不可具辨第六明初禪功德者如前偈說已得離婬火則獲清涼定此偈自可爲二功德一者離過德二者善心德此對止行二善亦可類於智斷二德故大集經云初禪者亦名爲離亦名爲具所言離者謂離五蓋所言具者謂具五支今釋所以得初禪時離貪欲蓋者欲界之樂麤淺今得初禪之樂細妙以勝奪輕故能離五欲離瞋者欲界若緣逼迫故生瞋得初禪時無有諸逼迫樂境在心故無瞋能離睡眠者得初禪時身心明淨定法所持心不昏亂觸樂自娛故不睡也所以能離掉悔者禪定持心任運不動故能離掉由掉故有悔無掉即無悔離疑者未得初禪時疑有定無定今親證定疑心即除故得離疑是故得初禪時具有離過之德得初禪時具足善心功德者約五支明功德善法義如前說復次若得初禪即具信戒捨定聞慧等善心也次明第二禪者如偈說知二法亂心雖善而應離如大水澄靜波蕩亦無見譬如人大極安隱睡眠時若有喚呼聲其心大惱亂攝心入禪時以覺觀爲惱是故除覺觀得入一識處內心清淨故定生得喜樂得入此二禪喜勇心大悅佛以此偈中廣明中間禪二禪相今明二禪有三義一者釋名二明修行三明證相第一釋名者次初禪後故說二禪既離覺觀於第二心得勝支功德故名二禪亦名無覺無觀三昧所以者何得中間禪斷覺二禪內淨發故斷觀亦名聖默然定以覺觀語言滅故故名默然若得無漏正慧入此定故即名聖默然地持論中說名喜俱禪此定生時與喜俱發故第二修習即爲二一者明修習方法二明證中間禪今明修二禪者若凡夫人亦當先修六行佛弟子多修八聖種聖種義如前說六行者謂於初禪第六默然心中猒離覺觀觀初禪爲下苦知二法動亂逼惱定心故爲苦從覺觀生喜樂定等故爲麤此覺觀法障二禪內淨故名障攀上勝者二禪內淨安隱勝初禪覺觀動亂之定妙者喜定因內淨而發是爲微妙出者若得二禪即心得出離覺觀等障復次行者既知初禪之過障於二禪今欲遠離當依三種方便一不受不著故得離二訶責故得離三觀析故得離譬如世人共事後見其過失心欲令去亦用三法一者上人利智不與顏色前人自去二者若不去應須數責彼即自去三者若不去當與杖加之自便

去也若得此三意可以離初禪覺觀之過二者明中間禪發相行者既能深心訶責初禪覺觀覺觀既滅五支及默然悉謝以離初禪二禪未生於其中間亦有定法亦得名禪但不牢固無支等扶助之法所以其心蔑蔑眉眉然諸師多說為轉寂心轉初禪默然也釋論說名觀相應此定以六行觀為體住此定中若離六行觀者則多生憂悔憂悔心生則求不發二禪乃至轉寂亦失或時還更發初禪或時合初禪亦失因是無法自居到此定時為山之功而少一簣當善自慎經中說為無覺有觀三昧初禪及默然已謝但住觀相應心中修二禪故第三明二禪發相亦開為六意一者明禪發二明支義三明因果體用四明淺深五明進退六明功德第一明二禪發相者行者於中間禪心不憂悔一心加功專精不止於後其心澹然澄靜無有分散名未到地故論偈云得入一識處即是二禪方便定發問曰如論中唯說初禪前有未到地今二禪前何故復說有未到地答曰論總明故說一若舍利弗毗曇說有四未到地四中間禪今用此義故更說有未到地及中間也經久不失不退專心不止於後其心豁然明淨皎潔定心與喜俱發亦如人從暗室中出見外日月光明其心豁然明亮內淨十種功德眷屬俱發之義具如初禪發相但以從內淨定俱發為異耳復次二禪喜樂等發不從外來一心澄淨大喜美妙清淨勝初禪故論云內心清淨故定生得喜樂得入此二禪喜勇心大悅云何名為內淨遠而言之對外塵故說內淨近而言之對內垢故說內淨所以者何如初禪中得觸樂時身即明淨兼令心淨觸是身識相應故名外淨今待初禪外淨故說二禪心識相應為內淨亦令身淨淨身故名外淨內淨是心淨淨從心出令身亦淨故言內淨今言待內垢故說內淨者初禪之中心為覺觀所動故名為內垢今得二禪內心無有覺觀之垢故名為內淨言定生得喜樂者上於初禪說離生今此說定生義意云何正言初禪離欲界生色界定法故二禪既無此義但說定生問曰若爾虛空定亦應說離生邪答曰不然前已受名故不應重說又且虛空離色界但發定之時而無支林等法生故不說離生問曰初禪亦有喜樂與此何異答曰彼從覺觀生喜樂與身識相應此中喜樂從內心生還與意識相應以此為異二明支義者二禪有四支一內淨二喜三樂四一心今明支義例有通別支持支離之義類如前說一所言內淨支者既離覺觀依內淨心發定皎潔分明無有垢穢故名內淨支二喜支者定與喜俱發行者深心自慶於內心生喜定等十種功德善法故悅豫無量故名喜支三樂支者行者受於喜中之樂恬澹悅怡綿綿美快故名樂支四一心支者受樂心息既不緣定內喜樂復不緣外念思想一心不動故名一心支問曰瓔珞經何得於一心前立猗支邪答曰猗是內淨於喜樂後立異名說所以者何猗名為縱縱名為任既內無垢累猗任自在不慮聲刺及覺觀所牽故言猗問曰大集經中何故但立三支無內淨邪

答曰彼經以存略不說二禪名爲喜俱定既離覺觀說喜必知有內淨定通別立支之意類前可知三明體用因果者如瓔珞經說二禪四支爲因第五默然心爲定體翻覆明因果體用之義不異初禪四明淺深者例如初禪從初品乃至次第發勝品此爲淺深之相可見今不別明第五明進退之義例如初禪六明功德中即還爲二意一者離過德二者善心德故大集經云二禪者亦名爲離亦名爲具所言離者離五蓋所言具者謂具四支若言離過者離覺觀過具者從內淨喜心具足生信敬慚愧等及六善法也次明第三禪相禪義如偈說

攝心第一定　寂然無所見　患苦欲棄之
亦如捨覺觀　由受故有苦　失喜則生憂
離苦樂身安　捨念及方便

此偈中具明三禪修證之相今釋三禪義亦開爲三一者釋名二明修習三明得證第一釋三禪名者行者於第三心中得五種支林功德定中之善法故名三禪也若依地持論名爲樂俱禪此定功德眷屬與徧身樂俱發故猶是無覺無觀三昧聖默然定之所攝但名通於前二禪中已受名今不重釋第二釋修習三禪方法如前一行半偈說攝心第一定寂然無所見患苦欲棄之亦如捨覺觀由受故有苦失喜則生憂此偈廣說訶二禪喜相令行者觀二禪爲過失欲得三禪時是中應具足明六行方法今但略出二禪過罪相六行之義此二禪定雖從內淨而發但大喜勇動定不牢固類如前說但訶心念著安隱處如人知婦是羅刹女則棄之不生戀著一心專念三禪功德爾時即捨大喜及與默然當如上用三法遣之一不受二訶責三觀心窮檢既不受喜喜及默然則自謝三禪未生中間有定亦如是說但淺深有異行者是時慎勿憂悔過同前說第三明三禪發相亦類前爲六意一正明三禪發相二明支義三明因果四明淺深五明進退六明功德第一明三禪發相者加功不止一心修習其心湛然安靜爾時樂定未發而不加功力心自澄靜即是三禪未到地於後其心泯然入定不依內外與樂俱發當樂發時亦有功德眷屬具如前辨但無動勇之喜爲異而綿綿之樂從內心而發心樂美妙不可爲喻樂定初生既未即徧身中間多有三過一者樂定既淺其心沉沒少有智慧用二者樂定微少心智勇發故不安隱三者樂定之心與慧力等綿綿美妙多生貪著其心迷醉故經言是樂聖人得捨餘人捨爲難三禪欲發有此三過則樂定不得增長徧身行者當善調適云何調適當用三法一者心若沉沒當用念精進慧等法策起二者若心勇發當念三昧定法攝之三者心若迷醉當念後樂及諸勝妙法門以自醒悟令心不著行者若能善修三法調適樂定當知樂法必定增長徧滿身分是故經言三禪受徧身樂問曰若樂充滿徧身身具五根五根之中悉有樂不答樂徧身時身諸毛孔悉皆欣悅爾時五情雖無外塵發識而樂法內出充滿諸根五根之中皆悉悅樂但無外塵對則不發五識情依於身身樂既滿

情得通悅樂與意識相應以識內滿故則徧身而受所以佛說三禪之樂徧身而受復次初禪樂從外而發外識相應意識不相應內樂不滿二禪之樂雖從內發然從喜而生喜根相應樂根不相應樂依於喜喜尚不徧況於樂耶今三禪之樂從內發以樂爲主內無喜動念慧因緣令樂增長徧身內外充滿恬愉快樂世間第一樂中之上故佛說行慈果報徧淨地中問曰佛說三禪有二時樂一受樂二快樂約何義說耶答曰實爾快樂樂者樂定初發未徧身也受樂樂者樂既增長徧身受譬如石中之泉從內涌出盈流於外徧滿溝渠三禪之樂亦復如是第二明支義開爲二意一明支義二明前後不同今明支者三禪有五支其五云何一捨二念三智四樂五一心一捨支者得三禪樂定生時捨喜心不悔亦得言捨離三過二念支者既得三禪之樂念用三法守護令樂增長三智支者善巧三法離三過四樂支者快樂樂徧身受五一心支者受樂心息一心寂定相貌並如二禪發相中說就此支中約義自有四意一者三爲方便支二爲證支用念慧智三支調適樂定令速得增長徧身故說爲方便支受身樂一心二支爲證此二一時發是三禪之正主也二者四是自地立支一望下地立慧念樂一心約自地立捨支約捨下地喜不悔立也三者五支通得說作方便支三如上說下二何故亦得名方便耶正言修樂增長能感後樂故一心亦爾復望第六默然定體五支例得名因例得名方便四者五支通得說爲證支所證樂定時自然生捨愛念樂定如母護子不由人勸等智自發籌量調適五支俱皆屬證問曰若爾前說並是方便後說是證得此意豈不碩相違反耶答曰並有其義細尋自見第二明支前後不同者諸經及論各異立次第如成實論明五支次第者捨念智受樂一心阿毗曇明次第慧念樂捨一心大集所出次第者念捨慧安定瓔珞經中明次第樂護念智一心釋論明次第文則不定或與成論同或與瓔珞同問曰何獨此明支次第不定餘禪不然耶答曰初禪等唯有一樂故今三禪有二種樂故由此二樂前後異故中間迴互不定是故諸經次第各立不同而悉有意必須得所以第三明體用如瓔珞經云五支爲因第六默然心爲體第四明淺深五明進退並如前釋第六門功德者具有離過善心二德如大集經說所言離者謂離五蓋具者謂具五支據別則但三禪獨有離喜過之德餘義類上可知次釋第四禪相如經偈說

聖人得能捨　餘人捨爲難　若能知樂患
見不動大安　憂喜先已除　苦樂今亦斷
捨念清淨心　入第四禪中　第三禪中樂
無常動故棄　欲界中斷憂　初二禪除苦
是故佛世尊　第四禪中說　先已斷憂苦
今則除苦樂

今此四行偈具明修證四禪之相今釋第四禪開爲三意一釋名二明修習方法三明發相第一釋四禪名者禪名支林四禪攬四支成定於第四心中證得故名四禪猶是無覺

無觀三昧聖默然攝亦名不動定地持經說名捨俱禪此定發時體無苦樂與微妙捨受俱發此定與捨根相應故名捨俱禪第二明修習方法者如上一行偈說是樂聖人得能捨餘人捨爲難若能知樂患見不動大安佛此偈具明修四禪方便所以者何行者欲得四禪當應深見三禪過患云何見過初欲得樂一心勤求大爲辛苦既得守護愛著是亦爲苦一旦失壞則復受苦是故經說第三禪中樂無常動故苦又此樂法覆念令不清淨行者既深見三禪樂有大苦之患應一心厭離求四禪種不動定爾時於三禪邊地當修六行方法例如前說亦應用於三法除遣一不著二訶責三觀析行此三法即三禪謝滅而四禪未到中間必有定前發與觀相應等相貌並如上說不同發喜過如前說第三釋四禪發相此如上三行偈說證例前開爲六意一正明證四禪二明支義三明體用四明淺深五明進退六明功德第一明四禪發相行者因中間禪修行不止得入未到地心無

動散即四禪方便定於後其心豁然開發定心安隱出入息斷定發之時與捨俱生無苦無樂空明寂靜善法眷屬類如前說但無事用喜樂動轉之異爾時心如明鏡不動亦如淨水無波絕諸亂想正念堅固猶如虛空是名世間眞實禪定無諸垢染行者住是定中心不依善亦不附惡無所依倚無形無質亦無若干種種色相而內成就淨色之法何以得知若無淨色根本則不應於定中對因緣時發種種色如通四無量心勝處一切處變化等色並依四禪若以不見諸色謂言無色者應如虛空處定三種色滅一切色法悉不得現今一切色法自在得現而於定法無所損減故當知是眞色定譬如明鏡體是淨色以隨對諸色一切得現若無淨色爲本者終不於虛空中現諸色像復次此四禪種種智定一心故念常清淨亦名不動定亦名不動智慧於此禪中若欲轉緣學一切事隨意成就一切神通變化霆雨說法莫不從此定出如經說佛於四禪爲根本第二明支義四禪有

四支一不苦不樂支二捨支三念清淨支四一心支不苦不樂支者此禪初發與捨心俱發捨受心數不與苦樂相應故言不苦不樂支一捨支者既得不苦不樂定捨下勝樂不生厭悔復次眞定以發未得成就若心進勝定則便隨念動轉不名無動定是故定發心不念著自能捨離故名捨支攝定分明等智照了故名念清淨支定心寂靜雖對眾緣心無動念名一心支若次第明支義如今說通而爲論於初一支即具四支問曰何故大集明不苦不樂支爲第三此中云何爲初答曰前後皆有所以今約發說彼據成就而立例如三禪立樂支前後不定第三體用者如瓔珞經說四禪四支爲用第五默然爲體第四淺深第五進退例上可解第六功德者四禪亦具離過善心二種功德如大集經說者離五蓋具四支而獨四禪有離憂喜苦樂之過善心敬信慚愧等及六善法悉從不動定四禪而發功德善根深厚倍勝於上類前可解問曰今明行菩薩道應說諸法實相甚深空

定等何故說於凡夫四禪世間有漏生死虛誑之法答曰不然如釋論中設問答曰是般若波羅蜜論義中但說諸法相空菩薩云何於空法中能起禪定答曰菩薩知諸五欲及五蓋從因緣生無自性空無所有捨之甚易衆生顛倒因緣著此欲事貪少弊樂而離禪中深妙定樂菩薩爲是衆生故起慈悲心修行禪定繫心緣中離五欲除五蓋入喜初禪滅覺觀攝心深入內清淨得微妙喜入第二禪以深喜散之故離一切喜得徧滿樂入第三禪離一切苦樂一切憂喜及出入息自斷以清淨微妙捨而自莊嚴入第四禪是菩薩雖知諸法空無相以衆生不知故以禪相教化衆生若有諸法空是不名爲空亦不應捨五欲而得禪無捨無得故今諸法空相亦不可得作是難言若諸法空何能得禪復次若菩薩不以取相愛著故行禪如人服藥欲以除病不以爲美爲戒清淨智慧成就故行禪菩薩一一禪中行大慈觀空於禪無所依止以五欲麤誑顛倒故以細微妙虛空法治之譬如毒能治諸毒復次釋論又說譬如國王見子從高崖墜落恐必定死即以輭物接之不令身命損毀菩薩亦爾見衆生遠離波若顛倒墜落故說四禪空法以接衆生不令損失法身慧命是故今辨行菩薩道略明四禪於義無過也

釋禪波羅蜜次第法門卷第五

音釋

氎（達協切細毛布也）拭（設職切揩也）騃（五計切鄙也）澁（色入切）掉（徒弔切搖也）猗（於宜切安也）蔑屑（莫結切屑先結切蔑屑輕易）簣（求位切土籠也）戀（龍眷切慕也）攬（魯敢切手取也）

釋禪波羅蜜次第法門卷第六

隋天台智者大師說

弟子法慎記

弟子灌頂再治

釋四無量心開爲五

第一明次第　第二釋名　第三明處所

第四明修證　第五明功德

第一釋四無量心所以次四禪後者明行人有二種一者世間行人二者出世間行人就凡夫行人中則有三一者樂高勝自在求作梵天王是故雖得四禪而更進修無量心何以故然四禪但是色界自行具足而無益他之德淺薄若生彼天不得王領若修四無量心緣於十方衆生而入三昧慈悲普攝利他心大是故功德轉多若生彼天必作梵天王王領自在是故能得四禪猶更修習四無量心二者外道行人雖得四禪而見有心識之患欲求涅槃無想寂滅不知破色直用邪智滅心入無想定三者或有凡夫外道行人患猒患色猶如牢獄一心破色修四空定是爲

凡夫行人同得此定志樂不同各隨所習受樂不同若佛弟子有二種人所謂小大兩乘是二種人得四禪時進修無量心者小乘之人爲自調心增長福德易得涅槃故大乘之人欲度衆生必以大悲爲本故次四禪明修四無量心問曰如摩訶衍中假設問云是四禪中有四無量及十一切入等諸定今何故別說答曰雖四禪中皆有是法若不別說人則不知其功德譬如囊中有寶若不示人即無人知者若欲示大福德爲說四無量心忠歇色如牢獄爲說四無色定於緣中不得自在觀所緣爲說八勝處若有遮道不得通達爲說八背捨心不調柔不能從禪起次第入禪爲說九次第定不能得一切緣徧處隨意爲說十一切處問曰若以論說令得四禪者亦應悉得四無量等諸禪定不答曰此依義而說若無漏四禪中說有四無量心則於義無過何以故無漏禪中具諸觀行法門故若有漏根本禪說者當知亂中說略耳第二釋四無量名者一慈無量心者慈名愛念衆生常求樂事以饒益之二悲無量心者悲名愍念衆生受五道中種種身苦三喜無量心者喜名欲令衆生從樂得歡喜四捨無量心者捨三種心但念衆生不憎不愛緣此四法故說於四心徧十方平等無隔名無量心修慈心爲除衆生中瞋覺故修悲心爲除衆生中惱覺故修喜心爲除衆生中不悅樂故修捨心爲除衆生中憎愛故此四定次第階級之相在下當釋第三明修處所自有二種一爲通明處二者別明處第一通明處者四禪中間定悉得修四無量心如釋論中說是悉在色界根本禪亦在禪中間無色界無色於緣衆生爲不便欲界未到地定淺不任修諸功德問曰欲界未到地利根之人能用此定發見思眞解何故不得修四無量心答曰緣理之慧利故得發若神通無量等是事法必假深定而欲界未到非全不得修無量心但發得即屬初禪是故不說如初禪五支覺觀二支分別欲界則生悲易喜支生喜易樂支生慈易一心支生捨易故說爲修證之處問曰第四禪及中間無喜樂云何以喜樂與衆生答曰內雖無有喜樂緣取外喜樂人相而平等與樂譬如離欲行人自不須五塵亦不與塵欲交涉而爲大福德故亦以五欲勝妙樂具給施前人而於自心無所涉汙於四禪中與他喜樂亦復如是未到中間類即可解第二別明修處者如初禪以覺觀爲主深識欲界衆生苦惱之相此處修悲則易二禪內有大喜此處修喜無量則易三禪內有徧身之樂此處修慈則易四禪妙捨莊嚴此處修捨爲易此則隨地各有其便問曰若爾佛何故說任四禪修四無量易得耶答曰第四禪名念清淨得不動定於此中修一切佛法功德易成故作是說耳問曰上說初禪行悲此則壞於次第如慈在前應初禪而修慈二禪修悲三禪修喜四禪修捨何故不爾答曰此逐義便不隨次第譬如佛十弟子各有第一若問何人智慧第一應答身子是若以夏臘大而答第一者則於義大僻第四正明修證約四無量心即自有四一修慈證慈二修悲證

悲三修喜證喜四修捨證捨第一明修慈證慈者即開為二第一正明修習方法此如佛處處經中說有比丘以慈相應心無恚無恨無怨無惱廣大無量善修習云何名以慈相應心如釋論說若念十方眾生令得樂時心數法中生法名為慈善是相應欲入禪定當先作誓願一切眾生悉受快樂我於定中悉得見受想行識是名心數法諸身業口業及心不相應諸行是法和合皆名為慈是法皆以慈為主故慈得名譬如一切心數法皆是後世因緣而但思得名於作業中思最有力故是名慈相應相復次行者初修時用念清淨心取外所愛親人受樂之相若父母兄弟隨取一最愛者一心緣之若有異念攝之令還令於心想的的分明見於親人受樂之相其心愛念乃至中人怨人餘五道亦如是復次行者如是修時若見種種善惡境界及發諸禪中事悉不得取但一心觀於親人得樂之相心心相續是則略說修慈方法第二明慈定發相行者禪定智慧福德善根力清淨故如是一心慈念眾生時三昧即發三昧力故即於定心中見所愛親人受於快樂之相身心悅豫顏色和適了了分明如是見親人得樂已次見中人乃至怨人亦復如是於定心中見一人次見於十人千人萬億一聚落一國土一閻浮提一四天下乃至十方世界一切眾生悉皆受樂行者於定中見外人受樂而內定轉深與外相應湛然無動是名慈相應心即是相應受想行識陰入界等法如前說問曰慈相應定見眾生時為當如上說從一至十漸漸而見為當一時併見答曰行者根有漸頓不定一種慈相應心者慈名心數法能除心中憒濁所謂瞋恨慳貪煩惱譬如淨水明珠置濁水中水即澄清無恚無恨無怨無惱者於眾生中若有因緣若無因緣初生名為瞋瞋增長籌量持著心中而未決了是名為恨亦名為怨若心已定無所畏忌欲損於他是名為惱以慈心力除捨離此三事是名無瞋無恨無怨無惱此無瞋無恨無怨無惱以是讚歎慈心功德廣大無量者一心分別有二種名如慈相緣見一方為廣四方為大緣四維及上下為無量復次破瞋恨心名為廣破怨心名為大破惱心名為無量慈緣親人為廣慈緣中人為大慈緣怨人得福多故名無量復次為狹緣故名為廣為小緣故名為大為有量緣故名無量善修者是慈心牢固初得慈不名為善修非但愛念眾生中非但好眾生中非但益一眾生中非但一方眾生中名為善修行者於上親中親下親上中人中中人下中人下怨中怨上怨是九種人中愛憎正等無異乃至愛念五道眾生中以一慈心視之如父如母如兄弟子姪知識常求好事欲令利益安樂如是之心徧滿十方是名善修復次若但與眾生欲界樂不名善修但與初禪樂不名善修但與二禪樂不名善修若能具足與欲界樂乃至三四禪樂是名善修如是慈心名眾生緣或在凡夫人行處或有學人未漏盡者亦行此慈為調心得大福德入無漏故法緣者諸漏盡阿羅漢辟支佛諸佛是諸聖人破吾我相滅一

異相故但觀從因緣相續生以慈念衆生時從和合因緣相續但空五陰即是衆生念是五陰此慈念衆生不知是法空定衆生常一心欲得樂聖人愍之令隨意得樂爲世俗法故名爲法緣無緣者是慈但諸佛有何以故諸佛不住有爲無爲性中不依上下過去未來現在知諸因緣爲不實顛倒虛誑故心無所緣佛以衆生不知是諸法實相往來五道心著諸法而分別取捨以是諸法實相智慧令衆生得之是爲無緣譬如給濟貧人或與財物金銀寶物或與如意神珠衆生緣法緣無緣亦復如是此義如摩訶衍中廣說復次衆生緣慈但見受果報樂相法緣慈則見受諸法門及涅槃樂相無緣慈則見一切同是佛性常樂平等相復次衆生緣慈則在根本禪中法緣慈多在特勝通明背捨諸無漏禪中無緣慈多是首楞嚴法華三昧及九種禪中第二釋修證悲即爲二一者正明修悲方法如佛說若有比丘以悲相應心無瞋無恨無怨無惱廣大無量善修悲相應心者行者

於慈定中常念欲與衆生樂從慈定起猶見衆生受種種身苦心苦心生憐愍即作是念衆生可念莫令受是種種身苦心苦復更念言我今無目五道之中親中怨人並受種種身心諸苦而我不知不見長夜懈怠不生救拔之心作是念已即發願言若有衆生受種種苦我於定中悉願得見勤加救護作是願已即入禪定用定念淨心先取一所愛親人受苦之相繫心緣之若有異念攝之令還令於心想的的分明其心憐愍悲念無極如是乃至中怨憎一方乃至十方一道乃至五道亦如是是則略說修悲方法二明悲定發相行者福德智慧善根清淨作是觀時三昧便發即於定中見於親人受苦之相了了分明其心悲愍欲加救護既見親人受苦生憐愍心已次見中人怨人如是乃至十方五道衆生受苦之相行者於定心中見外人受苦而內心憐愍從悲定起心轉深固定心與外相應湛然無動是名悲相應心無瞋無恨無怨無惱廣大無量皆如上說善修者於悲定中

非但見親人受苦深憐愍乃至中怨九種十方五道諸受苦者憐愍救護其心平等故名善修復次若見是受苦之人生愍念受樂者受不苦不樂者而不憐念不名善修若見三種之人悉皆是苦憐愍不二是名善修復次見五道衆生受苦差別名不善修若見受苦不異憐愍平等名曰善修亦可得言若見五道衆生受苦一種名不善修若能分別五道衆生受苦差別不同名曰善修如是略說善修之相問曰五道衆生果報不同苦樂有異如三塗衆生多苦報人道衆生半受苦樂天道衆生多受樂果云何行慈因緣皆見一切受樂行悲因緣皆見一切受苦豈非顛倒耶答曰不然是爲得解之道行者欲學是慈無量心時先當作願願諸衆生受種種樂取受樂人相攝心入定即見衆生皆悉受樂譬如鑽火先以軟草乾牛糞等火勢轉大能燒大濕大慈心初發亦如是初生之火唯及親人慈心轉廣怨親同等皆見受樂無復苦相復次一切衆生五道輪轉苦樂不定即雖暫樂

後必大苦今雖大苦後當得樂雖即未然必有其事是故行者用得解之心緣於一切皆樂不墮顛倒悲喜捨心亦復如是第三釋修喜證喜即為二一者正明修喜方法如佛說若比丘以喜相應心無瞋無恨無怨無惱廣大無量善修喜相應心者行者入悲定已其心慈傷一切眾生長夜為諸苦惱之所逼迫我當云何而拔濟之令是等眾生從苦得樂從樂生歡喜爾時深觀眾生雖受苦惱此苦虛妄本無今有易可除滅所以者何如人有病苦若遇良藥即便差愈更以衣食供給快樂無量復次如人火熱身受苦惱若得清冷之水火苦即滅歡樂便生如人現受貧困以是因緣慳貪造惡若給施珍寶教修布施行善則現在離於貧弊身心慶快未來之世長受安樂復次又如世人愚癡顛倒縈纏煩惱受種種苦若聞無漏清淨妙法如說修行煩惱病除即便獲得禪定智慧及涅槃樂如是種種因緣苦無定性易可除滅令得歡樂行者作是觀已即發願言願諸眾生一切諸苦悉皆除滅受樂歡喜我於定中悉皆得見作是願已即入禪定用念清淨心取於親人從苦得脫受樂歡喜相一心觀之令於念心的的分明見於親人受歡樂相其心悅豫欣慶無量次緣中人怨人乃至十方五道眾生受喜之相心生慶悅是則略明修喜方法二者明喜定發相行者如是修已念慧福德善根力故作是緣時即發三昧力故即於定中任運見於所愛親人離苦得樂歡喜之相了了分明於三昧中其心悅豫不可說乃至十方五道眾生受於歡喜亦復如是行者於三昧中見於外人受喜之相而於內心無有動轉定漸增深是名喜相應心無瞋無恨無怨無惱廣大無量善修之義如慈心中說問曰慈心令眾生樂喜心令眾生喜樂之與喜有何等異答曰如摩訶衍中說身樂名樂心樂名喜五識相應名樂意識相應名喜五塵中生樂名樂法塵中生樂名喜復次欲界中五識相應名樂初禪中三識相應名樂三禪中一切樂是名樂欲界及初禪意識相應名樂二禪中一切樂是名喜麤樂名樂細樂名喜因時名樂果時名喜初得樂時名樂歡心內發樂相外現歡喜踊躍是名喜樂根相應名為樂喜根相應故名喜如是等種種分別喜樂之相異問曰若爾者何以不慈喜次第答曰行慈心時憂念眾生猶如赤子心願與樂出慈三昧猶見眾生受種種苦深心愛念欲拔其苦令得安樂當如初樂後喜中隔於悲故不次慈說喜也譬如人母雖常念子令得安樂而未名喜後見染病其心愁毒病既得差家業付之大歡喜故次悲說喜也問曰何故約禪明喜樂喜即為麤約無量心明喜則為細答曰禪則以定為貴樂心恬靜與定相扶故為勝無量則心緣眾生因緣眾生歡喜為勝故細復次行者初定既淺但以樂緣眾生何以故若取喜相心散難攝後緣三昧漸深雖歡喜踊躍心不散亂故為細第四釋修捨證捨亦為二一者正明修捨方法如佛說若比丘以捨相應心無瞋無恨無怨無惱廣大無量善修捨相應心者行者從喜定出心自

思念若慈與衆生樂悲欲拔苦喜令歡喜而
計我能利益不忘二事即非勝行譬如慈父
益子不求恩德乃曰真親復次衆生得樂有
多因緣不獨由我若言我能與樂則爲過分
復次慈心與樂但是得解然諸衆生實不得
樂若以爲實即是顛倒復次是諸衆生受苦
樂憂喜心生憂喜心生即是結使難得解脫
我今欲與清淨善法不應住此三心復次我
雖慈悲愛念於彼無益今當捨此三心行諸
善法實利衆生如是念已即捨三心一心發
願願一切衆生皆得妙捨莊嚴令我悉見作
是念已即入禪定用念清淨心取於親人受
不苦不樂之相一心緣之若有異念攝之令
還令於心想的的分明見於前人受不苦不
樂如是次第緣中人怨人十方五道一切衆
生皆是不苦不樂其心平等是則略明修捨
方法二者明捨定發相行者如是修已正念
福德善根力故作是緣時三昧便發即於定
中不加功力任運見於所愛親人受於不苦
不樂之相了了分明於禪定中雖見衆生心

無憎愛乃至十方五道衆生亦復如是行者
爾時於此定中見諸衆生皆是捨相三昧開
發無有動轉深妙堅固其心安隱平等不二
是名捨相應心無瞋無恨無怨無惱廣大無
量善修之義並如上說問曰前三種心中應
有福德是捨心(頌六)於衆生不苦不樂有何等益(十二)
答曰行者作是念一切衆生離苦得樂失時
即是苦皆是惱累得不苦不樂則心安隱始
終無患以捨饒益故得福亦大復次行者慈
喜心時或時愛著心生行悲心時或時憂悲
心生貪憂故則功德尠薄入是捨心除此貪
過無諸煩惱當知行捨福德甚大復次行者
於捨心中能作種種益衆生事是故福德增
多略說捨無量心竟問曰悲喜捨中何故不
說法緣無緣答曰義類前慈心可見不煩重
說問曰是四無量心樂爲二分悲喜捨何故
不作二分答曰樂是一切衆生所愛重故作
二分苦不愛不欲故不作二分問曰四無量
發願入定見衆生爲實見爲心想見答曰見
有二種一得天眼無量心此實見二者但用

得解憶想緣衆生而入三昧既證三昧三昧
力故入則得見出則不見此爲三昧得解之
力非實見問曰證四無量心何故不分別支
及體用淺深進退等相答曰證無量心時亦
非全無其義但既無的文故不須分別第五
釋四無量功德即爲(頌六)二一者現世二者未來(十三)
世一現世功德者如佛阿含中說若入慈心
三昧者現世得五種功德一入火不燒二中
毒不死三兵刃不傷四終不横死五善神擁
護以利益無量衆生故得無量福德二未來
功德者善修四無量心若生色界多作梵王
以無量心廣攝衆生故若於初禪得即作初
禪王乃至四禪亦爾問曰三藏中但說初禪
號娑婆世界主梵天王今何故說乃至四禪
悉有梵王答曰瓔珞經中明四禪禪禪並有
梵王問曰若爾佛何以故說慈報生梵天上
答曰以梵天衆生所尊皆聞皆識故佛在天
竺國常多婆羅門婆羅門法所有福德盡願
生梵天若聞行慈生梵天聞多信教修行慈
法以是故說行慈生梵天上復次斷婬欲天

皆名爲梵說梵則攝四禪四無色定如五戒中律儀但說一種不妄語則攝三事復次若於四禪中修四無量心隨是禪中悉得受生既隨禪生無量心福德大故果報亦應有異豈得生於彼天而無君民之別復次如佛於人王經說十八梵亦應有王民之異又云四禪中有大靜王而佛於三藏中但說初禪有大梵王者以初禪內有覺觀心雖則有語言法主領下地衆生爲便上地無此故不別出問曰若爾佛何故說四無量功德慈心好修善修福德極徧淨天悲心好修善修福德極虛空處喜心好修善修福德極識處捨心好修善修福德極無所有處云何言慈果報應生梵天上答曰佛法不可思議隨衆生應度者如是說復次從慈定起入三禪易從悲定起向虛空處易從喜定起入識處易捨定起入無所有處易復次慈心願令衆生得樂此果報自應受樂三界中徧淨天最爲樂故言福德極徧淨悲心觀衆生老病殘害行者憐愍心生云何令得離苦若除內苦外苦復來若爲除外苦心苦復來行者思惟有身則有苦唯有無身乃得無苦虛空能破色是故福德極虛空處喜心欲與衆生樂心識樂者心得離身如鳥出籠虛空處心雖得出身猶繫心虛空處無得礙於一切法中皆有心識識得自在無邊故以喜福極在識處捨心者捨衆生中苦樂故得眞法所謂無所有處以是故捨心福極無所有處若作如是明四無量心功德但諸聖人智慧方便自在故如是非諸凡夫何以故凡夫之人住初禪乃至四禪修四無量隨禪受報不能方便巧入無色修四無量復次佛知未來世諸弟子鈍根故分別著諸法錯說四無量相是四無量心聖人所知衆生緣故但是有漏但緣欲界故無色界中無所以者何無色界不緣欲界故爲斷如是人妄見故說四無量心無色界中亦以四無量心普緣十方衆生故不重言不緣無色界如是說者多存法緣無緣復次行者若於衆生緣中具足入法緣無緣是時衆生緣四無量心是摩訶衍復次菩薩發菩提心行菩薩道此衆生緣四無量心雖是凡夫所行亦應知應證證已以不可得空無所著善巧方便即能於此定中具足一切善法度諸衆生即是行菩薩道復次四無量心中觀行功德衆多更欲論餘事不具明也次四無量心後應釋無想定何以故有諸外道深猒有爲心識生滅欲求涅槃寂靜常樂既無智慧不知眞實得四禪時不見細色之過但覺心識生滅虛誑則猒患其心既不知破色斷色繫縛直以邪智滅却其心邪法相應心無憶想謂證涅槃既未斷色繫縛若捨命時即生無想天中猶是色界生死不得解脫亦名客天猶如阿那含人修五品熏禪爲色界思惟惑未盡寄生色界亦名客天此無想定既是邪法非佛弟子所修今欲具足明三界定所以略明示知邪正相耳第三釋四無色定四無色定者一空處二識處三無所有處四非有想非無想處今釋此四定爲二意一總釋二別釋一總釋者前四禪四無量定悉依色法故有今此四定悉依無色法從境得名故云

無色定是故經云四空滅色道心心互相依亦名四空定無形無質即是義同虛空故名四空定亦名四空定處此四種定心亦名定處此四種定心以所觀之境爲處如念處勝處一切處悉從所觀處得名四空定次第之相在下當明而不名禪者前已受名不應重立今應更立勝名復次此四無色自體支林有闕不得名禪問曰瓔珞經說五支爲因黙然爲定體此復云何答曰此但約義方便立支非如四禪具足成就支林之法故諸經論中並不說有支也第二別釋空處即開爲三一釋名二修行三證相第一釋名所以名空處定者此定最初離三種色心緣虛空旣與無色相應故名虛空定今此空處及上三無色定並是無覺無觀聖默然及捨俱所攝故摩訶衍云得虛空處定不苦不樂其心轉增問曰若虛空無色名空定者上來諸禪亦見空想何故不名虛空定耶答曰不爾彼六地中但是入定心細不見麤色之相意謂爲空而實未能觀色破散色法斷色繫縛所以定

中或時見色或不見色非如空定一向永絕色相是故六地定中雖有空相不名虛空無色定也第二明修空方法就中有二一明所修之境二明能修之心一明所修之境中有二種一者障境二者相成境一障者行者欲入空處要須滅三種色一可見有對色二不可見有對色三不可見無對色故經中說過一切色相滅有對相不念種種相入無邊虛空處摩訶衍云過一切色相即破可見有對色滅有對相即是破不可見有對色不念種種相是滅不可見無對色一切色法不過十一謂五塵五根及一入少分即是色法塵如阿毗曇說一則見十則說有對一入少分是不可見無對行者欲入虛空處定必須破此三色此三種色即是障境二成定境者虛空爲智所緣因此入定即是成定之境第二明能修之心即爲二一訶讚二觀析修習言訶讚者如行者欲求虛空處定應深思色法過罪所謂若有身色則內有飢渴疾病大小便利滓穢麤重弊惡欺誑虛假等一切諸苦外

受寒熱刀杖枷鎖刑罰等一切諸苦從先世因緣和合報得此身即是種種衆苦之本不可保著復次一切色法繫縛於心不得自在即是心之牢獄令心受惱無可貪樂是則略說訶色過罪之相讚者讚歎虛空無色則無此過虛豁安樂此處寂靜無衆惱患今明訶責讚歎者即是修習六行之相類前可知也二明觀析修習行者於四禪中應作是念我今此定依欲界身具足色法何故不見作此念已即當一心諦觀己身一切毛道及與九孔身內空種皆悉虛踈猶如羅縠內外相通亦如芭蕉重重無實作是觀時即便得見既得見已復更諦心觀察見身如簁如甑如蜘蛛網漸漸微末身分皆盡不見於身及五根等如內身既盡外色亦然所以者何內身四微四大一切色法不異外身四微四大一切色法故復次行者如是觀時眼見色壞故名過色耳聲鼻香舌味身觸覺壞故名滅有對相於二種餘色及無教色種種不分別故名不念種種別異相一切色法既滅但一心緣

空念空不捨即色定便謝而空定未發亦有中間禪爾時慎勿憂悔勤加精進一心念空當度色難是則略說修習禪定方法第二明證虛空定亦為六意一證相二明有支無支三體用四淺深五進退六功德第一明證相者行者既一心念空不捨則其心泯然任運自住空緣此亦似如前說未到地之相於後豁然與空相應其心明淨不苦不樂益更增長於深定中唯見虛空無諸色相雖緣無邊虛空心無分散既無色縛心識澄靜無礙自在如鳥在籠中籠破得出飛騰自在證虛空定亦復如是復次得空處定出過色界故名過一切色相空法持心種種諸色而不得起故名滅有對相既得勝妙空處決定能捨色法心不憶戀故名不念種種相是故經中多以此義明證虛空處定第二明有支無支者餘經論中明四無色定例不立支唯瓔珞經云四空定五支為因第六默然心為定體方便道同體用相似故若依瓔珞所說虛空定即有五支五支者如經說一想二護三正四

觀五一心但上來四禪悉有支相貌可見今此空定既無別證支離之法此恐是據修空方便義立為支故經言方便道同體用相似故餘經論悉不立支者當是為自體無有別證支林成就之相而於瓔珞中說有支者多是據方便及約義故說支約方便立支其義云何一想者修空定時想身如簁如甑想二護者即是捨支捨於三種色相又護者名護持遮三種色不令破於空心三正者不邪為義今修空定為正若念色相是則為邪四觀者觀達正念破三種色達於空理若觀心住虛空無有分散名一心支通明支者謂支離為義因此五法支離非一故名為支約修方便論支正應如此佛意難知既無的文不可定判或是證空定時於空定中義立五支何以故經亦說言五支為因第六默然心為定體今約修空立支隱顯明因果體用如似不便若約證空定時義立五支亦復宛然似如可見深推自解不煩多釋第三體用者前五支為因第六默然心為果果後更起五支則

為用默然為體例如前四禪不異問曰向言無證支那得例上答曰還用方便支義支對隱顯例作亦當於義無失第四淺深者初得虛空定即離三種色心與十方虛空相應於後定既重發復覺心識明淨見空亦廣定又增深自覺初淺狹今則漸廣深如是乃至九品類前可知第五進退者得虛空定亦有四種人不同所謂退分住分進分達分類如上四禪中說今不廣明第六明功德者亦有共不共共如上說不共離過者始於此空定中方得離三種色過善心不共者得離色證空更得增勝信敬慚愧等諸功德第二明識處定者亦為三第一釋名二修行方法三證相第一釋名者所以名識處者捨空緣識以識為處正從所緣處受名故名識處第二修行方法者有二種一者訶毀空處讚歎識處二者觀破空處繫緣念識處云何名訶責空定行者知空處定與空相應虛空無邊心緣虛空緣多則散能破於定復次虛空是外法緣外法入定定從外生則不安隱過罪多是名

訶虛空定識處既是內法緣內法入定則多寂靜安隱是故讚歎識處第二觀破空處者觀緣空受想行識如病如癰如瘡如刺無常苦空無我和合而有欺誑不實此即是八聖種觀前四是對治方法便是事觀後無常等四即是緣諦理觀就此八種觀中即有總別總者用此八法總觀空處定四陰和合故有此定可患無實別觀者用此八法前四對治觀四陰事如病者對治受陰如癰者對治想陰如瘡者對治行陰如刺者對治識陰復次四無常等即對觀四陰理相無常觀識陰苦觀受陰空觀想陰無我觀行陰此事理二觀總別觀虛空處事理無可貪樂即心易生猒疾能捨離善用念處中意尋此別對之義可見問曰離四禪時何故但說三方便今離四空定說八聖種耶答曰空定既細若不說聖種徃觀則過難見問曰若爾凡夫無八聖種云何得離答曰善修六行亦得離之但不如八聖種疾問曰若修有漏禪得用八聖種者與無漏復有何異答曰今此中用八聖種但是欲疾離下修上地定不能即深觀自地發無漏慧故與無漏有異次明繫心緣識行者既善知空定過罪心不喜樂便捨空處一心繫緣現在心識念念不離未來過去亦復如是常念於識欲得與識相應加功專至不計旬月一心緣識無異念問曰過去識已滅未來未至現在不住云何可緣而入定耶答曰心識之法實如所問雖三世心識不可得而亦可憶持如過去瞋心已滅不可復得猶可憶知亦如得他心智即能知他三世之心諸法雖空而不斷故何況自緣已三世識心而不得作入定因緣此而推之亦得有緣識入定之義是故行者一心緣識空定即謝識定未生中間亦例如前問曰若爾亦說中間禪相耶答曰上已解之其義可見第三證相亦有六義一證相二明支三體用四淺深五進退六功德一證定發相者行者一心緣識即便泯然任運自住識緣因此後豁然與識相應心定不動而於定中不見餘事唯見現在心識念念不住定心分明識慮廣闊無量無邊亦於定中憶過去已滅之識無量無邊及未來應起之識亦無量無邊悉現定中與識法相應識法持心無分散意此定安隱清淨寂靜心識明利不可說也問曰行者未得三通云何知三世心答曰此是三昧之力類上四無量心其義可知二明支者如瓔珞經說四空五支方便道同用相似故例如空處不煩更說三體用及淺深進退功德等並類可知今不別釋第三明不用處亦為三一釋名二明修行方法三明證相一釋名者不用處者修此定時不用一切內外境界外境名空內境名心捨此二境因初修得名故言不用處亦名少處亦名無所有處亦名無想處此三名從定體得名也二明修無所有處定方法為二一者訶讚二觀行修習云何訶責識處行者深知識處過故所以者何識定心與識法相應若於定中心緣於識過去現在未來心識悉無量無邊若心緣無邊緣多則散壞於定復次上緣空入定名為外定今緣識入定名為內定而依內依外皆非寂靜若依

內心以心緣心入定者此定已依三世心生非真實唯有無心識處心無依倚乃名安隱如是知已讚無所有處二觀行修習者觀於緣識受想行識如病如癰如瘡如刺無常苦空無我和合而有虛誑不實義如前釋如是知已即捨識處繫心無所有處無所有處既無所依緣心識則內靜息求不用一切心識之法知無所有法非空非識無為法塵無有分別如是知已靜息其心念無所有法是時識定即謝少定未發於其中間證相如前說

問曰有人言修無所有取少識緣之入定此事云何答曰不然應捨一切但念無所有法故名無所有處而說言少處者但意根對無所有法塵生於少處非是緣少識入定名為少處也第三明證相亦為六一者正明證相二者明支三明體用四淺深五進退六功德

第一明無所有定發相者行者於中間心不憂悔專精不懈一心內淨空無所依不見諸法寂然安隱心無動搖此為證無所有定相入此定時怡然寂絕諸想不起尚不見心相何況餘法無所分別是名無所有處定亦名無想定二明支三明體用四明淺深五進退六功德例如前說第四釋非想非非想定亦為三一釋名二修行方法三證相一釋名者言非想非非想者解釋不同有言此定名一存一亡觀所言非想者非麤想此則亡於麤想非非想者非非細想此則存於細想又解云前觀識處是有想不用處是無想今雙除上二想非想遣識處有想非非想遣不用處無想故又解言若非有想者此定中不見一切相貌故言非有想非無想者行人或作是念若一向無想者如木石無知云何能知無想故言非無想也問曰非有想非無想中實有想云何言無想耶答曰非想有四陰共成豈得言無但凡夫人入此定中陰界入細故不覺謂言無想佛法中說有四陰共成但因其本名故言非有想非無想亦有解言約凡夫說言非有想約佛法中說言非無想合而論之故言非有想非無想也第二修行方法亦有二一者訶讚二者觀行修習訶責者深知無想中過罪是無所有定如癡如醉如眠如暗無明覆蔽無所覺了無可愛樂故摩訶衍云觀於識處如瘡如箭觀無想處如癡皆是心病非真寂靜處更有妙定名曰非想是處安隱無諸過罪我當求之二明觀行修習行者爾時諦觀無所緣受想行識如病如癰如瘡如刺無常苦空無我欺誑不實和合而有非實有如是觀已即便捨離心觀於非有非無何法非有謂心非有何以故過去現在未來求之都不可得無有形相亦無處所當知非有云何非無若言是無何名無為心是無為離心是無若心是無不名為心以無覺無緣故若心非無更無別無何以故無不自無破有故說無無有則無　無故言非有非無如是觀時不見有無一心緣中不念餘事是名修習非有想非無想定　如是即依非有非無常念不捨則不用處定便自謝滅而非有想非無想定未發於其中間亦如上說第三明證相亦為六意一者正明證相二明支三明體用四明淺深五進退

六功德第一明證相者行者既一心專精加功不已其心任運住在緣中於後忽然眞實定發不見有無相貌泯然寂絕心無動揺恬然清淨如涅槃相是定微妙三界無過外道證之謂是中道實相涅槃常樂我淨愛著是法更不修習彼若正觀如步屈蟲行至樹表更不復進到退迴還如經中說凡夫證此定法如繩繫鳥繩盡則還已其不知四陰和合而有自性然其雖無麤煩惱而亦成就十種細煩惱以不知故謂是眞實外道入此定中不見有無而覺有能知非有非無之心即計此心謂是眞神不滅故言神至細不破神能知若佛弟子知是四陰和合而有虛誑不實是中心想故知無別神知復次前虛空處破色故說空識處破空故說識說識爲有想不用處破識故無識說無識爲無想今此定破無所有說非無想故言非有想非無想此定於世間中沉浮等故智定空有均平是定安隱於世間中最爲尊勝等智所不能破故數人言一常有漏復次無想有三義一無想天定二非有想非無想定三滅受想定無方便外道滅心入無想天定有方便凡夫外道滅心入非有想非無想定佛弟子滅心入滅受想定問曰無所有處亦名無想定何故不入三種滅心耶答曰不善滅無所有中心數法故非妙復次若在色界無想爲極若在無色界非有想非無想爲極若佛法中自有滅受想不用處於三處中皆非勝定故不取也第二明支三體用四淺深五進退六功德義類前可知般若滅一切法而能生一切法如從初禪來滅憂乃至非想非非想滅不用處之想皆是般若中前方便滅諸法爲入空以其滅諸法故能生後勝法故般若能生萬法故此十二門禪皆般若氣分所攝問曰菩薩行菩提道入實相空尚不得空令云何隨此不實顛倒之空分別有四耶答曰如釋論解四空義中說與諸法實相共智慧行是四無色中無有顛倒是摩訶衍中四無色問曰何等是諸法實相智答曰諸法自性空是問曰色法和合分別因緣故空此無色中云何空答曰色是眼見耳聞麤事能令空何況不可見無有對不覺苦樂而不空耶復次色分別乃至微塵皆散滅歸空是心心數法在日月時節乃至一念中不可得是名眞實四無色空義菩薩如是知已亦能分別種種諸相以大悲方便爲一切衆生故行而不著以此功德迴向菩提具一切佛法普施衆生即是行菩薩道也

釋禪波羅蜜次第法門卷第六

音釋

尠 息淺切少也　鈍 徒困切不利也　滓 壯士切澱也　鏁 蘇果切與鎖同

簁 霜夷切竹器也　癰 於容切癰癤也

釋禪波羅蜜次第法門卷第七（修證亦有漏亦無漏禪）

隋天台智者大師說
弟子法慎記
弟子灌頂再治

今約三種法門以辯亦有漏亦無漏禪一者六妙門二者十六特勝三者通明觀此三法門亦得說爲淨禪此中明淨襌與阿毗曇有小異淺深位次並如前第五卷中說但教門分一息道立三種禪爲化衆生今須略推此教意多是對三種人根性不同一者自有衆生慧性多而定性少爲說六妙門六妙門中慧性多故於欲界初禪中即能發無漏此未必至上地諸禪也二者自有衆生定根多而慧性少爲說十六特勝慧根性少故下地不即發無漏定性多故以具上地諸禪方得修道三者自有衆生定慧根性等爲說通明通明者亦具根本禪而觀慧巧細從於下地乃至上地皆能發無漏也此是隨機之說若隨對治則與此相違如前五門中意可觧初釋六妙門爲三一者釋名二辨位次三明修證

第一釋名者所言六妙門者一數二隨三止四觀五還六淨通稱六妙門者妙名涅槃此之妙法能通至涅槃故名妙門亦名六妙門此六妙門三是定法三是慧法定愛慧策亦有漏亦無漏義在於此二辨次位者此六妙門位即無定所以者何若於欲界未到地中巧行六法第六淨心成就即發三乘無漏況復進得上地諸禪而不疾證道雖此與前有異是以瑞應經云因此六法遊止三四出生十二此而推之故知此六妙門位則不必定耳三明修證者若廣明此六法修證則諸禪皆屬六妙門攝今但取次第相生入道之正要以明六妙修證之相今明修證六妙門開爲十二門也所以者何如數有二種一者修數二者數相應乃至修淨與相應亦如是今約修證分別有十二門一修數二與數相應一者修數行者調和氣息不澀不滑安詳徐數從一至十攝心在數不令馳散是名修數二與數相應者覺心任運從一至十不加功力心息自住息既虛凝心相漸細患數爲麤意不欲數爾時行者應當放數修隨隨亦有二種一者修隨二者與隨相應修隨者捨數法一心依隨息之出入心住息緣無分散意是名修隨二者與隨相應心既漸細覺息長短徧身入出息任運相依意慮怡然凝靜是名與隨相應覺隨爲麤心猒欲捨如人疲極欲眠不樂衆務爾時行者應當捨隨修止止有二種一者修止二與止相應修止者三止之中但用制心止也制心息諸緣慮不念數隨凝靜其心是名修止二與止相應者自覺身心泯然入定不見內外相貌如欲界未到地等定法持心任運不動行者爾時即作是念今此三昧雖復寂靜而無慧方便不能破壞生死復作是念今此定者皆屬因緣陰入界法和合而有虛誑不實我今不覺應須照了作是念已即不著止起觀分別亦有二種一者修觀二者與觀相應一修觀者觀有三種一者慧行觀觀眞之慧二者得解觀即假想觀三者實觀如事而觀也今此六妙門十六特勝通明等並正用實觀成就然後用慧

行觀觀理入道所以者何名實者如衆生一期果報實有四大不淨三十六物所成但以無明覆蔽心眼不開明則不依實而見若能審諦觀察心眼開明依實而見故名實慧行觀及得解觀在下四諦十二因緣九想背捨等中當廣分別云何修習實觀行者於定心中以心眼諦觀此身中細微入出息想如空中風皮筋骨肉三十六物如芭蕉不實內外不淨甚可猒惡復觀定中喜樂等受悉有破壞之相是苦非樂又觀定中心識無常生滅剎那不住無可著處復觀定中善惡等法悉屬因緣皆無自性如是觀時能破四倒不得人我定何所依是名修觀二與觀相應者如是觀時覺息入出徧諸毛孔心眼開明徹見內三十六物及諸蟲戶內外不淨衆苦逼迫剎那變易一切諸法悉無自性心生悲喜無所依倚得四念處破四顛倒是名與觀相應觀解既發心緣觀境分別破析覺念流動非眞實道爾時應當捨觀修還還亦有二一者修習還二者與還相應一修習還者既知觀從心發若隨析境此則不會本源應當返觀此心者從何而生爲從觀心生爲從非觀心生若從觀心生則先已有觀今實不爾所以者何數隨止等三法之中未有觀故若非觀心生不觀心爲滅生爲不滅生若不滅生即二心並若是滅法已謝不能生現在若言亦滅亦不滅生乃至非滅非不滅生皆不可得當知觀心本自不生不生故不有不有故即空空無觀心若無觀心豈有觀境境智雙忘還源之要是名修還二與還相應者心慧開發不加功力任運自能破析返本還源是名與還相應既相應已行者當知若離境智欲歸無境智不離境智縛心隨二邊故爾時當捨還安心淨道亦有二一者修淨二者與淨相應一修淨者知色淨故不起妄想分別受想行識亦復如是息妄想垢息分別垢息取我垢是名修淨舉要言之若能心如本淨名爲修淨亦不得能所修及淨不淨是名修淨二與淨相應者作是修時豁然心慧相應無礙方便任運開發三昧正受心無依倚證淨亦有二一者相似證五方便相似無漏慧發二者眞實證苦法忍乃至第九無礙道等三乘眞無漏慧發也三界垢盡故名證淨復次觀衆生空故名爲觀觀實法空故名爲還觀平等空故名爲淨復次空三昧相應故名爲觀無相三昧相應故名爲還無作三昧相應故名爲淨復次一切外觀名爲觀一切內觀名爲還一切非內非外觀名爲淨故先尼梵志言非內觀故得是智慧非外觀故得是智慧亦不無觀故得是智慧復次菩薩從假入空觀故名爲觀從空入假觀故名爲還空假一心觀故名爲淨若能如是修者當知六妙門即是摩訶衍復次三世諸佛入道之初先以六妙門爲本如釋迦初詣道樹即內思安般一數二隨三止四觀五還六淨遊止三四出生十二因此證一切法門降魔成道當知菩薩善入六妙門即能具一切佛法故六妙門即是菩薩摩訶衍今欲更論餘事故略說不具足也次釋十六特勝即開爲三意一釋名二明觀門制立不同三明修證第一釋名

者所言十六特勝者一知息入二知息出三知息長短四知息徧身五除諸身行六受喜七受樂八受諸心行九心作喜十心作攝十一心作解脫十二觀無常十三觀出散十四觀欲十五觀滅十六觀棄捨所以通名十六特勝者十六即是數法特勝者從因緣得名如佛未出世時外道等並已修得四禪四空而無對治觀行故不出生死如來成道初為拘隣及舍利弗等利根弟子說四眞諦即得道跡復為摩訶迦葉綈那等直聞四諦眞理不悟更說不淨觀法對治破諸煩惱因此初明九想背捨等諸不淨觀禪爾時修此觀者得道無量復有一機衆生貪欲既薄若猒惡心重作不淨觀即大生猒患便增惡此身無漏未發即雇人自害此事如律文所明佛因此告諸比丘捨不淨觀更修勝法法名十六特勝修之可以得道此十六特勝有定有觀是中具足諸禪以喜樂等法愛養故則無自害之過而有實觀觀察不著諸禪所以能發無漏既進退從容不隨二邊亦能得道故名特勝問若爾應在觀禪後說淨禪何以故若取教門即在觀禪之後若論行法既勝二邊亦應在後答今明禪定力用淺深之相非是對緣利物之時所以者何背捨勝處悉是得解之觀觀力既能轉想轉心於斷結義强今此特勝唯是實觀能見身內三十六物力用劣弱不能疾斷結使功德淺薄故應前說復次若不淨觀散滅骨人則不能得更觀身毛孔息出入相若於實觀後轉作九想背捨等則具足成就於義無失復次大品經廣乘品觀於十六特勝復次說九想背捨等諸觀禪此為明證不應生疑也第二明觀門制立不同者解有二一者有人云此阿邪波那等十六法對四念處若約四念處而明當知但在欲界未到地乃至初禪則具足也欲至上地非為不得但觀法式少不具足如四禪既無出入息及喜樂等若約息及喜樂明念處則不便也上下類而可知亦明對四念處復有二解不同一師解云前五對身中三對受次二對心後五對法此師明十六特勝自云依禪經中說一觀入息至於氣滅二觀出息止至於鼻端三觀息長短若身不安心多散亂則出入息俱短若身安心靜則出入息俱長四息徧身者形心既安則氣道無壅如似飲氣既統徧身中五除諸身行者想受為心行覺觀為口行出入息為身行既息徧身中患彼覺動麤念除諸麤故名除諸身行此五屬身念處受念處有三謂麤息除故身心安隱故六受喜七受樂者雖有微喜樂能徧滿身識既滿內心喜悅故名樂八受諸心行者既受樂在懷必有數法相隨倚心樂境故名受諸心行心念處有三九心作喜者既止心一境未有慧解必為沉心所覆沒以喜舉之令不沉沒故名作喜十心作攝者喜心動散則發越過常攝之令還不使馳散諸緣故作攝十一心作解脫者心不掉散均等無累故名解脫法念處有五十二觀無常者已得自在不為沉浮所敗故能觀諸法無常念念生滅不可樂也十三觀散壞者此身不久當散壞磨滅之法非眞實有十四觀離欲者此身唯

是苦本心欲離之故名離欲十五觀滅者是心住滅多諸過患不欲住故十六觀棄捨者觀此諸法皆是過患故名棄捨此阿那波那等十六行是慧性無一息入出而不覺故彼師自云依經明十六特勝今既未見經文但述而不作亦未敢治定次師別解云若對四念處起十六行無往不爾但分之不調如無漏十六行約四諦中一諦下有四四四十六有漏亦復應爾然約四念處中說一念中有四四四十六義亦然向言身念處有四以除身行屬身者此義不然何以故若心息為身行者如大集經說息乃通於三行非止屬身行今正明身行者如摩訶衍說行名身業今明善惡諸業皆從心生身息是無知之法不能造善惡但為行作緣今身以心來受身令身有所造作名為身令明行破於受心即是破行也故知此屬受念處當知受中亦具四法也向言法中有五觀無常屬法念處者此亦不然何以故經中皆說觀心無常觀法無我今明觀無常正是心念處也此則一中各說有四四四十六於義為便也次第二師云此十六法應須竪對諸禪八觀法相關故所以者何一知息入二知息出者此則對於數息三知息長短者對欲界定四知息徧身者對未到地定五除諸身行者對初覺支六受喜對初禪喜支七心受樂對初禪樂支八受諸心行者對初禪一心支九心作喜對二禪內淨喜支十心作攝對二禪一心支十一心作解脫對三禪樂支十二觀無常對四禪不動定十三觀出散對空處十四觀離欲對識處十五觀滅對不用處十六觀棄捨對非想非非想處此則從初調心乃至發諸禪定明觀行具足此解為勝也第三明修證者所以心名修證者即是作心修習心未相應證者即是任運開發心得相應既有三師制立觀法不同今亦修有證之異但前師云於欲界未到地及初禪中約四念處明十六特勝觀法大意亦不異如前說六妙門中觀法而非無小小不同而名目有異善尋配當其義可解此則不煩別說修證也今正明後師竪對三界明眞特勝既上來未說此觀慧方法今當出修證之相竪明修十六特勝者一知息入二知息出此對代數息也調息方法事事如前數息中說行者既調息綿綿一心依隨於息息若入時知從鼻端入至臍若出時知從臍出至鼻如是一心照息依隨不亂爾時知息麤細之相麤者知風喘氣為麤細者知息相為細若入息麤時即調之令細是名知麤細相譬如守門之人知門人出入亦知好人惡人知好則進知惡則遮復次知麤細者入息則麤出息則細何故爾入氣利急故相麤出息澁遲故細復次知輕重知入息時輕出息時重何以故入息既在身內即令體輕出息時身無風氣則覺身重復次知澁滑入息時滑出息時澁何以故息從外來風氣利故則滑從內出吹內滓穢塞諸毛孔則澁復次知冷暖知入息時冷知出息時暖何以故息從外來冷氣而入故冷息從內出吹內熱氣而出故暖復次知久近入息時近出息時久何以故息入既利則易盡故近息出澁則

難盡故久復須覺知因出入息故則有一切衆苦煩惱生死往來輪轉不息心知驚畏行者隨息之時知息有如是等法相非一故云知息入出也問何故以此代數息答若是數息直闇心數無有觀行修證時多生愛見慢等諸煩惱病也愛者愛著此數息見者謂見我能數慢者謂我能數以此慢他今以隨代數者隨息之時即覺知此息無常命依於息以息爲命一息不還即便無命既覺息無常知身命危脆知息無常即不生愛知息非我即不生見悟無常即不生慢此則從初方便已能破諸結使不同數息復次行者一心依息令心不散得入禪定故名亦愛覺悟無常故名亦策與定相應名亦有漏觀行不著名亦無漏復次若數息時冥闇心而數既無照了後證定時則心無所見今隨息者既明心照息後證定時則心眼開明見身三十六物破愛見慢此即是特勝勝於數息也三知息長短者此對欲界定若證欲界定時宜是定明淨都不覺知息中相貌今此中初得定時

即覺息中長短之相云何爲覺若心定時覺入息長出息短何以故心既靜住於内息隨心入故入則知長既心不緣外故出則知短復次覺息長則心細覺息短則心麤何以故心細則息細息細則入從鼻至臍微緩而長出息從臍至鼻亦爾心麤則息麤息麤則入從鼻至臍急疾短出從臍至鼻亦爾復次息短故覺心細息長故覺心麤何以故如心既轉靜出息從臍至胷即盡入息從鼻至咽間即知盡此則心靜故覺息短覺長故心麤者如行者心麤故覺息從臍至鼻從鼻至臍道里長遠此則心麤故覺息長復次短中覺長則定細長中知短則是麤何故爾如息從鼻至胷則盡此行處雖短而時若大久久方至臍此則行處短而時節長也若就此而論短中覺長則定細覺長中而短是麤者如心麤故息從鼻至臍道里極長而時節短欻然之間即出至鼻何以故心麤氣息行疾故此雖長而短然此息短則是心麤也故云短中長而細長中短而麤也如此覺長短時節知無

常由心生滅不定故令息長短相貌非一得此定時覺悟無常轉更分明證欲界定故名亦愛觀行覺無常故名亦策此略說第三知息長短破欲界定也第四知息徧身者對未到地定若根本未到地直覺身相泯然如虛空爾時實有身息但以眼不開故不覺不見今特勝中發未到地時亦泯然入定即覺漸漸有身如雲影覺出入息徧身毛孔爾時亦知息長短相等見息入無積聚出無分散無常生滅覺身空假不實亦知生滅剎那不住三事和合故有定生三事既空則定無所依知空亦空於定中不著即破根本未到地愛策之義已在其中問摩訶衍中及諸經多說觀息入出何以故言知息入出答此說知爲觀而觀法實未具足故今說爲知大品廣乘品中明十六特勝相皆言知息入出長短以是文爲證說知則不乖文義觀慧在下當說第五除諸身行者對初禪覺觀支就中二一明身行二明除身行者欲界身中發得初禪色界四大造色觸欲界身欲界身根生身

識覺此色觸二界色相依共住故名身身行若即觀支此觀支從身分生知身中之法有所造作故名身行次明除身行者因覺息徧身發得初禪心眼開明見身三十六物臭穢可惡爾時即知三十六物猶四大有頭等六分一一非身四大之中各各非身此即是除欲界身也除初禪身者於欲界身中求色界四大不可得名除初禪身所以者何若言有色界造色者是爲從外來爲從內出爲在中間住如是觀時畢竟不可得但以顛倒憶想故言受色界觸諦觀不得即是除初禪身身除故身行即滅復次未得初禪時於欲界身中起種種善惡行今見身不淨則不造善惡諸結業故名除身行今明此定亦有二種一者根本五支如前說二者淨禪五支者覺身三十六物虛假不實名覺分別此禪與欲界及根本功德大有優劣名爲觀既得法喜心大慶悅名爲喜於無垢受恬憺之樂名爲樂正定持心令不動搖名爲一心此中支除成就勝妙喜樂而心無染著故名爲淨禪也復

次如阿毗曇中說隱沒無記有垢不隱沒有記無垢等義約此二種禪中應廣分別六受喜者即是對破初禪喜支根本禪中喜支從隱沒有垢覺觀後生既無觀慧照了多生煩惱故不應受今明受喜者於淨禪覺觀支中生以有觀行破析達覺觀性空當知從覺觀生喜亦空即於喜中不著無諸過罪故說受喜如羅漢人不著一切供養故名應供復次如真實知見得真法喜故說受喜七受樂者對根本禪樂支彼禪既無觀慧樂中多染故不應受今言受樂者受無樂知樂性空於樂中不著既無樂過罪上無別證無爲之樂故說受樂八受諸心行者此對破根本一心支今明能通諸法故名諸心行心行有二種一者動行二者不動行有人解云從初禪乃至三禪猶是動行四禪已去名不動行今略說不動行者覺等四支是動行後一心支是不動行亦名諸心行者即是一心支不動之行若根本禪入一心時心生染著此一心不應受今明受諸心行者知此一心虛誑不實一

心非心即不取著既無過罪即是三昧正受故說受諸心行九心作喜者此對二禪內淨喜所以者何二禪喜從內淨發以無智慧照了多受也今觀此喜即知虛誑不生受著如真實知亡法喜亦名喜覺分既從正觀心生真法喜故名心作喜十心作攝者此對二禪一心支何以故爲二禪喜動經攝故說心作攝今明攝者正以破前僞喜生喜覺喜此喜雖正而不無湧動之過即應返觀喜性既知空寂畢竟定心不亂不隨喜動故云作攝是以大集經云動至心十一心住解脫者此對破三禪樂所以者何三禪有徧身之樂凡夫得之多生染愛爲之所縛不得解脫今言解脫者以觀慧破析證徧身樂時即知此樂從因緣生空無自性虛誑不實觀樂不著心得自在故名心作解脫十二觀無常此對破四禪不動所以者何如世間中有動有不動法三種爲樂所動猶名動法今此四禪名不動定凡夫得此定時多生常想心生愛取今若觀此定生滅代謝三相所遷知是破壞不安

之相故經云一切世間動不動法皆敗壞不安之相故名觀無常十三觀出散者此對破空處所以者何出者即是出離色界散者即是散三種色復次出散者謂出離色心依虛空消散自在不爲色法所縛故名出散凡夫得此定時謂是眞空安隱心生取著今言觀出散者行人初入虛空處時即知四陰和合故有無自性不可取著所以者何若言有出散者爲虛空是出散爲心是出散若心出散心爲三相所遷過去已謝未來未至現在無住何能出耶若空是出散者空是無知無知之法有何出散既不得空定則心無受著是名觀出散十四觀離欲者此對識處所以者何一切愛著外境皆名爲欲從欲界乃至空處皆是心外之境若虛空爲外境識來領受此空即以空爲所欲今識處定緣於內識能離外空欲故離欲若凡夫得此定無慧眼照了謂言心與識法相應眞實安隱即生染著今言觀離欲者得此定時即觀破析若言以心緣識心與識相應得入定者此實不然何以故過去未來現在三世識皆不與現在心相應故云何言心與三世識相應定法持心名爲識定故知此識定但有名字虛誑不實故名離欲也十五觀滅者此對無所有處所以者何此定緣無爲法塵心與無爲相應對無爲法塵發少識故凡夫得之謂之心滅深生愛著不能捨爲之所縛今言觀滅者得此定時即覺有少識此識雖少亦有四陰和合無常無我虛誑譬如糞穢多少俱臭不可染著是名觀滅十六觀棄捨者此對非想所以者何非想是兩捨之對治從初禪以來但有遍捨無有兩捨故未與棄捨之名今此非想既有雙捨有無故名棄捨亦以此定是捨中之極故最後受名若凡夫得此定時謂爲涅槃無有觀慧覺了不能捨離今明棄捨者得此定時即知四陰十二入三界及十種細心數等和合所成當知此定無常苦空無我虛誑不實不應計爲涅槃生安樂想既知空寂即不受著是名觀棄捨雖求定相而亦成就此定爾時即具二種棄捨一者根本棄捨二者涅槃棄捨永棄生死故云觀棄捨行者爾時深觀棄捨即便得悟三乘涅槃此事如須跋陀羅佛令觀非想中細想即便獲得阿羅漢果今明悟道未必應須具十六或得三二特勝即便得悟亦利根者初隨息時覺悟無常即便悟道此隨人不定也從初以來俱發根本定故名亦有漏於中觀行破析不著名亦無漏故云特勝是亦有漏亦無漏禪此豎對三界諸禪者則一一觀法相至義可見也

釋禪波羅蜜次第法門卷第七

音釋

析（先的切分也）　絺（抽遲切）　脆（此芮切物易斷也）　恬憺（恬徒兼切憺徒覽切恬憺安靜也）

釋禪波羅蜜次第法門卷第八 修證通明觀 頻八

隋天台智者大師說

弟子法慎記

弟子灌頂再治

今辨此禪大意爲三一者釋名二者辨次位
三者明修證一釋名者所以此禪名爲通明
觀者此觀方法出大集經文無別名目北國
諸禪師修得此禪欲以授人既不知名字正
欲安根本禪裏而法相迥殊若對十六特勝
則名目全不相關若安之背捨勝處觀行方
法條然別異既進退並不相應所以諸師別
作名目名爲通明觀禪或有說言華嚴經有
此名目所言通者謂從初修習即通觀三事
若觀息時即通照色心若觀色乃至心亦如
是此法明淨能開心眼無諸暗蔽既觀一達
三徹見無閡故名通明復次善修此禪必定
能發六通三明故大集經明法行比丘修此
禪時欲得神通即能得之今言通者即是能
得六通明者即是能生三明此因中說果故
言通明觀問曰餘禪亦能發六通三明何故
獨此禪說爲通明答曰餘禪乃有發通明之
義不如此禪利疾故名通明問曰如大集經
亦有別釋此禪名義故經言所言禪者疾故
名禪疾大疾住大住寂靜觀滅達離是名爲
禪今何故別立名耶答曰彼經雖有此釋於
義乃顯而名猶漫既不的有名目故復更立
通明之名第二明次位者此禪無別次位猶
是約根本四禪四空立次位但於一一禪內
更有增勝出世間觀定之法能發無漏及三
明六通疾利亦於非想後心滅諸心數入滅
受想定故不同根本暗證取著無有神智功
能是故雖復次位同於根本而觀慧殊別恐
人謬解故立別名雖名有異而次位無差問
曰若此禪得入滅定與九次第定有何異耶
答曰修此定時心心無間亦得說爲九次第
定然終非是具足九次第定法是事在下自
當可見若比准成實論解九定八解亦是具
足第三明修證此禪既無別次位還約根本
次位辨修證也第一先明修證初禪之相如
大集經說言初禪者亦名爲具亦名爲離離
者謂離五蓋具者謂具五支五支者謂覺觀
喜安定云何爲覺如心覺大覺思惟大思惟
觀於心性是名爲覺云何爲觀觀心行大行
徧行隨意是名爲觀云何爲喜如眞實知大
知心動至心是名爲喜云何爲安謂心安身
安受安受於樂觸是名爲安云何爲定謂心
住大住不亂於緣不謬無有顚倒是名爲定
即是彼經略釋修證通明初禪之相推此經
文所明五支則與餘經論所明大異故須別
釋今先釋如心如心者即是初禪前方便定
發也亦即是未到地但證不孤發要由修習
云何修習行者從初安心即觀於息色心三
事俱無分別觀三事者必須先觀息道云何
觀息謂攝心靜坐調和氣息一心諦觀息想
徧身出入若慧心明利即覺息入無積聚出
無分散來無所經由去無所履涉雖復明覺
息入出徧身如空中風性無所有是則略說
觀息如心相次觀色如行者既知息依於身
離身無息即應諦觀身色如此色本自不有
皆是先世妄想因緣招感今世四大造色圍

虛空故假名爲身一心諦觀頭等六分三十六物及四大四微一一非身四微四大亦各非實尚不自有何能生六分之身三十六物無身色可得爾時心無分別即達色如次觀心如行者當知由有心故則有身色去來動轉若無此心誰分別色色因誰生諦觀此心藉緣而有生滅迅速不見住處亦無相貌但有名字名字亦空即達心如行者若不得三性別異名爲如心復次行者若觀息時既不得息即達色心空寂何以故三法不相離故

色心亦爾若不得色心三事即不得一切法所以者何由此三事和合能生一切陰入界衆若煩惱善惡行業往來五道流轉不息若了三事無生則一切諸法本來空寂是則略說修習如心之相第二明證相此亦具有證

欲界未到地相行者如上觀察三性悉不可得其心任運自住眞如其心泯然明淨名欲界定於此定後心依眞如法心泯然入定與如相應如法持心心定不動泯然不見身息心三法異相一往猶如虛空故名如心即是

通明未到地也次釋初禪發相如前引經說此應具釋五支證相今先據覺支爲本覺義既成釋餘四支則從可見所以經言覺大覺覺者覺根本禪覺觸發相故名爲覺此事如前說但輕重有異大覺者豁然心目開明明見三事發相名爲大覺此傍釋未是正意復次今當分別覺大覺義所言覺者覺世間相也大覺出世間也此即對眞俗二諦釋之亦有漏無漏義意在此今明世間則有三種一根本世間一期正報五陰是也二義世間者

知根本之法與外一切法義理相關也三事世間者發五通時悉見一切衆生種類及世間事也世間既有三種出世間對世間亦爲三所以者何衆生根有下中上利鈍不等是故雖同證此初禪境界淺深其實有異故須

約三義分別證初禪不同第一先釋約根本世間出世間明覺大覺五支成初禪之相即爲二意第一先明初禪發相第二即釋成覺大覺五支差別之相一先明初禪發之相即爲三意品次不同一者初發二次三後一初

發相行者發初禪時即豁然見自身九萬九千毛孔空疎氣息徧身毛孔出入雖心眼明見徧身出入而入無積聚出無分散來無所經由去無所履涉即見身內三十六物一一分明三十六物者諸髮毛爪齒薄皮厚皮筋肉骨髓脾腎心肝肺小腸大腸胃胞膽屎尿垢汗淚涕唾膿血脉黃痰白痰癊肪𦙶腦膜此三十六物十是外物二十六是內物二十二是地物十四是水物已見風水地相分明復覺諸物各有熱氣煎煮火相分明觀此四

大猶如四蛇同處一篋四大蚖蛇其性各異亦如屠牛之人分肉爲四分諦觀四分各不相關行者亦爾心大驚悟復次行者非但見身三十六物四大假合不淨可惡亦覺知五種不淨之相何等爲五一者見外十物相不淨心生猒患是名自相不淨二者見身內二十六物內性不淨是名自性不淨三者自覺此身從歌羅邏時父母精血和合以爲身種是名種子不淨四者此身處胎之時在生熟二臟之間是名生處不淨五者及其此身死

後捐棄塚間壞爛臭穢是名究竟不淨當知此身從始至終不淨所成無一可樂甚可猒惡我爲無目忽於昔來著此不淨臭爛之身造生死業於無量劫今始覺悟悲喜交懷五種不淨如摩訶衍論廣說復覺定內心識緣諸境界念念不停諸心數法相續而起所念相異亦復非一是名初禪初證之相次明中證相行者住此定內三昧漸深覺息後五臟內生息相各異所謂青黃赤白黑等隨臟色別出至毛孔若從根入色相亦不同如是分別氣相非一復見此身薄皮厚皮膜肉各有九十九重大骨小骨三百六十及髓各有九十八重於此骨肉之間有諸蟲四頭四口九十九尾如是形相非一乃至出入來去音聲言語亦悉覺知唯腦有四分分有十四重身內五臟葉葉相覆猶如蓮華孔竅空疎內外相通亦各有九十九重諸物之間亦各有八十戶蟲於內住止互相使役若行者心靜細時亦於定內聞諸蟲語言音聲或時因此發解衆生言語三昧身內諸脉心脉爲主復從

心脉內生四大之脉一大各十脉十脉之內一一復各九脉合成四百脉從頭至足四百四脉內悉有風氣血流相注此脉血之內亦有諸細微之蟲依脉而住行者如是知是知身內外不實猶如芭蕉復觀心數隨所緣時悉有受想行識四心差別不同三明後證之相行者三昧智慧轉深淨明利復見氣息調和同爲一相如瑠璃器非青黃赤白亦見息之出入無常生滅悉皆空寂復見身相新新無常代謝所以者何飲食是外四大入腹資之異世間境即是異相出世間境即是如相此之如異即是真俗二諦之別名也今約觀門淺深易見今當具依摩訶衍分別論云有三種上中下如異既有三種覺大覺亦應爲三也論意分別假名爲異分別四大實法同體名爲下如分別地大異餘三大名爲異同一無常生滅不異名次如無常生滅名爲異生滅即空無異名上如今即約禪爲下中上品明觀門淺深之相第一先明下品覺相覺氣息入出青黃赤白諸色隔別名爲覺覺此

身時新四大既生當知故身隨滅譬如草木新葉既生故葉便落身亦如是愚夫不了謂是惜身智者於三昧內覺此身相無常所遷新新生滅空無自性色不可得復各一念心生之時即有六十刹那生滅或有人言六百刹那生滅迅速空無自性心不可得第二明釋成覺觀五支之相即爲五第一釋覺支經說覺支云覺大覺思惟大思惟觀於心性約此五句以明覺相今先釋覺大覺二句此約世間出世間境界分別故有此二覺諸息同一風大無異名大覺次覺三十六物隔別名爲覺覺餘三大無有別異名大覺覺於心數非一名爲覺同是四心無異名大覺第二明中品覺者息是風大名爲覺覺息生滅無常名大覺覺餘三大各別名爲覺覺同一無常生滅不異名大覺覺四心差別不同名爲覺覺無常生滅不異名大覺第三明上品覺者覺息無常爲異者此息爲八相所遷故無常何等爲八相一生二住三異四滅五生生六住住七異異八滅滅此八種相遷法

體別異非一名爲覺覺息本空寂無八相之異名大覺覺餘三大各有八相別異名爲覺覺餘三大本來空寂無八相之異名大覺覺心八相所遷別異非一名爲覺覺心本來空寂無八相之異名大覺所以者何若心即是八相八相即是心者則壞有餘相所以者何今息色亦即是八相八相亦即是息色八相無異故息色心三事亦應無異若爾說心時即應是說息色今實不爾壞亂世諦相故如人喚火應得水來說心一向即是息色過同於此復次若離心有八相離八相有心者此則心非八相八相非心若心非八相則心但有名無相無相之法是不名心若八相離心八相則無所遷即不名八相八相無所相故如是審諦求之則心與八相本自不有亦不依他有性性如虛空無一異相故名大覺覺前息色一一亦當如是分別此則略說上品覺大覺之相次釋思惟大思惟二句此還約前覺大覺說所以者何初心覺悟真俗之相名覺大覺後心重慮觀察名思惟大思惟對

小覺後說思惟大覺後說大思惟此義易見不煩多釋次釋觀於心性者即是返觀能思惟大思惟之心也所以者何行者雖能了於前境而不能返達觀心則不會實道今即返照能觀之心爲從觀心生爲從非觀心生若從觀心生若從非觀心生二俱有過當知觀心畢竟空寂五句釋覺支竟第二次釋觀支經云若觀心行大行徧行隨意觀心者即是前觀於心性也行大行者聲聞之人以四諦爲大行當觀心時即具四諦正觀所以者何若人不了心故無明不了造諸結業名爲集諦集諦因緣必招未來名色苦果是名苦諦若觀心性即是具足戒定智慧行三十七品故名道諦若有正道則現在煩惱不生未來苦果亦滅名爲滅諦是名聲聞大行若緣覺人以十二因緣爲大行若是菩薩即入無生正道正觀證於寂定瑠璃三昧毛孔見佛入菩薩位也則略有三乘大行之道相也徧行者觀行未利亦並約心而觀四諦名爲大行今觀道稍利能徧歷諸緣觀於四諦出十六

行觀故名徧行隨意者若是徧行雖在定內得見諸緣出禪定時則觀不相應今隨意者隨出入定觀一切法任運自成不由作意是名隨意此則略釋觀支相也第三明喜支喜支者經言如真實知大知心動至心是名爲喜如真實知者即是上來觀於心性四諦真理也大知者如上觀行若心審諦停住緣內稱觀而知故言如真實知若豁然開悟稱理而知心生法喜故名大知心動至心者既得法喜心動若隨此喜則爲顛倒今了此喜無即得喜性即得喜性故名至心是名爲喜第四次明安支安支者經言若身安心安受安受於樂觸是名爲安身安者了達身性故不爲身業所動即得身安故名身安心安者了達心性故不爲心業所動即得心樂故名心安受安者能觀之心名之爲受知受非受斷諸受故名之爲樂故名受安受於樂觸者世間出世間二種樂法成就樂法對心故受於樂第五次明定支定支者經言若心住大住不亂於緣不謬無有顛倒是名爲定心住者住世

間定法持心不散故名住大住者住真如定法持心不散故不亂於緣者雖住一心而分別世間之相不亂也不謬者謬名妄謬諦了真如妄取不起故言不謬不顛倒者若心偏取世間相即隨有見沉沒生死不得解脱若心偏取如相即隨空見破世間因果不修善法是大可畏處行者善達真俗離此二種邪命名不顛倒復次若二乘之人得此心破四倒名不顛倒若是菩薩得此一心能破八倒名不顛倒行者初得覺支成就即覺身息不實猶如芭蕉今得住此一心定支成就心既寂靜於後泯然微細即覺身息之相不實猶如聚沫是則略明下根行者證通明初禪之相第二次釋約義世間明中次根行者進證初禪五支之相即為二一者正明義世間相二者即釋成覺義就第一釋義世間為二意一明外義世間二明内義世間今釋外義世間復為三意一正明根本世間因緣二明根本與外世界相關三明王道治正第一釋覺知根本世間因緣生義行者初得初禪既已證見根本世間爾時或見道或未見道今欲深知此根本世間一期果報因何而生爾時於三昧内心慧明利諦觀身内三十六物四大五陰以願知心願知此身何因緣有三昧智慧福德善根力故即便覺知如是身命皆由先世五戒業力持於中陰不斷不滅於父母交會之時業力變識即計父母身分精血二渧大如豆子以為已有識托其間爾時即有身根命根識心具足識在其間具有五識之性七日一變如薄酪凝酥於後漸大如雞子黃業力因緣變此一身内先為者五臟安置五識爾時即知不殺戒力變此身内次為肝臟則魂依之不盜戒力變此身内以為腎臟則志依之不婬戒力變此身内為肺臟則魄依之不妄語戒力變此身内以為脾臟則意依之不飲酒戒力即變身内以為心臟則神依之此魂志魄意神五神即是五識之異名也五臟宮室既成則神識則有所栖既有栖託便須資養五戒業力復變身内以為六府神氣府養五臟及與一身府者膽為肝府盛水為氣合潤於肝小腸為心府心赤小腸亦赤心為血氣小腸亦通血氣主潤於心入一身故大腸為肺府肺白大腸亦白主殺物益肺成化一身胃為脾府胃黃脾亦黃胃亦動作黃闇通理脾臟氣入四支膀胱為腎府腎府黑膀胱亦黑通濕氣潤腎利小行腸故三焦合為一府分各有所主上焦主通津液清溫之氣中焦主通血脉精神之氣下焦主通大便之物三焦主利上下五臟之神分治六府六府之氣以成五官之神主治一身義府臟相資出生七體腎生二體一骨二髓腎屬於水以水内有砂石故即骨之義也肝生二體一筋二腸肝為木木為地筋故生筋腸也心生血脉心色赤屬血以通神氣其道自然脾生肌膚脾為土肌膚亦土肺生於皮肺在衆臟之上故皮亦是一身之上是為五臟能生七體亦名七支肺為大夫在上下捨不義肝為尉仁心在中央稟種類脾在其間平五味腎在下衛四氣增長七體成身骨以柱之髓以膏之筋以縫之脉以通之血以潤之

肉以裹之皮以覆之以是因緣則有頭身手足大分之軀餘骨爲齒餘肉爲舌餘筋爲爪餘血爲髮餘皮爲耳識神在內戒力因緣則五胞開張四大造色清淨變爲五情是以對塵則依情以識知五色因緣則生意識塵謝則識歸五臟一期果報四大五陰十二入十八界具足成就此則略說一期果報根本世間義所因由問曰若言識從內出在五根間識別五塵與外道義有何異耶答曰如淨名經說不捨八邪而入八正亦云六十二見是

如來種此言何謂如是等義皆出提謂經明非人所作若於此義不了在下自當可見第二釋內世間與外國土義相關相行者三昧智慧願智之力諦觀身時即知此身具仿天地一切法俗之事所以者何如此身相頭圓象天足方法地內有空種即是虛空腹溫燠法春夏背剛強法秋冬四季體法四時大節十二法十二月小節三百六十法三百六十日鼻口出氣息法山澤谿谷中之風氣眼目法日月眼開閉法晝夜髮法星辰眉爲北斗脉爲江河骨爲玉石皮肉爲地土毛法叢林五臟在內在天法五星在地法五岳在陰陽法五行在世間法五諦內爲五神修爲五德使者爲八卦治罪爲五刑主領爲五官昇爲五雲化爲五龍心爲朱雀腎爲玄武肝爲青龍肺爲白虎脾爲勾陳此五種衆生則攝一切世間禽獸悉在其內亦爲五姓謂宮商角徵羽一切萬姓並在其內對書典則爲五經一切書史並從此出若對工巧即是五明六藝一切技術悉出其間當知此身雖小義與

天地相關如是說身非但直是五陰世間亦是國土世間第三釋身內王法治正義行者於三昧內願智之力即復覺知身內心爲大王上義下仁故居在百重之內出則有前後左右官屬侍衛肺爲司馬肝爲司徒脾爲司空腎爲大海中有神龜呼吸元氣行風致雨通氣四支四支爲民子左爲司命右爲司錄主錄人命齊中太一君亦人之主柱天大將軍特進君王主身內萬二千大神太一有八使者八卦是也合爲九卿三焦關元爲左社右稷主姦賊上焦通氣入頭中爲宗廟王者於間治化若心行正法群下皆隨則治正清夷故五臟調和六府通適四大安樂無諸疾惱終保年壽若心行非法則群僚作亂互相殘害故四大不調諸根暗塞因此抱患致終皆由行心惡法故經言失魂即亂失魄則狂失意則惑失志則忘失神則死當知外立王道治化皆身內之法如是等義具如提謂經說第二明內世間義相關者上來所說並與外義相關所以者何佛未出時諸神仙世智

等亦達此法名義相對故說前爲外世間義也是諸神仙雖復世智辯聰能通達世間若住此分別終是心行理外未見眞實於佛法不名聖人猶是凡夫輪迴三界二十五有未出生死若化衆生名爲舊醫亦名世醫故涅槃經云世醫所療治差已還復發若是如來療治者差已不復發此如下說今言內義世間者即是如來出世廣說一切教門名義之相以化衆生行者於定心內意欲得知佛法教門主對之相三昧智慧善根力故即便覺

知云何知如佛說五戒義爲對五臟已如前說若四大五陰十二入十八界四諦十二因緣悉人身內也即知四大此義爲對五臟風對肝火對心水對腎地對肺脾若聞五陰之名㝷即覺知對身五臟色對肝識對脾想對心受對腎行對肺名雖不次而義相關若聞十二入十八界亦復即知對內五臟十八十五界義自可見二入三界今當分別五識悉爲意入界外五塵內法塵以爲法入界此即一十三界相關意識界者初生五識爲根對外法塵即生意識名意識界若聞五根亦知對內五臟憂根對肝苦根對心喜根對肺樂根對腎捨根對脾五根因緣則具有三界所以者何憂根對欲界苦根對初禪喜根對二禪樂根對三禪捨根對四禪乃至四空定皆名捨俱禪當知三界亦爲五臟其義相關聞說四生亦覺知此義關五臟所以者何欲界具五根五根關五臟五臟關四大四大對四生一切卵生多是風大性身能輕舉故一切濕生多是水大性因濕而生故一切胎生多

屬地大性其身重鈍故一切化生多屬火大性火體無而欻有故亦有光明故如來爲化三界四生故說四諦十二因緣六波羅蜜當知此三法藥神丹悉是對治衆生五臟五根陰故說所以者何如佛說一心四諦義當知集諦對肝因屬初生故苦諦對心果是成就故道諦對肺金能斷截故滅諦對腎冬藏之法已有還無故一心已對脾開通四諦故乃至十二因緣六波羅蜜類此可知也此三種法藏則廣攝如來一切教門是故行者若心明利諦觀身相即便覺了一切佛法名義故華嚴經言明了此身者即是達一切是則說內義世間義相關之相意在幽微非悟勿述第二次釋成覺五支義者亦爲三義一下二次三上今先釋覺支三義一下覺大覺者行者於靜心內悉覺上來所說內外二種世間之相分別名義不同即是隔別之相故名覺義世覺義世間故名覺大覺者覺一切外名義雖別而無實體但依五臟如因肝說不殺戒歲星太山青帝木竟眼識仁毛詩角性震

等諸法此諸法不異肝肝義不異不殺戒等即是如故名大覺覺餘一切法如四臟亦如是第二次明覺大覺者行者覺知肝雖如不殺戒等一切法而肝非肺脾心腎等一切法了知別異名爲覺覺肝等諸法無常生滅不異四臟等諸法無常名大覺第三次明上覺大覺者行者覺知肝等諸法八相別異名爲覺覺此肝等諸本來空寂無有異相名大覺如此分別覺大覺及世間出世間相雖與前同而亦有異深思自當可見次釋思惟大思惟者觀於心性之義類如前說是則略明約義世諦中辯初禪覺支之相餘觀喜安定等亦當如是一一分別第三釋事世間者此據得初禪時獲六神通見世諦事了了分明如觀掌內菴摩勒果此則現覩衆事不同上說以義比類惟忖分別世事也今就明事世間內亦爲一意第一正見事世間相第二釋成覺觀五支義今釋第一事世諦相者上根行人福德智慧利故證初禪時有二因緣得五神通一者自發二者修得一自發者是人入

初禪時深觀根本世間三事即能通達義世間相覺義世諦時三昧智慧轉更深利神通即發更得色界四大清淨造色眼成就以此淨色之心眼徹見十方一切之色事相分明分別不亂名天眼通所餘天耳他心宿命身通亦復如是得五通故明見十方三世色心境界差別不同衆生種類國土相貌一一有異是爲異見事世間也故經言深修禪定得五神通第二修得五通見事世間者如大集經言法行比丘獲得初禪入禪已欲得身通繫心鼻端觀息入出深見九萬九千毛孔息之出入見身悉空乃至四大亦復如是如是觀已遠離色相獲得身通乃至四禪亦復如是云何法行比丘獲得眼通若有比丘得初禪觀息出入真實見色既見色已作是思惟如我所見三世諸色意欲得見隨意即見乃至四禪亦復如是云何法行比丘得天耳通憍陳如若有比丘得初禪觀息出入次第觀聲乃至四禪亦復如是云何法行比丘得他心智通若有比丘觀息出入得初禪時修奢

摩他毗婆舍那是名他心智乃至四禪亦復如是云何法行比丘得宿命智憍陳如若有比丘觀出入息得初禪時即獲眼通獲眼通已觀於初有歌羅邏時乃至五陰生滅乃至四禪亦復如是既得五通即能見十方三世九道聖凡衆生種類國土所有一一相貌差別不同是名修得神通見事世間通達無閡第二次釋成覺觀五支義今先釋覺亦爲三義一下二中三上下覺大覺者用天眼通徹見諸色分別衆生種類非一國土所有差別不同名字亦異故名爲覺也大覺者即覺世間所有但假施設諦觀四大即不見有世間差別之異了了分明故名大覺餘四通亦爾第二明次品覺大覺者用天眼通見四大色即知其性各異故名爲覺知四大無常生滅性無差別故名大覺餘四通亦爾第三明上品覺大覺者用天眼通明見無常之法八相有異是名爲覺覺知八相之法本來空寂一相無相故名大覺餘四通亦爾此則略說用五神通見事世間覺大覺相思惟大思惟觀

於心性成就覺支之相類如前說餘觀支喜安定等亦當如是一一分別行者當知若聲聞緣覺得此禪故依定獲得不壞解脫無礙解脫三明六通故名通明觀若菩薩大士住此禪時即得無礙大陀羅尼乃至四禪亦復如是次明二禪自此已下乃至非想滅定禪門轉復深妙事相非一寧可具辯今但別出經文略釋正意而已所言二禪者經云二禪者亦名爲離亦名爲具離者同離五蓋具者具足三支謂喜安定釋曰行者於初禪後心患初禪覺觀動散攝心在定不受覺觀亦知上地不實諦觀息色心三性一心緣內覺觀即滅則發內淨大喜三昧於定內見身如泡具二禪行次明三禪經云三禪者亦名爲離亦名爲具離者同離五蓋具者具足五支謂念捨慧安定釋曰行者於二禪後心患厭大喜動散攝心不受亦知上地不實攝心諦觀喜法即謝發身樂即於定內見身如雲成三禪行次明四禪相經云四禪者亦名爲離亦名爲具離者謂同離五蓋具者具足四支謂

念捨不苦不樂定釋曰行者於三禪後心猒患樂法一心不受亦知四禪非實諦觀三性即豁然明淨三昧智慧與捨俱發心不依善亦不附惡正住其中即於定內見身如影具四禪行次明空處經言觀身猒患遠離身相一切身觸喜觸樂觸分別色相遠離色陰一心觀無量空處是名比丘得空處定釋曰此可為二義一者通觀上下二者但約自地及以上通上下者經觀身猒患遠離身相者深知欲界之身過罪非一身分皆不可得也身等三觸對初禪二禪三禪對可見分別色相者分別欲界色身乃至四禪色一一別異不實亦知空處未離色法也遠離色陰及觀無量空處者並如前根本禪內滅三種色法與虛空相應也二並約自地釋者觀身猒患遠離身相者猒患如影之色覆蔽於心觀此影色亦不可得也身等三觸者別喜根前已壞此是四禪色起觸心生三觸也分別色相者分別四禪喜樂及如影之色皆虛誑也遠離色陰及觀無量空處不異前說次明識處定相者經言若有比丘修奢摩他毗婆舍那觀心意識自知此身不受三受以得遠離是三種受是名比丘得識處定釋曰心意識者心者即是捨空定緣三性入識處定行者用三昧攝智慧雖知三性不實為免空難一心緣識即入識處定也自知此身不受三受者緣色四句空處雖離初句而猶受後三句今識處緣識入定則迥離色界四句所有四受悉屬於識故云自知此身不受三受亦得言不受苦樂等三受也已得遠離是三種受名識處定相次明少識處定相者經言若有比丘觀三世空知一切行亦生亦滅空處識處亦生亦滅作是觀已次第觀識我今此識亦非識非非識若非識者是名寂靜我今云何求斷此識是名得少識處定釋曰觀三世空一切諸行亦生亦滅者深觀自地及上下心數悉是有為之相虛誑不實次第觀識者是觀識處亦識非識非非識者即通知所有法不可得也若非識者是名寂靜我今云何求斷此識者即是念滅識之方便緣非識之法入少識處定也次明非想定者經言若有比丘有非心想作是思惟我今此想是苦是漏是瘡是癰是不寂靜若我能斷如是非想及非非想是名寂靜若有比丘能斷如是非想非非想者是名獲得無想解脫門何以故法行比丘作是思惟若有受想若有識想若有觸想若有空想若非想非非想是等皆名麤想我今若修無想三昧則能永斷如是等想是故見於非想非非想為寂靜處如是見已入非非想定已不受不著即破無明破無明已名獲阿羅漢果釋曰有非心想者即無想定也是苦是漏等即是觀無想定過罪也若我能斷如是非想及非非想是名寂靜非想者即是無想定也及非非想者已逆見上地之過應斷除是寂靜者破非想定故獲涅槃之寂靜也若有比丘能斷如是非想獲得無想解脫門者一切三界之定皆名為想今斷此想獲得無想三昧即能於非想定破無明發無漏得阿羅漢果證涅槃也法行比丘若有受想已下即是重釋出上意義可見也又經

言前三種定二道所斷後第四定終不可以世俗道斷凡夫於非想處雖離麤煩惱而亦具有十種細法以其無麤煩惱故一切凡夫謂是涅槃廣說如經釋曰此明凡夫等智於非想不能發無漏也次經云憍陳如若比丘修習聖道猒離四禪四空處觀於滅莊嚴之道者釋曰此明通觀於想後得入滅盡也此義下背捨中當具說行者入此法門不取實際作證具足大悲方便一切佛法起六神通度脫衆生即是約一種法門明摩訶衍也

釋禪波羅蜜次第法門卷第八

頻八　廿三

音釋

裡正作裏良士切　閡牛代切與礙同　腡膜腡蘇干切脂肪也膜末各切膜肪也　篋詰叶切笥屬　塚主隴切墳也　膀胱膀蒲光切胱姑黃切膀胱水府也　療力照切治也

釋禪波羅蜜次第法門卷第九　頻九

隋天台智者大師說

弟子法慎記

弟子灌頂再治

明修證無漏禪卷上

今明無漏有二種一者對治無漏二者緣理無漏故大集經云有二種行一者慧行二者行行行行者即是九想背捨等對治無漏也緣事起行對治破諸煩惱故名行行無漏行也二慧行者即是四諦十二因緣眞空正觀緣理斷惑故名慧行無漏行也第一前釋對治無漏此約九種法門明也一九想二八念三十想四八背捨五八勝處六十一切處七九次第定八師子奮迅三昧九超越三昧今此九種禪通說爲對治無漏及次第淺深之義皆如前第一卷中說今就此九種法門中即有二種對治無漏道一者壞法道二者不壞法道壞法道者即是九想八念十想是也善修此三若發眞無漏即成壞法阿羅漢也二不壞法道即是背捨勝處一切處九次第定師子奮迅超越等三昧具足此禪發眞無漏成不壞法大阿羅漢也今通釋第一壞法觀中三種法門所以此三法門名壞法觀者行人心厭六欲猶如怨賊故修九想以爲對治作此觀時雖破壞六欲而多生恐怖若修八種正念恐怖即除既貪欲心薄又無怖畏爾時欲斷三界結使即應進修十想十想成就即便殺諸結賊成阿羅漢是人既壞滅欲界身相不能具足三界觀練熏修三明八解故名壞法也問曰九想與十想有何異耶答曰有異不異異者九想如縛賊十想如殺賊九想爲初學十想爲成就九想爲因十想爲果故經云二爲甘露門一者不淨觀門二者阿那波那門不異者善修九想即具足十想此義在下當明之初釋九想觀門者一脹想二壞想三血塗想四膿爛想五青瘀想六噉想七散想八骨想九燒想此九種法門通稱想者能轉心轉想所謂能轉不淨中淨顛倒想故名爲想今釋九想即開爲四意一明修證二明對治三明攝法四明趣道一明修證

者行人先持戒清淨令心不悔易受觀法能破婬欲諸煩惱賊故爾時當先觀人初死之時辭談言語息出不反忽已死亡氣滅身冷無所覺知室家驚慟號天叫地言說方爾奄便何去此爲大畏無可免者譬如劫盡火燒無有遺脫如偈說

死至無貧富　無勤修善法　無貴亦無賤
老少無免者　無祈請可救　亦無欺詐處
無捍挌得脫　一切無免者

死法名永離恩愛之處一切有生之所惡雖知可惡甚無得免者我身不久必當如是同於木石無所別知我今不應貪著五欲不覺死至同於牛羊牛羊禽獸雖見死者跳騰哮吼不自覺悟我既已得人身識別好醜當求甘露不死之法如偈說

六情根完具　智鑒亦明利　而不求道法
唐受身智慧　禽獸皆亦智　欲樂以自恣
而不知方便　爲道修善事　既已得人身
而但自放恣　不知修善行　與彼復何異
三惡道衆生　不得修道業　已得此人身
當勉自益利

行者思惟是已即取我所愛人若男若女脫衣露體卧置地上於前如死尸想一心三昧觀此死尸心甚驚畏破愛著心此則略說死想以爲九想前方便也復次九想有二種一者利根二者鈍根若利根之人懸心存想死脹等事悉得成就若鈍根之人懸作不成必須見人初死至尸所取是相已繫心修習既見相分明心想成就即發三昧於後雖離死尸隨想即見一脹想者行者對死尸邊見膖脹如韋囊盛風異於本相此身中無主妄識役御視聽言語以此自誑令何所趣但見空舍膖脹項直此身姿容妖媚細膚朱脣素齒長眼直鼻平額高眉如是好身令人心惑今但見膖脹好在何處男女之相亦不可識即取此相以觀我所愛人作此訶責欲心臭屎囊膖脹可惡何足貪著爲此沉沒自念我身未脫此法一心三昧除世貪愛二壞想行者復觀死尸風吹日曝轉大烈壞在地六分破碎五臟屎尿臭穢盈流惡露已現我所著者以此觀之無可愛樂我爲癡惑爲此屎囊薄皮所誑如燈蛾投火但貪明色不顧燒身之禍自念我身亦爾未脫此法一心三昧除世貪愛三血塗漫想行者復觀死尸既見破壞處處膿血流溢從頭至足點汙不淨臭穢腥臊膖脹不可親近我所愛者以此觀之無可愛樂我爲癡惑坐是沉淪汙穢不淨好在何處自念我身未脫此法一心三昧除世貪愛四膿爛想行者觀死尸風熱水漬日漸經久身上九孔蟲膿流出皮肉處處膿爛滂沱在地臭氣轉增我所愛者以此觀之好容美貌爲此昏迷今見臭爛甚於糞穢何可貪著自念我身未脫此法一心三昧除世貪愛五青瘀想行者復觀死尸膿血稍盡風日所變皮肉黃赤瘀黑青黤臭氣轉增我所愛者以此觀之桃華之色誑惑於我今何所在自念我身未脫此法一心三昧除世貪愛六噉想行者復觀死尸蟲蛆唼食烏挑其眼狐狗咀嚼虎狼䶥裂身殘缺駁脫落可惡我所愛人以此觀之本時形體清潔服飾莊嚴嬌態自惑

今見破壞本相皆失甚可猒惡自念我身未脫此法一心三昧除世貪愛之散想行者復觀死尸禽獸分裂身形破散風吹日曝筋斷骨離頭首交橫我所愛人以此觀之人相何在自念我身未脫是法一心三昧除世貪愛八骨想行者復觀死尸皮肉等已盡但見白骨見骨有二種一者見筋相連二者筋盡骨離復有二種一則餘血膏膩染汙二則骨白如珂如貝我所愛人以此觀之髑髏可畏堅強之相甚於瓦石柔輭細觸一旦皆失自念我身未免此法一心三昧除世貪愛九燒想行者復到死尸林中或見積多草木焚燒死尸腹破肥出爆裂烟臭甚可怖畏或見但燒白骨烟燄洞然薪盡火滅形同灰土假令不燒不埋亦歸磨滅我所愛人以此觀之身相皆盡甚於兵刃沐浴香熏華粉嚴飾輭肥細體清溫諂佞以此惑人今皆磨滅竟何所在自念我身未脫此法一心三昧除世貪愛二明九想對治者行者修九想觀通必須增想重修令觀行熟利隨所觀時心即與定相應

想法持心無分散意此則能破六欲除世貪愛六欲者一者色欲二形貌欲三威儀姿態欲四言語音聲欲五細滑欲六人相欲此六欲中能生六種著色欲者有人染著赤色若赤白色若黃白色黑色若赤黑色若青色若青白色若桃華色無智愚人見此等色沒溺迷醉若形貌欲有人但著形貌面如滿月修目高眉細腰纖指相好端嚴心即惑著威儀欲者有人著威儀姿態行步汪洋揚眉頓臉含笑嬌盈便生愛染言語欲者有人但愛語聲若聞巧言華說應意承旨音詞清雅歌詠讚歎悅動人心愚夫淺識為之迷惑細滑欲者有人但愛身形柔輭肥膏光悅猶若兜羅之綿寒時體溫熱時體涼按摩接待身服熏香凡情沒溺為此危喪雜欲者有人皆著五事人相欲者有人皆不著五事但著人相若男若女雖見上五事若不得所愛之人猶不染著若遇適意之人則能捨世所重頓亡軀命如是六欲世世誑惑衆生沉淪生死沒溺三塗不得解脫若能善修九想對治除滅則

六欲賊破散亦證涅槃所以者何初死想破威儀語言二欲次脹想壞想噉想破形貌欲次血塗漫想青瘀想膿爛想多破色欲次骨想燒想多除細滑欲九想除雜欲及所著人相欲噉想散想骨想偏除人相欲殘噉離散白骨中不見有人可著故以是九想觀能破欲結瞋癡亦薄三毒薄故九十八使山皆動漸漸增進其道以金剛三昧摧破結使山得三乘道九想雖是不淨觀因是能成大事譬如大海中死尸溺人依之即得度也三明攝法者是九想法緣欲界身色想陰攝亦身念處少分或欲界攝或初禪二禪攝未離欲散心人得欲界繫離欲人得色界繫肨脹等八想欲界初禪二禪中攝淨骨想欲界初禪二禪四禪中攝三禪中樂多故無是想四明九想趣之行者修九想有二種若按事而修此則但能伏欲界結後別修十想以斷見思成無學道二者若善修九想即具十想從事入理此則不煩別約餘門修十想所以者何如行者觀人死時動轉言語須臾間忽然已滅身

體胮脹爛壞分散各各變異是則無常若著此身無常壞時是即爲苦若無常苦不得自在者是則無我不淨無常苦無我故則世間不可樂著觀身如是食雖在口腦涎流下與唾和合成味而咽與吐無異下入腹中即爲糞穢即是食不淨想以此九想觀觀身無常變易念念皆滅即是死想以是九想厭世間樂知煩惱斷即安隱寂滅即是斷想以是九想遮諸煩惱即離想以九想厭世間故知五陰滅更不須生是處安隱即是盡想若能如是善修九想即具十想斷見思惑當知是人必定趣三乘道復次摩訶衍中說若善修九想開身念處門身念處開三念處門四念處開三十七品門三十七品開涅槃門入涅槃故則滅一切憂苦菩薩憐愍衆生故雖於九想能入涅槃而亦不取實際作證所以者何若色中無味相衆生即不應著於色若色中無離相今亦不應從色得解脫以色中有味故衆生則著於色色中有離相故衆生從色得解脫而味不即離離不即味離味處無脫處離脫處無味處當知色即非縛非脫爾時不隨生死不證涅槃但以大悲憐愍一切衆生於此不淨觀中成就一切佛法大品經云九想即是菩薩摩訶衍次釋八念法門所言八念者一念佛二念法三念僧四念戒五念捨六念天七念入出息八念死此八通稱念者一心緣中憶持不忘失故名之爲念今釋八念即爲三意一明教門所爲二明修證三明趣道之相一明教門所爲者佛弟子於阿蘭若處空舍塚間山林曠野善修九想外不淨厭患其身而作是念我云何將是底下不淨臭屎尿囊以自隨逐爾時喬然驚怖舉身毛豎及爲惡魔作種種形色來恐怖之欲令其道退沒以是故念佛次九想後說八念以除怖畏如經中說佛告諸比丘若於阿蘭若處有驚怖心爾時應當念佛恐怖即滅若不念佛應當念法恐怖即除若不念法應當念僧恐怖即除故知三念爲除怖畏說也問曰經說三念因緣爲除怖畏後五念復云何答曰是比丘自布施持戒怖畏即除所以者何若彼破戒畏墮地獄若慳貪畏墮餓鬼及貧窮中自念我有是淨戒布施則歡喜上諸天皆是布施持戒果報我亦有是福德是故念天亦能令怖畏不生十六行中念阿那波那時細心覺尚滅何況怖畏麤覺念死者念五陰身念念生滅從生已來恒與死俱今何以畏死是五念佛雖不別說當知是爲深除怖畏所以者何念他功德以除恐怖則難念自功德以除怖畏則易以是義故不別說二明修證八念念佛者若行者於阿蘭若中心有怖畏應當念佛佛是多陀阿伽度阿羅訶三藐三佛陀乃至婆伽婆十號具足三十二相八十種好大慈大悲十力四無所畏十八不共法智慧光明神通無量能度無量十方衆生是我大師救護一切我當何畏一心憶念恐怖即除二念法者行者應念是法巧出得今世果無諸熱惱不待時能到善處通達無礙巧出者善說二諦不相違故是法能出二邊故名巧出得今世果者諸外道法皆無今世果唯佛法中因緣展轉生所謂持戒清淨

故得心不悔得心不悔故生法歡喜故得心樂得心樂故則能攝心攝心故得如實智得如實智故得猒離得猒離故得離欲離欲故得解脫解脫果報故得涅槃是名得今世果報無熱惱者無三毒生死熱惱也不待時者諸外道受法要須待時節佛法不爾譬如新遇火即然不待時到善處者若行佛法必至人天樂果三乘涅槃之處通達無礙者得三法印故通達無礙也我修如是等法當何所畏一心憶念恐怖即除三念僧者行者應念僧僧是佛弟子衆具五分法身是中有四雙八輩二十七人應受供養禮事世間無上福田所謂若聲聞僧若辟支佛僧若菩薩僧神智無量能救苦難度脫衆生如是聖衆是我眞伴當何所畏一心憶念恐怖即除四念戒者行者應念是戒能遮諸惡安隱住處是中戒有二種所得有漏戒無漏戒復有二種一律儀戒二定共戒律儀戒能遮諸惡身得安隱定共戒能遮諸煩惱心得內樂無漏戒能破無明諸惡根本得解脫樂我修如是之法當何所畏一心憶念恐怖即除五念捨者行者應念捨有二種一者捨施捨二者諸煩惱捨捨施有二種一者捨財二者捨法是二種捨皆名爲捨即是一切善法根本行者自念我有身已來亦有如是捨施功德我當何所畏一心憶念怖畏即除六念天者行者應念四天王天乃至他化自在天彼諸天等悉因往昔戒施善根得生彼處長夜快樂善法誠念我等復當憶念天有四種一者名天二者生天三者淨天四者義生天如是等天果報清淨若我有戒施之善捨命之時必生彼處當何所畏一心憶念恐怖即除七念阿那波那者如前十六特勝初門中說行者若心驚怖即當調息緣息出入覺知滿十即當發言念阿那波那如是至十六神即歸一心念息恐怖即除次念死者死有二種一者自死二他因緣死是二種死常隨此身若他不殺自亦當死何足生怖譬如勇士入陣以死徃進則心安無懼如是一心念死怖畏即除是則略說八念對治恐怖是中法相並如摩訶衍廣分別三明八念趣道之相者若如前說止是權除怖畏及諸障難今明善修八念即是一途入道法門釋八念入道有二意一者次第修行入道之相二者一一念各得入道次第修行入道者行者欲求解脫煩惱之病先當念佛如醫王念法如良藥念僧如瞻病念戒如禁忌飲食念捨如將養念天如身病少差念阿那波那使發禪定念死即悟無常四諦若三界病盡即得聖道二者明二念各是入道方法者念佛即是念佛三昧入道之相如文殊般若及諸經中說念法者如經說諸佛所師所謂法也若四諦十二因緣六波羅蜜中道實相如是等法皆是入道之法念僧者如觀世音三昧藥上等經中說念戒如前十種戒中說念施如摩訶衍中檀波羅蜜入道相中說餘三念者若念天及第一義天即入道若念阿那波那入道之相具如通明中說念死如下死想義中說當知八念隨修一念即得入道不須餘習菩薩爲求佛道故行是八念心無依倚大悲方便廣習法

門以化衆生當知八念即是菩薩摩訶衍也
次釋十想法門十想者一無常想二苦想三
無我想四食不淨想五一切世間不可樂想
六死想七不淨想八斷想九離想十盡想今
釋十想即爲三意一明次位二明修證三明
趣道想第一所言次位者於佛教所說諸法
中有三種道一見道二修道三無學道今此
十想即約三道以明位次所以者何壞法人
於乾慧地已具九想伏諸結使令修無常等
三想即是總相觀爲破六十二見諸顛倒法
入見道中得初果故次有食不淨想等四想
此爲須陀洹斯陀含人入修道中欲斷五下
分結證阿那含果故說是四種別相事觀助
成正觀斷思惟惑後斷離盡等三想爲阿那
含人行阿羅漢向修無學道爲欲斷離色無
色愛證阿羅漢故說當知十想約三道以辯
次位一往義則可見第二明修證一無常想
者觀一切有爲法無常智慧相應故名無常
想所以者何一切有爲法新新生滅故屬因
緣故不增積故生時無所從來滅時無所去

處故名無常是中無常有二種一者衆生無
常二者世界無常衆生無常者行者觀我及
一切衆生從歌羅邏來色心生滅變異乃至
老死無暫停時所以者何一切有爲悉屬生
住滅三相遷變故知無常所謂欲生異生欲
住異住欲滅異滅如是變易無常剎那迅速
無暫停息故知一切衆生悉皆無常世界無
常者如偈說大地草木皆磨滅須彌巨海亦
崩竭諸天住處皆燒盡爾時世界何處常
復次如佛說無常觀有二種一者有餘二者
無餘一切人物皆盡唯有名在是名有餘若
人物滅盡是名無餘所以者何若言以三相
故一切有爲法爲無常者三相自不可得云
何有無常如生時無住滅離生時亦無住滅
若生時即有住滅即壞生相以生滅相違故
若言離生有滅住亦壞三相義若離生則滅
無所滅故當知三相不可得若無有三相云
何言無常若不得無常相即見聖道是名無
常想問曰若爾佛何故說無常爲聖諦答曰
爲對治破著常顛倒故是中不應求實若心

計無常爲實者即墮斷見復次有餘無常想
如上特勝通明中說無餘者在下慧行中當
廣說問曰何以聖行初門先說無常想答曰
一切凡夫未見道時各貴所行或言持戒爲
重或言多聞爲重或言十二頭陀爲重或言
禪定爲重如是各各所行爲貴更不復勤求
涅槃佛言是諸功德皆是趣涅槃道分若觀
諸法無常是爲眞涅槃道如是種種因緣故
諸法雖空而說是無常想二苦想者行者應
作是思惟若一切有餘法無常遷變即是苦
想所以者何從內六情外六塵和合故生六
種識六種識中生三種受謂苦受樂受捨受
是三種受中生老病死恩愛別離求不得怨
憎會五陰盛等八苦之所逼切故名爲苦復
次是苦受以事即是苦故一切衆生所不欲
是樂受以爲順情故一切衆生所愛著生貪
著無常敗壞即現受衆苦後受地獄畜生餓
鬼等苦如是等種種諸苦皆從求樂生故知
樂即是苦捨受雖復情中不覺苦樂不取不
棄理實無常遷逼亦爲大苦如是觀時於三

界中不見樂相可生貪著心生猒畏是名苦想問曰若無常即是苦者道聖諦有爲無常亦應是苦答曰道聖諦雖無常而能滅苦不生諸著又與空無我等諸智慧和合故但是無常而非苦也三無我想者行者當深思惟若有爲法悉是苦者苦即是無我所以者何五受陰中悉皆是苦若是苦者即不自在若不自在是則無我何以故若有我自在者則不應爲苦所逼知苦即是無我復次五陰十二入十八界中諸法從緣生則無自性故若即陰離陰更求我等十六知見皆不可得既不得我則捨一切諸見執著心無所取便得解脫是名無我想是無常苦無我三想觀行深細在下釋苦諦中更當廣說問曰無常苦無我爲是一事爲是三事若是一事一事不應說三若是三事佛何故說無常即苦苦即無我答三是一事所謂受有漏法觀門分別故有三種異無常行想應是無常想苦行想應是苦想無我行想應是無我想無常不令入三界苦令知三界過罪無我則捨世間復次無常生厭苦生怖畏無我拔出令得解脫復次無常者遮常見苦遮令世涅槃見無我者遮著處見無常者世間所可著常法是苦者世間計樂處是無我者世間所可計我牢固者是如是等種種分別並如摩訶衍中廣說也四食不淨想者行者雖知無常苦空無我若於飲食猶生貪著當修食不淨想以爲對治諦觀此食皆是不淨因緣故有如肉是精血水道中生是爲膿蟲住處如酥乳酪血變所成與爛膿無異飯似白蟲羹如糞汁一切飯食廚人執作汁垢不淨若著口中腦有爛涎二道流下與唾和合然後成味其狀如吐從腹門入地持水爛風動火煮如釜熟糜滓濁下沉清者在上譬如釀酒滓濁者爲屎清者爲尿腰有三孔風吹膿汁散入百脉先與血和合凝變爲肉從新肉生脂骨髓以是因緣故生身根從新舊肉令生五精根從此五根則生五識次第生意識分別取相籌量好醜然後生我我所心等諸煩惱及諸罪業觀食如是本末因緣種種不淨知內四大與外四大則無有異但以我見力故強計爲我有行者如是思惟知食罪過若我貪著當墮地獄餓鬼吞熱鐵丸或墮畜生猪狗之中噉食糞穢如是觀食則生猒想因猒食故五欲亦薄即是食不淨想五一切世間不可樂想者行者若念世間色欲滋味眷屬親里服飾園觀國土人事等則生樂想惡覺不息障離欲道故行者應當深心諦觀世間過罪之相過罪有二種一者衆生二者國土衆生過罪者一切衆生皆有八苦之患無可貪著復觀衆生貪欲多故不擇好醜猶如禽獸瞋恚重故乃至不受佛語不敬聞法不畏惡道愚癡多故所求不以道理不識尊卑或慳貪憍慢嫉妬很戾諂誑讒賊邪見無信不識恩義或罪業多故造作五逆不敬三寶輕蔑善人世間衆生善者甚少弊惡者多深觀如是煩惱過罪應生猒離如是不可親厚國土過罪者如偈說

或有國多寒　或有國多熱　有國無救護
或有國多惡　有國多饑餓　或有國多病

有國不修福　如是無樂處

行者深觀欲界惡事如是無有樂處乃至上二界果報破壞時憂苦甚於下界譬如極高處墮落摧碎爛壞經言三界無安猶如火宅衆苦充滿甚可怖畏若常觀是相則深生猒離愛覺不生是名世間不可樂想六死想者行者若修上來諸想多少懈怠心生不能疾斷漏是時應須深修死無想如佛說死想義有一比丘偏袒白佛我能修死想佛言汝云何修比丘言我不望一歲活佛言汝爲放逸修死想者復有比丘言我不望七月活有比丘言七日六日五日四日三日二日活佛言汝等皆是放逸修死想者有比丘言從旦至食有一比丘言一食頃佛言汝等皆是放逸修死想者有一比丘偏袒白佛言我於出息不保入息入息不保出息佛言善哉善哉是真修死想者是真不放逸行若能如是修死想者當知是人破懈怠賊一切善法恒得現前是名修死想也七不淨想者如前通明觀見身三十六物五種不淨是中應廣說八斷想九離想十盡想者緣涅槃斷煩惱結使故名斷想離結使故故名爲離想盡諸結使故名爲盡想問曰若爾者一想便足何故說三答曰如前一法三說無常即苦苦即無我此想亦如是斷想有餘涅槃盡想無餘涅槃離想二涅槃方便門當知壞法人成就十想即成阿羅漢具足二種涅槃故說九想十想爲壞法道也十想義種種分別具如摩訶衍中廣說第三明趣道相者即有三種一者漸次入壞法道具如前說二者非次第壞法道從初發心即具修十想斷諸結使得阿羅漢果具足二種涅槃故摩訶衍云若於煗頂忍世間第一法正智慧觀離諸煩惱是離想得無漏道斷結使是斷想入涅槃時滅五受陰不復相續是名盡想當知從初乾慧地來即說離想等此則異前所說三想併在後無學道中也三者隨分入道若於十想之中隨修一想善得成就即能斷三界結使得阿羅漢證二種涅槃故經云善修無常能斷一切欲愛色愛無色愛掉慢無明三界結使永盡無餘當知無常即是具足入道不煩惱想下九想亦當如是一一分別趣道之相復次菩薩摩訶薩行菩薩道時心廣大故欲爲一切衆生習甘露法藥雖知諸法畢竟空寂而亦具足成就十想是菩薩於一一想中次第入一切法門旋轉無閡爲衆生說當知十想即是菩薩摩訶衍也

釋禪波羅蜜次第法門卷第九

音釋

腥臊（腥先青切臊蘇刀切）黤（於敢切黑也）爴（藏縛切與攫同爪持也）駮（北角切解駮也）髑髏（髑徒木切髏盧侯切髑髏頂骨也）麋（正作糜忙皮切粥也）

釋禪波羅蜜次第法門卷第十　頌十

隋天台智者大師說
弟子法慎記
弟子灌頂刪治

從背捨已去有六種法門並屬不壞法道所攝利根聲聞具此六法發眞無漏即成不壞法大力阿羅漢故摩訶衍云不壞法阿羅漢能具無諍三昧願智頂禪今分此六種法門即爲四意謂觀練熏修一者背捨及勝處一切處此三門並屬觀禪故摩訶衍云背捨是初行勝處是中行一切處是後行悉爲對治破根本味禪中無明貪著及淨法愛也二九次第定即是鍊禪三師子奮迅三昧即是熏禪四超越三昧即是修禪今釋第一觀禪即爲二意一先釋二番修觀禪方法二明觀禪功能第一釋三番觀行方法者一先釋背捨二次釋勝處三釋一切處也先釋八背捨八背捨者一內有色相外觀色是初背捨二內無色相外觀色是二背捨三淨背捨身作證是三背捨四虛空處背捨五識處背捨六不用處背捨七非有想非無想背捨八滅受想背捨今釋背捨即爲五意一釋名二明次位三辯觀法不同四明修證五分別趣道之相第一釋名此八法門所以通名背捨者背是淨潔五欲離是著心故名背捨言淨潔五欲者欲界麤弊色聲香味觸貪著是法沉沒三塗名爲不淨五欲欲界定未到地根本四禪四空是中雖生味著皆名淨潔五欲今以背捨無漏對治破除猒離不著欲界根本禪定喜樂故言能背是淨潔五欲捨是著心名爲背捨復次多有人言背捨即是解脫之異名今用摩訶衍意往撿此義不然所以者何如大品經云菩薩依八背捨入九次第定身證阿那含人雖得九次第定而不得受具足八解之名故知因中猒離煩惱名背捨後具足觀練熏修發眞無漏三界結盡爾時背捨轉名解脫如此說者義則可依第二明次位者解釋不同若依曇無德人所明初二背捨位在欲界三淨背捨位在色界四禪第四五六七此四背捨位在四空第八滅受想背捨位過三界若依薩婆多人所說初二背捨位通欲界初禪二禪第三淨背捨唯在四禪彼云三禪樂多又離不淨近故不立背捨下五背捨明位不異於前復有師言三禪無勝處四禪無背捨此則與前有異今依摩訶衍中說論言初背捨初禪攝第二背捨二禪攝當知此二背捨位在初二禪中爲對治破欲界故皆言以是不淨心觀外色第三淨背捨位在三禪中故論云淨背捨者緣淨故淨徧身受樂故名身作證三界之法若除三禪更無徧身之樂論文又言是四禪中有一背一捨四勝處知比上進退從容當知位在三禪四禪苟而偏屬即互乖論今若具以此義破射於前及融通救意甚自紜紜下五背捨配位不異於前今依後家之釋以辯位次也第三釋觀法不同者若曇無德人明此八解脫觀並以空觀而爲體若薩婆多人明此背捨不淨觀並是有觀猒背爲體今此八背捨具有事理兩觀在因則名背捨果滿則名解脫亦名俱解脫也若偏依前二家所說此則事理互

有不具豈得受於俱解脫之名此中觀行方法與前二家不同淺深之異在下自當可見第四明修證行者欲修八背捨無漏觀行必須精持五篇諸戒極令清淨復當精勤勇猛大誓莊嚴心無退沒及能成辦大事所言初背捨者不壞內外色不內外滅色相已是不淨心觀色是名初背捨所以者何衆生有二分行愛行見行愛多者著樂多縛在外結使見多者多著身見等諸見爲內結使縛以是故愛多者觀外身不淨見多者觀內身不淨敗壞今明背捨觀行多先從內起內觀既成然後以不淨心觀外云何觀內行者端身正心諦觀足大拇指想如大豆脹黑亦如腳蠒之相於靜心中觀此相成即復想脹起如梨豆大如是乃至見一拇指腳如鷄卵大次觀二指三四五指亦然次觀腳法復見腫脹乃至腳心腳踵腳踝蹲膝脛髖悉見腫脹次觀右腳亦如是復當靜心諦想大小便道腰脊腹背胷腸悉見腫脹復當靜心諦觀左胛臂肘腕掌五指悉見腫脹乃至右胛亦復如是

復當靜心諦觀頸項頭頷悉見腫脹舉身項直如是從頭至足從足至頭循身觀察但見膖脹心生猒惡復當觀壞膿爛血汙不淨大小便道蟲膿流出腹既坼破見諸內臟及三十六物臭爛不淨心生猒惡自觀已身甚於死狗觀外所愛男女之身亦復如是不可愛樂廣說如九想但除散燒二想爲異耳行者修此觀時若欲界煩惱未息當久住此觀中令猒心純熟若離貪愛是時應當進觀白骨一心靜定諦觀眉間想皮肉裂開見白骨如爪大的的分明次當以心向上裂開皮肉即見額骨及髮際骨凝(音宜謨切)然而開即見骨相復觀頂骨亦見皮肉脫落髑髏骨出復當定心從頭向下想皮肉皆隨心漸漸剝落至足皮肉既脫但見骨人節節相拄端坐不動行者爾時即定心諦觀此骨從因緣生依因指骨以拄足骨依因足骨以拄踝骨依因踝骨以拄蹲骨依因蹲骨以拄膝骨依因膝骨以拄脛骨依因脛骨以拄髖骨依因髖骨以拄腰骨依因腰骨以拄脊骨依因脊骨以拄肋

骨復因脊骨上拄項骨依因項骨以拄頷骨依因頷骨以拄牙齒上有髑髏復因項骨以拄肩骨依因肩骨以拄臂骨依因臂骨以拄腕骨依因腕骨以拄掌骨依因掌骨以拄指骨如是展轉相依有三百六十骨一一諦觀知大知小知強知輭共相依假是中無主無我何者是身見出入息但是風氣亦復非身非我觀受觀心乃至觀法悉知虛誑無主無我作此觀已即破我見憍慢五欲亦皆除滅爾時復當定心從頭至足從足至頭循身諦觀深鍊白骨乃經百千許徧骨人筋骨既盡骨色如珂如貝深觀不已即見骨上白光煜爚見是相已即當諦觀眉間當觀時亦見白光焴焴悉來趣心行者不取光相但定心眉間若心恬然任運自住善根開發即於眉間見八色光明旋轉而出徧照十方皆悉明淨八色者謂地水火風青黃赤白普照大地見色地如黃白淨地見水色如淵中澄清之水見火色如無煙薪清淨之火見風色如無塵清風見青色如金精山見黃色如薝蔔華見

赤色如春朝霞見白色如珂雪隨是色相悉有光耀雖復見色分明而無形質可得此色超勝非世所有是相發時行者心定安隱喜樂無量不可文載也行者復當從頭至足深鍊骨人還復攝心諦觀於額住心緣中復見八色光明旋轉而出如是次第定心觀髮際頂兩耳孔眉骨眼骨鼻口齒頷骨頸項骨從上至下三百六十諸骨諸節悉見八色光明旋轉而出行者攝心轉細從頭至足從足至頭觀此骨人悉見徧身放光普照一切悉皆明淨若是菩薩大士咸於光中見諸佛像若行人善根劣弱乃至四禪方得見諸佛像行者既光明照耀定心喜樂倍上所得是名證初背捨相所以者何內骨人未滅故故名內有色相見外八種光明及欲界不淨境故故言以是不淨心觀外色外色有二種如欲界不淨此是不淨外色八種清淨之色是出世間色界之色故名外色行者見內外不淨色故背捨欲界心不喜樂見八種淨色故即知根本初禪無明暗蔽虛誑不實境界麤劣即能棄捨心不染著故論言背是淨潔五欲離是著心故名背捨復次如摩訶衍中說初禪一背捨當知背捨即是無漏初禪若是初禪即便具有五支之義今當分別如行者從初不淨觀來乃至鍊骨人光耀即是觀禪欲界定相次攝心眉間泯然定住即是觀禪未到地相八種光明旋轉而出覺此八色昔所未見心大驚悟即是觀禪覺支之相分別八色其相各異非世所有即是觀支慶心踊躍即是喜支恬憺之法怡悅娛心即是樂支雖觀此色無顛倒想三昧不動即是一心支今略事分別此無漏觀禪五支之相當知與上根本特勝通明中五支條然有異二背捨者壞內色滅內色相不壞外色不滅外色相以是不淨心觀外色是第二背捨所以者何行者於初背捨中骨人放光既徧今欲入二禪內淨故壞滅內骨人取盡欲界見思未斷故猶觀外白骨不淨之相故云以是不淨心觀外色今明修證行者於初背捨後心中不受覺觀動亂諦觀內身骨人虛假不實內外空疎專取壞散磨滅之相如是觀時漸漸見於骨人腐爛碎壞猶如塵粉散滅歸空不見內色是時但攝心入定緣外光明及與不淨一心緣中不受覺觀於後內心豁然明淨三昧正受與大喜俱發即見八種光明從內淨出明十方倍勝於上既證內法大喜光明即知根本二禪虛誑麤劣猒背不著故名背捨亦名無漏第二禪是中具有四支推尋可見三淨背捨身作證者如摩訶衍中說緣淨故淨徧身受樂故名身作證所以者何行者欲入是三背捨於二背捨後心即不受觀外不淨悉皆壞盡散滅無有遺餘亦不受大喜勇動但攝心諦觀八色光耀之相取是相已入深三昧鍊此八色極令明淨住心緣中即泯然入定定發之時與樂俱生見外八色光明清淨皎潔猶如妙寶光色各隨其想昱晃明照徧滿諸方外徹清淨外色照心心即明淨樂漸增長徧滿身中舉體怡悅既證此法背捨根本心不樂著是則略說證淨背捨相亦名無漏三禪是中具足五支深思可見乃至四

禪淨色亦復如是皆淨背捨所攝但以無徧身樂爲異耳問曰若爾從初背捨來悉有淨色何故今方說爲淨背捨耶答曰是中應用四義分別一者不淨不淨二者不淨淨三者淨不淨四者淨淨不淨不淨者如欲界三十六物之身性相已是不淨不淨觀力更見此身膖脹膿爛青瘀臭處此則不淨中更見不淨不淨淨者如白骨本是不淨之體諦心觀之膏膩既盡如珂如貝白光熖爍此則不淨中淨也淨中不淨者從初背捨來雖有淨光但此光明有三種不淨因緣一者出處不淨謂從骨人出也二者所照不淨謂照外境也三者光體未被錬故不淨譬如金不被錬滓穢未盡光色不淨以是因緣初禪雖有光明不名緣淨故淨二禪雖無白骨光從內淨而出猶照外不淨而未被錬及大喜故亦得名爲緣淨今言淨淨者八色光明本是淨色今於此地又離三種不淨故淨言淨淨亦名緣淨故淨既淨義具足所以說爲淨背捨也四虛空背捨者行者於欲界後已除自身皮肉不淨之色初背捨後已滅內身白骨之色二背捨後已却外一切不淨之色唯有八種淨色至第四禪此入種色皆依心住譬如幻色依幻心住若心捨色色即謝滅一心緣空與空相應即入無邊虛空處此明滅色方便異於前也證虛空處定義如前說行者欲入虛空背捨當先入空定空定即是背捨之初門背捨色緣無色故凡夫人入此定名爲無色佛弟子入此定深心一向不迴是名背捨云何名深心善修奢摩他故云何名一向不迴於此定中善修毗婆舍那空無相無作無願故能捨根本著心即不退沒輪轉生死故名一向不迴復次佛弟子當入無色定時即有八聖種觀如癰瘡等四種對治觀故即能厭背無色之法無常等四種正觀故即破無色假實二倒能發無漏八聖種觀行方法並如前離虛空定修識定時說但彼欲離虛空故方修八聖種今行人即入虛空定時即修八聖種雖住定中而不著虛空定故名背捨也五識處六無所有處七非有想非無想處背捨亦當如是一一分別八滅受想背捨者背滅受想諸心心數法是名滅受想背捨所以者何諸佛弟子厭患散亂心故入定休息似涅槃法安著身中故名身證行者修是滅受想背捨必須滅非想陰界入及諸心數法云何滅是非想中雖無麤煩惱而具足四陰二入三界十種細心數法所謂一受二想三行四觸五思六欲七解八念九定十慧云何爲受所謂識受云何爲想所謂識想云何爲行所謂法行云何爲觸所謂意觸云何爲思所謂法思云何爲欲謂入出定云何爲解所謂法解云何爲念謂念於三昧云何爲定謂心如法住云何爲慧謂慧根慧身及無色愛無明掉慢心不相應諸行等苦集法和合因緣則有非想前於非想背捨中雖知是事不著非想故名背捨而未滅諸心數法今行者欲入滅受想背捨故必須不受非想一心緣眞絕陰界入則非想陰入界滅一切諸行因緣悉滅受滅乃至慧滅愛無明等諸煩惱滅一切心數法滅一切非心數亦滅是名不與凡

夫共非是世法若能如是觀者是名滅受想以能觀眞之受想滅非想苦集之受想今行者欲入滅受想之背捨復須深知能觀眞之受想亦非究竟寂靜即捨能觀之定受慧想捨此緣眞定慧二心故云背滅受想諸心數法譬如以後聲止前聲前聲既息即後聲亦如是能除受想既息因此心與滅法相應滅法持心寂然無所知覺故云身證想受滅此定中既無心識若欲出入但聽本要期長短也第五分別趣道之相行者修八背捨入道有三種不同 一者先用背捨破遮道法後則具足修習勝處乃至超越三昧事理二觀具足方發眞無漏證三乘道 二者若修八背捨時是人厭離生死欲速得解脫是時偏修緣諦眞觀等即於八背捨中發眞無漏證三乘道亦名具足八解脫也當知此人未必具下五種法門 問曰若爾此人、未得九次第定云何已得受八解脫之名 答曰是義應作四句分別 一者自有九次第定 非解脫 自有是解脫非次第定自有次第定、亦是解脫 自有非次第定非解脫 而是八背捨 三者若人厭離生死心重 但證初背捨時 即深觀四諦眞定之理無漏若發便於此地入金剛三昧證三乘道 當知是人亦復未必具上七種背捨 菩薩摩訶薩 心如虛空無所取捨 以方便力善修背捨具足成就一切佛法度脫衆生 當知背捨即是菩薩摩訶衍 次釋八勝處法門 八勝處者 一內有色相外觀色少若好若醜是名勝知勝見 一勝處也 二內有色相外觀色多若好若醜是名勝知見 二勝處也 三內無色相外觀色少若好若醜 是名勝知見三勝處也 四內無色相外觀色多若好若醜是名勝知見四勝處也 五青勝處 六黃勝處 七赤勝處 八白勝處 若依瓔珞經用四大爲四勝處 今明勝處即爲四意 一者釋名 二明階位 三辯修證之相 四明趣道 第一釋名 此八法通明勝處者 則有二義 一者若淨若不淨五欲得此觀時隨意能破 故名勝處 二者善調觀心 譬如乘馬擊賊 非但破前陣 亦能善制其馬 故名勝處 此則有異背捨 經亦說爲八除入 若因勝處斷煩惱盡 則知虛妄陰入皆滅 爾時勝處變名八除入也 第二明次位者 今但依摩訶衍中說 初二勝處位在初禪 次第三第四勝處位在二禪 後四勝處位在四禪 所以三禪不立勝處者 以樂多心鈍 故前二禪離欲界近 欲界煩惱難破 雖位居二禪 猶觀不淨 破下地結 四禪既是色中之極 故色勝位極於此 四空既無色 故亦以破地煩惱薄 故不立勝處 第三明修證 所以言內有色相外觀色少者 緣少故名少 觀道未增故觀少 因緣觀多畏難攝 故譬如鹿遊未調 則不中遠放 云何名觀少 行者自觀見已身不淨 亦觀所愛之人不淨 脹爛白骨 心甚厭惡 如初背捨中說 若好若醜者 觀外諸色 善業果報 故名好 惡業報故名醜 復次行者從師所受觀法 觀外緣種種不淨 是名醜色 行者或時憶念 妄生淨想 觀淨色是好色 復次行者自身中繫心一處 觀欲界中色有二種 一者能生婬欲 二者能生瞋恚 能生婬欲是淨色 名爲好 能生瞋恚者是不淨色 故名醜

勝知勝見者觀心淳熟於好色中心不貪愛於醜色中心不瞋恚但觀色四大因緣和合而生如水沫不堅固智慧深達假實之相行者住是不淨門中婬欲瞋恚諸結使來能不隨故名勝處勝是不淨中淨顛倒諸煩惱故復次好醜者不淨觀有二種一者見自身他身三十六物臭穢不淨是名醜二者除內外皮肉五臟但觀白骨如珂如雪乃至流光照耀是名為好行者見不淨時即知虛假心不畏沒見淨色時知從緣生心不愛染是名勝知勝見復次行者於少緣中隨意觀色轉變自在亦能善制觀心故名勝處二內有色相外觀色多若好若醜是名勝知勝見者行者觀心既調爾時不滅內骨人更於定中廣觀外色所謂諦觀一死屍乃至十百千萬一國土乃至十百千萬國一閻浮提乃至一四天下等皆見悉是死屍若觀一胮脹時悉見一切胮脹乃至壞血汙膿爛青瘀剝落亦如是行者既廣見死屍不淨心甚猒惡次當諦觀一死屍脫除皮骨但見白骨如是乃至一切

死屍悉除皮肉皆見白骨徧滿世界此觀如禪經廣明是中應具說行者外骨觀既成復當定心諦觀內身白骨鍊使明淨如珂如貝當自觀骨時見外一切骨人悉皆起立行行相對羅列舉手而來行者於三昧中即知此諸骨人皆是隨想而來無有定實心不驚怖復當心默念訶此骨人咄汝諸骨人從何而來如是訶時悉見骨人悉還躃地如是或至多反行者深觀內骨即見光明普照十方一切骨人為光所照悉亦明淨此觀成時於一切怨親中人及諸好醜其心平等無有愛恚是名若好若醜勝知勝見好醜勝知見義如前說復次行者住此觀中能見一骨人徧四天下皆是骨人是名為多還復攝念觀一骨人故名勝知勝見隨意五欲男女淨潔相中能勝故故名勝處又能善調觀心雖知能觀之心性無所有而於緣中自在迴轉觀諸境界無有障閡故名勝處有義如摩訶衍中廣說復次有師言若但觀一切人見不淨白骨是名少若作大不淨觀是名多大不淨觀者

為破一切處貪愛故何謂一切觀觀象馬牛羊六畜飛禽走獸之屬悉見為死屍胮脹復次觀飲食皆如蟲如糞衣服絹布猶如爛皮爛肉之段臭處可惡錢財金寶如毒蛇蚖斯須死變臭爛不淨穀米如臭死蟲宅舍田園國土城邑大地山川林藪皆悉爛壞臭處不淨流溢滂沱乃至見白骨狼籍一切世間不淨如此甚可猒患行者於三昧中隨觀即見迴轉自在能破一切世間好醜愛惱貪憂煩惱故名內有色相外觀色多若好若醜勝知勝見問世間資生既不淨悉是皮肉筋骨之法云何悉見不淨爛壞答曰此為得解之道心力轉變非實觀也所以者何一切非實是淨淨倒力故遂悉見淨而生貪愛一切雖非悉不淨今不淨觀智慧力皆見不淨破諸煩惱復有何過譬如劫燒火起一切天地有情無情若干種類皆成火餤以火力故今以不淨心觀一切世間悉見不淨亦如神通之人轉瓦石為金玉當知諸法有何定性彼師如是明第二勝處深思此意義理觀行悉可依

用也次明第三第四勝處觀行方法不異於前但以內無色相爲異滅內色方法前二背捨初門說今行者爲欲界煩惱難破故於第二禪中重修此二勝處對治除滅下地結使令無遺餘亦以重轉變觀道令利熟增明牢固不失工力轉勝也次釋青黃赤白四勝處者行者不受三禪身證之樂入第四禪時念慧清淨四色轉更光顯如妙寶光明勝於前色故名勝處復次行者於四禪中用不動智慧鍊此四色少能多多能少轉變自在欲見即見欲滅即滅故名勝處復次行者於三昧中見是勝色結漏未斷或時法愛心生爲斷法愛諦觀此色知從心起譬如幻師觀所幻色知從心生則不生著是時背捨變名勝處第四明趣道之相亦爲三意一者先用勝處調心然後具足修習超越等法發眞無漏證三乘道二者此八勝處具足成就深入四諦眞觀第四禪中發眞無漏具足三十四心斷三界結證三乘道三者自有行人得初勝處入初禪時猒畏心重即作念言我今何用事中諸禪但須疾取涅槃作此念已即於此地深觀四諦十二因緣中道實相若發無漏即證三乘聖果也下七勝處亦當一一如是分別菩薩摩訶薩雖知諸法畢竟空寂憐愍一切衆生故深修勝處於勝處中發大神通摧伏天魔破諸外道度脫衆生當知勝處即是菩薩摩訶衍次釋十一切徧處法門十一切處者一青二黃三赤四白五地六水七火八風九空十識此十通名一切處者一一色各照十方徧滿故名一切處乃至空亦如是前背捨勝處雖有八色所照既狹未能普徧是以不得受一切之名復次經中有時說爲十一切入有人解言此猶是一切處之異名今則不爾初名以一色徧照十方名一切處後心轉善巧能於一切徧照色中一一互得相入無相妨閡故處立一切入名今明十一切處即爲二意一明階位二辯修證第一明階位者十一切處初八色一切處位在第四禪中次第九空一切處位在空處第十識一切處位在識處所以前三禪中不立一切處者行者初學彼三地中有覺觀喜樂動故不能令色徧滿停住上無所有處定無物可廣亦不得快樂佛亦不說無所有處無量無邊故不立一切處非有想非無想處心鈍難取想廣大故不立一切處第二次明修證行者住第四禪中以成就自在勝色爾時應用念清淨心捨七種色直念青色取少青光燄相如草葉大一心緣中即與少青相應觀心運此少青徧照十方即見光明隨心普照一切世間皆見青相徧滿停住不動如青世界是名青一切處餘七一切處修觀之相亦當如是一一分別自有師言修一切處緣取草葉等相因外色起相徧滿普照如此說者非唯乖失觀門之法亦與摩訶衍所說都不相關行者既已成就以一切處欲入虛空一切處當入虛空背捨但背捨緣狹未名一切處今更廣緣十方虛空故名虛空一切處欲入識一切處者當亦先入識處背捨於識定中廣觀此識徧滿十方皆見是識故名識一切處行者若欲修一切入既得一切處成當以一切

處爲本然後用善巧觀心於青一切中令黃赤白等皆入其中不壞青之本相而能於青色之中具見餘色是則略說一切處一切入竟問曰何故不於一切處中分別趣道之相答曰一切聲聞經中多說一切處是有漏緣

但是修通法既於發無漏義劣故不分別若依摩訶衍義欲分別者類如前背捨勝處中說令菩薩爲欲令神通普徧成就普現色具足一切法界中事故修是一切處故大品經亦說名一切處波羅蜜第二明觀禪功用之

法者佛弟子既得此三番觀行若欲爲化衆生現希有事令心清淨應當廣修一切神通道力所謂六通十四變化四辯無諍三昧願智頂禪自在定鍊禪十八變化等諸大功德皆應住此背捨勝處一切處中學既學得已令多衆生觀見歡喜信伏得度故修神變次釋六神通六通者一天眼通二天耳通三他心通四宿命通三如意通六漏盡通皆言神通者神名天心通是智慧性以天然之智慧徹照一切色心等法無閡故名神通今約此

諸禪後釋六通即爲三意一明得通因緣不同二正明修通方法三明變化功用第一明得通因緣不同者自有三種一者報得如諸天大福德淨土中人受生即得報得五通也二者發得若人但因懺悔或深修上所說禪定雖不作取通方便而神通自發故經云深修禪定得五神通三修得者行人雖證上所說諸深禪定而未斷障通無知則神通終不發若於禪定中更作取通方便斷障通無知神通即發今正約此明義第二次明修通法

者經論所說乃各不同今但取摩訶衍中意以略明修通方法一修天眼通者行人深心憐愍一切發願欲見六道衆生死此生彼之相爾時當住色界背捨勝處一切處及四如意足中正念修習具足四緣即生天眼通何等爲四一光明常照晝夜無異二諦觀世間隔障悉如虛空無有覆蔽之相三專心先取一易可見境以心緣之常勤精進善巧修習欲見前境四於禪定中發四大造清淨眼根成就是名具足四緣和合因此生清淨識即

見十方六道衆生死此生彼苦樂之相若明暗近遠障內障外麤細之色徹見無閡了了分明是名天眼通二次明修天耳通行者既見色已若欲聞其聲當於禪定中諦取障外可聞細聲一心聽之願欲得聞若心明利發得四大造清淨色耳根即聞障外障內一切六道音聲苦樂憂喜言辭不同是名天耳通三明修他心通行者既聞聲已若欲知衆生心所念事當即於禪定中觀前人喜相瞋相怖畏等相悉知依心而住借此等相諦觀其

心所緣念法一心願欲知之若心明利因此發通隨所見衆生即知心所念事是名他心通四次明修宿命通行者既知他心已若欲自己知宿命及他宿命百千萬世所作事業即當於禪定中自憶已所於日月歲數中經

作之事乃至歌羅邏時所作之事如是憶念一心願欲知之若心明利便發神通即自知過去一世乃至百千萬世劫數中宿命所作事業之相了了分明乃至知他宿命亦如是是名宿命通五次明修身如意通行者既知

宿命若欲得身通變化當於三昧中繫心身內虛空滅麤重色相常取輕空之相發大欲精進心智慧籌量心力能舉身未籌已自知心力已大能舉其身譬如學跳之人常自輕舉其身若觀心成就即發身如意通有三種一者能到二者轉變三者自在所言能到者即有四種一者身能飛行如鳥無閡二移遠令近不往而到三此沒彼出四一念能到二次明轉變者大能作小小能作大一能作多多能作一種種諸物皆能轉三聖如意者外六塵中不受用不淨物能觀令淨可受淨物能令不淨是自在法如意神通從修勝處一切處四如意足中生是名證身如意通行者得是身如意通故即能隨意變現若欲自得解脫及度衆生必須斷除心病是時應修無漏通修無漏通下明諦觀中當廣分別問曰修下六次第一向如前所說耶答曰此約一途論次第若行人隨所樂通前學即得未必皆如前辯第三明變化者十四變化能生神通亦因神通能有變化云何名十四變化一

者欲界初禪成就二變化一初禪初禪化二初禪欲界化二者二禪成就三變化一二禪二禪化二二禪初禪化三二禪欲界化三者三禪成就四變化一三禪三禪化二三禪二禪化三三禪初禪化四三禪欲界化四者四禪成就五變化一四禪四禪化二四禪三禪化三四禪二禪化四四禪初禪化五四禪欲界化是爲十四變化若人成就此變化即具十八變化一切神通力觀行功德無量無邊是事微細豈可以文字具載今但略出名目欲令學者知一切神通變化皆從觀禪中出此諸神通若在菩薩心中名神通波羅蜜次釋九次第定九次第定者離諸欲離諸惡不善法有覺有觀離生喜樂入初禪如是次第入二禪三禪四禪空處定識處定不用處定非有想非無想處定滅受想定是名九次第定釋九次第定即爲三意一者釋名二明次位三明修證第一釋名今此九法皆轉名次第定者上來諸法門既觀行未熟入禪時心有間故不名次第定也行者定觀之法先已成就

今於此中修鍊既熟能從一禪心起次入一禪心心無間不令異念得入若善若垢如是乃至滅受想定是名九次第定亦名鍊禪所以者何諸佛弟子心樂無漏先得諸味禪今欲除其滓穢以無漏禪鍊之皆令清淨如鍊金之法問曰說九次第定中鍊法與阿毗曇人明熏禪之法有何等異答曰有同有異彼以無漏鍊有漏今亦以無漏鍊有漏故同彼則但明鍊四禪爲防退轉鈍爲利現法樂及生五淨居故唯鍊四禪無色界則無鍊法今明從初禪乃至非想悉皆鍊之令一切諸禪清淨調柔增益功德故爲異也尋下修證自當可見第二明階位者此位雖一往約四禪四空及滅盡定然實位通諸禪所以者何如上所說特勝通明背捨勝處悉有四禪四空未必但是根本今修鍊之法悉應普入諸禪令心無間不可的約根本世間禪以爲次位也故大品云菩薩依八背捨逆順出入九次第定若依成論毗曇義但用無漏心入八禪緣眞入滅以爲九次第定今用大品摩訶

行論所明九次第定意往望彼則大有闊闕習者尋上來所說言意叵類同異之相泠然可見第三明修證者行者既具足諸禪今欲入九次第定於先當從淺至深修鍊諸禪定觀之法極令調柔利熟然後總合定觀二種法門一心齊入善斷法愛自識其心從初調心入一禪不令異念間雜如是乃至滅受想定所以者何行者於根本禪中定多而智少則心不調柔故入禪有間背捨禪等觀多而定少故心不調柔入禪有間譬如車有二輪若一強一弱則載不安穩亦如刀刃強軟不調則無利用此亦如是今修此定既定觀均等定深智利定深故在緣則不散智慧利故則進入捷疾無閡是故從一禪起入一禪時利疾心心相次無諸雜間隨念即入亦名無間三昧行者若用此心徧入諸禪非但次第調柔心無雜間亦復增益諸禪功德轉深微妙如鍊金光色更增價直亦倍故說此定名曰鍊禪問曰是中亦有欲界未到中間何故但說九定答曰雖有此法既不牢固又聖人所得大功德不在邊地是故不說復次上來入禪心鈍故於方便中間經停則久是故分別有未到中間之相今此九定定慧心利欲入正地隨念即入既不久住方便中間是故不說若分別趣道之相具如前背捨勝處中說故不別明次釋三三昧三三昧者一有覺有觀三昧二無覺有觀三昧三無覺無觀三昧所以次九定後明三三昧者此二種禪名雖有異而法相略同所以者何九定既通鍊諸禪而自無別體三三昧亦如是此義在下自當可見釋三三昧即為三意一釋名二辯相三名出生三昧第一釋名覺觀等三法名同次位已如前根本禪中說三昧今當分別一切禪定攝心皆名為三摩提秦言正心行處是心從無始已來常曲不端得是正心行處心則端直故名三昧譬如蛇行常曲入筩則直此亦如是問曰若言禪定攝心名三昧者根本禪定與此有何異答曰有異彼則但明根本攝心令徧約一切諸禪中明攝心當如此則定深而廣豈得不異復次根本禪但是緣事攝心未斷邪倒不名端直今明三昧並攘緣理攝心能斷邪倒之曲故以心端直處為三昧也第二次辯相者此三三昧義同九定既無別體但約諸禪以辯相也一明有覺三昧如上所說根本初禪乃至持勝通明背捨勝處等初禪各有覺有觀相應心數及諸功德行者入此等諸初禪時住正心行處皆名有覺有觀三昧二如上所說諸禪中間乃至特勝通明背捨勝處各有中間與觀相應心數法及諸功德行者以正心行處入此等諸禪中間皆名無覺有觀三昧三如上所說根本二禪乃至有頂及特勝通明背捨勝處等各有二禪從二禪已去乃至有頂及滅受想定有無覺無觀相應法并諸功德行者正心行處入此等諸禪功德皆名無覺無觀三昧當知此三三昧更無別體但是總諸禪以為三分大聖欲令衆生雖聞廣說諸禪而不失根本故總以三法收攝諸禪罄無不盡譬如數法若至百萬總為一億此亦如是第三明出生三昧之相者則有二種一者出生

二乘三昧所以者何如上所說諸有覺有觀初禪等悉發念處三昧乃至八聖道空無相無作十六行十二因緣煖頂忍世第一等三昧電光三昧金剛三昧乃至佛智無諍等三昧此諸法門涅槃經中悉說名三昧也若於諸初禪中發此等三昧即證二乘若道若果故名有覺有觀三昧乃至無覺有觀無覺無觀亦當如是一一分別二者如上所說諸有覺有觀禪各發大乘諸三昧者如觀佛三昧二十五三昧般舟三昧首楞嚴等諸菩薩三昧百則有八諸佛三昧不動等百則有二十及八萬四千諸三昧等皆因有覺有觀三昧發乃至無覺有觀無覺無觀亦當如是一一分別菩薩摩訶薩得此諸三昧故即入菩薩位亦能現身如佛度一切衆生三三昧義如摩訶衍中廣分別次釋師子奮迅三昧今明師子奮迅三昧者如般若經中說行者依九次第定入師子奮迅三昧云何名師子三昧離欲離不善法有覺有觀離生喜樂入初禪如是次第入二禪三禪四禪空處識處不用處非有想非無想處入滅受想定從滅受想定起還入非有想非無想定從非有想非無想處起還入不用處如是次第還入識處入空處入四禪入三禪入二禪入初禪是名師子奮迅三昧也譬如師子奮迅之時非但能前進奮迅而去亦能却行奮迅而歸一切諸獸所不能爾行者入此法門亦復如是非但能心心次第從於初禪直至滅受亦能從滅受想定即入非想入至初禪此則義同師子奮迅上來諸禪所不能爾故說此定為師子奮迅三昧行者住此法門即能覆却徧入一切諸禪熏諸觀定悉令通利轉變自在出生諸深三昧種種功德神智轉勝亦名熏禪譬如牛皮熏熟隨意作諸世物此亦如是分別次位此同九定但有却出無間之異是中用心巧細修習之相略知大意不廣分別也次釋超越三昧今明超越三昧者如般若經中說行者因師子奮迅三昧逆順出入超越三昧云何超越三昧離諸欲惡不善法有覺有觀離生喜樂入初禪從初禪起超入非有想非有想起入非無想處非無想處起入滅受想定滅受想定起還入初禪從初禪起入滅受想定滅受想定起入二禪二禪起入滅受想定滅受想定起入三禪三禪起入滅受想定滅受想定起入四禪四禪起入滅受想定滅受想定起入虛空處虛空處起入滅受想定滅受想定起入識處識處起入滅受想定滅受想定起入無所有處無所有處起入滅受想定滅受想定起入非有想非有想起入非無想處非無想處起入滅受想定從滅受想定起入散心中散心中起入滅受想定滅受相定起還入散心中散心中起入非有想非有想起入非無想處非無想處起住散心中散心中起入第四禪中第四禪中起住散心中散心中起入第三禪中第三禪中起住散心中散心中起入第二禪第二禪起住散心中散心中起入初禪初禪起住散心中是超越三昧今明超越之相自有超入超出相如前二番經文說超入出中各有四種一者順入超二者逆入超三者順逆入超四者逆

頓入超超出亦如是復次此超越三昧中復有傍超傍超亦有四種類如前說譬如師子有四種趠一者前擲四十里即譬順超之相二者却擲四十里即譬逆超之相三者右傍擲四十里即譬傍超入根本禪定之相四者左傍擲四十里即譬傍超入觀禪之相復有二種超越一者具足超二者不具足超具足超即是菩薩超越如上所說不具足超即是聲聞超越三昧不能自在遠超入故故摩訶衍云譬如黃師子白師子二俱能趠若黃師子趠則不遠若白師子則能遠擲聲聞之人入超越三昧但能從初禪超入三禪尚不能超二何能超三此則如黃師子之超菩薩不爾從於初禪逈能超入滅受想定隨意自在此則如白師子之超若三乘行人入此三昧具足修一切法門是時觀定等法轉深明利更復出生百千三昧功德深厚神通猛利故名觀禪亦有鍊禪自在定鍊禪如上說自在定者於諸法門自在出入住轉變見入自在也亦名頂禪於諸禪中最爲高極則能轉壽爲福轉福爲壽故復名佛智三昧欲知隨願即知三世事二處攝謂欲界四禪復有無諍三昧令他心不起諍五處攝欲界及四禪復有四辯諸詞辯二處攝謂欲界初禪義辯樂說辯九地攝謂欲界四禪無色定復有五神通十四變化心十八變化皆如前說若禪中欲聞見觸時皆用梵世識識滅則止復次是諸禪中皆有三十七品三解脫門四諦十六行觀十一智三無漏根如是等智行在下當分別若二乘人具此諸禪者即是俱解脫尊理具足成就無累故亦名不壞解脫具足成就出世間諸禪定法故具足三明六通及八解脫等一切諸大功德故名大力阿羅漢也若是菩薩於正觀心中入此三昧得諸法等相即得二十五三昧能破二十五有住王三昧一切三昧悉入其中是時亦名禪波羅蜜滿此則略說三乘共禪行行法門竟是中法門無量今欲更詮入道要行豈得具說耶

釋禪波羅蜜次第法門卷第十

音釋

蠒 吉典切與趼同胝也　踵 之隴切足跟也　踝 戶瓦切腿兩旁曰內外踝　蹲 市兗切腓腸也　髖 枯官切股間也　脇 虛業切腋下也　胛 古狎切肩胛也　脘 烏貫切胃脘也　煜爚 煜余六切爚弋灼切煜爚熀燿光明也　熠 與熠同　擻 蘇后切　趠 敕角切

法界次第初門總序

天台山修禪寺沙門釋智顗輙依經附論撰
法界次第初門三百科裁為七卷流傳新學
略為三意一為讀經尋論隨見法門䏻有迷
於名數者二為未解聖教所制法門淺深之
次第三為學三觀之者當以此諸法名相義
理一一歷心而轉作則觀解無礙觸境不迷
若於一念心中通達一切佛法者則三觀自
然了了分明也故出此三百科名教仍當名
下略辨體相始得三卷

法界次第初門卷上

陳隋國師智者大師撰

名色初門第一　五陰初門第二
十二入初門第三　十八界初門第四
十六知見初門第五
見愛二煩惱初門第六
三毒初門第七　五蓋初門第八
十煩惱初門第九（亦名十使）
九十八使初門第十
十惡初門第十一　十善初門第十二
三歸初門第十三　五戒初門第十四
四禪初門第十五
四無量心初門第十六
四無色定初門第十七（亦名四空定）
六妙門初門第十八
十六特勝初門第十九
通明觀初門第二十（亦名通明禪）

名色初門第一（一名　二色）

今辨法界初門先從名色而始者至論諸法
本原清淨絕名離相尚非是一何曾有二不
二而辨其二者以行者初受一期妄報歌羅
邏時但有名色二法當知名色即是一切世
間出世間法之根本能生一切法普攝一切
法即是一切法若諸大聖分別說一切法門
皆約名色而分別之無有一法出於名色故
智度論偈云
一切諸法中　但有名與色　若欲如實觀
但當觀名色　雖癡心多想　分別於異事
更無有一法　出於名色者
一名（心但有字故曰名也即是心及心數法雖有能緣之用而無質礙可尋既異於色而有心意識及諸數法種種之別名故謂之為名也）二色（有形質礙之法謂之為色是十入及一入少分皆是質礙之法盡無知覺之用既異於心意識法故稱為色也）

五陰初門第二（一色陰　二受陰　三想陰　四行陰　五識陰）

次名色而辨五陰者以惑者迷名偏重故大
聖教門開名則為四心對色合為五也此五
通稱為陰者一往而釋陰以陰覆為義能覆
出世真明之慧而增長生死集散不絕故通
名為陰
一色陰（有形質礙之法名為色色有十四種所謂四大五根五塵此之十四並是色法也）二受陰（領納所緣名為受受有六種謂六觸因緣生六受但境既有違順非違非順之別故六受亦各有苦受樂受不苦不樂受之異也）三想陰（能取所領之緣相名為想想有六種謂取所領六塵之相為六想也）四行陰（造作之心能趣於果名為行行有六種大品經中說為六思思即是行謂於六想之後各起不善業善業無動業也）五識陰（了別所緣之境名為識識有六種即是六識若諸論師多云識在二心之前諸大乘經中明識最居後今依經為次料簡）

十二入初門第三　內六根入（一眼入二耳入三鼻入四舌入五身入六意入）外六塵入（一色入二聲入三香入四味入五觸入六法入）

次五陰而辨十二入者以惑者迷色偏重故
大聖教門開色為十心但為二合為十二也

通稱入者入以涉入爲義根塵相對則有識生識依根塵仍爲能入根塵即是所入今此十二從所入受名故通受入名

內六入者此之六法親故屬內爲識所依故名爲入亦名根者根以能生爲義此六既竝有生識之功故通名根也

一眼入（身分對色能見色之處名眼眼是四大造色體爲十色成所謂四大四微身根微眼根微也）二耳入（身分對聲能聞聲之處名耳耳是四大造色亦爲十色共成謂四大四微身根微耳根微）三鼻入（身分對香能聞香之處名鼻鼻是四大造色亦爲十色共成謂四大四微身根微鼻根微）四舌入（身分對味能知味之處名爲舌舌是四大造色亦爲十色所成謂四大四微身根微舌根微也）五身入（六分假合之體對觸能覺觸處皆名爲身身是四大造色但有九色所成謂四大四微身根微）六意入（心對一切法即有能知法之用名之爲意意者即心王也是中除諸心數法但取心王以爲意入）

外六入者此六法疎故屬外識所遊涉故名爲入亦名塵者塵以染汙爲義以能染汙情識故通名爲塵也

一色入（一切對眼所見之色名爲色色有二種色攝一切色一正報可見色衆生身色青黃赤白黑色等二依報可見色外無知青黃赤白黑色等也）二聲入（一切對耳所聞之色名聲聲有二種聲攝一切聲一從正報色出聲衆生語言音聲也二從依報色出聲也）三香入（一切對鼻所聞之色名香香有二種香攝一切香一正報色處香衆生身中香臭也二依報色出香外一切無知色中所有香臭）四味入（一切對舌所知之色名味味有二種味攝一切味一正報色處味衆生身中之六味也二依報色處味外一切無知色中所有六味也）五觸入（一切對身所覺之色名觸觸有二種觸攝一切觸一正報色處觸衆生身中冷暖澀滑等十六觸也二依報色處觸外一切無知色中冷暖等一十六觸也）六法入（一切對意所知之法名法法有二種法攝一切法一者心法是中除心王但取相應諸心數法也二者非心法即過去未來色法及心不相應諸行及三無爲法）

十八界初門第四

內六根界（一眼界二耳界三鼻界四舌界五身界六意界）外六塵界（一色界二聲界三香界四味界五觸界六法界）六識界（一眼識界二耳識界三鼻識界四舌識界五身識界六意識界）

次十二入而辨十八界者以惑者迷於名色俱重故開色爲十離名作八合爲十八界也

通名界者以界別爲義此十八法各有別體義無渾濫故通受界名也

內六根界（此具如前明內六根入中分別其相乃更加以界之名義者欲使修觀之徒推折無謬不滯十六知見之妄計也）

外六塵界（此具如前外六塵入中分別其相乃更加以界之名義者意同六根中立界名）

六識界者若根塵相對即有識生識以識別爲義識依於根能識別於塵故此六通名識也若了識從緣生豈計有神使知謬取也

一眼識界（眼根若對色塵即生眼識眼識生時即識色塵故名眼識界也）二耳識界（耳根若對聲塵即生耳識耳識生時即識聲塵故名耳識界也）三鼻識界（鼻根若對香塵即生鼻識鼻識生時即識香塵故名鼻識界也）四舌識界（舌根若對味塵即生舌識舌識生時即識味塵故名舌識界也）五身識界（身根若對觸塵即生身識身識生時即識觸塵故名身識界也）六意識界（五識生已即滅意爲意識此意識續生意識生時即識法塵若五識能生意識即以前五識爲根後意識爲意識此之識滅次識續生是則前意識生後意識如是亦脫傳受根識之名皆以能生爲根所生爲識今說所生之識爲意識界也）

十六知見初門第五（一我二衆生三壽者四命者五生者六養育者七衆數八人九作者十使作者十一起者十二使起者十三受者十四使受者十五知者十六見者）

次名色陰入界而辨十六知見者名色等法中神我本不可得而未見道者悉於名色等法中妄計有我我所計我之心歷緣略辨即有十六知見之別廣對諸緣則妄計不可稱數因此顛倒備起一切煩惱生死行業今爲欲於後明生法二空等一切觀門必須善識

假實之法散略依傍大智度論釋之也
一我（若於名色陰入界等法中無明不了若即若離中妄計有我我所之實故名為我也）二眾生（於名色陰入界等法和合中妄計有我眾故名眾生）三壽者（於名色陰入界等法中妄計有我受一期果報壽有長短故名壽者）四命者（於名色陰入界等法中妄計我命根成就連持不斷故名命者）五生者（於名色陰入界等法中妄計我能起眾事如父生子名為生者亦計我來人中受生故名生者）六養育（於名色陰入界等法中妄計我能養育於他故名養育亦計我從生已來為父母養育故名養育）七眾數（於名色陰入界等法中妄計我有名色五眾十二入十八界等諸因緣是眾法有數故名眾數）八人（於名色陰入界等法中妄計我是行人異於非行之人故名為人亦計我生人道異於餘道故名為人）九作者（於名色陰入界等法中妄計我有身力手足能有所作故名作者）十使作者（於名色陰入界等法中妄計我能役他故名使作者）十一起者（於名色陰入界等法中妄計我能造後世罪福業故名起者）十二使起者（於名色陰入界等法中妄計我能令他起後世罪福業故名使起者）十三受者（於名色陰入界等法中妄計我當後身受罪福果報故名受者）十四使受者（於名色陰入界等法中妄計我當令他受苦樂果報故名使受者）十五知者（於名色陰入界等法中妄計有五根能知五塵故名知者）十六見者（於名色陰入界等法中妄計我有眼根故能見一切色亦計我能起邪見我起正見名見者）

見愛二煩惱初門第六（一見煩惱　二愛煩惱）
次名色陰入界及我等十六而辨見愛者若迷此假實二法則倒想紛然故三界流轉無際皆是煩惱使之然也若論煩惱根本不出見愛枝派分別則科目甚多所謂三毒五蓋十使九十八煩惱八萬四千乃至塵沙等數此諸科目雖數有多少而同是煩惱潤生之力體無殊別但教門善巧乃約增減之數而制立之故瓔珞經云見著二法迷法界色心廣起一切三界煩惱通名煩惱者煩以喧煩為義惱以逼亂為義能喧煩之法逼亂行者心神致使真明不得開發故名煩惱也
一見煩惱（邪心觀理名之為見若於假實之理情推向僻想邪求隨見偏理妄執為實通名為見煩惱者謂五利使見諦所斷八十八使及六十二見等也）二愛煩惱（貪染之心名之為愛若於假實二事情迷隨心所對一切事境染著纏綿通名為愛愛煩惱者謂五鈍使思惟所斷十使及所斷結流愛縛纏蓋纏等也）

三毒初門第七（一貪毒　二瞋毒　三癡毒）
次見愛而辨三毒者此二科既有合離之異事須分別若合但取癡一分為見餘一分及貪恚並合為愛也若離則見愛之中各有三毒如此歷三界五行則離出九十八使一切煩惱通名毒者毒以沉毒為義惱壞之甚故云沉毒以其能壞出世善心故名為毒也
一貪毒（引取之心名之為貪若以迷心對一切順情之境引取無厭即是貪毒歷三界五行十五貪使並是貪毒但上二界煩惱既薄故別受愛名）二瞋毒（違忿之心名之為瞋若以迷心對一切違情之境使起忿怒即是瞋毒歷欲界五行下即有五瞋使並是瞋毒數人義上二界無瞋也）三癡毒（迷惑之心名之為癡若迷一切事理之法無明不了迷惑妄取起諸邪行即是癡毒亦名無明無明有二種一共相應無明即是與三界五行下八十八使相應共起二者不相應無明即是三界五行下十五癡使也）

五蓋初門第八（一貪欲蓋　二瞋恚蓋　三睡眠蓋　四掉悔蓋　五疑蓋）
次三毒而辨五蓋者若論三毒之體豈異五蓋但科目不同名字增減有異故次分別所以然者若沒癡毒之名而離癡法為睡眠掉悔疑三蓋足貪瞋為五蓋也若開五蓋則煩惱無量通名蓋者蓋以覆蓋為義能覆蓋行者清淨善心不得開發故名為蓋而此五蓋既的為在下所明諸禪正鄣故須略辨其相
一貪欲蓋（引取心無厭足為貪欲分別體相具如貪毒中說三界五行中十五貪使即是貪欲蓋）二瞋恚蓋（忿怒之心名為瞋恚分別體相具如前說欲界五行五種瞋使即是瞋蓋也）三睡眠蓋（意識惛熟曰睡五情暗冥名眠若心依無記則增長無明故意識惛惛而熟五情暗冥無所覺知謂之睡眠也數人說為增心

數法攝屬見思所斷十五癡使攝也四掉悔蓋邪心動念曰掉退思憂悔爲悔若集無明覆取則戲論動掉心生既所爲乖失退思則有憂悔也亦是增心數法正屬見諦所斷三十二見使攝五疑蓋癡心求理猶預不決名之爲疑若修道定等法無明暗鈍不別眞偽因生猶預心無決斷皆謂疑也世間通疑非一正論鄣道之疑即是見諦所斷三界四行十二疑使也

十使初門第九

五鈍使一貪使二瞋使三無明使四慢使五疑使五利使一身見使二邊見使三邪見使四戒取使五見取使

次五蓋而辨十使者豈有十使異於五蓋若教門但爲修定者說略立三毒五蓋之數若爲修慧者說欲使明識所斷之惑無謬故須分別爲十使也所以然者貪瞋二蓋即是貪瞋二使睡蓋之本即是癡使離癡出慢即爲慢使疑蓋即疑使也是爲五鈍使掉悔即是邪思掉動之心若細分別其相則有五利五鈍使之別而此推之還是五蓋分別爲十使也若開十使則出一切煩惱此十通名使者使以驅役爲義能驅役行者心神流轉三界故通受使名亦名十煩惱煩惱義如前說

一貪欲使引取無厭名曰貪欲分別其相具如貪毒中說見思所斷三界五行中十五貪皆是貪使

二瞋恚使忿怒之心名之曰瞋分別其相具如瞋恚中說見思所斷欲界五行中五恚即是恚使也

三無明使迷惑不了之心名爲無明若以迷心緣境隨有所起則念念來失而不知癡惱者皆是癡也見思所斷三界五行下十五癡即是無明使

四慢使自恃輕他之心曰慢若自恃種姓富貴有德才能輕慢於他即是慢也慢有八種在下別出乃至見思所斷三界五行下十五慢皆是慢使也

五疑使迷心乖理猶預不決曰疑分別其相具如疑蓋中說三界四行十二種疑並是疑使也

六身見使若於名色陰入界中妄計爲身名爲身見若以無明不了則於五陰中起二十種身見則身見有二十種見諦所斷一行中歷三界有二身見也

七邊見使執邊之心名爲邊見若於四邊不了隨見一邊爲實餘邊悉爲妄語如其所見互執一邊悉墮邊見歷三世五陰即有六十二見並是見諦所斷合六十二見同是一邊見攝也又約見諦所斷一行中歷三界即有三邊見

八邪見使邪心取理故名邪見若無明不了四諦因果邪心推獲謂無此理因斷滅出世間善根乃至世間善根作閒撥行是爲邪見見諦所斷三界四行中有十二邪見是也

九見取使於非真勝法中謬見涅槃生心而取故曰見取若行道之時雖入種種觀門而真明未發無明不了使謬計所得以爲真爲勝生心取著皆名見取也見諦所斷三界四行有十二見取是也

十戒取使於非戒中謬以爲戒取以進行故曰戒取若取雞狗牛戒乃至九十五種外道所行之戒以爲真戒皆名戒取若人雖持佛戒見有戒相亦是戒取見諦所斷三界二行有六種戒取是也

九十八使初門第十見諦門八十八使欲界有三十二使色界有二十八使無色界二十八使思惟門十使欲界有四使色界有三使無色界有二使

次十使而辨九十八使者正爲見思兩道惑鄣不同欲使修觀之者精識所治之惑斷伏無濫故教門歷三界五行細分別十使則有九十八也亦名九十八煩惱通名爲使名煩惱者類如前釋若離九十八使則出一切煩惱今依數人明九十八使也若成實論人所解則異也

見諦惑欲界三十二使苦諦下具有十使集諦下有七使除身見邊見戒取滅諦下有七使亦除身見邊見戒取道諦下有八使但除身見邊見故欲界四行下合有三十二使

見諦惑色界二十八使苦諦下有九使除瞋集諦下有六使除瞋及除身見邊見戒取滅諦下有六使亦除瞋及身見邊見戒取道諦下有七使亦除瞋使及身見邊見故色界四行下合有二十八使也

見諦惑無色界二十八使苦諦下有九使集諦下有六使滅諦下有六使道諦下有七使若取若除皆如色界中分別故無色界四行下合二十八使合三界四諦下有八十八使並是能鄣見諦之惑爲須陀洹見道之所斷也分別使相略說並如前十使章門辨也

思惟惑欲界四使一貪使二瞋使三癡使四慢使

此使從斯陀含向入修道斷乃至阿那含果九品方盡

思惟惑色界三使（一貪使二癡使三慢使）

此三使並是阿羅漢向用修道智斷也

思惟惑無色界三使（一貪使二癡使三慢使）

故三界思惟惑合有十使足前見諦合為九十八使但此三使亦是阿羅漢向斷至果方盡也

次此應廣出諸煩惱科目所謂三漏四流四縛八邪八倒九結九惱十纏乃至五百煩惱八萬四千諸塵勞門及恒沙等數煩惱皆從見愛九十八使離合而辨若具出科目（云云）今略出數科足以顯教門明煩惱離合惑鄣潤生之法諸煩惱科目至第六卷中別當更隨要而出

十惡初門第十一　身有三惡（一殺生二偷盜三邪婬）口有四惡（一妄語二兩舌三惡口四綺語）意有三惡（一貪欲二瞋恚三邪見）

次諸煩惱結使而辨十惡者以煩惱既是惑亂之法能驅役行者心神乃令觸境顛倒若縱此惑情而起身口意者則動與理乖故於三業所起備有十惡也通名惡者惡以乖理為義此十並是乖理而起故名為惡亦名十不善道以其能通苦報故非善道也

一殺生（斷一切眾生命故名為殺生）二偷盜（盜取他財物故名為偷盜）三邪婬（於非妻妾而行欲事故名邪婬）四妄語（以言誑他故名妄語）五兩舌（構鬪之言間他令致得失分乖名為兩舌）六惡口（惡言加彼令他受惱名為惡口）七綺語（綺側語辭言乖道理名為綺語）八貪欲（引取順情塵境心無厭足名為貪欲）九瞋恚（若對違境心生忿怒名為瞋恚）十邪見（撥正因果僻信求福皆名邪見）

次此應出四重五逆七逆謗方等經用僧鬘物作闡提行十六惡律儀等諸輕重惡業科目皆從十惡中離合分別而說者今欲論諸入道要門具出（云云）至後第六卷中別當更出

十善初門第十二　身三種善（一不殺生二不偷盜三不邪婬）口四種善（一不妄語二不兩舌三不惡口四不綺語）意三種善（一不貪欲二不瞋恚三不邪見）

次十惡而辨十善者若人能知惡是乖理之行故現在將來由斯招苦則必須息惡行善可以來世永致清升之樂果是以次十惡而明十善也但十善有二種一止二行止則但止前惡不惱於他行則修行勝德利安一切此二通稱善者善以順理為義息倒歸真故云順理止則息於重倒之惡行則漸歸勝道之善故止行二種皆名為善或加以道名以能通至樂果也

一不殺生（即是止善止前殺生之惡行善者當行放生之善也）二不偷盜（即是止善止前盜他財物之惡行善者當行布施之善）三不邪婬（即是止善止前於非妻妾婬欲之惡行善者當行恭敬之善）四不妄語（即是止善止前虛言誑他之惡行善者當行實語之善也）五不兩舌（即是止善止前構鬪兩邊之惡行善者當行和合之善）六不惡口（即是止善止前惡言加人之惡行善者當行輭語之善）七不綺語（即是止善止前綺側乖理之惡語行善者當行有義語饒益之善）八不貪欲（即是止善止前引取無厭之惡行善者當行不淨觀觀諸六塵皆數誑不淨之觀行善）九不瞋恚（即是止善止前忿怒之惡行善者當行慈忍之善）十不邪見（即是止善止前撥正因果僻信邪心之惡行善者當行正信歸心正道生智慧之善心）

三歸戒初門第十三（一歸佛二歸法三歸僧）

次十善而辨三歸者如來未興於世爾時已有十善之化是為世間舊善豈有三寶之可歸大聖初成正覺方因提謂長者開授三歸之戒翻邪歸正以為入聖之根本三乘行者歸宗進行此為初首也三歸之用正破三邪

濟三塗接三乘出三有佛法以此三歸爲本通發一切戒品及諸出世善法豈同十善之舊法耶問曰十二門禪亦是舊法今何故不三歸前說答曰若依說教時節實如所問但今欲次論修行戒定之次則不得爾今次三歸之下備出諸戒科目並同此意十三

一歸依佛佛陀秦言覺者自覺覺他故名爲佛歸者以反還爲義反邪師還事正師故名歸依者憑也憑心靈覺許出三塗及三界生死也故經云歸依於佛者終不更歸依其餘諸外天神也

二歸依法達摩秦言法法云可軌大聖所說若教若理可爲心軌故言法也所歸者反邪法還修正法故名歸依者憑依佛所說法得出三塗及三界生死故經云歸依於法者永離於殺害

三歸依僧僧伽秦言衆衆名和合出家三乘行者心與佛所說事理法合故名爲僧歸者反九十五種邪行之侶歸心出家三乘正行之伴故名歸依者憑心出家三乘正行伴得出三塗及三界生死故經云歸依於僧者永不復更歸依其餘諸外道也

五戒初門第十四一不殺生戒二不偷盜戒三不邪婬戒四不妄語戒五不飲酒戒

次三歸而辨五戒者大智度論云念佛如醫王念法如服藥念僧如瞻病人念戒如藥禁忌今所以次三歸而明諸戒品意在此也故

俾爲提謂等在家弟子受三歸已即授五戒爲優婆塞若在家佛弟子破此五戒則非清信士女故經云五戒者天下大禁忌若犯五戒在天則違五星在地則違五嶽在方則違五帝在身則違五藏如是等世間違犯無量若約出世犯五戒者則破五分法身一切佛法所以者何五戒是一切大小乘尸羅根本若犯五戒則不得更受大小乘戒也若能堅持即是五大施也此五通名戒者以防止爲義能防惡律儀無作之非止三業所起之惡故名防止

一不殺生戒云何名殺生若實知是衆生發心欲殺而奪其命起身業有作已是名殺罪若不作是事名不殺戒其餘繫閉鞭打等是殺方便非正罪

二不偷盜戒云何名盜知他物生盜心取物去離本處物屬我是名盜若不作是事名不偷盜戒其餘計校乃至手提未離地等是盜方便非正罪

三不邪婬戒云何名邪婬若女人爲父母兄弟姊妹夫主兒子世間法王法守護若出家戒法護乃至自婦受一日戒法若有娠乳兒及非道處如是犯者名爲邪婬若不作是事名不邪婬戒其餘言戲以物相要乃至提手觸身未逃婬事皆爲邪婬方便非正罪十四

四不妄語戒云何名妄語不淨心欲誑他隱覆實事出異語生口業是名妄語若不作是事名不妄語戒妄語之罪從言聲相解生若不相解雖不實語皆是妄語方便不謂正罪

五不飲酒戒云何名酒酒有三種一者穀酒二者果酒三者藥酒若乾若濕若濁若清如是等能令人心動放逸起三十六失若不飲者是名不飲酒戒也

次此應明在家優婆塞優婆夷一日一夜八戒出家沙彌沙彌尼十戒式叉摩那尼六法戒比丘比丘尼十種得戒五篇七聚相乃至菩薩十重四十八輕戒及三千威儀八萬律儀是中皆應次第略出科目辨大聖從麁至細制戒之意事轉繁多具列云云今欲且逐要出諸禪定智慧法門科目次第此諸戒中事數至下第六卷別更隨要者出之

四禪初門第十五一初禪二二禪三三禪四四禪

今次諸戒品而辨四禪者上所明戒相雖復麤細有殊終是同防欲界身口外惡既未除細亂豈能超出欲界之境若自尸羅皎潔志在禪門專修五法五法在下別出科目則色界清淨四大自現身中緣是以次第獲得根本四禪種種勝妙支林功德爾乃因超欲網果居色界通名禪者禪是西土之音此翻棄惡能棄欲界五蓋等一切諸惡故云棄惡或翻功德叢林或翻思惟修今不具釋而言根本者以無十五

量心背捨勝處一切處神通變化及無漏觀慧等種種諸禪三昧悉從四禪中出故稱根本

初禪有五支 一覺支二觀支三喜支四樂支五一心支

一覺支 初心在緣名為覺行者依未到地發初禪色界清淨色法觸欲界身根心大驚悟彌時即生身識覺此色觸未曾有功德利益故名覺支

二觀支 細心分別名為觀行者既證初禪功德即以細心分別此禪定中色法諸妙功德境界分明無諸蓋覆如是等功德欲界之所未有故名觀支

三喜支 欣慶之心名之為喜行者初發禪時乃有喜生但分別未了故喜心未成若觀心分別所捨欲界之樂甚少今獲得初禪利益甚多如是思惟已則歡喜無量故名喜支

四樂支 怡悅之心名為樂行者發初禪時乃即有樂但分別喜動踊心息則怡然靜慮受於樂觸怡悅之安快故名樂支

五一心支 心與定法一故名曰一心行者初發禪時乃即著定而心猶依覺觀喜樂之法故有細微之微若受喜樂心自然與定法一故名一心支

二禪有四支 一內淨支二喜支三樂支四一心支

一內淨支 心無覺觀之渾濁故名內淨行者欲離初禪時種種訶責覺觀既滅則心內靜心與靜色法相應豁爾明淨故名內淨支也

二喜支 欣慶之心名之為喜行者初得內淨時即與喜俱發而喜心未成次心自慶得免覺觀之患獲得勝定內淨之喜歡喜無量故名為喜支

三樂支 怡悅之心名之為樂行者喜踊之情既息則恬然靜慮受於內淨喜中之悅樂故名為樂支也

四一心支 心與定法一謂之一心行者受樂心息則心與定一澄停不動故名為一心支

三禪有五支 一捨支二念支三慧支四樂支五一心支

一捨支 離喜不悔此心名捨行者欲離二禪時種種因緣訶責於喜喜既滅謝三禪即發若證三禪之樂則捨二禪之喜不生悔心故名為捨亦名三禪樂初生時是樂三界第一能生心著心著則禪壞故須行捨

二念支 念名愛念行者既發三禪之樂樂從內起應須愛念將息則樂得增長乃至徧身如慈母念子愛念將養故名念支

三慧支 解知之心名慧行者既發三禪之樂此樂微妙難得增長徧身若非善巧之解慧則不能方便長養此樂得徧身

四樂支 怡悅之心名之為樂行者發三禪樂已若能善用捨念慧將護此樂樂既無過則增長徧身怡悅受樂安快三禪之樂三禪為最樂若離三禪餘地更無徧身之樂也

五一心支 心與定法一名曰一心行者受樂心息則心口與定法一澄停不動名一心支

四禪四支 一不苦不樂支二捨支三念支四一心支

一不苦不樂支 中庸之心不苦不樂行者欲離三禪時種種因緣訶責於樂樂既謝滅則不動之定與捨俱發故內心湛然不苦不樂也

二捨支 離樂不悔此心名捨行者既得第四禪不動真定則捨三禪難捨之樂不生悔心故名捨支亦云證四禪不動定時不應取定起動念心若心行捨則無動念之乖也

三念清淨支 念者愛念也行者既得四禪真定當念下地之過念自功德方便將養令不退失進入勝品故名為念亦云是四禪中有不動照了正念分明故名念支

四一心支 心與定法一名一心支行者既得四禪捨俱之定捨念將息則心無所依泯然從寂一心在定猶如明鏡不動淨水無波湛然而照萬像皆現何故此四禪中獨名不動定也初禪覺觀動二禪喜所動三禪樂所動是四禪中先離憂喜今復除苦樂故名真定也三界勝定無復過此若三乘行人善巧照了分明則因此定發真無漏有漏外道無慧方便入此定時不壞身色直滅其心入無想定謂為涅槃是為邪倒非涅槃也從初禪而四禪有十八法皆名支者支派也從四禪中分派出十八功德故名支也

四無量心初門第十六 一慈無量心二悲無量心三喜無量心四捨無量心

次四禪而辨四無量心者四禪但是自證禪定功德而未有利他之功故樂大功德者當憐愍一切衆生修慈悲喜捨四無量定此四通名無量心者從境以得名以所緣衆生無量故能緣之心亦隨境無量故悉受量心名

一慈無量心 能與他樂之心名之為慈若行者於禪定中念衆生令得樂時心數法中生定名為慈定是慈相應心無瞋無恨無怨無惱善修得解廣大無量徧滿十方名慈無量心

二悲無量心 能拔他苦之心名之為悲若行者於禪定中念受苦衆生令得解脫時心數法中生定名為悲定是悲相應心無瞋無恨無怨無惱善修得解廣大無量徧滿十方是為悲無量心也

三喜無量心 慶他得樂生歡悅心名之為喜若行者於禪定中念衆生令離苦得樂歡喜時心數法中生定名為喜定是喜相應心無瞋無恨無怨無惱善修得解廣大無量徧滿十方是為喜無量心

四捨無量心 若緣於他無憎無愛之心名之為捨行者於禪定中念衆生悉念同得無憎無愛如證涅槃寂然清淨如是念時心數法中生定名為捨定是捨相應心無瞋無恨無怨無惱善修得解廣大無量徧滿十方是為捨無量心

四空定初門第十七

一虛空處定二識處定三無所有處定四非有想非無想處定

次無量心而辨四空處定者四無量心中雖有大功德而未免形質之患累若行人厭色如牢獄者則心心樂欲出離色籠故次無量以明四空處定通言空者此四定體無形色故名爲空各依所證之境爲處境法持心心無分散故名定也

一空處定 若滅三種色緣空而入定者名空處定行者厭患色如牢獄心欲出離即修觀智破於色故過一切色相滅有對相不念種種相入無邊虛空處心與虛空之法相應是爲虛空處定

二識處定 若捨空緣識而入定者名識處定行者厭患虛空虛空無邊緣多則散能破於定即捨虛空轉心緣識心與識法相應名爲識處定

三無所有處定 若捨識處心依無所有法而入定者名無所有處定行者厭患於識三世之識無邊緣多則散能破於定故捨緣識轉心依無所有法心與無所有法相應名爲無所有處定有人解云捨多識取少識緣之入定名無所有處定也

四非有想非無想定 若捨二邊之想而入定者名非有想非無想定行者厭患無所有處想如癡有想處如癰如瘡更有定名非有想非無想處即捨無所有處緣念非有非無想之法心與非有非無想法相應是爲非有想非無想處定亦云凡夫外道得此定謂是涅槃斷一切想故言非有想佛弟子如實知有細想依四衆而住故云非無想得失合而立名故云非有想非無想處定累明三界十二門禪極在於此也

六妙門初門第十八

一數二隨三止四觀五還六淨

次四空定而辨六妙門者前來所明禪定雖復深遠而並是世間舊法從初至後厭下攀上地地之中都未有觀慧照了出世方便故凡夫外道修得此十二門禪不能發眞悟道是以生死無絕意在此也今之六法前三是定後三是慧定愛慧察能發眞明出離生死豈同上也此六通言妙門者涅槃爲妙門謂能通六法次第相通能至眞妙泥洹故云妙門一家所明有十種六妙門今但略出次第相生一科六門以爲次者此六門既是亦有漏亦無漏禪於餘亦有漏亦無漏禪中淺而且高故以爲次也

一數息門 攝心在息從一至十名之爲數行者爲修無漏眞法先須調心入定欲界麤散難攝非數不治故須善巧身息從一至十則麤亂靜息心神停住是爲入定之要故以數息爲妙門也

二隨息門 知心依息知入知出故曰爲隨行者雖因數息心住而禪定未發若猶存數則心有起念之失故須放數修隨心依於息入時知入出時知出長短冷暖皆悉知之若心安明靜因是則諸禪自發故以隨爲門也

三止門 息心靜慮名之爲止行者雖因隨息心安明淨而定猶未發若心休隨則微有起想之亂澄渟安隱莫若於止故捨隨修止是中多用凝心止也凝心寂慮心無波動則諸禪定自然開發故以止爲門

四觀門 分別推折之心名爲觀行者雖因止證諸禪定而解慧未發若住定心則有無明味著之患故須推尋檢析所證禪定是中多用實觀四念處也若觀心分明則知五衆虛誑破四顛倒及我等十六知見顛倒旣無無漏方便因此開發故以觀爲門

五還門 轉心反照名之爲還行者雖修觀照而眞明未發若計有我能觀折破於顛倒則計我之惑還附觀而生同於外道故云是諸外道計著觀空智慧不得解脫若覺此患即當轉心反照能觀之心若知能觀之心虛誑無實即附觀執我之倒自亡因是無漏方便自然而朗故以還爲門

六淨門 心無所依妄波不起名之爲淨行者修還之時雖能破觀之倒若眞明未發而住無能所即是受念故今心智穢漏覺知此已不住不著泯然清淨因此眞明開發即斷三界結使證三乘道故云其詳淨得一心者則萬邪滅矣以淨爲門意在此也

十六特勝初門第十九

一知息入二知息出三知息長短四知息遍身五除諸身行六受喜七受樂八受諸行心九心作喜十心作攝十一心作解脫十二觀無常十三觀出散十四觀離欲十五觀滅十六觀棄捨

次六妙門而辨十六特勝者此二種禪定大意雖同而六妙門一往豎淺橫廣十六特勝則豎長橫局長則位遠難窮次後而明也皆稱特勝者解釋別有因緣事具出云云但此禪始從調心終至非想地地皆有觀照能發無漏而無厭惡自害之失故受特勝之名諸師

多以此十六對四念處觀若作此釋則進退約位但與六妙門齊分別二種對特勝之相豎橫不同界如下辨適取意用之

一知息入修習特勝之初正依隨息故以知息入為門即代初數息調心之法所以然者數息則閑心而數故觀慧不明今知息入則照息分明故解慧易發是以用知息入為調心法也若將十六特勝橫對四念處者從知息入去有五特勝並屬身念處觀

二知息出修特勝者當以此知息出代數息初調心之法也意如前釋若對念處猶屬身念處觀也

三知息長短修特勝者麤觀以調心心既靜細則照了漸明若得麤住細住及欲界定定中暗鄣滅即便覺息入出長短之相也若對念處猶屬身念處觀也

四知息徧身修特勝者從欲界定與觀相扶入未到地故證未到地定時即覺身心定法悉皆虛假息之入出徧身微微如有如無既於定中照了分明染著心薄也若對念處猶屬身念處也

五除諸身行修特勝者從未到地欲入初禪時常應觀析因此若發初禪覺觀之法則身心豁然開朗如明眼人開倉即自了了見倉中所有分別所證境界皆虛假空無人無我誰作諸事誰受禪定是則顛倒所起身眾皆悉壞滅故云除諸身行若對念處齊此猶屬身念處觀

六受喜修特勝者既常與觀慧相應若證初禪喜支即能照了因是喜生無過故云受喜若對念處從此有三特勝並屬受念處觀

七受樂修特勝者既常與觀慧和應若證初禪得樂支時即能覺了便於樂支不起見著以無所受而受樂徧故云受樂若對念處猶屬受念處觀

八受諸心行修特勝者既常與觀慧相扶若證初禪一心支時即能照了一心不起顛倒於一心中獲得正受故云受諸心行若對念處齊此猶屬受念處觀也

九心作喜修特勝者深初禪入二禪時常自照了因是若發二禪內淨喜則真喜從觀慧而生故名心作喜若對念處從此有三特勝並屬心念處觀也

十心作攝修特勝者既同觀慧得二禪一心支即照了一心因受閑想不起故云心作攝也若對念處猶屬心念處觀

十一心作解脫修特勝者離二禪入三禪常有觀照是故若發三禪即能照了離得妙樂心不耽著無累自在故云心作解脫若對念處齊此猶屬心念處觀

十二觀無常修特勝者離三禪入四禪時常修觀照是故若證四禪不動定時即自觀達定中心識虛誑念念生滅故云觀無常也若對念處從此有五特勝皆屬法念處觀

十三觀出散修特勝者從四禪入虛空處時加修觀智內外照了是故若證空定之時即知能顧色界緣空之識自在道散而虛誑不實心不愛著故云觀出散若對念處猶屬法念處觀

十四觀離欲修特勝者離虛空處定入識處時常以觀慧內自推尋欲離虛空心離欲之心是故發識處定即能觀達識定虛誑不實心不愛著故云觀離欲若對念處猶屬法念處觀

十五觀滅修特勝者離識處入無所有時以智照了所修之境能修之心是故若發無所有處定即自觀達無所有處虛誑不實心不住著故云觀滅若對念處猶屬法念處觀

十六觀棄捨修特勝者離無所有修非有想非無想定時即自以智觀察所修之法能修之心是故若發非想定時即觀照分明知非想處而捨之定猶有細想四眾和合而有虛誑不實非是涅槃安樂真法則心不愛著特勝行者若於地地修觀照了則地於之中顛倒不起一不染著隨具因緣會處即於是地發真無漏證三乘道果濟特勝覺言少則意發見濟者必須細心比類今知地地之中與根本禪四空皆定一性難同而類是有別也

通明禪初門第二十

初禪二禪三禪四禪虛空處識處少處非有想非無想處滅受想定

次十六特勝而辨通明禪此禪豎深橫細定觀精巧過於特勝故次後辨之而不次九想背捨後辨者此禪雖是實觀深細而未具無漏得解廣大對治之用於破煩惱義劣故不次背捨等安之亦以非其氣類今次十六之後正應從容得所也言通明者辨此禪相具出大集經中但經不別出名目而北國諸禪師坐證此法者欲以教人必須標名傳世若用根本禪說雖定名一往相似而行相迴異還用此名說者行人便作常解則大乖其妙若安十六特勝觀法雖小相似而名目都不相關若對背捨勝處等名之與觀條然併異既進退並不同餘禪豈可用餘禪名說故別為立自名名曰通明所言通明者修此禪時必須三事通觀故云通明亦以能發六通三明故云通明但此禪境界繁多非可傳述今止列大集經中所出科目示知有此一法門異常所傳禪也

初禪六支大集經云言初禪者亦名為具亦名為離離者謂離五蓋具者謂具足五支言五支者覺觀喜樂安定一心支者云何名覺如心覺大覺思推大思惟觀於心性是名覺云何名觀心行大行循行隨喜是名為觀云何名為如真實知大知小心動其心是名為喜云何名為樂行於此法心悅受於樂領是名為樂云何名為安謂心安身安受於樂解是名為安云何名為定謂若心住大住不亂於緣不謬無術顛倒是名為住

二禪三支大集經云言二禪者亦名為離亦名為具離者同離五蓋具者具足三支謂喜安定也

三禪五支大集經云言三禪者亦名為離亦名為具離者謂離五蓋具者具足五支謂念捨慧安定

四禪四支大集經云言四禪者亦名為離亦名為具離者同諸五蓋具者具足四支謂念捨不苦不樂定

空處定大集經云若有比丘觀身厭患遠離身知一切身錫喜解樂訶分別色相遠離色陰能無量空處是名比丘得空處定也

識處定大集經云若有比丘修奢摩他毗婆舍那觀心意識自知此身不受三受以得遠離是三種受是名比丘得識處定

少處定大集經云若有比丘觀三世空知一切行亦生亦滅空處識處亦生亦滅作是觀已次第觀識我今此識亦識非識若非識者名寂靜我云何求斷此識是名得少處定

非想定大集經云若有比丘有非想心作是思惟我令此想是苦是漏是瘡是癰是不寂靜若我能斷如是非想及非非想是名寂靜若有比丘能斷如是想非非想者是名獲得無想解脫門何以故法行比丘作是思惟若有受想若有識想若有觸想若有空想若有識想若非想非非想等皆名癡想我今若修無想無想三昧則能永斷如是等想是故見於非想非非想為寂靜如是見已入非非想定已不受不著破無明破無明已名獲阿羅漢果前三種定二道所亡後第四定終不可以世俗道斷凡夫於非想處雖離盡煩惱而亦有十體細法以其無盡煩惱故一切凡夫謂是涅槃凡夫者外道欝頭藍弗是也

滅盡定大集經云偈陳如若有比丘修習聖道厭離四禪四空處觀滅莊嚴之道而入滅盡定也

今此所述通明禪支並出大集經文是中未有一句私解讀者自具尋思

法界次第初門卷上

音釋

顗魚豈切 邏魯可切 析先的切與析同 挹乙業切 惛呼昆切心不明也 渟唐丁切

法界次第初門卷中

陳隋國師智者大師撰

刑二

九想初門第二十一
八念初門第二十二
十想初門第二十三
八背捨初門第二十四
八勝處初門第二十五
十一切處初門第二十六
十四變化初門第二十七
六神通初門第二十八
九次第定初門第二十九
三三昧初門第三十
師子奮迅三昧初門第三十一
超越三昧初門第三十二
四諦初門第三十三
十六行初門第三十四
生法二空初門第三十五
三十七品初門第三十六
三解脫初門第三十七
三無漏根初門第三十八

十一智初門第三十九

十二因緣初門第四十

九想初門第二十一 一脹想二青瘀想三壞想四血塗漫想五膿爛想六噉想七散想八骨想九燒想

次通明禪而辯九想者上所明禪雖有定觀但是實觀未有得解之觀則對治力弱從九想已去所明禪定悉有得解之觀於對治重煩惱病中力用為強如伐堅樹若用輭斧斷之不斷應更取強斧九想既是得解觀之初故次而辯之此九通名想者能轉心轉想故名為想所謂能轉不淨顛倒想故此九法皆言想也

一脹想 若觀人死屍胖脹如韋囊盛風異於本相是為脹想

二青瘀想 若觀死屍皮肉黃赤瘀黑青黕是為青瘀想

三壞想 若觀死屍風吹日膖脹大裂壞在地是為壞想

四血塗漫想 若從死屍處處膿血流溢汙穢塗漫是為血塗漫想

五膿爛想 若觀死屍蟲膿流出皮肉壞爛浮漲在地是為膿爛想

六噉想 若觀死屍蟲蛆唼食烏挑其眼狐狗咀嚼虎狼齩裂是為噉想

七散想 若觀死屍禽獸分裂身形破散筋斷骨離頭手交橫是為散想

八骨想 若觀死屍皮肉已盡但見白骨筋連或分散狼藉如貝如珂是為骨想也

九燒想 若觀死屍為火所焚爆裂煙臭薪盡形滅同於灰土假令不燒亦歸磨滅是為燒想

八念初門第二十二 一念佛二念法三念僧四念戒五念捨六念天七念入出息八念死

次九想而辯八念者為除恐怖也若修九想時思惟死屍可惡因此驚怖歡然毛竪及為惡魔惱亂憂懼轉增若存心八念恐怖即除故以為次也通言念者內心存憶之異名也專心存憶八種功德故名為八念非但能除世間驚怖若能善修亦除世間三界生死一切鄣難也

一念佛 若遭恐怖及眾鄣難之時應當念佛佛是多陀阿伽度阿羅訶三藐三佛陀神德無量如是念已恐怖鄣難即除

二念法 若有恐怖鄣難之時應當念法佛法巧出得令世界無熱惱不待時能到善處通達無礙是為念法

三念僧 念僧者僧是佛弟子眾具足五分法身中有四雙八輩二乘得果應受供養恭事世間無上福田是為念僧也

四念戒 念戒者戒是能遮諸惡安隱住處是中戒有三種所謂律儀戒定共戒道共戒律儀能除身口諸惡定共能遮煩惱惑覺道共能破無明得慧解脫是為念戒

五念捨 念捨者有二種一者捨施捨二者捨煩惱捨捨施捨能生大功德捨煩惱捨因此得智慧入涅槃是為念捨也

六念天 念天者謂四天王天乃至他化自在天復有四種天一名天二生天三淨天四生淨天如是等果報清淨利安一切是為念天

七念阿那 念阿那般那若如十六特勝明出入息也如是念時能除心亂入於正道何況世間恐怖是為念阿那般那也

八念死 念死者有二種死一者自死二者他因緣死是二種死常隨此身無可避處是為念死

十想初門第二十三 一無常想二苦想三無我想四食不淨想五世間不可樂想六死想七不淨想八斷想九離想十盡想

次八念而辯十想者大智度論云九想如縛賊十想如殺賊若爾即應次前九想而明但為修九想時有恐怖等鄣故須說八念既得離諸恐怖則心安無鄣故次說十想也通言想者能轉心轉想也能轉計常樂等諸顛倒等想故名為想前三想為斷見諦惑說中四想為斷思惟惑說後三想為修無學道者說是以壞法之人修此十想能斷三界結使證無漏之聖果也

一無常想 觀一切有為法無常智慧相應想名無常想一切有為法有二種一者眾生二者國土是二皆新新生滅故無常也

二苦想 觀一切有為法苦智慧相應想名苦想若有為法無常者即是苦常為三苦八苦之所逼迫故名苦也

三無我想 觀一切法等無我智慧相應想名無我想若有為法悉是苦苦即無我以無自在故亦以苦從緣生無有自性無自性中我不可得也

四食不淨想 觀諸飲食不淨智慧相應想名食不淨想已問飲食皆從不淨因緣故有如內從執心水道中生酥酪等皆亦隨事御之為是不淨也

五世間不可樂想 觀一切世間不可樂智慧相應想名為世間不可樂想有二種世間一者眾生二者國土有過惡無

可樂也

六死想 觀死智慧相應想名為死想若一期果報常為二種死之所逐者則出息不報入息也

七不淨想 觀自他身不淨智慧相應想名為不淨想若觀此身內有三十六物外則九孔惡露常流從生至終無一淨也

八斷想 觀涅槃靜生死智慧相應想名為斷想行者思惟若涅槃清淨無煩惱者當斷結使證涅槃也

九離想 觀涅槃離生死智慧相應想名為離想行者思惟若涅槃清淨離生死者當離生死證涅槃也

十盡想 觀涅槃結使及生死盡智慧相應想名為盡想行者思惟若涅槃清淨結使及生死未盡結使及生死業證涅槃也

八背捨初門第二十四 一內有色相外觀色二內無色相外觀色三淨背捨身作證四虛空處背捨五識處背捨六無所有處背捨七非有想非無想背捨八滅受想背捨

次十想而辯八背捨者前九想十想既是壞法對治觀門則横局而竪短對治定觀諸禪皆未具足若證聖果則無三明八解脫等諸大功德也今欲具明一切無漏對治觀練熏修禪定故次而辯之若修此觀練諸禪定證聖果時則成大力羅漢具足六通三明及八解脫願智頂禪無諍三昧等諸功德也此八通名背捨者大智度論云背是淨潔五欲捨是著心故名背捨若發真無漏慧斷三界結業盡即名解脫也

一內有色相外觀色 內有色相者不壞內色不滅內色相也外觀色者不壞外色不滅外色相以是不淨心觀外色所以然者為修點光故不應初背捨中壞滅內身骨人也欲界結使雖斷故須以不淨心觀外色也此初背捨位在初禪能捨自他及下地故名背捨

二內無色相外觀色 內無色相者壞內色滅內色相也外觀色者不壞外色不滅外色相以是不淨心觀外色所以然者行者為入二禪內淨故壞滅內骨人欲界結使難斷故猶觀外不淨之相也

三淨背捨身作證 淨者緣淨故名淨行者除外不淨相但於定中緣入色光明清淨皎潔猶如妙寶之色故名緣淨身作證者以無受著心而受三禪中偏身樂故名身作證也

四虛空處背捨 若滅報本四禪色及三背捨四勝處八一切處中色一心緣無邊虛空而入定即觀此定依陰入界故有無常苦空無我虛誑不實心生厭背而不受著深入一向不迴是為虛空處背捨

五識處背捨 若捨虛空一心緣識入定時即觀此定依陰入界故有無常苦空無我虛誑不實心生厭背而不受著深入一向不迴是為五識處背捨

六無所有處背捨 若捨識一心緣無所有入定時即觀此定依陰入界故有無常苦空無我虛誑不實心生厭背而不受著深入一向不迴是為無所有處背捨也

七非有想非無想背捨 若捨無所有處一心緣非有想非無想入定時即觀此定依陰入界故有無常苦空無我虛誑不實心生厭背而不受著深入一向不迴是為非有想非無想背捨也

八滅受想背捨 背滅受想諸心心數法是為滅受想背捨所以者何諸佛亦時患厭散亂心欲入定休息以涅槃法安置身中故云身證而想受滅也

八勝處初門第二十五 一內有色相外觀色少若好若醜是名勝知勝見二內有色相外觀色多若好若醜是名勝知勝見三內無色相外觀色少亦爾四內無色相外觀色多亦爾五青勝處六黃勝處七赤勝處八白勝處

次八背捨而辯八勝處者背捨雖能有背捨淨潔五欲之用既是初觀於緣中轉變未得自在隨心若欲得觀心純熟轉變自在必須進修勝處觀也故次而明之故大智度論作譬云如人乘馬能破前陣亦能自制其馬故名勝處也亦名八除入

一內有色相外觀色少若好若醜是名勝知勝見 內有色相外觀色少初背捨而言少者緣少故名少若觀道未增故須觀少因緣觀多畏難攝轉變不得隨心若觀少好醜法中不淨轉變自在通達無礙心無取捨不起愛憎是名勝知勝見也

二內有色相外觀色多若好若醜是名勝知勝見 內有色相外觀色如初背捨而言多者觀多因緣故名多觀心既調則觀多無妨故言多若於多好醜不淨境中轉變自在通達無礙心無取捨不起愛憎是名勝知勝見也

三內無色相外觀色少若好若醜是名勝知勝見 內無色相如二背捨外觀色少若好若醜等背如初勝處也

四內無色相外觀色多若好若醜是名勝知勝見 內無色相如二背捨外觀色多若好若醜等背如二勝處也

五青勝處 若觀青色轉變自在少能多多能少光色照耀勝於背捨所見青相

（亦不起法愛是名青勝處也）六黃勝處（類如青勝處中分別）七赤勝處（類如青勝處中分別）八白勝處（亦類如青勝處中分別今用四色為勝處依大智度論也若瓔珞經中則以四大為四勝處也）

十一切處初門第二十六（一青一切處二黃一切處三赤一切處四白一切處五地一切處六水一切處七火一切處八風一切處九空一切處十識一切處）

次八勝處而辯十一切處者。勝處雖能少觀中轉變自在，而未普徧。令十一切處所觀普徧，是以次而明之。故大智度論云：背捨為初門，勝處為中行，一切處為成就也。三種觀足，即是觀禪體成就。通稱一切處者，皆從所觀境徧滿得名也。亦名十一切入。

一青一切處（還取前背捨勝處中少青色使徧一切處皆青也）二黃一切處（還取前背捨勝處中少黃色使徧一切處皆黃也）三赤一切處（還取前背捨勝處中少赤色使徧一切處皆赤也）四白一切處（還取前背捨勝處中少白色使一切處皆白也）五地一切處（還取前背捨勝處中少地色使一切處皆地色）六水一切處（還取前背捨勝處中少水色使一切處皆水色也）七火一切處（還取前背捨勝處中少火色使一切處皆火色也）八風一切處（還取前背捨勝處中少風色使一切處皆風色）九空一切處（還入前虛空背捨定伏一切處皆空也）十識一切處（還入前識處背捨使一切處皆有識也）

十四變化初門第二十七（初禪二變化二禪三變化三禪四變化四禪五變化）合十四變化

次十一切處而辯十四變化者。上所明觀禪正體雖備，猶未辯其功用。今欲學六通之用，必須先修變化心也。通言變化者，能使無而欻有，有而欻無，故名為變化也。

一初禪二變化（一初禪初禪化能變化自地也二初禪欲界化能變化下欲界地）二禪三變化（一二禪二禪化能變化自地也二二禪初禪化能變化下初禪地也三二禪欲界化能變化下欲界地也）三禪四變化（一三禪三禪化能變化自地也二三禪二禪化能變化下二禪地也三三禪初禪化能變化下初禪地也四三禪欲界化能變化下欲界地也）四禪五變化（一四禪四禪化能變化自地也二四禪三禪化能變化下二禪地也三四禪二禪化能變化下二禪地也四四禪初禪化能變化下初禪地也五四禪欲界化能變化下欲界地也）

六神通初門第二十八（一天眼通二天耳通三知他心通四宿命通五身如意通六漏盡通）

次變化而辯六神通者。此有二意不同：若依報得神通，得神通方能變化；若是修得神通，則先修變化，方得神通。今此既約修得次第，故次變化而辯神通。此皆名通者，瓔珞經云：神名天心，通名慧性，天然之慧，徹照無礙，故名神通。

一天眼通（修天眼者若於深禪定中發淨色界四大清淨造色住眼根中即能見六道眾生死此生彼及見一切世間種種形色是為天眼通）二天耳通（修天耳者若於深禪定中發得色界四大清淨造色住耳根中即能聞六道眾生語言及世間種種音聲是為天耳通）三知他心通（修他心智者若於深禪定中發他心智即能知六道眾生心及數法種種所緣念事是為他心通）四宿命通（修宿命通者若於深禪定中發宿命智即能知自過去一世二世百千萬世乃至八萬大劫宿命及所行之事亦能知六道眾生各有宿命及所作之事是為宿命智也）五身如意通（修身通者若於深禪定中發得身通通有二種一者飛行遠到山郭無礙二能轉變自身化身及世間所有隨心自在是為身如意通）六漏盡通（修漏盡通者若於深禪定中發見思真智則三漏永盡是為漏盡神通也）

九次第定初門第二十九（一初禪二二禪三三禪四四禪五空處六識處七無所有處八非有想非無想處九滅受想次第定）

次六通而辯九次第定者。上所明禪雖體用具足，而並是觀禪，未明練熟調柔之相。令欲修練觀禪體用，令純熟入體，及起時心無間念，故次明也。通言次第定者，若入禪時深心智慧深利，能從一禪入一禪，心心相續，無異念間雜，故名次第定也。

初禪次第定離諸欲惡不善法有覺有觀離生喜樂入初禪定時是中初禪定觀均齊自識其心其心次第而入無有剎那雜念間入初禪定是為初禪次第定二禪次第定若從初禪入二禪時是中二禪定觀均齊自識其心其心次第而入無有剎那雜念間入二禪定是為二禪次第定三禪次第定意類如初禪二禪中明四禪次第定意亦類如初禪二禪中明五虛空處次第定意亦類同初禪二禪中明六識處次第定意亦類如初禪二禪中明七無所有處次第定意亦類同初禪二禪中明八非有想非無想處次第定意亦類同初禪二禪中明九滅受想次第定若從非有想非無想入滅受想定時於是定前自識其心要期心剎心心次第而入無有剎那雜念間入滅受想定是為滅受想次第定也

三三昧初門第三十一有覺有觀三昧二無覺有觀三昧三無覺無觀三昧

次九次第定而辯三三昧者九次第定體乃即是三三昧但有離合名數多少不同制立有異其意云云所以者何九次第定通練諸禪自無別體三三昧亦爾故知體無異法而無定名九定名數雖多不取中間三昧名數雖少而通中間合取九定一往從諸禪理事以得名三昧一往從諸禪事理而受稱是為小異故次九定以明三三昧也通言三昧者

三摩提秦言正心行處是心從無始已來常曲不端得是直故故名三昧

一有覺有觀三昧若以空無相無作相應心入諸定觀初禪及方便中則一切覺觀俱初皆忘正直故名有覺有觀三昧二無覺有觀三昧若以空無相無作相應心入諸定觀中間禪則一切無覺有觀禪皆悉正直故名無覺有觀三昧三無覺無觀三昧若以空無相無作相應心入諸定觀無覺無觀禪中則從二禪乃至滅受想定一切定觀諸無覺無觀皆悉正直故名無覺無觀三昧也

師子奮迅三昧初門第三十一有二種師子奮迅三昧一奮迅入二奮迅出

次三三昧而辯師子奮迅三昧者大品經中佛自誠言菩薩依九次第定入師子奮迅三昧三三昧與九定法相既同故次三三昧而明於義無乖也所言師子奮迅者借譬以顯法也如世師子奮迅為二事故一為奮却塵土二能前走却走捷疾異於諸獸此三昧亦爾一則奮除鄣定細微無知之惑二能入出捷疾無間異上所得諸禪定也故名師子奮迅三昧

一入禪奮迅師子奮迅入三昧者離欲惡不善法有覺有觀入初禪如是次第入二禪三禪四禪空處識處無所有處非有想非無想處滅受想定是為奮迅入也二出禪奮迅師子奮迅出者從滅受想定起還入非有想非無想非有想非無想起還入無所有處如是識處空處四三二禪初禪乃至出散心中是為奮迅出

超越三昧初門第三十二一超入二超出

次師子奮迅而辯超越者大品經佛自誠言

菩薩依師子奮迅三昧入超越三昧所以名超越者能超過諸地自在入出故名超越

一超入三昧云何名越入三昧離諸欲惡不善法有覺有觀離生喜樂入初禪從初禪起超入非有想非無想處非有想非無想處起入滅受想定滅受想定起還入初禪從初禪起入滅受想定滅受想定起入二禪二禪起入滅受想定滅受想定起入三禪三禪起入滅受想定滅受想定起入四禪四禪起入滅受想定滅受想定起入空處空處起入滅受想定滅受想定起入識處識處起入滅受想定滅受想定起入不用處不用處起入滅受想定滅受想定起入非有想非無想非有想非無想處起入滅受想定是為諸佛菩薩超入三昧相若禪間人但能超入一而不能超二況能如上所明自在超也是中明超入有三種一順入超二逆入超三順逆入超也細心約義自作可解二超出三昧云何名超出三昧從滅受想起入散心中散心中起入滅受想定滅受想定起還住散心中散心中起入非有想非無想處非有想非無想處起住散心中散心中起入無所有處無所有處起住散心中散心中起入識處識處起住散心中散心中起入空處空處起住散心中散心中起入四禪四禪起住散心中散心中起入三禪三禪起住散心中散心中起入二禪二禪起住散心中散心中起入初禪初禪起住散心中是為諸

佛菩薩超出三昧之相若聲聞人超出但能超一禪出而不能起二何況能自在超出也是中超出有三種一順起出二逆起出三順逆超出足前三禪超入合為六種超越三昧如來於此六三昧而入涅槃也齊此明三乘行行非禪竟也

四諦初門第三十三 一苦諦 二集諦 三滅諦 四道諦

次超越而辯四諦者但上來所說諸無漏禪中乃禪禪悉有四諦觀慧彼既明禪相則隱理顯事從事以立名是以雖有四諦觀法而不從諦得名如囊中有寶不探示人人無見者是以今更次諸禪後明四諦等八科慧行法門此四通言諦者諦以審實為義此四諦法門正為聲聞人從聞生解故必須藉教詮理令明教理不虛故云審實也若由因感果則應先因而後果今悉先果而後因者教門引物為便故皆先果而後因也

一苦諦 苦以逼惱為義一切有為心行常為無常患累之所逼惱故名為苦苦有三種一苦苦二壞苦三行苦今明三苦有別有通別者三苦即別對三受苦受從苦緣生情覺是苦即苦苦也樂受樂壞時生苦即是壞苦不苦不樂受常為無常遷動即是行苦也苦通論三苦則三受通有三苦也所以然者三受之心即是苦通從苦可亡故通是苦三受之心通為壞相所壞故通是壞苦之三受之心通從起從逆動不停之相故通是行苦也苦三受心苦別苦通無非是苦者當知苦是審實而有故名諦也

二集諦 集以招聚為義若心與結業相應未來定能招聚生死之苦故名為集集有三種業攝一切業一不善業即十不善也二善業即十善也三不動業即十二門禪也具如前說煩惱者二種煩惱攝一切煩惱一為愛煩惱二為見煩惱是二煩惱出一切三毒五蓋十使九十八煩惱等皆如前辯若此煩惱與前業合則未來定能招聚三界死生苦果即是集諦也

三滅諦 滅以滅無為義結業既盡則無生死之患累故名為滅若發見思無漏具明具三十 刪二 四心斷結者則三 十二 界九十八使皆滅以煩惱結使滅故三界業亦滅若三界業煩惱滅者即是滅諦有餘涅槃也因滅故果滅捨此報身時後世苦果求不相續名入無餘涅槃真滅度也滅理不虛故名為諦

四道諦 道以能通為義正道及助道是二相扶能通至涅槃故名為道正道者實觀三十七品三解脫門緣理慧行名為正道次下當出科目助道者得解觀中種種諸對治法及諸禪定皆是助道具如上出復次正道者謂見諦八忍八智十六心思惟九無礙九解脫十八心真無漏慧名為正道其餘方便對治諸禪三昧及三十七品三解脫等皆是助道此二道相扶能通涅槃審實不虛即名道諦也

十六行初門第三十四

苦諦下四行 一無常 二苦 三空 四無我

集諦下四行 一集 二因 三緣 四生

滅諦下四行 一盡 二滅 三妙 四離

道諦下四行 一道 二正 三跡 四乘

次四諦而辯十六行者還離四諦開為十六行也但教門既有總別之殊故諦有離合之異欲使修觀之者取理無謬故次於四諦之下各以四行分別則審實之義意乃愈明通加以行名者行以往趣為義修此十六觀法能趣四實之理故名行也或時從理得名即十六諦也

苦諦下四行 刪二 一無常行者觀五受 十二 陰因緣生新新生滅故無常也二苦行者觀五受陰苦無安隱是苦為三苦之所逼也三空行者觀五受陰一和異相[illegible]故空即是空四無我者觀五受陰中我我所法不可得故無相是為緣我行也

集諦下四行 一集行者觀煩惱有漏業和合能招苦果故名集行二因行者觀六因生苦果故名因行三緣行者觀四緣生苦果故名緣行四生行者深久從有而陰故名生行

滅諦下四行 一盡行者觀涅槃種種苦盡故名盡二滅行者觀涅槃諸煩惱[illegible]滅故名滅三妙行者涅槃一[illegible]中所[illegible][illegible]名妙四出行者觀涅槃離三門[illegible][illegible][illegible]執[illegible]為出也

道諦下四行 一道行者觀五下受陰三十七品等道能通至涅槃[illegible]道二正行者觀五不受陰三十七品等道[illegible][illegible][illegible]故名正三跡行者觀三十七品等道是一切聖人去處故名跡四乘行者觀三十七品等道能運行人必至三解脫愛見等煩惱不能遮故名乘

生法二空初門第三十五 一眾生空 二法空

次四諦十六行而辯生法二空者正明聲聞之人雖云通於三藏教門入道而三藏教門既有二空不同故知修四諦十六行者亦應

有別是以毗曇見有得道成實證空成聖此皆約二空教門有斯之異也今為分別修四諦十六行者不同故次而辯生法二空也通言空者空以無有為義無此生法二有故名為空

一衆生空若觀生死苦果但見名色陰入界實法從因緣生新新生滅是實法中空無我人衆生壽者等十六知見如龜毛兔角畢竟不可得是為衆生空也

二法空若觀生死苦報非但我人衆生等十六知見空如龜毛兔角不可得是中名色陰入界異法一一分別推析破壞乃至微塵剎那分分細檢皆悉空無所有即名法空夫為聲聞人經明法空相若摩訶衍中辯法空者諸法如夢幻本來自空不以推析破壞故空也

三十七品初門第三十六合七法門為三十七品一四念處二四正勤三四如意足四五根五五力六七覺分七八正道

次生法二空而辯三十七品者若觀二空而入道並須善識道品之階級若依有門學聖必約衆生空觀以修三十七法若用平等斷 判二 十四 惑則應歷法空行於道品之門故次二空而辯也通言道品者道義如前品者品類也此七科法門悉是入道淺深之氣類故云道品也

四念處一身念處二受念處三心念處四法念處

一身念處者頭等六分四大五根假合故名為身是中觀身智慧為念明見內身五位不淨破淨顛倒即是處也觀外身內外身亦如是是為身念處也

二受念處者六觸因緣生六受從六受生三受名之為受是中觀受智慧名為念明達三受皆苦破樂顛倒即是處觀外受內外受亦如是是為受念處也

三心念處者六識能[illegible][illegible]塵分別舉緣謂之為心是中觀內心智慧名之為念了如心從緣生剎那不住念念生滅破常顛倒即是處也觀外心內外心亦爾是為心念處也

四法念處者想行二陰及三無為法名之為法是中觀法智慧名為念通達一切法我我所畢竟不可得故無我彼我顛倒即是處也觀外法內外法亦如是是為法念處也聲聞經中明念處但說破四倒為念處若摩訶衍中明念處即說破八倒為念處也故大品經云若能深觀四念處是為坐道場

四正勤一已生惡法為除斷一心勤精進二未生惡法不令生一心勤精進三未生善法為生一心勤精進四已生善法為增長一心勤精進

一已生惡法為除斷一心勤精進四念[illegible][illegible]時若[illegible][illegible]心起五蓋等諸煩惱覆心雖信等[illegible][illegible][illegible]根時如是等惡若已生為斷故一心勤精進方便除斷令盡也

判二

二未生惡法不令生一心勤精進四念處觀時若懈怠心及五蓋等諸煩惱惡法雖未生恐後懇生進信等五種善根令為不令生故一心勤精進方便遮止不令得生也

十五

三未生善法為生一心勤精進四念處觀時信等五[illegible][illegible][illegible]未[illegible]為令生故一心勤精進方便[illegible][illegible][illegible]信等善根生也

四已生善法為增長一心勤精進若四念處觀時信等五種善根已生為令增長故一心勤精進方便修習信等善根令不退失增長成就此四通名正勤者破邪道於正道中勤行故名正勤也

四如意足一欲如意足二精進如意足三心如意足四思惟如意足

一欲如意足欲為主得定斷行成就修如意分是為欲如意足

二精進如意足精進為主得定斷行成就修如意分是為精進如意足

三心如意足心為主得定斷行成就修如意足

四思惟如意足思惟為主得定斷行成就修如意分此通言如意者四念處中實智慧四正勤中正精進精進智慧增多定力小弱得四種定攝心故智定力等所顯發得故名如意足智定力等能斷結使故云斷行成就也

五根一信根二精進根三念根四定根五慧根

一信根信正道及助道法是名信根也

二精進根行是正道及諸助道善法時勤求不息是名精進根

三念根念正道及諸助道善法更無他念是名念根也

四定根攝心在正道及諸助道善法中相應不散是為定根也

五慧根為正道及諸助道善法觀無常等十六行是名慧根此五通名根者能生正行行者既得四如意足智定安隱即信等五種善法若似若真任運而生譬如陰陽調適一切種子悉有根生故名根也

五力一信力二精進力三念力四定力五慧力

一信力信正道及諸助道法時若信根增長能遮疑惑破諸邪信及煩惱故名信力

二精進力行是正道及諸助道法時若精進根增長破種種身心懈怠成辦出世之事是為精進力

三念力念正道及諸助道法時若念根增長破諸邪念成就一切出世正念功德是為念力

四定力攝心在正道及諸助道法時若定根

增長則能遮諸亂想發諸事理禪定是為定力

五慧力 爲正道及諸助道止觀無常十六行時若慧根增長則能遮三界見思之惑發真無漏故名慧力此五通名力者能壞諸有漏不善成辦出世善事故名力也

七覺分 一擇法覺分二精進覺分三喜覺分四除覺分五捨覺分六定覺分七念覺分

一擇法覺分 智慧觀諸法時善能簡別真偽不求取諸虛偽法故名擇法覺分

二精進覺分 精進修諸道法時善能覺了不謬行於無益之苦行常勤心在真法中行故名精進覺分

三喜覺分 若心得法喜善能覺了此喜不依顛倒之法而生歡喜住真法喜故名喜覺分

四除覺分 若斷除諸見煩惱之時善能覺了除諸虛偽不損真正善根故名除覺分

五捨覺分 若捨所見念著之境時善能覺了所捨之境虛偽不實永不追憶是為捨覺分

六定覺分 若發諸禪定之時善能覺了諸禪虛假不生見愛妄想是為定覺分

七念覺分 若修出世道時善能覺了常使定慧均平若心沈沒當念用擇法精進喜等三覺分察起若心浮動當念用除捨定等三分攝故念覺常住二為之間調和中適是念覺分此七通名覺分皆無學實覺七事能到故通名覺分

八正道分 一正見二正思惟三正語四正業五正命六正精進七正念八正定

一正見 若修無漏十六行見四諦分明故名正見

二正思惟 見四諦時無漏心相應思惟動發覺知籌量為令增長入涅槃故名正思惟

三正語 以無漏智慧除四種邪命攝口業住一切口正語中是名正語

四正業 以無漏智慧除身一切邪業住清淨正身業中是為正業

五正命 以無漏智慧通除三業中五種邪命住清淨正命中是為正命何等五種一為利養故詐現異相奇特二為利養故自說功德三為利養故占相吉凶為人說法四為利養故高聲現威令人畏敬五為利養故稱說所得供養以動人心邪因緣活命故是為邪命

六正精進 以無漏智慧相應勤精進修涅槃道是為正精進

七正念 以無漏智慧相應念正道及助道法故名正念

八正定 以無漏智慧相應入定故故名正定是八通名正道者正以不邪為義今此八法不依偏邪而行皆名為正能通至涅槃故名為道

三解脫初門第三十七 一空解脫門二無相解脫門三無作解脫門

次三十七品而辯三解脫門者大智度論云三十七品是趣涅槃道行是道已到涅槃城有三門謂空無相無作既已說道故次應說到處門也此三通名解脫門者解脫即是涅槃門謂能通此三法能通行者得入涅槃故名解脫門也亦云三三昧三昧義如前說但三昧即是當體得名解脫從能通之用以受稱也此無別法有師解云因時名三昧證果則變名解脫此類如八背捨八解脫也

一空解脫門 云何名空解脫門觀諸法無我我所故空所以者何諸法從因緣和合生無有作者無有受者能如是通達者是名空解脫門是空解脫門緣二行謂空無我

二無相解脫門 云何名無相解脫門觀男女相一異相等是相中求實皆不可得故無相所以者何若諸法無我我所故空空故無男無女一異等法我我所中名字是異以是故男女一異等相實不可得能如是通達者是為無相解脫門是解脫緣四行謂盡滅妙出

三無作解脫門 云何名無作解脫門若知一切法無相即都無所作是名無作所以者何若於法有所得若即於三界而有願求因是造作三有之業今一切相皆不可得故則於三界無所願求不造一切三有生死之業無業故無報是為無作解脫門是無作解脫門緣十行謂無常苦集因緣生道正跡乘也

三無漏根初門第三十八 一未知欲知根二知根三知已根

次三解脫門而辯三無漏根者解脫既是涅槃之門若善修三解脫必定發真無漏證有餘涅槃得有餘涅槃自有三道不同謂見道修道無學道也證三道時必發三根故次三解脫而辯之通名根者根以住立能生為義得此三法住立不退生真智照故名根也

一未知欲知根 無漏九根和合信行法行人於見諦道中名未知欲知根所謂九根者信根精進根念根定根慧根喜根樂根捨根意根也

二知根 信解見得人思惟道中是九根轉名知根九根如未知欲知根中分別

三知已根 若至無學道中是九根轉名知已根九根亦如未知欲知根中分別也

十一智初門第三十九 一法智二比智三他心智四世智五苦智六集智七滅智八道智九盡智十無生智十一如實智

次三無漏根而辯十一智者以三根能生十

一智故所以者何未知欲知知根生法智比智知根生苦智集智滅智道智及他心智世智知已根生盡智無生智及如實智是以次三根而辯十一智也通名智者決定了知故名為智若發此十一智時各齊位照了分明故通名為智也

一法智（欲界繫法中無漏智欲界繫因中無漏智欲界法智滅中無漏智為斷欲界繫法道中無漏智及法智品中無漏智也）二比智（於色界無色界中約四諦辯四種無漏智亦如法智中所明但有法比之殊也）三他心智（知欲界色界繫現在心心數法及無漏心心數法少分是為他心智也）四世智（諸世間有漏智慧亦名等智凡夫聖人同有此智故名等智亦云名字智是智但有名而無理）五苦智（五陰無常苦空無我觀時得無漏智）六集智（知諸法因因集生緣觀無漏智也）七滅智（滅止妙出觀時無漏智也）八道智（道正行逺觀時無漏智也）九盡智（我見苦已斷集已證滅已修道已如是念時無漏智慧見明覺也）十無生智（我見苦已不復更見斷集已不復更斷盡證已不復更證修道已不復更修如是念時無漏智慧見明覺也）刊二 十九 十一如實智（一切法總相別相如實正智無有罣礙是為如實智此智獨在佛心中有二乘之所無也）

十二因緣初門第四十（一無明二行三識四名色五六入六觸七受八愛九取十有十一生十二老死）

次十一智而辯十二因緣者除如實智其餘十智皆是二乘共得今一往明若聲聞人但約一世總觀四諦成十智則智劣智劣故不能侵除習氣功德神用亦減少若緣覺人通約三世細分別觀十二因緣若成十智則智強智強故能侵除習氣功德神用亦廣是以大聖教門別開出中乘之道意在此也通稱因緣者是十二法展轉能感果故名因互相由藉而有謂之緣也因緣相續則生死往還無際若知無明不起取有則三界二十五有生死皆息是為出世之要術也教門十二因緣有三種不同一者約三世明十二因緣二者約果報二世辯十二因緣三者約一念一世辯十二因緣今無明三世十二因緣者初二過去世攝後二未來世攝中八現在世攝是中略說三事煩惱業苦是三事展轉更互為因緣是煩惱業因緣業苦因緣苦苦因緣苦煩惱因緣煩惱業因緣業苦因緣苦苦因緣是為展轉更互為因緣故云三世十二因緣也

一無明（過去世一切煩惱通是無明以過去未有智慧光明故則一切煩惱得起故是以過去煩惱悉是無明也）二行（從無明生業業即是行以善不善業能作世界果故故名為行也）三識（從行生始心初身因如積子識母自相識故名識即是父母交會初欲託胎時之名）四名色（從識生非色四陰及所任色陰是名名色即是歌羅邏時之名也）五六入（從名色中生眼等六情是名六入從五胞初開已來即是六入名也）六觸（由入對塵情塵識合是名為觸以六塵觸六根故即有六識生故名情塵識合也）刊二 二十 七受（從觸生受故名為受即是因六觸觸六根即領受六塵為六受也）八愛（從受中心著名之為愛謂於所領受六塵中心生渴愛也）九取（從渴愛因緣求是名為取謂求取所愛之塵也）十有（從取則後世業因成是名為有因從有果故名為有）十一生（從有還受後世五報之身是名生所謂四生六道中受生也）十二老死（從生五衆身熟壞是為老死老死則生憂悲哭泣種種悲苦衆惱合集若正觀諸法實相清淨則無明盡無明盡故行盡乃至衆苦和合皆盡若能如是正觀三世十二因緣發眞無漏成辟支佛）

次明從果報約二世觀十二因緣相具出大集經今略出經文是十二因緣從歌羅邏而辯無明故云果報也約二世明者前十因緣屬現在後二因緣屬未來二世合為十二也

一無明（大集經言云何名為觀於無明先觀中陰於父母所生貪愛心愛因緣故四大和合精血二渧合成一渧大如豆子名歌羅邏是歌羅邏有三事一命二識三煖過去世中業緣果報無有作者及以受者初息出入是名無明歌羅邏時氣息入出者有二種道所謂隨母氣息上下七日一變息入出者名為壽命足名風遶不臭不爛是名為煖

是中心意名之為識善男子若有欲得辟支佛當觀如是十二因緣二行（復觀三受因緣五陰十二入十八界云何為觀隨心於念觀息出入觀於內身皮膚肌肉筋骨籠腦如空中實是身中川亦從如是有風能上有風能下有風能滿有風能焦有風能增長是故息之出入名為身行息從覺觀生故名意行和合出聲是名口行）三識（以如是三行因緣故有識生故名為識）四名色（識因緣故則有四陰及以色陰故名名色）五六入（五陰所緣識行六處故名六入）六觸（眼色和對故名為觸乃至意法亦如是）七受（觸因緣故念色乃至法是名為受）八愛（貪著於色乃至於法是名為愛）九取（愛因緣故四方求覓故名為取）十有（取因緣故受於後身故名為有）十一生（有因緣故有生是為生也）十二老死（生因緣故則有老死種種諸苦是名五陰十二入十八界十二因緣之大樹也此並是略出經文辯從初受報來約二世明十二因緣相承然無一句私語讀者審尋自知與前來約三世明十二因緣有異也）

次明一念十二因緣但約一世中隨一念心起即具十二因緣亦出大集經中今略出經文明一念十二因緣相

一無明（因眼見色而生愛心即是無明）二行（為愛造業即名為行）三識（生心專念故名為識）四名色（識共色行是名名色）五六入（六處生貪是名六入）六觸（因入求受名之為觸）七受（貪著心者名之為受）八愛（經中脫落不釋愛相今私作義釋云纏綿不捨名之為愛）九取（求是等法名之為取）十有（如是法生是名為有）十一生（次第不斷是名為生）十二老死（次第斷故名之為死生死因緣眾苦所逼名之為惱乃至意法因緣生貪亦復如是是十二因緣一人一念皆悉具足並出大集經文未有一句私語讀者善尋此與常所說三世因緣迴異若有欲學因緣佛道者上來至此三種辯因緣相隨用一門修學即證緣覺智也）

法界次第初門卷中

音釋

瘀（依據切）同汲　歔（所力切小怖也）　邏（郎佐切）　皰（普教切）　燸（奴管切與）

法界次第初門卷下

陳隋國師智者大師撰　刑三

四弘誓願初門第四十一
六波羅蜜初門第四十二
四依初門第四十三
九種大禪初門第四十四
十八空初門第四十五
十喻初門第四十六
百八三昧初門第四十七
五百陀羅尼初門第四十八
四攝初門第四十九
六和敬初門第五十
八自在我初門第五十一（亦名八種變化）
四無礙辯初門第五十二
十力初門第五十三
四無所畏初門第五十四
十八不共法初門第五十五
大慈大悲初門第五十六
三十二相初門第五十七
八十種好初門第五十八

八種音聲初門第五十九

三念處初門第六十

四弘誓願初門第四十一 一未度者令度二未解者令解三未安者令安四未涅槃者令得涅槃

次十二因緣而辯四弘誓願者上二卷所出法門或是凡夫共法或與二乘同有並未明菩薩諸佛不共之道故今此一卷略出二十科法門皆是別明菩薩所行諸佛證法故從弘誓而辯也所以凡夫二乘法中雖有慈悲而並無弘誓之德者若凡夫人既不識四諦十二因緣雖修慈悲止是爲大福德生梵天中受梵王果報此於衆生無出世利益豈能因慈悲樹立弘誓之功若是二乘雖知四諦十二因緣所修慈悲但爲自調其心欲於一世盡苦獨入無餘既不能久處生死荷負一切豈能因慈悲而起弘誓之德今菩薩善達四諦十二因緣憐愍一切同於子想故能爲衆生久處生死發心荷負一切共入涅槃是以必須大誓莊嚴要心不退也此四通言弘誓願者廣普之緣謂之爲弘自制其心名之曰誓志求滿足故云願也菩薩摩訶薩以慈悲緣四眞諦運懷曠闊自要其心志令一切衆生同證四眞實究竟之道故云四弘誓願也菩薩若以諸法實相之慧發此四願即是發菩提心萬行之本靈覺之源是以一切大士由斯弘誓曩劫修因十方大聖緣此四願常處生死廣度衆生而不求滅令明不共之法先從弘誓爲始意在此也

一未度者令度 此弘誓緣苦諦而起故瓔珞經云未度苦諦令度苦諦今明苦者即是生死也生死有二種一分段生死謂六道衆生所稟陰界入身果報既麤有形質分段之成壞也二變易生死謂羅漢辟支佛大力菩薩三種意生身雖無分段麤報猶有細微因轉果移變易生滅之所遷也若一切未度二種生死苦者菩薩發心願令得度故云未度者令度

二未解者令解 此弘誓緣集諦而起故瓔珞經云未解集諦者令解集諦今明集者即是煩惱潤業能招聚生死煩惱潤業有二種一四住地煩惱者潤分段生死業能招集分段生死苦果也二無明住地煩惱潤變易生死業能招聚變易生死苦果也若一切未解此二種集者菩薩發心願令得解故云未解者令解

三未安者令安 此弘誓緣道諦而起故瓔珞經云未安道諦令安道諦今明即是能通涅槃之正助道也有二種正助道一偏緣眞諦修正助道此道但得至小乘盡苦涅槃二正緣中道實相修正助道此道能到大乘大般涅槃若一切未安此二種道者菩薩發心願令得安故云未安道者令安也

四未涅槃者令得涅槃 此弘誓緣滅諦而起故瓔珞經云未得滅諦令得滅諦今明滅諦者即是業煩惱滅生死苦果滅也有二種業煩惱生死一分段生死業四住地煩惱滅則分段生死苦果滅即二乘所得滅諦也二變易生死業無明住地煩惱滅即變易生死苦果滅諸佛及大菩薩所得不共究竟滅諦也若一切未得此二種滅諦者菩薩發心願令得滅故云未得涅槃者令得涅槃今四種弘誓所緣四諦與前聲聞中明四諦有半滿異前但明半字有作四聖諦今明滿字無作四聖諦所以二種四聖諦合明若菩薩之道教門不同若是三藏教通教所明弘誓但緣有作四聖諦而起若是別教圓教所明弘誓通緣有作無作二種四聖諦而起故約弘誓分別四諦半滿異於前也

六波羅蜜初門第四十二 一檀波羅蜜二尸羅波羅蜜三羼提波羅蜜四毗梨耶波羅蜜五禪波羅蜜六般若波羅蜜

次四弘誓願而辯六波羅蜜者菩薩之道願行相扶既發大願必須修行今六波羅蜜即是菩薩正行之本是以法華經云爲求菩薩道者說應六波羅蜜故次弘誓而辯之也檀尸乃至般若並是外國語至下別釋中當各翻名此六通云波羅蜜者並是西土之言秦翻經論多不同今略出三翻或翻云事究竟或翻云到彼岸或翻云度無極菩薩修此六法能究竟通別二種因果一切自行化他之事故云事究竟乘此六法能從二種生死此

岸到二種涅槃彼岸謂之到彼岸因此六法能度通別二種事理諸法之曠遠故云度無極也若依別釋三翻各有所主若依通解則三翻雖異意同無別也

一檀波羅蜜

檀那秦言布施若內有信心外有福田有財物三事和合時心生捨法能破慳貪是為檀布施者有二種一者財施二者法施財施者所謂飲食衣服田宅六畜奴婢珍寶一切己之所有資身之具及妻子乃至身命為他為他財物故云捨身額為財施隨有所須者悉能施與皆名財施也法施者若從諸佛及善知識聞說世間出世間善法若從經論中聞若自以憐行故知以清淨心為人演說皆名法施菩薩以實直清淨心行此二種施故名為檀波羅蜜者翻名如前若菩薩於檀中能具修五種心者是時布施名波羅蜜何等五一者知施實相二者起慈悲心三者發願四者迴向五者具足方便一云何名知施實相若布施時施人受人及財物三事皆空不可得入實相正觀以無所捨法而雖他有所須者能捨不慳是為知施實相二云何名起慈悲心若菩薩雖知布施實相無所有而起大慈大悲欲因此施與一切衆拔一切苦是為起慈悲心三云何名發願施時願因此施得無上佛果不求凡夫三乘果報是為發願四若云何名迴向隨所施時迴此施功德向薩婆若及施一切衆生是為迴向五云何名具足方便所謂能於布施一法旋轉通達一切佛法為修諸行是為具足方便菩薩若能具足此五心皆是時隨有所施因中說果亦名事究竟亦名到彼岸亦名度無極也是以菩薩所行布施者名為行檀波羅蜜若至無上菩提佛果方是檀波羅蜜具足成就

二尸羅波羅蜜

尸羅秦言好善好行善道不自放逸是名尸羅或受戒行善或不受戒行善皆名尸羅尸羅略說有二種一者在家尸羅二者出家尸羅在家尸羅者所謂三歸五戒八齋戒也二出家尸羅所謂出家沙彌沙彌尼十戒式叉摩那尼六法戒大比丘比丘尼具足戒乃至三千威儀八萬律行若菩薩十重四十八輕則通在家出家共戒也若菩薩以實直清淨心持如是等戒皆名尸羅波羅蜜者翻名如前若菩薩住二種尸羅中能具足修行五種心者是時尸羅名波羅蜜何等為五一知尸羅實相罪不可得而好行善道不自放逸餘四類如檀中分別菩薩若能具修此五心者隨所持戒行善因中說果皆具三義是以菩薩持戒名為行尸羅波羅蜜若至無上菩提佛果方是尸羅波羅蜜具足成就也

三羼提波羅蜜

羼提秦言忍辱內心能安忍外所辱境故名忍辱忍辱有二種一者生忍二者法忍云何名生忍生忍有二種一於恭敬供養中能忍不著不生憍逸二於瞋罵打害中能忍不生瞋恨怨惱是為生忍云何法忍法忍有二種一者非心法謂寒熱風雨飢渴老病死等二心法謂瞋恚憂愁疑婬欲憍慢諸邪見等菩薩於此二法能忍不動是名法忍菩薩以實直清淨心修此二忍為羼提波羅蜜者翻名如前若菩薩住羼提中能具修五種心是時羼提名波羅蜜何等為五一知忍實相雖不得能忍之心所辱之事而隨對生法二種所辱之境心能安忍不動餘四心類如檀中分別菩薩若能具足修此五種心隨所忍事因中說果皆具三義是以菩薩修忍名為行羼提波羅蜜若至無上菩提佛果方是羼提波羅蜜具足成就

四毗梨耶波羅蜜

毗梨耶秦言精進欲樂勤行善法不自放逸謂之精進精進有二種一者身精進二者心精進若身勤修善法行道禮誦講說勸助開化是為身精進若心勤行善道心心相續是為心精進復次勤修施戒善法是為身精進勤修忍辱禪定智慧是為心精進如是等種種分別身心精進之相不同今不具論若菩薩以實直清淨心修是二種精進故名為毗梨耶波羅蜜者翻名如前若菩薩能於精進具足修五種心者是時毗梨耶名波羅蜜何等為五一者菩薩知精進實相身心雖不可得而能勤修一切善法餘四心類如檀中分別菩薩若能於精進中具此五心者隨所勤修善法因中說果皆具三義是以菩薩精進名為行毗梨耶波羅蜜若至無上菩提佛果方是毗梨耶波羅蜜具足成就

五禪波羅蜜

禪秦言思惟修一切攝心繫念學諸三昧皆名思惟修也禪有二種一者世間禪二者出世間禪世間禪者謂根本四禪四無量心四無色定即是凡夫所行禪出世間禪復有二種一出世間禪二出世間上上禪出世間禪者謂六妙門十六特勝通明九想八念十想八背捨八勝處十一切處練禪十四變化願智頂禪無諍三昧三三昧師子奮迅超越三昧乃至三明六通如是等禪皆是出世間禪亦名二乘共禪二出世間上上禪者謂自性等九種大禪首楞嚴等百八三昧諸佛不動等百二十三昧皆出世間上上禪亦名不共禪不與凡夫二乘共也若菩薩以實直清淨心修如是等禪名之為禪波羅蜜者翻名如前若菩薩能於諸禪中具修五種心者是時禪定名波羅蜜何等為五一者知禪實相不亂不味而能備修諸禪餘四心類如檀中分別菩薩若能如是於所得禪中具修此五心者隨所入禪因中說果皆具三義是以菩薩所修禪定皆名行禪波羅蜜若至無上菩提佛果方是禪波羅蜜具足成就也

六般若波羅蜜

般若秦言智慧照了一切諸法皆不可得而能通達一切無礙名為智慧智慧有三種一者聲聞智慧二者辟支佛智慧三者佛智慧一求聲聞智慧有三種學無學非學非無學非學非無學智慧者如乾慧地不淨觀安那般那欲界繫四念處煖法頂法忍法世第一法等學智者苦法忍慧乃至阿羅漢第九無閒中金剛三昧慧無學智者阿羅漢第九解脫智從是已後一切無學如盡智無生智等是為聲聞智慧求辟支佛道智慧亦如是但以是人無

滿善根純熟雖生無佛之世不從他聞自然覺悟得禪定三界漏盡所淨三明六通等功德小勝解聞是為辟支佛智慧又以觀十二因緣智慧深利能伏除習氣勝於聲聞從四諦觀門斷結此為異也求佛道智慧者菩薩從初發心已求行六波羅蜜破魔軍衆及諸煩惱得一切智成佛道乃至入無餘涅槃隨本願力從是中間所有智慧總相別相一切盡知是為佛智若菩薩以質直清淨心修此三種智慧故名為般若波羅蜜者翻名如前若菩薩隨所修智慧中能具足五種心者是時般若名波羅蜜也何等為五一者了知智悉實相非境非智心無所得而能偏學三乘智慧及一切世間知見餘四心中頌標中分別菩薩能如是於所修智慧中具此五心若隨所行智悲因中說果皆具三義足以菩薩所修智慧皆名行般若波羅蜜若至無上菩提佛果方是般若波羅蜜具足成就也

四依初門第四十三 一依法不依人二依了義經不依不了義經三依義不依語四依智不依識

次六波羅蜜而辯四依者菩薩既欲學六波羅蜜之正行而行不孤立必有所依而得成就依憑若正則具正行能至菩提依憑若邪則墮邪道故次六度而明四依也此四通名依者依憑也依憑此四法能成諸波羅蜜萬行之因滿足菩提佛果故云依也

一依法不依人 依法者實相及一切隨順實相善法通名為法亦名法身若依實相法身而修諸波羅蜜萬行功德皆悉具足一切清淨能至菩提故云依法不依人者人是攬五陰所成假名相好之身若依相好之身而修諸波羅蜜萬行功德則皆墮顛倒終不得見真實法身故云不依人也所以者何如涅槃說魔王波旬尚能作佛況不能作四依之人是故雖是凡夫若所說行與實相相應則可依信雖現佛身相好若所說行乘實相法者則不應依況餘人也

二依了義經不依不了義經 依了義經者謂諸大乘方等十二部經中皆明中道佛性實相如如之理若依此教而修諸波羅蜜萬行功德則心與中道相應能見佛性如來藏理故云依了義經不依不了義經者所謂聲聞所應行九部中不修中道佛性如來藏理若依此教而修諸波羅蜜為行功德則隨二邊不見佛性如來藏理故云不依不了義經也

三依義不依語 依義者義是中道第一義諦若依中道第一義諦而修諸波羅蜜為行功德則言語道斷心行處滅破諸顛倒心心寂滅自然流入無量禪定故云依義不依語語者語是世間語文字章句虛詭無實乃至二乘所見真諦涅槃亦有文字故法華經以化城喻若依如是文字言語而修諸波羅蜜萬行功德則增長諍論妄想煩惱或墮二乘之地不到大乘大般涅槃故云不依語也

四依智不依識 依智者照了之心名之為智若於正觀智悲心無所著而修諸波羅蜜萬行功德則能破散五住煩惱及無邊生死之業必獲大乘涅槃常樂我淨故云依智不依識者妄想之心名之為識若依妄識而修諸波羅蜜萬行功德則攝集五住煩惱二種生死之業是以流轉無際衆苦不息故云不依識

九種大禪初門第四十四 一自性禪二一切禪三難禪四一切門禪五善人禪六一切行禪七除煩惱禪八此世他世禪九清淨淨禪

次四依而辯九種禪者菩薩既得正依憑處則能進修深廣之大行也至論深廣之內行莫若禪定故大智度論云禪最大如王言禪則一切皆攝所謂若諸菩薩成道起轉法輪入涅槃所有勝妙功德悉在禪中今明別觀菩薩成道起轉法輪入涅槃勝妙功德思惟修法並在九種禪中故次四依而辯也此九種禪瓔珞經中雖有其意而不列名解釋彌勸菩薩造地持處明六波羅蜜方乃辯出九種相並是菩薩不共之禪從自性禪乃至清淨不與二乘人共今為明菩薩不共次第深廣內行思惟修法於六波羅蜜中的別出此九種大禪此九通名禪者翻釋名同前是則名同而法相有別

一自性禪 云何名自性禪於菩薩藏聞思前行世間出世間善一心安住或止分或觀分或此二同類或俱分兆自性禪

二一切禪 云何名菩薩一切禪此說二種一者世間二者出世間又隨其所應各有三種一者現法樂住禪二者出生三昧功德禪三者利益衆生禪菩薩禪定離一切妄想身心止息第一寂滅自衆心息攝離味皆及一切想是名現法樂住禪菩薩禪定出生種種不可思議無量無邊十力種性所攝三昧彼諸三昧一切聲聞辟支佛不知其名況從能知起及所出生二乘解脫除入一切無礙悲無諍願智勝妙功德此名菩薩出生三昧功德禪利益衆生禪者十一種如前釋菩

薩依布施衆生所作以義饒益皆與同事爲除衆苦知所應說知恩報恩獎諸恐怖諸難憂苦能爲開解資生不具給施所須如法畜衆善能隨順見實功德獄喜讚歎等心折伏神力恐怖或令歡喜是名略說一切禪無餘無上

三難禪

云何菩薩難禪略說三種菩薩久習勝妙禪定於諸三昧心得自在哀愍衆生欲令成熟捨第一禪樂而生欲界是名菩薩第一難禪菩薩依禪出生無量無數不可思議諸深三昧出過一切聲聞辟支佛上是名第二難禪菩薩依禪得無上菩提是名第三難禪也

四一切門禪

云何菩薩一切門禪略說四種一者有覺有觀俱禪二者喜俱禪三者樂俱禪四者捨俱禪

五善人禪

云何菩薩善人禪略說五種一者不求味二者慈心俱三者悲心俱四者喜心俱五者捨心俱

六一切行禪

云何菩薩一切行禪謂六種七種略說十三種善禪無記化化禪止分觀分自他利正念禪出生神通力功德禪名緣義緣止相緣舉相緣捨相緣現法樂住第一義禪是十三種菩薩一切行禪也

七除惱禪

云何菩薩除惱禪略說八種一者菩薩入定除諸苦患毒害霜雹熱病等是名咒術所依禪二者菩薩入定能除四大所起衆病是名除病禪三者菩薩入定興致甘雨能請災旱救諸飢饉是名雲雨禪四者菩薩入定濟諸恐難一切水陸人非人怖共名等度禪五者菩薩入定能以飲食饒益曠野飢渴衆生是名饒益禪六者菩薩入定能以財物調伏衆生是名調伏禪七者菩薩入定覺諸迷所造十方者等開覺之是名開覺禪八者菩薩入定衆生所作悉令成辦是名等作禪

八此世他世樂禪

略說九種一者神足變現調伏衆生禪二者隨說調伏衆生禪三者教誡變現調伏衆生禪四者爲惡衆生示惡趣禪五者失辯衆生以辯饒益禪六者失念衆生以念饒益禪七者造不顛倒論微妙讚頌摩得勒伽爲令正法久住世禪八者世間技術義饒益攝取衆生所謂書數算計資生方便法如是等種種衆具禪九者等忽惡迷教光明禪

九清淨淨禪

云何菩薩淨淨禪略說十種一者世間淨淨淨不味不染汙禪二者出世間清淨淨禪三者方便清淨淨禪四者得根本清淨淨禪五者淨根本上勝進清淨淨禪六者住起力清淨淨禪七者捨復入力清淨淨禪八者神通所作力清淨淨禪九者離一切見清淨淨禪十者煩惱智鄣斷清淨淨禪如是菩薩無量禪得大菩提果菩薩依是得阿耨多羅三藐三菩提已得當得

是中所明九種禪從始至終並是出地持處彌勒菩薩之所說未有一句私言讀者自思取其意也

十八空初門第四十五

一內空二外空三內外空四空空五大空六第一義空七有爲空八無爲空九畢竟空十無始空十一散空十二性空十三自相空十四諸法空十五不可得空十六無法空十七有法空十八無法有法空

次九種禪而辯十八空者前九種正爲重顯禪波羅蜜深廣之階級今十八空次成般若波羅蜜智慧照了無得無著之妙絕也故次而明之此十八通言空者無也無此十八種有故名爲空若菩薩始從初修自性禪終至清淨淨禪雖有大功德神通智慧之用而禪定是門戶詮次階級之法若不善以十八空慧照了遣蕩或於所證諸禪三昧中十八有法隨滯一有則不得無礙解脫縱任自在故須修十八空照了無住無著也經論明空開合名數不同或以略故合十八空但爲十四空或爲十一空或爲七空乃至三空二空一空或以廣故開十八空爲二十空二十五空乃至無量空今處中用十八空遣蕩諸有翻無不盡則諸波羅蜜禪定三昧萬行悉皆清淨也

一內空

內空者內法空內法者所謂內六入眼耳鼻舌身意眼空無我無我所無眼耳鼻舌身意亦如是是爲內空也

二外空

外空者外法空外法者謂外六入色聲香味觸法色空無我無我所無色聲香味觸法亦如是是爲外空也

三內外空

內外空者內外法空內外法者所謂內外十二入十二入中無我無我所無內外法是爲內外空也

四空空

空空者以空破內外空內外空破是三空故名爲空空也故唯摩經云得此法已無有餘病唯有空病空病亦空故名空空

五大空

大空者十方相空故名大空所以者何東方無邊故名爲大亦一切處有故名爲大偏一切色故名爲大如是大方能破故名爲大空乃至南西北方四維上下亦如是

六第一義空

第一義空者諸法中第一者名爲涅槃涅槃中亦無涅槃相涅槃空即第一義空

七有爲空

有爲空者有爲法名因緣和合生所謂五衆十二入十八界等令有爲法二因緣故空一者無我無我所及常相不變易不可得故空二者有爲法有爲法相空不生不滅無所有故是爲有爲空也

八無爲空

無爲空者無爲法名

無因緣常不生不滅如虛空以破有為故說無為若有為法不可得則無無為之可著故即是無為空

九畢竟空

畢竟空者以前八空破諸法畢竟盡淨名為畢竟智無諸法亦無畢竟之可著故名畢竟空又解畢竟名為終竟滅是終竟之法亦不可得則不執有究竟之法名為畢竟空故法華經云乃至究竟涅槃常寂滅相終歸於空

十無始空

無始空者一切世間若衆生若法皆無有始如佛告諸比丘衆生無始無明復愛所繫往來生死無始可得可破是無始於無始中無執著故名無始空也

十一散空

散空者五衆和合故有人若以智悉一一分別破散人與五衆及所破散法皆空無所有如佛告羅陀此色破散滅令無所有餘衆亦如是是名散空

十二性空

性空者性名自有不待因緣若待因緣則是作法不名為性令諸法中皆無性何以故一切有為法皆從因緣生因緣生則是作法若不從因緣和合則是無法如是一切諸法性不可得故名為性空

十三自相空

自相空者一切法有二種相一總相二別相總相者如無常等別相者諸法雖無常而各有別相如地有堅相火有熱相如是二種相皆空故名相空分別[illegible]相不同或言名異體同或云名體俱異所以有何性言其體相言其識[illegible]以鐵內相以狀外相如見實色為金相而內是銅火境石磨知非金相性故別明相空

十四諸法空

諸法空者一切法名五衆十二入十八界等是諸法空皆入但獨門所謂一切法有相知相識相緣增上相因相果相總相引相依相是等一切皆空空去實故名諸法空

十五不可得空

不可得空者一切法及因緣畢竟不可得故名為不可得空又解云上以諸法空空一切法皆不可得若作可得則為斷滅若知是不可得亦不可得則於不可得中心不沒故名不可得空也

十六無法空

無法空者無法名法已滅是滅無故名無法空有人解云過去未來法名無法是無法不可得故名無法空也

十七有法空

有法空者有法名諸因緣和合生法有二法無故名有法空有人解云現在一切法及無為法名為有法如是有法皆空故名有法空

十八無法有法空

無法有法空者取無法有法相不可得故名無法有法空亦以觀無法有法空故名無法有法空有人解云過去未來現在一切皆空故名無法有法空也

別三

十喻初門第四十六

一如幻二如炎三如水中月四如虛空五如響六如揵闥婆城七如夢八如影九如鏡中像十如化

十二

次十八空而辯十喻者此十喻既為易解空故說若修十八空觀者不善用十喻曉其迷執滯有之情體法真空正解發則無由故次十八空而辯十喻為成觀空之易悟亦以異於二乘壞法而修空也此十通名喻者借事匹理以曉迷情故名為喻今以世間幻夢易解之空以譬迷心氷執難解之空今同易解故此十事為喻也

一如幻

如幻者譬如幻師幻作象馬及作種諸物體雖無實法有幻色可見幻智可聞與情相對而不[illegible]亂無智不了謂之為實諸法亦如是皆是無明幻作雖空而可見聞不相錯亂迷心不了妄執為實修空觀者若知諸法同如幻相則心無所得豁然開解悟一切法皆悉空寂故說如幻

二如炎

如炎者炎以日光風動塵故曠野中如野馬無智之人初見謂為水男相女相及一切法相亦如是結使煩惱光諸行塵邪憶念風生死曠野中轉無智慧者謂為一相為男為女是名為炎復次若遠見炎想為水近則無水相無智之者亦如是若遠聖法不知無我不知諸法空於陰入界性空法中生人相男相女相近聖法則知諸法實相是時虛誑種種妄想盡除以是故說如炎

三如水中月

如水中月者月在虛空中影現於水實法相在如法性實際虛空中中凡夫心水中有我我所相現以是故如水中月如小兒見水中月歡喜欲取大人見之則笑無智人

別三

亦如是身見故見有吾我無實智故見種種法見已歡喜欲取諸相男相女相等故得道聖人悲之而笑也

四如虛空

如虛空者虛空但為有名而無實法虛空非可見遠視故眼光轉見縹色諸法亦如是空無所有人遠無漏實智慧故棄實相見彼我男女屋舍種種物若修空觀入實相時則一切皆無所有故說如虛空也

十三

五如響

如響者若深山深谷中及空大舍中若語聲若打聲從深谷窈與智者謂為有人語聲智者了是聲無人作但以聲語故名為響響事空而能誑耳根一切音聲言語亦如是人欲語時口中出風名憂陀那還入至臍響出時觸七處退還是名語言如答無智者不識語之因緣聞為實心取生愛喜智者知語因緣無實如響聞之心不生著諸法如是故說如響

六如揵闥婆城

如揵闥婆城者日初出時見城門樓櫓宮殿行人出入日轉高轉物滅但可眼見而無有實無智人不識謂之為實智者見之即知無實諸法亦如是無智不了妄計有假名吾我陰入界之實智者了達皆無所有故說如揵闥婆城

七如夢

如夢者夢中無實事謂之有實覺已而還自笑人亦如是是諸結使眼中實無而著得道覺時乃知無實亦復自笑以是故說如夢又夢以眼力故無法而見有人亦如是無明眼力故種種無而見有所謂我我所男女等也

八如影

如影者但可見而不可捉諸法亦如是情眼似乍見聞覺知實不可得又如影映光則現不映則無諸結

使煩惱透正見先則有我相法相影若結使煩惱滅則我相法相皆無又如影人去則去人住則住善惡業影亦如是後世去時亦去今世住時亦住報不斷故也

九如鏡中像 如鏡中像者鏡中之像非鏡作非面作非鏡面和合作亦非無因緣作雖無定有而亦可見分別諸法亦如是非是自有非他有非共有亦非無因緣有雖有不可得但以名字而有分別如鏡中像實無所有而能誑小兒令生憂喜智者雖見即知非實故無憂喜諸法亦如是誑惑凡夫生諸煩惱實智慧者雖復見聞既知無實不生結業故說如鏡中像

十如化 如化者若諸天仙聖得神通者能有變化諸物如化人無生老病死無苦無樂亦異於人生以是故空無實一切諸法亦如是皆無生滅又如化主無定物但以心生便有所作皆無有實人生亦如是本無所從但從先世心生今世身皆無有實以是故說諸法如化

百八三昧初門第四十七 百八之數既多非可具列於後

次十喻而辯百八三昧者菩薩若善以十喻開曉其心則所修十八空觀自然明了以是空慧照諸禪定種種法門無染無著則能出生諸菩薩百八三昧諸佛三昧不動等百則有二十如是乃至無量三昧於諸三昧遊戲自在是諸三昧不可思議不與二乘之所共也今此百八乃至無量通名三昧者三昧名通猶同前翻釋但首楞嚴等百八境界體用微妙深廣故次而辯之今於百八中略出初三後一以成次第章門百八等名相既多豈可具辯若欲徧知當尋大智度論

一首楞嚴三昧 首楞嚴三昧者首楞嚴秦言健相分別知諸三昧行相多少深淺如大將知諸兵力多少也菩薩得是三昧諸煩惱魔及魔人無能壞者譬如轉輪聖王主兵寶將所住至處無能壞伏故名健相三昧也

二寶印三昧 寶印三昧者能印諸三昧於諸寶中亦寶先寶令世後世乃至涅槃能為利益如佛語比丘為汝說法所謂法印法即是法印即是解脫門若三藏教門以三法為法印若摩訶衍教門但有諸法實相一法印與實相般若相應三昧名為寶印三昧也

三師子遊步三昧 師子遊步三昧者菩薩得是三昧於一切三昧中出入遲速皆得自在譬如衆獸戲時若見師子率皆怖懾師子戲時於諸羣獸強者則殺伏皆則教菩薩亦如是得是三昧於諸外道強者破之信者度之故名師子遊步三昧下一百四三昧亦應如是具出大智度論若欲知之自當尋彼論

一百八離著虛空不染三昧 離著虛空不染三昧者菩薩行般若波羅蜜觀諸法畢竟空不生不滅如虛空無物可喩鈍根若能著此虛空得此三昧故離著虛空等諸法亦不染著是三昧如人在泥中有人挽出鎖脚為奴有三昧離著虛空而復著此三昧亦如是今是三昧能離著虛空亦自離著故名離著虛空不染三昧也如是諸佛菩薩無量不可思議諸三昧是中無北列其名曰略釋其相是事云云廣出餘法門也

五百陀羅尼初門第四十八 五百之數既多非可具列於第下也

次諸三昧而辯陀羅尼門者若依論解三昧但是心相應法陀羅尼或心相應或不相應故異於三昧若法華所明普現色身三昧猶是解一切衆生語言陀羅尼以三昧陀羅尼既是相成之法故次而辯之此五百通名陀羅尼者陀羅尼是西土之言此土翻云能持或言能遮言能持者集種種善法持令不散不失譬如完器盛水水不漏散能遮者惡不善根生能遮不令起故云能遮又翻為總持隨有若名若義若行地功德皆悉能持故名總持今此五百並有持遮總持之義故通名陀羅尼陀羅尼者略說則有五百廣明則有八萬四千乃至無量悉是菩薩諸佛所得法門名義皆不與二乘人共也今依大智度論略辯三陀羅尼以成次第章門五百之數名義既多豈可具辯

一聞持陀羅尼 得此陀羅尼者一切語言諸法耳所聞者皆不忘失所謂十方諸佛及弟子衆有所演說一時能聞悉持不忘故名聞持陀羅尼即是名持

二分別陀羅尼 得是陀羅尼諸衆生諸法大小好惡分別悉知故分別陀羅尼即是義持

三入音聲陀羅尼 得此陀羅尼者聞一切語言音聲不喜不瞋一切衆生如恆沙等劫毒惡言罵詈心不增恨一切衆生如恆沙等劫讚歎供養其心

不動不喜不著乞爲入音聲陀羅尼即足行持也復有寂滅陀羅尼無邊陀羅尼威德陀羅尼隨地御陀羅尼華嚴陀羅尼虛空藏陀羅尼海藏陀羅尼分別諸陀羅尼明諸法義陀羅尼如是等略說乃至五百陀羅尼廣明則無量陀羅尼

四攝初門第四十九 一布施二愛語三利行四同事

次諸陀羅尼而辯四攝者菩薩若內具諸三昧陀羅尼自行既充必須外引含識同已所行之道然大士利物廣濟莫若四無量心與四攝法但四無量心名目既已先辯豈繁重出四攝善巧接引之要故次而明之此四通言攝者衆生情所愛者即是此之四法若大士用此四法同情接引則物之所歸焉若衆生依附方乃導以大乘正道而度脫之故云先以欲鉤牽後令入佛道

一布施攝 菩薩以無所捨心行於二種布施能攝衆生一者財施二者法施若爲樂財衆生即以財施而攝取之若樂法衆生即以法施而攝取之以此二施能利益一切衆生既蒙恩利因是生親愛心而隨受道得住於理故名布施攝也[illegible]如前檀波羅蜜中分別

二愛語攝 [illegible]

三利行攝 [illegible]

四同事攝 [illegible]

六和敬初門第五十 一同戒二同見三同行四身慈五口慈六意慈

見衆生根緣故一切隨有同欣之者即分形散影普和其光同彼事業各使霑益悅巧同其事因是生親愛心依附受道得住涅槃故同事益物名爲攝也

次四攝而辯六和敬者菩薩既能善用四種同情之法攝得衆生爲成就故必須久處若不和同愛敬則兩不和合不得盡成般若是爲魔事若善用六和則與一切冥同必得善始令終則能安立一切於菩提大道故次四攝而明之也此六通名和敬者外同他善謂之爲和內自謙卑名之爲敬菩薩與物共事外則同物行善內則常自謙卑故名和敬

一同戒和敬 菩薩通達實相知罪不可得爲欲安立衆生於實相理以戒方便巧同一切持諸戒品無有乘諍亦知衆生同此戒善不斷不常未來必得菩提大果是以敬之如佛故說同戒爲和敬

二同見和敬 菩薩通達實相不得諸法不知不見爲欲安立衆生於實相正見方便巧同一切種種知見無有乘諍亦知衆生因此知見分別增進開解必得種智圓明是以敬之如佛故說同見爲和敬

三同行和敬 菩薩通達實相無念無行爲欲安立衆生於實相正行方便巧同一切修種種行無有乘諍亦知衆生同此諸行漸漸積功德皆當成佛道是以敬之如佛故說同行爲和敬

四身慈和敬 菩薩化無緣平等大慈以修其身慈善根力能不起滅定現諸威儀與一切衆故身與九道和同亦知前得樂衆生悉有佛性未來必定當得金剛之身是以敬之如佛故說身慈爲和敬

五口慈和敬 菩薩以無緣平等大慈以修其口慈善根力能不起滅定普出一切音聲語言與一切衆生口與九道和同亦知前所得樂衆生悉令佛口未來必究竟得無上口業是以敬之如佛故說口慈爲和敬

六意慈和敬 菩薩心常在無緣慈三昧以修於意慈善根力能不起滅定現諸心意與衆生樂故意與九道和同亦知前所得樂衆生悉有佛性如來藏理未來必定當得心如佛心是以敬之如佛故說意慈爲和敬

八種變化初門第五十一 一能作小二能作大三能作輕四能作自在五能有主六能遠到七能動地八隨意所作

次六和敬而辯八種變化者菩薩善住和敬之法則與一切猶如水乳衆生心既親愛故易可化度若欲生物希有之信必須現大神通大神通者即六通也六通名目並已前列今不重出但八種變化自在之用利物功深二乘所不能測故次和敬而辯之也此八種通名變化者變化之名一往既與前十四是同無勞重釋而八種力用自在巧妙非二乘所得是以別出故大涅槃經中以此八法釋於我義

一能作小 以定化力能令作己之小身亦化作他之小身或化作世界所有小物力至皆如微塵是爲能作小

二能作大 以變化力自化作己之大身亦化作

他之大身或化作世界所有大物乃至備虛空是為能作大

三能作輕 以變化力能自輕己身亦輕他身或輕世界及所有乃至令如鴻毛是為能作輕

四能作自在 以變化力能以大為小以小為大以長為短以短為長如是等種種中能作自在也

五能有主 以變化力能化為大人心無所下降伏一切攝受一切於一切衆生而得自在故名為有主

六能遠到 以變化力故能遠到有四種一飛行遠到二此沒彼出三移遠令近不往而到四一念徧到十方是為遠到

七能動地 以變化力能令大地六種震動及十八種震動故名能動

八隨意所欲盡能得 以變化力能得一身能作多身多身能作一身石壁皆過履水蹈虛手捫日月能轉四大地作水水作地火作風風作火石作金金作石是為隨意所欲盡能得若涅槃明八自在與小異而大同耳

四無礙辯初門第五十二

一義無礙智二法無礙智三辭無礙智四樂說無礙智

次八變化而辯四無礙智者菩薩若能現種種神通變化則一切見者無不信伏衆生既起敬信若欲闡揚大道必須無礙辯才故次八種變化以明四無礙智此四通名無礙智者菩薩於此四法智慧捷疾分別了了通達無滯故通名無礙智也

一義無礙智 知諸法義了了通達無滯是名義無礙智又能知一切義皆入實相義亦名義無礙智

二法無礙智 法名一切義名字為知一切義故智慧通達諸法名字分別無滯故名法無礙智又能以是法無礙智分別三乘而不壞法性於所說名字語言中無著無滯亦是法無礙智也

三辭無礙智 以語言說名字義種種莊嚴言語隨其所應能令得解所謂一切衆生殊方異語若一語二語多語略語廣語女語男語過去未來現在語如是等語言能令各各得解辯以無礙一切聞者悉解其言說是為辭無礙智

四樂說無礙智 菩薩於一字中能說一切字一語中能說一切語一法中能說一切法於所說法皆是真實皆隨可度者而有所益所謂十二部經八萬四千法藏遂一切衆生根性所樂聞法而為說之善赴機緣言方無滯聞者無厭足菩薩以樂說辯力能住世半劫一劫乃至無量劫辯說無盡應利益一切無有一句差忒之過故名樂說無礙智也

十力初門第五十三

一是處非處力二業力三定力四根力五欲力六性力七至處道力八宿命力九天眼力十漏盡力

次四無礙智而辯十力者上之所明多是菩薩所得自行化他之法今欲明諸佛所得自行化他法門故次明十力不共等法也此十通名力者即諸佛所得如實智用通達一切了了分明無能壞無能勝故名力也大菩薩亦分得此智力但比佛小劣故沒不受名

一是處非處力 佛知一切諸法因緣果報定相從是因緣生如是果報從是因緣不生如是果報如惡業得受樂報無有是處惡業尚不得世間樂何況得出世間樂惡行生天無有是處惡行尚不能得生天何況涅槃五蓋覆心散亂雖修七覺而得涅槃無有是處五蓋覆心雖修七覺尚不能得聲聞道心無覆盡佛道可得既聲聞道如是等種種是處不是處佛悉徧知無能壞無能勝是初力也

二業智力 佛知一切衆生過去未來現在諸業諸受知造業處因緣知果報皆悉徧知無能壞無能勝二力也

三定力 佛知一切諸禪解脫三昧定垢淨分別相如實徧知無能壞無能勝三力也

四根力 佛知他衆生諸根上下相如實徧知無能壞無能勝四力也

五欲力 佛知他衆生種種欲如實徧知無能壞無能勝五力也

六性力 佛知世間種種無數性如實徧知無能壞無能勝六力也

七至處道力 佛知一切道至處相如實徧知無能壞無能勝七力也

八宿命力 佛知種種宿命共相共因緣一世二世乃至百千世劫初盡我在彼衆生中如是姓名飲食苦樂壽命長短彼中死是間生是間死還生是間此間生名姓飲食苦樂壽命長短亦如是如實徧知無能壞無能勝八力也

九天眼力 佛天眼淨過諸人眼見衆生死時生時端正醜陋若大若小若墮惡道若生善道如是業因緣受報是諸衆生惡身口意成就謗毀聖人邪見業成就是因緣故身壞死時入惡道生地獄中是諸衆生善身口意業成就不謗聖人正見正業成就是因緣故身壞死時入善道生天上如實徧知無能壞無能勝九力也

十漏盡力 佛諸漏盡故無漏心解脫無漏智悉解脫現在法中自識知我生已盡持戒已立不作後有盡如實徧知無能壞無能勝十力也

四無所畏初門第五十四

一一切智無所畏二漏盡無所畏三說障道無所畏四說盡苦道無所畏

次十力而辯四無所畏者諸佛十力之智內充明了決定故對外緣而無恐也故次十力

辯之意在易見此四通名無所畏者於八衆中廣說自他智斷旣決定無失則無微致恐懼之相故稱無所畏

一一切智無所畏 佛作誠言我是一切正智人若有沙門婆羅門若天若魔若梵若復餘衆如實言是法不知乃至不見是微畏相以是故我得安隱得無所畏安住聖主處如牛王在大衆中師子吼能轉梵輪諸沙門婆羅門若天若魔若梵若復餘衆實不能轉一無所畏也

二漏盡無所畏 佛作誠言我一切漏盡若有沙門婆羅門若天若魔若梵若復餘衆如實言是漏不盡乃至不見微畏相以是故我得安隱得無所畏安住聖主處如牛王在大衆中師子吼能轉梵輪諸沙門婆羅門若天若魔若梵若復餘衆實不能轉二無所畏

三說鄣道無所畏 佛作誠言我說鄣法若有沙門婆羅門若天若魔若梵若復餘衆如實言受是鄣法不鄣道乃至不見是微畏相以是故我得安隱得無所畏安住聖主處如牛王在大衆中師子吼能轉梵輪諸沙門婆羅門若天若魔若梵若復餘衆實不能轉三無所畏

四說盡苦道無所畏 佛作誠言我所說聖道能出世間隨是行能盡諸苦若有沙門婆羅門若天若魔若梵若復餘衆如實言行是道不能出世間不能盡苦乃至不見是微畏相以是故我得安隱得無所畏安住聖主處如牛王在大衆中師子吼能轉梵輪諸沙門婆羅門若天若魔若梵若復餘衆實不能轉四無所畏也

十八不共法初門第五十五

一身無失二口無失三念無失四無異想五無不定心六無不知已捨七欲無減八精進無減九念無減十慧無減十一解脫無減十二解脫知見無減十三一切身業隨智慧行十四一切口業隨智慧行十五一切意業隨智慧行十六智慧知過去世無礙十七智慧知未來世無礙十八智慧知現在世無礙

次四無所畏而辯十八不共法者諸佛十力之智内充無畏之德外顯故所有一切功德智慧超過物表不與世共欲簡異一切凡聖所得是以次而明之此十八通名不共者極地之法不與凡夫二乘及諸菩薩共有故云不共也

一身無失 佛無量劫來常用戒定智慧慈悲以修於身此諸功德滿足故諸罪根本拔故所謂一切不善五住煩惱及習氣俱盡也一切身業隨智慧行故身無畏

二口無失 無失因緣類如身無失中說也

三念無失 佛四念處心長夜善修故善修諸深禪定心不散亂故善斷欲愛及法愛故於諸法中心無著故得第一安隱處故一切意業隨智慧行故念無失

四無異想 佛於一切衆生無分別無遠近異想平等普度心無簡擇如日出普照萬物是爲無異想

五無不定心 佛心一切細微亂盡離常在禪定故無不定心

六無不知已捨 佛於一切法悉皆照知方捨無有一法不經心知而捨者故名無不知已捨

七欲無減 佛知善法恩故雖具衆善而常欲習諸善法欲度一切故欲無減心無厭足故欲無減譬如轉輪王爲資雖復一日周行四天下徧悉遊不足

八精進無減 佛身心二種精進滿足常度一切未曾休息故名精進無減

九念無減 佛於三世諸佛法一切智慧相應故滿足無減故名念無減

十慧無減 佛得一切智慧十力四無所畏四無礙智成就圓極故名慧無減

十一解脫無減 佛具二種解脫故名解脫無減何等爲二一有爲解脫謂無漏智慧相應解脫也二無爲解脫謂一切煩惱都盡無餘也

十二解脫知見無減 佛於一切解脫中知見了了分明故名解脫知見無減所謂有爲解脫無爲解脫時解脫不時解脫慧解脫俱解脫不壞解脫八解脫不思議解脫無礙解脫等分別諸解脫相牢固是解脫知見無減

十三一切身業隨智慧行 佛先知然後隨知起一切身業故有所現處無非佛事利益一切故名身業隨智慧行

十四一切口業隨智慧行 類如身業中分別

十五一切意業隨智慧行 類如身業中分別

十六智慧知過去世無礙 佛智慧照知過去世盡過去際所有一切若衆生法若非衆生法悉徧知無礙也

十七智慧知未來世無礙 佛智慧照未來世盡未來際所有一切若衆生法若非衆生法悉徧知無礙也

十八智慧知現在世無礙 佛智慧照現在世盡現在際所有一切若衆生法若非衆生法悉徧知無礙也

大慈大悲初門第五十六

一大慈 二大悲

次十八不共法而辯大慈大悲者諸佛得十八不共法等法常在大慈悲住故慈善根力普熏三業於十方世界普現而作佛事利益一切故次而辯之釋慈悲之名雖同四無量中而體殊別非可爲類故至極果方得受於

大名也

一大慈佛住大慈心中以大慈善根力故能實與一切衆生世間樂及出世間樂故云慈能與衆若四無量中慈雖心念與樂而衆生實未得樂故不名大也有二種與樂一住大慈三昧慈力冥熏隨所應得樂衆生各得安樂二慈三昧力普現三業隨有應得樂衆生見聞知者各獲安樂故名大慈即是如意珠王身也

二大悲佛住大悲心中以大悲善根力故能實拔一切衆生世間苦分段生死苦及變易生死苦故云悲能拔苦前四無量中悲雖心念拔苦而衆生實未得脫苦不名大悲也有二種拔苦意同慈中分別但有拔苦之異故名大悲即是藥樹王身也

三十二相初門第五十七三十二相名目既多非可具列第下

次大慈大悲而辯三十二相八十種好八音三念處等四科者至論法身虛寂豈有形聲心識之可見聞知乎但以慈悲之力隨有應見清淨三業之機而得樂免苦者即便爲現端嚴相好及妙音聲平等三念與樂拔苦之緣故次慈悲而辯相好八音三念處也今此三十二通云相者相名有所表發攬而可別名之爲相如來應化之體現此三十二相以表法身衆德圓極使見者愛敬知有勝德可宗人天中尊衆聖之王故現三十二相也

一足下安平如奩底二足下千輻輪相三手足指長勝餘人四手足柔軟勝餘身分五手足指合縵網勝餘人六足跟具足滿好七足趺高好根相稱八如伊尼延鹿王腨纖好九立手摩膝十陰藏相如馬王十一身縱廣等十二一一毛孔生青色柔軟十三毛上向青色柔軟右旋十四金色光其相微妙十五身光面各一丈十六皮膚薄細滑不受塵水不停蚊蚋十七兩足下兩手兩肩項中七處滿十八兩腋下滿十九身上如師子二十身端直二十一肩圓好二十二四十齒具足二十三齒白淨齊密而根深二十四四牙最白而大二十五頰車如師子二十六咽中津液得味中上味二十七舌大薄覆面至髮際二十八梵音深遠如迦陵頻伽聲二十九眼色如金精三十眼睫如牛王三十一眉間白毫相如兜羅綿三十二頂肉髻成

八十種好初門第五十八八十種好名目既多非可具列第下

次三十二相而辯八十種好者相好乃同是色法皆爲莊嚴顯發佛身但相總而好別相若無好則不圓滿輪王釋梵亦有相以無好故相不微妙故次相而辯好也通云好者可愛樂也以八十種好莊嚴身故天人一切之所愛樂故云好也即是以慈修身故有此清淨相好之身業也

一無見頂相二鼻高好孔不現三眉如初月紺瑠璃色四耳輪輻相埵成五身堅實如那羅延六骨際如鉤鎖七身一時迴如象王八行時足去地四寸而印文現九爪如赤銅色薄而細澤十膝骨堅著圓好十一身清潔十二身柔軟十三身不曲十四指長纖圓十五指文藏覆十六脉深不現十七踝不現十八身潤澤十九身自持不逶迤二十身滿足二十一容儀備足二十二容儀滿足二十三住處安無能動者二十四威振一切二十五一切樂觀二十六面不長大二十七正容貌不撓色二十八面具滿足二十九脣如頻婆菓色三十言音深遠三十一臍深圓好三十二毛右旋三十三手足滿三十四手足如意三十五手文明直三十六手文長三十七手文不斷三十八一切惡心衆生見者和悅三十

九面廣姝好四十酉淨滿如月四十一隨衆生意和悅與語四十二毛孔出香氣四十三口出無上香四十四儀容如師子四十五進止如象王四十六行法如鵝王四十七頭如摩陀那果四十八一切聲分具足四十九四牙白利五十舌色赤五十一舌薄五十二毛紅色五十三毛輭淨五十四廣長眼五十五孔門相具五十六手足赤白如蓮華色五十七臍不出五十八腹不現五十九細腹六十身不傾動六十一身持重六十二其身大六十三身長六十四手足輭淨滑澤六十五四邊光各一丈長六十六光照身而行六十七等視衆生六十八不輕衆生六十九隨衆生音聲不增不減七十說法不著七十一隨衆生語言而說法七十二發音報衆聲七十三次第有因緣說法七十四一切衆生不能盡觀相七十五觀無厭足七十六髮長好七十七髮不亂七十八髮旋好七十九髮色青珠八十手足有德相出涅三昧經云有德字手足有吉字

八音初門第五十九一極好二柔輭三和適四尊慧五不女六不誤七深遠八不竭

次相好而辯八音者若佛以相好端嚴發見者之善心音聲理當清妙起聞者之信敬故次相好而明八音也此八通云音者詮理之聲謂之爲音佛所出聲凡有詮辯言辭清雅聞者無厭聽之無足能爲一切作與樂拔苦因緣莫若聞聲之益即是以慈修口故有八音清淨之口業

一極好音一切諸天賢聖雖各有好音好之未極佛報圓極故出音聲清雅能令聞者悅皆入好道好中之最故名極好音也

二柔輭音佛德慈善故所出音聲巧順物情能令聞者喜悅聽之無足皆捨剛強之心自然入律行故名柔輭音

三和適音佛居中道之理巧解從容故所出音聲調和中適能令聞者心皆和融因聲會理故名和適音

四尊慧音佛德尊高悲心明徹故所出音聲能令聞者尊重解慧開明故名尊慧音

五不女音佛住首楞嚴定常有世雄之德久已離於雌輭之心故所出音聲能令一切聞者敬畏天魔外道莫不歸伏故名不女音

六不誤音佛智圓明照了無謬故所出音聲說法論無失能令聞者各得正見離於九十五種之邪非故名不誤音

七深遠音佛智照窮如如實際之底行位高極故所出音聲從臍而起徹至十方令近聞非大遠聞不小皆悟甚深之理梵行高遠故名深遠音也

八不竭音如來極果願行無盡是以住於無盡法藏故出音聲滔滔無盡其響不竭能令聞者尋其語義無盡無遺至成無盡常住之果故名不竭音也

三念處初門第六十一不一心聽法不以爲憂去二一心聽者不以爲喜三常行捨心行

次八音而辯三念處者既八音爲物開演正法聽者善惡不同必有信毀違順之別若無三念之德豈能心地坦若虛空泯無憂喜之相故次八音而辯三念處也此三通名念處者慧心能緣名之爲念平等之理不增不減謂之爲處佛以慧心緣於平等不增不減之理是以違順學者心無憂喜之相故三通名念處即是以慈修意能現平等清淨之意業也

一不一心聽法不以爲憂佛智了達不一心聽法之人平等法界中減退相畢竟不可得故無憂相也

二聽者一心不以爲喜佛智了達聽者平等法界中增進相畢竟不可得故無喜相也

三常行捨心佛智了達一切衆生即大涅槃不可復滅度於一切言說利益衆生中常行捨心也故金剛般若經云如是滅度無量衆生實無衆生得滅度

法界次第初門卷下

音釋

羼楚限切 薩婆若若爾者切梵語薩婆若此云一切智 乾慧音乾干 捫音門摸也 鄣之亮切與障同 奩音廉鏡匣也 跟古痕切足踵也 腨市兗切與膞同 睫即涉切目旁毛也 鏁蘇果切與鎖同 踝戶瓦切脛兩旁曰內外踝 逶迤逶於危切迤余支切逶迤斜去貌 撓奴巧切動亂也

方等三昧行法序

宋沙門遵式述

山門教卷自唐季多流外國或尚存目錄而莫見其文學者思之渺隔滄海方等三昧行法者皇宋咸平六祀日本僧寂照等齎至雖東國重來若西乾新譯戩披載沃適奉醍醐竊念方等至尊禁法嚴密苟不克由聖範事出師心豈唯招無益之訶抑亦負餘殃之責南嶽師躬行七載理洞其微位淨六根言符先佛大師咨詢有在況發總持垂此典謨足可繩準今時或壇場延袤形像巍峩行法則半任臆裁律範則全由心匠縱謂七衆階節寧適上首之科雖曰像多無妙要符表法之便將恐未除故業更貽新戚染衣增垢良用悲夫然此行法六篇後二不載者修行備百錄止觀受戒具出本經存篇目者令知法有始終也

方等三昧行法

隋智者大師說

門人灌頂記

方等祕法具六緣第一

方等祕法識遮障第二

方等祕法禁法第三

方等祕法內律要訣第四

方等祕法修行第五

方等祕法受戒第六

第一具六緣者一法緣二善知識三前方便四辨衣五行法六供養

一法緣者依經有總有別總法者如第一卷末七衆通行七日要心行法誦三篇呪經云爾時上首告恒伽言若善男子善女人願欲聞者汝當夢中住其人前當現汝身是人若見汝身當教行如是實法若欲行時七日長齋日三時洗浴著淨潔衣坐佛形像作五色蓋用月八日十五日行此法時若衆生犯五逆罪身有白癩若不除差無有是處若菩薩二十四戒沙彌十戒式叉摩那沙彌尼戒比丘比丘尼戒如是諸戒若犯一一諸戒當一

心懺悔若不還生無有是處除不至心是名總相法也言別相法者如第四卷初七衆行法階節各別誦呪亦別如經若有比丘毀四重禁至心憶念此陀羅尼呪請一比丘爲懺悔主如經誦呪一千四百徧已乃一懺悔經八十七日懺悔已是諸戒根若不還生無有是處若見比丘尼毀八重禁者若欲滅八重禁罪請一比丘爲懺悔主修行九十七日誦呪四十九徧乃一懺悔隨師修行是諸惡業若不除滅無有是處若有菩薩受八重禁然後毀德者誦呪六百徧乃一懺悔當懺悔時應請一比丘在前立口自陳罪經六十七日於其夢想如上所説若下劣沙彌沙彌尼優婆塞優婆夷亦請一比丘誦呪四百徧乃一懺悔如是次第四十七日已如上所説夢中得見二事者當知是沙彌沙彌尼優婆塞優婆夷住清淨戒是名別相行法問第一卷末上首七日要心通於七衆十惡五逆並得消除何故第四卷初乃各別行法日有延促誦呪亦別答文殊大悲重請世尊佛去世後若有比丘犯於四重比丘尼犯八重乃至菩薩戒又沙彌沙彌尼優婆塞優婆夷犯重禁者如是等罪當云何滅佛言因汝問故我今當説汝若不問我終不説今既明懺法各異日數不同故知上首七日要心不可令犯重過者修行此實法也何以故現生所犯業障尤重若不加其功行滅罪無由是以世尊哀愍文殊致問濁惡世時救於七衆地獄衰惱故立別相懺悔

八十七日懺悔法者（此法唯大比丘應行）

呪曰

離婆離婆帝　仇呵仇呵帝　陀羅離帝　尼呵羅帝　毗摩離帝　莎訶（懺四重禁誦一千四百徧已乃一懺悔）

九十七日懺悔法（此唯大比丘尼應行懺八禁）

呪曰

阿隸離婆其羅帝　羅帝婆摩羅帝　阿摩羅帝莎訶（如上懺八重禁誦呪四十九徧乃一懺悔）

六十七日懺悔法（此唯受菩薩戒者應修行之）

呪曰

婆羅隸　仇那羅隸　其那羅隸　伽那隸　阿隸那隸　阿帝那隸　阿帝那隸　莎訶（懺八重禁誦呪六百徧已乃一懺悔）

四十七日懺法（此唯沙彌沙彌尼優婆塞優婆夷行式叉經雖不說義亦應行）

呪曰

律伽羅帝　慕伽羅帝　阿帝摩羅帝　郁伽羅帝　婆羅帝婆痤羅蝎帝　痤羅蝎帝　豆羅畬蝎帝　毗畬蝎帝　離婆蝎帝　婆羅隸阿隸　其羅隸阿隸持羅隸阿隸提蘭隸阿隸　毗羅阿隸　莎訶（如上懺犯重禁乃誦呪四百徧一懺悔）

如上懺悔並請一比丘解內外律儀者（謂大小乘律及男女二部爲懺悔主也）應自陳罪向形像前令彼了聞所求境界如經文説道場之法衣服道具護淨洗浴一依七日行法不求夢王相不限人數多少入道場亦無定日力辦即作若有行者自檢經文此略不載（如上所犯各別行已然始得行上首懺）

七日要心上首懺悔法（亦名總相懺法）

呪曰
南無嘔嘔嗟寫　嘸提易勤　那伽移彌莎
訶　哆嗟咃　蒱耆㢘婆　鬱婆多毗耶
蒱耆㢘婆多破羅　阿尧那多嗟咃　復得
究追　蒱㢘耆婆莎訶
利四
南無摩呵浮陀婢　南無摩呵離波浮陀呵
五
南無華聚陀羅尼　毗舍闍窒收　郁伽林
袒吒林　窮伽林　怛伽嵘　阿隸　那隸
那羅隸莎訶（此呪不得用治病患及爲所求）

二者善知識緣有其三種一者外護善知識所謂能荷負衆事供給所須將護行人加以善事猶如慈母養護嬰兒勿令行人心有所念二者同行善知識謂是皆行道人同行一道互相勸發離彼我人若見同行者有情念過生即應當起悲愍之心如法教導如人被火燒頭燒衣救令速滅火若未滅心不得安亦如自身爲毒所害更無餘念但爲利益安樂行人資長法身策勤修進善和諍訟如水乳合如同一船得失共之行者亦爾勸發未聞同得甘露乘方便船至薩婆若海三教授善知識者謂行道日久觀行分明勝人所印解内外律相識遮障知通塞奉請爲道場主迎來送去日三時禮拜百味飲食而供養之當於此人如醫王想於自己身作癰瘡想當於此人作天人想於自己身如三惡道想當於此人如橋梁想於自己身如墮溺想當於此人如正路想於自己身如迷路想當於此人生安樂國想於自己身如牢獄人想以生重心故令一切障道罪滅若無如上之人但使戒根清淨浮囊所護雖不能言詞辯了廣明法相亦得爲次善知識也

三前方便緣者七日行道誦呪令利至誠禮懺請十二夢王求乞見其形相若感一一相者方可得行如是懺法經云若有男女於其夢中修通能飛懸繒旛蓋從此人後如是見者即名祖荼羅
利四
六

若有男女於其夢中若見形像舍利塔廟大衆僧聚如是見者即是斾持羅

若有男女於其夢中見國王大臣著淨潔衣單乘白馬如是見者即是茂持羅

若有男女於其夢中若見乘象渡於大江如是見者即是乾基羅

若有男女於其夢中乘於駱駝上于高山如是見者即是多林羅（此上五相在家人相）

若有比丘求於此法於其夢中上於高座轉于般若如是見者即是波林羅

若有比丘於其夢中到一樹下上於戒壇授具足戒如是見者即是檀林羅

若有比丘於其夢中坐佛形像請召衆僧施設供具如是見者即是禪多林羅

若有比丘於其夢中見有一樹華果茂盛於其樹下入禪三昧如是見者即是窮伽林羅（此上四相即是出家比丘相）

若有大王於其夢中帶持刀劍遊行四方見如是者即是迦林羅（此是國王相）
利四

若有大臣於其夢中見有諸人持諸水瓶洗浴其身坌種種香著淨潔衣見如是者即是窮伽林羅（此是大臣相）
七

若有夫人於其夢中乘於白羊入於深水於其水中有諸毒蛇見如是者即是波林羅（此一

國王大臣夫人之相也問曰[illegible]中但言是夫人相緣何得知是王大臣夫人之相答曰上初五相但言男子女人即稱一切俗人盡[illegible]經中受別說國王大臣之相故知非前男子誠令經說別言夫人非前女人所攝理是國王大臣夫人也又夫人既別舉妻亦應爾也又此相恭羅等十二夢即窮王發心護助受持大方等陀羅尼者是大菩薩也如是見者乃可為說七日行法

四辨衣緣者出家在家皆須具備三種衣服悉須新淨若無新者浣故令淨以香湯灑之亦得以布衣為上服若三衣不具足者應請一知法比丘作捨墮懺悔如法受持三衣六物乃至突吉羅罪皆須發露則行成就如上三種淨衣一最上淨者擬入道場中著一衣次淨擬從浴處趣道場時著一衣擬常坐起時著問在家人三衣為是俗衣為是出家衣耶答經云一是出家衣但單縫者為異此衣擬入道場時著作三世諸佛法式雖著出家衣服然不應剃髮亦須具楊枝澡豆水瓶食器坐具如比丘法將至道場餘二是俗衣用同前法又須辦草屣兩量麤細者又要須新作大小兩廁與舊令別

五行法緣者月八日十五日可入道場行人極多數可至十人已還不應過數則違教法行者若多即須別作道場應作圓壇縱廣一丈六尺以香泥塗地高座置上請二十四像幷座各高一尺繒旛二十四口古鏡一面以鎮道場作五色圓蓋懸於壇上行人可作五寸下脚床面向佛坐氍毹薦席皆須新淨盡世珍妙嚴飾道場燒香散華如法供養日日掃灑以種種香熏陸棧沉塗末海渚岸香及以香湯常置一盆於其板上洗穢入淨脫故衣及革屣遠置於外必以新淨之衣入於內淨無令淨觸混雜

六供養緣者隨力所辦種種飲食一切器物皆以香湯淨之若如山間不可得處故須初日一供養後七日滿一供養解道場日請衆僧不限多少隨力堪能並無妨也若能廣設悲敬二田最為勝益若有施主每日供養故須別設隨有充供

第二識遮障有四調適一者洗浴調適二者飲食調適二者行道調適四者坐禪調適

一洗浴調適者三時行法調秋夏內既熱於洗浴非妨春冬二時既寒善須調適若行人身羸多以水澆腹則發痢疾妨廢行道若能將慎調適得所則無患難不妨行道若上廁別著不淨衣宜以灰汁香湯熟洗三洗浴時以手薄拭令淨其浴室極須如法若有力能辦者當造四間好舍悉令相連間間密隔其內差互皆安小門悉令相通莊嚴一間以為道場其次一間香泥塗地以為淨室擬安上淨衣服及供養灰火其次一間亦以香泥塗治擬安香湯火爐一間作浴室及安次衣行者若欲入道場時先於浴室淨澡浴以淨板承足赤體入次淨室入已却閉門當以香湯灑身已香烟熏身之足然後入上淨室入已還却閉門當著衣服入於道場若欲出道場時先入淨室脫去衣服赤身入於浴室著次淨衣然後而出每常如此若行者要須行道急時力未能辦如上室者當近道場之側作一室與道場相通若猶不辦者當以淨席淨縵幕等權時遮障作室亦得通道場結淨皆以香泥塗治如道場無別擬安上淨衣及以

次淨衣此二衣雖同一室然須別處莫令相觸又浴室中安新淨鞋履一緉澡浴已香湯灌之并須以楊枝淨口著淨鞋履亦身入次淨室乃至上淨如上所說雖不及前法護淨亦得行道若不如是護淨則不如法徒行無益乃更招罪是故行者努力護之日三時浴者不可闕也

二飲食調適者行者以食爲命憑之進道若過飽則身急百脉不通好多沉睡若過飢則心懸不能觀行身弱不能行道若能調適飢飽得所則身能行道經云有命有食有身有道依色報命而得法身慧命若不宜身食不得食之若強食則發宿病若識其性即知此性熱此性冷此能發病則不可食此能資補應可食之若調適得所七日行法得成若先來腹內病患護行法故忍食白飲白餅即差勝餘治也是故行者應善知節度勿令因食爲患闕也

三行道調適者行道必藉脚以進步善須將護也可作氈鞋蒲革務令寬大細輭勿使研脚生瘡行若過急脚即楚痛行若過緩法復不成若先太急後則致患故須初行道時三日徐行漸調適已疾行非妨若是寒時行疾風扇下分冷則腹內脹滿發㽷即宜加坐令下分暖治之即差行者當須善識對治爲之利益若對治睡眠可加行行若散動可加坐爲對治也

四坐禪調適者加趺正坐以左脚置右脚上以左手置右手上牽來近身對臍開口三吐胷中穢氣閉口吐熱氣閉口內冷氣然後閉口齒才相拄閉眼才斷外光然後平面而住以要言之令身不寬不急若寬則頭低垂若急則胷背煩痛故不寬不急是身調相當調息令不澁不滑若出入有聲及不細即是滑相若結滯不通則是澁相若隨息連綿微微然徧諸毛孔出入則資補四大易得禪定取要言之可自耳聽不聞聲者是息調相當調心令不浮不沉若覺觀攀緣則是浮相若無所記錄即是沉相浮則可以止攝歸心性知性不動沉則可以覺察起令念慮明白雖無能觀所觀而法性平等非垢非淨即是實性然此實性不爲二十五有生死所垢亦不爲萬行所淨是則垢淨雙泯無垢無淨猶如虛空名爲畢竟清淨亦名心性眞如心性法界諸佛之本源一切衆生之實際正觀了達無間現前是名思惟諸佛一實

第三禁法者一者七日要心及誦呪二者前師受戒及請聖三者見好瑞相及夢王子不得向他人說也一者七日要心及誦呪徧奉請三尊在道場內則有七日要與無作戒法生起更不得餘事中途有廢一則違前要心作禁法不成則令善心有間不得相續二則行法不成於後若更行道還有障閡事起行者必當愼之行道法者有其三種謂上中下良爲行人強羸不等行有遲速上品行者二十一周中品行者十六周下品行者十二周一周有一百二十帀誦呪一百二十徧爲一周取角爲誌若始此角還終此角行道又誦呪齊始齊終不得賸一步少一步不得欠一字賸一字常須行與呪俱以爲數定若唯數行道法亦不成

若唯數呪爲徧法亦不成壞於禁法若同行道人俱行俱誦是則齊好其中若遲駃不等禁法不成若人人捉珠各自數徧復不齊好可預調習令熟遲駃齊等從容共行一百二十徧不高不下不緩不急誦呪令自耳聽分明不得錯謬刪四但令用心爲正則十二作法成就必不得生希念間斷遲亦無妨但取二十一周爲上次十六下十二

二奉請懺悔主受戒發露者請一比丘解內外律者爲懺悔主若受戒時師將至大衆於佛像前爲受二十四重戒行者起殺重心如渴思飲如飢遇食如死得脫若生此心必能發方等淨戒無作戒法任運增長自要其心七日行法受此戒時隨心遠志乃至菩提受持此戒皆須發究竟不退轉心若欲行此法者須識眞僞可同行不必是道伴應當三呼共行此法發大精進勇猛不怯能建大志有大忍力乃可共行從今發心至妙菩提修學此法如不能發弘誓心但爲隨時小善終不能以此實法相應若於道場三尊前不得委卧勤拄著地不得語言調戲及睡並作法不成唯除道場主說法誡勸也發露者可人各執師盡所憶者悉皆發露師可條疏依此判相知罪滅盡不盡故經云懺悔有二種一者眞實懺悔所謂發露向人二者虛妄懺悔謂不發露覆藏刪四衆罪罪轉益深十三禁法不成如欲染衣不却垢膩雖加水色外增其垢如欲治癰不令決破終身抱疾如人揾樹更以糞壤壅根終年茂盛如是懺悔罪終不滅

三者見善惡業相及十法王子等不得向人說唯得向師一人說決疑行者過去今生雖造種種衆行不出總別二業一總相業現二別相業現總相業者不出善惡兩業若從來不行道覺觀覆蔽心目善惡業皆不現經云一切衆生如大富盲人雖有種種法寶而不得見行者不可以過去習因難知若行道功成行者罪垢除滅心路清淨善惡皆現喻如水鏡澄明衆像皆現若善惡業現者不出四恩所謂過去今生經負債師僧父母國王信施財物相現或五逆相現所謂殺父母殺和尚阿闍梨出佛身血殺阿羅漢破轉法輪僧現身白癩若能至心懺悔業轉病除相現或可侵犯三寶及經知事互用三寶物相現或可作三寶田不還稅直或用三寶淨人及牛車力或偷盜三寶園果等如是等相現時師自當別不可文載問曰用三寶物花聚所不攝云何現耶答曰經雖不說因行道心淨故現行人若見相知負三寶物可迴心向三寶懺悔求乞倍償若許多少相不復現者即知罪滅若雖少猶相現者將知行者過去今生負債三寶過多不可備償故救疾經云佛物出手十倍法物七倍僧物五倍若年淹積不可憶知行者今生復繇依報廣更求乞則妨行道復惱檀越行人爾時須知轉心從今生盡菩提際當乞三寶申寬誓當不負願勿障道乃至成就法身刪四一時報償也復次若十四能爲三寶種得一千株果樹滅一切罪若直爲三寶種此心則狹後人取食即得大罪若種時普願一切衆生食者皆發菩提心後人食者大得功德復次若能教化得一千人發菩提

心一切罪皆悉消滅若不得化一百邪見人亦得罪滅若不得但教化得一一闡提發善提心一切罪消滅二善相現者善有二種一者散善二者定善若散善者多是行人過去今生習報兩業若行人於行道及坐中見解釋戒律篇聚輕重即是過去習報業現若定中念念欲清淨護持禁戒思惟罪過怖畏心生自識輕重改往修來發露懺悔即是習業現或見今生行檀事報業現欲心中念念欲行檀行布施此是習業現或見供養三寶父母師僧營齋設會造塔造寺並是習業相現或見講說大小二乘聽學讀誦此是習業現或意欲聽習大小二乘思義難問答無窮盡此是過去今生聽學聞思修慧業現也若定善相現者或是行者過去今造生禪懺悔或修阿那般那欲界散心得發欲界未到地根本初禪定善業相現或根本淨禪特勝通明過去定習定善業相現或意欲修阿那般那自然息道調適身心輕微調和柔輭此是今生習定善業相現或見死屍狼藉或見骨人

自身及外人皆悉是骨人節節相拄唯見不淨蟲膿無有我人猒惡世間此是過去習定善業相現或心中念念欲繫心修九相八背捨等觀能破貪欲念念相續猒惡世間一切皆捨安心修道更無餘念此是今生習定善業相現此二甘露門能破下地衆生利使覺觀心病鈍使貪欲心病既除三昧現前慧解開發此是三藏中世間出世間定善習報兩業相現若行者過去今生曾學菩薩藏今因懺悔故世間出世間定慧善業皆現或對治覺觀故隨止分攝歸或意念念自欲止心一緣因此過去今生習定功德善業開發相現或對治沉惛故隨觀分察起闇心或意念念自欲隨觀觀心明白過去今生習慧功德善業現或現在對治愛見兩惑止觀俱隨或意念念自欲修止觀故名俱分問曰何故前止無觀次觀無止俱分故止觀雙明答曰爲治見愛偏病今爲治見愛兩病故雙明二分同類者止觀調適互爲方便或如欲修觀先以止爲方便息外麤心方便修觀是則止爲觀

方便如欲修止先以觀破惛闇心了達心性明白方便安心心性是則觀爲止方便故名二分同類此是菩薩藏世間定善習報兩業相現若行者因此調心定力既強煩惱輕薄能發一切禪一切禪有三種一者現法樂住禪二者出生三昧禪三者利益衆生禪此三種攝一切菩薩藏究竟無餘何以故如現法樂住禪即攝中道第一義諦三昧如利益衆生禪即攝俗諦三昧出生三昧禪即攝眞諦三昧得此三諦三昧名三昧王一切三昧悉入其中具二十五三昧亦名首楞嚴三昧具足百八三昧能見佛性住大涅槃此是菩薩出世間定善業開發也三者若於七日道場內若見七日道場主及見十法王子隨見一一王子等並不得向他人說即得障道罪肓盲愚癡等病從是上來法相並不得說壞於禁法唯除師一人決疑問曰何故有相可識有不可識耶答曰相有二種一者標相二者現相若是過去隔生忘却多是標相現才令覺知則不可識若是現在相多是現相則事

近行人亦見即識如若不識師爲判之若著者懺悔即謝也

第四內律要決二意一明五篇戒滅不滅相二明十惡十善業滅不滅相

第二別明善惡業現者行人繫心思惟諸佛實法至心精勤加其功德有種種善惡業現一明犯五篇戒滅不滅相者若業相現者行者若於夢中及行坐中若見無頭無手無脚或見無衣深坑及餘破器當知是犯初篇戒相行者若於夢中及坐中若見人無耳鼻身體缺破諸根不具及諸穢器或見多欲男女生染汙心共相抱持當知是犯第二篇戒相現行者若於夢中及行坐中若見形容憔悴著垢膩衣及乘破車畏身墮落見已憂愁或見身體無衣縵纏破壞當知是犯第三篇戒相現行者若於夢中及行坐中若見破鉢空器黑色衣裳或見酒漿非時食噉更相排盪當知是犯第三篇中九十事戒相現行者若於夢中及行坐中若見所有境界瞙瞙不能明淨心不悅樂身體沉重於所行行不得滋味當知是犯第四篇提舍尼戒及前後方便六聚及七聚破戒相現善相現者若見惡相已至心懺悔破戒罪滅已善相即現夫欲修道受法先須淨戒戒若清淨法得增長隨輕重之相悉現在前行者若於夢中及行坐中若見頭戴寶冠身被瓔珞身相微妙當知即是行者懺悔初篇戒淨相現行者若於夢中及行坐中若見寶蓋在行人頂上或見端正之人諸根具足當知懺悔第二篇淨戒相現行者若於夢中及行坐中若見細滑薄衣或見嚴整行人執持衣鉢威儀清淨當知行者懺悔第三篇戒淨相現行者若於夢中及行坐中若見完器餅白色衣僧事和合或見清淨飯佛及僧當知行者懺第三篇九十事戒淨相現行者若於夢中及行坐中若自覺身柔輭舉動輕利於所學法心生歡悅當知行者懺第四篇戒淨相現及前後方便第六第七戒淨相現略示出五篇一翻善惡相其間子細自非行證口決豈可文載

二明十惡十善業滅不滅者行者業相雖復衆多不出十善十惡行者藉懺悔力故皆現在前十惡業者行者若於夢中及行坐中若見境界麤惡衆人執持刀杖更相殘害或見人畜來索命或見斷道嗔罵或見多病人壽命短促當知是殺生業相現行者於夢中若見滓粕垢穢衣裳服飾或見雜衣寶物來在脚下或見倉庫破壞或見自身荒怖處黑山巖穴或見貧窮人來或負他債當知即是偷盜業相現行者若於夢中及行坐中若見大山巖青色崩頹墮落斷遏道路或見大水浩漫或見染境掫臆遮斷不得通或見對境即起染心或見眷屬非法當知是淫欲相現行者於夢中及行坐中若見麤惡之事更相誹謗或被他誑或迷失正路雖自有理枉抑不申當知是妄語業相現行者若於夢中及行坐中若見兩山障閡音信不通或見親友離隔眷屬不和當知是兩舌相現行者若於夢中及行坐中若聞惡聲振吼心懷驚怖無處自容或見有人罵言汝欺我我今報汝或見有人更相鬬諍當知是惡罵相現行者若於

夢中及行坐中若見吐氣出口下如糟粕或見自口發言吃澀不出設有音辭不自明了以告前人人不信受當知綺語業相現行者若於夢中及行坐中若見雲起猶如黑風或見多欲之者貪著果報或見五塵境界紛亂在前或見自身陷沒不能自出當知是貪欲相現行者若於夢中及行坐中若見七寶山雲霧霞散變成土石心生怖畏或見有人揮手打撻忿恨恚怒或見人來為作惱亂或見有人來牽衣將去懊謝不解或見毒蛇徧地吐毒向人當知即是嗔恚相現行者若若於夢中若行坐中若見雜砂礫石坌汙行人若見前境猶如斷雲來闇行人令心路冥塞不知趣向或見黑象交横或見邊地之人不信三寶心懷諂曲猶豫或見退戒還俗當知即是邪見相現此略出一種麤事十惡業相現行者若見如是惡已若能至心懺悔十惡業滅爾時善相自現行者若見黑色滅為白黃色眾生相視其心悅樂敬愛無猒當知是懺殺生業滅相現若見寶樹華果具足或見諸財物眾人互相賞遺當知是懺盜業滅相現若見蓮華滿閻浮提或見眾人皆從華化生或見前人為說清白之法當知懺淫業滅相現若見有人示七寶城城內人民示其精妙堂舍其心歡喜轉面餘方亦見當知是懺妄語業滅相現行者若見眾集眾說和合法聚會歡娛慶樂當知是懺兩舌罪業滅相現若見大路淨潔遠行人歸慈心慰問如父如母或聞稱讚三寶音聲當知是惡罵業滅相現行者若見善知識誡勸精進說真法要心生信樂如說修行當知是綺語業滅相現行者若見身受大苦惱忽自警悟皆是計有身心為眾苦之本骨節虛假種種諸蟲自見己身如大地獄一切火然焚燒淨盡當知是貪欲業滅相現行者若見一切憔悴眾生變成端正和顏相向天開日現一切光明或見枯木茂盛當知是瞋恚業滅相現行者若見如意寶珠雨一切寶眾生採用無盡或見比丘執持應器受樂心生或見比丘為說勝法呼之共入三昧當知是邪見業滅相現良由行人懺悔功成十善標相現已無量何況其中現相百千萬品不可具述問曰相貌無量行者修行各別得法亦異何一類耶答曰初云略示行者令知行道有此境界直明五篇中一戒七支犯相或緣貪起或緣瞋起或緣癡起三七二十一犯相有二十一持相亦二十一初受戒時始從阿鼻獄上至佛身徧三千大千世界有情無情皆發無作戒約一戒明持犯眾多乃至大小乘不可說不可計微塵無邊故持犯相亦無邊或標相或現相不可文載行者若自久行或教人行如上方法一一成就自他既明與經中皆合佛不虛說唯除不至心及緣不具非可如何若此救急之法定能滅罪增壽長福若無如是知識及新學三昧心強行者此則如經中明得遮道法如不善呪捉於毒蛇十惡十善及障道法亦不可計行者爾時自以智力斟酌或他為決疑莫見一相應生邪見何以故相相不同隱顯輕重有異心若明了如鏡淨好醜自現問曰諸法實相無有善惡之相云何行諸佛實法而

有相現答曰諸法實相無相能示世間之相行者行道不念相不念無相但觀心實性心淨則一切法淨心盡則一切法盡但心心增上功成相現喻如水盆處之密室雖無心分別而衆相自現問曰相現之時眞僞難知云何可得別識而取捨耶答曰眞僞實自難識若好知識自爲決定雖然行者四儀一切相不得取不得捨若念想觀除能見般若若取如人取虛空若捨如人捨虛空平等法界亦復如是修行分中廣明條教此不可載矣

方等三昧行法

刑四　　廿二

音釋

延袤（袤莫候切延亘也東西曰廣南北曰袤）癩（音賴疾也）崛（骨忽二音）移（余支切）痢（力地切瀉痢也）脹（知亮切）閡（牛代切與礙同）賸（石證切餘也）駛（疏吏切疾也）惛（呼昆切不明也）心滓（壯士切粗也）掫（予俞切擊也）

淨土十疑論序

宋　無爲子楊傑述　　刑五

愛不重不生娑婆念不一不生極樂娑婆穢土也極樂淨土也娑婆之壽有量彼土之壽則無量矣娑婆備諸苦彼土則安養無苦矣娑婆隨業轉輪生死彼土一往則永證無生法忍若願度生則任意自在不爲諸業轉矣其淨穢壽量苦樂生死如是差別而衆生冥然不知可不哀哉

阿彌陀佛淨土攝受之主也

釋迦如來指導淨土之師也觀音勢至助佛揚化者也是以如來一代教典處處叮嚀勸往生也阿彌陀佛與觀音勢至乘大願船泛生死海不著此岸不留彼岸不止中流唯以濟度爲佛事是故阿彌陀經云若有善男子善女人聞說阿彌陀佛執持名號若一日乃至七日一心不亂其人臨命終時阿彌陀佛與諸聖衆現在其前是人終時心不顚倒即得往生極樂國土又經云十方衆生聞我名號憶念我國植諸德本至心迴向欲生我國不果遂者不取正覺所以祇洹精舍無常院令病者面西作往生淨土想蓋彌陀光明徧照法界念佛衆生攝取不捨聖凡一體機感相應諸佛心內衆生塵塵極樂衆生心中淨土念念彌陀吾以是觀之智慧者易生能斷疑故禪定者易生不散亂故持戒者易生遠諸染故布施者易生不我有故忍辱者易生不瞋恚故精進者易生不退轉故不造善不作惡者易生念能一故諸惡已作業報已現者易生實慚懼故雖有衆善若無誠信心無深心無迴向發願心者則不得上品生矣噫彌陀甚易持淨土甚易往衆生不能持不能往佛如衆生何夫造惡業入苦趣念彌陀生極樂二者皆佛言也世人憂墮地獄而疑往生者不亦惑哉晉慧遠法師與當時高士劉遺民等結白蓮社於廬山蓋致精誠於此爾其後七百年僧俗修持獲感應者非一咸見于淨土傳記豈誣也哉然贊輔彌陀教觀者其書山積

唯
天台智者大師淨土十疑論最爲首冠援引聖言開決群惑萬年闇室日至而頓有餘光千里水程舟具而不勞自力非法藏後身不能至於是也傑頃於都下嘗獲斯文讀示所知無不生信自遭酷罰感痛益深將廣其傳因爲序引

熙寧九年仲秋述

淨土十疑論

隋　天台智者大師說

第一疑

問曰諸佛菩薩以大悲爲業若欲救度衆生秖應願生三界於五濁三塗中救苦衆生因何求生淨土自安其身捨離衆生則是無大慈悲專爲自利障菩提道

答曰菩薩有二種一者久修行菩薩道得無生忍者實當所責二者未得已還及初發心凡夫凡夫菩薩者要須常不離佛忍力成就方堪處三界內於惡世中救苦衆生故智度論云具縛凡夫有大悲心願生惡世救苦衆生者無有是處何以故惡世界煩惱強自無忍力心隨境轉聲色所縛自墮三塗焉能救衆生假令得生人中聖道難得或因施戒修福得生人中得作國王大臣富貴自在縱遇善知識不肯信用貪迷放逸廣造衆罪乘此惡業一入三塗經無量劫從地獄出受貧賤身若不逢善知識還墮地獄如此輪迴至於今日人人皆如是此名難行道也故維摩經云自疾不能救而能救諸疾人又智度論云譬如二人各有親眷爲水所溺一人情急直入水救爲無方便力故彼此俱沒一人有方便往取船筏乘之救接悉皆得脫水溺之難新發意菩薩亦復如是未得忍力不能救衆生爲此常須近佛得無生忍已方能救衆生如得船者又論云譬如嬰兒不得離母若也離母或墮坑井渴乳而死又如鳥子翅羽未成秖得依樹傳枝不能遠去翅翮成就方能飛空自在無礙凡夫無力唯得專念阿彌陀佛使成三昧以業成故臨終斂念得生決定不疑見彌陀佛證無生忍已還來三界乘無生忍船救苦衆生廣施佛事任意自在故論云遊戲地獄行者生彼國得無生忍已還入生死國教化地獄救苦衆生以是因緣求生淨土願識其教故十住婆沙論名易行道也

第二疑

問諸法體空本來無生平等寂滅今乃捨此求彼生西方彌陀淨土豈不乖理哉又經云若求淨土先淨其心心淨故即佛土淨此云何通

答釋有二義一者總答二者別答總答者汝若言求生西方彌陀淨土則是捨此求彼不中理者汝執住此不求西方則是捨彼著此此還成病不中理也又轉計云我亦不求生彼亦不求生此者則斷滅見故金剛般若經云須菩提汝若作是念發阿耨菩提者說諸法斷滅相莫作是念何以故

發菩提心者於法不說斷滅相二別答者夫不生不滅者於生緣中諸法和合不守自性求於生體亦不可得此生生時無所從來故名不生不滅者諸法散時不守自性言我散滅此散滅時去無所至故言不滅非謂因緣生外別有不生不滅亦非不求生淨土喚作無生爲此中論偈云因緣所生法我說即是空亦名爲假名亦名中道義又云諸法不自生亦不從他生不共不無因是故知無生又維摩經云雖知諸佛國及與衆生空而常修淨土敎化諸群生又云譬如有人造立宮室若依空地隨意無礙若依虛空終不能成諸佛說法常依二諦不壞假名而說諸法實相智者熾然求生淨土達生體不可得即是眞無生此謂心淨故即佛土淨愚者爲生所縛聞生即作生解聞無生即作無生解不知生者即是無生無生即是生不達此理橫相是非嗔他求生淨土幾許誤哉此則是謗法罪人邪見外道也

第三疑

問十方諸佛一切淨土法性平等功德亦等行者普念一切功德生一切淨土今乃偏求一佛淨土與平等性乖云何生淨土

答一切諸佛土實皆平等但衆生根鈍濁亂者多若不專繫一心一境三昧難成專念阿彌陀佛即是一相三昧以心專至得生彼國如隨願往生經云普廣菩薩問佛十方悉有淨土世尊何故偏讚西方彌陀淨土專遣往生佛告普廣閻浮提衆生心多濁亂爲此偏讚西方一佛淨土使諸衆生專心一境即易得往生若總念一切佛者念佛境寬則心散漫三昧難成故不得往生又求一佛功德與一切佛功德無異以同一佛法性故爲此念阿彌陀佛即念一切佛生一淨土即生一切淨土故華嚴經云一切諸佛身即是一佛身一心一智慧力無畏亦然又云譬如淨滿月普應一切水影像雖無量本月未曾二如是無礙智成就等正覺應現一切剎佛身無有二智者以譬喻得解智者若能達一切月影即一月影一月影即一切月影月影無二故一佛即一切佛一切佛即一佛法身無二故熾然念一佛時即是念一切佛也

第四疑

問等是念求生一佛淨土何不十方佛土中隨念一佛淨土隨得往生何須偏念西方彌陀佛耶

答凡夫無智不敢自專專用佛語故能偏念阿彌陀佛云何用佛語釋迦大師一代說法處處聖敎唯勸衆生專心偏念阿彌陀佛求生西方極樂世界如無量壽經觀經往生論等數十餘部經論文等殷勤指授勸生西方故偏念也又彌陀佛別有大悲四十八願接引衆生又觀經云阿彌陀佛有八萬四千相一一相有八萬四千好一一好放八萬四千光明徧照法界念佛衆生攝取不捨若有念者機感相應決定得生又阿彌陀經大無量壽經鼓音王陀羅尼經等云釋迦佛說經時皆有十方恒沙

諸佛舒其舌相徧覆三千大千世界證成一切衆生念阿彌陀佛乘佛大悲本願力故決定得生極樂世界當知阿彌陀佛與此世界偏有因緣何以得知無量壽經云末世法滅之時特駐此經百年在世接引衆生往生彼國故知阿彌陀佛與此世界極惡衆生偏有因緣其餘諸佛一切淨土雖一經兩經略勸往生不如彌陀佛國處處經論殷勤叮嚀勸往生也

第五疑

問具縛凡夫惡業厚重一切煩惱一毫未斷西方淨土出過三界具縛凡夫云何得生

答有二種緣一者自力二者他力自力者此世界修道實未得生淨土是故瓔珞經云始從具縛凡夫未識三寶不知善惡因之與果初發菩提心以信爲本住在佛家以戒爲本受菩薩戒身身相續戒行不闕經一劫二劫三劫始至初發心住如是修行十信十波羅蜜等無量行願相續無間滿一萬劫方始至第六正心住若更增進至第七不退住即種性位此約自力卒未得生淨土他力者若信阿彌陀佛大悲願力攝取念佛衆生即能發菩提心行念佛三昧猒離三界身起行施戒修福於一一行中迴願生彼彌陀淨土乘佛願力機感相應即得往生是故十住婆沙論云於此世界修道有二種一者難行道二者易行道難行者在於五濁惡世於無量佛時求阿鞞跋致甚難可得此難無數塵沙說不可盡略述三五一者外道相善亂菩薩法二者無賴惡人破他勝德三者顛倒善果能壞梵行四者聲聞自利障於大慈五者唯有自力無他力持譬如跛人步行一日不過數里極大辛苦謂自力也易行道者謂信佛語教念佛三昧願生淨土乘彌陀佛願力攝持決定往生不疑也如人水路行藉船力故須臾即至千里謂他力也譬如劣夫從轉輪王一日一夜周行四天下非是自力轉輪王力也若言有漏凡夫不得生淨土者亦可有漏凡夫應不得見佛身然念佛三昧並無漏善根所起有漏凡夫隨分得見佛身麤相也菩薩見微細相淨土亦爾雖是無漏善根所起有漏凡夫發無上菩提心求生淨土常念佛故伏滅煩惱得生淨土隨分得見麤相菩薩見微妙相此何所疑故華嚴經說一切諸佛刹平等普嚴淨衆生業行異所見各不同即其義也

第六疑

問設令具縛凡夫得生彼國邪見三毒等常起云何得生彼國即得不退超過三界

釋曰得生彼國有五因緣不退云何爲五一者阿彌陀佛大悲願力攝持故得不退二者佛光常照故菩提心常增進不退三者水鳥樹林風聲樂響皆說苦空聞者常起念佛念法念僧之心故不退四者彼國純諸菩薩以爲良友無惡緣境外無神鬼魔邪內無三毒等煩惱畢竟不起故不退五者生彼國即壽命永劫共菩薩佛齊等故不退也在此惡世日月短促經阿僧祇劫

復不起煩惱長時修道云何不得無生忍也此理顯然不須疑也

第七疑

問彌勒菩薩一生補處即得成佛上品十善得生彼處見彌勒菩薩隨從下生三會之中自然而得聖果何須求生西方淨土耶

答求生兜率一日聞道見佛勢欲相似若細比校大有優劣且論二種一者縱持十善恐不得生何以得知彌勒上生經云行衆三昧深入正定方始得生更無方便接引之義不如阿彌陀佛本願力光明力但有念佛衆生攝取不捨又釋迦佛說九品教門方便接引殷勤發遣生彼淨土但衆生能念彌陀佛者機感相應必得生也如世間慕人能受慕者機會相投必成其事二者兜率天宮是欲界退位者多無有水鳥樹林風聲樂響衆生聞者悉念佛發菩提心伏滅煩惱又有女人皆長諸天愛著五欲之心又天女微妙諸天耽玩不能自勉不如彌陀淨土水鳥樹林風聲樂響衆生聞者皆生念佛發菩提心伏滅煩惱又無女人二乘之心純一大乘清淨良伴爲此煩惱惡業畢竟不起遂至無生之位如此比校優劣顯然何須致疑也如釋迦佛在世之時大有衆生見佛不得聖果者如恒沙彌勒出世亦爾大有不得聖果者未如彌陀淨土但生彼國已悉得無生法忍未有一人退落三界爲生死業縛也又聞西國傳云有三菩薩一名無著二名世親三名師子覺此三人契志同生兜率願見彌勒若先亡者得見彌勒誓來相報師子覺前亡一去數年不來後世親無常臨終之時無著語云汝見彌勒即來相報世親去已三年始來無著問曰何意如許多時始來世親報云至彼天中聽彌勒菩薩一坐說法旋繞即來相報爲彼天日長故此處已經三年又問師子覺今在何處世親報云師子覺爲受天樂五欲自娛在外眷屬從去已來總不見彌勒諸小菩薩生彼尚著五欲何況凡夫爲此願生西方定得不退不求生兜率也

第八疑

問衆生無始已來造無量業今生一形不逢善知識又復作一切罪業無惡不造云何臨終十念成就即得往生出過三界結業之事云何可通

釋曰衆生無始已來善惡業種多少強弱並不得知但能臨終遇善知識十念成就者皆是宿善業強始得遇善知識十念成就若惡業多者善知識尚不可逢何可論十念成就又汝以無始已來惡業爲重臨終十念爲輕者今以道理三種校量輕重不定不在時節久近多少云何爲三一者在心二者在緣三者在決定在心者造罪之時從自虛妄顛倒生念佛者從善知識聞說阿彌陀佛眞實功德名號生一虛一實豈得相比譬如萬年闇室日光暫至而闇頓滅豈以久來之闇不肯滅耶在緣者造罪之時從虛妄癡闇心緣虛妄境界顛倒生念佛之心從聞佛清淨眞實功德名號

緣無上菩提心生一眞一僞豈得相比譬如有人被毒箭中箭深毒𤻲傷肌破骨一聞滅除藥鼓即箭出毒除豈以箭深毒𤻲而不肯出也在決定者造罪之時以有間心有後心也念佛之時以無間心無後心遂即捨命善心猛利是以即生譬如十圍之索千夫不制童子揮劍須臾兩分又如千年積柴以一豆火焚少時即盡又如有人一生已來修十善業應得生天臨終之時起一念決定邪見即墮阿鼻地獄惡業虛妄以猛利故尚能排一生之善業令墮惡道豈況臨終猛心念佛眞實無間善業不能排無始惡業得生淨土無有是處又云一念念佛滅八十億劫生死之罪爲念佛時心猛利故伏滅惡業決定得生不須疑也上古相傳判十念成就作別時意者此定不可何以得知攝論云由唯發願故全無有行雜集論云若願生安樂國土即得往生若聞無垢佛名即得阿耨菩提者並是別時之因全無有行若將臨終無間十念猛利善行是別時意者幾許誤哉願諸行者深思此理自牢其心莫信異見自墜陷也

第九疑

問西方去此十萬億佛刹凡夫劣弱云何可到又往生論云女人及根缺二乘種不生既有此教當知女人及以根缺者定必不得往生

答爲對凡夫肉眼生死心量說耳西方去此十萬億佛刹但使衆生淨土業成者臨終在定之心即是淨土受生之心動念即是生淨土時爲此觀經云彌陀佛國去此不遠又業力不可思議一念即得生彼不須愁遠又如人夢身雖在牀而心意識徧至他方一切世界如平生不異也生淨土亦爾動念即至不須疑也女人及根缺二乘種不生者但論生彼國無女人及無盲聾瘖瘂人不道此間女人根缺人不得生彼若如此說者愚癡全不識經意即如韋提夫人是請生淨土主及五百侍女佛授記悉得往生彼國但此處女人及盲聾瘖瘂人心念彌陀佛悉生彼國已更不受女身亦不受根缺身二乘人但迴心願生淨土至彼更無二乘執心爲此故云女人及根缺二乘種不生非謂此處女人及根缺人不得生也故無量壽經四十八願云設我得佛十方世界一切女人稱我名號厭惡女身捨命之後更受女身者不取正覺況生彼國更受女身根缺者亦爾

第十疑

問今欲決定求生西方未知作何行業以何爲種子得生彼國又凡夫俗人皆有妻子未知不斷婬欲得生彼否

答欲決定生西方者具有二種行定得生彼一者猒離行二者欣願行言猒離行者凡夫無始已來爲五欲纏縛輪迴五道備受衆苦不起心猒離五欲未有出期爲此常觀此身膿血屎尿一切惡露不淨臭穢故涅槃經云如是身城愚癡羅刹止住其中誰有智者當樂此身又經云此身衆苦所

集一切皆不淨扼縛癰瘡等根本無義利上至諸天身皆亦如是行者若行若坐若睡若覺常觀此身唯苦無樂深生猒離縱使妻房不能頓斷漸漸生猒作七種不淨觀一者觀此婬欲身從貪愛煩惱生即是種子不淨二者父母交會之時赤白和合即是受生不淨三者母胎中在生藏下居熟藏上即是住處不淨四者在母胎時唯食母血即是食噉不淨五者日月滿足頭向產門膿血俱出臭穢狼藉即是初生不淨六者薄皮覆上其內膿血徧一切處即是舉體不淨七者乃至死後膖脹爛壞骨肉縱橫狐狼食噉即是究竟不淨自身既爾他身亦然所愛境界男女身等深生猒離常觀不淨若能如此觀身不淨之者婬欲煩惱漸漸減少又作十想等觀廣如經說又發願願我永離三界雜食臭穢膿血不淨耽荒五欲男女等身願得淨土法性生身此謂猒離行二明欣願行者復有二往一者先明求往生之意二者觀彼淨土莊嚴等事欣心願求明往生意者所以求生淨土為欲救拔一切眾生苦故即自思忖我今無力若在惡世煩惱境強自為業縛淪溺三塗動經劫數如此輪轉無始已來未曾休息何時能得救苦眾生為此求生淨土親近諸佛若證無生忍方能於惡世中救苦眾生故往生論云言發菩提心者正是願作佛心願作佛心者則是度眾生心度眾生心者則是攝眾生生佛國心又願生淨土須具二行一者必須遠離三種障菩提門法二者須得三種順菩提門法何者為三種障菩提法一者依智慧門不求自樂遠離我心貪著自身故二者依慈悲門拔一切眾生苦遠離無安眾生心故三者依方便門當憐愍一切眾生欲與其樂遠離恭敬供養自身心故若能遠三種菩提障則得三種順菩提法一者無染清淨心不為自身求諸樂故菩提是無染清淨處若為自身求樂即染身心障菩提門是故無染清淨心是順菩提門二者安清淨心為拔眾生苦故菩提心是安隱一切眾生清淨處若不作心拔一切眾生令離生死苦即違菩提門是故安清淨心是順菩提門三者樂清淨心欲令一切眾生得大菩提涅槃故菩提涅槃是畢竟常樂處若不作心令一切眾生得畢竟常樂即遮菩提門此菩提因何而得要因生淨土常不離佛得無生忍已於生死國中救苦眾生悲智內融定而常用自在無礙即菩提心此是願生之意二明欣心願求者希心起想緣彌陀佛若法身若報身等金色光明八萬四千相一一相中八萬四千好一一好放八萬四千光明常照法界攝取念佛眾生又觀彼淨土七寶莊嚴妙樂等備如無量壽經觀經十六觀等常行念佛三昧及施戒修等一切善行悉已迴施一切眾生同生彼國決定得生此謂欣願門也

淨土十疑論終

淨土十疑論後序

人心無常法亦無定心法萬差其本在此信此則偏信華嚴所以說十信疑此則徧疑智者所以說十疑出疑入信一入永入不離於此得究竟處淨土者究竟處也此處有說法之主名無量壽此佛說法未嘗間斷疑障其耳則聵而不聞疑障其心則眛而不覺不聞不覺安住惡習讚歎不念隨喜麤心妄指蓮胞以爲虛誕終不自念此分段身從何而得自何而來胎獄穢濁眞實安在信憑業識自隔眞際於一幻境非彼執此生生不靈永絕聖路以如是故釋迦如來起大慈愍於穢濁中發大音聲讚彼淨土上妙之樂於生死中爲大船師載以法船令趣彼岸晝夜度生無有休息然而彌陀之岸本無彼此釋迦之船實非往來譬如一燈分照八鏡鏡有東西光影無二彌陀說法徧光影中而釋迦方便獨指西鏡故已到彼岸者乃可以忘彼此未入法界者何自而泯東西於此法中若未究竟勿滯方隅勿分彼此但當正念諦信而已此二聖之意而智者之所以信也信者萬善之母疑者衆惡之根能順其母能剗其根則向之所謂障緣衆生聵可復聞眛可復覺未出生死得出生死未生淨土得生淨土順釋迦之誨往面彌陀隨彌陀之願來助釋迦在此而徧歷十方即西而普入諸鏡自二聖建立以來如是之人如河沙數云何不信云何而疑能自信已又作方便令諸未信無不信者此則智者之所以爲悲也明智大師中立學智者之道不順其文而順其悲所以又印此論冠以次公之序予乃申廣其說以助其傳元祐八年七月十一日左宣義郎前簽書鎮東軍節度判官廳公事陳瓘序

音釋

筏（房越切桴也）跛（補火切足偏廢也）磣（初錦切）胮脹（胮匹降切脹知亮切）剗（楚限切與鏟同）

觀心論疏卷第一

隋　天台沙門　灌頂　撰

然論有序正流通從初問佛經無量下去至四月一歲有三紙半論文並是序分從問觀自生心云何四不說下去至寂然無言說有三十六行偈是正說從令約觀一念下去有十行三字是流通分就初序分爲二一問二答就問中爲五意一問佛經無量二問論亦甚多三問弘法之人說說蓋世四問聽法之衆無處不有五則結問云是則法雨普潤利益無量何所見聞更何利益而欲造論者耶此之五意在於論初讀則可見今不更釋就第二答中爲二一長行略答二偈中廣答就長行略答爲二一者然可其二問云佛經無量論亦甚多此實如所問故論云是事共知也二者正彈其三問爲非何者一正爲弘法者多加水乳故爲失二由弘者有過故所以聽者失眞道味故復爲失三明由說者聽者有失故所以四衆轉就澆醨佛法頽毀爲此三失悲傷而欲造論意在於此也何者經云

諸法寂滅相不可以言宣而今宣說者欲使物籍宣通會理而反本但佛經義隱文玄所以菩薩作論申之令宗教之徒得月忘指研心諦理故於不可說之中備宣諸法而令諸律法禪等之三師乖違聖旨非但不能光顯三寶乃更汙辱佛法故像法決疑經明三師破佛法也問三師有過耶答略各有十過法師十者一但外求文解而不內觀修心釋論云有聞文而無慧所說不應受二不融經息諍趣道但執己非他我慢自高不識見心苦

集三不遵遺囑不依念處修道不依木叉而住非佛弟子四經云非禪不慧偏慧不禪一翅一輪豈能遠運五法本無說說破貪求但名利弘宣寧會聖旨六貴耳入而口出何利於己經云如人數他寶自無一錢分七無行而宣何利於他八多加水乳無道之教教誤後生九四衆失眞法利轉就澆醨十非止不能光顯亦乃破佛法也禪師十者一經云假名阿練若納衣在空閑自謂人間實道說我等過二者恃行凌他不識戒取苦集煩惱三

無慧修定盲禪無目寧出生死四不遵遺囑不依念處修道不依木叉而住非佛弟子五無慧之禪多發鬼定生破佛法死墮鬼道六名利坐禪如扇提羅死墮地獄七設證得禪即墮長壽天難八加水乳禪教授學徒紹三塗種也九四衆不沾眞法之門轉就澆醨十非止不能光顯三寶亦乃破佛法也律師十者一但執外律不識內戒故被淨名所呵二執律名相諍計是非不識見心苦集三然戒定慧相資方能進道但律不慧不禪何能進

道四弘在名譽志不存道果在三途五不遵遺囑不依念處修道不依木叉而住六執律方便小教以爲正理而障大道七師師撿律不同弘則多加水乳八不依聖教傳授則誤累後生九四衆不沾眞法轉就澆醨十非止不能光顯三寶亦乃破佛法也然晚生莫不執崇三師以爲良導師既邪而無道弟子何能自正故經云三師破佛法也偈云大師將涅槃慈父有遺囑四念處修道當依木叉住此一偈明釋迦慈父令四衆依四念處修道

依木叉戒而住故釋論明如來臨涅槃時阿難請問佛云如來滅後諸比丘依何道行依何而住佛答云令依四念處修道依木叉戒而住問諸佛入道法門無量云何唯令依念處木叉二法而住耶答二法雖略而理含攝一切法門皆盡故偏勸也今略辨二行多含之相者何耶四念處是慧性爲目木叉戒爲足經云目足具故能到清涼池又念處慧是解木叉之戒爲行又念處是智慧莊嚴木叉之戒是福德莊嚴又念處是般若度行是五

度又念處是觀照軌行是資成軌由是二軌能顯眞性之軌又慧是圓淨涅槃行是方便淨涅槃由是二涅槃能顯性淨涅槃又慧是了因行是緣因由是二因能顯正因又慧是般若德行是解脫德由是二德能顯法身成三德也又念處是觀照般若行是方便般若由是二般若能顯實相般若又念處是圓淨解脫行是方便解脫由是二解脫能顯性淨解脫是則念處之慧木叉之戒略具十義故偏勸耳但凡夫謂身爲淨言受是樂執心是

常計法爲我由斯四倒而起貪愛貪愛無明而有諸行乃至老死苦集浩然八萬四千煩惱火燒於五陰舍宅故法華云四面俱時欻然火起即譬四倒也若小乘觀人即觀身不淨破於淨倒觀受是苦破於樂倒觀心無常破於常倒觀法無我破於我倒是則由前迷心顛倒謂身是常樂我淨故起貪愛諸煩惱今既觀知身是不淨乃至苦無我則不起貪愛無明行識乃至老死滅是則生死河傾涅槃河滿即是競共推排爭出火宅到無畏處爲是因緣勸爲小行之人令依念處修道耳次明大乘念處者經云煩惱即菩提生死即涅槃然菩提涅槃之道寂寥無相非淨非穢非苦非樂非常非無常非我非無我等也而今既言生死之身即是菩提涅槃之身即是真如法界實相之體故經云不壞於身而隨一相又云觀身實相觀佛亦然一切衆生即涅槃相不復更滅斯則非枯非榮在雙樹之間恬惔寂於二死苦矣但衆生抱慧而常夜遊寧識身中佛之知見醉無明酒豈覺衣中之寶故勸令依修大乘念處觀身非淨非穢觀受非苦非樂觀心非常非無常觀法非我非無我是則非枯非榮歸於大寂涅槃住於如來三德涅槃秘密之藏經云安置諸子秘密藏中我亦不久安住是中爲是因緣令依四念處修道耳勸依木叉戒者持小乘戒則有十利功德何者一者云攝僧僧者此云衆衆以和爲義然雖殊方異國若同在佛法出家具戒財法悉共攝令不乖則事和也無作戒資發定慧契於無漏同歸一極即理和也二者極好攝同稟淨戒各護三業則無相惱觸即極好攝也三者僧安樂住以戒各護身口無相惱亂故僧得安樂住也四者折伏高心以戒淨故能得禪定觀解心生能伏煩惱高心也五者有慚愧得安樂住由有淨戒能發定慧內懷慚愧是得安樂住也六者未信得淨信即是內凡得假名定慧遣外凡不信也七者已信增長信進修實法空得煖頂忍等三法信解轉深也八者遮令世惱漏此則世第一法折伏道滿也九者斷後世惡從苦忍初心訖羅漢金剛心以還真斷惑故也十者梵行久住梵之言淨亦云涅槃此是羅漢極果所作已辦也斯是持小乘戒得此十利故勸依木叉住也次明持大乘戒者即是智所讚戒自在戒具足戒諸波羅蜜戒也持此者亦有十利名同前而義大別何者一攝僧即是一體三寶之僧三智與三諦理和融即是僧義智照於境無境不明即智攝於境境發於智無智不發即境攝於智境智相攝和融故名攝僧也二極好攝者智照於境攝境無不中境發於智攝智無不圓故名極好攝也三僧安樂住者三觀之智栖三諦之境境智相稱和融故名安樂住也四折伏高心人者得大乘戒能折伏三諦下惑之高心也五者有慚愧得安樂住者慚天即是慚第一義天愧人即是愧方便道中之人故名慚愧得安樂住也六者未信得淨信者未信諦理者令皆得明信也七者已信增長信者增進中道信也八遮令世漏者即大乘伏道滿也九斷後世惡者即斷五住惑訖金剛心十梵行

久住者即是妙覺大涅槃始名極淨即梵行久住也是則持淨戒者得大乘十利之益故勸令依木叉住偈云我等非佛子不念此遺囑乘緩內無道戒緩墮三途此偈去有四行半正明上法律等三師及四衆不順佛敎不依念處修道不依木叉戒住之過倒令佛法滅壞三寳頹毀也涅槃經云於戒緩者不名爲緩於乘緩者乃名爲緩然大乘戒即是乘戒急即是乘急也何以故此戒能動能出故中道大乘此乘即是戒何以故此乘即能防非止惡故乘急即戒急也今但取三歸五戒十戒等戒不動不出爲戒取能動能出念處之觀爲乘共爲四句然戒急得天人身戒緩得四趣身乘急能得道乘緩不得道初一句者乘急戒緩乘急故得道戒緩故墮三塗今經中明四趣身受道即其義也二戒急乘緩戒急得人天身乘緩不得道今有人天身不得道即其事也三乘急戒急今明有人天身得道即其事也四乘緩戒緩今明三塗身而不得道即其事也今明上三師及四衆不依四念處修道不依木叉而住即是非佛子不念慈父囑即是第四句乘戒俱緩內則自縈毒苦外則破毀三寳令他無信故論偈云我等非佛子不念此遺囑乘緩內無道戒緩墮三途由不問觀心令他信漸薄等問此去論何故並云不知問觀心衆行皆不成若能問觀心衆行皆成耶答波若經云波若能導五波羅蜜乃至萬行能至佛果若無波若導者萬行皆邪倒今明能問觀心者即是修波若即是修四念處圓三觀也以此觀道衆行皆正不導則邪故論從始至終皆云問觀心也問四念處身是色法云何亦是心邪答經云三界無別法唯是一心作又云心爲工畫師能畫種種五陰故皆是心爲其本也偈云烏鵶不施食豈報白鵶恩非但田不良無平等種子此一偈明不修念處之觀即是無平等種子不依木叉而住即非良田也何者夫觀大乘念處者觀生死五陰之身非枯非榮即大寂涅槃經云色解脫涅槃乃至識亦解脫涅槃若修此念處觀即是觀一切六道衆生即是常樂我淨大涅槃具足佛之知見如常不輕圓信成就經云施城中最下乞人與難勝如來等是則豈分別是田非田可施不可施耶故念處之觀即是平等種子若不修則見生死涅槃有異凡聖有殊聖是敬田則崇仰而施凡是悲田則賤而不捨故無平等種子今取王爲譬者喻無平等種子也何者昔有國王遊戲頓乏近卧草中蛇欲螫之時有白鵶啄王令寤王既覺已還宮仍勅諸臣令覓白鵶欲報其恩諸臣答之若專覓白鵶無由可得王但普施烏鵶即是報白鵶恩也借白鵶以喻聖人烏鵶以譬凡人王喻衆生不修念處平等種子之人也故簡悲敬兩田然凡夫內無平等種子圓觀之道居懷外則不能爲佛宣化大乘平等說法豈報佛恩又破如來禁戒則無良田故事如偈說也偈云法雨若不降法種必燋枯此半行明四衆無戒慧之機聖則不應何者涅槃經云純陀自云我今身有良田無諸荒穢唯希如來甘露法雨雨我身田令生法芽而今四衆不依念處

修道則無慧種不依木叉而住則無良田既無種則衆生無感聖之機豈能招聖法雨之應衆生佛性之芽何得不枯也偈云各無來世粮失三利致苦大法將欲頹哀哉見此事此一偈明内無善機外無聖應法種之芽又枯是則失現未之涅槃三利之樂非但失三利之樂乃更招三途之苦斯則法無人弘日就頹毀苦哀哉耳爲是因緣故須造觀心論半行結也偈云平等眞法界無行無能到若能問觀心能行亦能到此下五行半偈明信

順佛之遺囑則是佛之眞子翻前之迷爲今解行也言平等眞法界無行無能到者然中道眞法界之理寂絶無相無爲無人無法非境非智豈有人之能行法之可到者也然雖無行無到若能研心圓修三觀念處即到究竟涅槃之彼岸也偈云即是四念處能依木叉住乘急内有道戒急生人天此是眞佛子不乖慈父囑天龍皆慶喜一切豈不欣此兩偈明能問觀心者無行而行無到而到者即是能依四念處能依木叉住有念處即是乘急内有道依木叉故即是戒急生人天也是

即有行有解依教修習理是眞佛子不乖慈父囑斯人必具自行化他之德一切天龍幽顯必藉斯得度所以欣歡也偈云能報白鴉恩普施烏鴉食既有好良田有平等種子法

雨應時降法種皆增長各有未來資俱獲三利樂此兩偈明有平等種子復有好良田能施烏鴉食能報白鴉恩也何者然佛聖人能覺悟衆生不令爲三毒諸煩惱蛇毒所傷即是聖人於衆生有恩如白鴉覺悟於王不爲

毒蛇所害也經云依教修行名報佛恩能助佛宣化亦名報於聖恩而今行者依念處觀慧依木叉而住即是依教修行名報佛恩復能以已之行化導一切衆生即是普施烏鴉之食能報白鴉之恩也又有戒良田有慧種子有行有解之機必招聖應應則必獲利也爲是因緣故須造觀心論半行結也偈云諸來求法者欲聞無上道不知問觀心聞慧終不成此下有三偈明欲求三慧不知問觀心聞思修不成何者然圓修三觀念處實相之慧者即知文字性離無形無相即是解脱經云無離文字説解脱也然以文字雖有不實故文字即是解脱雖空而不虛故亦可宣也有無常中故文字非宣非解脱斯即文字之境能圓生三智之觀慧以此妙慧統其神耳

者所聞音教皆成聞慧也偈云諸來求法者欲思無上道不知問觀心思慧終不成此一偈明思慧思者思惟文字能詮所詮皆是中道實相然其實有所以即空故萬法不能有其相也有其所以而假故諸法不能斷無有

其所以而中故常離二邊是則文字三諦之理圓發三慧之思故名思慧是則思非有相亦非無相相無相皆不可得究竟盡淨此是境智皆不可思議名爲思慧也偈云諸來求法者欲修無上道不知問觀心修慧終不成

此一偈明修慧修者研修理實進趣行用以其理實雖照而寂所以云無人我無受者雖寂而照所以勤修萬善經云善惡之業不敗亡以其理實即中所以福慧不二二相不可得故經云爲福德故不住無爲爲智慧故不

住有爲爲無爲皆不可得也又聞慧以十二部經爲境於文作理解也思慧文義合爲境求文取理義也修慧但以義爲境忘文取理也偈云諸來求法者勤修四三昧不知問觀心困苦無所獲此一偈釋四種三昧事如後說然四種三昧雖爲行不同皆以圓觀念處之慧爲體經云植衆德本所以六度之中波若以爲良導皆得稱波羅蜜到涅槃彼岸也今不修念處觀慧導四種三昧者雖復疲勞三業困苦無所獲也所以外道雖種種苦行無波若導故不免三途而今無慧苦行殆不殊此經云亦不樂世間無益之苦行即其事也偈云諸來求法者多聽得言語不知問觀心未得眞法樂此一偈明聽者存名執相而不虛懷不知尋理之失何者經云空生不可說乃至不生不生皆不可說諸法寂滅相不可以言宣而今方便宣者理外之辭也亦如醫方是愈病之外緣而今學者存名執相恃解陵他增長我慢不修念處內觀照顯言外之理除煩惱病是則何益於學者如尋方而不服藥何利於病者也若病必須服藥而愈學者必須內觀而得道也偈云諸來求法者修三昧得定不知問觀心盲禪無所見此一偈明無慧之禪無所見也經云非智不禪非禪不智定慧相資二輪方能遠運無慧之禪豈能度生死海也何者凡夫修四禪八定釋論皆云是長壽天難而不得道況乎徒近無慧之定而非盲也至如二乘修觀練諸禪無漏三昧入滅盡猶被淨名所呵云夫宴坐者不於三界現身意猶是盲無所見也若能問觀心修三昧定者即是首楞嚴三昧也何者而今雖觀空而不虛鑒有而不實鑒有而不實故照而常寂即動而常靜故不於三界現身意也觀空而不虛即寂而常照亦是靜而常動即不起滅定現諸威儀是則照而常寂則非有寂而常照則非無是則非有非無非寂非照名爲中道即首楞嚴三昧也所以淨名將圓觀首楞嚴定彈於身子宴坐不成即是盲禪無所見也況今無慧之禪而非盲也偈云諸來求法者欲懺悔衆罪不知問觀心罪終難得脫此一偈明不觀心懺罪終不滅然夫懺有三種一作法懺如律所明隨犯罪輕重或對首作法或二十僧出罪作法法成即云罪滅此懺違無作罪也二觀相懺如方等法華半行半坐懺等觀見好相或空中唱罪滅等即云罪滅此懺性罪三觀無生懺經云端坐念實相衆罪如霜露慧日能銷除此懺煩惱罪問此三種罪云何異答大論云如殺草奪衆生命雖同犯波夜提罪若對首懺時兩違無作障道罪滅而殺生之報不滅故知殺生屬性罪不問受戒不受戒犯即得罪殺草戒受犯得罪不受則無罪例餘戒亦然故知兩罪別也煩惱罪障理之惑屬煩惱罪是則三罪既異三懺亦別問作法懺不能滅性罪者觀相懺亦不能滅違無作罪障耶答勝能兼劣故無生懺例可知問作法懺出在律文觀相方法出在方等諸經可解無生懺相云何答前引普賢觀文即其事也又如淨名彈優波離云當直除滅勿擾其心所以者何彼罪性不在內不在外不在中間如其心

然罪垢亦然諸法亦然不出於如如優波離心相得解脫寧有垢不波離言不也淨名云一切衆生心相無垢亦復如是妄想是垢無妄想是淨取我是垢不取我是淨一切諸法如幻化相即其相也是則不能爾者雖懺不除事如偈也偈云諸來求法者意欲離煩惱不知問觀心煩惱終不滅問此偈與前偈何異荅前偈明通懺悔諸罪此偈明欲觀平常所起煩惱爲異也然木石無心則無煩惱故知由心有煩惱心爲生死之本罪垢之源今欲脫煩惱不觀心性豈得離惑若煩惱體是實而非虛者雖復觀照終不可離以其煩惱體相不實妄想因緣和合而有經云令我此病皆從前世妄想顛倒諸煩惱生以心惑不實故可觀離若不觀心惑之相煩惱之枝終不滅也偈云諸來求法者本欲利益他不知問觀心退轉令他謗諸來求法者欲興顯佛法不知問觀心退還大污損此兩偈明行化興顯欲利益他內無觀慧翻爲大損何者經云謂無慧方便縛謂菩薩住貪欲瞋恚成

就衆生淨佛國土是名無慧方便縛也何以然此明內無慧除自煩惱而欲外化斯則非但衆生不成就而更增己煩惱故爲縛也何者若無內觀照明外必闇於六塵則貪財著色而今外化必涉聲塵利養利養經懷不能不起貪愛利己利己則壞他喜捨之心所以若無內觀勸化翻爲大損如偈所說如此之失其非一也故一行半偈結云如此衆得失非偈可具陳有此諸得失無人覺悟者爲是因緣故須造觀心論偈云末代修觀心得邪定發見辯才無窮盡自謂人間寶無智者鼻嗅野狐氣銜眼舉尾共却行次第墮坑殯爲是因緣故須造觀心論前有十一行半偈明諸來求法者不知問觀心衆行皆不成此下兩行半偈明修於邪觀發於邪定辯說無窮無人別者然雖明九十六種道一道是正餘者皆邪故知衆邪非一實難可別自非明師智者誰能識此者乎昔曾有人修觀發得魔鬼邪定辯說則無窮盡問一切禪師法師皆不能別美其不可思議高安其位既得勝人

印可彌復自謂云世人之寶邪心轉熾唯有南岳師善能精別令其內觀照了窮檢若是好法自當明淨如燒真金若是魔邪自當滅去如僞金也因而用觀魔鬼即去去後一無所知亦如著蠱設言多語蠱若去後病者一無言也若無智之人即謂其得陀羅尼敬貴修行次第墮三途坑也故偈云無智者鼻嗅次第墮坑殯爲是因緣故須造觀心論半行結也偈云守鼻隔安般及修不淨觀安般得四禪不免泥犁業不淨謂無學覆鉢受女飯設得隨禪生墮長壽天難爲是因緣故須造觀心論此兩偈半明事相修禪之倒也守鼻隔安般一句標修有漏四禪章門及修不淨觀一句標修無漏事禪章門守鼻隔者安心在鼻也安般者數息也以數息故能得四禪八定但昔有比丘數息修得四禪即自謂是羅漢無復後生臨終見中陰生處即謗佛云大妄語人云羅漢無生我今那見生處因謗佛即墮地獄故偈云安般得四禪不免泥犁業昔有比丘學不淨觀少時伏心欲想不起

即自謂已得羅漢後出聚落乞食見女送飯欲心即發情迷心醉仍即擲鉢受於女飯故偈云不淨謂無學擲鉢受女飯也然數息得禪設不起謗乃不墮於地獄而隨禪受生墮長壽天難故偈云設得隨禪生墮長壽天難而今勸修禪者欲寄靜心令觀照慧明見生死煩惱虛妄過患知其源起之由即以慧斷拔生死根經云毗婆舍那能破煩惱何故復須奢摩他耶佛言先以定動後以慧拔非貪禪樂而修習也經云貪著禪味是菩薩縛也偈云依事法用心無慧發鬼定顯異動物心事發壞佛法命終生鬼道九十五眷屬像法決疑明三師破佛法為是因緣故須造觀心論此兩偈半明事法用心之失還是上安般數息又無理觀照明故云事法大論稱為闇證無記有垢即四禪八定是也然夫偷法必藉闇而行盜也經云譬如偷狗夜入人舍令邪魔諂鬼欲偷殺行者法身慧命盜出世之財必入無慧之禪五陰闇舍故偈云依事法用心無慧發鬼定然魔禪鬼定亦得一七二七乃至無量時入定乃復有種種神異世人見之誰言非聖者也但邪魔之法勢不得久必當事發壞敗令人起謗不信佛法故偈云顯異動物心事發壞佛法然自有魔鬼之禪魔去禪亦失也自有正禪但魔鬼入中魔去禪猶在也然兩種邪鬼之禪雖異生則被其所使死則為其眷屬邪魔雖多不出九十五種故偈云命終生鬼趣九十五眷屬也上來合三十偈所明得失亦不出三師破佛法偈云內心不為道邪諂念名利詐現坐禪相得名利眷屬事發壞他信毀損佛正道此是扇提羅死墮無間獄為是因緣故須造觀心論前總明三師之過此下別出三師之失先有兩行半偈明禪師過何者昔有五人相契為求利養發心入山坐禪更五一人入於城邑告眾人言四人居山坐禪並得四禪八定證斯須含漢等果汝可供養迭相告示遂得果心利養因爾得遂五百世墮地獄五百世為施主之奴偈云扇提羅者即是五中之一人名也故偈云內心不為道邪諂念名利詐現坐禪相死墮無間獄等然今學道之人心多在此道門既久所作行業多在名利邪諂之中麤心不覺細意撿之難得出離實心為道恐之寡也然君子非不愛財取之由道苟非其道君子不為況但恨修道不能通神感聖遠得無生苟能有道則德建名立不求梵天梵天自至矣至則妨道翻應離之何得發心市朝之懷居於情抱而自墜也偈云說法得解脫聽法眾亦然不知問觀心如貧數他寶說者問觀心無說亦無示聽者問觀心無聞亦無得為是因緣故須造觀心論此兩偈半明法師得失前論初已總明法師為利弘法失真道味過如前說此中更略別明得失也然圓觀之慧潛流而說彰其神口斯則情慮虛微遊心符會說則朗其神慮辯則能造內惑故偈云說法得解脫也聽者內修圓觀理為神御潛統神耳開符響會故偈云聽法眾亦然若苟斯理說者雖復終年聽者盡其身壽無利於說聽故偈云不知問觀心如貧數他寶心能內觀者終日言而無說終日聽而

無聞斯則說如幻說聽如谷響故偈云說者
問觀心無說亦無示聽者問觀心無聞亦無
得也偈云戒爲制心心馬雖持五部律不知問
觀心心馬終不調律住持佛法解外不解內
淨名呵上首乃名眞奉律爲是因緣故須造
觀心論此兩偈半明律師之得失也然佛初
於寂滅道場成等覺爲大根大行制戒則說
十重四十八輕正防意也故心爲戒體也次
爲小根小行制戒則說二百五十戒或止防
七支作法發無作戒因以無作而爲戒體欲
引接小根漸悅之者故說小戒耳法華云始
見我身聞我所說即便信受入如來慧除先
修習學小乘者我今亦令得入佛慧始見即
華嚴入如來慧也漸入即三藏中歷五味於
法華入佛慧也故知五部之律是小乘方便
之一藏也然心是生死涅槃之本萬物之源
所以大乘之戒正防意地制伏心馬今學律
之師不尋佛之本意而但存執方便之戒以
爲正道不研心念處觀行制心終竟不得還
源本淨使心馬調也然七支是外防意地是

內防波離解外而不解內故被淨名所彈今
之律者內外通達恐之少也豈能是住持佛
法之人者乎偈云誦經得解脫非爲世財利
若能問觀心破一微塵中出大千經卷受持
讀誦此聞持無遺忘心開得解脫爲是因緣
故須造觀心論此兩偈半明誦經得失何者
然佛於不可說而假宣者欲示衆生病之源
本治病之妙方而勸讚四衆令勤誦者使數
宣於口數聞於耳數統神心數服良藥除煩
惱病解脫生死非令讀誦擬貿衒供之利故
偈云誦經得解脫非爲世財利經云破微塵
出大千經卷即是心塵出大千經也舊云經
者外國稱修多羅名含五義也今明心是修
多羅具含十五義不可翻也何者舊云一法
本今云教本義本行本也然夫法本何得過
心經云三界無別法唯是一心作談生死涅
槃之教則心是教本也生死涅槃之義亦即
心是本宣生死涅槃之行亦即心是本故知
心含三法之本也舊云二含微發今云教微
發義微發行微發也微發者從微至大即微

發之義而今心者有教行義三事之微發也
舊云三含涌泉今云教涌泉義涌泉行涌泉
今心能流出三法無盡故譬涌泉無竭舊云
四含繩墨者截愛見之邪也今云教截邪義
截邪行截邪即繩墨義也何者心正故語正
即心教截邪心正故義正即心義截邪心正
故行正即心行截邪也舊云五含結鬘結者
如結華鬘令不零落也今云心教行義三結
鬘使不零落故知其心含十五義不可翻且
置不論也心經明矣是則能觀心塵即空出
聲聞法藏觀心即假出菩薩法藏觀心即中
出諸佛法藏斯則三種法藏何經不收何論
不攝即心具八萬四千法藏持誦研修觀心
經者有何遺忘是則觀經內流明朗統御情
慮使心開解脫煩惱也偈云勸化修供養興
顯安行人密心爲自利倚託以資身壞他喜
捨善駝驢以償人若能問觀心即如駝驃也
由是因緣故須造觀心論前有二偈半明欲
興顯佛法翻爲汙損就通方行化人也此兩
偈半正明知事得失然自非內有明解觀行

知因識果畏罪憚業誓能無利已者耳觀智
觀心知萬法幻化何物可貪何身可爲雖如
幻化因果不差盜至於五如斷多羅樹佛法
死人不預僧數顯則人天所惡㝠則幽聖所
呵現則色心摧折末則駝驢償人一失人身
萬劫不復侵利極微受報極重何有觀智之
人而爲斯也至如駝驃終無利已侵衆之失
也偈云諸道各有法了不自尋研忽窺窬釋
教動經十數年非但彼法拙必有謀壞心此
則迦毗梨仙聖豈聽然爲是因緣故須造觀
心論此兩偈半明外道之得失也然外道窺
窬釋教不出二意一者賤其法拙二者謀壞
佛法窺窬覓過事非好心而尋佛教也昔外
道難破一切法師雖無柰一禪師何其毋勸
云汝若將禪師論者罵驢馬頭一切諸獸之
頭即可得勝外道遂隨其毋計得勝後受迦
毗梨之身一身而有千頭既運惡心㝠聖豈
聽也事如偈說偈云富貴而無道多增長憍
逸若能問觀心得真法富貴雖高而不危雖
滿而不溢不著世富貴心常在道法爲是因

緣故須造觀心論此兩偈半明富貴得失何
者夫富貴不與憍奢而憍奢自至故偈云富
貴而無道多增長憍逸若能問觀心而觀實
相境境發於妙智即是種性貴也而實相境
智具足七聖之財乃至具足萬德萬行稱之
爲富也法華云有大長者其家大富即其義
也得此富貴之道居懷流乎其體者即如偈
雖高而不危雖滿而不溢不著世富貴心常
在道法等也偈云貧賤多姦諂窺窬造衆惡
現彼王法治死墮三惡道若能問觀心即安
貧養道有道即富貴無爲即富樂爲是因緣
故須造觀心論此兩偈半明貧者得大也何
者若內無觀慧之道照朗心胸情抱則闇以
心闇故不識生死涅槃世間出世間之因果
也而復爲貧窮飢寒所逼而遂窺窬姦諂造
惡故偈云現被王法治死墮於地獄若有觀
智之心即識往因達今世之報不更造惡招
將來之苦但安神養道故偈云有道即富貴
無爲即富樂也偈云四衆皆佛子無非是法
親因執善法諍遂結未來怨若能問觀心和

合如水乳皆師子之子悉是栴檀林爲是因
緣故須造觀心論此兩偈半明三師各執所
弘之法而相是非遂結未來重怨論初已略
出其過然外道各執所計是故云是事實餘
盡妄語是則有衆多究竟之道故是邪也而
今佛法唯一實相印之一道故經云唯一究
竟道無衆多究竟故經云雖示種種道其實
爲一乘而今諸師不取所詮之一道共出生
死昏衢法侶之親但執能詮種種之道共相
是非遂結重怨何愚之甚故偈云遂結未來
怨也非但自空失一生妄榮毒苦復誤學徒
失於慧目師弟皆同外道矣故云諸論各異
端修行理無二執者有是非達者無違諍故
諸師是執而不達也若能觀心實相修乎一
道四衆無非法親事如偈說也偈云年衰身
帶疾眼闇耳漸聾心昏多忘漏年不如一年
死王金翅鳥不久吞命根一旦業繩斷氣絕
豈能言爲是因緣故須造觀心論此兩偈半
明師自唱涅槃時至也然從論初至于今說
猶屬序分雖未正說深義而先明三師四衆

諸有得失言方雖復淺近而是即事所行之要行道家之大障而今行者識此諸失知過必改者可謂眞行道人雖未證無生而無生不遠也然二萬燈明佛一期將竟而說法華即入涅槃釋迦亦爾特更別爲一緣而說涅槃令之大師一期隨緣異說不同今將欲涅槃故撮要說其一論何者是論始終唯令觀心者只爲心是如來藏具足一切佛法而衆生不覺內衣有無價寶珠今論正示衆生心中寶藏佛之知見示悟衆生與法華無別故今唱衰老即是欲入涅槃所以說此論竟即歸眞滅度更無言也稽首十方佛下有四行偈明歸請何者夫欲造論必須歸三寶加威建立偈云稽首十方佛深慈觀心者勸善諦觀察發正覺妙藥此一偈歸請於佛然三寶者皆具足四無量心但慈能與樂佛慈最重故請與樂也偈云稽首十方法深悲觀心者勸善諦觀察得眞法免苦然悲能拔苦而法實是眞妙藥體能救苦故請法深悲觀心者免苦也偈云稽首十方僧若能善觀察入大和合海歡喜心無量然僧名和合即是隨喜不乖之義故就僧論歡喜也偈云稽首龍樹師願加觀心者令速得解脫亦加捨三心然龍樹正破執除見而與故請龍樹加捨慈悲喜之三心見愛之著也又宗本於龍樹故請加也偈云令承三寶力下一行明已歸命三寶竟令當承三寶之力起三十六問然三十六問明義略周故有三十六也若隨緣對事辯問則不可數也偈云若觀一念心下一行明若能觀一念心能答此問當知心眼則開得入清涼池也偈云不能答此問下一行明迷惑者不能答問也哀哉末法中下一行傷嘆明末法無行道人設有三數寧別是問故傷嘆也偈云故生悲愍心下一行明恐畏後生或有能解省故起悲心作此觀心論令觀者開朗也願諸見聞者下一行明誡勸令莫疑謗何者而法華略說中恐生疑謗故三止不說止其毀謗非但不能得解復增其重罪後廣說中雖嚴誡勸五千之流猶從座起不信佛言今將欲開於論端畏物疑謗故預先誡勸也問曰下有十三長行四字重問造論正爲何人即答意明不爲二人而爲二人言不爲二人者一則文字外學如貧數他寶但貴耳入口出未常研心內觀斯亦未足可論圓道也二則設得四禪八定者亦全未識佛法況初心安般數息何可共論妙道乎而今言爲二人者一則坐禪得定發解辯說無窮自謂人間之寶今作此問不能答者何者未得謂得未證謂證墮增上慢也二則爲相隨學徒不知內心求道外著文字負經論而浪行空無所獲而不知破一微塵出大千經卷爲斯二人而造論也

觀心論疏卷第一

音釋

詵（疏臻切衆也）恬惔（惔徒覽切 恬惔安靜也）螫（施隻切蟲行毒也）蠱（公土切惑也）鬘（莫班切）窬（容朱切 窺窬私視也）

觀心論疏卷第二　　刑七

隋天台沙門灌頂撰

論曰摩訶般若波羅蜜經明四十二字門初云若聞阿字門即解一切義所謂一切法初不生今論初明四不可說即是不生義故引彼文也次引龍樹中論八不者一彼論初明八不即是不生爲首與今論同二彼論明諸法不自生亦不從他生不共不無因是故說無生論主用此四句釋八不辯諸法不生以用申經今論約彼自生一句起三十六問有此二義故引彼論文也問云何是龍樹用八不破立申經之相復云何是自他四句釋八不申經之相復云何是約自生一句起三十六問耶答今當次第釋此三問也今先明經中破立後明論申破立何者然涅槃經明昔以四枯破外道邪常之計今以四榮破三修斷無之執二邊病除始得非枯非榮入大涅槃而復枯榮雙用二鳥俱遊利者因斯入祕密藏經云安置諸子祕密藏中我亦不久自住其中法華亦先破三乘四枯之病故云無二亦無三然後會歸常樂我淨故云汝是我子我今常住不滅汝亦具於四榮既識枯榮即悟非枯非榮經云終歸於空即是非枯非榮入大寂涅槃空也而能枯榮雙用經云一切財物汝悉知之無智人前勿妄宣傳有智人中可廣宣也何者三根並悟五千之流猶未信也而諸大乘破立得意者已悟迷者執教未曉龍樹後出作論初明八不破執二邊邪迷申佛中道正教然論雖明八不合而論之只是不生不滅二句破斷常二邊何者不常即是不生不斷即是不滅不一即不生不異即不滅不來即不生不去即不滅也是則不生即四枯之空破二十五有計常樂我淨之生病不滅即四榮之假破二乘斷無之滅病是以衆生因龍樹用不生不滅破二邊病除方曉中道始悟經中枯榮非枯非榮三觀妙用開佛知見識衣中之寶也故論中辯三觀之名云因緣所生法我說即是空亦名爲假名亦是中道義也問若爾因緣生法四句若爲會通不生不滅三觀耶答因緣所生者即是二十五有有漏生滅之法先出所破之境也次云我說即是空者即是不生破因緣有漏生法明其不生故是空也次云亦名爲假名者即是不滅破灰斷滅無故云亦名假名也次云亦名中道義者即是不生故不常不滅故不斷不常不斷非有非無故亦名中道義也所以論用不生不滅之空假破迷申佛中道圓妙三觀意在此也論破外人云若如汝所計則無三寶四諦若如我所破則不失三寶四諦三寶四諦即榮樹一鳥之用也論後兩品明小乘觀法即是枯樹一鳥之用也是則二鳥俱遊枯榮雙運斯論之妙用又論明二觀即是論用中即是論體故稱中道論也問今正應明此論四不可說何乃釋中論破申之意耶答彼論不生不滅等因緣所生法四句破申即是今四不可說破執申於佛教是同故先釋彼次解今也何者經云生生不可說即彼因緣所生有漏之法也經云生不生不可說即彼我說即是空也經云不生生不可說即彼亦名爲假名也經云不生

不生不可說即彼亦名中道義也是則名異而義同申破一也問既其同一彼已明之此何繁更說答雖同而大異何者彼歷一切法廣破一切迷執不專破心辯心出一切佛法之知見所以學者多失宗本今明心是萬法之本故句句約心而破顯其心中圓具一切佛法令識家中伏藏衣中之寶息其希求之勞與彼論大異也今次答上問云何用自他四句釋八不以用申經者今先釋不生一句何者但衆生一切迷惑莫不計執三界二十

五有而起四倒橫計神我生於三毒八萬四千諸煩惱惑無明緣行乃至老死苦集流轉生死浩然死已更生生已歸死虛妄而受三途重苦莫知休息而龍樹菩薩愍斯群迷故作論申經示衆生諸法之本源清淨無生無滅令其反本還源故說諸法不生等但衆生執計已久未能即悟無生之理故外人救云世間現見有一切萬物瓶衣柱地神我等云何論主破云言無耶論主言何得信汝愚癡牛羊眼所見即謂之爲有如病眼見空華病眼何足爲證耶論主爲是等衆生不能得信悟故約自他四句一一檢破窮責令其情窮理極方悟無生之理故云以自他四句釋成八不也今略出自他四句責破之相者但一切衆生一計有心神之我二計有一切萬物今且破檢心神者今問夫計心生不生四句爲自生爲他生爲共生爲無因生耶若謂一念心起不從外境但從自心而生者即自生也即應常生何得對境即生不對不生故經云有緣思生無緣思不生故知心不自生也

若謂從境而生者即他生也若是他生離於內心而應得生若離必不能生何謂他生耶若言由內有心外藉於境內外和合共生今問前責自生不得即是內無有生前責他生不得即是外境無生是二各無生合共云何得生耶如一沙無油合兩沙亦無也若內外各有生合則兩生又若必各自有生何用共合而生耶是則共生猶有三過也若謂離心離境無因緣而生者有因緣責生尚不可得何況無因緣而得有生耶故中論云諸法不

自生亦不從他生不共不無因是故說無生廣破如論也次破無情一切法求生不可得者且寄穀子檢破例餘一切法亦然也何者今問穀子爲自生他生共生無因生耶若言穀子自生者不應藉水土而生耶今實不爾故知穀子不自生若謂從水土之他生者離穀子之外而水土之他應能生耶今實不爾故知他不能生也若謂內由有穀子外藉水土爲因緣共生者前已責自他各求生不可得共云何生共生有三過如前說若謂離穀

子水土無因緣而生者有因緣求生尚不可得何況無因緣生耶故云諸法不自生等云云今略舉大綱得意者亦足以除疑也若欲廣知可自往尋論也釋論云一切諸法中但有名與色若欲如實觀但當觀名色然名即是心攝得一切有情之法色即外塵攝得一切無情之法是則今約色心二法自他四句檢生不可得者當知一切萬法皆無生也衆生因此四句檢責求生不可得始悟解一切法無生即得反本還源歸眞本淨方曉一切萬

法皆是虛妄無復執計鈍者未悟開破諸法不生即復謂之有滅論主即復四句求撿於滅何者若謂法體自滅即是自滅若謂法體爲三相所滅即是他滅若謂法體三相合滅即共滅若謂離法體三相滅者即無因滅四句俱不可求撿不可得始悟諸法本自不生今則無滅知即色是空非色滅空此是破二十五有之生滅歸偏眞自性之空此未顯中道今用不滅破自性空者若云即色自性是空者即自滅若謂滅色取空者即他滅若謂滅色自空和合即共滅若謂離自他即無因滅是則四句撿自性空亦不可得也此即諸法不自滅亦不從他滅不共不無因是故知無滅不常不斷不一不異不來不去例四句撿皆不可得故知不滅是則兩用也然既以四句不滅撿自性空不可得即是非空而空名第一義即是四枯四句不生撿自性之有不可得即是非有而有名法性之色經云捨無常色獲得常色即是四榮以此自他四句求撿生滅不常不斷不一不異不來不去衆

生因悟經中枯榮非枯非榮三觀中道是名自他四句釋論初八不用中佛經其相如是也次答上第三問云何約自生一句起三十六問者經云不內觀得是智慧乃至非內外觀得是智慧亦不離內外觀得是智慧今亦爾四句求生不可得亦不離自他四句論主又明不生則不有不滅即不無不無故得約自生一句起三十六問也餘他生共生無因生亦然也論云問觀自生心云何四不說離戲論諍訟心淨如虛空此一偈去是第二正說分有三十六偈爲三十六問就正說分爲十章初一偈明教理圓妙不可說二有兩偈明迷理教起見思二惑三有四偈明悟理有淺深致有四教之別四有一偈明欲尋教下之理應依四種三昧方軌而修五有一偈明妙理不可頓階應先修二十五方便六有一偈明心觀理實而諸境雜發不同七有一偈明隨觀一境用十法成乘八有七偈明十法觀成證諸地住具諸法門不同九有十四偈明化他起用法不同十有四偈總結自行化

他法門並在於一心盡淨言語道斷也偈云四不可說者一生生不可說二生不生不可說三不生生不可說四不生不生不可說論釋云生生故生生故不生云何可說令例此語者生生故生不生生故不生不生云何單可說失其圓旨也又生生即三藏教生不生即通教不生生即別教不生不生即圓教是則不但三句即一句一句即三句不可說亦即三教即一教一教即三教云何可說故論初云四不可說次後辯其四教也又經釋云生生是有漏之法故云生生即是中論因緣所生法也生不生者釋云世諦死時名生不生即中論我說即是空不生生者釋云初出胎名不生生即中論亦名爲假名不生不生者釋云大般涅槃有不生不生即中論亦名中道義也是則論中四句即是論中三觀三觀即一觀一觀即三觀云何可單說單說則惑者極乎題目而領豈會玄旨耶經云止止不須說我法妙難思即其義也故初明四不可說復明三觀理妙也又經云一切衆生亦

一非一非非一非非一亦一者一切衆生則一乘故即佛法義也非一者如是數法記三乘故即聲聞辟支佛菩薩三法數也非非一者如是數不定故即六道法界又言衆生者即六道也是則經明一念之心具十法界明矣又經云衆生身有毒草復有妙藥王毒草即六道界藥王即四聖界是六道即生生也二乘即生不生也菩薩界即不生生佛界即不生不生結四句即一句在手一心九界即一界在手一念文義合會結六道界即生死四聖界即涅槃涅槃即生死生死即涅槃九界即一界一界即九界即是不可思議境云何可說又六道生死即是罪四聖涅槃則是福是則識心中十界四不可說不思議境者即是識生死非涅槃之妙理深達罪福之相也法華云深達罪福相徧照於十方微妙淨法身具相三十二龍女悟斯圓理疾成佛道常不輕圓信妙理故得六根清淨是則境智理妙不可說也故初明不可說後辯心具十界明不思議境也結四句教十法界三觀諸教

文字論云文字即解脫解脫即妙理妙理云何可說故初明不可說後結云一切語言道斷畢竟無所得也然四不可說等法並須約一念一念心即是因緣所生即空即假即中即空故是常寂即假故是常照即中故即非寂非照因緣所生法亦得是空假雙照結此四句即四不可說如前辯者則寂照四句類之可知既即寂而照即照而寂即寂照而非寂非照而雙寂照一句即四句是則理圓云何單可說故云四不可說也得其圓理者息諍訟心淨如虛空事如偈說也問何不約餘法起三十六問耶答經云三界無別法唯是一心作又云心如工畫師能畫種種五陰一切世間中無不從心造故知心是二河之本萬物之源而今只為一切禪慧學者不知觀心除煩惱病本如欲伐樹除枝不淨其根生終不住亦如治塘不塞其穴漏終不斷亦如癡狗逐塊不知逐人塊終不息諸喻可知故約心而辯經云能觀心性名為上定問若爾佛何不但令觀心耶答為鈍根衆生種種異

說智者須得意也。如貧女不知家內求寶而外求之為其鈍故涅槃教起正為示之心中伏藏聲聞醉故不覺內衣心中之寶法華教起正為示之故云為令衆生開佛知見出現於世維摩亦然故云諸佛解脫當於衆生心行中求今論亦爾亦示衆生心中伏藏故約心起三十六問若能答者即識心中一切法也問若爾只應問心出一切法云何復問心出見思兩惑耶答只為不知觀心而結生八萬四千煩惱之冰若能觀智照了即融出八萬四千諸波羅蜜之水而冰水未甞有異解惑何得別體為不了故示心諸過令知罪必改疾除妄惑示心法門令識福不忘勤修習之為是義故約心觀於外惑也又且心是一法易可觀之萬法萬境逐物意移難可照也論云問觀自生心云何是魔行業煩惱所繫三界火宅燒問觀自生心云何是外道諸見煩惱業流轉於六道此兩偈不了一念自生之心即空不解四不可說之理故起見思二惑思惑即是魔非第六天魔也見惑即外道

非六師也經云衆魔者樂生死菩薩於生死而不捨外道者樂諸見菩薩於諸見而不動此並就見思惑心論魔外道耳今就六塵論思惑魔者不了一念之心即空虛妄而見可愛六塵纒綿愛著起貪出二萬一千之惑輭賊魔也見可畏六塵生怖起瞋出二萬一千惑即強魔也平平六塵起癡出二萬一千平品之魔也等分復出二萬一千等分魔也是則並由不了一念之心即空虛妄故觸緣對境而爲三毒等分八萬四千魔賊之所縈纒業煩惱繫而被三界火宅之所燒者故偈云問觀自生心云何是魔行等斯之謂也次釋見惑者正就推求諦理不當心行理外而生煩惱稱爲見惑名之外道何者若定謂一念之心具含萬法是如來藏者即同迦毗羅外道因中先有果計若定謂心無萬法修之方有者即同嘔樓僧迦外道因中無果之計若定謂心亦具亦不具即同勒沙婆外道因中亦有果亦無果之計六師各有定執乃至單四句複四句具足之見等並是外道所計推

准可知所以聞心具萬法是如來藏即謂如囊之盛沙聞心無萬法即謂之如兔角斯並永執邪見之人何可論道者乎經取譬如箜篌之聲不可定實責之有無四句若如癡王斷弦求箜篌聲者斯人求理四句有無皆是邪見苟執能如智臣善取聲者巧能會具四句皆是得門也門名能通則無法不具一色一香無非中道舉足下足無非道場必其苟執其門則塞塞則無法非惑惑心所見一色一香無非顛倒邪見外道也略出八十八使見惑者如觀一念之心愛著觀法經云法名無染若染於法乃至涅槃是則染法非求法也此是貪使以貪愛故讃其觀法則喜呵之則瞋此是瞋使既未發真諦即是無明闇惑此是癡使既有無明昏闇疑惑諦理即是疑使恃我觀解陵他是則慢使存我能觀心即是身見既未見中道即是邊見執已見爲是撥他爲非即是邪見必謂其觀解是涅槃因即是戒取定存所見之理是涅槃果即是見取斯是觀一念自生之心不了起此十使之

惑十使約欲界四諦三十二色無色四諦各二十八三界四諦有八十八使也名爲集諦見必依色即是苦諦然長爪利根尚不識其見心苦集我慢自高今時行者焉能識乎是以行者未悟理前何得非見宜可虛心亡慮悔過自省不可苟執是非諍計而生我慢起八十八使自縈妄惑可謂舊病不除更增新疾然四教各有四門合爲十六門一門修觀見惑若斯餘十五門准而可知問八十八使止障小乘何得通於大乘答別則如問通則具有有而義別也此等見惑外道皆由不了一念之心妄縈惑苦流轉生死故偈云問觀自生心云何是外道等斯之是也論云問觀自生心云何是三乘拙度斷見思出三界火宅前三偈明不了一念自生之心不達四不可說之義理故起見思二惑事如前說此去有四偈是第三明理有淺深若解悟一念自生之心達四不可說之理但解有大小巧拙悟有漸頓淺深致有四教之別即爲四偈也問教本詮理所詮唯二能詮之教何得有四

耶答詮二理各有曲直巧拙而成四也後當
可見問寶所化城所詮二理今在何處若知
處所求之即易也答一色一香無非中道無
非寶所即色是空無非化城此道猶耳既近
即心而論者經云一切衆生即涅槃相不復
更滅諸佛解脫當於衆生心行中求爲令衆
生開佛知見但由衆生不覺內衣裏有無價
寶珠何知寶所之理在於即心之內亦如貧
女不識家中伏藏衆生豈悟身內中道之源
者乎經云生死即涅槃煩惱即菩提是則寶
所之理豈在五百由旬之外經云即色是空
偏眞化城亦非三百之外也是則二理在乎
一念之心無勞遠涉經云能觀心性名爲上
定然衆生尋求二理根有利鈍巧拙四緣教
隨於緣致有四教之別今先釋初偈三藏教
者但衆生顛倒謂身心是常樂我淨隨顛倒
想起見思二惑造作無邊生死罪果常在火
宅之中爲煩惱之所煎迫常受苦惱經云火
來逼身苦痛切己雖遭大苦不以爲患但東
西馳走視父而已無求出意長者雖復身手

有力而不用之即以方便設羊鹿等車爲諸
三乘說諦緣度斯則名爲三藏說三乘之教
經云即趣波羅柰轉四諦法輪爲五比丘說
五衆之生滅等五衆者即是說五陰生滅云
三藏生滅教也若今行者欲稟學三藏生滅
觀者觀一念自生之心爲生住滅三相所遷
念念無常無常故苦苦故無我無我故空以
觀知苦空無常無我即破常樂我淨四倒四
倒破故即不起見思妄惑見思惑除名爲火
滅則競共推排爭出火宅是則有惑之本生
有惑之念滅故名生滅觀也修此生滅觀故
得悟心空證化城理是名三藏拙度曲證眞
理也故偈云問觀自生心云何是三乘等斯
之是也論云問觀自生心云何是巧度三乘
不斷結得入二涅槃此一偈明通教也行者
稟此教而修觀觀一念自生之心即是空非
心滅空心自性空經云自性離故自性無所
有故自性不可得故經云譬如幻師見所幻
人菩薩觀衆生爲若此也如智者見水中月
如鏡中見其面像如熱時炎如呼聲響如空

中雲如水上泡菩薩觀衆生爲若此經云無
明體性本自不有妄想因緣和合而有但衆
生不知虛妄謂身爲實言是常樂我淨而起
四倒橫計諸惑流轉生死今時行者觀已身
心虛幻而無有實何常樂我淨之有則不起
倒想煩惱自滅如人夢中見人毀讚讚則喜
躍毀則憂惱眠覺已後方悟眠中喜怒橫生
忻懼菩薩行者觀自生心喜怒而生諸惑亦
如幻化經云如夢所見作斯觀故即悟一念
自生之心空理是名通教體法無生巧度傍
詮化城理也問何故名體法無生巧度之觀
答今當譬解者一如鏡外實像二如鏡內影
像而即目世人可不謂鏡外像是實有鏡內
之像是虛無耶若稟三藏教行者觀身心之
法如鏡外實像但爲三相所遷故無常苦空
無我作斯觀者得悟無常苦空之理而今通
教行者體知身心只如鏡內之像虛無然今
鏡像可不即像而空何待滅像方空故經云
即色是空非色滅空色自性空是則無鏡像
之本滅故經云本自不生今則無滅此觀巧

且妙故名體法無生巧度觀也舉鏡譬既然夢幻影響等喻可知也此觀比三藏即是利根三乘人乃能修此巧度之觀故經云解集無集而有眞諦既云解集無集何煩惱可斷而有眞諦即是得二涅槃如偈云三乘不斷結得入二涅槃也論云問觀自生心云何是別教求大乘常果菩薩斷別惑此一偈明別教何者然禀別教者始心即知常住佛果發心欲求但佛果玄微不可即爭而頓修故從微至著從淺至深初觀身心生滅苦空無常無我修生滅之觀不異前三藏觀法但三藏不知常住佛果以此爲異耳次修體法無生之觀亦不異通教但同三藏偏眞化城不求大乘常果異別教耳而別教先修生滅伏四住惑次修無生斷四住故名從假入空觀也故瓔珞經云從假入空名二諦觀中論云因緣所生法我說即是空也次出假觀者觀一念自生之心若是究竟空即是斷無經云雖空而不斷雖有亦不常善惡亦不失故知雖空而是如來藏具足百界千如生死涅槃皆在心內萬法萬行並在其中故宜修學恒沙佛法集無量四聖諦破無知塵沙之惑顯出心中如來藏理故名從空入假觀也瓔珞云從空入假名平等觀前但破假未破空今復破空故名平等觀也中論云亦名爲假名淨名云未具佛法不應滅受而取證也是則二經一論共證假觀也三修中道觀者前觀心雖空而不無後觀心雖假而不有不有故不常不無故不斷不常不斷即是中道又不有故非有不無故非無名爲中道又不有而有即是中道眞善妙有法性常色故經云捨無常色獲得常色受想行識亦復如是又不無而無即是第一義空名爲中道即大涅槃空也斯之有無並是中道異名故名從假入中瓔珞云二觀爲方便得入中道第一義諦觀中論云亦名中道義淨名云今我此病非眞非有非眞而非空非有即非假名爲中道乃至非凡夫行非賢聖行是菩薩行等乃有兩紙餘經文並雙非兩捨顯於中道是則二經一論亦共證成中道觀也此是菩薩行者禀別教之觀觀一念自生之心修歷別三觀之理志求大乘常住佛果而斷無明別惑是名別教曲詮中道理也故偈云問觀自生心云何是別教等斯之是也

論曰問觀自生心云何圓教乘不破壞法界住三德涅槃此一偈明圓教何者經云生死即涅槃煩惱即菩提者三觀圓觀一念生死之心即是中道涅槃煩惱之心即是中道菩提經云菩薩未成佛菩提爲煩惱菩薩成佛時煩惱即菩提故知迷心爲煩惱生死悟心即菩提涅槃是則菩提煩惱更無二法如寒結水爲冰暖即融冰爲水名殊而體一也亦何妨名異而體同故經云有身爲種無明有愛爲種貪癡爲種四顚倒爲種等乃至一切皆是佛種是則煩惱惡法既是佛種善無記法理應是也斯則一切無非佛法一色一香無非中道經云不壞於身而隨一相即是菩道法身德也不滅癡愛起於明脫即煩惱道般若德也以五逆相即是解脫即是業道解脫德也是則經明不壞生死三道即是三德

祕密大般涅槃故云一切衆生即大涅槃不復更滅即其義也然而三德即是三般若三法身三寶等乃至一切八萬四千法門諸波羅蜜萬德萬行一切佛法皆在一念生死三道之内故目此心爲如來藏故知道至近而易迷理即事而難曉必其苟領斯意以圓道神統者嘱目對境何非妙道也經云治生產業皆與實相不相違背四儀之間無非是道舉足下足無非道場是則金玉出於沙石道出於無道故經云行於非道通達佛道火生蓮華謂之希有自非大行大根性人何能遊神斯道者也但衆生理具情迷故云貧女寶藏無人知者不覺内衣裏有無價寶珠凡夫不知以此寶自富故名貧女二乘不能以此寶自饒故名窮子此之寶藏不妄授人故云久默斯要不務速說四十餘年未顯真實今乃說之良由法不可妄說問昔何不說今乃說之答經云衆生五濁障重故不得說也問五濁何以障大答衆生以五濁因緣横計生死謂常樂我淨而起妄惑墜墮三途而今更說其身是如來藏常樂我淨增其倒惑何由得出生死者也只令行空之人即是其事何者而其本多貪欲三毒聞經婬欲即是道恚癡亦復然如是三法中具無量佛法其不達斯妙旨扶其惑心更增起迷倒豈可妄說問今說身有如來常樂我淨與衆生横計常樂我淨若爲有異答涅槃經云横計常樂等如蟲食木偶得成字是蟲不識是字非字經將此釋以斥於彼今可借彼以釋此也然佛初寂滅道場成道即欲以此大法擬之衆生無機不受大化故信解品中領解云長者於師子牀見子便識即遣傍人急追將還于時窮子稱怨大喚我不相犯何爲見捉我若强說衆生則破法墮惡道故云我寧不說法疾入於涅槃此即全生如乳尋念過去佛所行方便力我今亦如是方便度衆生即趣波羅柰爲五比丘說說生滅之教斷四住惑故云更遣二人追捉將來二十年中除見思之糞即是從凡入聖轉乳如酪次說方等帶三教方便說圓教調伏故淨名用圓别兩教折十大弟子用圓彈偏行菩薩歷别之行漸令調伏何者昔對其說大破法不信令不得說今既得二乘聖道聞其說大即自傷敗種故聲振大千歎菩薩妙法難思雖未得悟而不起謗故云過是已後心相體信入出無難然其所止猶在草庵下劣之心亦未能捨也此是轉酪爲生酥即是三藏之後說方等教也次說般若帶通别兩方便說圓調伏爲諸菩薩說般若故信解品云長者知子漸已通泰而命領知家業故偈頌云佛勑我等爲諸菩薩說波羅蜜而我無有希取一餐之意此是轉生酥爲熟酥此方等後說般若教也次般若後說法華圓教經云正直捨方便但說無上道即是說令圓觀觀一念之心即是中道如來寶藏常樂我淨佛之知見故云爲大事因緣故出現於世舍利弗問云何名大事因緣佛云爲令衆生開佛知見故示悟入等亦復如是故信解品中云長者自知臨命終時聚會親族即云我是其父汝是我子一切財物皆悉付之即般若之後說法華圓教也故知前

之三教並是為今圓教妙觀之方便調伏令堪受今之妙觀故知圓觀微而復妙何得比前三教者乎故經歎云初發心時即坐道場又云初發心時已過於牟尼譬如王子初生即在百官之上初發圓心即在三教之上經格量第五十人功德尚不可稱量況最初隨喜人即是今圓觀人也以是義故借五味之教顯今圓教之觀相也然圓觀之道體生死三道即是三德涅槃已如前釋是即三道即法界法界何所破壞故偈云問觀自生心云何是圓教不破壞法界住三德涅槃斯之謂也行法衆多而言其四

觀心論疏卷第二

音釋

塸烏侯切　箜篌箜音空篌音侯箜篌樂器

觀心論疏卷第三　刑八

隋天台沙門灌頂撰

論曰問觀自生心云何為涅槃修四種三昧得真無生忍此是第四一偈明欲觀一念自生之心取其理證應須依四種三昧方軌而修也故經云又見佛子修種種行以求佛道種種行即是四種三昧修行不同故云種種也言其四者一常坐三昧二常行三半行半坐四非行非坐言三昧者稱調直定釋論云善心一處住不動是名三昧大經云繫心一境名為三昧第一常坐三昧者出文殊說波若亦名一行三昧為三別一事相二觀法三勸修初事相者行人欲觀一念自生之心必可依何者或可處衆或可獨行居一靜室安一繩牀結跏趺坐端直不動誓助不著牀經云一坐十小劫身體及手足寂然安不動常捨一切亂想不得欺佛不負心不誑衆生何者夫論修懺學道必是初心諸佛經云佛知衆生行道不行道豈得詐心冥聖不但舊罪不除更增重患所以宜須專一其心也若念一佛當令與十方佛功德等又須稱唱佛名助身心二業如人憂喜舉聲大叫悲喜之情乃暢三業勤修設使疲勞經云設身有苦當念一切苦惱衆生將他之重苦奪已之輕苦當忘疲勞且復我已造因三途之果不久當受佛慈許悔我今懺洗小小疲勞不能安忍當來三途之苦何何者經云非空非海中亦非山市間無有地方所脫之不受報當何逃耶扣冰魚踊泣竹筍生世孝志情尚能有感況虔心三寶何患不應者乎二明觀法者即是一念法界繫緣法界言法界者一色一香皆是中道無非佛法故皆是法界也而念心緣一切法皆是佛法即是真妙實相法界故云繫緣法界一念法界故經云言法界者信一切法皆是佛法佛法者無前無後無有際畔同是一佛界故此佛法界無知者無說者非有非無非知非不知離此二邊住無所住如諸佛安處寂滅法界聞如是說勿生驚怖又此法亦名菩提亦名不思議境亦名般若住處亦名不生不滅若能如是觀法界者是

樂觀如來時不謂如來為如來也若觀眾生相如諸佛相眾生界量如諸佛界量諸佛界量不可思議眾生界量亦不可思議眾生界無住如虛空住以不住法住般若以無相相般若若不見凡法云何捨凡法不見聖法云何取聖法生死涅槃垢淨亦如是不捨不取住實際故如此觀眾生真法界若觀貪瞋癡煩惱是寂滅行是不動行非生死法非涅槃法不捨諸見而修佛道非修道非不修道是名正住煩惱法界若觀業之重者無

出五逆五逆即菩提菩提即五逆無二相故無覺者無知者無分別者逆罪相實相相皆不可思議皆不可壞本無本性一切業緣皆住實際不來不去非因非果是為觀業即是法界此法界印四魔不能得便何以故魔即法界印法界印云何毀法界印以此意歷一切法亦應如是此並彼經誠言然四三昧觀法者並應須取前圓教觀法在四種三昧中用也今更重取彼經觀法助成耳三勸修者此一一法界是佛真法是菩薩印若聞此法

不驚不畏不從千佛種諸善根乃從百千萬億佛所久植德本譬如長者失摩尼寶憂愁苦惱若還得之心甚歡喜若四眾有信樂心不聞是法則生苦惱若聞信解甚大歡喜當知是人即是見佛親近供養如人穿珠忽遇摩尼心大歡喜當知此人必已曾見若人修學餘法忽聞此經能生歡喜當知是人已曾從文殊師利所聞是法也身子云若於斯義諦了決定是名菩薩摩訶薩彌勒云得聞如是具足法相即是近於佛座何以故如來現

覺此法相故文殊云得聞深法不驚即是佛言若聞是法不驚不怖即住不退轉地具熾然六波羅蜜亦具足佛法若人欲學一切佛法相好威儀無量法式欲解一切法相欲徧知一切眾生心欲住阿鞞跋致地速得三菩提皆當修此一行三昧精進不懈則能得入如治摩尼珠隨磨隨瑩光明映徹表裏證此不可思議功德時知諸法相光明徧滿無有缺少菩薩能如是忍速得三菩提比丘比丘尼聞不驚怖即是隨佛出家信士信女聞

不驚怖即真歸依處格量功德具在彼文也第二常行三昧者亦為三一事相二觀法三勸修初事相者行者欲觀一念自生之心依常行三昧者此法出般舟三昧經名為佛立三昧佛立有三事一佛威力二三昧力三本功德力能於定中見十方現在佛在前而立如明眼人夜仰觀星見十方佛亦如是多行此法時須避惡知識及癡人亦避親屬離鄉里常獨處止不得希望他方有所求索常乞食不受別請嚴治道場備須具辦眾餚饍甘

果香華又盥沐清淨出入左右改換衣服如常法唯行旋無三威儀須好明師善能開導解內外律除諸妨障於所聞三昧處敬師如世尊若見師短求是三昧終不可得當割肌肉供養何況餘耶又須外護人晝夜調養精勤忍辱如母護兒又須好同行嚴相課策如共涉嶮須發要期誓願運牢強精進心使我筋骨枯朽學是三昧終不懈退起大正信無能壞者精進無能逮者所入智慧無能及者常與善師從事行是四事疾得三昧又一終

竟三月不得思念世間想欲如彈指傾二終
竟三月不得因出如彈指傾三終竟三月經
行不得住息不得坐除食左右四爲人說經
不得望衣食行是四法者疾得三昧也二明
觀意者彼經云何因致是三昧持戒浣具獨
一處止念西方阿彌陀佛去此十萬億佛刹
在衆菩薩中央說經三月常念云何念念彼
佛一一相從足下千輻輪相乃至無見頂相
我當逮是相我當從心得佛從身得佛佛不
用心得不用身得佛不用心得佛色不用色
得佛心何以故心者佛無心色者佛無色故
不用是色心得二菩提佛色已盡乃至佛識
已盡佛所說盡者癡人不見不知智者曉了
不用身口得佛不用智慧得佛何以故智慧
索不可得故自索我了不可得亦無所見一
切法本無有壞本絕本譬如夢見七寶及親
識歡喜覺已追念不知在何處當知是念佛
又如舍衛有婬女名須門聞之歡喜夜夢從
事覺已念之彼不來我不往而樂事宛然亦
如是念佛如人行大澤飢渴夢得美食覺已

腹空自念一切所有皆如夢當如是念數數
莫得休息用是念當生阿彌陀佛國是名相
空如以七寶倚瑠璃上影現其中亦如比丘
觀骨起種種光此光無持來者亦無是骨是
意作耳如鏡中像不外來不內出識鏡淨故
自見其形行人色清淨所有者清淨欲見佛
即得見見即問聞經大歡喜自念佛從何所
來我亦無所至我所念即見心作佛心自見
心是佛心是佛心是我心見佛心不自知心
心不自見心心起想則癡無想是泥洹是法
無可示皆念所爲設有念亦了無所有爲空
耳心者不知心有心不見心心起想即癡無
想即泥洹是法不堅固常住在我心以解見
空故一切無想念諸法不可獲如實觀察示
佛道無歸趣黠慧菩薩常了是五道鮮潔不
受色有解此者成大道三勸修者行人若欲
得智慧如大海令無能爲我作師者於此坐
不遷神通悉見諸佛悉聞所說聞悉受持欲
得如是功德者常行三昧於諸功德最爲第
一如是三昧是諸佛母諸佛眼十住毗婆沙

云般舟三昧父無生大悲母一切諸如來從
此二法生又云是三昧果報於無上道得不
退轉碎大千地草木諸物皆如微塵一塵爲
一佛世界滿爾世界中寶用布施福甚多不
如聞此三昧不驚不怖福德無量何況信心
受持讀誦爲人解說此又勝聞而不畏者又
何況定心修習如𤚲牛乳頃此復勝信解者
況能成是三昧者故無量無量經云行是三
昧須臾聞功德不可稱說現世安樂即入菩
薩位婆沙云劫火官賊怨毒獸衆疾侵是人
者無有是處此人常爲天龍八部諸佛皆共
護念稱讚皆共欲見共來其所若人聞此三
昧如上四種皆隨喜三世諸佛菩薩行是三
昧我亦隨喜迴向菩提所未聞經即能得聞
此經隨喜福復勝上譬喻若不修如是眞法
失無量重寶人天爲之憂悲如把栴檀不視
不齅反呼爲臭如田家子以摩尼珠欲博一
牛行者已得聞此三昧可不努力勤修者也
第三半行半坐三昧者亦爲三一事相二觀
法三勸修初事相者行者欲觀一念自生心

依此半行生坐三昧出此二經方等云旋百二十徧却坐思惟法華去若行若坐讀誦是經若坐思惟是經我乘六牙白象現其人前故知二經半行半坐爲方法也方等至尊不可聊爾若欲修習神明爲證先求夢王若得見一是許懺悔於閑靜處莊嚴道場香泥塗地及室內外作圓壇綵畫懸五色旛燒海岸香燃燈敷高座請二十四尊像多亦無妨設餚饍盡心力須新淨衣鞋屩無新浣故出入著脫無令參雜七日長齋日三時洗浴初日

供養僧隨意多少別請一明了內外律者爲師受二十四戒及陀羅尼呪對師說罪要誓用月八日十五日當以七日爲一期決不可減若能更進隨力堪任十人已還不得出此俗人亦許須辦單縫三衣備佛法式預誦陀

羅尼呪一篇使利於初日分異口同音三徧召請三寶十佛方等父母十法王子召請竟燒香運念三業供養供養訖禮前所請三寶禮竟以志誠心悲泣雨淚陳悔罪咎竟起旋百二十匝一旋一呪不遲不疾不高不下旋

呪竟禮十佛方等十法王子如是作已却坐思惟思惟訖更起旋呪竟更却思惟周而復始終竟七日其法如是從第二日略召請一法餘悉如常行之二觀法者經合思惟摩訶袒持陀羅尼翻爲大祕要遮惡持善祕要只是實相中道正空經云吾從眞實中來眞實者寂滅相寂滅相者無有所求求者亦空乃至涅槃亦復皆空一切虛空界分亦復皆空無所求中吾故求之如是空空眞實之法當於何求當於六波羅蜜中求此與大品十八

空同更無有異以此空慧歷一切事無不成觀方等者或言廣平今言方者法也般若有四種方法謂四門入清涼池即方也所契之理平等大慧即等也今求夢王即二觀前方便也道場即清淨境界也治五住糠顯實相來亦是定慧用莊嚴法身也香泥者即無上尸羅也五色蓋者觀五陰免子縛起大慈悲覆法界也圓壇者即實相不動地也繒旛即翻法界上迷生動出之解旛壇不相離即動出不動出不相離也香燈即戒慧也高座者

諸法空也一切佛皆棲此空二十四像者即是逆順觀十二因緣覺了智也餚饍者即是無常苦酢助道觀也新淨衣者即寂滅忍也瞋或重積稱爲故翻瞋起忍名爲新七日即七覺分也一日即一實諦也三洗即觀一實修三觀蕩三障淨三智也一師者即一實諦法也二十四戒者逆順十二因緣發道共戒也呪者囑對也瓔珞明十二因緣有十種即有一百二十支一呪呪一支束而言之只是三道謂苦業煩惱也今呪此因緣即是呪於

三道而論懺悔事懺懺苦道業道理懺懺煩惱道文云犯沙彌戒乃至大比丘戒若不還生無有是處即懺業道文也眼耳諸根清淨即懺苦道文也第七日見十方佛聞法得不退轉即懺煩惱道文也三障去即十二因緣樹壞亦是五陰舍空思惟實相正破於此故名諸佛實法懺悔也三勸修者諸佛道皆由此法是佛父母世間無上大寶若能修行得全分寶但能讀誦得中分寶華香供養得下分寶佛與文殊說下分寶所不能盡況中上

耶若從地積寶至梵天以奉供佛不如施持經者一食充軀如經廣說云次約法華亦為三事相觀法勸修事相者行者觀自生心依法華經修三昧者方法有十一嚴淨道場二淨身三業三供養四請佛二禮佛六六根懺悔七繞旋八誦經九坐禪十證相別有一卷名法華三昧是天台大師所著流傳於世行者宗之二觀法者普賢觀云專誦大乘不入三昧日夜六時懺六根罪安樂行品云於諸法無所行亦不行不分別二經本為相成豈可執文闘競蓋乃為緣前後互出非碩異也安樂行護持讀誦深心禮拜等豈非事耶觀經明無相懺悔我心自空罪福無主慧日能銷除豈非理耶南嶽云有相安樂行無相安樂行豈非就事理得如是名特是行人涉事修六根懺為悟入弄引故名有相若直觀一切法空為方便者故名無相妙證之時悉皆兩捨若得此意於二經無疑修理觀者今歷事修觀言六牙白象者是菩薩無漏六神通牙有利用如通之捷疾象有大力表法身荷

負無漏無染稱之為白頭上三人一持金剛杵一持金剛輪一持如意珠表三智居無漏頂杵擬象能行表慧導行輪轉表出假如意表中牙上有池表八解是禪體通是定用體用不相離故牙端有池池中有華華表妙因以神通力淨佛國土利益眾生即是因因從通生如華由池發華中有女女表慈若無無緣慈豈能以神通力促身令小入此娑婆通田慈逕如華擎女女執樂器表四攝也慈修身口現種種同事利行財法二施引物多端如五百樂器音聲無量也示喜見身者是普現色身三昧也隨所宜樂而為現之未必純作白玉之像語言陀羅尼者即是慈熏口說種種法也皆法華三昧之異名若得此意於象身上自在作法門也三勸修者普賢觀曰若七眾犯戒欲一彈指頃除滅百千萬億阿僧祇劫生死之罪者欲發菩提心不斷煩惱而入涅槃不離五欲而淨諸根見障外事欲見分身多寶釋迦佛者欲得法華三昧一切諸陀羅尼入如來室著如來衣坐如來座於

天龍八部眾中說法者欲得文殊藥王諸大菩薩持華香住立空中侍奉者應當修習此法華經讀誦大乘念大乘事令此空慧與心相應念諸菩薩母無上勝方便從思實相生眾罪如霜露慧日能銷除成辦如此諸事無不具足能解此經者則為見我亦見於汝亦供養多寶及分身令諸佛歡喜如經廣說誰聞如是法不發菩提心除彼不肖人癡冥無智者第四明非行非坐三昧者上一向用行坐此既異上為成四句故名非行非坐實通行坐及一切事南嶽師呼為隨自意意起即修三昧大品稱覺意三昧意之趣向皆能覺識明了雖復三名實是一法今依經釋名覺者照了也意者心數也三昧如前釋行者觀一念自生心心數起時反照觀察不見動轉根源終末來處去處故名覺意三昧也隨自意非行非坐准此可解云云

論曰問觀自生心云何巧成就二十五方便調心入正道此是第五一偈明妙理不可頓階若欲進趣正道須善方便今明方便者方

便名善巧也行者觀一念自生心善修行以微少善根能令無量行成解發入菩薩位也又方便者衆緣和合也以能和合成因亦能和合取果故也經云如來身者不從一因一緣從無量功德生如來身顯此巧能故論方便也若依漸次即有四種方便方便各有遠近如阿毗曇明五停心為遠四善根為近通別二種方便例可意知圓教以假名五品觀行等位去眞猶遙名遠方便六根清淨相似鄰眞名近方便今就五品之前假名位中復論遠近二十五法為遠方便十種境界為近方便橫竪該羅十觀具足成觀行位能發眞似為方便也今釋遠方便略為五一具五緣二訶五欲三棄五蓋四調五事五行五法夫道不孤運弘之在人人弘勝法假緣進道所以須具五緣緣力既具當割諸嗜欲嗜欲外屏當內淨其心其心若寂當調試五事五事調已行於五法必至所在譬如陶師若欲得器先擇良處無砂無滷草水豐便可作之所次息餘際務際務不淨安得就功雖息外緣身內有疾云何執作身雖康壯泥輪不調不成器物上緣雖整不專於業廢不相續永無辦理修行五緣亦復如是有待之身必假資籍如彼好處訶厭塵欲如斷外緣棄絕五蓋如治內疾調適五事如學輪繩行於五法如作不廢世間淺事非緣不合何況出世之道若無弄引何易可階故歷二十五法約事為觀調麤入細捨散令靜故為初心遠方便也此五法三科出大論一種出禪經一是諸禪師立云云　一具五緣者一持戒清淨二衣食具足三閑居靜處四息諸緣務五得善知識禪經云四緣雖具足開導由良師故知用五法為入道梯隥耳一闕則妨事一持戒者經論出處甚多且依釋論有十種戒謂不缺不破不穿不雜隨道無著智所讚自在隨定具足此十通用性戒為根本大論云性戒若是尸羅身口等八種謂身三口四更加不飲酒是淨命防意地又云十善是尸羅佛不出世世常有之故名舊戒佛不出世凡夫亦修八門禪故名舊定外道邪見六十二等舊竪孔樂名為舊慧今用三歸五戒二百五十為客戒根本淨禪觀練熏修為客定四諦慧為客慧佛出方有也性戒者莫問受與不受犯即是罪受與不受持即是善若受戒持生福犯獲罪不受無福不受犯無罪如伐草害畜罪同對首懺二罪俱滅定共戒無作者與定俱發有人言入定時有出定時無有人言無作依定定在不失定退即謝也道共無作者此無作依道道無失故此亦無失戒定道共通是戒名通以性戒為本故經云依因此戒能生諸禪定及滅苦智慧即此意也持此十種戒攝一切戒不缺戒者即是持於性戒乃至四重清淨守護如愛明珠若毀犯者如器已缺無所堪用佛法邊人非沙門釋子失比丘法故稱為缺不破者即是持於十三無有破損若有毀犯如器破裂也不穿者是持波夜提等是也若有毀犯如器穿漏不能受道故名為穿也不雜者持定共戒也雖持律儀念破戒事名之為雜定共持心欲念不起故名不雜隨道者隨順諦理能破見惑無著戒者

即是見眞成聖於思惟惑無所染著也此兩
戒約眞諦持戒也智所讚自在戒者此兩戒
則約菩薩化他爲佛所讚於世間中而得自
在是約俗諦論持戒也隨定具足兩戒即是
隨首楞嚴定不起滅定現諸威儀示十法界
像導利衆生雖威儀起動而任運常淨故名
隨定戒前來諸戒律儀防止故名不具足中
道之戒無戒不俻故名具足此是持中道第
一義諦戒也用中道慧徧入諸法故經云式
叉式叉名大乘戒也涅槃唄五支戒及十種
戒義勢略同設諸經論更明戒相終不出此
十科云云束前三種戒名律儀戒秉善防惡從
初根本乃至不穿纖毫清淨束名律儀戒凡
夫散心悉能持得此戒也次不雜一戒定法
持心心不妄動身口亦寂三業皎鏡此是定
共戒入定時任運無雜出定身口柔輭亦不
雜凡夫入定則能持得也隨道戒初果見諦
發眞成聖聖人所持非凡夫能持也無著戒
則三果人所持亦非初果所持也智讚自在
此乃菩薩利他須持此戒則非二乘所持也
隨定具足此是大根性所持則非六度通教
菩薩所能持也况復凡夫二乘耶向判位高
下事義不同若觀一念自生心論持戒者具
能持得上十種戒也先束十戒爲四意前四
戒但是因緣所生法通爲觀境次二戒即是
觀因緣生法即空空觀持戒也次兩戒觀因
緣即是假假觀持戒也次兩戒觀因緣生法
即是中中觀持戒也所言觀心爲因緣生法
者若觀一念心從惡緣起即能破根本乃至
不雜戒等與善相違故名爲惡念念以善順
之心防止惡心能令根本乃至不雜等戒善
順成就得無毀損故稱善心名爲防止惡心
既止身口亦然防止即是止善善順即是行
善行善即是觀止善即是止是名觀因緣所
生心持四種戒也乘戒緩急懺淨等具如止
觀廣明也云云二衣食具足者衣以蔽形遮障
醜陋食以支命填彼飢瘡身安道隆道隆則
本立形命及道賴此衣食故經云如來食已
得三菩提此雖小緣能辦大事衣者遮醜陋
遮寒熱遮蚊蝱飾身體衣有三種雪山大士
絶形深澗不涉人間結草爲席被鹿皮衣無
受持說淨等事堪忍力成不須温厚不遊人
間無煩支助此上人也十二頭陀但畜三衣
不多不少出聚入山被服齊整故立三衣此
中士也多寒國土聽百一助身要當說淨趣
足供事無得多求多求辛苦守護又苦妨亂
自行復擾檀越少有所得即便知足此下士
也觀行爲衣者經云汝等比丘雖服袈裟心
猶未染大乘法服法華云柔和忍辱衣是也
此即寂滅忍生死涅槃二邊麤獷與中道理
不二不異故名柔和安心中道故名爲忍離
二喧故名寂過二死故名滅也云云食者三處
論食可以資身養道一深山絶跡去遠人民
但資甘果美水一菓一果而已或餌松栢以
續精氣如雪山甘香藕等食已繫心思惟坐
禪更無餘事如是食者上士也二阿蘭若處
頭陀抖擻絶放牧聲是修道處分衛自資七
佛皆明乞食法方等般舟法華皆云乞食也
路徑若遠分衛勞妨若近人物相喧不遠不
近乞食便易是中士也三既不能絶穀餌果

又不能頭陀乞食外護檀那送食供養亦可得受又僧中如法結淨食亦可得受下士也若就觀心明食者大經云汝等比丘雖行乞食而未得入大乘法食大乘法食者如來法喜禪悅也此之法喜即是平等大慧觀一切法無有障礙淨名云於食等者於法亦等於法等者於食亦等煩惱爲薪智慧爲火以是因緣成涅槃食令諸弟子皆悉甘嗜此食資法身增慧命如食乳糜更無所須即眞解脫眞解脫者即是如來用此法喜禪悅歷一切法無不一味一色一香無非中道中道之法具一切法即是飽義無所須義如彼深山上士一草一果資身即足頭陀乞食者行人不能即事而中修實相慧者當次第三觀調心入中道次第觀故名爲乞食亦見中道又名飽義即中士也檀越送食者若人不能即事通達又不能歷法次觀自無食義應須隨善知識能說般若者善爲分別隨聞得解而見中道是人根鈍從聞生解名爲得食如人不能如上兩事聽他送食又僧中結淨食者即是證得禪定支林功德藉定得悟名僧中食也是故行者常當存念大乘法食不念餘味也三閑居靜處者雖具衣食住處云何若隨自意觸處可安三種三昧必須好處好處有三一深山遠谷二頭陀抖擻三蘭若伽藍若深山遠谷途路艱險永絕人蹤誰相惱亂恣意禪觀念念在道毀譽不起是處最勝二頭陀抖擻極近三里交往亦疎覺策煩惱是處爲次三蘭若伽藍閑靜之寺獨處一房不干事物閉門靜坐正諦思惟是處爲下若離此三餘則不可觀心處者諦理是也中道之法幽遠深邃七種方便絕跡不到名之爲深高廣不動名之爲山遠離二邊稱之爲靜不生不起稱之爲閑大品云若千由旬外起聲聞心者此身雖遠離心不遠離以憒鬧爲不憒鬧非遠離也雖住城傍不起二乘心是名遠離即上品處也頭陀處者即是出假之觀此觀與空相鄰如蘭若與聚落並出假之觀安心俗諦分別藥病抖擻無知淨道種智此次處也閑寺一房者即從假入空觀也寺本衆閑居處而能安靜一室即下處也四息諸緣務者緣務妨禪由來甚矣蘭若比丘去喧就靜云何營造緣務壞蘭若行非所應也緣務有四一生活二人事三技能四學問生活緣務者經紀生方觸途紛糺得一失一喪道亂心若動營衆事則隨自意攝非今所論二人事者慶弔俯仰低昂造聘此往彼來來往不絕況復衆人交絡擾擾追尋夫違親離師本求要道更結三州還敦五郡意欲何之倒裳索領鑽火求冰非所應也三技能者醫方卜筮泥木彩畫棊書呪術等是也皮文美角膏煎鐸毀傷已害身況修出世之道而當樹林招鳥腐氣來蠅豈不摧折污辱乎四學問者讀誦經論問答勝負等是也領持記憶心勞志倦言論往復水濁珠昏何暇更得修於觀心此事尚捨況前三務耶觀心生活者愛是養業之法如水潤種因愛有憂因憂有畏若能斷愛名息生活緣務也人事是業業生三界往來五道以愛潤業處處受生若無業者愛無所潤也技術習學等者未得聖道不得

修通妄想之法障於般若般若如虛空無戯論無文字若得般若如得如意珠但一心修何遽忽忽用神通爲智學未得無生忍而修世智辯聰種種分別皆是瓦礫非眞寶珠若能停住水則澄清下觀瑠璃安徐取寶欲行大道不應從彼小逕中學也五得善知識若是大因緣所謂化導令得見佛阿難說知識得道半因緣佛言不爾具足全因緣也知識有三種一外護二同行三教授若深山絶域無所資待不假外護若修三種三昧應仰勝緣夫外護者不簡白黑但能營理所須莫見過莫觸惱莫稱歎莫帆舉而致損壞如毋養兒如虎啣子調和得所舊行道人乃能爲耳是名外護二同行者行隨自意及安樂行未必須伴方等般舟行法決須好伴更相策發不眠不散日有其新切磋琢磨同心齊志如乘一船互相敬重如視世尊是名同行三教授者能說般若示道非道内外方便通塞妨障皆能決了經云隨順善師學得見恒沙佛是名教授也觀心知識者大品云佛菩薩羅

漢是善知識六波羅蜜三十七品是善知識法性實際是善知識若佛菩薩威光覆育即外護也六度道品是入道之門即同行也法性實際即是諦理諸佛所師境能發智即教授也一中各具三義如止觀廣辯云云二訶五欲者謂色聲香味觸十住婆沙云禁六情如繫狗鹿魚蛇猿鳥狗樂聚落鹿樂山澤魚樂池沼蛇樂居穴猿樂深林鳥樂依空六根樂六塵非是凡夫淺智弱志所能降伏唯有大智慧堅心正念乃能降伏耳總諭六根令私對之眼貪色色有質像如聚落眼如狗也耳貪聲聲無質像如空澤耳如鹿也鼻貪香如魚也舌貪味如蛇也身著觸如猿也心緣法如鳥也今除意但明於五塵五塵非欲而其中有味能生行人貪欲之心故言五欲譬如陶師人客近請不得就功五欲亦爾常欲牽人入諸魔境雖具前緣攝心難立故須訶也色者所謂赤白長短明眸善睞素頸翠眉皓齒丹脣乃至依報紅黃朱紫諸珍寶物惑動人心如禪門中所說色害尤深令人狂醉生

死根本良由於此經云衆生貪狼於財色坐之不得道觀經云爲色所使爲恩愛奴不得自在若能知色過患則不爲所欺如是訶已色欲即息攀緣不生專心入定聲欲者即是嬌媚妖辭淫聲涤語絲竹絃管環釧玲珮等聲也香欲者即是鬱茀氛氲蘭馨馡氣芬芳酷烈郁馝之物及男女身分等香味欲者即是酒肉珍餚肥腴津膩甘甜酸辣酥油鮮血等也觸欲者即是冷煖細滑輕重强輭名衣上服男女身分等也此五欲過患着色如熱金丸執之則燒聲如塗毒鼓聞之必死香如憋龍氣嗅之則病味如沸蜜湯舌則爛如蜜塗刀舐之則傷觸如卧師子近之則齧此五欲者得之無厭惡心轉盛如火益薪世世爲害劇於怨賊累劫已來常相劫奪摧折色心今妨禪寂復相惱亂深知其過貪染休息也觀心訶五欲者如色欲中滋味無量謂常無常我無我淨不淨苦樂空有世第一義皆是滋味也釋論云二乘爲禪故訶色事不名波羅蜜菩薩訶色即見色實相見色實相即是

見禪實相故名波羅蜜到色彼岸到色彼岸即是見中道分別色者即是見色俗即色空者是見色眞如是訶色盡色源底成三諦三昧發三種智慧深訶於色爲觀心方便其意在此訶色既然餘四亦爾三棄五蓋者謂貪欲瞋恚睡眠掉悔疑通稱蓋者蓋覆纏綿心神昏闇定慧不發故名爲蓋也前訶五欲乃是五根對現在五塵發五識今棄五蓋即是五識轉入意地追縁過去逆慮未來五塵等法爲心内大障喻如陶師身中有疾不能執作蓋亦如是爲妨既深加之以棄如翦毒樹如檢偷賊不可留也大品云離欲及惡法離欲者五欲也如前訶惡法者五蓋也宜須急棄此五蓋者其相云何貪欲蓋起追念昔有時所更五欲念淨潔色與眼作對憶可愛聲髣髴在耳思悅意香開結使門想於美味甘液流口憶愛諸觸毛竪戰動貪如此等麤弊五欲思想計校心生醉惑忘失正念或密作方便更望得之若未曾得亦復推尋或當求覓心入塵境無有間念麤覺蓋禪禪何由獲是名貪欲蓋相瞋恚蓋者追想是人惱我惱我親稱歎我怨三世九惱怨對結恨心熱氣麤忿怒相續百計伺獲欲相中害危彼安身恣其毒忿暢情爲快如此瞋火燒諸功德禪定枝林豈得生長此即瞋蓋相也睡眠蓋者心神昏昏六識闇塞四支倚放爲眠眠名增心數法烏闇沉塞密來覆人難可防衛五情無識猶如死人但餘片息名爲小死若喜眠者眠則滋多故經云若多睡眠懈怠妨未得不得已得者退失若欲勝道除睡疑放逸論云如人被縛將去殺爾時云何安可眠又如臨陣白刃間如共毒蛇同室居爾時安可睡故經云中夜誦經以當消息競共推求爭出火宅尺璧非寶寸陰是競今修妙道安可貪眠勿昏於理宜須棄之掉悔蓋者若覺觀偏起屬前蓋攝今覺觀等起徧縁諸法乍緣貪欲又想瞋恚及以邪癡炎炎不停卓卓無住乍起乍伏種種紛紜身無趣遊行口無益談笑是名爲掉掉而無悔則不成蓋以其掉故心地思惟謹慎不節云何乃作無益之事實可爲恥心中憂悔懊結繞心則成悔蓋蓋覆禪定不得開發故云悔已莫復憂不應常念著不應作而作應作而不作即此意也是名掉悔蓋相也疑蓋者此非見諦障理之疑乃是障定疑也疑有三種一疑自二疑師三疑法一自疑者謂我身底下必非道器是疑身二疑師者此人身口不稱我懷何必能有深禪好慧師而事之三疑法者所受之法何必中理三疑猶豫常在懷抱禪定不發設得永失此是疑蓋之相也棄相云何行者常自省察我今心中何病偏多若知病者應先治之若貪蓋重當用不淨觀棄何故向謂五欲爲淨愛著纏綿今觀不淨膿囊涕唾無可欣樂此蓋若去心即得安若瞋恚蓋多當念慈心滅除恚火此火能燒二世功德人不喜見今修慈心棄捨此惡觀一切人父母親想悉令得樂作是觀時瞋心即息安心入禪若睡蓋多者當勤精進策勵身心加意防擬思惟法相莫以睡眠因緣失二世樂徒生徒死無一可獲如入寶山空手而歸深可傷歎當好制

心善巧防却也若掉散蓋者應用數息何以
故此蓋甚利來時不覺于久始知今數息若
數不成或時中忘即知已去覺已便數數相
成就則覺觀被伏若不治之終身被蓋若三
疑在懷者作是念我身即是大富盲兒具足
無上法身財寶煩惱所翳道眼未開莫以疑
惑而自毀傷若疑師者我今無智上聖大人
皆求其法不取其人雪山從鬼請偈天帝拜
畜為師若疑法者我法眼未開未別是非憑
信而已佛法如海唯信能入故經云雖示種
種道其實為一乘莫疑能詮種種之教但取
所詮之實理離此三疑其蓋亦棄也然斯之
五蓋即是生死煩惱惡法經云煩惱即菩提
生死即涅槃然生死涅槃隨衆生迷悟致有
二河之別而理實無生死五蓋可棄涅槃之
法可求是則無棄而棄名棄五蓋也四調五
事者謂調眠調食調身調息調心一調眠者
然眠是眼食過多則沉昏自弊故經云如人
喜眠眠則滋多過少則失明如阿那律是也
今調令得所使坐念觀慧明淨內合者無明

煩惱是眠二乘斷盡煩惱如調眠太過凡夫
未斷如不調眠菩薩不同二邊故經云不住
調伏心不住不調伏心是菩薩調眠也二調
食者過飽則妨坐念過少則虛劣不飢不飽
是食調相觀解者經云分別法喜禪悅為食
偏空是太飢偏假是太飽中觀平等是食調
相也三調身者坐時仰身是其急相坐時頭
低是其寬相不低不仰是身調相觀解者經
云六波羅蜜滿足之身卒起精進是菩薩魔
事是身急相不卒起亦是魔事是身寬相是
則不急不寬是身調相也四調息者坐時息
之出入太利是滑相息出壅滯是息澀相若
息亦不澀不滑是息調相也觀解者經云以
波若之慧為壽命是則息也今調波若之慧
不利不鈍是息調相也五調心多攀緣是心
浮相多昏闇是沉相不沉不浮是心調相觀
解者經云菩提之心今偏假發是菩提心浮
相偏空發是菩提心沉相中道發菩提心不
空不假不沉不浮是心調相也此是調五事
也五行五法者謂欲精進念巧慧一心也欲

者欲樂望求無相波若圓妙勝果如薩陀波
崙求般若欲見曇無竭聞般若波羅蜜存心
志想更無異求也精進者如薩陀波崙求般
若時身心精進不念晝夜不念疲極不念飲
食曉夜勞勤至求般若無餘願也念者唯念
何時得見曇無竭菩薩唯念何時聞般若波
羅蜜唯念何時與波羅蜜相應更無餘念巧
慧者思惟知捨無常敗壞之身而求如來金
剛之體棄無常命而求般若常住慧命非但
得離大患之身而乃獲得無上大利之實思
惟是已設欲終身疲苦不覺有勞所以不念
疲極不念飲食但念賣身何時得售供養曇
無竭菩薩得聞般若也一心者唯存中道實
相般若之心更無二邊之心是名一心也齊
此略明事理兩釋解二十五方便竟斯之方
便義乃雖不過深隱而是初心學道者之要
方還源者之良導則二十五種皆須巧慧一
心方便調心得入正道故偈云問觀自生心
云何巧成就二十五方便調心入正道斯之
謂也

觀心論疏卷第三

音釋

鞞駢迷切　餚饍餚何交切凡非穀而食曰餚饍時戰切美食物也　盥古玩切洗手也　齅許救切以鼻擻氣也　蹻音腳屨也　隥丁鄧切登陟之道　抖擻抖音斗擻音叟抖擻振舉貌　睞洛代切眄睞也　氛氳氛敷文切氳於云切氛氳氣貌　辣郎達切辛也

觀心論疏卷第四　刑九

隋　天　台　沙　門　灌　頂　撰

論曰問觀自生心云何是因心起十種境界成一心三智此是第六一偈明正觀理實而諸境雜發不同然上四種三昧及二十五方便皆是明修正觀之前方便令去正是明圓觀方法也言因心者觀起十境名爲因心起十種境界者一陰入境二煩惱境三病患境四魔事境五業相境六禪定境七諸見境八增上慢境九二乘境十菩薩境初觀陰界境者然一切衆生常以陰界入俱故須先觀次陰界後而觀煩惱者然槩流則水涌由觀陰境擊發煩惱則動三毒越逸異常若不明之行者不識則必爲之沉溺所以第二明煩惱發動用觀治之也次觀病患境者然一切衆生以四大毒蛇共爲一身常自是病然病有多種或業病或四大違返病或魔鬼病或因坐用心不調得病今觀陰入界境不發而但發諸病若不明者發時行者不識則壞三觀之心破毀浮囊亡失正念故第三明病患境

次觀業相境者然一切衆生過去皆有一切善惡之業但衆生心水波浪不靜業不得現今因觀陰界入澄神靜慮過去之業因靜心而發若不明之發時不識則爲破壞故第四明業發相也次觀魔事境者經云菩薩道若成當化導衆生空我宮殿及其道未成我當破之故云道高魔盛今觀陰入多發動魔若不先明之發時行者不識則爲之所惑故第五明觀魔事境也次觀禪定境者經云一切衆生有三種定謂上中下下者謂十大地心數中定也中者一切衆生皆有初地味禪也上定者一切衆生皆有佛性首楞嚴定也所以今觀陰入境靜心多發諸禪若不明之發時行者不識則爲所破故第六明禪定境也次觀諸見境者一切衆生常在諸見網中今觀陰入境種種推畫多發諸見若不明之發時不識則爲諸見所破故第七明諸見境也次觀增上慢境者今觀陰界入境或隨發少許即自謂之是聖未得謂證墮增上慢若不明之發時不識爲之沉溺故第八明增上慢

境也次觀二乘境者經云我見恒河衆生發
菩提心少有得成就者多墮二乘地今行者
初觀陰入境發菩提心學菩薩道但菩薩之
道難成多退發二乘之心若不明之發時不
識壞菩薩道故第九明二乘境也次觀菩薩
境者菩薩有四種一三藏菩薩二通教菩薩
三別教菩薩四圓教菩薩今觀陰入境正是
第四明圓菩薩但圓教微妙修圓菩薩行位
難成多墮前三教菩薩中若不明之發時不
識必退失圓位故第十明觀菩薩境也然因
觀陰界入境發餘諸境種種不同何者或次
第發如前分別或不次第發或具足發十或
不具足發或諸境雜發或發一境成就更發
一境或未成就更發餘境或發一境竟重復
更發或不更發或發一境久久而謝或不久
即滅如是十義料簡陰界入境發既爾餘九
境發亦十義料揀也然十境既多合論只成
一心三智三觀何者陰入煩惱病患業相魔
事禪定見慢等八境即見假觀道種智攝二
乘境即是空觀一切智攝菩薩境即是中道

觀一切種智攝此三觀三智並在一心中故
偈云問觀自生心起十種境界成一心三智
等是也
論曰問觀自生心云何知十境各成十法乘
遊四方快樂此是第七一偈明十境之中隨
觀一境用十法成乘是則十境是有百法成
乘今且先觀陰界入一境辯十法成乘者問
何故先觀陰界入耶答陰即五陰入即十二
入界即十八界還約色心二法開合爲陰界
入只是五陰之身耳今先觀者爲一切衆生
與五陰旃陀羅相隨而復常被其害行者既
已覺知仍欲度涅槃彼岸故先觀也且復今
觀心論始終正明問觀自生心今觀五陰即
是觀一念心也偈云各成十法乘者即是正
就觀陰入境更開十法成乘何者一明不思
議境二發菩提心三明止觀四明破法徧五
識知通塞六明道品調停七明六度助道八
明次位九明安忍十不起順道法愛然斯之
十法是學道之方軌還源之要術出火宅之
良津度生死河之橋梁所以今行者宜記憶

斯之十法細心尋之釋出方知其妙也而言
十法成乘者乘是運出之義斯之十法共成
一大乘運出生死涅槃二樂直入中道故法
華云乘此寶乘遊於四方嬉戲快樂直至道
場四方者十住行向地等四十位也直至道
場即妙覺也今第一觀心是如來藏故即是
不可思議境也但衆生理具而情迷有而不
知故第二起弘誓慈悲也欲顯出心中如來
寶藏必須修定慧方可顯故第三明修止觀
安心止觀即定慧定慧照了有壅滯不通即
須破之故第四明破法徧也雖復徧破然塞
處須破通處不須故第五明善知通塞也雖
知通塞復須道品調停故第六明三十七品
調停得所也此六章多明正道而復須助道
故第七明六度爲助道也然正助既具必證
勝法行者不識即謂是極聖多墮增上慢故
第八明識次位也雖知次位不墮上慢而發
勝法不能不說說畢則破菩薩行故第九明
安忍也雖外忍不說而內心不能不愛著愛
著名菩薩頂墮故第十明不起順道法愛也

今略明十法次第之相如是次廣明十法第一先觀心是不思境者即是觀知一念自生之心而是如來藏而具十界百如生死涅槃在一念心中而不相妨故名不可思議境也言十法界者六道爲六二乘爲八菩薩爲九佛爲十此十界同是眞如實際之法故云法界又十法隔别不同故云法界也百如者一界有十十界有百也所言十者法華云如是相如是性如是體如是力如是作如是因如是緣如是果如是報如是本末究竟等此是十如也可槩名相不改名性主質名體堪任爲力運動爲作習因爲因報因爲緣習果爲果報果爲報初相爲本本即空假中後報爲末末亦空假中如是本末同等有三觀故云本末究竟等也今且約地獄界有十如者地獄相者相是惡相表隨不如意處性者黑業是體者麤惡摧折色心是力者登刀山上劒樹之功力是作者運動三業建創諸惡是因者惡習因是緣者惡緣助也果者習果是如多欲人墮地獄見刀山是可愛色境即往趣之是其習果登山即變受刀山劒樹之苦即是報也本末究竟等者如是相是初故是本如是報是後故是末初本相空末報亦空此就空爲等也假中等亦然今相師初見相即記其後受果報之事者良由後末報在於初相中故逆記也是本與末等如佛逆記鴿後爲支佛相師見其後報追記前相之事者良由初本相在於後末報中是即末報與初等如佛追記鴿前生事此就假論等也初後皆同眞如法界即中論等也故云即本末究竟等也此就地獄法界論十如之相也次約佛法界論十如者緣因是佛相了因是佛性正因是佛體菩提心是佛力智慧莊嚴是佛因福德莊嚴是佛緣朗然大覺是佛果斷德涅槃是佛報初相後報皆三觀三諦故云究竟等也問何以獨約地獄及佛兩法界辯十如耶答地獄最惡佛界最善今約善惡辯十如可見者中間八界十如例知不能委說若得意者亦足除疑不得意者徒繁無益也若就别說十界百如歷别如前今就圓論一念之心即具百界千如故自此心爲不可思議境也問凡夫罪心何得有佛清淨法界十如者耶斯義若明餘界十如則可知也答實如所問難行之事所以法華教起正以此爲大事只爲衆生有佛法界十如之知見故而衆生理具情迷爲無明醉有而不見故云不覺内衣裏有無價寶珠今示所繫珠故云大事何者爲令衆生開示悟入佛之知見道故出現於世衆生若無佛之知見何所開悟若貧女無藏何所示耶佛將此爲大事何可得易解耶如前釋圓教義同可將彼以釋今也更略釋者經云一切衆生即菩提相豈非衆生有佛如是相耶經云一切衆生皆有佛性豈非衆生有佛如是性耶經云煩惱即菩提豈非衆生有佛如是力如是作如是因如是緣四如耶經云生死即涅槃豈非衆生有佛如是體如是果如是報三如耶經云一切衆生心是三十二相八十隨形好是心是佛是心作佛又云心佛及衆生是三無差別斯則證衆生有本末佛法界十如明文可見經譬貧女

伏藏力士額珠內衣之寶水內瑠璃並是諭此是則人法界有佛法界十如其義已明人法界有二乘菩薩六道入界十如等可以意知無勞更說故經云衆生身有毒草復有微妙藥王者六道法界十如即是身毒草四聖法界十如即是藥王問佛菩薩二乘四聖即是涅槃六道十如即是生死生死涅槃昇沉永別云何得同在一心中耶答譬解者冰喻六道水譬四聖而冰水一質何妨生死涅槃體同只爲空有不相礙二河不相妨而在一心故名不可思議境也問既云衆生有佛法界十如佛之知見而衆生何以不見何不遮衆生墮地獄耶答涅槃中迦葉等諸菩薩處處共佛論難斯事有之與無見與不見佛諭如箜篌之聲何者菩薩有善方便修習則見佛性故名爲有即能遮地獄亦如善彈箜篌者其聲則出而凡夫無方便修習則不見佛性故墮地獄雖不見性不可言無亦如癡王斷絃求聲不得而不可言箜篌無聲今衆生有佛法界十如有之與無其相如是是則聞有不可即責其形質聞無不可即謂如兔角故經云佛性非有非無非有破虛空非無破兔角衆生佛性既爾餘九如亦然斯則亦得是有亦得是無亦有亦無非有非無若取相生著四句皆是邪見經云般若波羅蜜四邊不可取邪見火燒故若無相潛流聞佛四說皆能悟理四句皆是門也故云般若四門入清涼池薩遮尼乾子受記經云一切衆生煩惱身即是如來藏當知一切煩惱藏有如來法身湛然滿足如麻中油如木中火如地中水如乳中酪如藏中寶是故衆生即如來藏此並是經明文也問生死衆生有佛法界十如經論明證理應可信但佛是出生死人何得復有六道法界十如耶答斯義微隱實難可取信經云五眼具足成菩提又佛問須菩提佛有肉眼不乃至問有佛眼不答云有然既有凡夫之肉眼豈無凡夫之六根是即肉眼天眼及六根即是六道法界慧眼即二乘法界法眼即菩薩法界佛眼即佛界斯則佛既具五眼則有十法界百如明矣問衆生六根法界十如皆悉無常佛既有者亦應無常耶答經云所謂彼眼根於諸如來常具足無減修了了分明見乃至彼意根於諸如來常具足無減修了了分明知經云彼者彼指衆生是則衆生六根於諸如來是常況佛有肉眼等諸根而不是常耶經云凡人所知者名爲世諦如來所知者名爲真諦斯則雖同照一境境隨於照有真俗之殊雖同有六根而有常無常之異也問何以然答中論云因緣所生法我說即是空亦名爲假名亦名中道義六道十如即是因緣生法二乘十如即是空菩薩十如即是假佛十如即是中是則十界百如只是三觀佛有空假而常中不爲二邊所染所以佛有十界皆常而衆生雖有三觀不得空中二觀用故爲六塵所染而復無常雖不得用不可言無空中二觀也貧女不知伏藏不可言無財如癡王不善取聲不可言無響也二論況之可以意知無勞疑也如是圓信成就名初隨喜品人所以法華格量此人功德不可思議諸佛窮劫歎其功德不

能令盡況凡夫耶事如經說以常不輕作此圓信故敬一切衆生皆作佛想所以六道衆生皆有佛法界體力性和等妙法豈可輕耶以其圓信故得六根清淨龍女以圓而修速成三菩提故經云我本立誓願欲令一切衆皆令入佛道我願已滿足一期事辦所以二萬燈明佛說法華竟即入涅槃良有以也問一心只是一法何得有十界百如耶答若具論者有百界千如恐聞者疑謗故且略說耳若信十界百如則不疑百界千如也何者如人界有地獄畜生餓鬼修羅天聲聞支佛菩薩佛十界百如在於人心而一界既有十界如地獄復有畜生等十如是更互相有故十界有百界千如也並在乎一心而不相礙故名不可思議境也譬如一念之心而有八萬四千煩惱心有百界千如何足可疑又如一鏡而現萬像無情尚爾何況心靈智識耶又如安樂行品明一念眠心夢初發心行菩薩道次成佛轉法輪入涅槃百千萬億阿僧祇事而在一念夢心耳以諭況之可以意得但勤研修勿致疑而自妨道若衆生心無百界千如者佛何得記衆生應墮六道應得四聖者也然以衆生心空而常假故有百界千如故為佛三明十力之所照也假而常空如來雖照百界千如寂而無相空假而常中故如來雖復寂照無空假二相雖無二相不失雙照俱遊是則境智相稱感應相關也斯則雖言心是百界千如何可定存有之與非有非無者乎故云心是不可思議境一法者也二明發四弘誓之心者觀一念自生心具十界百如而六道界即是生死苦集二諦四聖界即是涅槃道滅二諦然既十界在乎一念是則四諦亦在乎一心而十界名殊而體同是一是則四諦名異而理同何以知然迷則苦集悟則道滅迷悟起於行者之心而道滅苦集未甞有二故云一體一體即實諦也故經云唯一實諦方便說二是則一實四諦如來寶藏在一念心中我昔不知今始覺悟而衆生迷惑不曉所以於此四諦而起四弘慈悲之心經云弟子衆塵勞即以心數為弟子心有六道法界即是八萬四千塵勞成假名衆生弟子是名苦諦即起誓心衆生無邊誓願度一弘也八萬四千塵勞實法名為集諦即起誓心煩惱無數誓願斷二弘也心有四聖法界即有八萬四千法藏諸波羅蜜而起誓心法門無盡誓願知三弘也攬此法門名諸佛即起誓心無上佛道誓願成四弘也然十界百如在乎一心經云緣於如來名曰無緣今觀心九界即佛界是緣於如來即是同體無緣四弘慈也問云何是思議慈耶答見四趣苦悲拔慈與人天之樂名衆生緣慈見六道生死苦悲拔慈與即空涅槃之法樂名法緣慈見二乘無知苦悲拔慈與出假法喜多聞分別樂亦是衆生緣慈見二邊分別苦悲拔慈與如來中道法身之樂名曰無緣是則次第拔苦與樂雖緣如來非同體無緣故是思議慈耳今觀九界即是佛界更何苦集異樂而言拔苦與樂故是同體觀心九界即是如來名曰無緣慈而緣如來界不失九界枯榮雙照即大涅槃珍寶大聚經云是慈即是大

法聚是慈即是大涅槃故慈亦不可思議也三明修止觀若然一心有十界十界即三觀已如前說是則心性之理寂而常照照而常寂而衆生迷寂故而起妄亂自破寂定迷照故而起闇惑自破慧眼之明破慧眼故不能照了本源顛倒造罪妄勞每害破寂定故惑亂理珠心水不清瑠璃不現欲令還源本寂令修止也使歸本照令修觀也又本源不寂不照者散不可止闇不可破雖修止觀散闇終無滅理亦無得聖之佛以其散闇虛而不實所以可破可滅者耳問何能知本寂答身爲本又問身孰爲本淨名云欲貪爲本又問欲貪孰爲本答虛妄分別爲本又問虛妄誰爲本答顛倒爲本又云顛倒誰爲本答無住爲本又問無住誰爲本答無住則無本從無住本立一切法無住豈非本寂而妄起一切法耶又既悟心是如來藏具足一切佛法若不修止觀顯出者無殊悟伏藏於宅而不施功常患貧也渴遇泉而不飲飢遇食而不餐飢渴終不息也苟欲修心研習者莫過定慧止觀二輪也經云毘婆舍那能破煩惱何故復須奢摩他耶佛言先以定動後以慧拔釋論云覺觀風動心禪定能滅之是則定止散風觀照惑闇心偏沉則用觀察起心偏浮則用止息之沉浮迭謝宜用四悉擅修止觀便宜治之云云四明破法徧者然上止觀研修而未入者必由見著苟執之心事須破也文爲二一竪次第破二非橫非竪圓破就初爲三一從假入空破二從空出假破三得中道破就初又二一破見假惑二破思假惑然夫破惑取理必須依門而入然門有種種非一至如小乘五百羅漢各說身因即是五百門也華嚴云無量空門汝猶未入又如五千菩薩各說入不二法門即五千門也經略出三十二菩薩耳而最初法自在菩薩而說生滅爲不二法本不生今則無滅是爲入不二法門者即是初明無生門也淨名最後嘿然入不二法門還是無生門也欲表四十二字門初阿後茶皆是不生今論亦初辨四不可說即初不生門最後偈云云何無文字一切言語斷寂然無言說即同淨名無言入不二法門也今約無生門破法徧同法自在菩薩體法無生滅門也今且會通四不可說者法本不生有即是不生心中六道生生即有門也今則無滅者即是無滅心中二乘生不生之滅即空門也是爲入不二法門者即是入心中佛界不生不生不二法門即非空非有門也雖入不二法門而復能雙照即是心中菩薩界不生生亦空亦有門也今觀心六道即四聖界者豈非一門即三門生生一句即三句耶觀心二乘界即八界者豈非空門即三門生不生一句即三句耶觀心菩薩界即九界者豈非亦空亦有一門即三門不生生一句即三句耶觀心佛界即九界者即是非空非有一門即三門不生不生一句即三句耶是則四句四門十界融通無閡即是圓人之所用也今爲圓破難見先明三觀次第竪破今約有門破見惑見者即是見理時斷故名見惑從解得名也就中有二一明見惑之過二明體法觀門即約三假四句撿責今明見惑

過者由止觀心有百界千如即生苟執空謂心有百界千如形相可存因生八十八使苦集何者由此觀生死不識見心苦集火宅所燒爲諸蟲獸所噉今示相者恃此觀解陵慢於他如經鵄梟鵰鷲譬慢使也讚其見解則喜訶之則瞋如經蚖蛇蝮蝎譬瞋使也不識見心苦集即癡如經守宮百足譬癡使纏綿貪愛此見如經狐狼野干譬貪使也今雖無疑後當大疑或被人破即生疑心如經鬪諍齰掣譬疑使也因此有見撥無因果即邪見如經夜叉惡鬼食噉人肉譬邪見使也計此爲道望通至涅槃即戒取如經鳩槃荼鬼蹲踞土埵譬戒取使也計我能解即身見如經其身長大裸形黑瘦譬身見也謂我所計即是涅槃即是見取如經復有諸鬼其咽如針譬見取也計我斷常不當中理即是邊見如經復有諸鬼首如牛頭譬邊見也此十使約欲界四諦苦十集七除身邊戒道八除身邊滅七除身邊戒合三十二是欲界被火燒也上界通除瞋色界四諦二十八如經惡獸毒蛇藏竄孔穴明色界被燒也無色界四諦二十八如經蜈蚣蚰蜒毒蛇之類譬無色界被燒也合三界有八十八使爲集諦是見依色起即苦諦又五十校計經云若眼見好色中有陰中有集見惡色中有陰中有集見平等色中有陰中有集乃至意識好法有陰有集餘根亦然是則集即集諦陰即苦諦斯則由計執此又十二因緣愛取有無明行五是集諦識名色六入觸受生老死七是苦諦是見心苦集即是十二因緣又無明愛取即是煩惱道行有即業道識名色六入觸受生老死七即是苦道又五因即是六弊又生老病死即四苦求悟理不得即求不得苦今起倒惑爲惑所燒即怨憎會苦識名色六入觸受即五盛陰苦此即八苦也是即由計定謂者執心有百界千如因起八十八使諸毒蟲等四倒八苦之火燒五陰舍宅常遭猛火所燒寧知其過爲是苦集煩惱煎迫自障道門寧得悟理也二明體法觀者經云無明體相即約三假四句檢責何者一念心起必藉法塵而起即因成假見心相續而起即相續假此有見之心待於無見即相待假也一假之中復作自他四句檢責何者今問觀一念自生之心謂有百界千如者爲從何生若云從內心生觀解心者即自生若謂自生即應常生不須待緣前境法塵而生耶經云有緣思生無緣思不生云何得自生耶經云非內觀故得是智慧云何自生中論云諸法不自生云何自生耶若謂由緣前境法塵而生者即是他生是即不可經云非外觀得是智慧云何從境生耶論云亦不從他生云何他生耶若必謂他生境應常生觀智何待內心觀緣方生耶若謂由內心對外境法塵而生觀智即是共生是亦不可前責自他無生合共云何得生如一沙無油合衆多沙亦無油也若前自他各有生者合則應有兩生又若各有生者云何復用合生論云諸法不共生經云非內外觀故得是智慧云何計共生耶若謂離心離境生者即是無因生是亦不可論云有因緣生尚不可何況無因緣經云不離內外觀

得是智慧云何無因生耶行者如是四句檢責求心雖不可得意猶未已終計見有心相續而生今即約相續假破問爲前心滅後心生爲前心不滅後心生爲亦滅亦不滅生爲非滅非不滅生若前心不滅生即自生若前心滅生即他生若亦滅亦不滅生即共生若非滅非不滅生即無因生四句俱不可得故論云諸法不自生亦不從他生不共不無因云何四句計有生耶即復度入相待假令即約相待假破問此心爲待生心生爲待不生心生爲待亦生亦不生心生爲待非生非不生心生若待生心生即自生若待不生心生即他生若待亦生亦不生心生即共生若待非生非不生心生即無因生四句檢皆不可得如是三假四句求檢生不可得即自知所計定謂心有百界千如形相是妄起顛倒悔過自責愧懺先罪是則八十八使苦集十二因緣被伏不起六弊名爲滅諦能伏苦集之道名爲道諦知苦集之過即不更造名行道人也復次如上檢責求心不得即發一重空

解定心湛湛空見逾明尚不見心豈有百界千如者乎尋經讀論有明空處與心相扶計心轉盛因而我慢自高陵他不解即慢使也讚空則喜訶空則嗔貪愛空見即貪無明不了即癡疑惑諦理即疑我能解即身見自身見起邊見因空見撥無因果即邪見謂空見能通涅槃即戒取謂空見是道即見取如是十使約三界有八十八使爲集諦是見依色而起是苦諦因此苦集流轉生死爲四倒八苦之火所燒爲鈍使諸蟲利使諸鬼之所殘害寧得悟解識第一義空者也今破此見還約三假四句破何者如一念心起必因空境法塵生即是因成假空見相續而生即相續假空見待不空見生即相待假令問空見之解心生爲從內心生爲從外空境法塵生爲內外合共生爲離內外生若內心生即自生若外法塵生即他生若內外合生即共生若離內心外法塵生即無因生四句皆有過事如前破計心未已者更約相續假何者若謂一念空心從前不滅心生即自生前心滅生

即他生前心亦滅亦不滅生即共生若前心非滅非不滅生即無因生四句皆不可得事如前破若復執相待假者今破若待生心生即自生若待不生心生即他生若待亦生亦不生心生即共生若待非生非不生心生即無因生四句皆不可得如是三假四句寂撿空見不可得而自知計定心空無百界無聖人妙法還是妄倒經云若云衆生定有佛性即謗佛法僧若云衆生定無佛性亦是謗佛法僧故知我所計心定有定無即謗毀三寶悔過自責愧懺先罪是則八十八使苦集十二因緣六弊不生名爲滅諦能伏苦集之道即是道諦也次復思惟若心定有即是常見若心定無即是斷見即計心亦有亦無即發一品定心湛湛亦有亦無見心明淨即謂爲道因此見心還起八十八使苦集流轉自障其道是則約三假四句撿責例前可知求撿既不可得即識亦有亦無見心苦集道滅四諦也次復計心非有非無心起苦集還約三假四句求撿不可得即識非有非無見心四

諦次復計心出四句外不可說因不可說見心復起苦集還約三假四句撿責不可得即識不可說見心苦集道滅如是單四句外複四句外有不可說句具足四句及具足四句外不可說如是次第起過次第撿破乃至横竪破皆求撿不可得即知所計皆是顛倒悔過自責愧懺先罪見心苦集被伏名爲滅諦能伏之智名爲道諦能識見心四諦名行道人也是中應有五句料揀何者一舊病不除更起新病如不得定外道二舊病除新病起如得禪外道三舊病不除新病被伏即五方便人四舊病不除而新病滅即初果人五舊新病俱除即羅漢人也次約位簡者外道既起見惑新病則無道諦之車不能運出生死也若三藏伏見惑行人乘似道諦運至五方便也若通教伏見行人運至乾慧地性地若別教人運至十信若圓教人運至五品今行者觀心從六道界出運至二乘界若斷見惑者三藏即苦忍具明通則見地別則初住圓則初信問單複具足四句何得皆云是見耶

答迦葉是得證人猶言自此之前皆名邪見人也況今凡情推劃而言非見若言非見令應得聖果若未得謂得是增上慢斯人未可論道若撫臆論心未得道前雖復千重萬疊絕言百句何得非見耶如長爪思惟諸法于久不得一法入心難佛云一切法不受此豈不濫於大乘不受三昧也長爪利根尚不識其見心苦集況今凡淺寧識者乎二破思假惑者就思惑爲二一明思惑過二明觀法思惑者欲界貪瞋癡慢上二界通除瞋各三合三界有十欲界地思有九品色無色八禪一禪有九品是則三界九地九九八十一品思惑重慮所斷故名爲思然三果爲之所惑況於凡也經云貪狼於財色坐之不得道又云一念起瞋障千法明門淨名云從癡有愛則我病生故經云今我病者皆從前世妄想諸煩惱生即貪愛無明爲本也由無明故則有諸行識名色六入觸受愛取有生則十二因緣流轉六道妄縈毒苦五因爲集諦七果爲苦諦如是從十二因緣出三道四倒八苦六

弊八萬四千皆從二毒而生三毒十使潤三業徧造十惡衆多重罪是則思惑覆障行人理觀何由得發故須破也然皆是妄惑皆以無明爲本一切受生莫不無明爲始是則界外五位之惑無明爲根經云無明之體本自不有妄想因緣和合而有斯則無明之本虛而不實況一切諸惑何得不虛三界果報豈應是實是則無明之源本自不生亦無今之可滅本性清淨生死即涅槃也何緣而起妄惑滅耶若妄情未息者今更約三假四句撿責也何者外人云世間現見云何言無論主破云何得信汝牛羊眼所見即謂之爲有耶何以須四句破撿然心生藉於六塵而生即因成假貪心念念相續而起即相續假待不生得有今生即相待假也今問思惑生爲從內心生爲從外六塵生爲內心外塵合生爲離內心外塵生耶四句俱不可得若內生即自生如穀子不藉水土應能生若外塵生即他生如水土無穀子應能生若內外合生即共生上撿內外無生合云何生如合二沙俱

無油也若各有生合則有兩生若離內外生即無因生有因生尚不可得何況無因生是則四句皆不可得也然雖破因成假情猶謂心相續而生今問爲前心滅生爲不滅生爲亦滅亦不滅生爲非滅非不滅生若前心不滅生後貪心者即自生過若前心滅後貪心生者即他生過若亦滅亦不滅生後貪心者即共生過若前心非滅非不滅後貪心生者即無因生過四句之過例前可知是則四句窮撿思惑生不可得也然雖破相續而情猶

謂心相待而生今問謂待生心生爲待無生心生爲待亦生亦無生心生爲待非生非不生心生若待生心生即自生若待無生心生即他生若待亦生亦無生心生即共生若待非生非無生心生即無因生四句之過例前可知是則四句撿相待假亦究竟空無也如是三假四句求心不可得即悟心空不生執計定有六塵境界色聲可存思惑被伏名爲滅諦能伏惑之智名爲道諦苦集滅故即無明滅乃至老死滅因緣滅故即三道六弊四倒八苦皆滅六弊滅故得牛車苦集滅故得羊車十二因緣滅故得鹿車故經云爲聲聞說四諦爲辟支佛說十二因緣爲諸菩薩說六波羅蜜乘此三乘出五陰之宅滅四倒八苦之火名出火宅即入化城得一切智眞諦一切法門也是名從假入空觀也約位者三藏即羅漢位通即已辦地別即十住圓即十信約觀心者從六道界入二乘界也第二從空出假觀者經云未具佛法不應滅受而取證也設身有苦當念一切苦惱衆生我既調

伏亦當調伏一切衆生此是明出假之意然出假有五意一慈悲心重先人後已二憶本誓願初發心時誓拔一切衆苦與一切樂從假入空既自拔四住苦已今從空出假宜拔衆生苦也三智慧猛利知住空有棄衆生之過不能淨佛國土成就衆生又未具足佛法教四有善方便雖即入假不爲六塵所染五有精進勇心於生死意而有勇也今取淨名經中五義配之意同經云以已之疾愍於彼疾即慈悲同也當識宿世無數億苦豈非憶本誓願也當念饒益一切衆生豈非智慧知住空失利衆生之過同也念於淨命即善巧方便同也常起精進即是精進同也此是經明五義與此五意同矣然二乘無此五事故不能出假正出假有三事一知病二識藥三授藥一知病者即知衆生見思世間出世間種種苦集之病經云苦有無量相我於彼經竟不說之非聲聞之所能解集諦亦爾徧知此無量苦集故云知病也二識藥者諭如大醫師善能了知一切衆生種種諸病藥亦非

一知藥即是知世間出世間種種道滅之藥徧學恒沙佛法經云道有無量相我於彼經竟不說之非諸聲聞緣覺所知滅亦如是菩薩徧學此無量道滅法門故云識藥也三應病授藥者經云舍利弗教金師之子作不淨觀教浣衣之子作數息觀二俱不悟道非但不悟而更增其邪見此是不解應病授藥之失也佛爲說法即得悟道此是應病授藥之相今菩薩亦爾學是應病授藥之法隨應所堪稱其所宜而授法藥令無差機之失爲此

三事而出假也前從假入空徧破見思慧眼照眞名破法徧今從空入假徧學恒沙佛法而破無知塵沙而法眼照俗應病授藥而無差機之過名波法徧也

觀心論疏卷第四

音釋

鵄梟鵄處脂切梟堅堯切鵄梟並鳥名　齇側加切　蹲踞蹲祖尊切踞居御切　複方六切重也

觀心論疏卷第五

隋　天　台　沙　門　灌　頂　撰

第三明中道觀破法徧者亦明五意何者一爲學無緣慈前從假入空破衆生緣慈次從空出假破法緣慈今修中道離二邊慈故名無緣慈也經云緣如來者名曰無緣與實相同體無緣普覆法界拔苦與樂故名無緣同體慈悲也二滿本弘誓者經云我本立誓願令一切衆生咸令得佛道也三爲求佛智慧佛眼橫竪覺了究竟窮源盡數也四爲學大方便無謀善權住首楞嚴種種示現五修大精進力法華云如有勇健能爲難事求王頂上之珠有此事修第三觀也此觀正破無明但無明無有相貌云何可觀今還觀前二觀之智何者望前則二觀是智望後復爲智障問何以名智障答夫中道智和融不二前二智未能融一故名智障融一者空而常假假而常空寂則未始不照照則未始不寂是則空假寂照雙遊而不二即是中道不二而二即是雙遊是則三觀名雖異而體同雖同未嘗一雖異未嘗三非三而三名爲三德非一而一名大涅槃故經云三德成一涅槃非三非一非縱非橫不可思議是則三觀智圓融玄妙非相無相皆不可得名爲中道觀智故破前二相不融之智也今正明次第三觀云何圓融不二是則與圓觀何殊答次第三觀若入中道與圓則不異故如是說也今更約三法檢破何者一觀無明二觀法性三觀眞緣初觀無明者觀前二智是智障即是無明今問此智障爲從何生若謂從無明生即是自生過又無明無實云何能生若謂從法性生即是他生又且法性無生云何能生耶若謂無明法性合即是共生若離即是無因生四句皆不可例前破也二約法性破者前檢無明不可得仍謂無明即法性今問爲無明滅法性生爲不滅法性生爲亦滅亦不滅法性生爲非滅非不滅法性生四句皆不可也三約眞緣破者此無明爲從緣修生爲從眞修生若共若無因生耶若緣修生緣修無常云何能生若眞修生眞云何生共無因皆不

可也兩釋不同一云緣修顯眞二云緣修滅眞自顯即是自生若緣修顯眞修即是他生四句皆不可並如前破也齊此次第三觀竪破法徧略竟餘廣如止觀中辯也第二明非竪破者前已明圓門令更略出者明圓觀心十界六道即有門是生生句二乘即空門是生不生句菩薩即亦空亦有門是不生生句佛界即非空非有門是不生不生句令既觀一念圓具十界豈非一界即十界一句即四句一門即四門名爲圓門耶令約此圓門修觀者門既圓通觀亦圓融圓觀入圓門也何者令圓觀心六道界約生法即具十界者假即未嘗不空不中即是圓伏五住惑也觀心二乘界即具十界者即是空觀空未嘗不假不中圓伏五住觀心佛界具十界者觀中未嘗不空不假而常雙照也又觀假而未嘗不空不中者斯則假非有相非無相即圓伏五住也觀空而未嘗不假不中者斯空非無相非有相即圓伏五住觀中而未嘗不空不假斯則相無相而雙遊雙遊而未嘗相無相也

斯則一假一切假一空一切空一中一切中非一非一切也問空破假假破空中雙破空假云何得用一體耶答世間質閡四大相破而相成共成一體況乎靈智三觀相破而相資成三德一大涅槃何足致疑乎何者空破假假無有相假破空空無有相中破空假無二邊過雙用破中中不失枯榮雙照也空資於假方便有慧解假資於空慧有方便解中資空假二慧俱寂空假資中中常雙用二鳥俱遊也令更喻者冰譬於假水喻於空濕況於中是則冰水濕三名雖異而不妨體一三觀名殊何妨體同也斯則一破一切破無惑而不盡一資一切資無法而不成又圓觀心十界者佛界即法身德亦即如來衣二乘界定第一義空即般若德亦即如來座菩薩界即是解脫德亦即如來室是則三德成大涅槃名爲安樂行如來衣座室三是如來之圓行此行是涅槃行故名安樂行也涅槃經云復有一行是如來行斯之謂也故知圓觀心十界者即是常觀涅槃行道行如來行是安

樂行也然三德即三般若三涅槃乃至十種三法圓具十法界觀中也又安樂即理一行即行一修觀者即人一圓觀之教即教一四一之義是法華之玄宗也圓破九法界故名非橫非竪破法徧也五明通塞者法華經云有一導師善知通塞將導衆人欲過險道至珍寶所淨名云弟子衆塵勞隨意之所轉即是行者善能將導心數衆生過險道也經云寧作心師莫師於心令觀心十界三觀寂照導諸心數離二乘難是爲心師名大導師善知通塞何者識心中六道界即苦集是塞於眞諦識心中二乘界道滅雖通眞諦而塞菩薩世諦識心中菩薩界雖通世諦而塞中道第一義諦心中佛界具通三諦此次第論通塞耳若識心中九界即佛界者一切塞皆通也若迷心中佛界爲九界者一切通皆塞也圓觀一道清淨無通無塞而通塞不相障也又觀心假而不空即增謗之塞觀心空而不假即損謗之塞若雙照空假而不中即增損謗之塞但中而不空假即非有非無名愚癡

論之塞也觀心若空而常假慧有方便解是通非塞也觀心假而常空方便有慧解是通非塞也觀心空假而常中二慧雙寂是通非塞也觀心中而常空假雙用寂照是通非塞也問何以俱約心辯通塞耶答上觀心而不悟者由不識心中通塞邪正障難一切法門乃至十章並約心論何止通塞一章耶約餘則踈學者則外求不稱論意也六明三十七道品調停者然道品有四種一者分別道品如四念處四正勤等各各從此入道也二相攝道品者如相攝六度也三約位如四念處位乃至八正道即見道位也四相生道品今正明相生調停之道品也問道品是二乘法菩薩云何觀答釋論正訶此義誰作是說經云道品善知識由是成正覺又經云修八正道能見佛性云何非大乘耶四念處者觀一念心有十界百如今觀心中六道五陰即空二乘界者名四枯念處也觀心六道五陰即假菩薩界者名四榮念處也觀心六道五陰即佛界者即非枯非榮入大寂涅槃觀心佛界即九法界者即枯榮雙照二鳥俱遊也斯則觀心十界照而常寂即於心中娑羅雙樹入三德秘密之藏大涅槃也故經云一切衆生即大涅槃不復更滅即其義也論初已釋四念處今不廣論也又觀心中六道界即二乘界者即破常樂四倒之魔也觀心六道界即菩薩界者即破無常四倒之魔也觀心六界即佛界者即雙破八倒非枯非榮而枯而榮二鳥俱遊寂而常照即於此心而坐道場也故經云修四念處名坐道場斯之謂也然十界百如在心稱不可思議名相寂絶者約心辨坐道場入涅槃意趣玄微亦不可思議也四正勤者觀心十界未生六道惡心勤遮令莫生已生勤斷令滅未生四聖善心勤令生已生勤令增長是名四正勤又勤滅九界勤生佛界也四如意足者靜定也前修念處正勤皆是慧性慧多則散次修如意定用制其散令定慧均平使觀照明了經云一切衆生有三種定謂上中下下者心數定也中者味禪定也上者佛性首楞嚴定是則衆生皆有寂定之本習今修如意息散歸本定也經云一切衆生即菩提相即本有智明今修念處使還源本淨也五根者謂信進定慧念也上修念處如意定慧寂照心源十界百如明了無疑信根生也正勤轉進即精進根生念慧轉明即慧根生也如意增進定根生也定慧均平念根生也五力者謂信進定慧念力者信破疑障進破懈怠障定破亂障慧破癡障念破邪障能破五障故名五力也七覺者謂喜進擇除捨定念也上雖定慧照明心源不悟者恐沉浮不一故用七覺調停令得一心經云御以一心遊於八正路也何者心若沉昏當用擇喜進三覺分策起也心若浮散當用除捨定三覺分息亂也心若不沉不浮當用念覺分寂照心源也又偏觀心空即沉相偏觀心假即浮相正觀中道即不沉不浮名一心也若七覺不入當更修八正道也觀心十界百如如上念處之觀觀心非枯非榮而枯榮雙照一心圓具三觀名爲正見研思此理名正思惟爲他說心正觀名爲正語此

觀能感妙果名爲正業以此慧名爲正命一心中道名爲正念此觀能破二邊之惑名爲正慧此觀能止二邊亂名爲正定也譬者四念處如種子正勤如抽芽五根如根生五力如莖葉七覺爲華八正如果故經云覺意淨妙華解脫智慧果斯之是也然道品將到涅槃城有空無相無作三門亦名三解脫亦名三三昧從正見入定發無漏智名大臣定名大王故名三三昧非智不禪也正定生正見發無漏定爲大臣正見爲大王名三解脫非禪不智也三藏苦下空無我二爲空門滅下四爲無相門集道八苦下二足爲十名無作門通教苦集皆空即空門亦不計空相名無相門亦無能觀者名無作門別教從假入空即空門亦無空相即從空出假名無相門既無空相亦無假相即入中道亦無中道相可願求名無作門圓教三三昧即圓用也既次第破入宜別教三三昧門入涅槃也七修六度助道何者上修道品調停而眞明不開慳貪心蔽保愛身財惑亂心神苟求障於理觀經云貪狼於財色坐之不得道斯由不能捨依正二報貪愛纏綿豈能悟道者也至如薩陀波崙捨難捨之髓賣難賣之身以求般若何況資財者乎斯則豈不果願於香城契般若於東土者也然積劫空喪身財未曾爲道今能捨必亡之身求道取盡何憂不會世有人怒勇亡身入陣斯之等類死亡者億兆經云刀兵死者必墮地獄竟何利之有今行者必能怒勇亡身攻破四魔王豈不解髻中明珠而與之者也或正修觀時破戒心起三業乖違犯於戒律使理觀不開經云尸羅不清淨三昧不現前所以加心持戒以爲橋梁以爲戒足生死大河方可得度也所以菩薩爲度生死大海護惜浮囊微塵不棄行者當軌之也或修觀時瞋恚蔽生常思九惱以障理觀爾時當修忍心經云忍辱第一道涅槃佛稱最彼以幽來我以直應誠心無瞋於理自直經云瞋時當著如來衣如來衣者柔和忍辱是又經云設衆惡來加念佛故應忍若存聖言無事不成也或修觀時懈怠心生不能開悟當加精進夫建小事心不決至尚不能成況欲排五住之重關度生死之大海而不勤勞妙道何由可契至如波崙傍立於衢經無量時不念疲勞不念晝夜不念飲食但念何時得見曇無竭菩薩得聞般若以其精進遂感冥通耳故二諸佛一心勤精進故得三菩提何況餘善法耶所以仙人禮白骨謝往昔之勤餓鬼打死尸報其昔懈今不打身進道後勞恩何益也或時正修觀而散亂心生爾時當加修禪寂也經云十劫坐道場身體及手足寂然安不動斯則理觀何能不發者耶釋論云囂塵蔽天日天雨能淹之覺觀風動心禪定能滅之禪爲清冷水能洗諸塵勞禪爲利智藏功德之福田故知禪有種種功能宜加心修之助理觀也惑正修觀時闇心生當修善巧方便何者上修圓觀觀生死即是涅槃煩惱即是菩提而於生死不生怖心多生懈慢所以應修苦空無常無我觀五種不淨助道策理觀何以然理雖圓通而未能證何能即免無常怖畏者耶斯略明六度助

發理觀若不開悟當更覌此助道六度即不可思議攝道品理觀一切法門即知六度功力大能破惑事理兼修也如檀度攝道品中捨覺分捨二邊生死經云捨與生死後際等離生老病死得不壞常住者中論云因緣所生法我說即是空亦名為假名亦名中道義今觀心六道界生滅而捨煩惱即是因緣所生法三藏事檀捨也觀心二乘界即是空而捨生死前際也觀心菩薩界即假而捨生死後際也觀心佛界即中道而離生老病死得不壞常住斯則一心圓觀十界者即是圓修四教道品事理捨檀圓捨生死後際得不壞常住是則事理檀度具足也若未悟者更修道品中正業正命為戒度所攝上說約心辨道品六度今還約心辨事理十種戒也何者觀心六道界因緣生法持不缺戒乃至不雜等四戒也觀心二乘界者即持隨道無著兩戒也觀心菩薩界者即持智所讚自在二戒也觀心佛界者即持隨定具足戒也是則觀心六道因緣生滅三藏事中道品正業正命

之戒觀心即空即假即中持通別圓之教理中道品正業正命之戒斯則圓觀十界即事理持戒也若未開悟當更思道品五根中念根五力也耶力七覺中念覺八正中正念即為忍度所攝也今例前還約觀心中六道界即因緣生法事中伏忍觀心中二乘界即之即柔順忍觀心中菩薩界即假名無生忍觀心中佛界即中名察滅忍此三忍是理是即圓觀心十界具足事理修忍也若未悟者更思道品八精進也觀心中六道界即事精進觀心中二乘界即空精進觀心中菩薩界即出假精進故經云於生死意而有勇也觀心中佛界即中精進經云諸佛一心精進得三菩提也是則圓觀心十界具事理精進也若未悟者更思道品八定四如意足定根定力定覺分正定為禪度所攝也觀心中六道界是修事中四禪四定等定也觀心中二乘界是修觀鍊熏修真諦三昧定也觀心中菩薩界是修亦是修俗諦三昧也觀心中佛界是修九種大禪首楞嚴王三昧也是則圓觀心中十界

具修事理諸禪也若未悟者當更思道品中十慧四念處其慧根慧力擇喜兩覺分正見正思惟此慧為般若度所攝也若觀心中六道界是事修世智觀心二乘界是修一切智觀心菩薩界是修道種智觀心佛界是修一切種智是則觀心中十界具事理諸波羅蜜也然三藏菩薩多約事中精勤苦到修六度更無過者通教菩薩多約即空理修六度故三事俱亡別教菩薩多約出假六度化物圓教菩薩多約中道修六度是則道品六度相攝相破相修相即四句云云云何六度調伏諸根耶觀心六道界是因緣生法即事六度調伏諸根也觀心二乘界即空調伏諸根離六塵愛染也觀心菩薩界即假調伏諸根離空愛染觀心佛界即中調伏諸根離二邊愛染一心圓觀十界即事理六度如前所說圓調伏諸根也經云所謂彼眼根於諸如來常具足無減修了了分明見乃至意根以圓觀調故云五根皆稱是常細尋可知云何六度攝佛威儀佛以十力無畏不共等法為威儀十

力者然六道界是因緣生法即生滅四諦心宁二乘界即無生四諦心中菩薩界即無量四諦心中佛界即無作四諦今寂照觀了心中六道苦集還至六道斯有是處若至涅槃無有是處各各照了餘三種四諦苦集亦爾是名處非處力也照知四種四諦集是業力也照知四種四諦苦是根力也道滅亦爾照知四種道諦中道品八定是定力也知心中十界衆生過去苦集是根力也知十界衆生現在苦集是欲力也知十界衆生未來苦集是性力也知四種道是至處力也知四種滅諦是漏盡力也四無畏者觀照心中十界四種苦諦爲他分別及爲心數衆生顯之過患決定師子吼無微畏相無能破是法非法智無畏也知四種集諦障四種道滅決定師子吼無微畏相無能難言此非障道即障道無畏也知四種道諦能盡苦說之無畏是盡苦道無畏也知四滅諦一切證說之無畏是漏盡無畏也十八不共法者身口無失是戒也無不定心是定也欲無減精進無減念無減是八精進也慧無減解脫無減解脫知見無減三業隨智慧行有十二不共法是十種慧也還將道品六度攝盡也四無閡者知心中十界衆生言辭不同是辭無閡也知四種四諦法是法無閡也知四種諦義是義無閡也說四諦無窮是樂說無閡也六通者眼耳如意三通如調諸根中說他心宿命漏盡如十力中說三明者如六通說也四攝者捨即布施攝也正業正語即愛語攝也八定即利行同事二攝也定發神力故能同事也陀羅尼者四正勤生善即陀羅尼也三十二相者四種道諦道品爲因也畧舉十二條法門而爲六度助道攝盡況正道耶然三觀四教各有道品六度十力無畏等一切法門今觀心具十界即是三觀四教者是則何教何理何行何智何位何惑何法而不攝盡者乎故經云破心微塵出大千經卷又云衆生心是如來藏無法不具也淨名云諸佛解脫當於衆生心行中求法華云爲令衆生開佛知見涅槃云爲示貧女心中伏藏是則由心具一切萬法所以諸大乘經皆歎衆生心不可思議勸令觀察顯出心中寶藏也今依隨聖旨而觀心目心爲不可思議境者意在此也境既不可思議者境發於智智亦不可思議故經云不可思議智境不可思議智照斯之謂也又經云諸佛如來法界身皆從衆生心想生是心即是三十二相是心是佛故經云心遊法界如虛空是人能知諸佛之法界也八明識次位者然上既正助具修必隨分證其勝法不識次位即謂之是聖非但失於正觀乃更招其重罪是以須識位也何者三藏五方便爲似四果爲眞通教乾慧性地等爲似見地已上爲眞別教三十心爲似十地爲眞圓教十信爲似十住爲眞是即四教各有眞似之位將心所證之法約位自知行處也然欲入圓位者更約六時修五悔助顯理觀第一懺悔先須識順流十心之過何者一者內有無明由迷心中佛界起六道生死也二者外逢惡友一是惡人二是惡境也三不隨喜他善內不信心中佛界外不隨喜善事四縱恣三

業造罪由內有無明外逢惡境致之然也五事雖不徧而心普徧淫盜等罪不可得徧而心徧造六道惡業也六惡念相續三毒四趣惡心迭互相續也七覆藏不悔外則不向凡聖改懺內則不修心中佛界妙法破六道覆蔽也八不畏惡道現則不畏苦業煩惱三道三障四倒八苦之火燒煮未則不畏墮墜三途九無慚無愧常起三道惡業外則不愧於凡聖內則不慚第一義天也十撥無因果作一闡提不信心有六道苦集因果四聖道滅因果也夫欲悔者必須識此順流十心流入生死大苦海中知過必改方可悔也次修逆生死海十心者翻破前十心何者一明深信因果即是圓信心具十界迷出六道苦集因果如結水為冰悟則成四聖道滅因果如融冰為水而冰水未常異體生死涅槃未常有二此翻破第十不信二明慚愧內心有佛界我何妄罪背父而入五道五十餘年妄造衆罪外慚一切冥聖翻破第九無慚無愧三怖畏惡道已造無邊大罪必墮三途非山非

石間而可逃避故云生怖畏翻破第八不畏四明發露悔過迷覆則生死轉增悔過則還源本淨故云發露則安隱不發露罪益深翻破第七覆藏五斷相續心悔已三觀相續存心四聖勿起六道惡念翻破第六惡念相續六外則徧發慈心內則誓度心中六道衆生翻破第五事雖不徧而心常徧七修功補過勤精進三業顯心中四聖法門補昔三業之過翻破第四縱恣三業造罪也八隨喜他善既信我心四聖亦信一切衆生皆有佛之知見吾而敬之如常不輕菩薩翻破第三不隨喜他善也九親近善友常觀心中四聖二乘界有八萬四千空波羅蜜實法攬此為八萬四千假名聲聞菩薩界即有八萬四千菩薩佛界即有八萬四千如來故經云道品善知識也是成正覺經云信汝所說則為見我亦見汝及比丘僧并諸菩薩此約心辨聖衆知識翻破第二外逢惡友也十觀破無明觀心九界即佛法界本源清淨非生死六道之有非二乘涅槃之無深達二邊罪福明闇不

相除顯心佛菩提即破無明還源本淨翻破第一內有無明故目此為逆流十心翻前順流十心也此名大懺悔名莊嚴懺悔故經云端坐念實相衆罪如霜露慧日能銷除也二勸請者外則請諸佛轉法輪度衆生內則勸觀心佛說法化九界之衆生合內外衆生皆蒙法利三隨喜外則隨喜諸佛菩薩諸功德凡夫靜亂有相善內則隨喜心中四聖衆善諸功德深信隨喜不逆也四迴向者外則迴凡聖三業所修之善向佛菩提內則迴九界之善向心佛界之果五發願者外則願衆生皆見佛性內則願心數衆生速還源本淨也常於六時修此五悔助明圓觀請佛加威圓信成就名為初隨喜品也更加讀誦名第二品兼為他說化功歸己助益觀明名第三品兼行六度名第四品具足行六度名第五品經云為他種種解說清淨持戒忍辱無瞋常貴坐禪精進勇猛利根智慧當知是人已趣道場近三菩提即十信心前普賢觀明五品即十信未詳如是次第五十二位究竟妙覺

無礙名知次位也九明安忍者能忍成道事不動亦不退是心名薩埵從觀一念之心是不可思議境至今第八明識次位是則障惑迴轉慧心開發或得一品進悟神智爽利慧心聰敏有踰鋒刃本不聽學而能洞覽經論欲釋一條辯不可盡若之日月在胸心懷寶藏若能蘊解是名勤策內修必更進入但雖不處囊不能安忍或被他忛領衆讃說亦言有益然行未固必爲八風所敗故次明安忍也十明不起順道法愛者然已過上內外諸障應得入眞而不入者必有法愛住著而不得入也經云法名無染若染於法乃至涅槃是則染著非求法也法名無住若住於法是則住法非求法也毗曇云煗法猶退若是頂法位人起法愛者應入而不得入退爲四重五逆也通別兩教皆有頂墮之義大論云三三昧是似道位未發眞時喜有法愛名爲頂墮今時行者萬不至此若有此者善自將護此位無內外障唯有法愛法愛難斷若有稽留此非小事若無法愛則自然流入薩婆若

海所有慧身不由他悟此人功德唯佛能知是則此之十法導示行者學道方軌進趣乃齊於此後所入功德非今所論從初觀心是不思議境至今第十不起順道法愛此之十法名爲大乘名摩訶衍法華云各賜諸子等一大車其車高廣衆寶莊校周匝欄楯四面懸鈴又於其上張設幰蓋等如經說今之大乘亦復如是何者今圓修三觀竪徹三諦之源名高橫收十界名廣即其事高廣也止觀二法爲車二輪無量道品爲衆寶莊嚴也陀羅尼能遮惡不起持善不失即周帀欄楯也四辯即四面懸鈴也慈悲普覆即是張設幰蓋十力無畏十八不共法等即珍奇雜寶而嚴飾之也四弘誓願能要持諸行即是寶繩交絡四攝能悅物心即是垂諸華纓三三昧即是重敷綩綖四門歸宗休息諸行名安置丹枕四念處慧能破八倒之黑即是駕以白牛四正勤勤生二善即是肥壯多力勤遮二惡即是膚色充潔四如意足即是形體姝好五根磐固不可移動即是有大筋力七覺調

停沉浮得所名爲行步八正道無二邊邪名平正六度助道即是又多僕從而侍衛之不起法愛即是其疾如風是則圓觀心十界一切法門能運出二邊生死直至佛果故名大乘車也法門帖釋如向所說今觀陰界入作十法成乘其相如此故經云乘此寶乘遊於四方嬉戲快樂故偈云問觀自生心云何知十境各成十法乘遊四方快樂斯之謂也第二觀煩惱境者前觀陰界入若不得悟則非其宜而觀察不已貪瞋煩惱發作是則宜置陰入而觀煩惱也何者前五欲五蓋及陰界諸惑並是平常煩惱但陰入是觀果報平常之惑於中求解今觀異常發作之三毒名觀煩惱境也然平常惑發則易可諫曉如平流之水若煩惱境發者瞋發則不可諫諭欲發則不避其死焉如急流之水槃之以漣漪豹起亦如健人不知有力觸之怒壯亦如觸睡師子哮吼震地今道場懺悔觀陰界入而發煩惱境其相如是也若不識者則爲所敗牽人作種種重罪非唯正觀不成更增大愆過

也爲是故須觀煩惱境爲四一明發相二明因緣三明治四修止觀發相者然煩惱是昏煩之法惱亂心神即是見思利鈍惑也然鈍使何必專是貪瞋而不計我如蠕動實不推理而舉螫張鬚又如凡劣何曾執見四儀常起我心故知五鈍非無利也而五利豈唯見取戒取何曾無貪瞋彈其見心即生恚毒故知利鈍之名通於見思也今約位分判鈍者若未發禪起見世智推理見相猶弱所有十使並屬於鈍也若發定起見見心猛利所有十使並屬於利也若未發禪起見正是今所觀煩惱境發禪起見如後觀諸見境辯也復次今若束利鈍爲四分開四分爲八萬四千煩惱也二因緣者爲三一習種子無量劫來煩惱重積種子成就熏習相續如駛水流順之不覺槃之則狰猛難制如前說也二業力無量劫惡業行成就如負怨債那得令汝修道出離汝惡業卒起破觀心也三魔若作善行出其境故來動亂令道場行道觀陰界入修出世業欲離其界故魔遣十軍摒擒深利

之惑撥然而至破亂行者今譬類者抖擻火起可論初習種子也風扇論如業力動也足胃油論如魔起也業之與魔在後方說習種子煩惱發正是今所觀也三治法不同者小乘明治五種一對治如貪欲作不淨觀瞋慈心觀等是也二轉治如貪欲應修不淨觀不淨觀而不得脫而修慈心觀名轉治病不轉而藥轉名不轉治藥病俱轉名爲轉治也三不轉治病不轉藥亦不轉名不轉治四兼治如貪欲兼瞋不淨兼慈心是名病兼藥兼病或兼一或兼二三皆名兼治也五具足治具用上法共治一病也是名小乘先用五治後用諦智乃得入眞也若大乘明治非對非兼非轉不轉名第一義治如阿竭陀藥能治一切病也小乘多用三悉檀爲治大乘多用第一義悉檀爲治也四修正觀還如止觀陰界入境開爲十意唯轉陰入之名爲煩惱境爲異耳還具十法經云煩惱即菩提塵勞之疇是如來種乃至六十二見一切煩惱皆是佛種然三界妄惑是六道種此惑即空是二乘

種即假是菩薩種即中是如來種故知一念煩惱是十界之種而十界生死涅槃昇沉永別而同一種即是第一不可思議境也觀心六道即空名止觀觀心六道即假名觀觀心六道即中名優畢叉即是修平等觀是名第三明修止觀也觀心六道即二乘空破六道種觀心六道即菩薩假破二乘種觀心六道即佛中道破二邊種顯中道佛種是第四名破法徧也而六道之種是塞四聖之種是通又九界之種是塞佛界之種是通又十界即一界即非通非塞一界即十界即而通而塞是爲第五善知通塞也觀心六道之種即空名枯念處觀心二乘之種即假名榮念處觀心九界即中即非枯非榮念處也觀心九界即佛法界即生中道信進念定慧五根也九界即佛界破二邊疑障名信力破二邊懈怠障名進力破二邊眞俗二念障名念力破二邊智障名慧力破二邊沉散障名定力即中道五力也除捨定三覺分除六道煩惱散亂之種也喜進擇三覺分調起二乘沉空之種也

念覺分唯念中道正佛種是名第六道品調停也觀心九界即佛法界捨二邊分别假變易生死名檀不爲二邊六塵汙染名戒勤出二邊名爲精進不受二邊浮沉之惱名忍不爲二邊所亂名禪不爲二邊所愚名般若是名第七六度助道也九界煩惱種即佛種者理即也聞名即名字即也常觀九界種即是佛界名觀行即也觀之不已相似開發名相似即眞解開明名分證即窮照了佛種之源名究竟即也是名第八知次位也得觀行解安而未說名爲安忍是第九安忍也内不愛染名爲不起順道法愛是第十法愛不生也此之十法成於大乘遊於四方直至道場是觀煩惱境十法成乘也圓教次位不可得知事約六即明之若一切衆生心神冥妙不可執持但有名字名爲理即也若更讀誦等是名字即也又加觀行明淨心無纖芥疑闇名觀行即也若得六根清淨互用是相似即也亦對十信位若十住位一發一切發開佛知見是分眞即也到妙覺地是名究竟即也

觀心論疏卷五

音釋

[illegible] 叶駱切塵土也 閡 牛代切與礙同 幰 許偃切車幰曰幰 漣漪 上音連下於宜切波動貌 礐 起虐切與確同 蠕 而兗切蟲動貌 鼇 牛刀切大鼈也

南嶽思大禪師立誓願文 起一

我聞如是釋迦牟尼佛悲門三昧觀衆生品本起經中說佛從癸丑年七月七日入胎至甲寅年四月八日生至壬申年年十九二月八日出家至癸未年年三十是臘月月八日得成道至癸酉年年八十二月十五日方便入涅槃

正法從甲戌年至癸巳年足滿五百歲止住

像法從甲午年至癸酉年足滿一千歲止住

末法從甲戌年至癸丑年足滿一萬歲止住

入末法過九千八百年後月光菩薩出真丹國說法大度衆生滿五十二年入涅槃後首楞嚴經般舟三昧先滅不現餘經次第滅無量壽經在後得百年住大度衆生然後滅去至大惡世我今誓願持令不滅教化衆生至彌勒佛出佛從癸酉年入涅槃後至未來賢劫初彌勒成佛時有五十六億萬歲我從末法初始立大誓願修習苦行如是過五十六億萬歲必願具足佛道功德見彌勒佛如願中說入道之由莫不行願早修禪業少習弘

經中間障難事緣非一畧記本源兼發誓願及造金字二部經典

稽首歸命十方諸佛

稽首歸命十二部經

稽首歸命諸大菩薩四十二地諸賢聖僧

稽首歸命一切緣覺聲聞學無學衆又復

稽首梵釋四王天龍八部冥空善神護法大將慧思自惟有此神識無始已來不種無漏善根是故恒爲愛見所牽無明覆蔽致令虛妄生死日增苦輪常轉未曾休息往來五道橫使六識輪迴六趣進不值釋迦出世後復未蒙彌勒三會居前後衆難之中又藉往昔微善根力釋迦末世得善人身仰承聖教之所宣說釋迦牟尼說法住世八十餘年導利衆生化緣既訖便取滅度滅度之後正法住世逕五百歲正法滅已像法住世逕一千歲像法滅已末法住世逕一萬年我慧思即是末法八十二年太歲在乙未十一月十一日於大魏國南豫州汝陽郡武津縣生至年十五出家修道誦法華經及諸大乘精進苦行至年二十見世無常衆生多死輒自思惟此身無常苦空無有我人不得自在生滅敗壞衆苦不息甚可怖畏世法如雲有爲難信其愛著者即爲煩惱大火所燒若棄捨者則至無爲涅槃大樂一切衆生迷失正道永無出心我爲衆生及爲我身求解脫故發菩提心立大誓願欲求如來一切神通若不自證何能度人先學已證然後得行自求道果爲度十方無量衆生爲斷十方一切衆生諸煩惱故爲令十方無量衆生通達一切諸法門故爲欲成就十方無量一切衆生菩提道故求無上道爲首楞嚴遍歷齊國諸大禪師學摩訶衍恒居林野經行修禪年三十四時在河南兗州界論義故遭値諸惡比丘以惡毒藥令慧思食舉身爛壞五臟亦爛垂死之間而更得活初意欲渡河遍歷諸禪師中路值此惡毒困藥猒此言說知其妨道即持餘命還歸信州不復渡河心心專念入深山中欲去之間是時信州刺史共諸守令苦苦留停建立禪齋說摩訶衍義頻經三年未曾休息梁州許昌而復來請又信州刺史復欲送啓將歸鄴郡慧思意決不欲向北心欲南行即便捨衆渡向淮南山中停住從年二十至三十八恒在河南習學大乘親覲供養諸大禪師遊行諸州非一處住是時國勑喚國內一切禪師入臺供養慧思自量愚無道德不肯隨勑方便捨避渡淮南入山至年三十九是末法一百二十年淮南郢州刺史劉懷寶共遊郢州山中喚出講摩訶衍義是時爲義相答故有諸法師起大瞋怒有五人惡論師以生金藥置飲食中令慧思食所有餘殘三人噉之一日即死慧思于時身懷極困得停七日氣命垂盡臨死之際一心合掌向十方佛懺悔念般若波羅蜜作如是言不得他心智不應說法如是念時生金毒藥即得消除還更得差從是已後數遭非一年至四十是末法一百二十一年在光州開岳寺巴子立五百家共光州刺史請講摩訶衍般若波羅蜜經一遍至年四十一是末法一百二十二年在光州境大蘇山中講摩訶衍義一遍至年四

十二是末法一百二十三年在光州城西麓邑寺上又講摩訶衍義一遍是時多有衆惡論師競來惱亂生嫉妬心咸欲殺害毀壞般若波羅蜜義我於彼時起大悲心念衆惡論師即發誓願作如是言誓造金字摩訶般若及諸大乘瑠璃寶函奉盛經卷現無量身於十方國土講說是經令一切衆惡論師咸得信心住不退轉至年四十三是末法一百二十四年在南定州刺史請講摩訶衍義一遍是時多有衆惡論師競起惡心作大惱亂復作種種諸惡方便斷諸檀越不令送食經五十日唯遣弟子化得以濟身命于時發願我爲是等及一切衆生誓造金字摩訶衍般若波羅蜜一部以淨瑠璃七寶作函奉盛經卷衆寶高座七寶帳蓋珠交露幔華香瓔珞種種供具供養般若波羅蜜然後我當十方六道普現無量色身不計劫數至成菩提當爲十方一切衆生講說般若波羅蜜經於是中間若作法師如曇無竭若作求法弟子如薩陀波崙發願之後衆惡比丘皆悉退散發此願已即便教化作如是言我造金字摩訶般若波羅蜜經至年四十四是末法一百二十五年太歲戊寅還於大蘇山光州境內唱告諸方我欲奉造金字摩訶般若波羅蜜經須造經首誰能造者時有一比丘名曰僧合而忽自來作如是言我能造金字般若既得經首即遍教化諸州刺史及土境人民白黑道俗得諸財寶持買金色造作經用從正月十五日教化至十一月十一日於南光州光城都光城縣齊光寺方得就手報先心願奉造金字摩訶般若波羅蜜經一部并造瑠璃寶函盛之即於爾時發大誓願願此金字摩訶般若波羅蜜經及七寶函以大願故一切衆魔諸惡災難不能沮壞願於當來彌勒世尊出興于世普爲一切無量衆生說是般若波羅蜜經時

以我誓願　金字威力　當令彌勒　莊嚴世界
六種震動　大衆生疑　稽首問佛　有何因緣
大地震動　唯願世尊　敷演說之　時彌勒佛
告諸弟子　汝等應當　一心合掌　諦聽諦信
過去有佛　號釋迦文　出現世間　說是般若
波羅蜜經　廣度衆生　彼佛世尊　滅度之後
正法像法　皆已過去　遺法住世　末法之中
是時世惡　五濁競興　人命短促　不滿百年
行十惡業　共相殺害　是時般若　波羅蜜經
興于世間　時有比丘　名曰慧思　造此摩訶
波羅蜜經　黃金爲字　瑠璃寶函　盛此經典
發弘誓願　我當度脫　無量衆生　未來賢劫
彌勒出世　說是摩訶　般若經典　波羅蜜經
我以誓願　金經寶函　威神力故　當令彌勒
七寶世界　六種震動　大衆生疑　稽首問佛
唯願說此　地動因緣　時佛世尊　告諸大衆
汝等當知　是彼比丘　願力因緣　金經寶函
今欲出現　大衆白佛　唯願世尊　以神通力
令我得見　金經寶函　佛言汝等　應當一心
禮過去佛　釋迦牟尼　亦當一心　專念般若
波羅蜜經　佛說是時　大地以後　六種震動
出大光明　普照十方　無量世界　其香殊妙
超過栴檀　百千萬倍　衆生聞者　發菩提心
瑠璃寶函　現大衆前　唯可眼見　無能開者

時諸大衆 踊躍歡喜 倶白佛言 唯然世尊
云何得見 般若經文 彌勒佛言 彼造經者
有大誓願 汝等應當 一心念彼 稱其名號
自當得見 說是語時 一切大衆 稱我名號
南無慧思 是時四方 從地涌出 遍滿虛空
身皆金色 三十二相 無量光明 悉是往昔
造經之人 以佛力故 寶函自開 出大音聲
震動十方 一切世界 于時金經 放大光明
無量衆色 猶如大雲 流滿十方 一切世界
種種音聲 普告衆生 復有妙香 悅可衆心
是時衆生 以我願力 及覩地動 又見光明
聞香聲告 得未曾有 身心悅樂 譬如比丘
入第三禪 即於是時 悉得具足 三乘聖道
乃至具足 一切種智 此願不滿 不取妙覺
又願十方 諸佛世尊 說此般若 波羅蜜處
一切皆如 彌勒大會 若使十方 無量諸佛
一時說法 亦願此經 一時皆得 普現於前
一一瑞相 諸佛大會 等度衆生 一一世尊
皆稱釋迦 及我名字 亦如彌勒 大會無量
若不爾者 不取妙覺 又願當來 十方國土

函及經卷 無量名字 隨諸國土 人量大小
人身大處 函及經卷 文字亦大 人身小處
函及經卷 文字亦小 隨其國土 衆寶中精
人所貴者 般若力故 函及經卷 文字變作
上妙珍寶 終不常爲 瑠璃金字 書經之紙
爲金剛精 不可損壞 至於未來 不可思議
無量劫數 十方世界 有佛出世 說是般若
波羅蜜處 亦復如是 若不爾者 不取妙覺
願於來世 十方國土 諸佛世界 皆稱釋迦
如來名號 金經寶函 及我名字 是故音聲
遍至十方 一切世界 衆生普聞 皆得入道
若有衆生 不入道者 種種方便 神足變化
而調伏之 必令得道 若不爾者 不取妙覺
又復發願 我今入山 懺悔一切 障道重罪
經行修禪 若得成就 五通神仙 及六神通
闇誦如來 十二部經 并誦三藏 一切外書
通佛法義 作無量身 飛行虛空 過色究竟
至非非想 聽采諸天 所說法門 我亦於彼
向諸天說 所持佛經 還下閻浮 爲人廣說
復至三途 至金剛際 說所持法 遍滿三千

大千世界 十方國土 亦復如是 供養諸佛
及化衆生 自在變化 一時倶行 若不爾者
不取妙覺
上妙栴檀爲高座 衆彩雜色以莊嚴
上妙七寶爲帳蓋 衆寶莊嚴放光明
閻浮檀金爲經字 瑠璃水精爲經函
敬諸佛法好供養 然後說法化衆生
無前無後無中間 一念心中一時行
我今入山爲學此 非爲幻惑誑衆生
若有惡人障礙我 令其現世不吉祥
備受種種諸惡報 若不改心自中傷
死墮地獄入鑊湯 謗法罪報劫數長
願令彼發菩提心 持戒修善至道場
我爲衆生行此願 令佛法藏得久住
惡人嫉妬橫惱亂 劫壓修行不得作
若得好人擁護我 諸天善神爲佐助
令其護法得久住 後生淨土得佛道
令其修道速成就 我無二心發此願
願令衆生識果報
又復發願 十方諸佛 自當證知 我今爲此

摩訶般若 妙法蓮華 二部金字 大乘經故
欲於十方 廣說法故 三業無力 不得自在
不能十方 一時出現 調伏身心 及化衆生
今故入山 懺悔修禪 學五通仙 求無上道
願先成就 五通神仙 然後乃學 第六神通
受持釋迦 十二部經 及十方佛 所有法藏
幷諸菩薩 所有論藏 辯說無礙 十方普現
供養諸佛 於惡世中 持釋迦法 令不斷絕
於十方佛 法欲盡處 願悉在彼 持令不滅
誓願此土 具足十地 種智圓滿 成就佛地
是故先作 長壽仙人 藉五通力 學菩薩道
自非神仙 不得久住 為法學仙 不貪壽命
誓以此身 未來賢劫 見彌勒佛 若不爾者
不取妙覺 誠心發願 願我當來 賢劫之初
彌勒世尊 成佛道已 為大衆說 大品經時
我以今日 發誓願力 醜陋之形 卑小色陰
見彌勒佛 以誓願力 更立一身 色像無比
過於人天 無量辯才 神通變化 隨意自在
見彌勒佛 以此二身 一時見佛 以誓願力
卑小醜身 亦能變化 具足成就 無礙神通

諸波羅蜜 以造金字 誓願之力 在彌勒前
二身一時 普現變化 過滿十方 廣說深法
摩訶般若 六波羅蜜 三十七品 及神通事
度衆生已 忽然不現 願彌勒佛 為諸大衆
說我今身 發願因緣 若不爾者 誓不成佛
又復發願 我今稽首 誠心懺悔 從無始劫
至于今身 多作冤對 惱他因緣 見他修善
為作障礙 壞他善事 不自覺知 自恃種姓
盛年放逸 以勢陵他 不思道理 信邪倒見
事外道師 於三寶中 多作留難 久積罪業
報在今身 是故稽首 誠心懺悔 十方諸佛
一切賢聖 梵釋四王 天龍八部 護法善神
冥空幽顯 願為證明 除障道罪 身心清淨
從今已後 所作吉祥 無諸障礙 願在深山
思惟佛道 願得甚深 諸禪解脫 得神通力
報諸佛恩 誓於此身 得不退智 若不爾者
誓不成佛
又願 一切十方國土若有四衆比丘比丘尼
及餘智者受持讀誦摩訶般若波羅蜜經若
在山林曠野靜處城邑聚落為諸大衆敷揚

解說有諸魔衆競來惱亂破壞般若波羅蜜
是人若能一心合掌稱我名字即得無量神
通我於爾時亦作化人在彼衆中現為眷屬
稱彼弟子降伏衆魔破諸外道令彼智者大
得名稱我時復為化作四衆山林聚落處處
皆現為作衛護或作大力鬼神王像或作沙
門或作居士或作國王大臣宰相勑令國內
治罰一切破戒惡人若有剛強不改心者或
令現入阿鼻地獄種種遍切必令改心還令
歸命彼說法者叩頭求哀為作弟子乃可放
耳令諸惡事變為吉祥若不爾者不取妙覺
我從發心所有福業盡施衆生至於當來彌
勒世尊出世之時具足十地入無垢位於授
記人中最為第一於未來世過筭數劫得成
佛道時不可思議三千大千世界為一佛土
超殊十方嚴淨世界過此之外所有穢土以
我願力令諸衆生雖一處住所見各異調伏
惡人發菩提心即發心已見諸穢惡悉皆當
淨七寶華果應時具足無有四時差別之異
所住國土天人之類同一金色三十二相八

十種好具六神通與佛無異除佛智慧無能知者若不爾者不取妙覺

設我得佛十方衆生皆悉發願來生我國一切具足普賢之道隨其本願脩短自在色身相好智慧神通教化衆生等無差別飲食衣服應念化現不須造作若不爾者不取妙覺

設我得佛十方衆生聞我名字持戒精進修行六度受持我願稱我名字願見我身修行七日至三七日即得見我一切善願具足若不爾者不取妙覺

設我得佛十方世界若有衆生具五逆罪應墮地獄臨命終時值善知識教稱我名罪人聞已合掌稱名聲聲不絕經十念頃命欲終時即得見我迎其精神來生我國爲說大乘是人聞法得無生忍永不退轉若不爾者不取妙覺

設我得佛世界清淨無三惡道亦無女人一切衆生皆悉化生三十二相飛行自在光明普照無有日月七寶國土無諸穢惡若不爾者不取妙覺

若有衆生在大地獄聞我名字即得解脫若不爾者不取妙覺

若有衆生墮餓鬼中百千萬劫乃至不聞飲食之名恒爲熾然飢火所燒受大苦惱聞我名字即得飽滿得正念力捨餓鬼身生人天中發菩提心至不退轉若不爾者不取妙覺

若有衆生以惡業故墮畜生中受種種苦聞我名字衆苦永滅即得人天端正之身即聞正法具足聖道若不爾者不取妙覺

若有衆生牢獄繫閉鞭撻楚毒稱我名字發菩提心而得解脫瘡瘢亦滅因是發心住不退轉若不爾者不取妙覺

若有衆生横被繫縛遇大禍對若有罪若無罪臨當刑戮稱我名字彼所執刀杖杻械枷鎖皆悉摧碎即得解脫發菩提心住不退轉若不爾者不取妙覺

一切十方無量衆生百千病苦及以業障諸根不具稱我名字執持不忘正念思惟病苦消滅諸根具足即得平復若不爾者不取妙覺

若有比丘在山林中讀誦般若及諸大乘修學禪定及神通力宿罪障故修不能得於日夜中應各三時稱十方佛持我名字是人心願種種所求即得具足若不爾者不取妙覺

若我得佛十方世界六道衆生聞我名字即發無上菩提之心住不退轉若不爾者不取妙覺

若得佛時無量光明常照一切若諸四衆求佛道者聞我名字修行我願應時即得十地具足入如來慧若不爾者不取妙覺

若我得佛十方世界一切諸佛皆共稱揚說我本願及佛功德衆生聞者即得受記此願不滿不取妙覺

我未來世得成佛時爲大衆說般若波羅蜜十方世界六種震動金經寶函於前涌現爲大衆演說本願因緣如諸佛會等無有異若不爾者不取妙覺

如我所發上來諸願求佛道故不計劫數勤修方便學習種種微妙法門爲衆生故起大悲心常無懈倦功德智慧皆悉滿足如上諸

願必剋不虛若不爾者不取妙覺
誓於此生得大仙報獲六神通種種變化十
方六道普現色身一時說法衆生聞者得不
退轉速成菩提若不爾者不取妙覺
從此願後金經文字瑠璃寶函爲說般若七
寶帳蓋金銀鈴網敷座寶物及諸一切供養
之具若有惡人來欲偷劫此諸寶物令此惡
心時心痛悶絕或復顛狂亂語自說其罪手
觸此物手即碎折惡眼視者兩眼盲瞎惡言
毀謗即令惡人口啞無舌若惡心來欲作惱
亂作諸障礙兩脚雙折或復病癩或復生入
阿鼻地獄發大惡聲交徹四方令諸惡人皆
見此事令法久住護正法故化衆生故發如
是願我無惡心亦無嫉妬十方賢聖自當證
知欲重宣願意而說偈言

願得身心證　起一　般若波羅蜜　十四　具足無量義
廣爲衆生說　願得身心證　般若波羅蜜
未來賢劫初　得見彌勒佛　於受記人中
名號最第一　具足諸禪定　神通波羅蜜
願我從此生　修一切苦行　爲求佛道故
不顧於身命　過五十億萬　如是世數中
爲道修苦行　復過六億萬　爾乃至賢劫
得見彌勒佛　具一切種智　受記最第一
決誓後賢劫　具六波羅蜜　自在神通力
等齊十方佛　誓在賢劫初　說法度衆生
以此誓願力　轉無上法輪　住壽無量劫
常住不涅槃　應化遍十方　忍苦爲衆生
世界甚清淨　衆生皆化生　又無三惡道
亦無諸女人　天人同一類　相好如世尊
悉具如意通　智慧亦同然　生即能飛行
亦具足諸禪　等齊佛菩薩　無二乘聲聞
十方世界中　諸不淨穢土　三障惡衆生
不聞三寶名　以大誓願力　慈悲等化之
轉穢爲淨土　衆生亦齊平　天人等無差
飛行放光明　女悉變爲男　斷三惡道名
十方大地獄　訖一　我悉於中行　十五　教化諸罪人
悉令生人天　應時齊菩薩　不作二乘人
畜生及餓鬼　轉報亦同然　十方世界中
若有一國土　衆生不如此　誓不成正覺
十方世界中　若有惡國土　衆生皆邪見
剛強無善心　我以誓願力　神通摧伏之
種種苦逼切　必令歸三寶　或先同其事
方便引導之　既悅可其心　轉令入佛道
十方世界中　剛強惡衆生　三途及八難
悉聞我名字　柔化及苦切　必令入佛道
或先隨其意　後人斷煩惱　十方世界中
若有刀兵劫　國國相殺害　人民皆饑饉
或現作猛將　神伏使安和　五穀悉豐熟
萬民心安寧　或復方便化　作天龍神鬼
方便治惡王　及其惡人民　遍歷惡國土
隨我本願行　降伏一闡提　悉發菩薩心
十方世界中　淨土諸如來　悉在大衆中
稱歎我名號　彼諸佛世尊　我悉到其所
供養及給侍　無前後中間　於一念心中
現一切色身　持一切供養　供養諸世尊
受持佛法藏　及以化衆生　供養諸菩薩
亦供養聲聞　以此方便力　願速成菩提
未來賢劫中　見彌勒世尊　誓願賢劫中
具三十七亦　獲大神通力　在賢劫數中
我從初發心　乃至得菩提　於其兩中間

爲道學苦行　捨名聞利養　捨一切眷屬
悉常在深山　懺悔障道罪　若得神通力
報十方佛恩　願持釋迦法　常住不滅盡
至彌勒出世　化衆生不絕　誓於此生作
長壽五通仙　修習諸禪定　學第六神通
具足諸法門　成就等覺地　妙覺常湛然
以此度衆生　諸佛無優劣　但隨本願行
隨諸佛方便　示現種種名

我今入山修習苦行懺悔破戒障道重罪今身及先身是罪悉懺悔爲護法故求長壽命不願生天及餘趣願諸賢聖佐助我得好芝草及神丹療治衆病除飢渴常得經行修諸禪定願得深山寂靜處足神丹藥修此願藉外丹力修內丹欲安衆生先自安己身有縛能解他縛無有是處

以此求道誓願力　作長壽仙見彌勒
不貪身命發此願　既是凡夫未得道
脫恐捨命生異路　輪迴六趣妨修道
諸法性相雖空寂　善惡行業必有報
誓願入山學神仙　得長命力求佛道
若得此願入龍宮　受持七佛世尊經
過去未來今諸佛　所有經藏我悉持
一切十方世界中　若有佛法欲滅處
我願持讀令不滅　爲彼國土人廣說
十方世界惡比丘　及以邪見惡俗人
見行法者競惱亂　我當作助摧伏之
令說法者得安隱　降伏惡人化衆生
稽首十方現在佛　菩薩緣覺及聲聞
梵王帝釋四天王　護法大將及金剛
五通神仙及地神　六齋使者及冥官
一切護法諸善神　我今懺悔障道罪
願爲證明除癡惓　爲求道故早成仙
宣暢廣說釋迦法　不計劫數報佛恩
爲護正法發此願　故造金字般若經
爲護衆生及己身　復造金字法華經
爲大乘故入深山　願速成就大仙人
壽命長遠具神通　供養十方諸世尊
未來賢劫彌勒佛　爲大衆說般若經
以我誓願神通力　金經寶函現其前
從地涌出住空中　大地震動放光明
遍照十方諸世界　種種妙音告衆生
稱揚讚歎釋迦法　三途八難悉解脫
彌勒會前現此事　十方佛前亦復然
願諸世尊說我願　以此因緣度衆生
發大誓願修此行　願速成就大仙人
爲護正法求此願　願佛哀愍令速成
諸佛世尊同證知　梵釋四王爲證明
日月參辰及星宿　金剛大士及神仙
五嶽四海及名山　諸大聖王亦證明
願以慈悲擁護我　令此誓願速得成

應常念本願捨諸有爲事名聞及利養乃至惡弟子內外悉應捨專求四如意八種自在我五眼及種智爲佛一切智當發大精進具足神通力可化衆生耳當念十方佛海慧諸大士世間所有道俗殷勤請講供養者乃至強勸請令講經者此等道俗皆非善知識是惡知識耳何以故皆是惡魔所使初即假作殷勤似有好心後即斗生忿怒善惡二魔俱非好事從今已後不應信此所有學士亦復如是皆不可信如怨詐親苦哉苦哉不可思

議諸王剎利處皆亦復如是擇擇擇擇

南嶽思大禪師立誓願文

音釋

鄴音業地名 韃仙連切正作撻打也 瘢音盤瘡痕也 杻敕九切 械胡介切

隋天台智者大師別傳 起二

門人灌頂撰

大師諱智顗字德安俗姓陳氏頴川人也高
宗茂績盛傳於譜史矣暨晉世遷都家隨南
出寓居江漢因止荊州之華容縣父起祖學
通經傳談吐絕倫而武策運籌偏多勇決梁
湘東王蕭繹之荊州列爲賓客奉教入朝領
軍朱异見而歎曰若非經國之才就爲英王
之所重乎孝元即位拜使持節散騎常侍益
陽縣開國侯母徐氏温良恭儉偏勤齋戒夢
香煙五彩輕浮若霧縈迴在懷欲拂去之聞
人語曰宿世因緣寄託王道福德自至何以
去之又夢吞白鼠因覺體重至於載誕夜現
神光棟宇煥然兼輝隣室隣里憶先靈瑞呼
爲王道兼用後相復名光道故小立二字眼
有重瞳父母藏護不欲人知而人自知之矣
至年七歲喜往伽藍諸僧口授普門品初啓
一徧即得而父母遏絕不聽數往每存理所
誦而惆悵未聞奄忽自然通餘文句後以經
驗無所遺失鄉閭嗟異温故知新其若此乎

年十五值孝元之敗家國殄喪親屬流徙歎
榮會之難久痛凋離之易及於長沙像前發
弘大願誓作沙門荷負正法爲己重任既精
誠感通夢彼瑞像飛臨宅庭授金色手從窻
隙入三徧摩頂由是深厭家獄思滅苦本但
二親恩愛不時聽許雖惟將順而寢哺不安
乃刻檀寫像披藏尋經曉夜禮誦念念相續
當拜佛時舉身投地怳焉如夢見極高山臨
於大海澄渟蓊鬱更相顯映山頂有僧招手
喚上須臾申臂至于山麓接引令登入一伽
藍見所造像在彼殿内夢裏悲泣而陳所願
學得三世佛法對千部論師說之無礙不唐
世間四事恩惠申臂僧舉手指像而復語云
汝當居此汝當終此既從寤已方見己身對
佛而伏夢中之淚委地成流悲喜交懷精勤
逾至後遭二親殄喪丁艱荼毒逮于服訖從
兄求去兄曰天已喪我親汝重割我心既孤
更離安可忍乎跪而對曰昔梁荊百萬一朝
僕妾于時久役江湖之心不能復處硯磊之
內欲報恩酧德當謀道爲先唐聚何益銘肌

到骨意不可移時王琳據湘從琳求去琳以陳侯故舊又嘉此志節資給法具深助隨喜年十有八投湘州果願寺沙門法緒而出家爲緒授以十戒導以律儀仍攝以北度詣慧曠律師兼通方等故北面事焉後詣大賢山誦法華經無量義經普賢觀經歷涉二旬三部究竟進修方等懺心淨行勤勝相現前見道場廣博妙飾莊嚴而諸經像縱橫紛雜身在高座足躡繩牀口誦法華手正經像是後心神融淨爽利常日逮受具足律藏精通先世萌動而常樂禪悅怏怏江東無足可問時有慧思禪師武津人也名高嵩嶺行深伊洛十年常誦七載方等九旬常坐一時圓證希有能有事彰別傳昔在周室預知佛法當禍故背北游南意期衡嶽以希棲遁權止光州大蘇山先師遙飡風德如飢渴矣其地乃是陳齊邊境兵刃所衝而能輕於生重於法忽夕死貴朝聞涉險而去初獲頂拜思曰昔日靈山同聽法華宿緣所追今復來矣即示普賢道場爲說四安樂行於是昏曉苦到如教

研心于時但勇於求法而貧於資供切栢爲香栢盡則繼之以栗卷簾進月月沒則燎之以松息不虛黈言不妄出經二七日誦至藥王品諸佛同讚是眞精進是名眞法供養到此一句身心豁然寂而入定持因靜發照了法華若高輝之臨幽谷達諸法相似長風之游太虛將證白師師更開演大張教網法目圓備落景諮詳連環達旦自心所悟及從師受四夜進功功逾百年問一知十何能爲喻觀慧無礙禪門不壅宿習開發煥若華敷矣思師歎曰非爾弗證非我莫識所入定者法華三昧前方便也所發持者初旋陀羅尼也縱令文字之師千羣萬衆尋汝之辯不可窮矣於說法人中最爲第一時有慧邈禪師行矯常倫辯迷時聽自謂門人曰我所敷弘眞師子吼他之所說是野干鳴心眼未開誰不惑者先師正引經文傍宗擊節研覈考問邈則失徵揚簸慧風則糠粃可識淘汰定水故砂礫易明於是迷徒知反問津識濟仍於是夜夢見三層樓閣邈立其下已坐其上又有

一人擐臂怒目曰何忽邈耶何疑法耶宜當問我先師設難數關賓主往復怒人辭窮理喪結舌亡言因誡之曰除諸法實相餘皆魔事誡已不復見邈及與怒人夕有聞者謂爲調竊旦詣思所具陳是相師曰汝觀般若不退品凡幾種行類相貌九十六道經云人若說法神助怖之汝既晝折慢幢夜驅惡黨邪不干正法應爾也思師造金字大品經竟自開玄義命令代講是以智方日月辯類懸河卷舒稱會有理存焉唯有三三昧及三觀智用以諮審餘悉自裁思師手持如意臨席讚曰可謂法付法臣法王無事者也慧曠律師亦來會坐思謂曰老僧嘗聽賢子法耳答云禪師所生非曠之子又曰思亦無功法華力耳代講竟思師誡曰吾久羨南衡恨法無所委汝粗得其門甚適我願吾解不謝汝緣當相攝今以付囑汝汝可秉法逗緣傳燈化物莫作最後斷種人也既奉嚴訓不得庵從衛獄素聞金陵仁義淵藪試往觀之若法弘其地則不孤付囑仍共法喜等二十七人同至

陳都然上德不德又知音者寡有一老僧厥
名法濟即何凱之從叔也自矜禪學倚臥問
言有人入定聞攝山地動知僧詮練無常此
何禪也答曰邊定不深邪乘闇入若取若說
定壞無疑濟驚起謝曰老僧身嘗得此定向
螢耀則公說之則所不解說已永失今聞所
未聞非直善知法相亦乃懸見他心濟以告
凱凱告朝野由是聲馳道俗請益成蹊大忍
法師梁陳檀德養道開善不交當世時有義
集來會蔣山雖有折角重席忍無所容與先
師觀慧縱橫聽者傾耳衆咸彈指合掌皆言
聞所未聞忍歎曰此非文疏所出乃是觀機
縱辯般若非鈍非利利鈍由緣豈富適時足
其利相池深華大鈍可意得慶餘暉之有幸
使老疾而忘疲先達稱詠故頌聲溢道于時
長干慧辯延入定熙天宮僧晃請居佛窟皆
欲捨講習禪緣差永恨面而誓曰今身障隔
不逐稟承後世弘通必希汲引僕射徐陵德
優名重夢其先門曰禪師是吾宿世宗範汝
宜一心事之既奉冥訓資敬盡節參不失時

序拜不避泥水若蒙書疏則洗手燒香冠帶
三禮屏氣開封對文伏讀句句稱諾若非微
妙至德豈使當世文雄屈意如此耶儀同沈
君理請住瓦官開法華經題勑一日停朝事
羣公畢集金紫光祿王固侍中孔煥尚書毛
喜僕射周弘正等朱輪動於路玉珮喧於席
俱服戒香同飡法味小莊嚴寺慧榮負才輕
誕其日揚眉舞扇扇便墮地雙構巨難難不
稱捷合掌歎曰非禪不智今之法座乎法歲
法師爾日亞坐撫榮背而嘲曰從來義龍今
成伏鹿扇既墮地以何遮羞榮答云輕敵失
勢猶未可欺也興皇法朗盛弘龍樹更遣高
足構難累旬磨鏡轉明揩金足色虛往既實
而忘反也好勝者懷愧不議而革新斯之謂
歟建初寶瓊相逢讓路曰少欲學禪不値名
匠長雖有信阻以講說方秋遇賢年又老矣
庶因渴仰累世提携白馬警韶定林法歲禪
衆智令奉誠法安等皆金陵上匠德居僧首
捨指南之位遵北面之禮其四方衿袖萬里
來者不惜無貲之軀以希一句之益伏膺至

教飡和妙道唯禪唯慧忘寢忘飡先師善於
將衆調御得所停瓦官八載講大智度論說
次第禪門蒙語默之益者畧難稱紀雖動靜
合道而能露疵藏實恩被一切莫知我誰昔
浮頭玄高雙弘定慧厥後沈喪單輪隻翼而
已逮南嶽挺振至斯爲盛者也陳始興王出
鎭洞庭公卿餞送皆迴車瓦官傾捨山積虔
拜殷重因而歎曰吾昨夜夢逢強盜今乃表
諸軟賊毛繩截骨則憶曳尾泥間仍謝遣門
人曰吾聞闇射則應於絃無明是闇也脣舌
是弓也心慮如弦音聲如箭長夜虛發無所
覺知若益一人心弦則應又法門如鏡方圓
如像若緣牽心轆轤無益若緣杜心自然塞
澀昔南嶽輪下及始濟江東法鏡屢明心絃
數應初瓦官四十人共坐二十人得法次年
百餘人共坐二十人得法次年二百人共坐
滅十人得法其後徒衆轉多得法轉少妨我
自行化道可知羣賢各隨所安吾欲從吾志
將山過近非避喧之處聞天台地記稱有仙
宮白道猷所見者信矣山賦用比蓬萊孫興

公之言得矣若息緣玆嶺啄峯飲澗展平生之願也陳宣帝有勑留連徐僕射潸涕請住匪從物議直指東川即陳太建七年秋九月初入天台歷游山水弔道林之拱木慶曇光之石龕訪高察之山路漱僧順之雲潭數度石梁屢降南門荏苒淹流未議卜居常宿於石橋見有三人皁幘絳衣有一老僧引之而進曰禪師若欲造寺山下有皇太子寺基捨以仰給因而問曰止如今日草舍尚難當於何時能辦此寺老僧答云今非其時三國成一有大勢力人能起此寺寺若成國則清當呼爲國清寺于時三方鼎峙車書未同雖獲冥期悠悠何日且旋塗出谷見佛隴南峯左右映帶最爲兼美即徘徊留意有定光禪師居山三十載迹晦道明易狎難識有所懸記多皆顯驗其夕乃宿定光之草庵咸聞鐘磬寥亮山谷從微至著起盡成韻問光此聲疎數光舞手長吟曰但聞鳴槌集僧是得住之相憶覩招手相引時不餘人莫解其言仍於光所住之北峯創立伽藍樹植松栗引流遶砌瞻望寺所全如昔夢無毫差也寺北別峯呼爲華頂登眺不見群山暄涼永異餘處先師捨衆獨往頭陀忽於後夜大風拔木雷震動山魑魅千群一形百狀或頭戴龍虺或口出星火形如黑雲聲如霹靂倏忽轉變不可稱計圖畫所寫降魔變等蓋少小耳可畏之相復過於是而能安心湛然空寂逼迫之境自然散失又作父母師僧之形乍枕乍抱悲咽流涕但深念實相體達本無憂苦之相尋復消滅強輭二緣所不能動明星出時神僧現曰制敵勝怨乃可爲勇能過斯難無如汝者既安慰已復爲說法說法之辭可以意得不可以文載當於語下隨句明了披雲飲泉水日非喻即便問曰大聖是何法門當云何學云何弘宣答此名一實諦學之以般若宣之以大悲從今已後若自兼人吾皆影響頭陀既竟旋歸佛隴風煙山水外足忘憂妙慧深禪內充愉樂然佛隴艱阻舟車不至年既失稔僧衆隨緣師共慧綽種苣拾橡安貧無感俄而陳宣帝詔云禪師佛法雄傑時匠所宗訓兼道俗國之望也宜割始豐縣調以充衆費蠲兩戶民用給薪水衆因更聚亦不爲欣有陳郡袁子雄奔林百里又新野庾崇欽民三課兩人登山值講淨名遂齋戒連辰專心聽法雄見堂前有山瑠璃映徹山陰曲澗琳瑯布底跨以虹橋填以寶飾梵僧數十皆手擎香爐從山而出登橋入堂威儀溢目香煙徹鼻雄以告崇崇稱不見並席天乖其在此矣雄因發心改造講堂此事非遠堂今尚在但天台基壓巨海黎民漁捕爲業爲梁者斷谿爲簄者藩海秋水一漲巨細填梁晝夜二潮嗷呝滿簄髑髏成岳蠅蛆若雷非但水陸可悲亦痛舟人濫殞先師爲此而運普悲自捨身衣并諸勸助贖簄一所永爲放生之池于時計詡臨郡請講金光明經濟物無偏寶冥出窟以慈修身見者歡喜以慈修口聞聲發心善誘殷勤導達因果合境漁人改惡從善好生去殺湍潮綿亘三百餘里江谿簄梁合六十三所同時永捨俱成法池一日所濟巨億萬數何止十千而已哉方舟江上講

流水品又散粳糧爲財法二施船出海口望奕嵤山聳峭叢起若紅蓮之始開横石孤垂似萎華之將落師云昔夢游海畔正似於此沙門慧承郡守錢玄智皆著書嗟詠文繁不載詡後還都別坐餘事因繫廷尉臨當伏法遥想先師願申一救其夜夢羣魚巨億不可稱計皆吐沫濡詡明旦降勑特原詡罪當於午時忽起瑞雲黃紫赤白狀如月暈凝於虛空遥蓋寺頂又黃雀羣飛翱動嘈嘈棲集房宇半日方去師云江魚化爲黃雀來此謝恩耳師遣門人慧拔金陵表聞降陳宣帝勑云嚴禁采捕永爲放生之池陳東宮問徐陵曰天台功德誰爲製碑答云願神筆王著會宣帝崩不復得就勑國子祭酒徐孝克以樹高碑碑今在山覽者墮淚陳文皇太子永陽王出撫甌越累信殷勤仍赴禹穴躬行方等懺屬同稟淨戒晝食講說夜習坐禪先師謂門人智越云吾欲勸王修福禳禍可乎越對云府僚無舊必稱寒熱師云息世譏嫌亦復爲善王後出游墜馬將絕越乃感悔憂愧若傷

先師躬自帥衆作觀音懺法整心專志王覺小醒凭机而坐王見一梵僧擎香爐直進問王曰疾勢何如王汗流無答僧乃遶王一帀香氣徘徊右旋即覺搭然痛惱都釋戒慧光染其心靈驗次悅其目不欲生信詎可得乎其願文云仰惟天台闍棃德侔安遠道邁光猷遐邇傾心振錫雲聚紹像法之將墜以救昏蒙顯慧日之重光用拯澆俗加以游浪法門貫通禪苑有爲之結已離無生之忍現前弟子飄颻業風沈淪愛水雖飡法喜弗袪蒙蔽之心徒仰禪悅終懷散動之慮日輪馳騖羲和之轡不停月鏡迴軒嫦娥之影難駐有離有會歎息奚言愛法敬法濕淩無已願生生世世值天台闍棃恒修供養如智積奉智勝如來若藥王覲雷音正覺安養兜率俱蕩一乘先師雖復懷寶窮岫聲振都邑藏形幽壑德慧昭彰陳少主顧問羣臣釋門誰爲名勝徐陵對曰瓦官禪師德邁風霜禪鑑淵海昔遠游京邑羣賢所宗今高步天台法雲東藹永陽王北面親承願陛下詔之還都弘法

使道俗咸荷陳主初遣傳宣左右趙君卿再遣主書朱雷三傳遣詔四遣道人法昇皆帝自手書悉稱疾不當陳主遂伏三使更勑州敦請永陽王諫曰主上虛己朝廷思敬一言利益則四生有賴若高讓深山則慈悲有隔弟子微弱尚賜迂屈不赴臺旨將何自安答曰自省無德出處又幽過則身當豈令枉濫業緣如水隆去竄留忘不可滿任之而已仍出金陵路逢兩使初遣應慰勑左右黃言賓次遣主書陳建宗延上東堂四事供養禮遇殷勤立禪衆於靈耀開釋論於太極又講仁王般若百座居左五等在右陳主親筵聽法僧正慧暅僧都慧曠長干慧辯皆奉勑激揚難似冬冰峨峨共結解猶夏日赫赫能消天子欣然百僚盡敬講竟慧暅擎香爐賀席曰國十餘齋身當四講分文析理謂得其門今日出星收見巧知陋由來諍競不止即座肅穆有餘七夜恬靜千枝華耀皆法王之力也陳主於廣德殿謝云非但佛法仰委亦願示諸不逮陳世所撿僧尼無貫者萬人朝議策經

不合者休道先師諫曰調達日誦萬言不免地獄槃特誦一行偈獲羅漢果篤論唯道豈關多誦陳主大悅即停捜揀然居靈耀過爲褊隘更求閑靜立衆安禪忽夢一人翼從嚴整稱名冠達請住三橋師云冠達梁武法名三橋豈非光宅遂移居之其年四月陳主幸寺捨身大施又講仁王般若敕經纔訖陳主於大衆內起禮三拜俯仰殷勤以彰敬重太子已下並託舟航咸宗戒範以崇津導先師虛已亡受能安寵辱故澹無驚喜享太子請戒文云淵和南仰惟化導無方隨機濟物衛護國土汲引人天照燭光耀託迹師友比丘入夢符契之像久彰和尚來儀高座之德斯秉是以翹心十地渴仰四依大小二乘內外兩教尊師重道由來尚矣伏希俯提從其所請世世結緣遂其本願日夜增長今二月五日於崇正殿設千僧法會奉請爲菩薩戒師謹遣主書劉璿奉迎云云于時傳香在手而瞼下垂淚既字爲善萌反言成晚後大隋吞陳方悟前旨金陵既敗策杖荊湘路次盆城忽夢老僧曰陶侃瑞像敬屈守護於是往憩匡山見惠遠圖像驗鴈門法師之靈也俄而潯陽反叛寺宇焚燒獨有茲山全無侵擾護像之功其在此矣秦孝王聞風延屈先師對使而言雖欲相見終恐緣差既而王人催促迫不得止將欲解纜忽值大風累旬之間妖賊卒起水陸壅隔遂不成行至尊昔管淮海萬里廓清慕義崇賢歸身如舍遣使招引束鉢赴期師云我與大王深有因緣順水背風不日而至菩薩律儀即從稟受先師初陳寡德次讓名僧後舉同學三辭不免仍求四願一雖好學禪行不稱法年既西夕遠守繩牀撫臆論心假名而已吹噓在彼惡聞過實願勿以禪法見欺二生在邊表長逢離亂身闇庠序口拙暄涼方外虛玄久非其分域間撙節一無可取雖欲自慎終恐樸直忤人願不責其規矩三微欲傳燈以報法恩若身當戒範應重去就去就若重傳燈則闕去就若輕則來嫌諂避嫌安身未若通法願許爲法勿嫌輕重四三十餘年水石之間因以成性今上塗既一佛法再興謬承人汎沐此恩化內竭朽力仰酬外護若丘壑念起願放其飲啄以卒殘生許此四心乃赴優旨大王方希淨戒故妙願唯諾請戒文曰弟子基承積善生在 皇家庭訓早趨彝教夙漸福履攸臻妙機須悟恥崎嶇於小徑希優游於大乘笑止息於化城誓舟航於彼岸開士萬行戒善爲先菩薩十受專持最上喻造宮室必先基址徒架虛空終不能成孔老釋門咸資鎔鑄不有軌儀孰將安仰誠復能仁本爲和尚文殊冥作闍棃而必藉人師顯傳聖授自近之遠感而遂通波崙罄髓於無竭善財忘身於法界經有明文非從臆說深信佛語幸遵明導禪師佛法龍象戒珠圓淨定水淵澄因靜發慧安無礙辯先物後己謙挹成風名稱遠聞衆所知識弟子所以虔誠遙注命楫遠延每畏緣差值諸留難亦既至止心路豁然及披雲霧即消煩惱以今開皇十一年十一月二十三日於總管金城殿設千僧會敬屈授菩薩戒戒名爲孝亦名制止方便智度歸宗奉極以

此勝福奉資至尊皇后作大莊嚴同如來慈
普諸佛愛等視四生猶如一子師云大王紆
遵聖禁名曰總持王曰大師傳佛法燈稱為
智者所獲檀嚫各六十種一時迴施悲敬兩
田使福德增多以資家國香火事訖汎舸衡
峽大王麾駕貴州臨江奉送供給隆重轉倍
於前既值便風朝發夕還而渚宮道俗延頸
候望扶老攜幼相趨戒場垂黑戴白雲屯講
座聽眾五千餘人旋鄉答地荊襄未聞既慧
日已明福庭將建於當陽縣玉泉山而立精
舍蒙勑賜額號為一音重改為玉泉其地本
來荒險神獸蛇暴諺云三毒之藪踐者寒心
創寺其間決無憂慮是春夏旱百姓咸謂神
怒故智者躬至泉源滅此邪見口自呪願手
又攜瓶隨所指處重雲靉靆籠山而來長虹
煥爛從泉而起(起二)風雨衝溢歌詠滿路(十五)荊州總
管上柱國宜陽公王積到山禮拜戰汗不安
出而言曰積屢經軍陣臨危更勇未嘗怖懼
頓如今日其年王使奉迎荊人違覲向方遙
禮臨岐望絕既而重履江淮道俗再馳欣戴

大王尸波羅蜜先到彼岸智波羅蜜今從稟
受請文云弟子多幸謬禀師資無量劫來悉
憑開悟色心無作昔年度受身雖踈漏心護
明珠定品禪枝併散歸靜荷國鎮藩為臣為
子豈藉四緣能入三昧電光斷結其類實多
慧解脫人厥朋不少即日欲伏膺智斷率先
名教永汎法流兼用治國未知底滯可開化
不師嚴道尊可降意不宿世根淺可發萌不
菩薩應機可逗時不書云人生在三事之如
一況譚釋典而不從師今之慊言備歷素款
成就事重請棄飾辭答曰謬承人汎擬迹師
資顧此虗踈以非時許況隆高命彌匪克當
徒欲沈吟必乖深寄重請云學貴承師事推
物論歷求法界措心有在仰惟宿植善根非
一生得初乃由學俄逢聖境南嶽記莂說法
第一無以仰過照禪師來具述斯事于時心
喜以域寸誠智者昔入陳朝彼國明試死官
大集衆論鋒起榮公強口先被折角兩瓊繼
軌纔獲交綏忍師讚歎嗟唱希有弟子仰延
之始屈登無畏釋難如流觀所聞見衆咸瞻

仰承前荊楚莫不歸伏非禪不智驗乎金口
比聞名僧所說智者融會甚有階差譬若群
流歸乎大海此之包舉始得佛意唯願未得
令得未度令度樂說不窮法施無盡復使柳
顧言稽首虔拜云云智者頻辭不免乃著淨名
經疏河東柳顧(旨二)言東海徐陵(十六)並才華族胄應
奉文義緘封寶藏王躬受持今王入朝辭歸
東嶺吳民越俗掃巷淘灘沿道令牧播華交
候寺舊所荒廢凡一十二載人蹤久斷竹樹
成林還屆半山忽見沙門眉髮皓然秉錫當
路衆共咸覩行次漸近逡巡韜祕聖猶尚候
況人情乎智者雅好泉石負杖閑游若吟歎
曰雖在人間弗忘山野幽幽深谷愉愉靜夜
澄神自照豈不樂哉後時一夜皎月映牀獨
坐說法連綿良久如人問難侍者智晞明旦
啓曰未審昨夜見何因緣答曰吾初夢大風
忽起吹壞寶塔次梵僧謂我云機緣如薪照
用如火傍助如風三種備矣化道即行華頂
之夜許相影響機用將盡傍助亦息故來相
告耳又見南嶽師共喜禪師令吾說法即自

念言餘法名義皆曉自裁唯三觀三智最初面受而便說說竟謂我云他方華整相望甚久緣必應往吾等相送吾拜稱諾此死相現也吾憶小時之夢當終此地所以每欣歸山今奉冥告勢當不久死後安厝西南峯所指之地累石周屍植松覆坎立二白塔使人見者發菩提心又經少時語弟子云商行寄金醫去留藥吾雖不敏狂子可悲仍口授觀心論隨語疏成不加點潤論在別本其冬十月皇上歸蕃遣行參高孝信入山奉迎因散什物用施貧無標杙山下處擬殿堂又畫作寺圖以爲式樣誡囑僧衆如此基陛儼我目前棟宇成就在我死後我必不覩汝等見之後若造寺一依此法弟子疑曰此處山澗險峙有何緣力能得成寺答云此非小緣乃是王家所辦合衆同聞互相推測或言是姓王之王或言是天王之王或言是國王之王諠喧成論竟不能決今事已驗方知先旨乃說帝王之王標寺基已隨信出山行至石城乃云有疾謂智越云大王欲使吾來吾不負言而

來也吾知命在此故不須進前也石城是天台西門大佛是當來靈像處所既好宜最後用心衣鉢道具分爲兩分一分奉彌勒一分充羯磨語已右脇西向而臥專稱彌陀般若觀音奉請進藥即云藥能遣病留殘年乎病不與身合藥何能遣年不與心合藥何所留智晞往日復何所聞觀心論中復何所道紛紜醫藥擾累於他又請進齋飯報云非但步影爲齋能無緣無觀即真齋也吾生勞毒器死悅休歸世相如是不足多歎即口授遺書并手書四十六字蓮華香鑪犀角如意留別大王願芳香不窮永保如意書具別本封竟索三衣鉢命淨掃洒唱二部經爲最後聞思聽法華竟讚云法門父母慧解由生本迹曠大微妙難測四十餘年蘊之知誰可與唯獨明了餘人所不見輟斤絶絃於今日矣聽無量壽竟讚曰四十八願莊嚴淨土華池寶樹易往無人火車相現能改悔者尚復往生況戒慧熏修行道力故實不唐捐梵音聲相實不誑人當唱經時吳州侍官張達等伴五人

自見大佛倍大石尊光明滿山直入房內諸僧或得瑞夢或見奇相雖復異處而同是此時唱經竟索香湯漱口說十如四不生十法界三觀四無量心四悉檀四諦十二因緣六波羅蜜一一法門攝一切法皆能通心到清涼池若能於病患境達諸法門者即二十人百金可寄今我最後策觀談玄最後善寂吾今當入智朗請云伏願慈留賜釋餘疑不審何位歿此何生誰可宗仰報曰汝等懶種善根問他功德如盲問乳蹶者訪路告實何益由諸儱悷故喜怒呵讚既不自省倒見識嫌吾今不久當爲此輩破除疑謗觀心論已解今更報汝吾不領衆必淨六根爲他損己只是五品位耳汝問何生者吾諸師友侍從觀音皆來迎我問誰可宗仰豈不曾聞波羅提木叉是汝之師吾常說四種三昧是汝明導教汝捨重擔教汝降三毒教汝治四大教汝解業縛教汝破魔軍教汝調禪味教汝折慢幢教汝遠邪濟教汝出無爲坑教汝離大悲難唯此大師能作依止我與汝等因法相

遇以法爲親傳習佛燈是爲眷屬若不能者傳習魔燈非吾徒也誡維那曰人命將終聞鐘磬聲增其正念唯長唯久氣盡爲期云何身冷方復響磬世間哭泣著服皆不應爲言訖加趺唱三寶名如入三昧以大隋開皇十七年歲次丁巳十一月二十四日未時入滅春秋六十僧夏四十至于子時頂上猶煖雖復不許哀號門人哽戀心没憂海不能自喻日隱舟沈永無憑仰加趺安坐在外十日道俗奔赴燒香散華號繞泣拜過十日已殮入禪龕之内則流汗徧身綿帛拖拭沾濡若浣既而歸佛隴而連雨不休弟子呪願願賜威神幾動泥洹之舉應手雲開風噪松悲泉奔水咽道俗弟子侍從靈儀還遐囑之地龕墳雖掩妙迹常通謹書十條繼于狀末

其一勑昔在藩寅覽別書感對潸塞向淨名疏而呪願曰昔親奉師顏未敢咨決今承遺旨何由可悟若尋文生解願示神通夜仍感夢禁僧集閣王自說義釋難如流見智者飛空而至瀉七寶珊瑚於閤内還更飛去王後答遺旨文并功德疏慰山衆文並在別本送經一藏銅鐘二口香播委積衣物豐華王人降寺歲月相望每至忌辰結齋不絶司馬王弘依圖造寺山寺秀麗方之釋宮創寺已後即登春坊故知皇太子寺基此瑞驗矣王家造寺斯又驗矣三國成一斯又驗矣寺名國清此又驗矣靈瑞殷勤聯翩四驗古今可以爲例焉

其二朱方天香寺沙門慧延彼土名達昔游光宅早沾法潤忽聞遷化感咽彌辰奉慕尊靈爲生何處因寫法華經以期冥示潛思累旬夢見觀音高七層塔光焰赫奕過經所稱智者身從觀音從西來至延夢裏作禮乃謂延曰疑心遣否延容懷此相口未曾言後見灌頂始知臨終觀音引導事驗懸契欣嗟無已

其三土人馬紹宗居貧好施刈稻百束以供寺僧執役疲勞身如有疾心作是念我由施故而感斯恙未測幽冥當有報否因極寢卧夢見智者加趺坐一牀燒香如霧安慰紹宗汝家貧好施何疑無福種種勸喻辭繁不載爾夜宗兄及宗妻母三人共夢見朝各說異口同言香氣盈家經日不歇宗親感歎冥聖不遙

其四開皇十八年四月十六日佛隴僧衆方就坐禪師現常形進堂按行上座道修良久瞻奉其年十月十八日有海州連水縣人丘彪晝發誓於龕夜見僧排戶彪即起禮拜云勿拜安隱無慮也遶寺一帀彪隨後奉尋出門數步奄然便失當其月十二日有海州沭陽縣人房伯奴衛伯玉於智者舊室而見其形狀事相如在

其五開皇十九年十一月六日土人張造年邁脚蹶尖疾登龕拜曰早蒙香火願來世度脫仍聞龕內應聲又聞彈指造再請云若是尖力重賜神異即復如初造泣而拜戀慕忘返

其六仁壽元年正月十九日永嘉縣僧法曉生聞勝德殁傳妙瑞悔不早親追恨寂心故來墳所旋千帀禮千拜於昏夕間龕戶自開光明流出照諸樹木枝葉炳然合寺奔馳所共瞻禮

[七]仁壽二年八月十三日沂州臨沂縣人孫抱長千前於龕所奉見信心殷重後限滿被替獨到龕所辭別洒淚向僧說如此

[八]大業元年二月二十日土人張子達母俞氏年登九十患一脚短凡十八年自悲已老到墳奉別設齋專至即覺短脚還申行步平正宛如少時此嫗悲喜見人即述遙禮天台以爲常則

[九]荊州弟子法偃於江都造智者影像還至江津像身流汗拭已更出道俗瞻禮如平生汗痕尚在

[十]荊州玉泉寺造石碑未得鐫刻智者像至而碑上自然生脉成文曰天地玄用出生或有際刮其辭彌亮一境覩讀三日方失

智者弘法三十餘年不畜章疏安無礙辯契理符文挺生天智世間所伏有大機感乃爲著文奉勅撰淨名經疏至佛道品爲二十八卷覺意三昧一卷六妙門一卷法界次第章門三百科始著六十科爲三卷小止觀一卷法華三昧行法一卷又常在高座云若說次第禪門一年一徧若著章疏可五十卷若說法華玄義并圓頓止觀半年各一徧若著章疏各三十卷此三法門皆無文疏講授而已大莊嚴寺法慎私記禪門初分得三十卷尚未刪定而法慎終國清寺灌頂私記法華玄初分得十卷止觀初分得十卷方希再聽畢其首尾會智者涅槃鎖仰無所髣髴龍章未盡要妙深識者自尋得其門也學士法喜凡事十七禪師年登耳順方逢智者陳甚書毛喜嘲之曰尊師猶少弟子何老答云所事者德豈在於年又問曰何者爲德答云善巧說法即後代富樓那破魔除障即是優波毱多毛喜自善其辭談之朝野常爲口實又常行方等懺雅來索命神王遮曰法喜當往西方次生得道豈償汝命耶仍於死官寺端坐入滅逮業咸覩天地共知又有慧瑫因聽法而發定道勢因領語而覩開淨辯強記有瀉瓶之德於佛隴燒身慧普修懺象王便現法慎學禪微發持力此二三子不幸早亡門人行解兼善堪爲後進師者多矣皆內祕珍寶不令人識今畧書見聞如上梁晉安王中兵參軍陳鍼即智者之長兄也年在知命張果相之死在晦朔師令行方等懺鍼見天堂牌門此是陳鍼之堂過十五年當生此地遂延十五年壽果後見鍼驚問君服何藥答但修懺耳果云若非道力安能超死耶梁方茂從師習坐忽發身通微能輕舉智者呵云汝帶妻子何須學此宜急去之大中大夫蔣添文儀同公吳明徹皆禀息法脚氣獲除法雲遠覃例皆如此灌頂多幸謬逢嘉運濫齒輪下十有三年戴天履地不測高深以開皇二十一年遇見開府柳顧言賜訪智者俗家桑梓入道緣由皆不能識克心自責微知醒悟仍問遠祖於故老即詢受業於先達死官前事或親承音旨天台後瑞隨分憶持然深禪博慧妙本靈迹皆非淺短能知但戀慕玄風無所宗仰輒編聞見若奉慈顏披尋首軸涕泗俱下謹狀

銑法師云大師所造有爲功德造寺三十六所大藏經十五藏親手度僧一萬四千餘人

造栴檀金銅素畫像八十萬軀傳法弟子三十二人得法自行不可稱數

隋天台智者大師別傳

顗 魚豈切 异 音異 怳 許往切 怳惚也 麓 盧谷切 山足也 碨磊 烏賄切 落猥切 糠粃 糠音康 粃卑履切 穀皮也 不成粟也 礫 郎擊切 小石也 蠲 工玄切 竊 苣 其呂切 苣藤也 櫟 嗷咬 髗 音盧

頊 翽 萎 於爲切 翾 嘈囋 扞 觀 攜 蹶 恇 惝怳 彪 鍼

三祖文同卷

止觀大意

始終心要

修懺要旨 起三

止觀大意

唐天台沙門釋湛然述

因員外李華欲知止觀大意畧報綱要

畧述教觀門戶大槩今家教門以龍樹為始祖慧文但列內觀視聽而已洎乎南嶽天台復因法華三昧發陀羅尼開拓義門觀法周備消釋諸經皆以五重玄解十義融通觀法乃用五科方便十乘軌行

言五重者一切經前五義玄釋名通義異以總冠別謂釋名出體明宗辨用判教自法華前諸教未合五重皆麤來至法華名等俱妙廣如玄文十卷委釋

言十義者一先明道理寂絕亡離不可思議於一寂理不分而分離開諸諦謂四四諦七二諦五三諦等若開若合權實道理昤然可見

二能詮教門綱格架峙包括秘露謂漸頓不定秘密藏通別圓得此八意一代聲教化道可知

三經論矛盾言義相乖不可以情通不可以博解古來執諍連代不休今用四悉檀意無滯不融波瀾自在

四者巧破執著善用諸句破能著心如所破惑單複具足無言窮逐

五結正法門對當行位使依教修有方便依行證有階差賢聖不濫免增上慢

六隨以一句縱橫無礙而綸緒次第宛然成章

七開章科段鉤鎖相承決跡文勢生起冠帶

八帖釋經文須義順理當

九翻譯方言令名義不壅

十一一句下理觀消通觀與經合印心成行非數他寶

若釋法華彌須曉了權實本迹方可立行此經獨得稱妙方可依此以立觀意

言五方便及十乘軌行者即圓頓止觀全依法華圓頓止觀即法華三昧之異名耳若欲修此圓頓三昧具圓十乘方名圓行

方便品法文雖畧譬諭品去專諭足

然止觀十卷大分為二初之二卷畧釋綱紀後之八卷廣明行相

初畧明中又開為五謂發圓心修圓行感圓果起八教歸三德

初發圓心在第一卷

謂約四弘四諦六即以簡偏圓發心之相

四弘是能發之誓四諦是所依之境六即是所歷之位誓若無境名為狂願境不辨位凡聖不分

言依境發誓者謂衆生無邊誓願度依苦諦境煩惱無數誓願斷依集諦境法門無盡誓願知依道諦境佛道無上誓願成依滅諦境

涅槃經中四諦開為四重故使弘誓亦有四番今簡偏從圓以此圓四願融前一願無非法界故依法界起於妙願初心遍攝觀惑法界徧習佛法三身等證

已發圓心未知圓心為初心是為後心是為初即後為初異後若初非後是若初心異後俱非圓融故辨六即而判是非

謂理即名字即觀行即相似即分眞即究竟即故初後俱是

六故初後不濫理同故即事異故六

凡諸經中有即名者如生死即涅槃之流皆以六位甄之使始終理同而初後無濫

次修圓行等四文並在第二卷中

初圓行者謂四種三昧遍攝衆行若無勝行勝果難階

一常坐出文殊問文殊說兩般若經亦名一行三昧唯專念法界故也以九十日為一期二常行出般舟三昧經亦名佛立三昧成時見十方佛在空中立亦以九十日為一期三半行半坐

出法華方等二經法華三七日爲一期方等不限時節四非行非坐亦名隨自意意起即觀故也方法出請觀音等諸大乘經通於四儀及諸作務公私怱遽亦可修也

是四三昧行異理同是故同用十乘之法

三感圓果者由諸行故得入圓位近在初住名無生忍遠期妙覺名寂滅忍初住功能具如華嚴歎初住文即其相也豈可造次自謂證眞乃至妙覺廣如經說

四起八教者旣入位已八相成道現十界身能隨順物機用三藏等四及漸等四五時利物一代始終

五歸三德者機緣息已宜歸三德三德者何謂祕密藏故涅槃云安置諸子祕密藏中我亦不久自住其中

次第三卷去廣釋行相開演前五令易行故

謂釋止觀名辨止觀體明體攝法判法偏圓此四並在第三卷中

次爲正修作前方便並在第四卷中謂二十五法總爲五科

初具五緣一衣食具足離希望緣故二持戒清淨離惡道因故三閑居靜處離憒閙事故四息諸緣務棄猥雜業故五須善知識有諮疑地故文中各有事理二具

二訶五欲謂色聲香味觸正報依報各具此五並能生於行者須欲心故故須訶滅文中自有事理二訶

三棄五蓋者緣具無欲方堪入觀觀未相應五法覆心謂貪欲瞋恚睡眠掉悔狐疑由觀所起倍異於常損於寂照覺已須棄文中各有事理二棄

四調五事者蓋去不入當是身等五法不調謂身息心三定內合調令身不寬急息無澀滑心無浮沈眠食二法定外各調眠應不節不恣食使不飢不飽

五行五法者四科雖具必須此五方成行首一樂欲須希慕故二專念須憶持故三精進須相續故四巧慧須迴轉故五一心無他求故

具此方便正觀可獲

正觀者何所謂十法

若無此十名壞驢車

又此十法雖俱圓常圓人復有三根不等上根唯一法中根二或七下根方具十

上根一法者謂觀不思議境境爲所觀觀爲能觀
所觀者何謂陰界入不出色心色從心造全體是心故經云三界無別法唯是一心作
此之能造具足諸法若漏無漏非漏非無漏等若因若果非因非果等故經云心佛及衆生是三無差別
衆生理具諸佛已成成之與理莫不性等
謂一一心中一切心一一塵中一切塵一一心中一切塵一一塵中一切心一一塵中一切刹一切刹塵亦復然
諸法諸塵諸刹身其體宛然無自性
無性本來隨物變所以相入事恒分
故我身心刹塵遍諸佛衆生亦復然
一一身土體恒同何妨心佛衆生異異故分於染淨緣緣體本空空不空
三諦三觀三非三三一一三無所寄諦觀名別體復同是故能所二非二（三說名義在瓔珞等經 三作名義在仁王等經）
如是觀時名觀心性隨緣不變故爲性不變隨緣故爲心故涅槃經云能觀心性名爲上定上定者名第一義第一義者名爲佛性佛性者名毗盧遮那此遮那性具三佛性遮那遍故三佛亦遍故知三佛唯一刹那三佛遍故刹那則遍
如是觀者名觀煩惱名觀法身此觀法身是觀三身是觀刹那是觀海藏是觀眞如是觀實相是觀衆生是觀己身是觀虛空是觀中道
故此妙境爲諸法本故此妙觀是諸行源如是方離偏小邪外所以居在十法之首上根一觀横豎該攝便識無相衆相宛然即破無明登於初住若内外凡故諭云其車高廣乃至道場
中根未曉更修下法
二起慈悲心者觀境不悟須加發心此人無始已起弘誓故云發僧那於始心終大悲以赴難
僧那者弘誓也赴難者入惡也
今由觀境不契於理重須發誓於靜心中思惟彼我鯁痛自他無量劫來沈迴生死縱發小志迷菩提心我今雖知行由未備故重發誓言衆生無邊誓願度生死即涅槃故煩惱無數誓願斷煩惱即菩提故法門無盡誓願知即惑成智故佛道無上誓願成即生成滅故

三安心中

作此思惟豁然大悟冥所照境入凡聖位

初修行修行

故諭云張設幰蓋等

二修行修相

若不入者由心不安

三安心者先總次別

初標總二

所言總者以法界爲所安以寂照爲能安

初示能安二

若知煩惱及以生死本性清淨名之爲寂本性如空名之爲照

二釋能所

此煩惱生死復名法界即此法界體用互顯體是所安之法界用是能安之寂照

二体寂照

二明体用二

初對体用

體名平等法身亦具三德用名般若解脫亦具三德體用不二

二化三德

三德理均

三以喩顯

冰水蘇蛇諭意可識

二釋別二

初示來意

所言別者雖復安之彌暗彌散良由無始習性不同故今順性逐而安之

二明安法二

謂宜聽宜思宜寂宜照隨樂隨

初明隨樂

治隨第一義何以故有因寂照而善根增長有不增長有因寂照煩惑破壞或有不破見理亦然

二釋相資

或聞思迴轉或聞思相資

三勸尋文

未可卒具細尋方曉

三引大車喩

故論云安置冊枕即車內枕也

四生起後來

若不入者由破法不遍

四破法遍四

四破法遍者衆教諸門大各有四乃至八萬四千不同莫不並以無生爲首

初標無生初

二正示破遍

今且從初於無生門遍破諸惑復以無生度入餘門縱橫俱破令識體遍

三引論植脫

故論云其疾如風此門最廣不可即具

四生起後來

若不入者應尋通塞

五通塞四

初標示通塞

五識通塞者雖知生死煩惱爲塞菩提涅槃爲通

二勸識檢校二

初明互相

復應須識於通起塞此塞須破於塞得通此通須護

二明得失

如將爲賊此賊豈存治賊爲將此將豈破

三正示文

節節檢校無令先着着故名塞破塞存通非唯一轍有心皆爾念念常須檢校通塞

三引大車喩

故諭云安置丹枕即車外枕也

四生起後來

若不入者由道品不均

六道品五

初標章示意

六道品調適者約門遍破於理又昧應須七科次第調試若不爾者此之道品爲誰施設以破遍門雖觀陰境陰上未分念處名故況有六科展轉調停故用此門撿校銓擇

二科名釋經二

初列七科

謂念處正勤如意根力七覺八道

三正解釋

初明念處

初念處者謂身受心法四法並於法性心中三諦推檢初觀身者身是色法觀法性色一色一切色一切色一色雙照一一切

二略餘科

三引大車喩

雙非一一切能所三一具如前文妙境中說受等三法例前可知
餘之六科不可具委
故論云有大白牛等
如上六門名爲正行
若不悟者良由事惡助覆理善
七助道對治者涅槃云衆生煩惱非一種佛說無量對治門
夫不信有對治之人當知此人未曉正行
若識己身正行未辦良由事惡助於理惡共蔽理善令不現前
理善者法界常住事善者事施等六理惡者微細無明事惡者謂六重蔽
由修止觀此六現起慳貪破戒瞋恚懈怠亂想愚癡
具此六惡而云內有勝法或云常自相應若相應者即同法身應無方所說必稱機若暫相應復起惡者都無此理則與成佛還作衆生爲妨若言曾契妨亦如之若言知理不妨惡者亦應知富免貧知藥免病
事惡若去理善易明仍請聖加助我顯理
若爾但觀惡即是道豈有惡能蔽理此義不然若惡已成道道即法身法身未契由即觀微故先修事度以治事惡事惡傾已理善可生
故修觀者須以事惡檢以六即判理善明竟事惡必亡須知理明位在何許
乃以小助大以偏助圓
況復更有轉治兼治具治第一義治等非可卒盡
故論云又多僕從而侍衛之若無僕從傾覆何疑中根用觀極至於此
八知次位者下根障重非唯正助不明卻生上慢謂已均佛未得謂得未證謂證須知次位使朱紫不濫
夫小大真似非證不明故三世諸佛皆明諸位
若未證得而謂證得非唯失位卻墮泥犁故小乘經中四禪比丘謂爲四果大乘經中魔與菩薩授跋致記若生取著必同魔屬尚失人天何關至道故大小經論咸明次位
文說深位勝妙功德引接始行令欣慕故又有樂聞長遠之位生增上信互難行行破大煩惱見第一義
故論云遊於四方論住等四
雖知次位不忍違順須明安忍
九安忍者圓頓行人初入外凡

外招名利内動宿障宿障縱薄
名利漏至
爲衆圍繞廢損自行因茲破敗
豈能進道外人視之猶謂大聖
如樹抱蠋表似内虛
唯當自勉不爲所動得入内凡
名爲似位
若專住似位名爲法愛
十離法愛者已得相似六根互
用已破兩惑永無墜苦愛此似
位名爲頂墮
不同小乘退爲五逆以内外凡
位諸教別故
若修離愛進入銅輪名爲十住
分身百界一多相即身土旣爾
已他亦然十身利生四土攝物
物住功德具如華嚴賢首品廣
明
此上從第五卷初盡第七卷末
明正修行始從初心終至初住

從第八卷去明觀陰後更發宿
習用觀觀習
若用上來十種觀法未得入位
必發宿習
謂煩惱病患業相魔事並在第
八卷中禪境在第九卷中見境
在第十卷中
餘有上慢兩教二乘三教菩薩
時過夏終故畧不說以前諸文
可比知故
宿習若起不可不識究若知之
恣其變怪
如此諸境發又不定隨過去世
若近若熟此世現前文中一往
且從次第
凡有所起但以寂照而止觀之
今等法界一相無相無不皆用
十乘觀法
初言煩惱發者謂無始已來積
集重惑今因用觀此惑過常不

可控制
言病患者由觀陰惑激動四大
識其元由宜用何治或内觀力
或術或醫然後用觀
言業相者有漏之業或已受報
不復更發或未受報於靜心中
忽然俱發相雖多不出蔽度
各有六相或因止生或因觀生
言魔事者由觀諸境惑雖未破
天魔猶恐出境空其宮殿化其
民屬與共戰諍故民主皆來即
四魔中天子魔也乃至人間魑
魅夜叉時媚等鬼皆屬天魔爲
其巡邏防過行者不許出界故
大品云菩薩不說魔者名菩薩
旃陀羅
次禪發者謂根本四禪特勝通
明九想背捨乃至念佛神通等
禪隨近熟者而發其相相最難
知

次諸見者乃至百四十見
言上慢者既伏見已謂爲深請濫叨上位是故須識
次二乘者昔發小志由茲習生
次菩薩者三藏通別三菩薩心由習而現
如上諸境並須觀力而調伏之並在本文不可具抄
故一家觀法入道次第稍異諸說以附諸經成行相故則內順觀道外扶教門
依而修行必不空過縱此生未獲爲種亦彊意氣博達該括包籠盡未來際不復改轍
若依之修行咸須口訣方成一家行相
然所見暗短禀承無功本文三百餘紙畧此多有不周雖俛仰以赴嚴命實恐失大師深旨諸有不逮敢望通恕云耳

止觀大意

始終心要

唐天台沙門釋湛然述

夫三諦者天然之性德也中諦者統一切法眞諦者泯一切法俗諦者立一切法舉一即三非前後也含生本具非造作之所得也
悲夫秘藏不顯蓋三惑之所覆也故無明翳乎法性塵沙障乎化導見思阻乎空
然茲三惑乃體上之虛妄也
於是大覺慈尊喟然歎曰眞如界內絕生佛之假名平等慧中無自他之形相但以衆生妄想不自證得莫之能返也
由是立乎三觀破乎三惑證乎三智成乎三德
空觀者破見思惑證一切智成般若德假觀者破塵沙惑證道種智成解脫德中觀者破無明惑證一切種智成法身德
然茲三惑三觀三智三德非各別也非異時也天然之理具諸法故
然此三諦性之自爾迷茲三諦轉成三惑惑破藉乎三觀觀成證乎三智智成成乎三德從因至果非漸修也說之次第理非次第大綱如此網目可尋

始終心要

修懺要旨

宋四明沙門釋知禮述

因入內殿頭俞源傳奉宣到院修法華三昧三晝夜欲知懺法旨趣故述此以示之

夫諸大乘經所詮行法約身儀

判不出四種攝一切行罄無不盡
一曰常坐即一行三昧二曰常行即般舟三昧並九十日爲一期三曰半行半坐即方等三昧七日爲一期又法華三昧三七日爲一期四曰非行非坐即請觀音三昧四十九日爲一期又大悲三昧三七日爲一期但諸經中有不專行坐及相半者一切行法並屬此三昧所攝
然限定日數者蓋令行者剋時破障域意修真決取功成理顯也
若欲長修如法華安樂行畢世行之或宜時促如觀無量壽經一日至七日或如普門品一時禮拜等然但在用心不必定日也
今所修法華三昧者若能精至進功豈不破障顯理
然須預識標心之處進行之門所謂圓常正信也
云何生信
信一切法唯心本具全心發生生無別理並由本具具無別具皆是緣生故世間相常緣起理一事理不二色心互融故法法徧周念念具足十方三世不離剎那諸佛衆生皆名法界
當處皆空全體即假二邊叵得中道不存三諦圓融一心具足不一不異非縱非橫不可言言寧容識識
斯是不思議境入道要門
依此博運慈悲無緣無念託此巧安定慧無作無爲仗茲徧破執情何情不破據此反尋塞著無著不通道品因其中適助治附此合行圓位可登寂忍不動不滯相似速入分真
故天台智者先令行人親近良師學懺悔處即不思議境理觀所詣之處也
次示懺悔之法乃有三種一作法懺謂身口所作一依法度二取相懺謂定心運想相起爲期三無生懺謂了我心自空罪福無主觀業實相見罪本源法界圓融真如清淨
法雖三種行在一時寧可闕於前前不得虧於後後無生最要取相尚寬蓋妙觀之宗是大乘之主滅障如翻大地草木皆枯顯德如照澄江森羅盡現
以此理觀導於事儀則一禮一旋罪消塵劫一燈一水福等虛空故口說六根罪時心存三種懺法
如是標心方堪進行

法華三昧儀云行者初入道場當具足十法一者嚴淨道場二者清淨身器三者三業供養四者奉請三寶五者讚歎三寶六者禮佛七者懺悔八者行道旋遶九者誦法華經十者思惟一實境界

明此十法之中有但說施爲方法有教運心作念有教誦文章句口自宣說備詳彼文此不具載今但畧述用心旨趣而已

第一嚴淨道場法第二淨身方法此並可見云云

第三修三業供養法行者三業供養之際須起難思之想離於謂實之心若香若花體是法界能供所供性本真空其量徧周出生無盡其性常住亘徹無遺豈唯徧至此界他方抑亦普入未來過去普獻三寶等熏衆生雖曰施財以財通法是真法供能資法身五果皆常四德咸顯故默想香華偈云

第四請三寶法第五讚歎三寶法第六禮三寶法云云

且初禮佛時深知佛體不離我心同一覺源圓照諸法諸佛悟本起同體悲心衆生迷强受諸幻苦悲苦相對感應斯成一身徧至諸佛之前一拜普徧無邊之罪故默想禮佛偈云

次禮法時深知諸佛所證果德衆生所迷理心一切行門無邊教道離染清淨能軌聖凡稱此法門三業致禮故默想禮法偈云云

次禮僧時即三乘賢聖也雖是因位已到真源同佛無緣之慈同佛不謀而應我今三業致感聖衆四誓所熏滅我罪根生我樂果故默想禮僧偈云

次運普懺之心用成曠濟之道若不然者豈但不成大道抑亦難滅衆愆何者我從無始已來造罪之際自身爲業本衆生爲惡緣生生於彼愛憎處處於他婬殺況一切男子是我父一切女人是我母無不業累相關悉爲煩惑所覆今運同體慈悲加理懺悔盡妄染際徹真性源仰答四恩旁資三有有情之類稱性徧該故默想云

第七懺悔六根及四悔法

夫六根之罪願悉銷除四悔之心願皆成就

初修懺悔者所謂發露衆罪也何故爾耶如草木之根露之則枯覆之則茂故善根宜覆則衆善皆生罪根宜露則衆罪皆滅今對三寶真實知見照我善惡

之際窮我本末之邊故原始要
終從微至著悉皆發露更不覆
藏

二別述十心二
初十心逆順
所謂逆順十心通於迷悟兩派
故迷真造惡則有十心逆涅槃
流順生死悔始從無始無明起
愛起見終至作一闡提撥因撥
果所以沈淪生死無解脫期今
遇三寶勝緣能生一念正信先
人後已改往修來故起十心逆
生死流順涅槃道始則深信因
果不忘終則圓悟心性本寂一
一翻破上之十心

二十心功能
不明前之十心則不識造罪之
相若非後之十心則不知修懺
之法故欲行五悔先運十心故
默想云云

三正明懺法三
想已嘗說六根過罪
然此六根懺文非人師所撰乃
聖語親宣是釋迦本師說普賢
大士為三昧行者示除障法門
蓋由洞見衆生起過之由造罪
之相
又知諸法本來寂滅全體靈明
無相無為無染無礙互攝互具
互發互生皆真皆如非破非立
迷情昏動觸事狂愚以菩提涅
槃為煩惱生死
是以大士示懺悔法開解脫門
令了無明即明知縛無縛就茲
妙理懺此深愆
故懺眼根罪時即見諸佛常色
次懺耳根罪時即聞諸佛妙音
乃至懺悔意根即悟刹那住處
三身一體四德宛然
以要言之一切罪相無非實相
十惡五逆四重八邪皆理毒之
法門悉性染之本用以此為能
懺即此為所觀惑智本如理事
一際能障所障皆泯能懺所懺
俱忘終日加功終日無作
是名無罪相懺悔亦名大莊嚴
懺悔亦名最上第一懺悔
以此無生理觀為懺悔主方用
有作事儀為懺悔緣共事儀者
即五體投地如泰山頽魁責己
心語淚俱下徃情折意首罪求
哀如此事行既勸理觀彌進
如洗滌之法雖淨在清水若不
加之灰皁則垢膩難除
故正助合行如目足相假豈獨
滅罪即能證真故六根懺悔若
成六根清淨可發若不以圓觀
為主則不名大乘懺法縱能滅
罪止免三塗縱能生善不出三
界
先知此意然誦其文俾在兼行
取成大益也云云
次之四悔所謂勸請隨喜回向
發願也

初標列

所以悉稱悔者蓋皆能滅罪故也勸請則滅波旬請佛入滅之罪隨喜則滅嫉他修善之愆回向則滅倒求三界之心發願則滅修行退志之過

二示義

三隨釋四

初勸請

初修勸請者行者先知現今剎那十方世界有不可說佛剎微塵數佛方坐道樹未轉法輪我今稱理運想於一一佛前請說妙法即此剎那十方復有如上塵數諸佛唱入涅槃我皆於前請久住世能此運念不止滅乎魔愆復能成於法施其功甚大切在用心先運此心方陳其語云云

二隨喜

次修隨喜者則隨他修善喜他得成謂六道凡夫二乘賢聖一切菩薩三世如來有爲無漏善根上求下化功德皆歡喜讚歎隨順修行夫善是樂因今隨喜廿七助成則與一切衆生安樂之果當以此意念念行之云云

三回向

次修回向者所謂回事向理回自向他回因向果初回事向理者元由理具方有事用一切修證不出理性衆生強執計是有爲今回此心向於實際回自向他者昔迷理徧凡所修善莊嚴自身及巳眷屬今順本性回向衆生回因向果者一毫善種三業熏修不趣二乘空滯三有修既順性則成緣了二因因必顯具同歸究竟三德是名回因向果此三種回向一切菩薩共修是故行人依此回向云云

次修發願者要誓志行也一切菩薩通有四誓謂未度苦者令度未解集者令解未安道者令安未證滅者令證此則通標其志巳具前門

今則別要其心專期淨土

二示意

蓋此堪忍之界不常值佛多諸惡緣深位尚乃有退若彼安養之土常得見佛唯有勝緣初心即得不退又彼佛願力普攝有廿八情若能願求定得生彼況過現積集善惡業緣每至終身感來責報臨終惡念增盛則衆惡成功牽生惡道臨終善念增盛則衆善皆成牽生善道

三誡勸

今既求生安養必須淨業莊嚴若無願力強牽焉克臨終正念故誠心發願決志要期既欲往生宜在專切

第八行道法第九誦經法云云

然欲畧知觀法之要者但想遶佛之身誦經之聲皆是法界徧徧虛空十方三寶受我遶旋一切衆生聞此句偈而無能旋所旋求絕能誦所誦旋則步步無

跡誦乃聲聲絕聞

故曰舉足下足無非道場又云其說法者無說無示

如此旋誦功莫與京

第十坐禪實相正觀法上諸觀想雖皆稱理而帶事修蓋欲行人涉事之時體事即理心無倚著功不唐捐故如前施設也今之禪法乃是正修純用理觀

今先明坐相方示觀門

且坐相者當於別室身就繩牀結跏趺坐以左脚置右脚上名為半跏更以右脚置左脚上牽來就身令齊兩胜名為全跏此坐為最易發禪那若不能全跏半跏亦得次整衣服不得太寬寬則袒露不得過急急則氣壅次當正身令不萎不倚項脊相對其頭不低不昂令平正自然勿以力制合眼令斷外光合口令斷外風次令氣息調勻心離昏散故止觀云調身則不緩不急調息則不澀不滑調心則不浮不沈三事若調禪定可獲也

次示觀門者所謂捨外就內簡色取心不假別求他法為境唯觀當念現今剎那最促最微且近且要何必棄茲妄念別想真如當觀一念識心德量無邊體性常住十方諸佛一切眾生過現未來虛空剎土徧攝無外咸趣其中

如帝網之一珠似大海之一浪浪無別體全水所成水既無邊浪亦無際一珠雖小影徧眾珠眾珠之影皆入一珠眾珠非多一珠非少

現前一念亦復如是性徹三世體徧十方該攝不遺出生無盡九界實造佛地權施不離即今剎那能窮過未作用

然須知性具一切是故能攝能生勿謂本覺孤然隨妄緣而方有不明性具者法成有作觀匪無緣今觀諸法即一心一心即諸法非一心生諸法非一心含諸法非前非後無所無能雖論諸法性相本空雖即一心聖凡宛爾即立即破不有不無境觀雙忘待對斯絕非言能議非心可思故強示云不可思議微妙觀也

此觀能滅罪之邊際能顯理之淵源是首楞嚴禪是法華三昧亦稱王三昧統攝一切三昧故亦號總持之主出生一切總持故功德甚深稱歎莫及

上來所述專儀理觀多有漏畧備急披詳不煩援引

若欲廣知應尋摩訶止觀當知

○三結歸止觀

止觀一部即法華三昧之筌蹄
一乘十觀即法華三昧之正體
圓頓大乘究竟於此

修懺要旨

香華運想偈分三

初體性元徧
我此香華徧十方

初互具六塵
以為微妙光明臺
諸天音樂天寶香
諸天肴饍天寶衣

初互具二
初互出互塵

二互出法塵
不可思議妙法塵

二互融
一一塵出一切塵

二互具諸塵三
一一塵出一切法

二體徧圓具二
旋轉無礙互莊嚴

初徧供三寶二
徧至十方三寶前

初徧十方三
十方法界三寶前

初所修供徧
皆有我身修供養

二能修人徧
一一皆悉徧法界

三各徧互徧
彼彼無雜無障礙

二徧未來際
盡未來際作佛事

初所熏境
普熏法界諸衆生

二能熏益
蒙熏皆發菩提心

二徧熏衆生二
三體量隨徧二
同入無生證佛智

三祖文同卷 竟 起三 卅二

音釋

洎 巨至切及也
拓 他各切斥開也
憒鬧 憒胡對切心亂也鬧女教切不靜也
鯁 古杏切與哽同哽咽悲塞也
銓 且緣切量也
𢗅愓 𢗅音堆愓他的切
喟 丘媿切歎息聲
䏶 部禮切股也
筌蹄 筌且緣切魚笱也蹄杜兮切兎罝也

大科分二
初釋題二
初正釋題

十不二門 起四

二述人號

唐 荊 溪 尊 者 湛 然 述

二釋文三
初敘教廣二
初十妙意

然此迹門談其因果及以自他
使一代教門融通入妙故

卷四

凡諸義釋皆約四教及以五味
意在開教悉入醍醐

二來釋意

觀心乃是教行樞機仍且略點
寄在諸說或存或沒非部正意

一敘觀意

故縱有施設託事附法或辯十
觀列名而已

初總敘意四

二判門解釋
三結歸宗示
初敘前二

所明理境智行位法能化所化
意在能詮詮中咸妙為辯詮內
始末自他故具演十妙搜括一
化出世大意罄無不盡

二正意二
初重示大綱

故不可不了十妙大綱

二示入觀意

故撮十妙為觀法大體

初為成妙解

若解迹妙本妙非遙應知但是
離合異耳因果義一自他何殊

二為成妙行

故下文云本迹雖殊不思議一

初釋前之迹作之本二
初約本妙

況體宗用秖是自他因果法故

況復教相秖是分別前之四章使前四章與諸文永異若曉斯旨則教有所歸一期縱横不出一心三千世間即空假中理境乃至利益咸爾則止觀十乘成今自行因果起教一章成今化他能所則彼此昭著法華行成使功不唐捐所詮可識故更以十門收攝十妙何者爲實施權則不二而二開權顯實則二而不二法既教部咸開成妙故此十門不二爲目一一門下以六即檢之本門已廣引誠證此下但直申一理使一部經旨皎在目前一者色心不二門二者内外不二門三者修性不二門四者因果不二門五者染淨不二門六者依正不二門七者自他不二門八者三業不二門九者權實不二門十者受潤不二門是中第一從境妙立名第二第三從智行立名第四從位法立名第五第六第七從感應神通立名第八第九從說法立名第十從眷屬利益立名

一色心不二門者

且十如境乃至無諦一一皆有總別二意總在一念別分色心何者初十如中相唯在色性唯在心體力作緣義兼色心因果唯心報唯約色十二因緣苦業兩兼惑唯在心四諦則三兼色心滅唯在心二諦三諦皆俗具色心眞中唯心一實及無準此可見

既知別已攝別入總一切諸法無非心性一性無性三千宛然當知心之色心即心名變變名爲造造謂體用是則非色非心而色而心唯色唯心良由於此

故知但識一念遍見已他生佛他生他佛尚與心同況已心生佛寧乖一念

故彼彼境法差差而不差

二内外不二門者

凡所觀境不出内外

外謂託彼依正色心即空假中

即空假中妙故色心體絶唯一實性無空假中色心宛然豁同眞淨無復衆生七方便異不見國土淨穢差品而帝網依正終自炳然

所言内者先了外色心一念無念唯内體三千即空假中

是則外法全爲心性心性無外攝無不周十方諸佛法界有情性體無殊一切咸遍

誰云内外色心己他
此即用向色心不二門成
三修性不二門者
性德秖是界如一念此内界如
三法具足
性雖本爾藉智起修由修照性
由性發修
在性則全修成性起修則全性
成修性無所移修常宛爾
修又二種順修逆修順謂了性
為行逆謂背性成迷迷了二心
心雖不二逆順二性性事恒殊
可由事不移心則令迷修成了
故須一期迷了照性成修見性
修心二心俱泯
又了順修對性有離有合離謂
修性各三合謂修二性一修二
各三共發性三是則修雖具九
九秖是三為對性明修故合修
為二

二與一性如水為波二亦無二
亦如波水
應知性指三障是故具三修從
性成成三法爾達無修性唯一
妙乘無所分別法界洞朗
此由内外不二門成
四因果不二門者
衆生心因既具三軌此因成果
名三涅槃因果無殊始終理一
若爾因德已具何不住因
但由迷因各自謂實若了迷性
實唯住因故久研此因因顯名
果
秖緣因果理一用此一理為因
理顯無復果名豈可仍存因號
因果既泯理性自亡
秖由亡智親疏致使迷成厚薄
迷厚薄故强分三惑義開六即
名智淺深
故如夢勤加空名惑絶幻因既

滿鏡像果圓
空像雖即義同而空虛像實像
實故稱理本有空虛故迷轉成
性
是則不二而二立因果殊二而
不二始終體一若謂因異果因
亦非因曉果從因因方克果
所以三千在理同名無明三千
果成咸稱常樂三千無改無明
即明三千並常俱體俱用
此以修性不二門成
五染淨不二門者
若識無始即法性為無明故可
了今即無明為法性
法性之與無明遍造諸法名之
為染無明之與法性遍應衆緣
號之為淨
濁水清水波濕無殊
清濁雖即由緣而濁成本有濁
雖本有而全體是清以二波理

通舉體是用
故三千因果俱名緣起迷悟緣
起不離剎那剎那性常緣起理
一一理之內而分淨穢別則六
穢四淨通則十通淨穢
故知剎那染體悉淨三千未顯
驗體仍迷故相似位成六根遍
照照分十界各具灼然豈六根
淨人謂十定十分眞垂迹十界
亦然乃至果成等彼百界
故須初心而遮而照照故三千
恒具遮故法爾空中終日雙亡
終日雙照不動此念遍應無方
隨感而施淨穢斯泯亡淨穢故
以空以中仍由空中轉染爲淨
由了染淨空中自亡
此以因果不二門成
六依正不二門者
已證遮那一體不二良由無始
一念三千

以三千中生陰二千爲正國土
一千屬依依正既居一心一心
豈分能所雖無能所依正宛然
是則理性名字觀行已有不二
依正之相故使自他因果相攝
但衆生在理果雖未辦一切莫
非遮那妙境
然應復了諸佛法體非遍而遍
衆生理性非局而局
始終不改大小無妨因果理同
依正何別
故淨穢之土勝劣之身塵身與
法身量同塵國與寂光無異是
則一一塵剎一切剎一一塵身
一切身廣狹勝劣難思議淨穢
方所無窮盡
若非三千空假中安能成玆自
在用
如是方知生佛等彼此事理互
相收

此以染淨不二門成
七自他不二門者
隨機利他事乃憑本本謂一性
具足自他方至果位自即益他
如理性三德三諦三千自行唯
在空中利他三千赴物物機無
量不出三千能應雖多不出十
界界界轉現不出一念土土互
生不出寂光
衆生由理具三千故能感諸佛
由三千理滿故能應遍機遍
欣赴不差
不然豈能如鏡現像鏡有現像
之理形有生像之性
若一形對不能現像則鏡理有
窮形事不通若與鏡隔則容有
是理無有形對而不像者
若鏡未現像由塵所遮去塵由
人磨現像非關磨者以喻觀法
大旨可知

應知理雖自他具足必藉緣了
爲利他功復由緣了與性一合
方能稱性施設萬端則不起自
性化無方所
此由依正不二門成
八三業不二門者
於化他門事分三密隨順物理
得名不同心輪鑒機二輪設化
現身說法未曾毫差
在身分於眞應在法分於權實
二身若異何故乃云即是法身
二說若乖何故乃云皆成佛道
若唯法身應無垂世若唯佛道
誰施三乘
身尚無身說必非說身口平等
等彼意輪心色一如不謀而化
常冥至極稱物施爲
豈非百界一心界界無非三業
界尚一念三業豈殊果用無虧
因必稱果若信因果方知三密

有本
百界三業俱空假中故使稱宜
遍赴爲果一一應色一一言音
無不百界三業具足化復作化
斯之謂歟
故一念凡心已有理性三密相
海一塵報色同在本理毗盧遮
那方乃名爲三無差別
此以自他不二門成
九權實不二門者
平等大慧常鑒法界亦由理性
九權一實實復九界權亦復然
權實相冥百界一念不可分別
任運常然
至果乃由契本一理非權非實
而權而實此即如前心輪自在
致令身口赴權實機三業一念
無乖權實不動而施豈應隔異
對說即以權實立稱在身即以
眞應爲名三業理同權實冥合

此以三業不二門成
十受潤不二門者
物理本來性具權實無始熏習
或權或實權實由熏理常平等
遇時成習行願所資
若無本因熏亦徒設遇熏自異
非由性殊性雖無殊必藉幻發
幻機幻感幻應幻赴能應所化
並非權實
然由生具非權非實成權實機
佛亦果具非權非實爲權實應
物機應契身土無偏同常寂光
無非法界
故知三千同在心地與佛心地
三千不殊四微體同權實益等
此以權實不二門成
是故十門門門通入色心乃至
受潤咸然故使十妙始終理一
如境本來具三依理生解故名
爲智智解導行行解契理三法

二約十妙釋題一
相符不異而異而假立淺深設
位簡濫三法秖是證彼三理下
之五章三法起用
二明一念包容觀行可識三
初明本境觀之始
既是一念三千即空假中成故
有用
二明諸法觀成之果
若了一念十方三世諸佛之法
本迹非遙
三明重述觀行要領
故重述十門令觀行可識
三明得意符文題義無異
首題既爾覽別爲總符文可知
十不二門 竟

指要鈔序 起五
宋 東山沙門 遵式 述
大教隆夷存乎其人諸祖既往玄化幾息時不可以久替必有間世者出焉四明傳教導師禮公實教門之偉人也童子受經便能思義天機特發不曰生知之上性者乎及進具稟學於寶雲通師初預法席厥父夢其跪于師前師執餅水注於口中其引若泉其受若谷於是乎天台大教圓頓之旨一受即了不俟再聞師謂之曰子於吾言無所不達非助我也逮師始滅公復夢貫師之首擐于左臂而行噫得非初表受習若阿難瀉水分餅之莫二也後表傳持操師種智之首而行化也淳化初郡之乾符寺請開講席諸子悅隨若衆流會海緜是堂舍側陋門徒漸繁未幾遂遷于保恩院焉法華止觀金光明諸部連環講貫歲無虛日嘗勗其徒曰吾之或出或處或默或語未始不以教觀權實之旨爲服味焉爲杖几焉汝無怠也大哉若夫被寂忍之衣據大慈之室循循善誘不可得而稱矣釋籤十不二門者今昔講流以爲一難文也或多註釋各陳異端孰不自謂握靈蛇之珠揮彌天之筆豈思夫一家教觀殊不知其啓發之所公覽之再歎豈但釋文未允奈何委亂大綱山隤角崩良用悲痛將欲正擧捨我而誰遂而正析斯文旁援顯據綽有餘刃兼整大途教門權實今時同昧者於兹判矣別理隨緣其類也觀道所託連代共迷者於兹見矣指要所以其立也至若法華止觀網格之文隱括錯綜畧無不在後之學者足以視近見遠染指知味易不云乎通天下之志定天下之業斷天下之疑實此一二萬言得矣式忝同學也觀者無謂吾之亦有黨乎取長其理無取長其情文理明白誰能隱乎云也

十不二門指要鈔卷上 起五 二
宋 四明沙門 知禮 述
十不二門者本出釋籤豈須鈔解但斯宗講者或示或註著述云云而事理未明解行無託荆谿妙解翻隱於時天台圓宗罔益于物

爰因講次對彼釋之命爲指要鈔焉蓋指介爾之心爲事理解行之要也聊備諸生溫習敢期達士披詳耶時大宋景德元年歲在甲辰正月九日敘

鈔曰此文題目多本不同或云法華本迹十妙不二門或無本迹二字有唯云玄文十不二門此或以所通之義所釋之文而冠於首蓋不忘其本也而盡是別録者私安取捨由情無勞苦諍若十不二門四字乃作者自立故文云爲實施權則不二而二開權顯實則二而不二法既教部咸開成妙故此十門不二爲目須據此文釋其題旨豈非四時三教所談色心乃至受潤無不隔異故皆名二今經開會實理既彰十異皆融互攝無外咸名不二即以不二當體爲門然亦可云十不二爲能通十妙爲所通問妙即不二不二即妙俱名俱體何分能通所通答今不以麤妙分能所亦不以名體分之蓋以十妙法相該博學者難入此文撮要徑顯彼意乃以略顯廣以易通難義立能通所通數至十者蓋從十妙而立雖立門對妙互有多少而不虧本數也此且總明待至釋文更爲點示若欲標述作人者即是荊谿尊者既是後人録出不可正斥其諱釋文爲三初總敘立意二從一者去列門解釋三是故十門訖文結攝重示此三即擬三分也初又四初敘前文立述作之意又二初敘前又二初敘教廣二初十妙意然者是也即領上之辭亦信解之語若不信者乃云不然此迹門等者指上玄文所談十妙境智行位因也三法果也感應兼自他神通說法是能化者作屬自也眷屬利益是所化者事屬他也故因等四收十妙盡一代教門所明法相豈過於此今於十義皆用待絕二妙而融會之令無壅凝故云融通入妙二凡諸下衆釋意如初理境具有七科一一皆用四教揀之意開藏等俱圓復以五味判之欲開兼等皆妙即使醍醐之外更無餘味如此釋之方稱妙法智行乃至利益各明種種法相無不皆用四教五味判後開之皆成極味二觀心下敘觀畧樞即門之要也機謂機關有可發之義蓋一切教行皆以觀心爲要皆自觀心而發觀心空故一切法空即所修諸行所起諸教皆歸空也假中亦然豈不以觀心爲樞機耶然今玄文未暇廣明寄諸文末畧點示爾又雖據義一一合有爲避繁文故有存沒如十二因緣境後則有四諦則畧蓋有止觀對此明乎教觀旁正如常所說託事則借彼事義立境立觀如王舍耆山等附法則攝諸法相入心成觀如四諦五行等既非專行故十乘不委此即義例約行等三種觀相也二所明下立意又二初重示大部意更舉十妙方出其意能化即應并神通說法也所化即感及眷屬利益也此十乃是一代教中能詮名字大部明此意在開顯諸名咸妙故也須辨十者欲收始末自他盡故始謂境等即自行因末謂三法即自行果自他如前若辨此十一一咸妙則了如來出世意盡二故不下正明今述意二初爲成妙解欲知此十皆妙須了開顯大綱即三千世間俱空假中是今經之大體能開之絕妙境即此故

事理俱融智發此故無緣行起此故無作位歷此故相攝三法究盡此故果滿生具此故一念能感佛得此故無謀而應神通用此故化化無窮說法據此故施開自在眷屬全此故天性相關利益稱此故無一不成佛令此十門正示於(起五)此若能知者名發妙解(五)二故攝下爲成妙行言觀法者十乘也應知止觀十乘是別論行相而一一乘不離三千即空假中故云觀法大體義例云散引諸文該乎一代文體正意唯歸二經一依法華本迹顯實二依涅槃扶律顯常以此二經同醍醐故是知用此十妙絕待之義爲觀體者方譬日光不與暗共又此三千法門徧於諸法若色若心依之與正衆生諸佛剎剎塵塵無不具足故華嚴云如心佛亦爾如佛衆生然心佛及衆生是三無差別故今家釋經題法字約此三法各具三千互具互融方名妙法然雖諸法彼彼各具若爲觀體必須的指心法三千故玄文云佛法太高衆生法太廣於初心爲難心佛及衆生是三無差別觀心則易又義例云修觀次第必先內心今家凡曰觀心皆此意也故今文中攝乎十妙入一念心十門示者爲成觀體故也若不爾者何故節節唯約心說豈塵剎生佛而不具邪若不見此全失今文述作之意也二若解下例後義彰法理無殊二初例本妙若本若迹各論十妙而不同者但是互有離合故也迹因具明境智行位四者離因故迹果惟明三法一妙者合果故本中不云境等唯明一本因妙者合因故本果之外更立本國土本涅槃本壽命者離果故故知唯云因妙必具境等唯云三法必具國土等若知因果不殊自他豈應有異以本初坐道場時亦徧赴物豈不現通說法豈無眷屬獲益邪應知久近雖異皆以三千俱空假中而爲大綱故云不思議一二況體下例四章如上(起五)所明二十重妙皆(六)是釋名而含體等以釋名是總三章是別總別故且十妙中境即是體智行位法是宗感應等三妙是用感及眷屬既獲利益必合從因至果還起利他之用亦具體等故云秖是自他因果法故又名等四章皆是被下之法即屬教也而須以相別其麤妙今之四章出前三教四時之上復能開前令皆圓妙故永異之言含其待絕以唯今經能徧開故三若曉下別示妙體令解行俱成三初指妙歸心三千妙體爲教所歸故一期之內五味傳傳相生故縱四教各各趣理故橫而所詮法雖有顯覆準今經意未甞暫離三千妙法又雖諸法皆具三千今爲易成妙解妙觀故的指一念即三法妙中特取心法也應知心法就迷就事而辨故釋籤云衆生法一往通因果二往唯局因佛法定在果心法定在因若約迷悟分之佛唯屬悟二皆在迷復就迷中衆生屬他通一切故心法屬己別指自心故四念處節節皆云觀一念無明心止觀初觀陰入心九境亦約事中(起五)明心故云煩惱心病(七)心乃至禪見心等及隨自意中四運心等豈非就迷就事辨所觀心有人解今一念云是真性恐未稱文旨何者若論真性諸法皆是何獨一念又諸文多云觀於己心豈可真理有於己他更

有人全不許立陰界入等爲所觀境唯云不思議境此之二師灼然違教且摩訶止觀先於六章廣示妙解豈不論諸法本真皆不思議然欲立行造修須揀入理之門起觀之處故於三科揀却界入復於五陰又除前四的取識陰輔行又揀能招報心及以發得屬於下境此是去丈就尺去尺就寸如灸得穴也乃依此心觀不思議顯三千法乃至貪瞋等心及諸根塵皆云觀陰入界及下九境文中揀判毫末不差豈是直云真性及不思議問常坐中云以法界對法界起法界安心中云但信法性不信其諸及節節云不思議境今何不許答此等諸文皆是能觀觀法復是所顯法門豈不讀輔行中分科之文先重明境即去尺就寸文也次明修觀即觀不思議境等十乘文也況輔行委示二境之相非不分明豈得直以一念名真理及不思議邪應知不思議境對觀智邊不分而分名所觀境若對所破陰等諸境故不思議境之與觀皆名能觀故止觀云譬如賊有三重一人器械鈍

身力羸智謀少先破二重更整人物方破第三所以遲迴日月有人身壯兵利權多一日之中即破三重輔行釋云約用兵以譬能所今以身壯譬圓三諦兵利譬圓三止權多譬圓三觀械等並依身力故也上皆輔行文也豈非諦觀俱(起五)爲能觀邪今更自立一(八)譬雙明兩重能所如器諸淳朴豈單用槌而無砧邪故知槌砧自分能所若望淳朴皆屬能也智者以喻得解幸可詳之皆爲不辯兩重所觀故迷斯旨又若不立陰等爲境妙觀就何處用妙境於何處顯故知若離三道即無三德如煩惱即菩提生死即涅槃玄文畧列十乘皆約此立又止觀大意以此二句爲發心立行之體格豈有圓頓更過於此若如二師所立合云菩提即菩提涅槃即涅槃也又引常坐中起對俱法界者今問法界因何有起對邪須知約根塵識故方云起對法界故義例釋此文云體達(非觀)若起若對(陰入)不出法界(不成思議)彼有約理約觀約果三義此文正約觀行辨也又安心文云唯信法性者未審信何法

爲法性邪而不知此文正是於陰修乎止觀故起信論云一切衆生從本已來未曾離念又下文云濁成本有若不觀三道即妙便同偏觀清淨真如荆谿還許不故輔行解安住世諦云以止觀安故世諦方成不思議又云安即觀也故(起五)談圓妙不違現文方(九)爲正說今釋一念乃是趣舉根塵和合一剎那心若陰若惑若善若惡皆具三千皆即三諦乃十妙之大體故云咸爾斯之一念爲成觀故今文專約明乎不二不可不曉故茲委辨問相傳云達磨門下三人得法而有淺深尼總持云斷煩惱證菩提師云得吾皮道育云迷即煩惱悟即菩提師云得吾肉慧可云本無煩惱元是菩提師云得吾髓今煩惱即菩提等稍同皮肉之見那云圓頓無過答當宗學者因此語故迷名失旨用彼格此陷墜本宗良由不窮即字之義故也應知今家明即永異諸師以非二物相合及非背面相翻直須當體全是方名爲即何者煩惱生死既是修惡全體即是性惡法門故不須斷除及翻轉也諸

家不明性惡遂須翻惡爲善斷惡證善故極
頓者仍云本無惡元是善既不能全惡是惡
故皆即義不成故第七記云忽都未聞性惡
之名安能信有性德之行若爾何不云煩惱
即煩惱等而云菩提涅槃邪答實非別指秖
由性惡融通寂滅自受菩提涅槃之名蓋從
勝立也此則豈同皮肉之見乎又既煩惱等
全是性惡豈可一向云本無耶然汝所引達
磨印於可師本無煩惱元是菩提等斯乃圭
峯異說致令後人以此爲極便棄三道唯觀
真心若據祖堂自云二祖禮三拜依位立豈
言煩惱菩提一無一有耶故不可以圭峯異
說而格今家妙談爾元本云此乃又起丹隨之訣也可師之見意繼
階此語且未圓問今明圓教豈不論斷惑㳂理及翻迷就悟邪若論者何異持育之解忿
然如可師豈不斷惑翻迷豈有同前二邪故知九分漸頓蓋論能斷能翻之所以爾
起五 十
今既約即論斷故無可滅約即論悟故無可翻
煩惱生死乃九界法既十界互具方名圓佛
豈壞九轉九邪如是方名達於非道魔界即
佛故圓家斷證迷悟但約染淨論之不約善
惡淨穢說也諸宗既不明性具十界則無圓

斷圓悟之義故但得即名而無即義也此乃
一家教觀大途能知此已或取或捨自在用
之故止觀亦云唯信法性不信其諸語似棄
妄觀真元云豈異可師之說而義例判云破昔計故約
對治說故知的示圓觀須指三道即是三德
故於陰等觀不思議也若不精揀何稱圓修
此義難得的當至因果不二門更爲甄之二
則止下示成由行已約心法顯乎妙旨雖知
十妙不離一念若非妙行何能成之故玄文
雖立觀心而且託事附法蓋非部意故多闕
畧若具論能成之功須指摩訶止觀也故境
等五妙且論諸聖及佛世當機所觀所發所
行所歷所究盡法而於我曹稟教行人如何
成就故令修止觀用十法成乘方能親觀妙
起五 十二
境發智立行歷位登果故彼十乘能令行人
成就自行因果也言起教一章成令化他能
所者彼文起教雖即弗宣而且不出裂網之
意此裂網文泛論生起雖在果後化他細畧
其意多明初心自行故文云種種經論開人
眼目執此疑彼是一非諸今融通經論解結

出籠豈非始行能裂他網又文云若人善用
上觀觀心則內慧明了通達漸頓諸教如破
微塵出大千經卷河沙佛法一心中曉豈非
自行起教又云若欲外益衆生逗機設教等
此文方是果後化他也輔行二釋謂化他裂
網自行裂網但自行文畧故讀者多暗至于
歸大處文亦爲初心修觀而說故云膠手易
著寤夢難醒封文齊意自謂爲是乃至云爲
此意故須論旨歸故知五畧十廣雖該自他
始終而盡是行者修法若了彼文方可銷今
相成之意故今十門從染淨不二已去皆指
果後設化之相悉在初心刹那一念而必須
三觀功成此用方顯故文云故須初心而遍
而照等故知能修起教之觀則能成就應機
現通說法之用也此意稍隱解者方知不作
此解則止觀裂網旨歸之文記中自行之釋
及今相成之語如何銷之若云但修十乘果
用自顯者則合云十乘成令化他能所爾三
則彼下功成識體故知得此相成之意則不
唐學問不謾修行教下所詮妙體可識四故

更下結示立名使詮旨斯顯四初立門所由如文二何者下出門名義理事三千本皆融即實機未熟權化宜施佛順物情分隔而說故云不二而二半滿諸法暫有差殊權化若成實理須顯佛隨自意開會而談故云二而不二境等十法（起五）即是所遍既約教部（十二）判後開之俱圓俱妙故能通門宜名不二三各自高深一家所判法門名義無間高下已他無不理性本具全性起修分顯究盡故今十門一一如是皆爲觀體其義更明然事異故六理一故即此宗學者誰不言之而的當者無幾應知圓家明理已具三千而皆性不可變約事乃論迷解真似因果有殊故下文云三千在理同名無明三千果成咸稱常樂（約事明六）三千無改無明即明三千並常俱體俱用（約理明即）若見斯旨稍可持論四直彰宗趣如文

二一者下第二列門解釋二初列門對妙二初列門可見一是中下對妙七科之境不出色心此二不二則諸境皆妙故云第一從境立名智行二法正論修相儻二境不融修性有異則不成妙故二三從智行立名位多在相三法唯果若了始終理一此二皆妙故第四從位法立名通應二事果後利他既是淨用依正必融縱是他機亦同自體此之妙事在今染心能如是觀妙用方顯故五六七從感應神通立名（起五）三業是能說之人（十三）權實是所說之法此二若融說法方妙故八九從說法立名眷屬是三草二木利益由法雨所潤若知本一地雨則權實益等故第十從眷屬利益立名立此十門意成十妙解行故也

二一色下釋門旨趣十段初色心不二門三初標一切諸法無非妙境本文七科亦且從要七科尚廣妙旨難彰今以色心二法收盡故大論云一切世間中唯有名與色若欲如實說但當觀名色此二不二諸法皆妙故今攝別入總特指心法明乎不二以此爲門則解行易入也二且十下釋中又二初約諸境明總別二初雙標總在一念者若論諸法互攝隨舉一法皆得爲總即三無差別也今爲易成觀故故指一念心法爲總然此總別不可分對理事應知理具三千事用三千各有總別此兩相即方稱妙境二何者下雙示二初別十如中相可別故屬色性據内故屬心觀音玄義指心爲體而諸文中雙取色心力作單不能運緣或指愛或指具受既存兩說義必雙兼若云業爲因者則似兼色今從習邊故因果皆心五陰皆報則須兼心今從受身約色義彊本末究竟文雖不對既論三等同後三諦因緣中現未七支皆須雙具識名雖獨必含中陰故亦兩兼行有是業不可偏屬無明愛取唯心可知諸諦中苦同七支集既兼業道亦含戒皆具色心俗論諸法兼二可知滅及真中一實無諦體唯是理無相可表並心證故故不兼色然上所對不可永殊欲成別義故且從彊二既知下次總前約諸法不失自體（起五）爲別今明諸法同趣（十四）刹那爲總終日不失終日同趣性具諸法總別相收緣起諸法總別亦爾非謂約事論別以理爲總又復應知若事若理皆以事中一念爲總以衆生在事未悟理故以依陰心顯妙理故問

他云一念即一性也一念靈知性體常寂又
云性即一念謂心性靈寂性即法身靈即般
若寂即解脫又云一念真知妙體又云並我
一念清淨靈知據此等文乃直指文中一念
名真淨靈知是約理解今云屬事是陰入法
與他所指賒切如何答此師秖因將此一念
約理釋之致與一家文義相違且違文者一
違玄文彼判心法定在因佛法定在果衆生
法一往通因果二往則局因他執心法是直
性故乃自立云心非因果又礙定在因句復
自立云約能造諸法故判爲因佛定在果者
乃由研修覺了究盡爲果今問既將因果分
判法相何得因果却不相對果若從覺因須
指迷何得自立理能造事而爲因邪既不相
對何名分判又違華嚴心造之義彼經如來
林菩薩說偈云心如工畫師造種種五陰一
切世間中無法而不造如心佛亦爾如佛衆
生然心佛及衆生是三無差別輔行釋云心
造有二種一者約理造即是具二者約事即
三世變造等心法既有二造經以心例於佛

復以佛例於生故云如心佛亦爾如佛衆生
然是則三法各具二造方無差別故荊谿云
不解今文如何銷偈心造一切三無差別何
忽獨云心造諸法得名因邪據他所釋心法
是理唯論能具能造生佛是事唯有所具所
造則心造之義尚虧無差之文永失矣又若
約能造釋因則三法皆定在因以皆有二造
故此文是今家立義綱格若迷此者一家教
旨皆翻倒也焉將此解定教文之欠剩邪二
違大意及金剛錍他自引云隨緣不變名性
不變隨緣名心引畢乃云今言心即真如不
變性也今恐他不許荊谿立義何者既云不
變隨緣名心顯是即理之事那得直作理釋
若云雖隨緣邊屬事事即理故指心爲不
變性者佛法生法豈不即邪若皆即理何獨
指心名不變性故金錍云真如是萬法由隨
緣故萬法是真如由不變故故知若約萬法
即理則生佛依正俱理皆不變故何獨心是
理邪若據衆生在事則內外色心俱事皆隨
緣故何獨心非事邪他云生佛是因果法心

非因果驗他直指心法名理非指事即理生
佛二事會歸心故方云即理亦非當處即具
三千是知他師雖引唯色之言亦秖曲成唯
真心爾況復觀心自具二種即唯識觀及實
相觀因何纔見言心便云是理又實相觀雖
觀理具非清淨理乃即事之理也以依陰等
顯故問若爾二觀皆依事如何分邪答實相
觀者即於識心體其本寂三千宛然即空假
中唯識觀者照於起心變造十界即空假中
故義例云夫觀心法有理有事從理則唯達
法性更無餘途從事則專照起心四性叵得
亦名本末相映事理不二又應知觀於內心
二觀既爾觀於外境二觀亦然此皆止觀及
輔行文意非從臆說他云真心具三千法乃
指真如名不思議境非指陰入也金錍云旁
遮偏指清淨真如那得特偏指邪又云夫唯
心之言豈唯真如心邪須知煩惱心徧第一
記云專緣理性而破九界是別教義那得句
句唯於真心又此標一念乃作一性真如釋
之後文多就剎那明具三千亦作真如釋邪

問永嘉集既用今家觀法彼奢摩他云一念即靈知自性他立正合於彼何謂不然答彼文先於根塵體其本寂作功不已知滅對遺靈知一念方得現前故知彼之一念全由妙止所顯不爾何故五念息已一念現前秖如五念何由得息那得將彼相應一念類今剎那念邪況奢摩他別用妙止安心毗鉢舍那別用妙觀安心優畢叉方乃總用止觀故出觀體中一念正是今之陰識一念也何者彼文序中先會定慧同宗法爾中乃云故即心為道可謂尋流得源矣故出觀體云秖知一念即空不空非空非不空言秖知者乃即體止也了觀也現今剎那是三諦理不須專亡根境顯其靈知亦不須深推緣生求其空寂故云秖知此乃即心為道也若奢摩他觀成顯出自性一念何用更修三觀問彼云若於相應一念起五陰者仍以二空破之那云不更修觀答於真知起陰以觀破之不起陰者何用觀之彼二空觀乃是觀陰非觀真知故知解一千從迷一萬惑若欲廣引教文驗其相違

不可令盡書倦且止二違義者問據上所引衆教雖見相違且如立此十問欲通妙理亡於名相若一念屬事豈但通事將不違作者意乎答立門近要則妙理可通若負指真如初心如何造趣依何起觀邪今立根塵一剎那心本具三千即空假中稱此觀之即能成就十種妙法豈但解知而已如此方稱作者之意若也偏指清淨真如偏唯真心則杜初心入路但滋名相之境故第一記云本雖久遠圓頓雖實第一義雖理望觀屬事他謂圓談法性便是觀心為害非少今問一念真知為已顯悟為現在迷若已顯悟不須修觀十乘觀法將何用邪若現在迷全體是陰故金錍云諸佛悟理衆生在事既其在事何名真淨然誰不知全體是清其奈濁成本有應知觀心大似澄水若水已清何須更澄若水未清須澄濁水故輔行釋以識心為妙境云令文妙觀觀之令成妙境境方稱理又解安於世諦云以止觀安故世諦方成不思議境故知心雖本妙觀未成時且名陰入為成妙故

用觀體之若撥棄陰心自觀真性正當偏指清淨真如之責復招緣理斷九之譏且如今欲觀心為今剎那便具三千為須真知體顯方具三千若即剎那何不便名陰心為於妙境而須立真心邪又大師親令觀於陰等諸境及觀一念無明之心何違教邪應是宗師立名詮法未的故自別立邪又若謂此中一念不同止觀所觀陰等諸心者此之十門因何重述觀法大體觀行可識斯言謾設也又中諦一實別判屬心與總真心如何揀邪心性二字不異而異既言不變隨緣名心即理之事也隨緣不變名性即事之理也今欲於事顯理故雙舉之例此合云不變隨緣名佛隨緣不變名性生性亦然應知三法俱事俱理不同他解心則約理為通生佛約事為別此乃他家解心佛衆生之義不深本教濫用他宗妨害既多旨趣安在一性等者性雖是一而無定一之性故使三千色心相相宛爾此則從無住本立一切法應知若理若事皆有此義故第七記釋此文云理則性德緣了

事則修德三因迷則三道流轉悟則果中勝用如此四重並由迷中實相而立今釋曰迷中實相即無住本乃今文一性無性也上之四重即立一切法乃今文三千宛然也第一重既以性德緣了爲一切法須以正因爲無住本餘之三重既將逆順二修爲一切法必以性德三因爲無住本此即理事兩重總別也問既以迷中實相爲一性對三千爲別正當以理爲總何苦破他答以三千法同一性故隨緣爲萬法時趣舉一法總攝一切也衆生無始全體在迷若唯論真性爲總何能事事具攝諸法而專舉一念者別從近要立觀慧之境也若示一念總攝諸法則顯諸法同一真性故釋籤云俗即百界千如真則同居一念須知同一性故方能同居一念故以同居一念用顯同一真性非謂便將一念名爲真諦豈同居一塵非真諦邪今文以一性爲總前後文以一念爲總蓋理事相顯也此之二句正出攝別入總之所以也由一性無性立理事三千故故兩重三千同居一念也豈同他釋直以一念名真性邪二當知下就理事明諦境二初約理事明三諦二初明理事心之色心者即事明理具也初言心者趣舉剎那也之者語助也色心者性德三千也圓家明性既非但理乃具三千之性也此性圓融徧入同居剎那心中此心之色心乃秖心是三千色心如物之八相更無前後即同止觀心具之義亦向心性之義三千色心一不可改故名爲性此一句約理明總別本具三千爲別剎那一念爲總以三千同一性故故總在一念也即心名變等者即上具三千之心隨染淨緣不變而變非造而造能成修中三千事相變雖兼別造雖通四今即具心名變此變名造則唯屬圓不通三教此二句則事中總別變造三千爲別剎那一念爲總亦以三千同一性故故咸趣一念也造謂體用者指上變造即全體起用故因前心具色心隨緣變造修中色心乃以性中三千爲體修起三千爲用則全理體起於事用方是圓教隨緣之義故輔行云心造有二種一者約理造即是具二者約事乃明三世凡聖變造即結云皆由理具方有事用此文還合彼不問變名本出楞伽彼云不思議熏不思議變故造名本出華嚴彼云造種種五陰故華嚴唯有二教楞伽合具四教何故金錍云變義唯二造通於四答部中具教多少雖爾今約字義通局不同何者大凡云變多約當體改轉得名故變名則局若論造者乃有轉變之造亦有構集之造故造名則通別圓皆有中實之性是故二教指變爲造藏通既無中實之體但明業惑構造諸法不云變也大乘唯心小乘由心故云變則唯二造則通四問他云造謂體同又改此文二十來字而云收得舊本又云勘契多同今何違舊答舊本諸文全無錯邪應是荊溪親書本邪又多本同者止如杭州十藏中台教頃嘗略讀錯字不少豈非初將一本寫之一本或錯十處皆訛又云日本傳來別行十門題云國清止觀和尚錄出亦云體同等者未審止觀和尚又是誰邪比人深諳一家教不始錄之本全不錯不豈

以先死之人遵之爲古所立之事皆可依邪如乾淑所録邃和尚止觀中異義乃以三界爲無漏總中之三可盡遵不況諸異義持違輔行自立已見故皆云記文易見和尚云云此師又稱第七祖故知止觀和尚多是此師若其是者則全不可依既暗荆谿深旨必有改易也又日本教乘脱誤亦多唯有別行十不二門則全同他所定之本他既曾附示珠指往於彼國必是依之勘寫儞設是舊本須將義勘莫可專文問文縱難定義從相違何者此文攝別入總合云變造體同若云從體起用還是開總出別既失不二之義便無開會之功也答若得前之總別意者則自不執舊訛文也豈理體唯總事用唯別如常坐中修實相觀既云唯觀理具文中廣辨三千還有總別不若無者那云一心具三千邪隨自意中修唯識觀觀於起心即約變造事用而說還有總別不若無那云一切法趣檀等那云觀一念善惡心起十界邪豈隨自意三昧非不二開會觀邪應知立茲體用欲於理體

又以事用皆明三諦事用若即空假中還成不二圓妙不既於理事兩重總別皆顯絕妙那將攝別入總而爲難邪又夫開顯乃示法法皆妙若知即具而變用豈不妙邪問他云之猶往也即全真心往趣色心則全理作事此義如何答非唯銷文不婉抑亦立理全乖何者心不往時遂不具色心邪又與心變義同正招從心生法之過況直云心是直理者朗乖金錍釋心既云不變隨緣名心何得直云真理又造謂體用方順文勢如何以同釋造問若真心往作色心有從心生法之過者文云即心名變亦有此過邪答不明剎那具德唯執真心變作灼然須招斯過今先明心具色心方論隨緣變造乃是全性起修作而無作何過之有問即心名變此心爲理事邪若理者上約隨緣名心若事者乃成事作於事那言全理起事答止觀指陰入心能造一切而云全理成事者蓋由此心本具三千方能變造既云心之色心已顯此心本具三千今即此心變造乃是約具名變既非但理變

造自異別教也二是則下結成三諦者上之事理三千皆以剎那心法爲總心空故理事諸法皆空即非色非心也心假故理事諸法皆假即而色而心也心中故理事諸法皆中即唯色唯心也故輔行云並由理具方有事用今欲修觀但觀理具俱破俱立俱是法界任運攝得權實所現言良由於此者即由心之色心故理也即心名變故事也全體起用故事理始方能一空一切空一假一切假一中一切中也他解此文分擘對當大義全失仍不許對三諦而云此中未論修觀故設未修觀立諦何妨況此色心本是諦境更有人互對三諦云得圓意蓋不足言也一故知下會生佛居一念已生佛者心法三千他生佛者佛法衆生法並名爲他各具三十三千不出生佛也以理攝事同趣我心蓋心之具故即心變故全體用故故識一念即能徧見也三故彼下結不二可見他云此本多一差字存畧無妨不須苦諍二內外不二門又三初標正約三法立內外境也衆生諸佛又以依報名爲

外境自己心法名爲内境故觀音玄義立所
觀境有二所謂自他他者謂衆生佛自者即
心而具乃引華嚴心如工畫師等爲證有人
立佛界爲内九界爲外乃引此經或說己事
或說他事證之而不知彼明果後垂迹乃以
佛界爲己九界爲他今論初心觀所依境既
未成佛安用佛爲己邪據觀音玄方爲允愜
問前引大部揀於佛法太高衆生太廣今何
取之答辨其難易故且揀之若論機入不同
故須雙列復爲顯其妙義必須内外互融隨
觀一境皆能徧攝故名不二此之不二悉得
稱門泛論雖爾一家觀法多用内心妙義爲
門也二凡所下依門釋二初明内外境觀二
初標示者大小乘中所明觀法二境收盡故
云不出今非偏小也二外謂下釋相二初明
外境觀相言託者依也彼者既以内心爲自
乃指依報及生佛色心爲彼此乃正立外境
即空假中去即是妙觀及觀成相於依等四
隨託一境皆以圓融三觀觀之此觀既妙故
令陰入染體泯淨即前依正等全爲妙體一

實圓理故云體絶及一實等所觀陰境既絶
能觀妙觀亦寂則病去藥亡能所雙絶故云
無空假中於雙絶之處融妙三千一時顯現
豁然同皆真淨法法皆實故真皆非染礙故
淨故云宛然等如是則一切衆生皆毗盧體
一切國土悉常寂光有何定法名三五七九
及淨穢邪故云無復至差品也而彼彼三千
圓融互入猶因陀羅網終自炳然即是外觀
功成之相觀行已上至于妙覺節節無非如
此顯發不爾安云嚴心畢竟二不别邪問他
云舊本無兩假字唯云即空即中空中妙故
而云以空中亡彼依正之假此本何得妄加
邪答雖欲依於舊本其如義理殘缺必是往
時讀者不諳境觀故妄有改削矣且文標所
觀境有内外豈以依正色心陰入之境而爲
假觀邪徧尋荆谿之意必不關此一觀何者
如止觀破思假文中云因緣生法即空即中
輔行云且以法性空中對幻假說其實幻假
即不思議假既云且以知非盡理須即妙假
故云其實文中不云即假尚欲據義加之豈

自著述而特畧之況彼云因緣生法方有幻
假之義今真云依正等且未成幻假況妙假
乎又第一記中釋十二入各具千如中云境
據假邊且存其數空中尚無其數安在然必
約假以立空中此雖將境爲假然與今文不
同何者彼約十二入各具千如爲境即已成
不思議假故非此例恐未解者以此爲據故
粗引之仍出其意又上若不立假觀下何亡
之而云無空假中邪又若更云空中兼上依
正俱亡故云無空假中者文已自云色心體
絶何繁重乎若以色心體亡所觀陰境無
空假中泯能觀妙觀則無是過也又準内體
三千即空假中三千已是妙境猶尚更立三
觀今但云依正等未結成妙境那便畧兹假
觀邪問前門心之色心云是三千妙體今云
依正色心何非妙境答上云心之色心即刹
那念本具七科色心此非妙境更稍何邪今
但云依正等乃是直論外陰入界故不例上
問既將佛法衆生法爲外境佛已離陰何得
皆是陰入邪答修觀行者外境未亡已來見

有他佛故起信論云以依轉識故說爲境界則知過在於我何關佛邪然且置所定之文試論能定之義還合一家教宗不秖如他於論迷顯正決中指色心門爲外境者豈可內境離色心門邪又解外觀成相谿同真淨文云同者似也乃似其分真即六根淨也豈外觀功能止齊相似又解內觀先了外色心一念無念謂外境亡唯內體三千即空假中謂內體顯既全不約解行分文先了之言乃是牒前外觀內體已下方觀於內是則六根淨後方修內觀則識陰十乘初心絕分又若謂外境亡時內體必顯者則唯有外觀不須觀內又成內觀初心後心皆不修也此等相違請當宗匠者觀之還可將此見解定教文之是非乎或須云終日炳然有何損益而苦諍之境觀乖失(起五)而全不知況依正未(廿七)融迷情彊滿觀成情遣且云不見塵去鑑淨現像非磨故云終自炳然此則自勝於日他莫知之問染淨不二門云照故三千常具遮故法爾空中又云亡淨穢故以空以中又義例云觀此

一運即具十界百界千如即空即中此文何須添假字邪答因徵彼文驗知舊本是往人改削何者若不解彼之文意須據彼文除今假字令人既然往人亦爾不足疑也嗚呼不解境觀以至於斯且如染淨門云故須初心而遮而照照故三千常具遮故法爾空中蓋三觀相成也既云照故三千常具照是觀不三千是妙假不既不可單修假觀遂須空中成之故云遮故法爾空中因茲遮照妙用現前故云循應無方既以妙假歷於淨穢復須空中亡之故云亡淨穢故以空以中義例照此一運即具十界百界千如者即於內心唯識之境用不思議假觀照之方顯百界千如仍須遮之故云即空即中正是三觀相成則與染淨門中觀相恰同也故彼三文有即是剩此文無即是欠何者今文標云凡所觀境不出內外即云外謂託彼依正色心既無心具及百界等言未成妙境又無觀照之義因何便云是假觀邪黨理之者見斯曉諭更何由執二所言下明內境觀相者先了等者初

心行人欲依內心修觀先須妙解了達外法唯一念造此能造念本無念性能造既無所造安有外法既虛唯有內體三千實性如是解已方依內心修乎三觀故內體二字亦事理雙舉內即內心隨緣義故對外立也體即是性不變義(起五)故非內外也故義例(廿八)云修觀次第必先內心乃至云又亦先了諸法唯心方可觀心又彼文云唯於萬境觀一心故知若無此解如何知心具足諸法若不知具但直觀心何殊藏通藏通何曾不云觀心縱知心體是中若不云具未異別教教道也故止觀先開六科妙解然始正修觀心之義如是如何釋云先修外觀至六根淨方修內觀邪又此內觀含於唯識實相兩觀之義學者尋之問外觀何不先明解了而直修三觀邪答據義合有但是文略何者若不先了唯色唯香如何觀外依正等邪但爲外觀攝機須故爲對內故顯不二故且並列令之文意正明內觀以十門妙理唯指心法故諸部中皆云觀心二是則下明內外融泯二初互融三法

體性各具三千本來相攝前雖解了心攝一切令觀稱性包攝灼然故是則下先明內心融於外法既云互攝生佛亦然故十方下次明若生若佛各自徧融又此性體非謂一性蓋三千性也以佛具三千方攝心生生具三千方融心佛起五心具三千豈隔生佛廿九若心無佛性豈能攝佛佛無生性何能攝生故性體無殊之語有誰不知一切咸徧之言須思深致他解唯論融外歸內名不二者一何局哉一切咸徧如何銷之況餘九門皆歸一邊全傷大體二誰云下俱泯既各融即不可定分故稱理觀誰云有二然內外等三雙但泛舉相對令皆融泯亦可云內色心爲已外色心爲他更用己他揀其內外三此即下結門所從十門理一莫不相由今從依境修觀內外二境皆色心故此二妙故內外不二也

十不二門指要鈔卷上

音釋

擐音患貫也　嘻許其切嗟嘆也憙　繇以周切與由同　隤杜回切下墜也　綽昌約切寬綽也　綜子宋切總括也　撮倉括切取也　搥直追切與椎同　砧知林切　甄之人切明察也　鞞正當作鎞邊迷切　訛五禾切謬也　諳烏含切悉也　婉於阮切順也

十不二門指要鈔卷下　起六

宋四明沙門知禮述

三修性不二門三初標修謂修治造作即變造三千性謂本有不改即理具三千今示全性起修則諸行無作全修在性則一念圓成是則修外無起六性性外無修互泯互融故稱不二而就心法妙爲門二性德下釋二初修性雙立三初修性對論二初直明性德言德者即本具三千皆常樂我淨故界如一念即前內境具德剎那心也界如既即空假中任運成於三德三軌等即空是般若清淨義故即假是解脫自在義故即中是法身究竟義故諸三例之然諸法皆可論於修性亦爲成觀唯指一念應知前二門直明依境立觀此門及因果不二乃委示前二令成圓行始終也何者性德豈出色心不二修德莫非一心三觀今示修性互成成妙智行以此智行從因至果則位位無作方名如夢勤加等即自行始終皆妙也二性雖下以修對辨二初相成者性雖具足全體在迷必藉妙智解了發起

圓修故云性雖本爾藉智起修由此智行方能徹照性德而此智行復由性德全體而發若非性發不能照性若非徹照性無由顯故云由修照性由性發修此二句正辨相成之相二在性下明互具者相成之義雖顯恐謂修從顯發方有性德稍異修成故今全指修成本來已具如止觀廣辨三千之相雖是逆順二修全爲顯於性具則全修成性也又一一行業因果自他雖假修成全是性德三千顯現故云全性成修也又雖全性起修而未嘗少虧性德以常不改故故云性無所移雖全修成性而未始暫闕修德以常變造故故云修常宛爾然若知修性各論三千則諸義皆顯故荆谿云諸家不明修性蓋不如此明也問他云舊本作藉知曰修而以本性靈知用釋知字若云藉智起修者蓋寫者書曰遍知後人認作智字既不成句又見下句有起修之言遂輙加起字爾此復云何答既許寫曰遍知遂成智之一字何妨往人寫日遠知誤成知曰二字必是因脫起字復由二字相

懸致使有本作藉知曰修也故知寫字添脫遠近難可定之魚魯之訛豈今獨有須將義定方見是非何者他既暗於三法妙義尚將一念因心陰識直作眞知解之況今有此訛文知字可執豈不作靈知解邪且靈知之名圭峯專用既非即陰而示又無修發之相正是偏指清淨眞如唯於眞心及緣理斷九之義也他云因眞教緣示善惡知即是眞知乃知諸法唯心故云藉知曰修今問此之知字爲解爲行若隨闕者則不名修若單立知字解行足者乃玄文智行二妙止觀妙解正修便爲徒設則天台但傳禪詮都序也又言示善惡知即眞知者還須先用妙解即之不次用妙行即之不若然者正是藉智起修若不然者智行二妙全無用也今云藉智起修直是由於智妙起於行妙耳故後結文云如境本來具三依理生解故名爲智智解導行行解契理三法相符不異而異然智行俱修今偏在行者蓋智從解了發起義彊行就進趣修治義彊故從彊也又此一句全是釋鐵行

妙中文彼云藉智起行故他又云智名未稱全性成修若爾何名智妙應亦本是知妙後人改爲智妙乎二修又下明逆順相返二初明對逆故二性並存二明因順故二心俱泯初文者上之全性起修一往且論順修修名既通有順有逆今欲雙亡先須對辨了性爲行者即藉智起修也背性成迷者始從無間至別教道皆背性故逆稱修者即修惡之類也心雖不二等者隨緣迷了之處心性不變故云不二逆順二性是全體隨緣故即理之事常分故曰事殊是則以前稱圓理修對今背性故成二也二因順故二心俱泯者可不可也由因也不可因逆順二事同一心性便令迷逆之事作了順邪此乃責其不分迷悟也故正立理云故須一期迷了照性成修言一期者即與一往之語同類乃非終畢之義也蓋言雖據寂理二修終泯且須一期改迷爲了了心若發必照性成修若見性修心自然二心俱泯此義顯然如指諸掌人何惑焉豈非逆修如病順修如藥雖知藥病終須兩

亡一往且須服藥治病藥力若効其身必康身若安康藥病俱泯法諭如此智者思之問他云舊本作此其字釋意云豈可由不移生死涅槃常殊之性事便任此爲了修乎是故下句便云故須一其迷了照性成修此復云何答他雖執於舊本而違現文何者文云可由事不移心則令迷修成了文意唯責執迷爲了何曾雙責迷了爲了邪豈非彰灼違文乎故知迷了雙泯功由了修何者迷既背性故立了修翻之遂一期事殊也了既順理理無違順故二心自泯也是知用此期字者既不違文兼得順理若用此其字相違稍多不能廣破也三又了下明離合本同二初約法明離合相異者復置逆修但論順修法相離合蓋此修性在諸經論不易條流若得此離合意則不迷修性多少如金光明玄義十種三法乃是采取經論修性法相故具離合兩說如三德三寶雖是修德之極義必該性三身三智文雖約悟理必通迷三識三道既指事即理必全性起修此六豈非修性各三三

因既以一性對智行二修三菩提三大乘三涅槃並以一性對證理起用二修此四豈非修二性一若各三者唯屬於圓以各相主對全性起修故修二性一則兼於別直以修二顯於性一則教道所詮若知合九爲三復是圓義此文多用各三如云性指三障是故具三修從性成成三法爾又云一念心因既具三軌此因成果名三涅槃若後結文三法相符雖似修二性一乃合九爲三也修二各三等者就合各開如三般若等是了因之三如三菩提等是緣因之三共發三道等正因之三既發性三俱云修九者雖兼性三咸爲所發故皆屬修又凡論修者必須兼性九秖是三者如三般若秖是了因如三解脫秖是緣因如三道等秖是正因爲對等者釋前合意性既唯立正因爲對性以成三故修但緣了也諸合三義例皆如是問十種三法俱通修性各可對三德三因何故三般若等唯對了因三菩提等獨對緣因答如此對之方爲圓說草云了因不少以具三故了三自具三因

三德等故緣正亦然應知一德不少三九不多至於不可說法門豈逾於一邪二二與下約諭明修性體同者雖明修性及智行等別皆不二而二故約波水橫竪諭之仍約合中三法而說開豈不然初明修二如波性一如水二而不二波水可知修性既然修中二法亦二而不二同乎波水問修二性一已同波水修尚即性豈修中二法更須約諭融之耶答如身兩臂雖與身連臂自未合爲防此計故云亦如波水有本云亦無波水者既不成論此定訛也二應知下修性俱亡正示不二性指三障等者既全理成事乃即障名理是故立性爲三性既非三立三修從性成亦非三立三豈唯各定無三抑亦修性體即如是了達即不動而運游於四方直至道場名一妙乘也問性三本具邪言對障名三答本具妙理若定是三不能作一及無量故故知立則一多宛然亡則修性寂矣今就亡說豈得將立以難之三結門從前可解四因果不二門三初標因果名通令就開顯唯約圓論因

從博地至等覺還果唯妙覺雖通傳立約極義彊三千實相未顯名因顯則名果隱顯雖殊始終常即故名不二門義如前二衆生下釋三初就圓理明因果暫存三初明始終理一衆生一往通於因果佛名無上衆生故二往則局因對佛立生故生雖在因復通一切唯取心因是今觀體體具三軌是果之性故名爲因此性若顯名三涅槃三法體常始終理一二若爾下悟迷事異二初問意者求證果位爲成功德因德既具何須求果二但由下答意者因德雖具但爲在迷諸法本融執之爲實始從無間終至金剛皆有此念若不謂實鐵牀非苦變易非遷此念若盡即名妙覺故云各自謂實若了所迷之性有何佛果別生還證因德故云住因而因德顯處自受果名故約迷悟而分事殊三秖緣下明事極理亡理顯等者對隱名因稱顯爲果顯已無對果名豈存果能稱實名尚不存因既屬權故宜雙廢又對因果事立理融之所對既泯能融自亡二秖由下依圓解明修證無得二

初約法明惑智之體本虛言亡智者即上事理頓亡之智方能圓斷故云秖由圓人始終用絶待智頓亡諸法理果尚亡惑何次第秖由此智功力微著故成踈親由踈親故惑落前後名迷厚薄智踈惑厚智親惑薄傳傳明之此乃約智分惑也既有厚薄之義故彊分三惑又義開六即名其亡智淺深若論亡智了於即理無一德可修無一惑可破彊名厚薄淺深也二故如下約諭明修證之功不立二初明修證功亡他云夢空幻像四皆是諭以對智斷因果釋意雖即不顯對法稍似相當又云空下須作此名其義甚便蓋言惑體如空但有名字故大乘十諭第四云虛空者空但有名而無眞實等作此冥字義說雖衆終恐未親今秖圖顯理豈敢黨情如予意者舊文諸字若稍有理即便遵行必諸聖眼洞見我心儻智短言踈未能稱理請諸匠碩示以彈訶然舉此四諭者蓋顯圓人妙解衆德元具萬惑本空雖立證修一一無作故勸修慧行如夢作爲都無所辨惑但有名如空無

實知無即絶復約智斷始終以明因果因無能感故如幻果非所克故如像解既稱實四皆無作因果既爾何有二邪二空像下明德障體異空惑像果不實之義雖同而空但有名知無永絶像雖無性色相宛然故云空虛像實也像實等者釋成體異果德三千非今方得故論非果然稱本而證不可泯亡故云稱理本有迷即無明無明轉故即變爲明迷名永失轉成性明故云迷轉成性他云須作性成若云成性則令果成因也若爾後文云了令無明爲法性豈亦果爲因邪三是則下約圓乘明始終不二二初翻覆對揚明體一可解二所以下高廣無減明不二大乘因果皆是實相三千皆實相相宛然實相在理爲染作因縱具佛法以未顯故同名無明三千離障八倒不生一一法門皆成四德故咸常樂三千實相皆不變性迷悟理一如演若考失頭得頭頭未嘗異故云無明即明三千世間一一常住理具三千俱名爲體變造三千俱名爲用故云俱體俱用此四句中初二明

因果各具三千三明因果三千秖一三千以無改故四明因果三千之體俱能起用則因中三千起於染用果上三千起於淨用此第四句明圓最顯何者夫體用之名本相即之義故凡言諸法即理者全用即體方可言即輔行云即者廣雅云合也若依此釋仍似二物相合其理猶踈今以義求體不二故故名為即(上皆輔行文也)今謂全體之用方名不二他宗明一理隨緣作差別法差別是無明之相淳一是真如之相隨緣時則有差別不隨緣時則無差別故知一性與無明合方有差別正是合義非體不二以除無明無差別故今家明三千之體隨緣起三千之用不隨緣時三千宛爾故差別法與體不二以除無明有差別故驗他宗明即即義不成以彼佛果唯一真如須破九界差別歸佛界一性故今家以即離分於圓別不易研詳應知不談理具單說真如隨緣仍是離義故第一記云以別教中無性德九故自他俱斷九也若三千世間是性德者九界無所破即佛法故即義方成

圓理始顯故金錍云變義唯二即是唯圓故知具變雙明方名即是若隨闕一皆非圓極荊谿云他家不明修性若以真如一理名性隨緣差別為修則荊谿出時甚有人說也故知他宗極圓秖云性起不云性具深可思量又不談性具百界但論變造諸法何名無作邪世人見予立別教理有隨緣義感耳驚心蓋由不能深究荊谿之意也且如記文釋阿若文中云別教亦得云從無住本立一切法無明覆理能覆所覆俱名無住但即不即異而分教殊既許所覆無住真如安不隨緣隨緣仍未即者為非理具隨緣故也又云真如在迷能生九界若不隨緣何能生九又輔行釋別教根塵一念為迷解本引楞伽云如來為善不善因自釋云即理性如來也楞伽此句乃他宗隨緣之所據也輔行為釋此義引大論云如大池水象入則濁珠入則清當知水為清濁本珠象為清濁之緣據此諸文別理豈不隨緣邪故知若不談體具者隨緣與不隨緣皆屬別教何者如云梨邪生一切法

或云法性生一切法豈非別教有二義邪問淨名疏釋無明無住云說自住是別教意依他住是圓教意且隨緣義真妄和合方造諸法正是依他那判屬別答疏中語簡意高須憑記釋方彰的旨故釋自住法性煩惱更互相望俱立自他結云故二自他並非圓義以其感性定能為障破障方乃定能顯理釋依他云更互相依更互相即以體同故依而復即結云故別圓教俱云自他由體同異而判二教今釋曰性體具九起修九用用還依體名同體依此依方即若不爾者非今依義故妙樂云別教無性德九故自他俱須斷九是知但理隨緣作九全無明功既非無作定能為障故破此九方能顯理若全性起修乃事即理豈定為障而定可破若執但理隨緣作九為圓義者何故妙樂中真如在迷能生九界判為別邪故真妄合即義未成猶名自住彼疏次文料簡開合別教亦云依法性住故須究理不可迷名此宗若非荊谿精簡圓義永沈也他云舊本云三身並常今問如何說

俱體俱用邪他恐應身說體法身說用不便乃自立云舉體全用縱茲巧釋義終不允五染淨不二門三初標以在纏心變造諸法一多相礙念念住著名之爲染以離障心應赴衆緣一多自在念念捨離名之爲淨今開在纏一念染心本具三千俱體俱用與淨不殊故名不二有人云染即是感淨即是應不解文旨但對而已須知此門指果後淨用凡夫染心已具乃令觀此染心顯於淨用弃後依正俱在能應自他不二方兼於感二若識下釋二初明所顯淨法二初染淨體用理無增減三初法二初明染淨體者三千寂體即寂而照既無能照亦無所照名爲法性以本愚故妄謂自他三千靜明全體暗動即翻作無明本來不覺故名無始若識此者即照無明體本明靜即翻爲法性二法性下明染淨用者體既全轉用亦敵翻法性既作無明全起無明之用用既縛著名之爲染無明若爲法性全起法性之用用既自在名之爲淨問他云無二與字及將二之訓往迷即法性往

趣無明悟即無明往趣法性其義云何答二與有無俱有其義二之訓往釋義稍迂且之字者乃是常用文字而多爲語助雖爾雅訓往用自有處安於此中文似不便如一理之內淨穢之土豈皆訓往邪若舊本無二與字則之字不須（起六）訓往但爲助辭其義（十二）自顯何者但云即法性之無明其用則染即無明之法性其用則淨其文既宛其義稍明問若有與字義復云何答此文既辨二用有則於義更明何者夫與者借與賜與也亦助也法性無明既互翻轉成於兩用互有借力助成之義而劣者借力助於彊者若法性內熏無力無明染彊者則法性與無明力造諸染法若無明執情無力法性內熏有力則無明與法性力起諸淨應以由無明雖有成事之用以體空故自不能變造須假法性借力助之方成染法法性雖具三千淨用顯發由修眞修縱不藉無明緣修寧無欣厭故下文云必藉緣了爲利他功無明與力助於法性方成淨用判豁既許隨緣之義必許法性無明互爲

因緣但約體具明隨自異權教二濁水下諭濁水諭迷中染心清水諭果後淨心波諭三千俱用濕諭三千俱體須知染中其水雖濁亦全濕爲波清時豈別有波濕故云無殊則波之與濕皆無殊也他謂波中之濕無殊者濕性既不變（起六）波性豈變邪問第（十三）四記云如清濁波濕性不異豈非波異濕同今何違彼答讀彼文者不看前後但取一文成我局見今爲粗引彼文仍聊釋出令欲據彼證唯濕無殊者聞之自誡何者彼文本釋世間相常但相本流動今欲說常須約位顯全位爲相位常相亦常故文數云相位無二仍自問云位可一如相云何等答曰位據理性決不可改相約隨緣緣有染淨緣雖染淨同名緣起如清濁波濕性不異同以濕性爲波故皆以如爲相同以波爲濕性故皆以如爲位所以相與常住其名雖同染淨既分如位須辨釋曰彼問既云相云何等故知答文以位例相成乎等義乃先法次諭諭中以法紊而合之法中先舉位一故云決不可改次明相等故云

同名緣起諭中亦先舉濕性不異顯上位一次明以濕爲波以波爲濕正當顯上位相無二位等相等故知文中本答相等但相兼染淨等義難彰故先明濕性諭位論等仍顯全位爲相全濕爲波以位例相明其咸等因何

但將濕性不異一句爲證全不以濕而例於波及拋相等之問豈可得乎況若論異義豈獨相異位無異義耶故當科即云染淨既分如位須辨豈非染相必以在纏眞如爲位豈可淨相不以出纏眞如爲位若論等者濁水

清水既同一濕豈不得言同一波耶以水清後還是濁時動用故也三清濁下合者水之波濕常無增減若其清濁必各由緣雖象入則濁珠入則清而其濁緣與水俱有從來未悟故濁在前起六如山抱玉如沙有金鑛十四璞本有水雖本濁濁非水性故全體是清以清濁二波秖一動性故云理通而皆全濕爲動故云舉體是用既悟後不迷知清是水性違性可轉稱性則常故也二故三下界如緣起性本圓常二初約性德直示者迷悟緣起皆三千之體起於妙用體既不出剎那妙用豈應離體故使緣起咸趣剎那三千既其不變剎那之性本常以體收用緣起理一不分而分十界百界約十界則六穢四淨約百界則十通淨穢十中一一各六四故二故知下約修反

顯者問前云剎那百界有穢有淨今何悉淨答前論淨穢法門皆理本具通於迷悟無有增減即性善性惡也今之染淨約情理說情著則淨穢俱染理性則淨穢俱淨故剎那染情體具十界互融自在故名悉淨疑者云剎

那既具三千我何不見答未顯者驗體仍迷非理不具此名字中疑也觀行既亦未顯遂以相似驗之父母生身發於相似五眼五耳乃至五意皆能徧照自身既現十界以驗他身亦然故相似位人比知百界同在一心若至分眞普起六現色身能現十界十五一一復起十界三業故云亦然果地究盡諸法實相等彼性中所具百界故知性具百界互融廣徧染心自局濁體本清二故須下明能顯妙觀然今十門皆爲觀心而設故色心門攝別入總專立識心爲所觀故內外門正示觀法雖泛論二境正在內心第三門全性起修辨觀令妙第四門即因成果顯證非新故此二門皆論一念已上四門攝自行法門同在剎那而爲觀體從此門去純談化他而化他法門雖即無量豈出三千亦攝歸剎那同爲觀體此當其首故廣示觀門後既倣此但略點示不得此意徒釋十門空談一念故今文先明淨用同在染心理具情迷顯發由觀遮照者空中名遮一相不立假觀名照三千宛然復令三

觀俱亡三諦齊照乃亡前遮照照前遮照故各名雙亡照同時故云終日此則同前即空假中無空假中也他見法爾空中欲例即空即中而不看上句照故三千常具彼門但舉依正之境況不云三千及以百界尚未結成

妙境何關假觀耶若此中縱無上句照故三千常具但云空中於理亦成何者上已具示三千淨用在剎那故彼秖云依正色心據何文義云是妙假思之思之不動此念者明觀成相不移即今剎那之念而能盡未來際作

三千化事此之刹那即法界故有何窮盡第
五記云剎那剎那皆盡過未施設三千皆妙
假力亡淨穢相須藉空中故云以空以中染
中淨穢更顯明者復是空中之力故云轉染
爲淨染淨各具三千空中了之三千既亡空
中亦泯方名染淨不二此則同前因果既泯
理性自亡
六依正不二門三初標果後示現下三國土
名爲依報示現前三教主及九界身名爲正
報以寂光圓佛本無二故即是能開之妙法
故也此淨穢土及勝劣身同在初心剎那有
何二邪二巳證下釋二初明果用由因本具
三初示依正不二二初明不二之由已證者
蓋舉已證之位也寂光遮那依正不二全由
因德一念三千儻因本不融果何能一縱修
治令合亦是無常終歸分隔二以三千下示
不二之相在文可見二是則下明因理本融
二初明三位本妙理等三位融相未顯如五
品人雖以理觀徧融一切而於事用未能自
在此位尚爾前二可知然迷情自異不二天

真故云已有自即已心他是生佛佛唯在果
餘二在因果攝心生繇由修證心能攝二全
由性融推功歸理乃言故使二但衆下示一
切皆融不可任情必須順理理智未顯見法
仍差須知本融無非妙境三然應下明始終
無改二初明情智局徧於生局處佛能徧融
於佛徧處生自局限二始終下明體用常融
二初畧示有四句初三約因果豎辨理同二
四約諸法橫辨相入意顯終既大小無妨始
亦如是由不改故果既依正不二因亦復然
由理同故二故淨下廣示文有八句初二句
雙舉依正同居等三土傳作淨穢地獄等十
界身迭分勝劣次塵身下二句雙示依正體
性一微塵身一微塵國各具三千體徧法界
彼彼身土亦復如是三是則下二句明徧攝
一切剎趣一剎一切身趣一身文雖剎身各
攝意必依正互收四廣狹下二句結妙三千
無礙出生無盡不可心思不可口議如是融
相今古常然迷悟不改二若非下明理顯以
觀爲功二初克彰觀行之功性具三千若體

若用本空假中常自相攝微塵本含法界芥
子常納須彌無始無明強生隔礙順性修觀
即空假中則自在體用顯現成就性本空假
中性淨解脫也修成空假中實慧解脫也起
用空假中方便淨解脫也雖是修二性一以
皆空假中故則成合義二如是下結示生佛
一致既解修成全是本具即知迷悟體用不
二波濕無殊之譬於茲更明我心爲此生佛
爲彼緣起爲事性具爲理彼此三千理同不
隔遂令緣起互入無妨依正不二斯之謂歟
七自他不二門三初標染淨依正及以此門
都爲感應神通而立且即染之淨依正必融
即是神通及以能應既由巳辨須名爲自唯
未論感感即他機雖分自他同在一念故上
文云他生他佛尚與心同況巳心生佛寧乖
一念佛法衆生法皆名爲他而各具生佛若
巳生佛顯則與他佛生佛同俱爲能化唯他
衆生生佛而爲所化既同一念自他豈殊故
名不二依此觀察能成二妙復名爲門二隨
機下釋二初示感應之體本同二初約法示

三初約一性明自他證果之後不動而應衆機普益既非謀作皆由性同因果驗之灼然不二二如理下約三千明感應先以三諦例自他本同三千既即空假中乃三德三諦之三千也自行即淨穢亡泯無不空中利他則帝網交羅三千皆假三諦既即三是一自他則分而不分然今所辨自他俱在妙假以能化所化皆三千故欲約三諦論不二故且對空中辨之妙假尚不離空中一假豈應隔異問前修外觀既當自行但列空中與今符合何答責之答往時不解境觀之徒據此等文妄有除削何者此約三千以明空中已具不思議假況復利他之觀初心豈可不修不修則何名摩訶薩埵爲假觀始行須修方得感應同居一念自他不二據茲而立如何却云自行無假又若自行唯修空中內觀豈非自行何故言即空假中邪物機等者正明自他各具三千細辨故三千總論故十界轉現互生即無記化化化復作化也依正皆爾應必對感機豈不然一念從事寂光約理二必相即故互舉爾三衆生下約俱具明道交既三無差別則感應相收衆生感心中他佛諸佛應心中他生不然豈能一念皆令解脫邪二不然下約諭示二初順諭諸佛三千即現像之理衆生三千即生像之性若不然者不能即感即應非任運化也二若一下反諭以鑑淨形對無不現之理而反顯之意云若不現者可言鑑理有窮形事不通也諸佛悟理衆生在事三千理滿若一機扣之不應則可云三千互闕既無此理則前義善成仍釋伏疑何故衆生多不見佛故云若與鑑隔則容有是理即障重機生名與鑑隔機成名對若其對者終無不現然未通字必誤合云不遍縱移於下句語稍不便智者詳之二若鑑下明觀行之功方顯二初帶諭彰用匪功成者故知心鑑本明三千之像本具對物未能現者蓋三惑之塵所遮去塵雖緣了之功現像乃全由性具此中正明觀心發用他云由機現像其義天隔觀法大旨者非唯此中諸門皆爾但在此說爲便耳二應知下就法明發由觀合雖由緣了須揀前三稱性圓修方名一合功成用顯設化無方

八三業不二門三初標者果後逗機示諸三業四時三教謂有差殊今經開之唯圓法體諸身尚即三業豈分故名不二亦就心法示也二於化下釋二初明所顯果用二初約對機顯逗會無差二初示三輪不同三皆祕妙非下地知故名爲密能轉摧碾復名爲輪轉已示他摧他惑業稱機示現毫髮不差二在身下明眞應復殊說三權法皆是應身若聞圓乘必見法佛別緣觀報猶是修成圓見應身皆唯本具仍約四味權實未會眞應且分二約稱理明卷舒自在二初融身說問此中法身說佛道邪餘文何故不許法身有說答蓋華嚴宗獨謂我經是遮那說餘經皆是釋迦所說故今家會之遮那乃是釋迦異名縱勝劣有殊而說必是應法定無說若相即者法全是應無說即說應全是法說即無說今云法身者非離應之法故經云微妙淨法身具相三十二等若論即者凡說圓教皆即法

身何獨華嚴但彼經隔小故現勝身乃報身
像而即法身今經開權故於應身即法身也
問現住靈山豈不垂世答身旣即法土非寂
光邪故施開廢會身土咸然二身尚下會三
輪雖知權實相冥眞應互即儻三業尚殊則
色心不泯故會身說令知身口本融以二箸
意使色心不二方名即應見法不動而施靈
山見聞無不爾也二豈非下明能顯觀體三
初結指心因指上果人三業眞應互融雖即
難思豈過百界百界融泯全在我心因心若
無果須造得若信因果相稱方知三密有本
他云信下無因果字有亦未多令義易顯故
須存之二百界下觀成用顯百界一念本空
假中須順性三以成修德修性一合果用乃
彰遂使色聲傳生百界豈無記化化稱不即
陰發邪三故一下染體本妙三密相海本理
遮那心塵皆具例彼生佛名三無差旣云一
念凡心那作非因果釋
九權實不二門三初標權是九界七方便實
則佛法圓乘四時未會權實不融此經開之
皆稱秘妙故云不二二平等下釋三初明等
鑒由理融權實優劣不名平等實不融權復
非於大故法法皆妙一一互收常如是知即
名平等大慧此之大慧雖由果證凡心本然
故但觀心此慧自發二至果下偏遮由心證
證果之後於體內不分之權實而被機分隔
說之旣理元不分故此經稱理而會如是施
會自在者由契本因因本若隔果那得融若
欲契之但觀一念三對說下結示歸理一如
文十受潤不二門三初標者從諭立也能受
者即三草二木七方便衆生能潤者即大雲
注雨即前四時三教今經開之唯一地所生
一雨所潤無復差降名爲不二觀已心地三
千與佛心地三千不殊則念念受潤常沾妙
益依此爲門則成二妙二物理下釋三初明
權實本圓熏修如幻二初由具可熏如文二
因熏可發豈唯權實相冥抑亦感應體一性
本圓具偏發由熏以性奪修故修如幻平等
法界佛不度生不分而分暫立感應欣赴本
虛故皆如幻然此尚非但理隨緣之幻豈同
緣生無體之幻邪今明各具本融暫分如幻
能知此者方是圓乘二然由下明生佛一際
欣赴不偏若圓理無偏感應一致故一塵應
色無非法身自他所依不逾秘藏方爲色香
中道起對法界也三故知下明地雨無殊利
益平等四微約諭即一地所生權實約法即
一雨所潤凡地三千無隔隨一念以俱圓佛
地三千旣融隨一應而盡具況生感心中之
佛佛應心中之生感應之體尚同權實之益
何別故云但化菩薩不爲二乘其有聞法者
無一不成佛方名受潤不二
是故下結文示意三初明十門通貫理體無
殊二初約十門明理一門門皆顯三千即空
假中十門旣然十妙亦爾故云通入及理一
也二如境下約十妙釋理一性德三千即空
假中名爲境三境能發智照此三千即空假
中故名智三智能導行契此三千即空假中
名爲行三此是修中論九九秖是三一一具
三開合無礙功成歷位雖有淺深三九圓融
未始差別三九究盡等彼三千即空假中名

為三法由空假中方能起用他機因果亦復如然故十章始終皆得稱妙二既是下明一念包容觀行可識三初明一念境觀之功此上十門十妙攝法雖廣同在凡夫刹那一念三千世間即空假中性三為境修三為觀成則是果用則化他若不攝歸心法焉能成辦自他是故指要其功莫大二若了下明心法攝成之要言非遙者一念三千總攝故非遙一心三觀易成故非遙三故重下明重述觀行易明將彼十妙無邊法相攝作十門不離一念令修觀者可識作者再三顯示何以迷之三首題下明得意符文總別無異此之十門雖在迹門之後仍例本門復將釋名例餘四章故知五義釋題盡循故云既爾此既一部都名必覽三分諸品別相而立既得總意令將此總符彼別文故云可知欲銷一部文文句句皆須預知絕待之意無不入心咸乎觀行儻迷茲旨銷彼別文何能顯妙乎問他云釋名是總三章是別名中具三即覽別為總將此四章符教相文則可知也今以首題為總經文為別據何所出答名總三別少分可然以教相為符文全不允當況餘四章前文已例不須更示令依記文云所以釋題不可率爾題下別釋理非容易豈非以題為總以文為別問觀心既非此部正意何故十門皆約觀釋豈作者特違部意邪答文初既云觀心乃是教行樞機信非閑緩之義但為妙義難解故部中判教生解義強觀且旁示然部之妙旨乃摩訶止觀之大體也何者若非三千空假中何能頓止三惑圓觀三諦故義例云唯依本迹顯實應知止觀用此妙義為能止能觀蓋不思議境即觀故三障四魔為所止所觀也故千如妙旨玄文廣約眾生法示之文句廣約佛法明之此十門欲與止觀同成觀體皆專約心法說之所以節節云一念或心性剎那等也故總結文云令觀行可識前文云則彼此昭著法華行成又云故撮十妙為觀法大體應知前四門為十乘觀體後六門為起教觀體也大部既教廣觀畧此文乃行正解旁互相顯映方進初心豈重述十門但銷名相而已願諸聞見如理思修云爾

十不二門指要鈔卷下

科金剛錍序

宋 雲 間 沙 門 㵱 岳 撰　起七

科分大經章段起自關內憑小山瑤前代未聞也吾祖章安作疏益詳至荊溪將迦葉品分正緣了別指方隅則權實進否曉然而明可謂善乎派深良哉析重也余復以佛性周 起七 徧三千具攝而分今文分而又分賓主問答引文釋義畧無混亂雖短脛亦可以厲法流孺子敢當荷負矣或曰猶牧女之添水將非澆漓於乳味乎不然乳益乳也苟能鑽搖醍醐可獲豈仍乳而已耶

科分二 初總題二 初正標題

金剛錍 圓伊金錍一以鈇四眼無明之瞖令一切處忽見遮那佛性之指佩維(?)碎加之以剛假(?)奇(?)立以賓主觀者恕之

次述人號

唐天台沙門湛然述

次別文三 初稽學治心

自濫霑釋典積有歲年未嘗不以佛性義經懷

恐不了之徒爲苦行大教斯立

功在於玆

萬派之通途衆流之歸趣諸法之大旨造行之所期

若是而思之依而觀之則凡聖一如色香泯淨阿鼻依正全處極聖之自心毗盧身土不逾下凡之一念

曾於靜夜久而思之思之未已

恍焉如睡不覺寐云無情有性

仍於睡夢忽見一人云僕野客也容儀麤獷進退不恒逼前平立

謂余曰向來忽聞無情有性仁 二 起七 所述耶

余曰然

客曰僕忝尋釋教薄究根源盛演斯宗豈過雙林最後極唱究竟之談而云佛性非謂無情仁何獨言無情有耶

余曰古人尚云一闡提無云無情無亦足可怪

然以教分大小其言碩乖若云無情即不應云有性若云有性即不合云無情

客曰涅槃部大云何並列

余曰以子不聞佛性進否教部權實故使同於常人疑之

今且爲子委引經文使後代好引此文證佛性非無情者善得經旨不昧理性知余所立善符經宗

今立衆生正因體徧

經文亦以虛空譬之故三十一 三 起七 迦葉品云衆生佛性猶如虛空非內非外若內外者云何得名一切處有

諸觀有之一字虛空何所不收故知經文不許唯內專外故云

非內外等及云如空
旣云衆生佛性豈非理性正因
次迦葉問云何名爲猶如虛空
佛乃以果地無礙而答迦葉
豈非正因因果不二
由佛果答迦葉乃以權智斷果
果上緣了悉皆是有難佛空喻
法喻不齊
故迦葉云如來佛性涅槃是有
虛空應當亦是有耶
佛先順問答次復宗明空
先順問云爲非涅槃說爲涅槃
非涅槃者謂有爲煩惱爲非如
來說爲如來非如來者謂闡提
二乘爲非佛性說爲佛性非佛
性者謂墻壁瓦礫
今問若瓦石永非二乘煩惱亦
永非耶
故知經文寄方便教說三對治
暫說三有以斥三非

故此文後便即結云一切世間
無非虛空對於虛空
佛意以瓦石等三以爲所對故
云對於虛空是則一切無非如
來等三
迦葉復以四大爲並令空成有
故迦葉云世間亦無非四大對
四大是有虛空無對何不名有
迦葉意以空無對故有之大也
佛於此後捨喻從法廣明涅槃
不同虛空若涅槃不同餘二亦
異
故知經以正因結難一切世間
何所不攝豈隔煩惱及二乘乎
虛空之言何所不該安棄墻壁
瓦石等耶
佛後復云空與涅槃雖俱非世
攝涅槃如來有證有見虛空常
故是故不然豈非正與緣了不
同

次佛復宗顯空非有故恐世人
以邪計空爲佛性喻更以一十
復次而遮其非
初云世人言虛空者名爲無色
無對不可見佛言此即心所三
世所攝
語似心所故佛破之
世言身內何殊心所
復次外道言虛空者即是光明
佛言亦是色法
世言身內何殊色法
有云住處
世言身內豈非住處
有云次第
世言身內必須隨身刹那時運
有云不離三法一空二實三者
空實佛言若言空者有處無故
若言實者空處無故若言空實
二處無故
世言身內猶闕外計空及二俱

有云作法如去舍等
世言身沒與眞相應即同作法
有云無礙處佛言有分有具餘
處無故
世言身內餘處則無
有云與有並合佛言合有三種
一如鳥投樹二如羊相觸三如
二指已合
世言身內如二指合
有云如器中空
世言身內何異器中
有云所指之處佛言則有方面
世言身中豈非方面
佛總結云從因緣生皆是無常
故此一十邪計虛空非佛性喻
是無常故三世攝故虛空異彼
徧一切處
此違迦葉問復宗符空以喻正
因
世人何以棄佛正教朋於邪空

云何乃以智斷果上緣了佛性
以難正因如來是智果涅槃是
斷果故智斷果上有緣了性所
以迦葉難云如來佛性涅槃是
有
世人多引涅槃爲難故廣引之
以杜餘論子應不見涅槃之文
空敎世人瓦石之妨緣了難正
殊不相應
此即子不知佛性之進否也
況復以空譬正緣了猶局如迦
葉所引三皆有者此乃涅槃帶
權門說故佛順迦葉三種三理元
若頓敎實說本有三皆是有
徧達性成修修三亦徧
欲示衆生本有正性且云正徧
猶如虛空欲赴末代以順迦葉
豈非迦葉知機設疑故佛覆實
述權緣了
此子不知敎之權實

故涅槃中佛性之言不唯一種
如迦葉品下文云言佛性者所
謂十力無畏不共大悲三念三
十二相八十種好
子何不引此文令一切衆生亦
無何獨瓦石
若云此是果德衆生有此果性
者果性身土何不霑於瓦石等
耶
又若許因有果性者世何但云
十方諸佛同一法身力無畏等
而不云生佛亦同法身力無畏
等使一塵一心無非三身三德
之性種也
若言但有果地法身性者何故
經云十力無畏乃至相好
文復經中闡提等人四句辯性
子云衆生有性爲何衆生有何
等性瓦石爲復無四句耶
文第六第九及三十二皆以雜

血五味用對凡夫三乘及佛
何故佛性在人差降不同
又二十七云若修八正即見佛
性婆沙俱舍悉有八正乃至諸
經咸有道品
起七 爲修何八正見何佛性 八
故子不知佛性進否
客曰何故權教不說緣了二因
徧耶
余曰衆生無始計我我所從所
計示未應說徧
涅槃經中帶權說實故得以空
譬正未譬緣了
若教一向權則三因俱局如別
初心聞正亦局藏性理性一切
俱然
所以博地聞無情無依迷示迷
云能造是附權立性云所造非
又復一代已多顯頻如華嚴中
依正不二普賢普眼三無差別

大集染淨一切融通淨名不思
議毛孔含納思益網明無非法
界般若諸法混同無二法華本
末實相皆如
涅槃唯防像末謬執分正緣了
起七 别指方隅 九
若執實迷權尚失於實執權迷
實則權實俱迷驗子尚昧小乘
由心故暗大教心外無境
客曰涅槃豈唯兼帶說耶
余曰約部通云一切兼帶部中
品內或實或權
如申迦葉難別爲末代一機而
已則權實並明
若一向權如恒河中七種衆生
若一向實如三點二鳥三惑卜
德等
他皆准知不可具述
如云色常色言豈不收於一切
依正何故制空令局限耶

此世人不知教之權實
如二乘人處處聞大尚至法華
方信已性悔來至此財非已有
此豈非子不知父性耶聞開權
已方云口生化生有分
故涅槃中猶恐未來一分有情
不信已身有如來性及謂闡提
未來永斷示令知有及以不斷
豈部內諸文全無頓耶
今搜求現未建立圓融不弊性
無但困理壅故於性中點示體
徧傍遮偏指清淨眞如尚失小
眞佛性安在
他不見之空論無情性之有無
不曉一家立義大旨故違唯心
起七 了體具者焉有異同若不立唯 十
心一切大教全爲無用若不許
心具圓頓之理乃成徒施
信唯心具復疑有無則疑已心
之有無也

故知一塵一心即一切生佛之
心性何獨自心之有無耶
以共造故以共變故同化境故
同化事故
故世不知教之權實以予不思
佛性之名從何教立無情之稱
局在何文已如前說
余患世迷恒思點示是故竊言
無情有性何謂點示一者示迷
元從迷變二者示性令其改迷
是故且云無情有性
若分大小則隨緣不變之說出
自大教木石無心之語生于小
宗子欲執小道而抗大達者其
猶螳蜋乎何殊井蛙乎 十一
七七 故子應知萬法是眞如由不變
故眞如是萬法由隨緣故子信
無情無佛性者豈非萬法無眞
如耶故萬法之稱寧隔於纖塵
眞如之體何專於彼我

是則無有無波之水未有不濕
之波在濕詎間於混澄為波自
分於清濁
雖有清有濁而一性無殊縱造
正造依依理終無異轍
若許隨緣不變復云無情有無
豈非自語相違耶
故知果地依正融通並依衆生
理本故也
此乃事理相對以說
若唯從理只可云水本無波必
不得云波中無水如迷東為西
只可云東處無西終不得云西
處無東
若唯從迷說則波無水名西長
東稱
情性合譬思之可知
無情有無例之可見
於是野客恭退異跪而諮曰波
水之譬其理實然僕曾聞人引

大智度論云眞如在無情中但
名法性在有情內方名佛性仁
何故立佛性之名
余曰親曾委讀細檢論文都無
此說或恐謬引章疏之言世共 十二
起七 傳之
況為通之此乃迷名而不知義
法名不覺佛名為覺衆生雖本
有不覺之理而未曾有覺不覺
智故且分之令覺不覺豈覺不
覺不覺猶不覺耶亙謂所覺離
能覺耶
客曰若爾至佛方會凡離何耶
余曰子為學佛為學凡耶
理本無殊凡謂之離故示衆生
令覺不覺故覺不覺自會一如
故知覺無不覺不名佛性
不覺無覺法性不成覺無不覺
佛性寧立
是則無佛性之法性容在小宗

即法性之佛性方曰大教
故今開子諸經論中法界實際
實相眞性等爲同法性在無情
中爲同眞如分爲兩派
若同眞如諸教不見無情法界
及實際等
若在無情但名法性非佛性者
何故華嚴須彌山頂偈讚品云
了知一切法自性無所有若能
如是解則見盧舍那豈非諸法
本有舍那之性耶
又云法性本空寂無取亦無見
性空即是佛不可得思量又精
進慧云法性本清淨如空無有
相此亦無所脩能見大牟尼豈
於無性又云無脩能見牟尼
又眞實慧云一切法無相是則
眞佛體旣眞佛體在一切法
請子思之當免迷教及迷佛性
之進否也

故眞如隨緣即佛性隨緣佛之
一字即法佛也故法佛與眞如
體一名異
故佛性論第一云佛性者即人
法二空所顯眞如當知眞如即
佛性異名
華嚴又云衆生非衆生二俱無
眞實如是諸法性實義俱非有
言衆生非衆生豈非情與無情
二俱隨緣並皆不變故俱非有
所以法界實際一切皆然
故知法性之名不專無情中之
眞如也以由世人共迷法相名
異體一故也
然雖體同不無小別凡有性名
者多在凡在理如云佛性理性
眞性藏性實性等無性名者多
通凡聖因果事理如云法界及
實相等如三昧陀羅尼波羅蜜
等則唯在於果

所以因名佛性等者衆生實未
成佛得理證眞開藏以煩惱生
死是佛等性亦令脩習名佛等
性而諸教之中諸名互立
涅槃經中多云佛性者佛是果
人言一切衆生皆有果人之性
故偏言之
世人迷故而不從果云衆生有
故失體偏
又云偏者以由煩惱心性體偏
云佛性偏故知不識佛性偏者
良由不知煩惱性偏故唯心之
言豈唯眞心
子尚不知煩惱心偏安能了知
生死色偏色何以偏色即心故
何者依報共造正報別造豈信
共偏不信別偏耶能造所造旣
是唯心心體不可局方所故所
以十方佛土皆有衆生理性心
種以性喻空具如涅槃一十復

二目示名用 三勉釋權教 三總示世失三 初標計 二斥失 三勸生新解

次
故知不曉大小教門名體同異
此是學釋教者之大患也
故身子云我等同入法性又亦
得解脫等
子初不達余之義旨故聞之驚
駭為子申巳理合釋然
故知世人局我遮那唯陰質內
而直云諸法是無情者
則有二種不如外道外道尚云
我大色小我徧虛空又外道猶
計衆塵所成亦不直云無情而
巳又有二種不如小乘小乘尚
云猶業力造造徧三界又小乘
猶知諸法無常亦不直云無情
而巳又有二種不如共乘共乘
尚知造心幻化幻徧三界又知
諸法體性即眞若次第乘故非
所擬
子聞是巳亦合薄知教法權實

○三釋三問難極二十 初安難 次主答手 初原他不決之由 二定公問華之法 二主問答生二 初攻解小 初約佛性

佛性進否
容曰仁善分別實壞重疑信一
切法皆正因性而云正中三因
種徧脩徧果徧又云一塵一心
即一切生佛之心性情猶未決
余曰良由自昔不善徧攬因果
自他依正觀於巳心心佛衆生
亦由不閑諸教大旨不曉佛說
果德之意不達佛現互融之由
余欲開導子之情懷更以四十
六問而問於子子若能曉余之
一問則衆滯自消法界融通釋
然大觀洞見法界生佛依正一
念具足一塵不虧
問佛性之名從因從果從因非
佛果不名性問佛性之名常無
常耶無常非性常不應變問佛
性之名共耶別耶別不名性共
不可分問佛性之名大小教耶
小無性名大無無情問佛性之

二約無情 三約唯心

名有權實耶對體辯異其相何
耶
問無情之名大小教耶大教大
部有權實耶問無情無者無情
為色為非色耶為二俱耶問無
情色等佛見爾耶為生見耶為
共見耶問無情敗壞故無性者
陰亦敗壞性亦然耶問無情是
色法界處色為亦無耶為復有
耶
問唯心之言子曾聞耶唯只是
心異不名唯問唯心之言凡聖
心耶若聖若凡二俱有過問唯
心名心造無心耶唯造心耶二
俱有過問唯心唯心亦唯色耶
若不唯色色非心耶問唯心所
造唯依與正依正能所同耶異
耶
問衆生量異性隨異耶不爾非
內爾不名性問衆生心性徧

不徧神我四句爲同異耶問衆生有性唯應身性亦法性耶亦報性耶問衆生本迷迷佛悟耶佛既悟已悟生迷耶問衆生一身幾佛性耶一佛身中幾生性耶

問佛國土身爲始本耶始本同耶爲復異耶問佛土佛身爲一異耶一無能所異則同凡問佛土界分生亦居耶爲各所居佛無土耶問佛土所攝爲遠近耶何土與生一異共別問佛佛土體爲同異耶娑婆之處爲共別耶

問佛成道時土亦成耶成廣狹耶不成有過問佛成見性與生見處爲同異耶離二不可問佛成土成與彼彼成彼彼不成爲一異耶問佛成三身與彼彼果及彼彼生爲一異耶問佛成身土成何眼智見自他境初後如何

問眞如所造互相攝耶不相攝耶二俱如何問眞如之體通於脩性脩性身土等不等耶問眞如隨緣變爲無情爲永無耶何當有耶問眞如隨緣隨已與眞爲同異耶爲永隨耶問眞如本有爲本無耶與惑共住同異如何

問波水同異前後得失眞妄同異法譬如何問病眼見華華處空處同異存没法譬如何問鏡像明體本始同異前後存没法譬如何問帝網之譬唯譬果耶亦譬因耶果無因耶問如意珠身身有土耶唯在果耶通因如何

問行者觀心心即境耶能所得名同異如何問行者觀心一耶多耶一多心境同異如何問行者觀心爲唯觀心亦觀身耶亦觀土耶問行者觀心在或業苦内耶外耶同耶異耶問行者觀心心内佛性爲本淨耶爲始淨耶問行者觀心心佛衆生因果身土法相融攝一切同耶

如是設問不可窮盡爲斷子疑且至爾許

客曰何以不多不少唯四十六

余曰攻惑攻疑攻行攻理通敎通義通自通他一問亦足

爲對鈍根故四十六

又對六即分證離爲四十一位兼前及後故四十六

應知一問亦皆能攻餘四十五

餘一一位仍須皆具四十六問乃至無量亦復如是

客曰仁所立義灼然異僕於昔所聞僕初聞之乃謂一草一木

第一番十　初客述　次主徵　初客述　次主徵

一礫一塵各一佛性各一因果
且足緣了若其然者僕實不忍
何者草木有生有滅塵礫隨劫
有無豈唯不能脩因得果亦乃
佛性有滅有生世皆謂此以爲
起七 無情故曰無情不應有性僕乃 二十
悞以世所傳習難仁至理失之
甚矣過莫大矣
余曰子何因猶存無情之名
客曰乃僕重述初迷之見今亦

粗知仁所立理只是一一有情
心徧性徧心具性具猶如虛空
彼彼無礙彼彼各徧身土因果
無所增減故法華云世間相常
住世間之言凡聖因果依正攝
盡
余曰觀子所見似知大旨何不
試答向之一問
客曰仁向自云若思一問衆滯
自消僕若答者則以一答徧答

第四番十三　初客述　次主徵　第五番十四

衆問何一問之有耶
余曰請述其旨
客曰僕還攬向諸問意若消衆
滯即名爲答何假曲申一一問
起七 耶何者衆問豈不由僕不受無 廿一
情有性之說僕今受之此即是
答
余曰大略雖爾未曉子情
客曰仁所立義關諸大教難可
具陳僕畧論之冀垂聽覽豈非

曉最後問三無差別即知我心
彼彼衆生一一剎那無不與彼
遮那果德身心依正自他互融
互入齊等我及衆生皆有此性
故名佛性其性徧造徧變徧攝
世人不了大教之體唯云無情
不云有性是故須云無情有性
了性徧已則識佛果具自他之
因性我心具諸佛之果德果上
以佛眼佛智觀之則唯佛無生

第六番十　初客問　次主答

因中若實慧實眼冥符亦全生
是佛無別果佛故生外無佛衆
生以我執取之即無佛唯生初
心能信教仰理亦無生唯佛亡
之則無生無佛照之則因果昭
然
應知衆生但理諸佛得事衆生
但事諸佛證理是則衆生唯有
迷中之事理諸佛具有悟中之
事理迷悟雖殊事理體一故一

佛成道法界無非此佛之依正
一佛既爾諸佛咸然衆生自於
佛依正中而生殊見苦樂昇沈
一一皆計爲己身土淨穢宛然
成壞斯在仁所問意豈不畧爾 廿二
起七 余曰善哉善哉快領斯旨實可
總知諸問綱格此即已答百千
萬問何獨四十六耶
客曰幾不遇仁此生空喪必依
此見獲勝果耶

余曰必欲脩習教法未周若不
善余一家宗途未可委究行門
始末安能徧括教行事理感智
因果依正心法用爲凡夫初心
觀首然子所領似虛其情計子
觀道猶扃冏象
客曰觀道者何仁師誰耶法依
何耶
余曰子豈不聞天台大師靈山
親承大蘇妙悟是余師也摩訶
止觀所承法也以二十五法爲
前方便十法成乘觀於十境十
境互發觀時進否此觀道之大
畧也諸問且令識十乘初妙境
而已餘乘諸境不暇論之
客曰善哉僕當慕之以爲永劫
之仗託也
客曰屢聞講說大乘諸師猶以
無情佛性爲一別見何耶
余曰此有由也斯等曾觀小乘

無情之名又見大乘佛性之語
亡其所弘融通之譚而棄涅槃
虛空之喻不達脩性三因離合
不思生佛無差之旨
謬教傳習無情之言反難己宗
唯心之教
專引涅槃瓦石之說不測時部
出役之意
如福德子而無壽命弱喪徒歸
猶迷本族如受貴位不識祖宗
亦如死人而著瓔珞用是標爲
用瓔珞爲法相徒施全迷其本
忽遇斯等應以如上諸意問之
所弘之典大小乘耶尚夾小乘
已如前說
客曰斯夫者衆聞仁所宗四教
釋義可得聞耶
余曰此之四釋關涉五時牢籠
八教十方三世大小乘法咸攝
其中豈可率爾譚其始末

客曰若爾可能以四教畧判佛
性無情有無心造心變具不具
耶
余曰畧示方隅斯亦可矣
何者自法華前藏通三乘俱未
稟性二乘憚教菩薩不行別人
初心教權理實以教權故所稟
未周故此七人可云無情不云
有性
圓人始末知理不二心外無境
誰情無情法華會中一切不隔
草木與地四微何殊舉足脩途
皆趣寶渚彈指合掌咸成佛因
與一許三無乖先志豈至今日
云無情無
言心造心變咸出大宗小乘有
言而無其理然諸乘中其名雖
同義亦少別有共造正報各造
正報有共造依報各造依報衆
生迷故或謂自然梵天等造造

三從能通局

已或謂情與無情故造名猶通
應云心變心變復通應云體具
以無始來心體本徧故佛體徧
由生性徧徧有二種一寬廣徧
二即狹徧
所以造通於四變義唯二即具
唯圓及別後位

六偏圓能造事相二

故藏通造六別圓造十此六及
十括大小乘教法罄盡由觀解
異故十與六各分二別藏見六
實通見無生別見前後生滅圓

初歷教挾造

見事理一念具足

二對挾觀共

論生兩教似等明具別教不詮
種具等義非此可述故別佛性
滅九方見圓人即達九界三道
即見圓伊三德體徧

二示約三千顯具攝界

客曰如何能攝依正因果

初根方便品三

余曰一家所立不思議境於一
念中理具三千故曰念中具有
因果凡聖大小依正自他故所

初客問

變處無非三千而此三千性是
中理不當有無有無自爾何以

二主答

故俱實相故實相法爾具足諸
法諸法法爾性本無生故雖三
千有而不有共而不雜離亦不
分雖一一徧亦無所在

初三千體量二

客曰其理必然僕深仰之此爲
憑教爲通依諸部爲專在一經

二三千所出二

余曰斯問甚善能使其理永永
不朽雖則通依一切大部指的
妙境出自法華故方便品初佛

初客問

歎十方三世諸佛所得微妙難
解之法所謂諸法實相如是相

二主答

等當知如是相等即是轉釋諸
法實相以諸法故有相等以
實相故相等皆是實相無相相
等皆如

三三千名相二

初客問

客曰云何三千

余曰實相必諸法諸法必十如
十如必十界十界必身土又依

二主答

大經及以大論立三世界故有
三千具如止觀及廣記中故知
因果凡聖恒具三千

二明迹立二部

是故歎云唯佛與佛乃能究盡
十方世界稻麻二乘如恒河沙
不退菩薩並不能知斯義少分
即指前之七種人也是故身子
三請慇懃十方三世諸佛開顯
釋迦仰同無復異趣大車譬此
宿世示此壽量久本唯證於此
根敗適復彼記由此菩薩疑除
損生增道始初發心終訖補處
豈有餘途並託於此

三結惟在法華

由前四時兼但對帶部非究竟
故推功法華涅槃兼權意如前
說

四示爲諸昭本

當知一乘十觀即法華三昧之
正體也普現色身之所依也正
因佛性由之果用緣了行性由
之能顯性德緣了所開發也涅

槃眞伊之所喻也法華大車之
所至也諸大乘意准例可知

五勸修進

子得聞之可謂久種勤而習之

三複述分四

無使焦敗願未來世諸佛會中
與子相遇

初客請

於是野客悲喜交集曰投身莫
報粉骨寧酬唯以此義隨方轉
說以報所聞如何

二主答二

余曰佛有誠誡自可爲規經云
若但讚佛乘衆生沒在苦我寧

初說示佛從方便二

不說法疾入於涅槃尋思方便
先小後大此乃以偏助圓方可
爲說又云當來世惡人破法墮
惡道志求佛道者廣讚一乘道

初知根

此即簡人方可爲說

次不知根

然末代施化復未知根亦可如
安樂行中但以大答亦可如不
輕喜根而强毒之故首楞嚴中
聞生謗者後終獲益如人倒地
還從地起應逆大悲無惱他說

次不偷今文須道四

子應從容觀時進否將護彼意
順佛本懷

初勉逆順

二正示方軌五

初爲未禀者二

若有衆生未禀教者來至汝所
先當語云汝無始來唯有煩惱
業苦而已即此全是理性三因
由未發心未曾加行故性緣了
同名正因故云衆生皆有正性
既信已心有此性已次示此性
非內外徧虛空同諸佛等法界

初爲聞解者

既信徧已次示徧具既同諸佛
等於法界故此徧性具諸佛之
身一身一切身如諸佛之感土
一土一切土身土相即身說土
說大小一多亦復如是有彼性
故故名有性
若世人云衆生唯有清淨之性
加脩萬行爲功用體故至果時
方有大用此乃佛有衆生之性
不名衆生有佛性也二無差别
斯言有徵寄言說者勿負斯敎

若言衆生有正因性與法身等
不與報化等者還成衆生與衆
生等何者若除報化猶是衆生
若言等於有報化之法身共如
法身非報化外以是言之故須
悉等
今此示有是示種性示徧是示
體量示具是示體德
既示三已次令緣於一體三寶
發四弘誓進受菩薩淨律儀

次令修行

一一緣向理性三因脩行塡誓
如向所聞種必相續世世生處
以人天身佛會再聞而得解脫

二爲已禀者

若已禀方便教者若聞若行若
伏若斷隨其所得點示體具故
經云汝等所行是菩薩道故法
華中五章開權一一但云是法
皆爲一佛乘故衆生聞已皆得
種智

三爲散心者

四明觀心

散心講授者隨宜設化

五爲悍愎者　三證今拔前　四勸行流通　三答出來宜　四夢覺無得

一種觀心者從心示之

若悍教生諍競者應當語云闍已成種不敢輕汝汝等行道皆當作佛

故大師判教末云佛法不思議唯教相難解二乘及菩薩尚所不能測何況諸凡夫而欲判此事譬如生盲人分別日輪相欲判虛空界一切諸色像而言了達者畢竟無是事是故有智者各生慙愧心自責無明睹捨戲論諍競大師親證判已尚自謙喻後輩

余今唯此一家宗途奬導於子非師已見子亦順教如是流行野客於是歡喜頂受自爾永劫唯奉持之所在宣弘不違尊命欽容再拜安庠而出

忽然夢覺問者答者所問所答都無所得

金剛錍竟

音釋

鑽借官切穿也　瞙音莫瞖瞙也　逵渠追切九達之道也　螳蜋音堂郎　蛙烏瓜切蝦蟇屬　斆轄覺切與學同

法智遺編觀心二百問　起八

法孫繼忠集

景德四年六月十五日四明沙門比丘知禮謹用爲法之心問義于浙陽講主昭上人左右五月二十六日本州國寧寺傳到上人答十義書一軸云云答釋未善讀文縱事改張終當乖理始末全書於妄語披尋備見於謟心毀人且容壞法寧忍欲數後難恐混前文故且於十科立二百問蓋恐上人仍前隱覆不陳已墮之愆更肆奸謏重改難酬之問故先標問目後布難詞必冀上人依數標章覽文爲答毋使一條漏失欲令正理分明希不延時庶塞顒望

問辨訛云觀有二種一曰理觀二曰事觀今文不須附事而觀蓋十法純談理觀故且二種觀法各能觀境顯理既不附事相而觀乃是直於陰入觀理此則正是約行理觀今那云是事法理觀耶

問夫名事法爲理觀者須託事附法入陰心用觀顯理方名理觀今文既不附事託陰

而觀於理何顯而名理觀耶
問附事顯理乃是一種觀法何得摽列云觀
有二種一曰理觀二曰事觀豈以所附事
自爲一事所顯理更立爲一理觀耶
問約教明三法對觀心三法但名爲事今文
既非約觀三法那名爲所顯三諦耶
問辨訛云今文理觀事事全成於法界心心
咸顯於金光既不附事相法相則是直體
陰入事事成不思議境則十乘心心顯於
金光既爾得不是約行理觀耶
問十法若非約行理觀那得便是普賢端坐
念實相耶
問答疑書既云普賢觀法證前圓談理觀示
可修義何故釋難書轉云念念相續及念
實相令依止觀修證耶
問若非約行起八理觀爲得念念相續二爲得入理
證果耶一

問答疑書云此玄直顯心性義同理觀若少
帶事法且非直顯心性唯約行理觀直觀
陰心顯性此玄既直觀心顯性那非約行
理觀耶
問今文既是約行理觀那無揀陰及十乘耶
問本立十法是約行理觀故廢後附法觀心
約行觀既不成後文觀心如何廢耶
問此玄十種三法乃是正談果法何得是直
顯心性耶
問所引五章但稱涅槃只是佛性乃是正談
果法該於因人佛性豈是直顯衆生佛性
耶
問如云游心法界如虛空則知諸佛之境界
乃是直顯心性該得佛法豈名直顯佛法
耶
問詰難書特問此玄正談佛法那名直顯心
性因何不答何得二三處改云予不許直
顯法性耶
問今既率起八爾而答何得言心性處三不言直顯
言直顯處不言心性豈非四字全書恐義
乖返耶
問答疑書云此玄文直顯心性今何改云學
者備覽妙玄已知心性徧生徧佛故觀此

果法知是心性此豈非妙玄自顯心性此
玄不顯心性何得云此直顯心性耶
問予云良師取意講授義合諸文仁尚不伏
仁立學者先解妙玄方尋此部出何文耶
問既此玄直顯心性故十法皆以理融妙玄
不直顯心性故十法不以理融學者解彼
心性尚能融於他部何不自融當部而更
觀心融之耶
問此玄十法文顯標云爲未有智眼約信解
分別那云純被妙玄深達心性人耶
問秖爲此玄附於如來所游十法廣示心觀
故至經文不論觀解何得據彼廢此觀心
耶
問此玄大師被在日當機故須即示修決涅
槃玄是滅後私制既非當衆策觀故且缺
如以託講者傚諸部授人那云學者自知
耶
問妙經文疏雖敘偏小本被習圓之人故附
文作觀多分在圓令一一文不違所習據
何文證知是久習止觀之人豈大師講妙

經時預爲玉泉寺修止觀人示觀心耶
問所據觀心銷開等欲成觀心銷文是要且
開等具於四釋最後旁用觀心銷之觀銷
若要何不居初又何文云觀心銷是要耶
問大師說玄疏時尚未說圓頓止觀何得純
爲久習圓頓止觀人示事法觀[四]耶
問妙玄觀心令即聞即修不待觀境那云指
示行人須依止觀中修耶
問若廢此文觀心何以稱久修者本習耶
問本習既是揀境修觀今文亦揀恰稱本習
豈以太稱而以爲非耶
問若廢此文觀心將何以指示令於止觀中
修耶
問止觀既揀境修觀今文預揀示之有何乖
違耶
問發揮本據十法有六即義故不觀心妙玄
十法一一細示六即何故却云彼文須有
觀心觀於十法耶
問此玄十法以一法性貫之故不須觀心妙
玄十法豈不以一理貫之何故須有觀心
耶
問仁以此三法欲類淨名疏法無衆生具觀
心義彼約研心修觀辨三法此談果證三
法那具觀心義耶
問仁立十法只是三諦異名故具觀心義既
類法無衆生彼約所觀所顯能觀[五]能顯能
破所破助道正道自行利物論三法此既
一向是所顯諦理安類彼文具觀心義耶
問又云此三法具修性義故具觀心義釋毘
耶離城具論修性三德何故更示觀心耶
問此十法從三德至三道而辨妙玄十法從
衆生心性三道辨至極果一一皆具六即
何故却須用觀心觀之此文何故不用觀
之耶
問攝事入陰用觀顯理方名攝事成理故妙
玄五義正觀心文俱明觀陰仁何但云攝
事歸理不云入陰觀理耶
問今十法文既不攝入陰心又無觀法顯理
那名事法理觀耶
問辨訛既立十法純是理觀修證之法同普
賢觀何故改云只有理觀義耶
問常坐雖觀三道事境既非起心末事又非
借事立觀乃是直顯心性那名事觀耶
問觀於一念及三道皆是直附事境觀只是
一種理觀那名事理二觀耶
問常行觀相好是立事境三觀依之顯理方
成一種觀法那名事理二觀耶
問隨自意推於末事四運叵得只是一種事
觀那名事理二觀耶
問今約四三昧論事理二觀辨訛既云不須
附事而觀即是不附三道相好播壇白象
起心等事乃是一念法界觀空之理觀既
爾十法那無一念等十乘耶
問辨訛既立十法純談理觀遂問何無理觀
揀陰十乘仁既不立純是事[六]觀那責不問
事觀揀境并十乘耶
問大意與正修事儀與理觀互有廣畧舉四
行必帶正修觀法予將常坐爲難已攝正
修何得枉云常坐唯在大意耶
問予云若依五畧修行證果能利他者一是

聞師取意教授二是宜畧即能修證那得
枉云五畧自具十乘耶
問若諸經與妙經觀體全同何故妙樂云此
示觀解異於他經他經豈無圓觀耶
問前時圓教欲修觀人既未聞開於聲聞那
能自用開顯之理爲觀體耶
問若二經圓理是同妙玄十法那無理融耶
問妙玄一心成觀那類方等懺儀未成之觀
耶
問若執王數相扶觀王必觀數何故約識心
修觀後更歷四陰觀耶觀時既然悟時那
不然耶
問王城耆山房宿萬二千數皆觀陰入那云
事法觀不立陰入爲陰境耶
問既云又諸觀境不出五陰今此山等約陰
便故山等約陰既便故立陰名則顯諸境
雖無陰名而體皆是陰故云不出五陰那
據此句判諸觀境非陰耶
問所云以諸文中直云境智者蓋以諸文既
對陰不便故輟陰名而但以一念心及因
緣生心等爲境以三觀爲智即是直云境
智也若不爾者有何觀解但立境智兩字
耶
問諸文觀一念心及因緣生心若非陰心謂
是何物如仁之意豈不謂是清淨真如耶
問大意妙境云觀心性諸文事法多觀心性
止觀既是陰識之性諸文那不是耶
問山城觀中妙樂令於此辨方便正修講人
還須於此辨否若不辨者則違尊教若具
辨之學者還可修否
問妙樂於山城觀中令於此揀境及心若非
揀陰爲揀何境若不揀思議取不思議爲
揀何心耶
問阿難觀中妙樂令具述觀相若不述揀境
十乘何名具述豈獨此中具述驗知凡指
止觀皆令具述那違教耶
問婆多觀中妙樂令廣引般舟三昧仁於講
時還曾引否
問山城之外只合直云境智今文既立陰境
以驗是訛者山城之外房宿亦立陰境不
異山城萬二千人立十二入爲境豈亦後
人添耶
問諸文觀一念心與此棄三觀一何異縱諸
數相扶豈不的以心王爲主耶
問今文因云棄三觀一驗是訛者據何教云
附法觀心不得揀陰耶
問十二入各具千如則已結成妙境諸文但
云陰等未結妙境乃於此境示乎三觀三
觀若立境自成妙故云但寄能觀觀耳今
文棄三觀一方當示陰未結妙境故於此
境示乎三觀顯金光明豈非寄能觀耶那
将示陰便爲妙境那云不是寄能觀觀耶
問義例二種觀法雖不云陰而云入一念心
心之與陰雖能造能覆少殊其體豈異託
事則山城觀陰既令揀境那執二種不立
陰耶
問答疑書云此玄文十境不足既無修發九
境驗知只有陰境既是十境中辨須是揀
陰之境且令十法何文是揀陰境耶
問妙玄心如幻餤等既在觀心科中須作境

觀而說故釋籤云今銷一一文俱入觀門仍須細釋令成妙觀何得謗云是通途法相耶

問指要本立先解諸法皆妙然欲立行須論起觀之處乃立不變隨緣陰識爲境觀之
起八
九
顯理仁曾破之今那枉予解則唯妄觀方了眞耶

問予據金錍大意立不變隨緣名心爲所觀境豈是獨頭之妄那斥同外道耶

問予據止觀念處懺儀之陰識妄心一念無明爲境此諸教文既單就妄立未云即眞豈是外道說耶

問所觀之心是無明染緣所成佛界心是十乘淨緣所成詰難書定所觀心那責不說淨緣佛界心耶

問金錍立不變隨緣名心本示妄染色心有果佛性若是隨淨緣佛界心者豈是佛界色心有佛性耶

問輔行引心造如來本證妄染陰識能造一切因何抅作非染非淨心耶

問若云妄心即眞故立非染非淨心者豈大師不知即眞那但云陰識應不及仁之所說耶

問大意本示止觀陰識是隨緣心輔行乃指隨緣所成陰識能造如來那作四句分之云大意是隨緣染淨心止觀是非染淨心耶

問若轉計云妄心即理故云非染非淨者何獨止觀論即大意不即耶若皆即者何故約句定分之耶

問若約染淨兩緣所成十界心論所觀境者十境之中那無佛心耶

問示珠云一念常靈寂體一念眞知等顯是以眞性釋一念耶

問示珠若知一念是妄何不仰順妙玄釋籤
起八
十
以迷因法釋心那云心非因果約理能造事以釋心是因耶

問大意雖將陰境在修觀文中揀繁取要與大部不殊豈見文在一處便不分陰境理境所破所顯耶

問大意云異故分於染淨緣緣體本空空不空此論所顯能破三諦三觀那得引此而難所破心境耶

問仁既自云溷成本有之語此示本迷今了迷心當體即理染淨不二等且所觀陰心爲約本迷說爲約今了說二義若混則將戕不分那名觀法耶

問雖云三無差別乃是陰心攝他生佛豈可攝佛便令能攝之心屬果耶若便屬果何故釋籤云生佛在心亦定屬因耶

問仁立鑽火之喻意執於火唯是所鑽所出而不知出已燒木復是能燒觀陰顯理本欲滅陰理顯陰滅理非能滅耶

問輔行既用器械權謀及以將身喻止觀及以諦理此三俱運方破三賊因何身力獨
起八
十一
非能破耶

問仁執了陰是理所以觀之不知此是妙解若欲立行須且立陰觀陰顯理豈云觀理顯理鑽火出火耶

問辨訛云三千是妄法今云是所顯之理因

誰解耶
問初棄於陰明具三千後依妙境起誓安心等豈非妙境對陰爲能對九爲所耶
問仁執心具三千色無三千且心與色皆是眞如隨緣而造豈一片具德眞如造心一片不具德眞如造色不爾何故心具色無耶
問若色不具三千何故妙經疏十二入各具千如耶
問若執入義帶心妙樂那云界亦各具耶
問旣許有情體遍無情體旣偏已具那不遍豈有一分不具德體遍於無情不爾那執色無三千耶
問金錍本立無情有佛性豈獨有不具三千之性若爾不名有果人之性也莫違宗否
問能造之心旣由全理而起故能具三千色是全理之心而起那不具三千能生樹根旣具四微所生枝條豈不具四微耶
問他約能造論於唯識故無唯色之義今旣約具論於唯識故有唯色之義旣許唯色那無三千耶
問豈以色不造心等故便不得云色具三千便不名法界中道及不名唯色耶豈以波結爲冰暫不流動便謂不具波性耶
問心具於色色是妙色旣是妙色那無三千耶

起八　十二

問觀陰爲妙境攝彼無情同爲佛乘蓋顯法法皆具三千若無情不具那爲佛乘耶
問四念處內外二觀之後結歸心者蓋捨麤從正捨難從易外觀破於內着豈全不觀外耶
問荊溪云四教中圓奚嘗不云三處具法那師執此立頓頓觀却抑四教中圓唯論心具二處不具仁立心具三千色無三千是不及彼師所見以彼元知隨觀即具但不合立爲頓頓耳仁全不知此義望彼邪師千里萬里更何分疎耶
問予據破於着內着外之文遂立恐心外向復遵唯識唯色之敎乃云心具色具何得以摽隔見誣獨頭爲謗耶
問內心徧攝觀成更論歷外者猶居因位故也雖約理融寧無事境唯遍游歷而任運見理旣云任運那以巡檢覆察釋於歷耶
問內外不二門標列牒釋二種境觀文義顯然何得但對義例淨心外歷及止觀例餘陰入國土方等歷旛壇等耶

九八　十三

問若色心門明內觀畢何故次門方標列二境遂一牒釋耶
問若先了等文爲結前生後者旣云先了外色心一念無念則結前已泯合畢因何內體三千即空假中生後之文又對泯合是何道理
問示珠以外觀豁同眞淨是六根淨位則成結前外觀至六根已方乃生後令修內觀豈名字全無內觀耶
問內外門立二境觀乃加功研習之義那對任運泯合之文耶
問色心門無修觀相那對內心正觀內外門二種觀境分明因何却對傍歷外觀耶
問仁執色心門明內觀對實相觀內外門明

外觀對唯識觀且義例實相唯識二觀既且約內心修之則二觀俱在色心門豈非內外門全不明觀法耶

問四念處令著外者修唯識觀著內者修唯色觀豈得特違教文將唯識爲外觀耶

問仁今議論特扶先師之義示珠既判色心門未論觀法內外門方對境明觀今何違彼自立色心門明內心正觀內外門但示外境旁歷之觀耶

問示珠判外觀豁同眞淨名六根觀成位判外已泯合 仁何違彼自立次文內觀方是泯合耶

問示珠自於外境明觀成相於義無虧仁何乖義苦破師耶

問若示珠釋不二門有乖發揮廣觀心自敗何故抂入地獄强諍非義耶 起八 十四

問心佛衆生既是事用故分高下廣狹初心修觀遂有難易去取若三種三千本來融攝因何內觀但觀己之三千未攝生佛三千外觀但觀彼彼三千未與己心三千泯合至第二再觀內境方得彼此泯合此之邪曲之見還與一家觀法合否

問若心佛衆生事相既別三處理性又殊則人人各住法法不融約何義說三無差別獨頭標隔推與誰耶

問大意約三無差別染淨明其假觀此假空中明三諦觀仁何違彼內觀不觀生佛三千違文違義何可言耶

問事境暫隔故扶宗云初觀內心未涉外境仁何破云理境本融生佛同趣內觀如何作意去取耶

問今執內觀未觀生佛三千何故辨訛更令內觀託彼色心依正豈非其時全不識內外二境耶

問仁於前書數將止觀例餘界入國土及方等播壇以爲外觀豈此外境非己依正尚違自語寧會圓宗耶 知八 十五

問義例本論色心不二之觀先觀內心約心融色明不二觀次歷色等任運各融本既不論三法之觀何以初觀己心次歷生佛豈非不解看讀耶

問仁於前書堅執內外二觀並修方名事理不二今那改云內心理觀自說事理不二豈非竊子之義爲己見耶

問實相唯識用觀雖殊妙解無別那云觀唯識者未能即了一切唯心但隨自意四運推檢若爾與通教觀心何異耶

問辨訛既將揀境中心造諸法便爲妙境中一念三千又以託外依正色心便爲內觀之境還是不分事理二造內外二境耶

問既遭問疑書難便改轉云所造諸法者理具名造實非事造又云所言三千者即是所具三千名造實非外境事造此是欺心轉計否

問辨訛難於恐心外向之義云何不恐心外向但云託彼心即空即中彼心既是生佛之心豈託彼心便非外向耶此時還知二境否

問辨訛云色心之境俱觀此時還知揀境之意耶

問仁今轉云觀理攝事者乃是甘伏子云但
觀理具自然攝於事造不可遍將事造諸
法爲觀所託境前那頻難未涉二修事造
耶
問仁今復云遍攬諸法專觀能造之心意以
遍攬之言起八欲成色心之境俱觀十六之義且遍
攬諸法乃是妙解總攝諸法歸心若論修
觀須的揀陰境而觀用觀遍攬豈免俱觀
之失耶
問義例先了萬法唯心方可觀心仁前定云
先了屬解觀心是行今之遍攬那非解耶
問仁今復云若了一心即見諸法意成色心
內外俱爲觀境既云若了一心顯是初唯
觀心未涉他境即見諸法者乃是了悟一
心具攝諸法豈是所託事境耶
問若觀內心理具攝一切法便爲色心之境
俱觀內外之法皆託者或修內觀不入更
將何法爲境觀之顯理耶
問若言觀內心理具雖攝外境事造不妨修
外觀時的就外境事造觀之顯理若爾者

正合子之所立非初作觀便觀依正諸法
及未涉二修事相何頻妄破耶
問若不暫分內外二境但以理攝便云俱觀
者或用正觀歷衆緣時何異未歷時耶
問仁立外觀只是觀色歸心仁立內觀亦是
攬外歸內二觀如何分耶起八十七
問義例本爲邪解之師錯謂止觀釋名已下
皆是漸圓乃將十二部經觀心之文立頻
頻觀修道即得既謂九章帶漸終不取彼
方便正修十境十乘度入事法觀中修習
此師又云頻將二頻問人人無答者終不
肯咨稟良師口訣只據見文一句爲頻頻
觀修道即得遂斥之爲壞驢車也若稟師
氏取彼止觀方便十境十乘細釋成乎妙
觀豈是驢車餘文或有此斥皆潛防此計
乃言止觀一部爲妙行者皆爲防於不取
大部銷通便以一句爲足者也那例破事
法觀心不得修習儻得知識決通豈亦成
壞驢車耶
問仁執金錍須善一家宗途方可委究行門

始末之語謂須讀止觀者且妙境最邃尚
於言下開通儻再請餘乘豈聞說不解而
執須讀止觀部帙耶
問懺儀既云不入三昧但誦持故南嶽云散
心誦法華不入禪三昧亦見普賢身那云
於誦持時修十乘耶請細看廣難一一答
之
問荊溪自云面授口訣非後代所堪今懸敘
私記決事法觀道有何失耶
問妙玄觀心一釋令即聞即修何得以聲聞
悟入稍難而便不許委銷事法勸人修觀
耶
問大師說禪門六妙門小止觀既各有人修
說諸文事法觀門何獨無人修耶
問大師在日聞事法觀既能修行滅後聞之
豈不能即修耶起八十八
問若據陳都機緣減少豈獨今日無機抑亦
玉泉虛唱傳法本令誘物而却約時退人
還善爲師否
問輔行云若依五畧修行證果能利他者自

是一途此指不須廣開爲自是一途何得類同頑境踏心之一途耶

問若執方便純解無行者或習方便時欲蓋數起還須用圓觀呵棄否或因茲悟理還入位否況云初心即可修習仍結六即耶

問夫論法門須求其意不可以名相多少爲論釋名等四章三觀名相雖多意謂生於止觀之解釋法無衆生名相雖少意成中道生空之觀得意之師依章善消豈不成乎解行耶

問仁用違文背義各十段文難子不尋止觀即修附法若得良師取意決通何須尋讀止觀既蒙勸進可不即修此義既成更問何耶

問始從發揮至答疑書皆以談於妙性真理便爲觀心因何改云觀六識妄心成三諦真心此義因誰解耶 起八 十九

問始從扶宗觀於一念識心及諸義狀皆立因心爲境那枉抑子不許觀於妄心仁於何時說觀妄心子不許耶

問示珠既云心非因果還是偏指清淨真如否

問若轉計云色由心造但示心即妙理者自己報色且由心造生佛各有能造之心何不皆即妙理何故定作因果事釋耶

問子立三法各具二造何文謂生佛約色論造豈非三各二造示珠全無此義仁欲翻爲己見說之遂先加誣色造之失作偷義之計便自約心各論二造此之賊心仁當自省謂無報耶

問示珠何文曾言生佛約心論能造耶

問三法各論二造互具互攝方名無差示珠於六義中心之事造尚不全以約心論能造故餘之五義本非擬議還甘伏否

問示珠設問本定經中三無差語爲就三人論爲約一人說答中約心迷悟論生佛單即明判云示本末因果不二故云三無差別豈非定判經中三法在於一人那得抵諱翻轉作了已知他救之耶

問既不約因心論乎二造則不善了已若例他亦以真心造事則不善知他如此了知有何益耶

問妙玄三法皆判屬事示珠何故作一理二事判耶

問止觀二境觀法全在名字中示因何答疑書五番言修二觀皆在觀行五品位中偶一迴云五品初心便自歸觀行那於今來改轉將五品初心却爲名字既朗自結歸觀行如何翻改爲名字耶 起八 二十

問止觀八種觀成顯云初品因何答疑書五番言觀成皆在相似況五番說五品方修二觀却言初品觀成誰不知之得非彰灼欺誑耶

問不二門結境智行三法相符設位簡濫豈非六即之位揀三法之濫況證果起用不離三法仁何抑之但在凡位耶

問若境智行局在初住前位因何妙樂通果說耶

問若智局在名字不通後位豈可行時全無於目若二凡無智則名字無境豈非五即

皆無佛性耶
問若位位中以正行爲智將助行爲行明智妙既至極果行妙因何更明正行又妙樂智三既在妙覺豈等覺來唯修助行耶
問仁執正釋三法全無修二性一令那自許八種三法是修二性一耶
問不二門本論一切三法離合仁堅執只約三因說離合令那八種有離合耶
問令觀心前先約離明觀識次約合示歷法豈須就前離論於後合如正釋三智約離次釋三因約合豈云離則三智合則緣了豈智唯空行惟假耶
問若合三智之解爲了三脫之行爲緣顯發性三爲正如此約開論合有何等過那得枉云開則三觀合則空假耶
問妙玄云生佛高廣難觀觀心則易此玄十種果法正當太高那云談此便不用觀心耶
問諸文事法之後所明觀心豈非捨難取易仁廢觀心自以果法爲理觀豈非捨易取難耶
問十義書引淨名玄約教明三身三脫爲事解後更約觀心明三身三脫仁但謂彼之事解與今三涅槃惑畢竟不生等不齊何不具說不齊之義耶
問仁令又云淨名玄三身與法無衆生義齊否未知欲與彼事釋觀釋何義論齊不齊何不顯說耶
問此玄十法約乎果證該及迷因其間具示自行化他若智若行何得名爲於諸佛法邊直談理性耶
問妙玄起五心中乃先出觀心一解之意觀心解中既皆約陰論觀何得以不待陰境銷於起五心中不待觀境之文
問釋籤不待觀境方名修觀乃是預出觀解之意實未正明觀解何得輒謂是觀心之式樣耶
問若轉計云自道不待揀示陰境不道不待通示陰境且釋籤令消示陰之文皆入觀門若不揀陰那得入於觀門耶
問彼觀心文云三界無別法皆是一心作止觀大意皆以此示揀陰妙玄觀心何獨非耶又既在觀心文中豈以願境及生解銷之耶
問仁轉計云自是久修止觀行人攝法入於三千三諦心中不待玄文揀示陰境此說甚違釋籤自令講者銷入觀門乃是宗師取意揀示故不待止觀教文故云即闇即修那云學者自能
問仁又報云未習止觀即闇事法乃知須依止觀修之此則固違妙玄即闇即修之說既須待止觀揀境示妙教文豈非又違釋籤不待觀境之語耶
問若不攝事法入乎陰心修觀顯發何名攝事成理耶
問若云不待觀境之文是觀心式樣者縱云不待陰境豈不待精進而修耶
問諸事法觀未明揀境尚須精進修之此玄觀心既揀那不可修耶
問既許不二門撮乎十妙爲止觀大體那不

許諸得意師將十門妙意入事法中爲觀體耶

問大師說此十法開解之後即合策衆觀心故有觀法章安制大經玄義既非對衆時節又艱但宣教義託後師氏比望餘部示人學者因茲諳練豈是自尋諸部耶

問初習玄疏事法之觀人師取其止觀通釋如引衆經說乎止觀修入者豈名衆經修入耶

問若先習止觀未悟今歷事法觀門得悟如將無生觀法度入生門豈名無生門悟耶

問予引義例唯達法性不云達陰既是端坐十乘豈不達陰爲法性用例攝事成理雖不云入陰後觀解中既立陰境驗須攝事入陰觀理方名攝事成理仁那枉云意謂法性不關三千耶

問仁答疑書中引此文正圓談法性義同理觀理觀既不達陰驗仁當時不知約行須觀陰心若不爾者何故引此證無陰理觀耶

問妙玄以三軌通十法此玄以無量甚深法性貫十法因何此中獨得云以法性融法耶

問若妙玄尚不以法性融圓果十法何能融餘因果又何能開二乘耶

問答疑書明說彼玄不以法性融故故用觀心觀前十法今那轉云觀三教三軌及接引文相耶

問妙玄三教三軌既云從一開三又一一皆以如來藏攝何得却用觀心融之此玄三教十法未云從實開出未成藏理融攝何以却不用觀心融耶

問義例自云託事導情何得自撰附法觀情耶

問若託事一向導情全無修相何故者山觀中令於此明方便正修耶

問縱云附法遣執教忘行之情者妙玄十法皆以一念用六即辨至極果何故更用觀心示行此玄但約信解說四教法抑何能自遣忘行之情那無觀心示行耶

問妙玄十法附妙法題那非理融此玄十法附世金喻却得是理融耶

問止觀結題說爲結文相事法觀心處處言爲行立今即聞即修安輙類之耶

問發心中觀心約自己心數衆生明乎與拔之觀那自撰爲結其文相及示行耶

問仁元執云此玄所談十法純是理觀直顯心性超過妙玄故廢附法觀心今何全同法界次第列諸法數却是學三觀者自用觀法融之則成此玄全不談理觀全不顯心性乃自發揮至今義狀所說一時傾敗此文觀心自成真說

此之義目並是自來廢立觀心之意儻於此問不能酬答及答不盡理則顯妄破觀心正文仍以上人心行多奸言詞無准已墮之義隱覆不言縱答之文復多輙改使鑑覽稍分於得失討論未息於往來故今列數於前冀答無缺畧演義於後知問有因由請上人只將所列問詞實書前項用所陳答語即寫次文休將已義前書如不善消文之類莫謂後

科兼答如直顯心性之流燕邪正之甄分俾勝負之明白須臻極理必見所歸唯願上人正直修心流通勸念莫顧一期之虛譽仰扶千載之眞宗使教觀之不空見說行之並運損益即大罪福不輕須取證於神明豈强行於呪詛若心無諛諂任呪之無徵或意有誑欺必言之速驗請揣尋普見比對今言儻用實解以廢教文罪應少薄或縱欺心而毀方等禍必不遲切宜審思莫侮聖法悟與未悟酬與不酬速望迴音即有徵索（徵或作索）也

法智遺編觀心二百問

音釋

僁（丘虔切過也）顒（魚容切仰也）詰（溪吉切）檦（卑水切名似盤中有隔也）

永嘉集序 起九

唐慶州刺史魏靜述

閒夫慧門廣闢理絕色相之端覺路遙登跡晦名言之表悲夫能仁示現應化無方開妙典於三乘暢眞詮於八部所以發揮至賾懸梵景於昏衢光闡大猷汎禪波於欲浪是以金棺掩耀玉毫收彩孤標靈鷲之英獨負成辯之業者其唯大師歟大師俗姓戴氏永嘉人也少挺生知學不加思幼則遊心三藏長則通至大乘三業精勤偏弘禪觀境智俱寂定慧雙融遂使塵靜昏衢波澄玄海心珠道種瑩七淨以交輝戒月悲華耿三空而列耀加復霜松潔操水月虛襟布衣蔬食忘身爲法愍傷含識物物斯安觀念相續心心靡間始終抗節金石方堅淺深心要貫華懸潔神徹言表理契寰中曲己推人順凡同聖則不起滅定而秉護四儀名重當時道扇方外三吳碩學輻湊禪堦八表高人風趨理窟靜往因薄宦親承接足恨未盡於方寸俄赴京畿自爾已來幽明遠隔永慨玄眸積瞖忽喪金錍欲海洪濤遽沈智檝遺文尚在龕室寂寥嗚呼哀哉痛纏心腑所嗟一方眼滅七衆何依音德無聞遂增悽感大師在生凡所宣紀總有十篇集爲一卷庶同歸郢悟者得意忘言耳今略紀斯文多有謬誤用俟明哲非者正之

永嘉集

唐慎水沙門玄覺　撰

大章分爲十門

慕道志儀第一夫欲修道先須立志及事師儀則彰乎軌訓故標第一慕道儀式

戒憍奢意第二初雖立志修道善識軌儀若三業憍奢妄心擾動何能得定故次第二明戒憍奢意也

淨修三業第三前戒憍奢略標綱要今子細撿責令麁過不生故次第三明淨修三業戒

乎身口意也

奢摩他頌第四前已檢責身口令麤過不生次須入門修道漸次不出定慧五種起心六種料簡故次第四明奢摩他頌也

毗婆舍那頌第五非戒不禪非禪不慧上既修定定久慧明故次第五明毗婆舍那頌也

優畢叉頌第六偏修於定定久則沈偏學於慧慧多心動故次第六明優畢叉頌等於定慧令不沈動使定慧均等捨於二邊

三乘漸次第七定慧既均則寂而常照三觀一心何疑不遣何照不圓自解雖明悲他未悟悟有淺深故次第七明三乘漸次也

事理不二第八三乘悟理理無不窮窮理在事了事即理故次第八明事理不二即事而真用祛倒見也

勸友人書第九事理既融內心自瑩復悲遠學虛擲寸陰故此第九明勸友人書也

發願文第十勸友雖是悲他專心在一情猶未普故次第十明發願文誓度一切也

慕道志儀第一

先觀三界生厭離故次親善友求出路故次朝晡問訊存禮數故次審乖適如何明侍奉故次問何所作為明親承事故次瞻仰無怠生慇重故次數決心要為正修故次隨解呈簡為識邪正故次驗氣力知生熟故次見病生疑堪進妙藥故委的審思求諦當故日夜精勤恐緣差故專心一行為成業故亡身為法為知恩故如其信力輕微意無專至麤行淺解汎濫隨機觸事則因事生心緣無則依無息念既非動靜之等觀則順有無之得失然道不浪階隨功涉位耳

戒憍奢意第二

衣食由來長養栽種墾土掘地蠶繭蠭蛾成熟施為損傷物命令他受死資給自身但是飢寒不觀死苦殺他活己痛哉可傷兼用湌功積力深厚何獨含靈致命亦乃信施難消雖復出家何德之有噫夫欲出超三界未有絕塵之行徒為男子之身而無丈夫之志但以終朝擾擾竟夜昏昏道德未修衣食斯費上乖弘道下闕利生中負四恩誠以為恥故智人思之寧有法死不無法生徒自迷癡貴身賤法耳

淨修三業第三

貪瞋邪見意業妄言綺語兩舌惡口口業殺盜婬身業夫欲志求大道者必先淨修三業然後於四威儀中漸次入道乃至六根所對隨緣了達境智雙寂冥乎妙旨云何淨修身業深自思惟行住坐臥四威儀中檢攝三愆無令漏失慈悲撫育不傷物命水陸空行一切含識命無大小等心愛護蠢動蜎飛無令毀損危難之流慇懃拔濟方便救度皆令解脫於他財物不與不取乃至鬼神隨有主物一針一草終無故犯貧窮乞丐隨己所有敬心施與令彼安穩不求恩報作是思惟過去諸佛經無量劫行檀布施象馬七珍頭目髓腦乃至身命捨而無悋我今亦爾隨有施與歡喜供養心無悋惜於諸女色心無染著凡夫顛倒為慾所醉躭荒迷亂不知其過如捉華莖不悟毒蛇智人觀之毒蛇之口熊豹之手猛火熱鐵不以為喻銅柱鐵牀焦背爛腸

血肉糜潰痛徹心髓作如是觀唯苦無樂革囊盛糞膿血之聚外假香塗內唯臭穢不淨流溢蟲蛆住處鮑肆廁孔亦所不及智者觀之但見毛髮爪齒薄皮厚皮肉血汗淚涕唾膿脂筋脈腦膜黃痰白痰肝膽骨髓肺脾腎胃心膏膀胱大腸小腸生藏熟藏屎尿臭處如是等物一一非人識風鼓擊妄生言語詐為親友其實怨妒敗德障道為過至重應當遠離如避怨賊是故智者觀之如毒蛇想寧近毒蛇不親女色何以故毒蛇殺人一死一生女色繫縛百千萬劫種種楚毒苦痛無窮諦察深思難可附近是以智者切檢三愆改往修來背惡從善不殺不盜放生布施不行婬穢常修梵行日夜精勤行道禮拜歸憑三寶志求解脫於身命財修三堅法知身虛幻無有自性色即是空誰是我者一切諸法但有假名無一定實是我身者四大五陰一一非我和合亦無內外推求如水聚沫浮泡陽焰芭蕉幻化鏡像水月畢竟無人無明不了妄執為我於非實中橫生貪著殺生偷盜婬

穢荒迷竟夜終朝矻矻造業雖非真實善惡報應如影隨形作是觀苟不以惡求而養身命應自觀身如毒蛇想為治病故受於四事身著衣服如裹癰瘡口飡滋味如病服藥節身儉口不生奢泰聞說少欲深樂修行故經云少欲頭陀善知止足是人能入賢聖之道何以故惡道眾生經無量劫闕衣乏食吽喚號毒飢寒切楚皮骨相連我今暫闕未足為苦是故智者貴法賤身勤求至道不顧形命是名淨修身業云何淨修口業深自思惟口之四過生死根本增長眾惡傾覆萬行遍相是非是故智者欲拔其源斷除虛妄修四實語正直柔軟和合如實此之四語智者所行何以故正直語者能除綺語柔軟語者能除惡口和合語者能除兩舌如實語者能除妄語正直語者有二一稱法說令諸聞者信解明了二稱理說令諸聞者除疑遣惑柔軟語者亦二一者安慰語令諸聞者歡喜親近二者宮商清雅令諸聞者愛樂受習和合語者亦二一事和合者見鬪諍人諫勸令捨不自

稱譽卑遜敬物二理和合者見退菩提心人慇懃勸進善能分別善從煩惱平等一相如實語者亦二一章實者有則言有無則言無是則言是非則言非二理實者一切眾生皆有佛性如來涅槃常住不變是以智者行四實語觀彼眾生曠劫已來為彼四過之所顛倒沈淪生死難可出離我今欲拔其源觀彼口業脣舌牙齒咽喉臍膂識風鼓擊音出其中由心因緣虛實兩別實則利益虛則損減實是起善之根虛是生惡之本善惡根本由口言詮詮善之言名為四正詮惡之語名為四邪邪則就苦正則歸樂善是助道之緣惡是敗道之本是故智者要心扶正實語自立誦經念佛觀語實相言無所存語默平等是名淨修口業云何淨修意業深自思惟善惡之源皆從心起邪念因緣能生萬惡正觀因緣能生萬善故經云三界無別法唯是一心作當知心是萬法之根本也云何邪念無明不了妄執為我我見堅固貪瞋邪見橫計所有生諸染著故經云因有我故便有我所因

我所故起於斷常六十二見見思相續九十八使三界生死輪迴不息當知邪念衆惡之本是故智者制而不隨云何正觀彼我無差色心不二菩提煩惱本性非殊生死涅槃平等一照故經云離我我所觀於平等我及涅槃此二皆空當知諸法但有名字故經云乃至涅槃亦但有名字又云文字性離名字亦空何以故法不自名假名詮法法既非法名亦非名名不當法法不當名名法無當一切空寂故經云法無名字言語斷故是以妙相絶名真名非字何以故無爲寂滅至極微妙絶相離名心言路絶當知正觀還源之要也是故智者正觀因緣萬惑斯遣境智雙忘心源淨矣是名淨修意業此應四儀六根所對隨緣了達入道次第云爾

奢摩他頌第四

恰恰用心時恰恰無心用無心恰恰用常用恰恰無夫念非忘塵而不息塵非息念而不忘塵忘則息念而忘念息則忘塵而息忘塵而息息無能息息念而忘忘無所忘忘無所忘塵遣非對息無能息念滅非知知滅對遣一向冥寂闃爾無寄妙性天然如火得空火則自滅空喻妙性之非相火比妄念之不生其詞曰忘緣之後寂寂靈知之性歷歷無記昏昧昭昭契本真空的的惺惺寂寂是無記寂寂非寂寂惺惺是亂想惺惺非若以知知寂此非無緣知如手執如意非無如意手若以自知知亦非無緣知如手自作拳非是不拳手亦不知知寂亦不自知知不可爲無知自性了然故不同於木石手不執如意亦不自作拳不可爲無手以手安然故不同於兎角復次修心漸次者夫以知知物物在知亦在若以知知知知則離物物離猶知在起知知於知後知若生時前知早已滅二知既不並但得前知滅滅處爲知境能所俱非真前則滅滅引知後則知知續滅生滅相續自是輪迴之道今言知者不須知知但知而已則前不接滅後不引起前後斷續中間自孤當體不顧應時消滅知體既已滅豁然如托空寂爾少時間唯覺無所得即覺無覺無覺之覺異乎木石此是初心處冥然絶慮乍同死人能所頓忘纖緣盡淨闃爾虛寂似覺無知無知之性異乎木石此是初心處領會難爲入初心時三不應有一惡謂思惟世間五欲等因緣二善謂思惟世間雜善等事三無記謂善惡不思閒爾昏住戒中三應須具一攝律儀戒謂斷一切惡二攝善法戒謂修一切善三饒益有情戒謂誓度一切衆生定中三應須別一安住定謂妙性天然本自非動二引起定謂澄心寂怕發瑩增明三辦事定謂定水凝清萬像斯鑑慧中三應須別一人空慧謂了陰非我即陰中無我如龜毛兎角二法空慧謂了陰等諸法緣假非實如鏡像水月三空空慧謂了境智俱空是空亦空見中三應須識一空見謂見空而見非空二不空見謂見不空而見非不空三性空見謂見自性而見非性偏中三應須簡一有法身無般若解脫二有般若無解脫法身三有解脫無法身般若有一無二故不圓不圓故非性又偏中三應須簡一有法身般若無解脫二

有般若解脫無法身三有解脫法身無般若有二無一故不圓不圓故非性圓中三應須具一法身不癡即般若般若無著即解脫解脫寂滅即法身二般若無著即解脫解脫寂滅即法身法身不癡即般若三解脫寂滅即法身法身不癡即般若般若無著即解脫舉一即具三言三體即一此因中三德非果上三德欲知果上三德法身有斷德通因斷惑而顯德故名斷德自受用身有智德具四智真實功德故他化二身有大恩德他受用身於十地菩薩有恩德故三種化身於菩薩二乘異生有恩故三諦四智除成所作智爲緣俗諦故然法無淺深而照之有明昧心非垢淨而解之有悟迷翔入初心迷復何非淺終契圓理達始何非深迷之失理而自差悟之失差而即理迷悟則同其致故有漸次名焉

復次初修心人入門之後須識五念一故起二串習三接續四別生五即靜故起念者謂起心思惟世間五欲及雜善等事串習念者謂無心故憶忽爾思惟善惡等事接續念者謂串習忽起知心馳散又不制止更復續前思惟不住別生念者謂覺知前念是散亂即生慚愧改悔之心即靜念者謂初坐時更不思惟世間善惡及無記等事即此作功故言即靜串習一念初心者多接續起二念懈怠者有別生一念慚愧者多即靜一念精進者有串習接續故起別生四念爲病即靜一念爲藥雖復藥病有殊總束俱名爲念得此五念停息之時名爲一念相應一念者靈知之自性也然五念是一念枝條一念是五念根本

復次若一念相應之時須識六種料簡一識病二識藥三識對治四識過生五識是非六識正助第一病者有二種一緣慮二無記緣慮者善惡二念也雖復差殊俱非解脫是故總束名爲緣慮無記者雖不緣善惡等事然俱非真心但是昏住此二種名爲病第二藥者亦有二種一寂寂二惺惺寂寂謂不念外境善惡等事惺惺謂不生昏住無記等相此二種名爲藥第三對治者以寂寂治緣慮以惺惺治昏住用此二藥對破二病故名對治第四過生者謂寂寂久生昏住惺惺久生緣慮因藥發病故云過生第五識是非者寂寂不惺惺此乃昏住惺惺不寂寂此乃緣慮不寂寂不惺惺此乃非但緣慮亦乃入昏而住亦寂寂亦惺惺非唯歷歷兼復寂寂此乃還源之妙性也此四句者前三句非後一句是故云識是非也第六正助者以惺惺爲正以寂寂爲助此之二事體不相離猶如病者因杖而行以行爲正以杖爲助夫病者欲行必先取杖然後方行修心之人亦復如是必先息緣慮令心寂寂次當惺惺不致昏沈令心歷歷歷歷寂寂二名一體更不異時譬夫病者欲行闕杖不可正行之時假杖故能行作功之者亦復如是歷歷寂寂不得異時雖有二名其體不別又曰亂想是病無記亦病寂寂是藥惺惺亦藥寂寂破亂想惺惺治無記寂寂生無記惺惺生亂想寂寂雖能治亂想而復還生無記惺惺雖能治無記而復還生亂想故曰惺惺寂寂是無記寂寂非寂寂惺惺是亂想惺惺非寂寂爲助惺惺爲正

思之復次料簡之後須明識一念之中五陰謂歷歷分別明識相應即是識陰領納在心即是受陰心縁此理即是想陰行用此理即是行陰汙穢真性即是色陰此五陰者舉體即是一念此一念者舉體全是五陰歷歷見此一念之中無有主宰即人空慧見如幻化即法空慧是故須識此五念及六種料簡願勿嫌之如取真金明識瓦礫及以僞寶但盡除之縱不識金金體自現何憂不得之

毗婆舍那頌第五

夫境非智而不了智非境而不生智生則了境而生境了則智生而了智生而了了無所了了境而生生無能生生無能生雖智而非有了無所了雖境而非無無即不無有即非有有無雙照妙悟蕭然如火得薪彌加熾盛薪喻發智之多境火比了境之妙智其詞曰達性空而非縛雖縁假而無著有無之境雙照中觀之心歷落若智了於境即是境空智如眼了華空是了華空眼若智了於智即是智空智如眼了眼空是了眼空眼智雖了境空及以了智空非無了境智境空智猶有了境智空智無境智不了如眼了華空及以了眼空非無了華眼華空眼猶有了華眼空眼無華眼不了復次一切諸法悉假因縁因縁所生皆無自性一法既爾萬法皆然境智相從于何不寂何以故因縁之法性無差別故今之三界輪迴六道昇降淨穢苦樂凡聖差殊皆由三業四儀六根所對隨情造業果報不同善則受樂惡則受苦故經云善惡爲因苦樂爲果當知法無定相隨縁構集縁非我有故曰性空空故非異萬法皆如故經云色即是空四陰亦爾如是則何獨凡類縁生亦乃三乘聖果皆從縁有是故經云佛種從縁起是以萬機藾湊達之者則無非道場色像無邊悟之者則無非般若故經云色無邊故當知般若亦無邊何以故境非智而不了智非境而不生智生則了境而生境了則智生而了智生而了了無所了了境而生生無能生生無能生則內智寂寂了無所了則外境如如如寂無差境智冥一萬累都泯妙旨存焉故經云般若無知無所不知如是則妙旨非知不知而知矣

優畢叉頌第六

夫定亂分歧動靜之源莫二愚慧乖路明闇之本非殊羣迷從闇而背明捨靜而求動衆悟背動而從靜捨暗以求明明生則轉愚成慧靜立則息亂成定定立由乎背動慧生因乎捨暗暗動連繫於煩籠靜明相趨於物表物不能愚功由於慧煩不能亂功由於定定慧更資於靜明愚亂相纏於暗動動而能靜者即亂而定也暗而能明者即愚而慧也如是則暗動之本無差靜明由茲合道愚亂之源非異定慧於是同宗宗同則無縁之慈定慧則寂而常照寂而常照則雙與無縁之慈則雙奪雙奪故優畢叉雙與故毗婆奢摩以奢摩他故雖寂而常照以毗婆舍那故雖照而常寂以優畢叉故非照而非寂照而常寂故說俗而即真寂而常照故說真而即俗非寂非照故杜口於毗耶復次觀心十門初則言其法爾次則出其觀體三則語其相應四

則警其上慢五則誡其跡怠六則重出觀體七則明其是非八則簡其詮旨九則觸途成觀十則妙契玄源第一言其法爾者夫心性虛通動靜之源莫二真如絕慮緣計之念非殊惑見紛馳窮之則惟一寂靈源不狀鑑之則以千差千差不同法眼之名自立一寂非異慧眼之號斯存理量雙消佛眼之功圓著是以三諦一境法身之理恒清三智一心般若之明常照境智冥合解脫之應隨機非縱非橫圓伊之道玄會故知三德妙性宛爾無乖一心深廣難思何出要而非路是以即心為道者可謂尋流而得源矣第二出其觀體者秖知一念即空不空非空非不空第三語其相應者心與空相應則譏毀讚譽何憂何喜身與空相應則刀割香塗何苦何樂依報與空相應則施與劫奪何得何失心與空不空相應則愛見都忘慈悲溥救身與空不空相應則內同枯木外現威儀依報與空不空相應則永絕貪求資財給濟心與空不空非空非不空相應則實相初明開佛知見身與空不空非空非不空相應則一塵入正受諸塵三昧起依報與空不空非空非不空相應則香臺寶閣嚴土化生第四警其上慢者若不爾者則未相應也第五誡其跡怠者然渡海應須上船非船何以能渡修心必須入觀非觀無以明心心尚未明相應何日思之勿自恃也第六重出觀體者只知一念即空不空非有非無不知即念即空不空非非有非非無第七明其是非者心不是有心不是無心不非有心不非無是有是無即墮是非有非無即墮非如是秖是是非之非未是非非非之是今以雙非破兩是是破非是猶是非又以雙非破兩非非破非非即是是如是秖是非是非非之是未是不非不不非不是不不是是非之惑綿微難見神清慮靜細而研之第八簡其詮旨者然而至理無言假文言以明其旨旨宗非觀藉修觀以會其宗若旨之未明則言之未的若宗之未會則觀之未深深觀乃會其宗的言必明其旨旨宗既其明會言觀何得復存耶第九觸途成觀者天乖演言詞重標觀體欲明宗旨無異言觀有逐方移移言則言理無差改觀則觀旨不異不異之旨即理無差之理即宗宗旨一而二名言觀明其弄引耳第十妙契玄源者夫悟心之士寧執觀而迷旨達教之人豈滯言而惑理理明則言語道斷何言之能議旨會則心行處滅何觀之能思心言不能思議者可謂妙契寰中矣

三乘漸次第七

夫妙道沖微理絕名相之表至真虛寂量超羣數之外而能無緣之慈隨有機而感應不二之旨逐根性以區分順物忘懷施而不作終日說示不異無言設教多途無乖一揆是以大聖慈悲隨機利物統其幽致羣籍非殊中下之流觀諦緣而自小高上之士御六度而成大由是品類愚迷無能自曉或因說而悟解故號聲聞原其所修四諦而為本行觀無常而生恐念空寂以求安息六道之輪迴惡三界之生死見苦常懷厭離斷集恒畏其生證滅獨契無為修道惟輪自度大誓之心

未普攝化之道無施六和之敬空然三界之悉靡運因乖萬行果闕圓常六度未修非小何類如是則聲聞之道也或有不因他說自悟非常偶緣散而體真故名緣覺原其所習十二因緣而爲本行觀無明而即空達諸行而無作二因既非其業五果之報何酬愛取有以無疵老死亦何所累故能翛然獨脫靜處幽居覩物變而悟非常觀秋零而入真道四儀庠序攝心慮以恬愉性好單棲懸閑林而自適不欣說法現神力以化他無佛之世出興作佛燈之後焰身唯善寂意翫清虚獨宿孤峯觀緣散滅利他不普自益未圓於下有勝於上不足而非其類位處中乘如此辟支佛道也如其根性本明玄功宿著學非博涉解自生知心無所緣而能利物慈悲至大愛見之所不拘終日度生不見生之可度一異齊旨解惑同源人法俱空故名菩薩原其所修六度而爲正因行施則盡命傾財持戒則吉羅無犯忍辱則深明非我割截何傷安耐毀譽八風不動精進則勤求至道如救頭然自行化他剎那之頃無問禪那則身心寂怕安般希微住寂定以自資運四儀而利物智慧則了知緣起自性無生萬法皆如真源至寂雖知煩惱無可捨菩提無可取而能不證無爲度生長劫廣修萬行等觀羣方下及諦緣上該不共大誓之心普被四攝之道通收總三界以爲家括四生而爲子悲智雙運福慧兩嚴超越二乘獨居其上如是則大乘之道也是以一真之理逐根性以階差取益隨機三乘之唱備矣然而至理虛玄窮微絕妙尚非其一何是於三不三之三而言三不一之一而言一一三非三尚不三三一非一亦何一一不一自非三三不三自非一非一一非三不留非三三非一不立不立之一本無三不留之三本無一一三本無無亦無無無無本故妙絕如是則一何所分三何所合合分自於人耳何理異於言哉譬夫三獸渡河河一寧從獸合復何獨河非獸合亦乃獸不河分河尚不成三河豈得以河而合獸獸尚不成一獸豈得以獸而成河河非獸而何三獸非河而何一一河獨包三獸而河未曾三三獸共履一河而獸未嘗一獸之非一明其足有短長河之不三知其水無深淺水無深淺譬法之無差足有短長類智之有明昧如是則法本無三而人自三耳今之三乘之初四諦最標其首法之既以無差四諦亦何非大而言聲聞觀之位居其小者哉是知諦似於河人之若獸聲聞最劣與兔爲儔雖從奔波寧窮浪底未能知其深極位自居卑何恐觀諦之流一槩同其成小如其智照高明量齊香象者則可以窮源盡際煥然成大矣故知下智觀者得聲聞果中智觀者得緣覺果上智觀者得菩薩果明宗皎然豈容圖度者矣是以聲聞見苦而斷集緣覺悟集散而觀離菩薩了達真源知集本無和合三人同觀四諦證果之所差殊良由觀有淺深對照明其高下耳是以下乘行下中上之所未修上乘行上而修中下中行中下不修於上上中下之在人非諦令其大小耳然三乘雖殊同歸出苦之要聲聞雖小見愛之惑已祛故

於三界無憂分段之形滅矣三明照耀開朗八萬之劫現前六通縱任無爲山壁遊之直度時復空中行住或坐卧之安然況沼則輕若鴻毛涉地則猶如履水九定之功滿足十八之變隨心然三藏之佛望六根清淨位有齊有劣同除四住此處爲齊若伏無明三藏則劣佛尚爲劣二乘可知望上斷伏雖殊於下悟迷有隔如是則二乘何咎而欲不修者哉如來爲對大根引歸實所令修種智同契圓伊或毀或譽抑揚當時耳凡夫不了預畏被呵寧知見愛尚存去二乘而甚遠雖復言其修道惑使諸所不祛非唯身口未端亦乃心由諂曲見生自意解背真詮聖教之所不依明師未曾承受根緣非唯宿習見解未預生知而能世智辯聰談論以之終日特復牽於經語曲會私情縱邪說以誑愚人撥因果而排罪福順情則嬉怡生愛違意則憾懟懷瞋三受之狀固然稱位乃儔菩薩初篇之非未免過人之釁又鄙大乘之所不修而復譏於小學恣一時之强口謗説之患鏗然三塗苦輪報之長劫哀哉吁哉言及愴然悲酸矣然而達性之人對境彌加其照忘心之士相善不涉其懷況乎三業之邪非寧有歷心於塵滴是以鑑玄之侶淨三受於心源滌穢之流掃七支於身口無情罔侵塵棄有識無惱蛸螟幽澗未足比其清飛雪無以方其素眷德若羽羣揚翅望星月以窮高棄惡若鱗衆驚鈎投江瀛而盡底玄曦憖其照遠上界恧以緣消境智合以圓虛定慧均而等妙桑田改而心無易海嶽遷而志不移而能處憒非喧凝神挺照心源朗淨慧解無方觀法性而達真如鑑金文而依了義如是則一念之中何法門而不具如其妙慧未彰心無準的解非契理行闕超塵乖法性而順常情背圓詮而執權說如是則次第隨機對根緣而設教矣是以敘其綱紀委悉餘所未明深淺宗途畧言其趣三乘之學影響知其分位耳

事理不二第八

夫妙悟通衢則山河非壅迷名滯相則絲毫成隔然萬法本源由來實相塵沙惑趣原是真宗故物像無邊般若無際者以其法性本真了達成智故也譬夫行由通徑則萬里可期如其觸物衡渠則終朝域內以其不知物有無形之畔渠有窮虛之域故也是以學遊中道則實相可期如其執有滯無則終歸邊見以其不知有有非有之相無有非無之實故也今之色像紛紜窮之則非相音聲吼喚究之則無言迷之則謂有形聲悟之則知其閴寂如是則真諦不乖於事理即事理之體元真妙智不異於了知即了知之性元智然而妙旨絶言假文言以詮旨真宗非相假名相以標宗然夫象非雪山假雪山而類象者此但取其能類耳豈以雪山而爲象耶今之法非常而執有假非有以破常性非斷而執無假非無而破斷類夫淨非水灰假水灰而洗淨者此但取其能洗耳豈以水灰而爲淨耶故知中道不偏假二邊而辨正斷常非是寄無有以明非若有若無言既非非有非無亦何是信知妙達玄源者非常情之所測也何者夫妄非愚出真不智生達妄名真迷真

曰妄豈有妄隨愚變真逐智迴真妄不差愚智自異耳夫欲妙識玄宗必先審其愚智若欲審其愚智善須明其真妄若欲明其真妄復當究其名體名體若分真妄自辨真妄既辨愚智迢然是以愚無了智之能智有達愚之實故知非智無以明其真妄非智莫能辨其名體何者或有名而無體或因體而施名名體混緒實難窮究矣是以體非名而不辨名非體而不施言體必假其名語名必藉其體令之體外施名者此但名其無體耳豈有體當其名耶譬夫兔無角而施名此則名其無角耳豈有角當其名耶無體而施名者則名無實名也名無實名則所名無也所名既無能名不有也何者設名本以名其體無體何以當其名言體本以當其名無名何以當其體體無當而非體名無名而非名此則何獨體而元虛亦乃名而本寂也然而無體當名由來若此名之有當何所云爲夫體不自名假他名而名我體名非自設假他體以施我名若體之未形則名何所名若名之未設則體何所明然而明體雖假其名不爲不名而無體耳設名要因其體無體則名之本無如是則體不名生名生於體耳今之體在名前名從體後辨者如此則設名以名其體故知體是名源耳則名之所由緣起於體體之元緒何所因依夫體不我形假緣會而成體緣非我會因會體而成緣若體之未形則緣何所會若緣之未會則體何所形體形則緣會而形緣會則體形而會體形而會則明形無別會形無別會則會本無也緣會而形則明會無別形會無別形則形本無也是以萬法從緣無自體耳體而無自故名性空性之既空雖緣會而非有緣之既會雖性空而不無是以緣會之有有而非有性空之無無而不無何者會即性空故言非有空即緣會故曰非無今言不有不無者非是離有別有一無也亦非離無別有一有也如是則明法非有無故以非有非無名耳不是非有非無既非有無又非非有非非無也如是何獨言語道斷亦乃心行處滅也

勸友人書第九

婺州浦陽縣佐溪山朗禪師召大師山居書

自到靈溪泰然心意高低峯頂振錫常遊石室巖龕拂乎宴坐青松碧沼明月自生風掃白雲縱目千里名華香果蜂鳥啣將猿嘯長吟遠近皆聽鋤頭當枕細草爲氊世上崢嶸競爭人我心地未達方乃如斯儻有寸陰願垂相訪

大師答書

自別已來經今數載遥心眷想時復成勞忽奉來書適然無慮不委信後道體如何法味資神故應清樂也玄覺粗得延時欽詠德音非言可述承懷節操獨處幽棲泯跡人間潜形山谷親朋絶往鳥獸時遊竟夜綿綿終朝寂寂視聽都息心累閑然獨宿孤峯端居樹下息繁餐道誠合如之然而正道寂寥雖有修而難會邪徒喧擾乃無習而易親若非解契玄宗行符真趣者則未可幽居抱拙自謂一生歟應當博問先知服膺誠懇執掌屈膝整意端容曉夜忘疲始終虔仰折挫身口蠲

矜怠慢不顧形骸專精至道者可謂澄神方寸歟夫欲採妙探玄實非容易決擇之次如履輕氷必須側耳目而奉玄音肅情塵而賞幽致忘言宴旨濯累餐微夕惕朝詢不濫絲髮如是則乃可潛形山谷寂慮絕羣哉其或心徑未通矚物成壅而欲避喧求靜者盡世未有其方況乎鬱鬱長林峩峩聳峭鳥獸嗚咽松竹森梢水石崢嶸風枝蕭索藤蘿縈絆雲霧氤氳節物衰榮晨昏眩晃斯之種類豈非喧雜耶故知見惑尚紆觸途成滯耳是以先須識道後乃居山若未識道而先居山者但見其山必忘其道若未居山而先識道者但見其道必忘其山忘山則道性怡神忘道則山形眩目是以見道忘山者人間亦寂也見山忘道者山中乃喧也必能了陰無我無我誰住人間若知陰入如空空聚何殊山谷如其三毒未祛六塵尚擾身心自相矛盾何關人山之喧寂耶且夫道性冲虛萬物本非其累真慈平等聲色何非道乎特因見倒惑生遂成輪轉耳若能了境非有觸目無非道場知了本無所以不緣而照圓融法界解惑何殊以含靈而辨悲即想念而明智智生則法應圓照離境何以觀悲悲智理合通收乖生何以能度度盡生而悲大照窮境以智圓智圓則喧寂同觀悲大則怨親普救如是則何假長居山谷隨處任緣哉況乎法法虛融心心寂滅本自非有誰強言無可喧擾之可喧何寂靜之可寂若知物我冥一彼此無非道場復何徇喧雜於人間散寂寞於山谷是以釋動求靜者憎枷愛杻也離怨求親者厭檻欣籠也若能慕寂於喧市鄽無非宴坐徵違納順怨債由來善友矣如是則劫奪毀辱何曾非我本師叫喚喧煩無非寂滅故知妙道無形萬像不乖其致真如寂滅衆響靡異其源迷之則見倒惑生悟之則違順無地閴寂非有緣會而能生峩嶷非無緣散而能滅滅既非滅以何滅滅生既非生以何生生生滅既虛實相常住矣是以定水滔滔何念塵而不洗智燈了了何惑霧而不祛乖之則六趣循環會之則三途迥出如是則何不乘慧舟而遊法海而欲駕折軸於山谷者哉故知物類紜紜其性自一靈源寂寂不照而知實相天真靈智非造人迷謂之失人悟謂之得得失在於人何關動靜者乎譬夫未解乘舟而欲怨其水曲者哉若能妙識玄宗虛心冥契動靜常矩語默恒規寂爾有歸恬然無間如是則乃可逍遙山谷放曠郊鄽遊逸形儀寂怕心腑恬淡息於內蕭散揚於外其身兮若拘其心兮若泰現形容於寰宇潛幽靈於法界如是則應機有感適然無準矣因信畧此餘更何申若非志朋安敢輕觸宴寂之暇時暫思量予必誑言無當看竟迴充紙爐耳不宣同友玄覺和南

發願文第十

稽首圓滿徧知覺寂靜平等本真源相好嚴特非有無慧明普照微塵刹稽首湛然真妙覺甚深十二修多羅非文非字非言詮一音隨類皆明了稽首清淨諸賢聖十方和合應真僧執持禁戒無有違振錫攜缾利含識卵生胎生及溼化有色無色想非想非有非無

想雜類六道輪迴不暫停我今稽首歸三寶普為衆生發道心羣生沈淪苦海中願因諸佛法僧力慈悲方便拔諸苦不捨弘願濟含靈化力自在度無窮恒沙衆生成正覺說此偈已我復稽首歸依十方三世一切諸佛法僧前承三寶力志心發願修無上菩提契從今生至成正覺中間決定勤求不退未得道前身無横病壽不中夭正命盡時不見惡相無諸恐怖不生顛倒身無苦痛心不散亂正慧明了不經中陰不入地獄畜生餓鬼水陸空行天魔外道幽冥鬼神一切雜形皆悉不受長得人身聰明正直不生惡國不值惡王不生邊地不受貧苦奴婢女形黄門二根黄髮黑齒頑愚暗鈍醜陋殘缺盲聾瘖瘂凡是可惡畢竟不生出處中國正信家生常得男身六根完具端正香潔無諸垢穢志意和雅身安心靜不貪瞋癡三毒永斷不造衆惡恒思諸善不作王臣不為使命不願榮飾安貧度世少欲知足不長畜積衣食供身不行偷盗不殺衆生不噉魚肉敬愛含識如我無異

性行柔軟不求人過不稱己善不與物諍怨親平等不起分別不生憎愛他物不希自財不恪不樂侵犯恒懷質直心不卒暴常樂謙下口無惡說身無惡行心不諂曲三業清淨在處安隱無諸障難竊盗劫賊王法牢獄枷杖鉤鎖刀鎗箭槊猛獸毒蟲墮峯溺水火燒風飄雷驚霹靂樹折巖頽堂崩棟朽撾打怖畏趂逐圍遶執捉繫縛加誣毀謗横註鉤牽凡諸難事一切不受惡鬼飛災天行毒癘邪魔魍魎若河若海崇山穹嶽居止樹神凡是靈祇聞我名者見我形者發菩提心悉相覆護不相侵惱晝夜安隱無諸驚懼四大康強六根清淨不染六塵心無亂想不有昏滯不生斷見不著空有遠離諸相信奉能仁不執己見悟解明了生生修習正慧堅固不被魔攝大命終時安然快樂捨身受身無有怨對一切衆生同為善友所生之處值佛聞法童真出家為僧和合身身之服不離袈裟食食之器不乖盂鉢道心堅固不生憍慢敬重三寶常修梵行親近明師隨善知識深信正法

勤行六度讀誦大乘行道禮拜妙味香華音聲讚唄燈燭臺觀山海林泉空中平地世間所有微塵已上悉持供養合集功德迴助菩提思惟了義志樂閑靜清素寂默不愛喧擾不樂羣居常好獨處一切無求專心定慧六通具足化度衆生隨心所願自在無礙萬行成就精妙無窮正直圓明志成佛道願以此善根普及十方界上窮有頂下極風輪天上人間六道諸身一切含識我所有功德悉與衆生共盡於微塵劫不惟一衆生隨我有善根普皆充熏飾地獄中苦惱南無佛法僧稱佛法僧名願皆蒙解脫餓鬼中苦惱南無佛法僧稱佛法僧名願皆蒙解脫畜生中苦惱南無佛法僧稱佛法僧名願皆蒙解脫天人阿修羅恒沙諸含識八苦相煎迫南無佛法僧因我此善根普免諸纏縛南無三世佛南無修多羅菩薩聲聞僧微塵諸聖衆不捨本慈悲攝受羣生類盡空諸含識歸依佛法僧離苦出三塗疾得超三界各發菩提心晝夜行般若生生勤精進常如救頭然先得菩提

時誓願相救脫我行道禮拜我誦經念佛我修戒定慧南無佛法僧普願諸衆生悉皆成佛道我等諸含識堅固求菩提頂禮佛法僧願早成正覺

永嘉集

音釋

賾士革切深也　揜衣撿切蔽也　遄市緣切疾也　檝即葉切短棹也　蠢尺尹切蟲動也　蛸呼條切小飛也　潰胡對切夬也　矻苦骨切矻矻勞極也　遻[illegible]五切與音同遇也　[illegible]儲[illegible]依拔切[illegible]朱戊切　舋許覲切隙也　闃許狊切寂靜也　絆博慢切羈絆也

天台傳佛心印記　淨土境觀要門　一心三觀附

元傳天台宗教興教大師虎谿沙門懷則述

只一具字彌顯今宗以性具善他師亦知具惡緣了他皆莫測是知今家性具之功功在性惡若無性惡必須破九界修惡顯佛界性善是爲緣理斷九非今所論故止觀所明十乘妙觀觀於陰等十境三障四魔一一皆成圓妙三諦此乃發心立行之體格豈有圓頓更過於此初心修觀必先內心故於三科揀却界入復於五陰又除前四的取識陰爲所觀境如去丈就尺去尺就寸是爲總無明心若就總明別即第六識如伐樹得根灸病得穴千枝百病自然消殞若不入者然後歷餘一心例餘陰入乃至九境待發方觀不發不觀莫不咸爾方顯九界三道修惡當體即是性惡法門性惡融通無法不趣任運攝得佛界性善修惡既即性惡修惡無所破性惡無所顯是爲全惡是惡即義方成是則今家明即永異諸師以非二物相合亦非背面相翻直須當體全是方名爲即何須斷除煩惱生死方顯佛界菩提涅槃耶又應須了此性善惡在諸大乘立名不同廣畧有異立名不同者華嚴云能隨染淨緣遂分十法界迷則十界俱染悟則十界俱淨十法界離合讀之三因具足三字合呼九界爲惡正因佛界爲善正因十字獨呼法界合呼即了因十法合呼界字獨呼即緣因法華云諸法實相不出權實諸法是同體權中善惡緣了實相是同體實中善惡正因九界十如即惡緣因佛界十如即善緣因三轉讀之了正不缺涅槃經中闡提善人二人俱有性善性惡名爲善惡緣因三因既妙言緣必具了正言了必具正緣言正必具緣了一必具三三即是一毋得守語害圓誣罔聖意若爾九界三因性染了因性惡緣因染惡不二是惡正因豈唯局修佛界三因性善緣因性淨了因善淨不二即善正因此性善惡亦名性淨性穢或名理明理暗或名常無常使寂之體如請觀音或單名毒害毒害即性惡皆一體之異名也隨機利鈍廣畧有異者畧則十界廣則三千故知善

惡不出十界十界性融互具成百界界十如則成千如假名一千五陰一千國土一千如此三千現前一念修惡之心本來具足非造作而成非相生而然非相合而然一念不在前三千不在後一念不少三千不多須知情可破法不可破執法成病亦須破是則善惡淨穢是法門理體體本明淨不斷纖毫是則斷證迷悟但約染淨而論往人無擇法眼情理不分藥病不辨纔聞空中名遮一相不立便作斷滅而解假觀名照三千宛然定謂三千立法若三諦俱遮又如何立法耶迷情須破故用即空即假即中達此一念修惡之心即是三千妙境修惡既即性惡是理具三千而此修惡便是妙事三千但觀理具俱破俱立俱是法界自然攝得事用三千三千皆實相相宛然事理本融非頭數法不屬所破寧非所顯故曰諸佛不斷性惡闡提不斷性善點此一意衆滯自消問曰闡提與佛斷何等善惡答闡提斷修善盡修惡滿足諸佛斷修惡盡修善滿足問修善修惡既是妙事乃屬

所顯何名所破答修善惡即性善惡無修善惡可論斯是斷義故諸佛斷修惡盡闡提斷修善盡修善惡既即性善惡修善惡何嘗斷斯不斷義斷與不斷妙在其中問闡提不斷性善修善得起諸佛不斷性惡還起修惡否答闡提不達性善爲善所染故修善得起廣治諸惡諸佛能達於惡故於惡自在惡不復起廣用諸惡化度衆生妙用無染名惡法門雖無染礙之相而有性具之相博地但理名字初聞觀行未顯驗體仍迷六根似發初住分見妙覺果成究竟明顯是則理須親證其相方彰如曹公相隱解衣方見事可比知如孫劉相顯瞭然在目又如全波爲濕全濕爲波波相易識濕性難彰如此事理宛有三用只一事理三千即空性了因即假性緣因即中性正因三諦若不性具即義何由可成非但三千即三諦亦乃三諦即三千故云中諦者統一切法眞諦者泯一切法俗諦者立一切法三千即中以中爲主即一而三名爲本有所觀妙境以空假即中三皆屬性中即空

假還歸二修三千即空以空爲主名全性起修是爲因中能觀妙觀以假中皆空三皆屬觀空即假中還歸用境三千即假以假爲主名爲果上解脫大用以中空即假三皆屬用假即中空還歸境觀只一三法各對二明論乎三境三觀三用不即不離不縱不横即遮即照二義同時玄妙深絶如三點伊一不相混三不相離名大涅槃今就能觀論乎三觀所觀即是三諦言三觀者以即空故破染礙情一相不立顯此三千同一性故一切即一方能同居一念泒之彌合故如衆珠咸趣一珠畢竟清淨非斷無空以即假故互具互攝諸相宛然顯此三千不失自體一即一切雖復同居一念即之彌分故如一珠影入衆珠不可思議非賴緣假以即中故顯此三千非一非一切非分非合雙遮二邊無有二相雙照二諦空假宛然豈同但中不具諸法一空一切空三觀皆空總空觀一假一切假三觀皆假總假觀一中一切中三觀皆中總中觀是則終日破相諸法皆成終日立法纖塵必

盡終日絕待二邊熾然是爲即破即立即立即破非破非立而破而立亦名即遮即照即照即遮非遮非照而遮而照說雖次第行在一時若爾無理不立無情不破豈與斷無之空頓緣之假出二邊中同日而語耶故曰唯佛與佛乃能究盡稻麻二乘恒沙菩薩並不能知斯義少分如此三千通依諸部的在法華蓋由昔經一有兼帶之過二有隔偏之失今經非但純一無雜復能開麤即妙題稱妙法良在茲焉是知用此絕待妙法爲觀體者方譬日光不與暗共此乃終窮究竟極說是爲佛祖正傳心印佛以是傳之於迦葉迦葉以是傳之於阿難乃至二十四代傳之於師子比丘師子遇難不得其傳焉是爲金口祖承皆見而知之者出付法傳或有前加六佛後滲四祖說偈付法拈華微笑唱爲教外別傳經論無憑人皆不許洎漢明夜夢佛法流東至北齊之間有慧文師因探釋論悟一心三智橫宗龍樹推而上之即二十四祖中第十三師文師則聞而知之以此授之南嶽南

嶽克證法華三昧獲六根清淨傳之於天台天台靈嶽親承大蘇妙悟持因靜發證不由他故用法華妙旨結成三千絕待妙觀傳之於章安章安結集法藏傳之於二威威傳左溪左溪傳之於荆溪荆溪廣作傳記輔翼大義昭如日星復推而下之皆見而知之者一家教觀光被四海始則安史作難中因會昌廢除後因五代兵火教藏滅絕幾至不傳螺溪訪失舊聞網羅天下錢王遣使高麗日本教觀復還再行江浙傳至於四明荆溪未記者記之四三昧難行者悉行之中興此道如大明在天不可掩也此亦聞而知之者故翰林梁敬之謂之抗折百家超過諸說員外柳子厚謂之去聖逾遠異端並起唯天台大師爲得其說二賢者豈虛美而諂附之耶諸宗既不知性具惡法若論九界唯云性起縱有說云圓家以性具爲宗者只知性具善也不知性具惡故雖云煩惱即菩提生死即涅槃鼠喞鳥空有言無旨必須翻九界修惡證佛界性善以至直指人心見性成佛即心是佛

等乃指真心成佛非指妄心故有人云即心是佛真心耶妄心耶答真心也又有人云修證即不無染汙即不得此乃獨標清淨法身以爲教外別傳之宗揀云報化非真佛亦非說法者然大功大用非無報化若解通報化即帶染汙緣非護念不能頓見法身是皆不出但中之義尚未能知佛界但中性具三身豈能知九界三身耶以善惡言之偏屬性善十界言之偏屬佛界真妄言之偏屬於真九識言之偏屬真常淨識四教言之偏屬別教陰等十境言之屬菩薩境未離三障四魔何名圓頓心印故知諸師言即指真即真非指妄即真是則合云菩提即菩提涅槃即涅槃也既非即陰而示又無修發之相偏指佛界真心一破一立若非別教緣理斷九推與何耶又復不了性惡即佛性異名煩惱心生死色皆無佛性煩惱心無佛性故相宗謂定性二乘極惡闡提不成佛生死色無佛性故彼性宗謂牆壁瓦礫不成佛須破九界煩惱生死修惡顯佛界性善佛性故但知果地融通

不了因心本具若爾非但無情無性有情亦無何者須約真如心說唯心則成遮那有佛性真常色說唯色則成寂光有佛性何關有情煩惱心無情生死色耶具如金錍中說問有人云南嶽天台令依三諦之理修三止三觀教義雖最圓妙然其趣入門戶次第亦只是高僧所修四禪八定諸禪行相唯達磨所傳頓同佛體今此所明何相反耶答良由他人見今家立第六識爲所觀陰境乃謂權教所詮觀第九識方同佛體如斯指斥謬之甚矣前雖已辨今更評之若論境者唯尚近要即以第六識心以爲所觀之境知妙三識未嘗暫離一見一思雖唯一識未嘗不以三識爲觀未嘗不以三識爲境若直以此心緣於佛界實相理者如用藕絲懸山徒增分別絕念無由何者此第六識既是見思熏起能起忻猒分別作善惡因即是修惡體此修惡即是性惡是爲能觀觀法復是所顯法門故荊溪云忽都未聞性惡之名安能信有性德之行以由修惡即性惡故三觀十乘無惑可破無理可顯方名無作妙行乃至果上普現色身垂形九界遊戲六道全性惡起得名無謀而應若也斷惡爲善斷惡證善因中行成有作果上作意神通何異外道如此稱爲頓同佛體乃認魚目作明珠指山鷄爲鸞鳳雖三尺童子亦知其謬若以性惡對乎性善約十界次第迭論者六界爲惡二乘爲善八界爲惡菩薩爲善九界爲惡佛界爲善此之九一乃是惡之際善之極故今所辯蓋就極論圓人性具善惡故如君子不器善惡俱能體用不二別人不具性惡故如淳善人不能造惡爲無明所牽方能造惡也釋論云婬欲即是道癡恚亦復然如是三法中具一切佛法婬欲癡恚修惡也具一切佛法即性惡也又經曰彈指散華低頭合掌皆成佛道彈指等修善也皆成佛道者即性善也夫如是莫不咸使法界有情復此本有自性而已矣故得山林之下草澤之士精究佛乘弘宣聖化或於師門耳提面命見而知之或於經䟽研幾索隱聞而知之見聞之間兩心相照玄領默契名之爲傳我心本具不從他得名爲不傳心雖本具黙示方知是爲傳此不傳之妙如印印心是名心印知此者名妙解行此者名妙行證此者名妙果如此則能事畢矣如上所論且在自行未涉化他何者迦葉於譬說中一聞即悟不假修持具領五時施化故曰說法據此故施開自在遂蒙如來述成授記故知迦葉傳此心印的在法華聞譬者妙解也悟入者妙果也故曰今法王大寶自然而至迦葉既爾餘可例然金口既然今師亦爾比齊一披其文朗然大悟南嶽九旬乃證天台二七方克故知從聞而思思修而證根性不同證有遲速若論化他名爲付託亦曰囑累仍有通別通該四衆別在迦葉如勸持讀誦囑累流通乃至餘深法中示教利喜聲聞則具有八千菩薩則無量無數別則唯在迦葉付囑不局一處故涅槃中雖不在會欲令四衆咸知敬信有在乃曰我今所有無上正法以付摩訶迦葉又付法傳云化緣將畢垂當滅度告大弟子摩訶迦葉如我今者將般涅

槃以此深法用囑累汝汝當於後敬順我意廣宣流布無令斷絕若爾經必有文不盡度耳所以獨付迦葉者有三意故一者如來緣謝迦葉緣興二者迦葉苦行能令佛法久住三者附於小果化導易行例如淨明德佛付囑一切衆生喜見菩薩廣令流布是也蓋由緣不在彼是以付託於斯豈傳佛心印獨在迦葉餘皆不了耶世人昧此欺罔聖賢妄生戲論未能知此自行化他的傳之旨也嗚呼是爲一家古今絕唱佛祖正傳但白雪陽春唱尚和寡耳則幸逢嘉運不辭鄙陋輙憑紙墨以廣見聞効法華若田若里涅槃若樹若石或生謗毀庶幾强毒如獸渡河豈敢顧於濡尾者也

天台傳佛心印記終

淨土境觀要門

元傳天台宗教典教大師虎谿沙門懷則述

夫淨土法門者乃末世機緣出生死之要路橫截五道之舟航一生彼處永無退轉以諸天身飛行自在衣食自然得預清淨海衆常得見佛聞法速入聖位無虎狼師子蚊虻蚤蝨有情之惱無寒熱風雨無情之所煎熬蓮華化生壽命無量既無生老病死等苦但受諸樂故名極樂世界故我釋迦如來欲令此土在迷衆生出離衆苦開折伏之門彌陀慈父示攝受之路所以苦口叮嚀殷勤告誡徧讚淨土普勸往生良由於此是故西天此土聖賢道俗迴向發願臨終見佛得往生者具載典記不可勝數但下劣凡夫貪著麤弊色聲甘心流浪生死不求出離譬如入城匃當若不預辦安歇之處至乎日暮無所棲泊深可痛傷悲悼也然而諸上善人厭苦求樂發心念佛者多知於境觀者少因引筆畧書大槩庶使信樂之人因此以得入道之門不致徒勞苦行也（初入道場當存想三寶心生想測默於頓云我與法界衆生諸佛菩薩性體不二但我與衆生在迷諸佛菩薩已悟我今普為法界衆生求生安養淨土入是道場諷誦經文稱念佛號如術助伐）觀無量壽佛經云若欲志心生西方者先當觀於一丈六像在池水上如先所說身量無邊非是凡夫心力所及是則八萬相好乃是十信位人方得見之非是凡夫初心所觀境界是故今觀丈六之身身有三十二相不可徧觀須是從一相好入但觀眉間白毫三十二相自然常現觀若純熟不妨改觀觀餘身相無不可也若觀此相極須明了其相在兩眉中間白如珂雪長一丈五尺周圍五寸外有八稜內則虛通右旋宛轉顯映金顏分齊分明瑩淨明徹不可云喻欲觀此相應須先了萬法唯心一切唯識故經云心包太虛量周沙界又云心如工畫師造種種五陰一切世間中莫不從心造是則極樂依報國土寶樹寶地寶池彌陀海衆正報之身三十二相等皆是我心本具皆是我心造作不從他得不向外來能了此者方可論於即心觀佛所以得云唯心淨土本性彌陀故觀經云諸佛如來是法界身入一切衆生心想中至八十隨形好諸句天台大師作二義釋之一約感應道交釋二約解入相應釋若無初釋則觀非觀佛若無次釋則心外有佛是則解入相應者即心也感應道交者觀佛也至釋是心作佛是心是佛從修觀

邊說名爲心作從本具邊說名爲心是文出第八像觀義徧初後夫如是例此合云是心作日是心是日乃至是心作勢至是心是勢至以至九品之中隨境作觀莫不咸然然而即心觀佛亦名約心觀佛者約心就託佛邊說即心就本具邊論由具故即也名舉一義意必雙含也此之境觀說者雖多未見的當今當先引舊說評之而後正出其意淨覺法師謂攝佛歸心然後用觀名爲觀佛今謂送想西方境在東土境觀既差何由生彼亦濫

直觀於心也廣智法師謂攝心歸佛名爲觀佛此乃直觀於佛祖師何名心觀爲宗耶若據二師所見必須先了萬法唯心方可觀心先了萬法唯佛方可觀佛此同常坐等直觀三道是爲直觀心直觀佛也二師執諍不已

遂求決於四明祖師祖師雙收二家云也不是攝佛歸心也不是攝心歸佛乃是約心觀佛何者彌陀淨土既是我心本具是故託彼果佛三十二相熏我自心本具法身性體觀智若成自然發現故妙宗云託彼依正熏乎

心性心性易發即此義也問約心觀佛唯是所觀境亦含能觀觀耶答觀之一字是能觀觀心佛二字是所觀境若爾此所觀境是妄耶是真耶答一家所論境觀永異諸說直觀真心真佛唯屬佛界是故凡曰觀心觀佛皆屬妄境意在了妄即真不須破妄然後顯真諸家直觀真者妄必須破真理方顯此乃緣理斷九之義正是破九界修惡顯佛界性善是斷滅法乃屬偏前別教非是圓頓妙觀問既曰約心觀佛佛是果人何得是妄若是妄

者彌陀世尊應是凡夫耶答初心行者外境未忘以來見有他佛無非是妄亦是外陰入也則知過在於我何關佛耶問凡所觀境不出內外心則屬內佛則屬外今云約心觀佛莫也內外俱觀若爾必須仰面觀佛低頭照心如足跨門限如首鼠兩端畢意如何用心答此尤難得的當今畧舉一家之非而後出其正義初義者先輩乃云定境屬外觀屬唯心須知此說有二失一者正墮內外俱觀之失二者觀屬唯心有濫真心之失以由初心

行者須約妄心而觀彌陀應身顯真佛體方免斯過祖師雖有唯心觀立之言正是唯於妄心所造之境用三觀體之觀若成時真佛方顯也故知此說失之甚矣次出正義者須知我心不局方所如前所引經文是也故荊

溪云唯心之言豈唯真心須知煩惱心徧子尚不知煩惱心徧安能了知生死色徧色何以徧色即心故若爾不須攝佛歸乎東土五陰質內亦不須仰面觀佛低頭照心今斷之曰定境屬外境便是心不須攝佛歸心方名

約心觀佛如此明之非但深得佛意亦乃逈出常情況佛親口引喻云如執明鏡自見面像鏡中之像在外豈可攝歸我身方是我像耶亦是引心向彼作往生因雖無方所在迷成局今以妙解融此局心而即於佛成三諦三觀是則鏡喻觀法執喻修觀見像喻觀成即見本性佛也觀未成時像既在外以嘗於心何須攝歸我身耶此譬顯然人自不達耳問約心觀佛定爲外境乃屬於妄其義顯然無可疑者用於三觀體此妄境成妙三諦顯

示其相答如觀白毫一心一意專想不移了了分明能了此境具足諸法此相爲從我身得爲從我心得佛不從我身得不從我心得不從我身得佛心不從我心得佛色何者若是心佛無心若是色佛無色不可以色心求三菩提所觀之境既空能觀之觀亦寂能所俱亡不落情想空雖不可得隨念即見如鏡照面像現其中又如比丘觀骨起種種光此無持來者亦無有此骨皆意作耳悉如幻化假佛本不曾來我亦無所至心不自知心心不自見心心有想則癡無想是泥洹是法不可示皆念想所爲設有念亦無所有空耳中三觀就能觀邊論三諦就所顯邊說諦觀不二能所一如故祖師云三諦三觀三非三三一一三無所寄諦觀名別體復同是故能所二非二斯之謂也問一心三觀三諦一境不前不後方是圓頓三昧據上所論似如次第一心之義何在答說雖前後用在一時且如照此白毫即是我心心外無法法法叵得是空其相宛然是假假即是境空即是觀了了

通達不爲境所染亡假也了了通達不爲智所淨亡空也非染非淨境觀雙絕能所頓亡即是中道何有前後耶若論假觀亦復如是白毫宛然如骨起光是假其相叵得是空此無持來者亦無有此骨是中也若論中觀了此白毫非空非假若心有想則癡無想是泥洹是法不可示皆念想所爲亡二邊也既其雙亡必也雙照以雙照故空假宛然亡照同時不可前後是則一空一切空三觀俱空一假一切假三觀俱假一中一切中三觀俱中不前不後絕思絕議問淨土依正在十萬億剎外何云唯心淨土本性彌陀又經云阿彌陀佛去此不遠耶答此義須約三諦三觀說之其疑方解何者就不失自體東西宛爾邊何妨在十萬億剎之外即妙假也就同一性體不隔毫釐邊即妙空也就不一不異二相亡泯邊即妙中也亦是一即一切故不妨遠一切即一故不妨近非一非一切故不遠不近以例取捨不取不捨合散不合不散等莫不皆然具如止觀前六章依修多羅廣開妙

解直論諸法本真無非三諦妙法由此理具方有事用以即假故不失自體不遠而遠往生彼土復由即空故同一性體故以佛力故三昧力故一念能見故心在定故如彈指頃故不近而近實不往生雙非二邊非生非不生事既即理便是妙事但佛世根利隨舉其一必具三故小彌陀偏語其遠十六觀經偏語其近既其遠近雙照必也遠近雙寂是則近遠非近非遠生即無生無生即生非生非不生今人隨語生解偏執一邊不能圓解故十疑論云今人聞生便作生解聞不生便作不生解正墮此責也悲夫若不約理具三法而論事用三法則遺從心生法之過復招緣理斷九之譏豈是圓頓法門若不爾者何故妙宗引般舟三昧經三力爲證一佛力二三昧力此二非事用耶三者本功德力此非理具耶然末代行人而欲立行造修須揀入理之門起觀之處以衆生在迷未悟理故故至第七正修章中方論陰等十境的揀所觀今亦如是如前所辯良由於此不見此意豈不惑

哉問唯心淨土之唯心與本性彌陀及十不二門唯色唯心之唯心同異如何答唯心淨土是所觀陰境本性彌陀是所顯法門亦是能觀觀法各舉一邊意在互顯若十不二門約三諦妙色妙心而論唯心故云非色非心空也而色而心假也唯色唯心中也此乃直約中道絕待而論名爲妙色妙心豈與唯心淨土所觀陰心同日而語熟看金錍指要自見臧否若觀二菩薩身相既同彌須揀別經云但觀首相知是觀世音知是大勢至首相者觀音頂上有一肉髻如未開蓮瑩淨紅鮮大勢至於肉髻上有一寶瓶盛諸光明若念此菩薩名時須觀此相若念清淨海衆時須想三乘諸天圍繞一佛二菩薩也所論境觀之相悉例上可知若不精揀何稱圓修是故不能已也信筆述此老眼昏華不及檢文多有疎脫觀者恕之至大三年冬至前三日

淨土境觀要門終

一心三觀

達一念性具三千妙境（境即是假）本來空寂（空即是眞）是爲雙照空假無能觀空（不爲智所淨亡空也）無所觀境（不爲境所染亡假也）境觀雙絕能所頓亡（雙亡二邊是爲中道）是爲日用中一心三觀更無前後（文出光明疏第三卷二十六紙記第）

（四卷十七紙）頌曰境爲妙假觀爲空境觀雙亡便是中亡照何曾有前後一心融絕了無蹤

一心三觀終

音釋

癸（己有切瘖病也）殰（乎敖切吹也）瞭（音了明也）卿（[illegible]）

熬（牛刀切乾煎也）䫄惻（懇口很切惻至誠也）氂（理之切毫曰氂）

首楞嚴經義海總序　（首一）

大佛頂首楞嚴經是諸佛之法印群生之心宗得此印者成正覺於十方迷此心者淪生死於塵劫是以釋迦如來獨佩此最上乘之法印而出現於世全提直指曲折開遮五十年間普印群生心地末後再垂洪範重起眞慈故以阿難示遭魔嬈而啓發宣明遂有首楞嚴王無見頂法之稱審問心見揀辨圓通宣勝義中眞勝義性是故於中一爲無量現寶剎於毫端無量爲一轉法輪於塵裏全彰頓悟併銷權乘發眞歸元入如來藏以至天魔外道咸悟心宗無量法門一印印定所謂是名無上寶印者不虛語也已而般剌密諦持此印逾海越漠彌伽釋迦用此印譯梵成華相國房公秉筆授而潤其文主法璿師立科條而疏其義自唐至宋閱五百年凡箋註解釋者故不可勝數皆此印之力也今有閩僧咸輝上人念佛祖之囑累慨法道之陵夷力於禪學之餘綜集多書圓成大部且以楞嚴義海爲題求梓鏤板確志流通實有助於

王化而補於宗教以開悟後來若非乘曩願力安能及此華嚴主山之神所得法門名出現無邊大義海者誠有在於是焉比因姑蘇定慧長老顯公特以此經遠來相云余三復其文究其深旨隨喜贊揚乃援筆樂與敘其大略書以授之偉乎義海泬深法流瀰漫事理俱備性相混融惟心法之大旨盡於茲矣後世讀是經者能穎脫名相旋復根塵脩然游戲寶明空海而直下取證楞嚴圓照三昧豈非悟自本心而得此法印者歟旹皇宋乾道八年十一月十五日左太中大夫參知政事會郡開國侯食邑一千一百戶食實封二百戶賜紫金魚袋曾懷謹序

義疏序

大佛頂密因了義首楞嚴經者乃竺乾之洪範法苑之寶典也昔能仁以出震五天獨尊三界假金輪而啓物現玉毫而應世觀四生之受苦也惠濟庶物愍群機之未悟也力垂善誘于是俯仰至理述宣微言闢大慈之門廓眞如之海以爲一切諸法唯依妄念而起一切衆生不出因緣而有乃知生死輪轉貪欲爲本修證常樂禪慧爲宗則斯經也可以辨識諸魔破滅七趣謂止及觀修圓教妙明之心發眞歸元證上乘至極之說懿其般剌譯其義房相筆其文今江吳釋璿師學識兼高辯才無礙以是經典爲時教於一代分妙理於十門功濟大千道傳不二瞪目合手以明妄毀相泯心以會宗信受則爲世津梁開悟則入佛知見乃顯經以作疏因疏以明理故可以開前疑而決後滯披迷雲而覩慧日然後知色空無異同歸寶際在佛靡殊不離方寸隨志在外護懃無內學因獲覧閱輙述序引歸依法寶幸精究於眞詮讚揚佛乘砥普沾於聖果者已大宋天聖八年青龍庚午孟冬二十一日辛丑中散大夫守御史中丞充理檢使權判吏部流內銓上護軍瑯琊郡開國侯食邑一千九百戶食實封二百戶賜紫金魚袋王隨撰

惟淨上王中丞書

譯經三藏朝散大夫試鴻臚卿光梵大師賜紫惟淨謹上書于中丞閣下近蒙新製首楞嚴經疏序特賜寵示者鴻儒大士嘉讚寶乘淺學緇流叨規法句身心適悅種智增明頂奉依歸不任慶幸竊以大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經者菩薩行門諸佛心印開有爲即塵沙妙用歸無相即法界眞源不有不空絕名相於言筌之外現因示果分階位於神化之中境不礙心惑不礙智七大之性大無所待八還之法還無所從所以了眞如心息虛妄本起方便慧宣秘密言萬法以之圓融諸佛以之自在入不二之二諦悟不空之三空偉矣旹宗不可思議聿有高士著述疏章煥決秘詮闡談佛旨恭惟中丞入佛知見解法因緣學佛修行袪拂有空之病宣法性相融明起滅之端爲護法城作不請友高製序引恢闡教乘永代作程長爲眞示炬惟淨夙承道顧忝號奇文佩戴恩私不任抃躍不宣惟淨頓首

標指序

長老月公向者遊黃龍時予爲西安令而走

撒他郡不及見也近移掌郡虔乃因其嗣延慶居晉者來而寄予以書詢之云月公居道濟庵日與其徒論楞嚴要義而悉學應乾者記而集之因屬予為之序為予以爲眞無自性全物而彰物無自體全真而現故妙性無爲者其光明受用歷然素備非言迹之所測而昧者迷方以徇物則偏滯染縛之不窮雖復以學解馳求而去真愈背矣夫學解於聲論起於本聞聞明循聲則能所茲建而國土由之以生故此經開示密路使學者知根歸元以消垢念則六門眞用本爾圓成如木人息機則諸幻皆滅而月所在者則於表亦亡故茲論集以標指爲目斯盡之矣若聞義者超然證悟與群聖交光其所密非從外得乃可知月公未嘗言也熙寧六年二月十五日將仕郎祕書省著作郎洪州監苗米倉兼發遣綱運范峋序

集解序

夫經者傳道之器復性之路雖妙有之韞固息於名言而解脫之說弗離於文字因心以會道見月而遺指此聖者所以有作明者所以能述微言之緒盜隘不絶焉大佛頂密因了義首楞嚴經者迦文轉物之機慶喜開權之教實第一之義諦不二之法門也原夫真心常住本體無生三界緣興始由於妄念一精體變遂汨於前塵色相外冥心目隨轉涅槃迷而生死作菩提昧而煩惱興流爲衆生溺於濁劫如來哀其然也爲說斯經近取諸身誘致於性除攀緣之妄七處而推其心破封執之迷八還以研其髓以至飛光左右寶手開合顯真性不動之妙展觀智無涯之照洞諸相之幻妄識自心之廣大則是經也以三摩爲根力以六入爲藏性眞如常徧妙用在前無法而弗圓無入而非道所謂證金剛三昧超妙嚴之一門者不其然乎當是時佛尚住世人未去聖室羅筏之會千二百五十人俱皆是大阿羅漢妙堪遺囑故佛與之說法其言簡其旨明眞破咎根不存枝葉而阿難詶詰猶多悲泱繫辭云作易者其有憂患乎乃知天權起教不爲佛世衆生正爲五濁末世耳去聖既遠遺文但存外說實繫上根蓋寡非妙解之士廣爲詮釋則入神精義大憫淪晦先是唐神龍初梵僧般剌密諦三藏於廣州制止道場譯此經適會宰相房融領南銓於此爲之潤文筆爲語奇音旨清暢實契佛志緯同神會乃知大經因緣豈偶然哉宋長水六士子璿解行高妙名稱昔聞特禀圓機振發大教爲之注解土丞相冠其篇福唐沙門可度亦復勝流嘗箋了義夏英公序其首吳興大士仁岳辯才無礙多聞第一道力全於正定智性了於眞空棲神斯文入佛正解多歷年所廣集言詮有若孤山智圓携李洪敏資中弘沇眞際崇節興福惟愨並遂乎此經雅於言道咸即法句注其章旨岳公懼諸家之文不表於後即正經之說傳致其下仍以地著各以義解獨於己說標爲私謂總成十卷題之曰首楞嚴經集解莫不文義璀璨華梵宣明亦猶室中千燈多光互入堂下六樂正聲相通鼓吹大經藻火圓教噫佛滅後僅二千年經初至于唐又四百年而教

始興於宋神僧大士精文客旨續佛慧命爲世導師津梁未來藥石病者法施功德豈有涯哉後之濟彼岸入法界者當以此經爲舟檝爲門戸云時嘉祐己亥七月十一日翰林學士兼侍讀學士朝散大夫尚書左司郎中知制誥充史館修撰判館事兼判尚書禮部提舉在京諸司庫務上騎都尉安定郡開國侯食邑一千三百戸賜紫金魚袋胡宿撰

首楞嚴經義海緣起序

若夫半滿偏圓之教皆先大覺聖人被衆生機器所宜權實開遮耳會其至要問難致詰對辨酬酢終始研窮究竟發明乎勝淨明心者其惟大佛頂首楞嚴經歟此經乃三世如來無見之頂法亦是十方諸佛一門超出妙莊嚴路欲脫生死超證聖位最初方便唯此門爲捷逕矣予初學楞嚴即依泐潭月禪師標指要義也就而書之且以弊文題其後及得長水法師璿公義疏遂宗師之仍寄郵辭託之卷末則知月亦師長水也其標指之作是本乎義疏雖名題不同而其語意實不可得而異也但廣略爲小差耳或者疑璿之文不行假月而後行或謂月雖善標終借璿之所說更相矛盾互爲是非以予攷諸年歲先後月既得之非不行也標疏相資學者違之非不說也明矣矧乎宗師立意必有所據豈取次而爲之耶然大率長水識量遠大自製義疏以集名之蓋是於中援引佛祖經論證其深義以故不肯掩前人之善此則善之至矣泐潭宗眼明白見徹法源不務名相直爾擷掇樞要精義發明佛意則意亦大焉二者皆前輩禪講中琁璋小子何敢輒議其優劣耶今盡取乎義疏標指幷科合經而集之至於標指文句與義疏大同處即色目焉不重録也庶幾資此二說以輔翼性宗大教使流通於無窮不唯斷兩宗學者之疑抑亦俾長水之璧缺而復全泐潭之絃斷而復續文雖重疊不妨義亦反顯譬如精金百鍊而愈見精明兼採吳興淨覺法師岳公所集諸家之解用以參之貴得義天星象燦然教海波瀾浩爾其間或各以智證遮遮詮衡者亦是相與抑揚聖教洗蕩物情若執文生解則反墮疑網昧於權宜而失乎指歸之意要須以理契會同融通之可也且夫一經而具多釋非摩尼吐耀衆珎自至乎政所謂百川同會于海者其在斯焉故統名之曰楞嚴義海亦欲後來學楞嚴者便於觀覽易爲和會豈不至簡哉何言其繁也科行線路疏標解等並依元所安處隨經文下入之於中唯疏或本一段而標分三四疏本三四而標通之者此要知也其他臨巻自悉起盡之詳茲不備言之耳噫楞嚴祕典密因了義情識不到心緣莫及況語言文字而能造之耶然善學楞嚴者不住心相不著文言而自然得乎無見頂法不傳之妙云爾時鉅宋乾道改元乙酉歲楄庸槀釋遊遺教比丘咸煇謹序

首楞嚴經義海卷第一

中天竺沙門般剌密諦譯經

烏萇國沙門彌伽釋迦譯語

菩薩戒弟子前正諫大夫同中書門下平章事清河房融筆授

唐羅浮沙門懷迪證譯

宋江呉長水沙門子璿集義疏注經科
宋浙縁妙門曉月標指要義
宋呉興沙門仁岳集解
宋福唐沙門咸輝排經入注

稽首我大師　十方調御尊　佛頂首楞嚴
大覺如來藏　圓明諸聖衆　上首龍尊王
常聞大慈門　救攝衆生者　願垂加護我
願說妙難思　普共諸含靈　速證眞如海

將釋此經十門分別一教起因緣二藏乘分攝三教義分齊四所被機宜五能詮體性六所詮宗趣七教迹前後八傳譯時年九通釋名題十別解文義初中二一總二別總者謂訓因訓請顯理度生一代教興皆由此矣若原佛本意唯爲一大事因緣欲令衆生開示悟入佛之知見雖三車通許唯賜白牛但爲一乘無三及二也別者有十故說此經一爲克示眞三昧故謂阿難遭難蓋無眞定故請諸佛得成菩提妙奢摩他三摩禪那最初方便及佛告許云有三摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬行十方如來一門超出妙莊嚴路至於再請責己將謂惠我偈讚希有等乃至如來諷歎名金剛王如幻三昧劫詳圓通文殊揀顯指三世佛同此一門道場加行成就聖位立此經名破滅七趣辨識諸魔皆爲此也二爲廣破諸妄執故謂阿難執妄迷眞屢王執常爲斷七處徵詰三疑拒諍佛再語云若汝執悋分別覺觀爲汝心等故約心見二門隨執廣破此之執相不離人法也三爲開顯妙明心故謂阿難初請三昧佛先審問發心既陳愛見之源全迷眞實之體遂云衆生無始生死相續皆由不知常住眞心此眞妙明即是菩提涅槃元清淨體故阿難自責不知寂常如來許可發妙明性先就心見二門作徵作顯後約三科七大分明顯會令於法法咸見性常俱徧俱融含攝無礙衆皆領悟自知心徧十方諸所有物皆即菩提妙體元明心徧含裹十虛身土虛空了無所得唯一本妙常住不滅洎滿慈疑於有相慶喜再責因緣佛隨開示令得知見矣四爲決斷衆疑網故謂佛顯示眞見阿難隨見疑生或綜斷離身因緣自爾和合非合執相疑性諸大徧圓滅妄生妄成眞不眞修無常因獲常住果疑網既祛佛隨斷之矣五爲辨析修行門故謂佛廣示藏體慶喜深解現前舉喻天王賜與華屋雖知所賜將入無門已悉多聞不達修習故請問云從何攝伏疇昔攀緣入佛知見佛舉二義決定以爲發覺初心謂止及觀斯爲要也初令以湛旋妄成不生滅次令審詳煩惱知根降伏一根既返餘根自旋諸妄銷亡不眞何待六爲分別邪正行故謂阿難已悟修行後代罔知邪正雖期正道多陷邪宗水灌漏卮若爲取滿慶喜請云衆生去佛漸遠邪師說法至多欲令心入佛乘遠魔無退佛舉四種明誨諸聖同途戒根不虧定慧可據如其不切清禁禪慧洪深鬼魅魔民斯難追免祈進却步誠可悲夫七爲顯咒功能勝故謂慶喜難在登伽如來遣咒往救承力雖至密言闕聞況能潛護根門防閑宿習齋戒不稟而自備果證不遠而可得消難獲利自行化他因人果人靡不由此而辨其事也

八爲證入有階降故謂理絕修證事存階漸偏一則病空有圓通則融眞俗故不損寂滅而建立諸位阿難知機爲請如來就行開示始從漸次終乎極果於無生忍中立五十七位不斷而斷惑障必亡非證而證神用斯備豈同魔外都無位次耶文云是種種地皆以金剛觀察如幻十種深喻奢摩他中用諸如來毗婆舍那清淨修證漸次深入耳九爲廣示諸魔境故修禪觀人靡不有初而鮮克有終者蓋不諳其魔境妄生取著不了唯心遂泝諸道佛慈無緣不問自說觀中破陰每陰十種五十境界分析邪源末代修禪免爲所惑十爲究盡妄想源故謂五陰諸經皆說未聞五妄想成今明破一陰時出一妄想破則從麤至細起則自細現麤其之根源唯一識陰識陰無體但是圓常文云湛入合湛歸識邊際既知五陰咸是妄想五陰攝法何所不該論云一切諸法唯依妄念而有差別若離心念則無一切境界之相也由斯十意而說此經二藏乘分攝者謂三藏之中修多羅攝二藏之中菩薩藏攝若此攝彼則兼該二三持戒證果有小乘故微難辨析最明顯故諸乘之中一乘所攝若此攝彼亦該諸乘十二分中契經方廣二分所攝攝彼如前三教義分齊者依賢首大師二義分別一約教詮法通局顯分齊謂以義分教教類有五一小乘教但說我空縱少說法空亦不明顯但依六識三毒建立染淨根本未盡法源故多諍論二大乘始教亦名分教但說諸法皆空未盡大乘法理故名爲始但說一切法相有不成佛故名爲分三大乘終教亦名實教說如來藏隨緣成阿黎耶識緣起無性一切皆如定性二乘無性闡提悉當成佛方盡大乘至極之說故名爲終以稱實理故名爲實四大乘頓教總不說法相唯辨眞性亦無八識差別之相呵教勸離毀相泯心但一念不生即名爲佛不依地位漸次故說爲頓五一乘圓教所說唯是法界性海圓融緣起無礙相即相入帝網重重主伴無盡也若於五中顯此經所詮正唯終教兼於頓圓若將此經與五教通局彌者五唯後三攝此此總攝彼諸教二約法生起本末顯分齊依起信論明諸染法本末五重論中初唯一心爲本源二依一心開二門一心眞如門所謂心性不生不滅二心生滅門謂依如來藏與生滅合名阿黎耶識三依此識明二義一覺義謂心體離念等二不覺義謂不如實知眞如法一不覺心動等四依後義生三細一依不覺故心動名業相二依動故能見名轉相三依見故境界妄現名現相五依最後生六麤一智相（依境分別也即法執俱生）二相續（相依智起念不斷即是法執分別）三執取相（心起者故即我執俱生）四計名字相（我執分別上四皆我）五起業相（業也）六業繫苦相（報也）若以諸宗就此五重顯分齊者謂人天唯齊業報小乘齊後四麤法相極於三細終頓圓通該本末方窮初一心源初一心源即此經常住眞心性淨明體經標此心爲宗本故一切因果世界微塵因心成故二根本中說爲無始菩提涅槃元明體故（第重）一約見約心或破或會至於備歷三科七大咸言妙眞如性等即心眞如門經喻瞪目

合手嘗見燈光性明圓故因明發性識精元明性一切心等即生滅門（第二重）滿慈致疑佛舉本覺明妙性覺必明妄爲明覺覺非所明因明立所等即本覺不覺也了然自知發眞歸元覺迷迷滅等即始覺也（第三重）三相四輪晦昧爲空空晦暗中結暗爲色等即三細（第四重）引起塵勞煩惱聚緣內搖趣外奔逸業果衆生二種相續等即後六麤（第五重）由是此經具詮本末學者備覽足見幽深四所被機宜者依圓覺疏略有二種初料揀後普收初謂樂著名相以文爲解者繫滯行位高推聖境者情尚於空觸言實無者自恃天眞輕欺進習者固執先聞擔麻棄金者如上皆非其器及上即皆是器後普收一切衆生皆有佛性但得聞之無（第一）不獲益謂宿種深者悟入淺者信解都無種者亦皆熏成圓頓種（十四）性如華嚴經食金剛喻若約五性正被菩薩性及不定性兼爲餘性作遠因緣三聚之中爲正定聚令增妙行爲不定聚令修信心爲邪定人作遠因緣也五能詮體性者略作四門一隨相

門復二一聲名句文體體用假實二相資故二通攝所詮體若不詮義文非教故二唯識門前二不離識所變故然有本質影像之異三歸性門此識無體唯眞如故四無礙門心境理事交徹相攝以一心法有二門故六所詮宗趣者即有通別初謂統論佛教因緣爲宗以佛聖教自淺至深說一切法不出因緣二字若佛滅後賢聖弟子相承傳習通大小乘宗途有五如起信疏別明此經者又有總別總以心境空（偏計如幻見經云如虛空花本無所有又經云妄爲色空及與聞見）寂（依他如影像等經云 起出生隨處成立等）富藏性圓滿（由个寂故圓滿成實經云此見及緣元大計抵妙淨明體等下云迷悟死生了不可得又聖心無二路又生死涅槃即任苦宗）凡聖平等爲宗令修行者忘情（由悟宗故下云卯依心中任性自然欲流熱變）等佛（少情亦故心云欲即菩提即局如來等）觀行速成（第一）（文云方便易成就）爲趣又以前趣爲宗令惑業消滅（三緣斷故三因不生）（十五）永絕輪迴（若什妙發三摩提苦則少常寂有無二無無二產成等）起大神用（不須天眼自然觀見）安樂（身心快然復大安隱）自在（一爲無量小中現大寸）爲趣別有五對一教義二事理三境行四行寂五寂用皆初宗後趣此五亦是從前起後漸漸相

由也若以要言之不出解行修證初解如來藏爲宗行首楞嚴爲趣謂佛許示眞修却約心見徵解故次修此眞定爲宗證彼藏體爲趣故下請云雖獲大宅要因門入等七敎迹前後者佛說此經非謂一時頓說說必前後集者約類總爲一部謂佛初說匿王在座敘外致疑破彼斷見後至阿難疑問七趣舉瑠璃王誅釋種姓善星比丘妄說法空二俱生身陷入地獄瑠璃豈非匿王之子王死爲嗣方誅瞿曇豈有事之未形而預致問耶故知此經非一時說若以文義往定即法華後涅槃前也經文明指耶輸受記持地證經以義往推序歎聲聞非約小行應身無量度脫衆生法華已前無此歎故聲聞入實法華已前亦無顯露今經有啟各說圓通諸小乘者皆敘本時或述今遇盡證圓妙法華前無應知在後然又不唱入滅之期定涅槃前二經同部此經居中俱醍醐味無所疑也八傳譯時年下云大唐神龍元年乙巳歲五月二十三日中天竺沙門般剌蜜諦於廣州制止道場

譯先是三藏將梵本汎海達廣州制止寺遇宰相房融知南銓聞有此經遂請對譯房融筆授烏長國沙門彌伽釋迦譯語翻經纔竟三藏被本國來取奉王嚴制先不許出三藏潛來邊境被責爲解此難遂即去廻房融入奏又過中宗初嗣未暇宣布目録關書時構學者因内道場得本傳寫好而祕之遂流北地大通在内覩遇奏經又寫隨身歸荆州度門寺有魏比舘陶沙門慧振搜訪靈迹常篆此經於度門寺遂遇此本初得科判又據開元中沙門智昇撰釋敎目録二十卷其第九云大佛頂首楞嚴經十卷大唐沙門懷迪於廣州譯迪循州人住羅浮山南樓寺久習經論備諳五梵因遊廣府遂遇梵僧未詳其名對文共譯勒成十卷經之題目紙數文句與今融本並不差異迪筆受經旨緝綴文理等今詳二經譯人雖别譯本是同或恐迪因證義各據流行故今目録書寫有異不爾豈無一處差别譯主名字何得未詳耶二本既同今解融本九通釋名題者

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經

經有五名題目三號者謂敎敎行人珪因果駢雜悉具足故先喻祕者上之三字是總斯合一經法體總各散理行果敎行明指理果義合例請者文云有三摩提名大佛頂此指行也又云雖榮如來佛頂神咒又云亦說此咒名如來釋此指敎也敎有顯客題了旨示令悟修無是即前後諸文祕妄受持令障盡功著即是咒辭義含者敎無含空故名爲大性覺妙明等故名爲佛此題理也我以不滅不生合如來藏同稱法界等故名大明極即如來等故名佛此顯果也頂者至極無上之義也若此此三字全果理談藏體同偏無不含容曰大即體大靈照不味讚諸妻想曰佛佛有二義一自性顯照義即相大二蔗緣現苦義即用大此大及依是至尊至極無上無過諸佛所呼之法故名爲頂三大之義不離一心故名一心爲大佛頂如來下別顯勝能知入字約果人自行修證說敎剎他以別顯即十方如來依此法門作因證眾驗了宣說究無剎他也諸菩薩下八字約因人發習具足自他諸行以別顯菩薩行門自利判他廣多無量此之其定成具足故文珠數云此是微塵佛一路涅集門普決廣擇者大者宮體作名常偏爲義當體者不同法如宗標小名大大外有小可揀猶是分級宜馬至大今以藏體性無邊涅絕諸分量強多爲六常偏者常則堅窮三世偏則橫該十方賢者過云無始來永無終無有一法先之性此先於諸法故名大也涅槃云所言大者名之爲常偏者十方窮之無有涅畔槃又不所言大者其性廣淨本經常偏慶有其文仍具三義如下可云佛境者究竟邊也覺有二義一本二始本謂滅假愛堅無味起諸是想具是無量性功德故恐信云清言覺義者旣心體對名雖念相着等空空界無別不偏法界一相即定如來平等法身依此法身說名本覺始覺義本無本覺敵而有不之依不覺故不有始覺始覺是月不覺是體用合體時

己本不二名究竟覺字究覺者即前敎性頭才初也無上從極名之爲頂此約果位以順法體名佛頂也言約現字即今佛頂教也也佛所說敎行是故於行俱說佛頂也知來者如謂本覺來謂始覺始本合敎名爲如來此於一佛即說諸佛下說敎行俱約諸佛以顯同故容自者有二一敎二行敎着下說也不是佛容語唯佛與佛乃能知之不通他解但言而受之品而持之誠障成德也行者以此真究具空假中即是一心非雖橫並別不可思義具是萬行三世諸佛同此法門此行成府名二位義是故稱容修謂行同證謂究果地前地上歸萬一總俱名爲修初地妙覺分滿二果同名爲德所修所證俱大佛頂此亡行也如顯青國過了義者說故化他全表長理無有履細究狂窮性顯實以故下文云宜勝義牛六勝良性今法會中定性舉聞音復一乘寂嚴場地來有歸說叔名了良諸菩薩莫行若二世因人各聲其有自利利他有無蓋戔今舉大數故名爲也此之三昧具斯多義爲下文云有三摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬行等首楞嚴者梵語也此翻云一切豈名一切下究竟若名堅即一切事究竟中固也得此三昧說法如切於法自在能破嚴復微知無下證後二極殊勝之刀飛身說去無歎自在故下經中名系知土金剛王佛味妙逆華等此三吟以無分別智宗用爲證以一切法皆所知性萬表法界更無遺發名一切事究竟一知事言無部染淨此智現時淨諍舉盡一法不云又染法究竟義淨用究竟顯如下文云良以不滅不生合如究竟而如來藏法妙然明圓照法若是能一爲無量而又云塵號愚心所光圓明淨妙等既起如打不爲物眾能破無明故名堅固從者訓法訓常是貫其斷謂成此言說許頭性相今物空都故攝爲法一分諸佛所同一說故名爲常能今義理無有散大名之爲貫以其化生今不顯墜攝之爲積若約所詮如來藏體說名經若亦具門義謂此心性諸佛所師可軌可則以名爲法不生不滅與前究竟故名爲常

上空下凡情燥垢得無不同此故說乃一貫具
諸功德偏念染淨故悔爲攝心性既爾一切
去亦然故下文云五陰六入生滅去來本
如來藏故一切法任運有四義悉名爲經一

名中印度那爛陀大道場經於灌頂部錄出

別行

此別日也印度月名具云印如星北云
月那以此六國形諸名因如中月彼
有五印別中也即一境之都名境之中
有多國別最尊大者號摩竭提此云大體以

總攝故或云不害皆義云無也那爛陀此云
無厭中龍名也四域記云菴沒羅園有池池
中有龍名施無厭以標稱因有此池大
場者沙門心修行道之處國大
興也經云此名宗佛法一門所立道
所任持增修證佛種道場故大場
灌頂部可五度名林寺之號名主
受者印度名寺者近此以此
此部處修有宿莫公名寺亦
如故可遍無其先於一於名
即非疑都近調

唐神龍元年龍集乙巳五月己卯朔二十三

日辛丑

長安三年則天崩中宗即位改爲神龍元年大羅集者中所生龍也即歲次乙巳歲生之行一次也朔月初一日蘇息也死復蘇生也所生之日也合月次

中天竺沙

門般剌蜜諦於廣州制止道場譯

身毒印度等沙門云動息生善乾竺天竺亦云般剌蜜諦此云極量慶譯名等者以有才智道內翻名今此方學語者也

菩薩戒弟子前

正諫大夫同中書門下平章事清河房融筆

授

離爲常宮而受大乘戒者經云欲受菩薩戒國王位得乃至百官受位時應先受菩薩戒於師長王子之下由其身正者今之師長以一
幻化之神教護王身下之弟子正也者今之師長諫以下
父之道事之王敢云弟子正也者今之諫門下
也孕實從大北進人故曰天中書門下
二者之名定平如之學明因波之事曰平章事
校六算受日以比方文筆所授
梵本成緇衛色本頓物情不失正理也
烏長

國沙門彌伽釋迦譯語

此國名烏長能來摩訶彌伽此云大雲也釋迦此云能仁
華嚴經云如來菩提樹下得道爲四部法輪
別故云譯語此乃西方之言譯爲此方之語
師云文字如見說此文也若說
大宗而見法之謂也故
宜明義處有此經即
雖示遠遊覺世界堪如其流轉方便學
故說十方皆圓妙聞修多金道何
亦是十方究竟修證最後經本標示聞

無標名言依經中本文所載
要義遺十字佛說
發經先生問序發此經之
十十總總總說有經一一
十字其本五之十字其
七文五之三名義宗題子
科大第五文文之三中大
五在大一承正正師有
仰一答出於起此此
是具足一故八
以此行具此
以佛
首
在經

一心性也大如來之藏經云如來藏中有大師十八字之名號也
像此大道名大經經云及來曰此入大乘
心源於經中自心者說不了不同
說教了法不了了經曰以名世界
談之無人實藏法
若下八字而生了
諸各十字故佛
舒中五七三世
經中五七三世
祭經五七三世

有三學如來佛一指月名十方佛所頂印經中所此王共是三
方如來總持一總印名十
雖數祭聞攝佛頂心頂
指佛總持大曰論入
卬曰合十此心十
數回十法中此
收合性大佛
雖佛首大

首楞嚴經義海卷第一

行也十五十四七句偈頌是一切諸法皆從此生以覺爲首說
精之心意淨二十種深淨法中大覺
凝定下文也修證名身世界
下學中之說今義
觀宗證
功德
佛

諸名如本無世界生有因果生生有
生滅後名真實果因有生
滅淨三心故名者
歸聖人立淨
雖深諸其
不其五
不食
與如
内

義理頓假與說文字爲數等
儀部生不聞無
但覺此非此
理生此說
儀
以王生
王生
四名
名

佛無性滅名解
所不既去爲釋
師同爾來經總
可此一本上題
軌名切如來
可貫法亦藏
則具諸然妙
名諸功德故一
法上聖下切
偈凡法任
遍云合
衣脫淨
四六名
義入稱
惡生心情

音釋

璾句宣切
鏤盧侯切雕刻也
確苦角切堅也
銓此緣切李選也謂
罤音題筌罤也
朴匹角切樹皮也
峋相倫切
鹽言諂切與鹽同
研倪堅切窮究也
賾士革切深也
禱符誅切朩地名
沇以轉切
愍眉殞切
璀璨璀七罪切粲七旦切璀璨玉光也
噫於其切致也
詰溪吉切問也
酬酢酬市流切酢仕各切酬酢謂以言相答酬也
矛盾矛莫浮切盾食尹切
擷掇擷奚結切掇都括切擷掇拾取也
巵章移切飲細小
逭胡玩切逃也
眚所景切病生翳也
刳音枯剖也

釋首楞嚴經大科分二

初解淵道要是前文

首楞嚴經義海卷第二 經一之二 翦二

疏此下第十別解文義准常三分謂序正流通序中二證信發起證信之立由阿難問佛令凡之意為斷疑息諍及異邪故然此雖且六徵成就令均頗略總分為二○標謂聖人說法須假此六成就方可隨宜說教也

如是

疏若無我聞合釋即指法之辭也如是之法義從佛聞佛地論云謂結集時眾共請言如汝所謂當如是說傳法菩薩便許可言如是當說如我所聞離釋如是者信成就也智度論云佛法大海信為能入智為能度信者言是事如是不信者言是事不如是舉公亦云信順之辭也信則所言之理順順則師資之道成故萬行中以

後釋正文二

初明序分二

信為首故云如是又契理契攝曰如永離過非曰是如理而說如理而信故言如是若約今經如來藏心體性不動曰如真實義故曰是又一切諸法本無生滅皆如來藏故名為如離一切相即一切法故稱為是更有餘義繫而不論

我聞

聞成就也我即阿難自指五蘊假者然一切法佛說無我今播我者我有四種一凡夫徧計二外道宗計三諸聖隨世假立我主四法身真我經指後二非邪慢心而有所說故無過失問謂耳根發識聽受雖因耳處麼別從總故循我聞無相宗說我既無我聞亦與聞從緣生故不綜假名即不聞聞也若約法性此經旨勉傳法菩薩以我無我不二之真我根境非一異之妙耳聞真俗無礙之法門○標此非凡夫外道就神我此顯法

次明五宗○

後釋說主○

身見我欲立世諦流布我為弟子也

一時

疏時成就也師資合會說聽究竟總言一時一者扶異餘時時着隨世假立如來說經有無並時不能別舉一言略局但云一時涅槃經云一時在恒河岸于又論方時分延促不定故但言一引若約法義釋者即說聽之時心境派理智融凡聖如本始會比該二法皆一之時○標不俱春夏以冬日月歲時但是佛說法時說孤山曰如是所傳之法我聞能傳之人會欲會經之時故云一時具際四阿難指下如是之經我從佛聞一時說教時也

佛

說主成就也具云佛陀此云覺者謂覺了真妄性相之昔即究之覺也論云以覺心源故名究竟覺未覺心源故非究竟覺然具三義一自覺悟知自心本無生滅二覺他覺一切

初說經時處

初正信序二

法無不安如三覺滿二覺理圓滿之為滿佛地論中具有十義謂具一切智一切種智出煩惱障及所知障覺了一切諸法性相能自開覺亦能開覺一切有情如睡夢覺如蓮華開故稱為佛○標即法報化三身隨機應現也

在室羅伐城祇洹精舍

疏處成就也處有二獨一所化處即室羅伐城二所住處即祇園具云室羅伐悉底此云豐德或云聞物或云好道此乃城名非足國號以其城中多財物好欲境饒多聞解脫道德名稱五天其聞故或云聞昔城昔有老仙於此修道後有少仙依其受學厭號聞者老仙族從少仙於此逮城而住故以名為國都號為倩處羅但以號勝易影故與城號依波若具云祇陀或云逝多制多此云戰勝即太子名林主

叙同聞衆　引衆同聞

是後故云勝林經即林也精舍者即沙門精行所舍處也謂須達買圓置舍太子捨樹造門二人共建以延僧佛標祠○舒祇山曰在者住也以佛內往首捞嚴能建大養故迹住持舍以利邦生室羅伐城云含商戒勝生請父王興外國戒勝同立受號○疏△二引衆同聞者同聞之衆匪惟三乘亦護諸趣下具天龍八部王臣菩薩發起序

中今文但有二類蓋譯之巧也

與大比丘衆疏標類也與者并兼共及也佛與阿難及

大比丘淨謚注言謚先云摩訶比具三義謂大多勝也器是尊重為天王大人之所恭敬故云大備知內外經書故言多勝出九十五種外道故言勝比丘名含三義乞士怖魔破惡謂出家者上於諸佛求

初標類衆數　別嘆行德

法以內資令慧命增長下於因起離邪正命乞食以外資令色身無抵故云乞士又出家者乘和發出家心或皆規心戒至成道皆令處怖失人衆故名為怖魔又能破惱身口七支九十八伏業煩惱故稱為破惡四人已上乃至無量能作說恣羯磨法故名為衆矣

千二百五十人俱舉數也佛初成道先度陳如等五人

次度三迦葉兄弟黨徒總一千次度舍利弗目連各黨徒一百次度耶舍長者子五十人經舉大數故滅五人此衆先並事外勤若累劫二無所證緣通見佛便得上果成佛恩深常隨佛化為常隨衆也標此皆應化跡聞故稱大也

皆是無漏大阿羅漢疏總指也漏有三種皆斷

蓋故阿羅漢名合三義故翻為底應已永害煩惱賤故應不受分防生故應受人天抄供發故此皆無異故名為大已下別歎○標漏有三稱謂無明漏欲漏有漏○解抵山曰無漏者內實中通不漏蕩二之也阿羅漢含三義應供殺賊無生也畢涅槃四依品第四依即十地菩薩名阿羅漢

佛子住持善超諸有疏從

佛口生從法化生得佛法分堪紹佛種故云佛子安住覺性三持祖識任持萬善功德不失故云住持諸有者二十五有皆得二十五種三昧不為界繫故云善超此歎自利已下歎利他照數○解此衆已經法乎聞經發述故今數從從實從本而言也

能於國土成就威儀疏無剎不見故云能於國土有威可畏有依可

則行住坐則智成數範可屢居〃故云成說于戶名所謂不起滅定現諸感化也此依止可御也佛

從佛轉輪妙堪遺囑智堪道付也當隨從佛帥大決輪法有植機業煩惱義爺之若

輪自既推破感障亦能轉衣今他破或於一法宁作無量說一一述拔一一稱性以舌巧方使令其作入如來知見妙好坳任護持法藏

令從坐相然明明不絕囑法令傳囑坐今度總名遺囑也明・解與語曰從佛受教自證已固能演佛言悖化辟品孤山曰此諸尊者見佛始卒佛所說法皆悉隨從故於今經及以涅槃妙塔遺囑下文佛告阿雖汝今末須免求夜滅與行無時留顧入於末法之中教度衆生涅槃中佛語文珠令以此法付囑於故乃至迦葉阿難未來復當

付囑如是正法印其事也

嚴淨毗尼弘範三界

疏戒可逆依也毗尼云律律法之斷剖重輕間遮持犯非法不定弘大也範法也既嚴持清業身心亦達大能執則世間具是法中綱紀也○解毗尼是三界之大法業之則出生死故

應身無量

度脫衆生疏定能現化也住首楞護化復作化普現色身

隨十界機宜何身相現而說法令波度苦解脫業或得自在故法華所謂內祕外現從法身地隨緣赴應如一月不降百水不升意善根力法爾如是若非發遠之後無如是歎般翻味教於莊現奧

拔濟未來越諸塵累結悲化無盡也往今脫苦濟便

得樂佛滅變後故曰未來頌惱與業染汙繫縛對之塵累皆今請淨

自在無礙故稱超也○解瓜山口垂應益物實通三世今從部齊正為未來

其名曰大智舍利弗疏具云舍利弗但難此云

鶖子其人母眼黑白分明轉動流利從彼所生連母為號亦云身子足佛右面弟子慧第過人故云大智增一云戒佛法中智慧無便決

了諦疑者舍利弗第一○標從眼識入圓通也五百弟子各攝行業第一鑒漏證示說不具循如辦母懷聖子育辯如春驚才生其子無辯似鶖鶖不鳴也之解諧經列名不同或尚年籤剛先陳如或尚飛從則先身子今從尚後之例也焉李曰此劍身子以其母好身形故以子連母而呼也

摩訶目犍連疏具云摩訶沒特伽

勞聚示衆

羅此云大采菽氏又云胡豆即等
者分姓上古仙人所旁因以命族
左西弟子神通無遊下經云我遊
十方得與星擬神通昏明推為無
上、悖神通第一從意識入圓通
也、辟上古有仙好食胡豆尊者
是彼茵
齋故

摩訶拘絺羅

疏此云大膝
舍利弗舅常
論勝姊姊懷身子論別不勝知孕
智人寄拜份口何況出肭逃往南

復獻覺弟

天學十八經人笑之曰累世犀通
一生非奧明而土普學不休上無
喉剪爪號長爪梵志學畢還宋知
切為佛弟子起大憍慢往佛所奪
佛令立論因即義墮負娓依頗得
法根淨成阿羅漢獲四封才智難
能谷南方天王常隨作彼也、擇
與對陀孫陀羅觀身識入圓通也

富樓那彌多羅尼子

疏富樓亦父
名此云滿父

是滿江滿大來懷正值江港又到
獲滿夢滿器寶入於母波從此有
孕由此多義得有此孫羯多羅尼
母名凡制為慈亦云知誠其母立
行仍兩杂陀知誠品故尼女發也
是佚所生逆父母召云滿恐子此
於如來說法人中最為第一下作
云我曠劫來辯才無礙空說若空
深達實相河沙如來秘密法門我
於衆中微妙開示得無所畏今
標因說法舌藏入調通也曰解孤
山曰那男也尼女也婚一云我父
名滿我姊名慈諸梵
行人謂我為滿慈子

須菩提

號此
云空
生或云善古吉現等生時家中亦
藏器四皆空故相者謂吉兄必吉
古川舌古勿現於為故從是得名
於大衆中得以第一入無歸定喜
說空法所悟行亦以空為本如下
經云我曠劫來心得無礙初在材

胎即知空寂如是乃至十方成空
亦令衆生然得空性蒙如來發性
發眞空空性圓明得阿羅
諦。緣從意根入圓通也

優波尼沙陀

觀色性入
圓通也

等而為上首

疏此
云近

少義細塵性觀塵性空而得通故
微塵即是色近少分隣近塵空是
色邊際故云塵性為近少也如下
經云我悟色性以從不淨白骨微
盛師於產空空色二無成無學道
如來即我名尼沙陀更有餘人經
不具載故云等也即三迦業衆此
皆頭角為衆知識網領佛法各有
弟子故云上首也。標
等諸大羅漢此六為首

復有無量辟支無學并其初心同

來佛所

疏具云辟支迦羅此云緣
覺以觀十二因緣而覺悟

復發起序分四

故此是部行非同獨覺然不須歎
德列名首以衆喧樂靜不為衆所
知識故主伴成集故云并其初心
退佛迴向心證大果故下經云有
學二乘及諸一切新發心菩薩等
皆發本心遠塵離垢得法眼淨通
序覺。標若獨覺者此無佛世起
無師自然智常居嚴究作證百花
秀秋看黃葉落無師禪自解端坐
證無餘。解貴中曰若鍚鸐者出
無佛世三千界中獨一而出如麟
一角也孤山曰今云無益辟支若
將非他方無佛之土大權引實而
來此會乎故下文云十方大阿羅
漢辟支佛等俱顯樂聞此其證也
私謂經家說云并其初心王似非
徒共集實部行也從是獨覺如固
師說來亦無妨況部行亦出無佛
世熱則大權引實戒佛知此衆當
獲大益成神橋至不亦可乎

一夏制自恣衆集咨決

疏二別序者諸經不同發起各別
或放先說穴乞全入禪自咒位說
勵人令問筝令娃由叉滿衆參王
臣請爾發喜外歸無供術乙回洞
注室邪術所加自無定慧不能降
伏由是外假以密攝護今歸意頻
生死船迎莫遇淫愛起然聖位皇
適定慧定慧內具祕密外資塵勝
憫風有何
艱防文四

屬諸比丘休夏自恣

屬位過會也
聖禁三月瀚

在此日訪不作夏也自述所犯恣
任僧衆當檢清淨故云自恣制限
恣決如律所明、解孤山曰自恣
律制三日七月十四十五十六也

十方菩薩咨決心疑欽奉慈嚴將

求密義

疏又云菩提薩埵此云覺
有侍此有三釋一菩提所

求果住經所文生二苦於所求足
登埋能求人三證提發指智為補
情序設皆約具智具所其文以丶
名也此等女居非止一處出云中
方限內修行莫虛通遠從師指以
夏滿方逆從三方決心從菩的薩
示故曰故本世念成疑故曰之示
將來密花者去諸宜說如來密門
修證丁義之法門也。解孤山口
大論云菩指名佛遺薩埵名成無
生用諸佛道成說衆生故又菩提
是自行薩垂見化他方傳云皆問
於善為皆欽奉顯答薩之心悲啓
明如來之德欲新榜嚴之祕訣故
曰將求
密式

即時如來敷座宴安

疏非倖不集
啟充入定為

後執也即敷尼師增靜熱去坐如
全附法孝旨先入定後方始說常

法爾也。標周戒生定因定發慧皇隨空蓋不出此三無漏法也

二師資慶感敷說妙法

爲諸會中宣示深奧

疏前求密義今宣深奧隨其所問皆與詳示如法華先說無量義經以爲一乘之本今此會ㄩ亦後如是必有經日隱而不言也標即直指覺心也○解未詮密義先說餘經不教其衆乃演斯典亦猶法華以前說無量義淨名以前說普集經但今所將未來此耳

法筵清衆得未曾有

疏敘主說非生滅心行說實相法能聽之衆亦無一法可爲領受勝實說聽無有垢染故云清衆斯爲究竟無上法會得未曾有

迦陵仙音徧十方界

佛發和雅衆所愛樂聽之無厭如迦陵頻伽在於卵殼鳴勝餘鳥故遠喻佛聲此鳥非常故云仙也徧十方界者顯其周徧如來梵音於諸相中最爲勝依如別擬讚ㄋ標佛以一音演說法衆生隨類各得解○解迦陵頻伽此翻妙聲

恒沙菩薩來聚道場文殊師利而爲上首

疏正云曼殊室利此云妙吉祥或妙德下文符神咒標國通與尊衆心無私不伏智德之尊故爲上首前文丨方菩薩皆決心疑今此復云恒沙來聚者或因結上首重指前文也同前說法發備十方後始來集二義無在心標文殊是根本智始末皆歸文殊也ㄋ解文殊以分證法身般若解脫三德故也

三王臣請供主作分請

時波斯匿王爲其父王諱日營齋請佛宮掖自迎如來廣設珍羞無上妙味兼復親延諸大菩薩

疏具云鉢羅斯那恃多此云勝軍先王崩月忌諱之辰故云諱日即自恣後之一日許心也以忌樂吉事許遊其名宮掖內庭也后妃居所在天子左右如肘腋耳王之宮其巢挾者所居故附○解祭義云忌日必衷稱準如見親高者齋也不過中食以齊身口而內表中道爲方言云羞熟也謂熟食也周禮膳夫掌王者之羞

四[illegible]入城乞食二　初明四[illegible]請

城中復有長者居士同時飯僧佇佛來應佛勑文殊分領菩薩及阿羅漢應諸齋主

十德具足二品居財故云長者居士又守道自怡寡欲蘊德故曰居士佛爲化主王請須臨丘爲轄伍餘聖可延ゝ標長者爲物相也十德具足三品居財名長者十德者一姓貴二位高三大富四威德五智深六年耆七行淨八禮備九上歎十下歸、解天公以持十備德爲長者守道居正爲居士

後入城循乞三

唯有阿難先受別請遠遊未還不遑僧次

疏阿難此云歡喜降[illegible]出家[illegible]道王大忻然復有斛飯奏云生兒舉國大喜因立斯號又彼端正戒淨成就行住坐臥進止動靜見者成喜故云歡喜先受別請者涅槃經說不受別請乃不隨佛故受別請或因化第而非齋也進[illegible]也○標阿難陀云慶喜年二十世序化今止家爲佛侍者總持多聞弟一序也佛成道夜生

聖等行乞子

既無上座及阿闍梨途中獨歸其日無供

疏同輩上下曰上座阿闍梨此云軌範謂與衆中作軌範故○標律中僧遠出須此二人也

初五行乞齊以標下

即時阿難執持應器於所遊城次第循乞

疏當日初分乞食易得故云即時鉢多羅此云應器器色與體量皆應法度也無問淨穢故云次第順於執則故云循乞乞食十利如寶雨經說

心中初求最後檀越以爲齋主無問淨穢刹利尊姓及旃陀羅方行等慈不擇微賤發意圓成一切衆生無量功德

檀越此云施者阿難乞食意祈末後來請僧者我當赴彼故曰齋主淨穢即刹利旃陀也刹帝利此云田主即王種也故云尊姓旃陀羅此云殺者即魁劊婬酒家也方法也執則如來行平等慈不取貴擇賤俾施者見者得福無量○解欲令淨穢皆發菩提故云圓成無量功德

後師勸無遮以除謗

阿難已知如來世尊訶須菩提及大迦葉爲阿羅漢心不均平欽仰如來開闡無遮度諸疑謗

疏迦葉波此云飲光氏上古先祖是仙身有光明能蔽燈光人皆異之曰飲光仙因立族姓尊者頭陀上行第一故云大也標同不均平者善現捨貧從富迦葉捨富從貧皆爲淨名所訶今言如來者就其印可功師佛也然佛常乞食無遮問若由五義故一由內證平等理故外不見貧富

知二心離貪慢恣棄偷刦三表几成禮不憎惡來沽酒盜女家門息几成夫術妙五破二乘分別故行仰幼行平等耳度驗諸香仰儿大肯嫡也

經彼城隍徐步郭門嚴整威儀

城之濠塹曰隍齋莊齊整不失威儀安靜恭謹上將知足成今則以斯行乞物無不徙仰劫尋伏故云齋法也

肅恭齋法

爾時阿難因乞食次經歷婬室遭大幻術摩登伽女以娑毗迦羅先梵天咒攝入婬席婬躬撫摩將毀戒體

爾時此時也摩登伽義翻本性下經云性比丘尼是也染毗迦羅亦云劫毗羅此言金頭或云黃髮食米齊外道也即事梵天

示遊發緣

而存此咒咒是梵天先說外个此行世人姻習以爲幻術將毀成術兮別解脫戒白四所從形頸業術雖卯癡作從作戒生是第三羨非色非心乃戒所依持之則肥犯之則嬴故云戒體阿難棄心遺逃入合故化來犯故云時毀若林丁云八爲行中依毀一戒心清淨故尚來倫滑應知阿難不毀吉羅緣起如別○攝字登伽經云此女遇去

依佛垂救三

爲經門女名曰本性今從昔號○解摩登伽云門難昔五百世曾與摩登伽女而爲夫婦愛習未念故有斯事將毀戒猶者極家明危審之意生起知來往護之文也其實初果人得道貝戒難遺咒紙任久居姪室終無毀犯何者見戒已除准存正使是故犯有於貪非婚不姪難有於順墮地不大非有於應不汁性貴若在僧中戒心

設起則捨戒還家故有欲犯還求之事故涅槃云初果生惡國道具不爲惡大論云初果生從華家字死不殺此皆道具戒故自然無犯也世人準律同凡結罪將恐通經之功來補從聖之過私謂捋摩鄉女經女之母名摩鄧耳長水所翻來見其義詳夫將毀戒體之語焚言此女欲破阿難所持之體也故下文云彼惟咒汝破佛律儀八萬

行中依設一戒心清淨故尚未論溺歷觀諸縛惡以將毀二字屬于阿難雖曰不犯戒無疵乎

如來知彼婬術所加齋畢旋歸王及大臣長者居士俱來隨佛願聞法要

號如來知者知即是見也謂以生死智明不二天眼見也

一齋畢歸國

如來常儀受請齋了皆爲說法今日遠歸知佛必有所爲故隨而來顧閒法委然大衆根熟妙悟是時不有因緣無由發起故託愛妄婬通摩登愛纏俾知之死輪迴食欲爲本修證常樂禪慧是登故下文中天龍八部有學二來及諸一切新發心菩薩其數凡有十恆河沙聞是法已皆得本心遠塵離垢發法眼淨性比丘尼成阿羅漢無量十二衆生發無上道心等是知機應相和咩咏同時形對像現故無差應矣同條

說救光說咒

于時世尊頂放百寶無畏光明光中出生千葉寶蓮有佛化身結加趺坐宣說神咒

歸國既畢主伴咸緣於此之際故曰

復遣咒往救

于時佛頂體也放無相故光明相也具性德故蓮華用也成萬行故化佛果也理智行三所成就故宣神咒若自果既圓說咒利他故又釋迦顯果海無說頂光運現表大究智悲三法冥熏而起大用故現化佛說神咒也○操此經一部五次放光第一從頂表體無說第二面門表說顯心三從卍字表四心顯見四諸佛頂表一多無礙五從

五體表耳根圓通總攝五根○解抵山曰頂表法身光表報身化佛表應身光從頂出即智由理發偏照百界故云百寶而有化佛說咒者即理智相冥能起大用折惡攝善也

○三正宗分三

勑文殊師利將咒往護惡咒銷滅提獎阿難及摩登伽歸來佛所

提獎

勝與勿也文殊顯律佛方客其阿旅先令登伽見佛雜欲問法憎道忘咒力不可思議也如下文云彼向姪女無心修行神其資速涂經學何況汝等在倚漆開未故上乘決定成佛等序分云○標智能解惑明能破惛也下文云白我出家侍佛慵定未多聞故未證無爲遭彼梵天邪術所策心難明了力不自由頓遇文殊令我解脫難

宗如來佛頂神咒冥護其力山本親聞○解蓋伽得益證阿那合而紅家不叔者下文頭故與約實行則餞熱得道之時由阿難宗以故物故使後入佛智也若是大排則同阿難發起斯教以益所積五私謂衣水科經齊此爲序分訴宗皆王佛告以下方入正宗今錄阿難啓請已涉楞嚴法門一須所○號狀皆酬斯請當依請師爲正△次

下正宗分由阿難正請如來正說解行圓備不偏不邪當機得益也

之三

阿難見佛頂禮悲泣恨無始來一向多聞未全道力

多聞習定止觀雙修若但偏攻豈全道力故涅槃云先以定動後以慧拔定如縛賊慧如殺賊定慧雙運目足更資到清涼池保無留難佛與阿難空王佛時同發大心爲樂多聞匪勤修習佛今成道我始入流仍位悉緣不能免脫良由偏失誠可悲夫故下文云汝聞俊座佛一切訟宮門欲偈不先除喜聞成過慢○解孤山曰法華云昔於空王佛所同時發心汝常好多聞我常勤精進是則如來由全道力定慧均修故能速證菩提降魔

初阿難悲恨請修三昧

次阿難大衆俱欽欲聞

制外我由偏著小慧於今尚住初果反遭邪術勞佛慈救悲泣恨悔其在此焉

殷勤啓請十方如來得成菩提妙奢摩他三摩禪那最初方便

疏如來極證人也菩提極證法也人法雙舉者簡所請行非妙方耳奢摩他云止三摩提云觀禪那云靜慮釋其相者如圓覺經此三種義只在一心非三而三不一而一舉一則具故稱爲妙即天台一心三觀也此觀若成即證涅槃三德名爲密藏故衆十方如來得成菩提等最初方便者然方便多種今問成佛妙行復云最初者意請成妙行之方便也淺深雖異俱方便循如圓覺經方便隨順圓攝所謂即有三種此指妙行即方便也如下經文佛問圓通從何方便入三

後如來慈悲廣爲開宣

初顯如來藏心二

摩地即指入妙行之方便也令文諸即通問下文答則別說如下文云有大佛頂首楞嚴等即許說成道妙行也復先徹詰發心推逐妄執破群疑顯藏性令信解不謬阿難因此了悟發菩提心等此即信解但止成本起因若無此解縱塵多劫修諸行門皆成邪僻猶如煮沙欲成嘉饌終不能得故圓覺中示三觀順諸輪一一皆云悟淨圓

從此經前爵從初至第四卷半已來則總明信解真正乃最初方便也信解雖正明識藏心多開與功不建修習如得大宅問知入門欲請修行從何漸伏佛即具辨止觀爲正修法止觀成處名真三昧入此行暗須行方便方便之法不辨根門入一無妄餘皆偕淨故問二十五聖復勅文殊令揀此即以根門順燒爲最初方便如下文云我

二門修行方便。

三辨能處眞行。

四示地位階差。

五出聖教名殊。

今故令門難開悟二十五聖乘當其根何方便門得易成就此聖的取從開思修爲初方便最初之義先解後行無出於斯或可最初是無上第一之義即指真定爲方便耳如別有說吾弗知也○標七處微心破執八還四義三因不上即今信解真正爲最初方便○解資中曰華圓覺經奢摩他以寂靜爲相三摩提以幻化爲相禪那俱離

靜幻二相此大意與一心三觀相應寂靜相即空觀也幻化相即假觀也俱離相即中觀也孤山曰涅槃明三一奢摩他此云止二毘婆舍那此云觀三優畢叉此云止觀等今阿難雖字請於止以即一而三故此止即觀亦即平等三一互然是以稱妙妙故方曰摩提大定非今於一止俱有三名奢摩他即體真止止於真諦三摩提亦曰三

六辨地位因果。

七陳禪那現境。

摩地此云等持即方便隨緣止止於俗諦禪那此云靜慮即息二邊分別止止於中道第一義諦教謂同變三台既同今經沈所所解罔如其義涅槃中三雖二名有異其體亦同但禪那以雙遮爲雖優畢以雙照爲等而孤山尊用天台三止配今三名者斯又得經之深也何則止屬於定觀屬於慧阿難既以多聞小慧自咎正以楞嚴大定

爲請大定非三止而何況三摩禪那顯是定名雖此定即慧而所主從別若然則豈唯見孤山得經之深抑亦知天台三止真得聖言矣最初方便者阿難所請有通有別通謂奢摩他等是諸佛成道之法也別謂最初方便即審機發行之由也應知下文從破心見以去酬其通請如佛告阿難有三摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬行十方

初敘阿難[illegible]如來[illegible]二

後敘滿慈[illegible]

如來一門超出妙莊嚴路汝今諦聽等至辨諸聖圓通本根調其別請如佛告大衆吾今問汝最初發心悟十八界誰爲圓通從何方便入三摩地舉要言之唯觀音所觀耳根圓通方是此經最初方便餘有多說今略取焉

於時復有恒沙菩薩及諸十方大阿羅漢辟支佛等俱願樂聞

疏如渴思冷水如饑思飲食如病思良藥如衆蜂依蜜我等亦如是願聞甘露法

退坐默然承受聖旨

大衆欲聞假其請主三衆賢聖入部王臣聚已虛心收提返聽而寂默也智論偈云聽者端視如渴飲一心入於語義中踊躍聞法心悲喜如是之人可爲說

斯交聖旨宜合不然ム此下如來乘揆賽爲問演古人料判各是一途春蔺扶萌至證其奏操公八戊賛中順勝今詳經文復有理在文中前從兩交詵經初從此会至標經名是詶問正說分決從況是經已下至不戀二界爲請壽乔陳分初有四段一開妙解二示修行三明妙位四立妙名此四即八段中前五料開合之異也次耳實中ナ

二一排逝生差別二示標境差別而八中後三改也然開月之設各隨其人吾今從古依根公判略沒第八但承七名○解孤山曰前通序同開不言菩薩別序集衆不言二乘此中備有三乘驗前二序影各五現丌

佛告阿難汝我同氣情均天倫 疏

岳是佛室弟祖父相傳亦名門小戎可征是兄弟同一氣類也巴不之亇上下相次恩受相蜀益自矣而⺌非泆之然也故曰天倫前心均奇也標汝我者推分寶之也解許云兄弟天倫汝排堂孔氏之情受實同天理言同父見弟也

一審其初心二

當初發心於我

法中見何勝相頓捨世間深重恩 十五

愛 疏父毋妻子是恩愛之深者世人以捨囊重恩受爲其至道而不知修行見愛向是妄心故審問之後方推破、解以謂阿難既默多聞而欣妙定如來欲談是義先諸妄緣故問發心見相之由爲止散入寂之本速解之要並在于茲

阿難白佛我見如來三十二相勝

妙殊絕形體映徹猶如瑠璃 疏如來大相有三十二謂足下安平至頂成內髮小相有八十種謂無見頂至手足有德相從大相海流出小相故名爲好釋梵輪王赤有大相然無其好暗昧不明不名勝妙殊絶形狀體質清淨無指喻瑠璃也標此經一部只從我見而發起也

常自思惟此相

非是欲愛所生何以故欲氣麤濁

腥臊交遘膿血雜亂 疏從戒定慧所成就故故非欲愛欲愛之生純是不淨大集經中具從欠生皆由父母與巳識情互生愛欲由是託彼赤白二滴爲識所依一處和合名歌羅遏而漸增長至於出胎五穀長養雖成人相如牽衆處囊故云脈血雜聚

不能發生勝淨妙明紫金光聚 疏 經金長轉比至迦紫身金猶如受思若比佛身迦葉如墨欲受所想終非如比

是以渴仰從佛剃落 勝相妙緣知非受生思渴瞻仰故求捨愛慾從佛化俾易妙身斷不知以受捨令忖增妄矣。標阿難我見未忘故見淨穢是以見佛淨妙之身故渴仰

從佛剃落。解孤山曰見相資有生滅定然緣比發心安趣常果故下經云若於因地以生滅心爲本修因而求佛乘不生不滅無有是處交遘者易曰男女構精萬物化生

佛言善哉阿難汝等當知一切衆

生從無始來生死相續 疏久成積苦也。標

非但今日

初述真

皆由不知 一念情生三細便起此根本無明曰不知也

常住真心性淨明體 疏迷仍本真也無始勝昧故曰不知不生不滅名爲常住離諸偶妄盡塁不昧故曰真心三德具足而一切法之所依上故云性淨明體衆生悉爾故曰皆由。標 十六

牟訶般若解脫法身三德具是惑者不知

後認妄

用諸妄想此想不真故有輪轉 疏 想 他妄想也下文云此是前塵虛妄相想惑汝具性從無始未認賊爲子失汝元常故受輪轉樂世修行多同此對故託阿難解彰其失標惣把執於我見。解常住真心即下文如來藏心圓默三諦也用

諸妄想謂九界衆生不達此三下枉一心於是六凡見其倍二來見其具菩薩見其中皆由不了同界妄生取著故致輪轉二種生死

汝今欲研無上菩提真發明性應

當直心詶我所問 疏下文識精元明即是無始菩提涅槃元清淨體此體非妄無有變異故云真性研究窮也淨名云直心是道場無虛假故今推本意豈得異想發言欲正修行當須非實故今爲也

初正勸

十方如來同一道故出離生死皆

以直心 諸佛同道脫苦得樂皆由直心有此有二種一發言無虛假如此文所勸淨名道場二何理之心無別岐路即如起信三

心之真心也故論云一者直心正
向真如法故此爲二行根本也今
此經忘須具二爲始令發言無妄
終成向理心絕方爲十方同道

次引證

心言直故如是乃至終始地位中

後的弁

間永無諸委曲相因苗擲地言直
心直苟或反此
罪非輕小如下經云若大妄語即
三摩提不得清淨成愛見魔失如
來種若諸比丘心如直絃一切真
實入三摩地永無魔事我印是人
成就菩薩無上知覺也發心曰始
究竟名終彈指能超故無委曲○
標先聖云發心畢竟二無別如是
二心前心難○解言者心之際由
心直故所以言直三諦具常名心
直了義頓說名言直由此心言乃
能趣
道

四問其見愛于

阿難我今問汝當汝發心緣於如
來三十二相將何所見誰爲愛樂
疏心見兩門由茲所問下既說心
不迷指見發猶故成二障爲緣三
空周契故下微
詰伴識妄源

初問

阿難白佛言世尊如是愛樂用我
心目單牒覽指
巧略故也
由目觀見如來勝

後答

相心生愛樂故我發心願捨生死
此正隙妄徵也目即眼根心即意
識根識盜妄備如空華若執行備
能見從樂生惟迷於法空亦起人
我見愛故下文云六爲賊媒自劫
家寶無始虛習住地無明宿由
識受非他物想相爲塵識情爲源

生死輪轉矣不由斯故
下推徵令知虛妄塀切

首楞嚴經義海卷第二

音釋

旃陀羅 梵語也此云屠者旃諸延切

劊 古外切

窘 巨殞切窮迫也

首楞嚴經義海卷第三 經一之三 翦三

凡遇圖相即是標
靜與疏同其上文

○三推其所在

佛告阿難如汝所說真所愛樂因

初徵在何

于心目若不識知心目所在則不
能得降伏塵勞疏心目是本塵勞
爲末若迷本之依
處非未煩除染汙故名塵擾惱故
名勞即通指二障也○標塵勞者
通指煩惱
所知二障

四立口

譬如國王疏真性也爲賊所侵煩惱迷真也

二喻前諦

發兵討除用智也是兵要當知賊所
在兵人所執器也○標窮盡妄源
也○解孤山曰發兵討除喻修
止觀

二舉事況

使汝流轉心目爲咎疏示過也吾今問

三示過所問

汝唯心與目今何所在疑問所依也○標心
爲萬法之源見爲六根之首若
知心見根本塵勞即清淨也
阿難白佛言世尊一切世間十種

四引例以答于

異生同將識心居在身內縱觀如
來青蓮華眼亦在佛面疏下文有十二類今

初引他爲例

舉大數凡夫造業不同感果差別
名爲異生一切世間者舉依顯正
也前舉凡心在內後指佛眼在面
欲取例己亦僞然也○標聖凡心
目亦同譯人巧喻凡夫識心在身
內眼在面上文略其眼聖人青蓮

後指心所在

相眼在佛面識心亦在身內文略其心也

我今觀此浮根四塵秖在我面如是識心實居身內疏以眼根色是不可見故指浮根聖凡既爾在已必然面與身中心眼定處也○標浮塵根假地水火風內外八法成體如蒲桃朵勝義根元一精明淨色不可見心也

後破二

○解楞李曰浮根四塵即外五根名浮塵根然內五根皆清淨四大所造屬不可見有對色也又內外五根皆具八法所成能造四大地水火風所造四塵色香味觸今浮塵眼根中能造四大性不可見故指所造也

佛告阿難汝今現坐如來講堂觀祇陀林今何所在世尊此大重閣清淨講堂在給孤園今祇陀林實在堂外疏堂在園中林居堂外內外既分計宗危矣

初正破三

阿難汝今堂中先何所見世尊我在堂中先見如來次觀大衆如是外望方矚林園疏定先後者欲破阿難在內之心不能如此次第見故

初問境內外

阿難汝矚林園因何有見世尊此大講堂戶牖開豁故我在堂得遠瞻見疏講堂身也阿難心也如來大衆五臟也戶牖根也○解孤

次定見先後

山曰此三問將破心目之執故先定之

爾時世尊在大衆中舒金色臂摩阿難頂告示阿難及諸大衆有三摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬行十方如來一門超出妙莊嚴路疏以慈撫也如父嚼子拊背而告此有三意一安慰其心今無恐懼二囑其諦受今無忘失三示今許說無有虛妄故舒其手現慈相也下云十方薄伽梵一路涅槃門直道無異通至寶所故云一門清淨果海衆德具足故曰莊嚴眞三摩提因行所履故名為路汝今諦聽阿難頂禮伏受慈旨破妄意欲顯眞

次示妄安其所依

故略標宗嘆德令其忻慕宜謂徒然誌責同知所歸於是阿難伏而諦受○解阿難向以三名為請今如來但舉三摩提者圓融三止舉一即三故下云奢摩他路其意亦爾

後引例明其所失手

佛告阿難如汝所言身在講堂戶牖開豁遠矚林園亦有衆生在此堂中不見如來見堂外者疏反常理以致問引變喜以直答

初引例正問

阿難答言世尊在堂不見如來能見林泉無有是處只知據理直中不覺計宗危矣○解欲破執心在內故既指其人以例之索定阿難之答也身喻內心堂喻人事林喻外物

阿難汝亦如是疏心在身內如人在堂汝之心靈一切明了若汝現前所明了心實在身內爾時先合了知內身解如人在堂先見如來頗有衆生先見身中

後合前例

後觀外物疏心能虛鑒內外俱緣故云一切明了向外既了萬緣在內合知五識○頗猶可也亦語解也汝觀衆生可有此者○解以無有人先見身內故茲責問即是破也

初正破

縱不能見心肝脾胃爪生髮長筋轉脈搖誠合明了如何不知疏腑臟內客設使不知筋脈府淺字客難了

次反破

必不內知云何知外疏五臟同居最為親暱萬象離異淺謂跡送若使不了身中豈合能觀外物○解身內至近尚不見知況外物至遠乎

後反責

是故應知汝言覺了能知之心住在身內無有是處疏境風外動妄想內熏識浪潛主為自心相空花幻化起滅無從不了本如遂成久執及推所在妄謂身中反覆窮研理無所據故佛結指令悟其非

後結破

阿難稽首而白佛言我聞如來如是法音悟知我心實居身外疏身中無

△疑在外二

初正二

教身外必然不遇尊言莫悟斯旨故稽首於佛謝非立是以頭至地稽留少時名稽首

初正示　後釋成二　初引喻例前非　後躡喻成立今義

所以者何譬如燈光然於室中是燈必能先照室內從其室門後及庭際
引喻例法伏受前非也

一切衆生不見身中獨見身外亦如燈光居在室外不能照室
室外之燭不及內明身外之心何能反照此計心有離身之過故下破之

是義必明將無所惑同佛了義得無妄耶
身外之理法喻正齊以此觀之合無疑暗佛說了義

後破二　初舉二　初引例立理二　初一多同飽問

可得同乎

佛告阿難是諸比丘適來從我室羅筏城循乞摶食歸祇陀林我已宿齋汝觀比丘一人食時諸人飽不
前云赴請此云乞食者乞食乃是常儀從衆為喻又前雖赴請未必僧盡餘人乞食故此舉也宿頓也

阿難答言不也世尊何以故是諸比丘雖阿羅漢軀命不同云何一人能令衆飽
前問一食衆飽今答軀命不同反前問也意顯心若離身即同他食使食飽非我飽心知何關我身身心相外

後指他緣證答　後據理破二　初以理定其相外　後約屬其相知

白他可例○解孤山曰提獎阿難在赴請日為他演法事應隔宵故指即日循乞為例

佛告阿難若汝覺了知見之心實在身外也疏然身心相外自不相干
定其相外外猶離也心既離身不相干涉如前所答一人食時不令衆飽則心所知身不能覺覺在身際心不能知
釋成其相心若在外理合如是文顯可見○揆眼見心不知也

我今示汝兜羅綿手汝眼見時心分別不阿難答言如是世尊佛告

後結破　○破潛根二　初立三　初正引前破又立一處

阿難若相知者云何在外
疏具云兜沙羅此云霜佛手柔軟知兜羅綿三十二相中一相也眼屬身分心若離者合不分別若分別者應不離身以不離故名為相知故此責云若相知者云何在外○解攜李曰兜羅此云細香

是故應知汝言覺了能知之心住在身外無有是處
疏可知

阿難白佛言世尊如佛所言不見內故不居身內身心相知不相離故不在身外我今思惟知在一處
雙叙別立文顯易知

次問今所在答在潛根　後舉喻所成復伸潛理二　初舉喻合法　後結理成辛

佛言處今何在阿難言此了知心既不知內而能見外如我思忖潛伏根裏
知外而不知內非根如何此即妄計識心潛立五根

猶如有人取瑠璃椀合其兩眼雖有物合而不留礙彼根隨見隨即分別
疏瑠璃喻根眼喻於識眼根色淨不能礙心同瑠璃椀不既於眼隨照一境心隨根知若此成立作觀可謂泊乎推破同喻不成

然我覺了能知之心不見內者為

後破二　初正破三　初躡喻定其俱見　次據法責其獨觀

在根故分明矚外無障礙者潛根內故
但知妄計不覺隨語過生下文即破

佛告阿難如汝所言潛根內者猶如瑠璃
略牒語簡可以意知

彼人當以瑠璃籠眼當見山河見瑠璃不如是世尊是人當以瑠璃籠眼實見瑠璃
進觀物象近見瑠璃問答極成故云如是

佛告阿難汝心若同瑠璃合者當見山河何不見眼
喻則近遠俱見法則唯見山河既失近觀何成同喻法不等潛根理虧下更縱破今無所據

後顯見不見成失
後結破
合破見內了
初約見暗以成立

若見眼者眼即同境不得成隨
設使見眼即成所對云何前言隨即分別此有自語相違過也
若不能見云何說言此了知心潛在根
內如瑠璃合
結成去前不齊過也二過既彰潛根理喪○標若不見眼去前不齊○解其除日喻見瑠璃決不見根唯許見根根即是境若是見者不得言隨以前文云彼根隨見隨即分別故
是故應知汝言覺了能知之心潛伏根裏如瑠璃合無有是處
標已上破
結根境
阿難白佛言世尊我今又作如是

後約對眼以推破了
初難破了
初標前計了
初雙徵

思惟是衆生身腑臟在中竅穴居外有臟則暗有竅則明我今對佛開眼見明名爲見外閉眼見暗名爲見內是義云何
疏此中立意從宗歸內最初所計心在身中佛即推徵不合在內以不能見身中物故由此轉計身外潛根及至窮研二俱不當再思理道在內義長遂立臟暗竅明安無不見內過七竅明露五臟賊然開竅緣明合眼對暗明暗若見內外俱緣由是在內此無所然○標白虎通云五臟即肝心肺腎脾六腑者即五臟之宮府也胃爲脾之府膀胱爲腎之府三焦爲命之府膽爲肝府大小腸爲心府肺府○解秘謂初計心在身內佛以不見腑臟爲破次計在外復招身心相離之難又計潛根且非瑠璃籠眼之喻今立內外欲免前之三過也何者良以有臟則暗故見暗時即名爲內何如須見身內之物耶有竅則明故見明時即名爲外豈應更責外不相干耶內外若成自顯此心不在一處亦異潛根也然難云見外所執心體還成在內以閉眼見明不同燈在室外故

後結破了
初略斥了
初對眼不成內了
後外室次以焦腑

佛告阿難汝當閉眼見暗之時此暗境界爲與眼對爲不對眼
疏徵詰
標對與不對俱不成理
若與眼對暗在眼前云何成內
疏對眼在前前豈成內

後破不對
後破轉計了
初牒計並破
後破轉救破了

若成內者居暗室中無日月燈此室暗中皆汝焦腑
若謂不論前後但是見暗便即內者汝處幽室無三光時此室黯然應是汝內以同暗故焦腑即內也應立量云汝處幽室應汝焦腑以是暗故同汝見暗
若不對者云何成見
求當見有境不對眼而播見物
若離外見內對所成
牒轉計也此計向前以暗室暗例眼前暗不合成內心必計云我所見暗與暗室時二體不同何也於暗室暗是身外暗名爲外見以是開眼之所緣故我所見暗是身內境名爲內對以是合眼之所緣故今取合眼所對之暗名爲見內非同所見室中暗[illegible]如何不得見暗名內故此牒也然諸師叙計殊不分明義譚人巧略但牒而已有智消詳無究麻矣○解此縱計也
合眼見暗名爲身中開眼見明何不見面若不見面內對不成
疏例破也設許合眼對暗名見身中亦應開眼對明面見自面內爲於暗尚許返見面徧於明空無逐見一成則俱成一破則俱破故云若不見面內對不成○解牒計難之若謂合眼見暗名爲內對焦腑義者何不同眼見明亦有外對面目之相于外相既無內義安在

一在空非內同他破
二見面成外已顯破

見面若成
疏以前難彼共所計
此了知心及與眼根乃在虛空何成在內若在虛空自非汝體
疏設汝執言能見面者汝心及眼應處虛空以眼境相對方成見故若計處空顯是在外如何復執心居身內又若在空即同他人自然不是汝之心體此之二過應立量云汝之心空定不在內見汝面故猶如他人破次過者但改宗云定非汝體同喻如前

三根身是心能知破
內二既見成成兩佛破

即應如來今見汝面亦是汝身
汝成執言雖見我面定是我欲即從破云佛亦見汝應是汝身應立量云如來之身定非汝體見汝面故如汝心眼設或不許佛身是汝汝之心眼亦非是汝便同前文自非汝體也
汝眼已知身合非覺
又若汝心能見面者本分

身處應無知覺以在眼根處虛空故身若有覺眼必無知在一不在一經文巧略故不言也。解汝眼在空空中有知知既離身身合無覺

後結破

必汝執言身眼兩覺應有二知即汝一身應成兩佛疏必汝現今眼根自知身處自覺非互闕者須有二心知即心也凡有心者皆當作佛豈汝一身成兩佛耶此之四段展轉破逐皆由前文內對所成見而之執妄情紛擾執計多端故盡破之令無所救。解所執與雜豈其然乎蓋防至疏者耳

三破隨合二

是故應知汝言見暗名見內者無有是處不言見明為外者彈也又見外為成見內從正計結也

初引經成立

阿難言我常聞佛開示四衆由心生故種種法生由法生故種種心生疏引教也第八本識變生三境故云心生法生境界風動能起識浪故云法生心生令雖通舉要取後句法生心生以為據也。解孤山曰心生法生境從心起也法生心生心逐境遷也

後釋成救二

我今思惟即思惟體實我心性隨所合處心則隨有亦非內外中間三處疏現今思惟識有緣慮又推所止三處元非慮知隨境而生心與境合境既不一心亦隨多所合佛言必無虛論。解根與塵合故心隨生亦非三處翻前四計也內即在內見內外即在外中間即潛根

初奪破二

初斥無體

佛告阿難汝今說言由法生故種種心生隨所合處心隨有者疏牒前計也是心無體則無所合既言因法有心應知心本無體無體言合理必不然一法云何合斯之謂矣若無

二破有體二

初約外來入不成破二

有體而能合者則十九界因七塵合是義不然若汝堅執無體能合十九界第七塵亦界覺無亦應有合世間學者誰信行之故云不然。解心既隨合而有則自無體若本無體而能合者則十九界與七塵一與無體亦應能合彼所不兩此云何然以界但十八塵唯有六故

初奪破

若有體者如汝以手自挃其體汝所知心為復內出為從外入若復

後徵救二

內出還見身中若從外來先合見面疏挃猶觸也以手觸身又先知覺既言有體不無所止內外二處必從一外故今非結難同前破。解既無來亡心體自親

初執

阿難言見是其眼心知非眼為見非義疏轉救也若知何難今見而等理恐不然以心能疑覺但名為知眼有眼則方擇由見若將心知為眼見者以無此理以六非義。解負隅口阿難意謂見自非眼心但能知不可以心為見故云

後破

佛言若眼能見汝在室中門能見非義而不知根不自見心依根見故下破其眼獨能見

後多偏爲非理破二

不疏引斥難也知世間人稱見外者少待出門方名人見若人名室門豈自見門眼也人心也汝猶眼見理恐不然則諸已死尚有眼存應皆見物若見物者云何名死舉事破也若眼名見死者眼存心識離識豈說有見有見非死死必無見猶見在眼不共說哉

初總徵

阿難又汝覺了能知之心若必有體為復一體為有多體今在汝身為復偏體為不偏體一多心體也偏有少體也餘文可知

後別破二

若一體者則汝以手挃一肢時四肢應覺若咸覺者挃應無在若挃有所則汝一體自不能成破一心體也若一四處咸同一肢受觸四應俱覺設許俱覺失本觸處故云無在若覺元所觸處一體之義豈存。解孤山曰挃應無在者謂非定在一肢也

四一體多體俱失

若多體者則成多人何體為汝疏破多也汝心唯一豈合言多若許多心汝亦多體多體之內誰為阿難故云何體為汝。解若言四肢各自有心故觸一肢餘肢不覺則成四人何肢是汝

後徧與不徧難非

若徧體者同前所挃疏破徧也挃一肢時四肢應一覺故云同前○解同一體也若不徧者當汝觸頭亦觸其足頭有所覺足應無知今汝不然疏破不徧也若汝執心不徧身者頭足之觸同時而下一合有覺一當不知今汝既知執成不徧故云今汝不然○解既俱觸俱覺則非不徧

後結破

是故應知隨所合處心則隨有無有是處標已上破隨合竟

六破中間二

初引經成文

阿難白佛言世尊我亦聞佛與文殊等諸法王子談實相時世尊亦言心不在內亦不在外疏引致文也如我思惟內無所見外不相知內無知故在內不成身心相知在外非義合教理也不相知者合云外又相知恐文誤耳今相知故復內無見當在中間正立中也○解相知故不在外塵內無見故不在內根

後據理推破一

初推破一

初就身處以隨破二

初定其非中

佛言汝言中間中必不迷非無所在今汝推中中何為在為復在處為當在身疏若心在中中應無處必有所在何者為中故舉身處以定中位○標在身在處義無所取

後隨計斥破

初就身執中破

若在身者在邊非中在中同內疏若汝於身立中位若身有中邊若居身中與內何別應合見內若就身邊邊則非中便有自語相違過也○標身中如前執心在內

後在處不定破

若在處者為有所表為無所表無表同無表則無定解若無表示心則無體若有表示中則無定何以故如人以表表為中時東看則西南觀成北表體既混心應雜亂疏若身外處立中位者必須約表何處見中若不可表即畢竟無猶如龜角若可表示即成不定東西南北皆可通故能表既亂心應混雜理應不然○標無表同龜毛兎角有表中位四望不定

後托根標立中二

初牒

阿難言我所說中非此二種如世尊言眼色為緣生於眼識眼有分別色塵無知識生其中則為心在疏身處二種非我立意眼色為緣生眼識者豈非尊言今約根境兩楹之間以立中位心在此也根能照境故云分別

後破二

初總徵

佛言汝心若在根塵之中此之心體為復兼二為不兼二以此為中為復兼帶根塵二法為不爾耶○標兼與不兼義無所取也

後別破二

若兼二者物體雜亂疏因心所兼根塵相雜塵亦分別根亦能知物即塵也體即根也○標物是境亦有心分別體是根亦帶心有分別世間不成安立

後破兼二

初若兼成雜亂

物非體知成敵兩立云何為中疏今若不雜物自無知體自照境究成相敵但有二相中云何存○標阿難救云雖兼於二物體不雜物非體知者物不知體自知若知此佛破云物是境境既無知體是根有知一知一不知成敵如牛角相對也○解資中曰物無所知體有所知故云物非體知知與無知相形而立故云成敵兩立

後不兼非中破

後破不兼

兼二不成非知不知即無體性中何為相疏不兼根故名為非知不兼境故名非不知二義既非將何以表心之體性體性不有中位自無○標其義轉跡也非知者去根也非不知者無境也根境既無非倘無也自無中位云何分中○解離知不知之外復以何相表心有體既無體性將何為中

後結破

是故應知當在中間無有是處標已上破中間竟

七破無著二

阿難白佛言世尊我昔見佛與大目連須菩提富樓那舍利弗四大弟子共轉法輪常言覺知分別心性既不在內亦不在外不在中間俱無所在一切無著名之為心則

初引經成宗

我無著名為心不疏既非內外中間即知心無所著而不知佛意破妄無體令識本具如云三際求心心不有心不有故妄元無妄心無處即菩提生死涅槃本平等不了此意謬指其文妄立無著○使謂合教舉世發行多作此計但一切時都無所著即我真心而不如執此無著亦是妄想楞伽經云無心為心量我說為心量故下破之

後推驗推破二

初破二

初標計雙徵

佛告阿難汝言覺知分別心性俱無在者世間虛空水陸飛行諸所物象名為一切汝不著者為在為無汝言一切無著一切不出水陸空行即汝無著之心決定於彼

後反精推破二

一切法上為在不在在即著也若在不在二俱有過如下破之○解叙謂次破無著先以外境定之在即有也

初不在同無破

無則同於龜毛兔角云何不著疏無著不在也若此決定不著諸法何處是心名為不著便同世間龜毛兔角畢竟無體體既全無而欲名雖為不著耶○解無者心不見境也境既本無心何所離而云無著耶

次有體成著破

有不著者不可名無疏若此不著之心是有體者則不可言不在一切無猶不在也○解有不著者心見其境也境皆是有心則成著豈名為無耶

後雙指二過結責例非

無相則無疏指初過也無所不在也知即一切也不在諸相即是無體如兔角等非無則相指次過也非無有體也體若必有即在一切故云即相相有即在云何無著結所非也相若有心則名為著云何安立不著義耶○解謂境亡則心滅心存則境生夫相不自有由心在故有心不自無由相盡故無是以有相而言無著者理不可也昔又恐反云但無心於萬境萬境未嘗無詰其所謂稍似今計肇師破云此得在神靜失在物虛以經染之亦未為得

是故應知一切無著名覺知心無有是處疏此上七段破妄所依竟然凡情所計雖復萬差同依之處不過此七欲推妄體先破所依其猶城陷則賊亡巢傾則卵

後結二

後破妄顯真二

覆徵雖有七處則惟五第四第七無別處故隨合無著似破能依所意在所許之可見○解孤山曰從此七有似破四性在內潛根見內似自性在外似他性中間似共性隨合無著似無因性故能對云治法不自生亦不從他生不共不無因是故說無生是知如未七亦言破使介隨妄心無進過處妄賊此除其王得須無生之理於以見矣

初破妄顯真心三

次正即有文二

利根上智已合滯悟但所中下之帶更廢說了私謂若四性本破此覺了心世而非諦破性執已乃名世諦世諦處能俗作於相若破此相方名真諦亦曰第一真諦故天台云世諦破性真諦破假假破即相空性破即性空由是言之經文七畨義舍三空也資中月空從初系第二卷破心見二執以所人空從汝猶未明一切行然諸幻化相

至第三卷破陰處界等以顯法空余愛洗師善分義趣但未知人法皆有性相耳洎下富樓那章祇是經顯前之二空故曰令汝會中未得二空迴向上乘阿羅漢等皆獲一乘寂滅場地

初阿難伸請二

爾時阿難在大眾中即從座起疏此下皆咨求法要恭敬之儀也先淺而儀聽眾咸坐欲有所問從座而作如理請益則起更端則起將有承聽必須從坐經有退坐一而儒有居與汝言皆令攝儀受法無謬也言座起者從法空體起悲濟用也

初敘敬儀

偏袒右肩袒肉袒也致敬之極西方俗儀見王者必肉袒示非敢有犯佛教亦隨此用然此以表將荷大法之重擔耳

右膝著地胡跪也屈智就理明悟入故皆言右者順而無逆合掌信解真符伴悟入也已上皆身業恭敬意業也謹肅曰恭仰重曰敬而白佛言此上皆是經家綴辭叙致儀也下即口業我是如來最小之弟斛飯之子得道夜生於諸弟中是最小故蒙佛慈愛雖令出家猶恃憍憐所以多聞未得無漏疏見惑雖除俱生全在至下方得第二果故○解孤山曰繼在預流未得四果永無三漏又於大乘未得初住中道無漏不能折伏娑毗羅咒為彼所轉溺於婬舍當由不知真際所指疏真實際際即乎極義此即大教所指示處悔過責躬遺雅未證益由不知此所指處即

發起修行

如來藏體也

惟願世尊大慈哀愍開示我等奢

摩他路令諸闡提隳彌戾車 涅槃經云

一闡云信提云不具信不具足名曰闡提或云提塊善根此即斷善根衆生也彌戾車此云樂垢穢人此等全不識佛法即邊邪不正之

次如來現瑞

見由不正見即謗正法死墮邊地永不識佛敎毀也阿難請意自得正修識知眞際即離邪見與幾成佛亦與良轉合無信於所善衆生毀滅邪見法佛正法自利利他始爲正諸○聞闡提正云阿闡底迦此翻無欲謂不樂欲涅槃也亦言一闡底柯此如多貪謂貪樂生死不信正法也嫡灰業惡見也

作是語已五體投

地及諸大衆傾渴翹佇欽聞示誨

既諸從依深肯開也使心乃仰想識行定敬開示海令得入

發光開示

爾時世尊從其面門放種種光其

光晃耀如百千日

表根本智光表陳法利宜乳也前故頂光表讚無說此從口放欲顯言詮絶色用中無非智體法

種百千凡見衆生破無明闇如日之照

普佛世界六

種震動

下覺名佛出安生

如是十方微塵國土一

時開現

佛之

初體示良光二初三

威神令諸世界合成一界

妄執未融六情珠爲具智一發法界洞然唯爲自此故成一界即欲說如來藏心之先喩也

其世界中所有一切諸大菩

薩皆住本國合掌承聽

因果不二不二之體

本同法界名大菩薩無明即明無所移動非任本國眞合此理隨順

不逆名合掌承聽大衆轉悟斯理故令頌此表示法華說一乘竟十方世界通爲一佛國上亦表十方佛土中性有一乘法第三末經大旣頌悟是此表之○詳此中現瑞凡有四意謂敎行人理也口放光種光表從一理演出衆敎即此方眞敎從淸淨作音聞也六種震動表依敎修行破六根惑即一根旣反源六根成解脫也十方合成一

界表十界染淨同一眞心即涅滅空本無沉復諸三有也諸大菩薩皆住本國表行門雖未各證本理即歸元無二性方便有多門也標一切破妄心皆心有妄妄見有正邪法二義由衆生一念而起故先破妄心爲萬法之源是體見爲六衆之背是用得微用即寂而照或迷心迷物即生死輪回故破妄顯眞如來藏即當人一眞法

界絶緣絶相法身之體如如之境

佛告阿難一切衆生從無始來種

種顚倒業種自然如惡叉聚 跳凡夫外

道常等四倒行罔緣發無常等四故云種種始終無明熏習成種種必有果子子相生熏習不斷如緣貫珠次第相連名惡叉聚惡叉見

開經修行

語此云深實非短云諸法於議況於法亦然更千弘果性亦常男口性恆法邪云惡又惡名非于形如此石于彼因多聚以食之如此開出仁故以形修行必求答也

諸修行人不能得

成無上菩提乃至別成聲聞緣覺

及成外道諸天魔王及魔眷屬 正失

次示妄因

墮邪也不敎五道欣云乃至二乘心行理外亦因作見不入正理名外但修邪因名道云魔羅此云殺者

皆由不知二

種根本錯亂修習猶如煮沙欲成

嘉饌縱經塵劫終不能得 以明也大所

眞習妄種昔來廿沙飯喩況字論切數心期正覺果入速從自謂眞

皆爲知安習不術生敎比悅聽試一失過塗莫返不出十二因緣七心等三塗所造此論云因緣法十也常惟三煩惱所攝無明及業次說彼知以十行有初入煩九惱無業愛取業名色二處及入顚受生老死七三苦十二法三三故生二從七生二從七復生三故有輪轉一切世間法唯因米無人愛取行作此十二因緣所爲四苦滅識明聚老死七緣乃生如實知一二苦滅道諦爲至老死七緣乃生苦汝十二因緣苦集滅道諦

云何二種阿難一者無始生死根

本則汝今者與諸衆生用攀 指玄標也

後示其源

緣心爲自性者正顯也衆生受身輪回五道莫窮初際故云無始衆緣內搖[illegible]外奔逸故曰攀緣逸者悉因受苦樂果死此生彼皆因此心故云依本不了是妄一迷爲心決定惑爲色身之內故云爲自性皆吁喏世人貨不用此攀緣妄心以爲真性故妄心爲佛心恃此發行修一增我捨涅槃經云是諸外道修有一法不從緣生計爲常者悉是顛到○解構李曰攀緣心即有爲外生生滅心也此心攬妄塵爲體緣合即有緣散即無

初正示

二者無始菩提涅槃元清淨體標疏指此菩提智果涅槃斷果二果本具故云無始所依之性本來不與妄染相應故云元清淨體何者是耶下云則汝今者識

精元明能生諸緣緣所遺者正顯也第八梨耶於諸識中最極微細名爲識精此微細識有二種義一者覺義二者不覺義覺義即是此文元明元明者本覺也不覺即是無明生滅謂不生不滅與生滅和合非一非異名爲識精從此變起根身種子器世間等名生諸緣識相既現元性即隱名緣所遺者遺失也故下文云一切衆生從無始來迷已爲物失於本心對法經云無始時來界一切法等依由此有諸趣及涅槃證得斯之謂矣○解孤山曰菩提了因佛性也涅槃緣因佛性也元清淨體正因佛性也識精術心性也其性本來即寂而照故曰元明隨染緣則成九界隨淨緣則成佛界故口能生諸緣雖染淨俱緣而得失而異淨得真性染夫

真性今剎指染緣故曰依所遺者

後示迷

由諸衆生遺此本明雖終日行而不自覺枉入諸趣疏本明周徧含裹無餘妙覺湛然斯須匪離步步是道故云雖終日行○日用而如故云迷不自覺真所謂持珠乞丐懷寶迷邦枉受淪躓誠可悔愍○解日用不知是謂不覺

首楞嚴經義海卷第三

音釋

矚之欲切視也　也　䠋許覘切喚也　切　乎胡誤切與互同

眤尼質切進也

彌戾車梵語也亦云[illegible]此云惡見戾郎計切

膀胱膀音旁胱音光

挃陟栗切

經一之四　前四

心遇圓相即是標辭與疏同其上文

次正推其妄顯四

初推徵妄體甲

初推指推識心

初舉拳以問

阿難汝今欲知奢摩他路願出生死疏奢摩他即出生死到涅槃之道路也今復問汝

即時如來舉金色臂屈五輪指語

阿難言汝今見不地水火風空輪各對一指又一一指端有千輻輪相故云輪指屈指問見意欲推心

阿難言見佛言汝何所見阿難言

我見如來舉臂屈指爲光明拳耀

我心目佛手金光耀我心目此即心目俱見

二約見以詶

佛言汝將誰見阿難言我與大衆

同將眼見眼拳初問使言耀我心目再審誰見又卻獨不言心意引推徵明露妄想師資義巧共破執情善哉大推悲知今日

三示當推緣

佛告阿難汝今答我如來屈指爲

光明拳耀汝心目汝目可見以何

爲心當我拳耀當循對也汝目顯然故云可見又汝眼實可見我拳相意欲推心且許其眼眼即可見何者是心研覈至窮妄想須顯

四明推心見

二示眼妄稱

阿難言如來現今徵心所在而我

以心推窮尋逐即能推者我將爲

心能推之心攀緣妄想生死輪迴是此為根因執作深河沙區第故今之家必行破作

佛言咄阿難此非汝心解前以七斋迷破復示二依根本木能領悟備執能推差其迷重故叱以語之

阿難矍然避座合掌起立白佛此非我心當名何等疏世尊現相以呵叱過之深也阿難驚起以避生執之重也未審皆謂我心今破頻呵覺不驚悟味何辯寶逸起之

佛告阿難此是前塵虛妄相想惑汝真性前塵之相本自虛妄復識發生猶如影像而復引起

念想緣虔名之為心心之與境一俱戌凡几心及境即良如處中一浮恆耳收丁不收身女心行見外明貞精妙心中所現物浮摩恨現實鬆即悉能報能晴故云識汝真性由汝無始至于今生認賊為子失汝元常故受輪轉此之妄想能損法身能傷悲今功德次財由之表失名之為賊

述而不識認乃真常將謂嫡生賊期嗣世迷遺破表歷勿貧窮故大元常受輪轉也故下文云略撥為相以為心性一迷為心決究咸撥色身之內不知色身外中所見此空大地成是妙明真心山小所物集之大海性涅了沮山如信人也可滴悉解枝妄為迷如心之物十也如二順亦熱心者其心之本周止狀非妄非真色音輪相非

柄一切世間出世間法然具三大通二門若約真如門順此心者則七因果絕染淨口欲讀辭表心欲緣感亡無法可破無法可會此則惟顯體大義也若就生滅門顯此心者則影染淨明體用斷真妄論因果有修有證或破或滅如斯顯示皆為隨順入於真如其之體即一真心也一心真如及生滅相無二無別即二明一即一論三故

得治生產業皆與實相不相違背已界界生死亦然今之所顯真心之相者依經論中門有此二也破會心相諸經論滅破理顯蓋然隨命輕重依有利具有須若頓破枕實重根有鈍性理根性漸欲分不厭執根利鈍根皆破亦若蘂播眩疾弗疾切一如示妄情薄指用即正令經調循良輕擬影動即性切先根復命伴見重二執皆盡利鈍兩根俱

入如此段經即明心能生法自性元常不同前塵分別影事江隨境轉體是無常下經又明見與元辭本無所有元是菩提妙淨明體又云生滅去來本如來藏此則先今明識真妄後今了妄即真泊乎問悟無妄可了即皆即菩挽妙明元心維摩法華云有此意如調馬善堅適時御物在座根性既殊銑者理須兼二如來善巧妙達時機

二文

阿難白佛言世尊我佛寵弟心愛佛故令我出家我心何獨供養如來乃至徧歷恒沙國土承事諸佛及善知識發大勇猛行諸一切難

行法事皆用此心起慈修行親近善發即是發善投心如來常教令發此心今復何故說為非心故叙為難舉涅槃經發菩提心不是佛性師子孔云若一切衆生先有佛性何故復有初發菩提心者佛言菩提之心實非佛性是無常故乃至雖念心或相領不斷名為修道獨如燈焰雖念念咸亦能破暗善提之心亦復如

是今經發明如來藏心常住真性即是涅槃正因佛性發菩提心乃兆緣了槃是無常是故河雖同師子孔以緣了性雖正因性此則不辯三門空無常義妄以為難也口標頓敘出地既有修證須具三重之因初了悟覺性二發菩提心三妙菩薩妙行

縱令謗法永退善根亦因此心依疏

之修行能成佛道門之謗法永作閒提佛說非心成為難信○標阿雖示相決疑無始時來善惡乎行皆用此心

若此發明不是心者我乃無心同諸土木疏土木不能了知不能修謗為無此心此若非心土木何異

離此覺知更無所有云何如來說此非心我實驚怖兼此大眾無不疑惑解私謂阿難以對境覺知異乎土木封為我心此則正當人執之相忽聞訶斥故以無情為難而不知其我無我還知無知妙淨明心何所不在斯由大推起教豈慶喜之實然乎惟垂大

後總結請

悲開示未悟疏不了正因體偏通情無情但執修謗之心便見土木無性泊被呵責此非汝心由不早辨迷至驚怖然阿難豈謂不知直為末世多作此計用妄心即是佛心惑者既群卒難領悟故乘三疑難請為開示也

後眾五疑了

爾時世尊開示阿難及諸大眾欲令心入無生法忍於師子座摩阿難頂而告之言疏摩頂安慰也阿難疑問將謂無心今若開示必知能偏冥合此理了法無生印可決定名無生忍得此忍時通達一切法門成就一切佛法此非小緣故佛安慰警動其意是故摩頂也。解攜李曰無生法即真如理忍即智也證此法時忍可印持決定不移故云忍也

初約法隨緣以顯心

如來常說諸法所生唯心所現一切因果世界微塵因心成體疏總標色心故云諸法無別生處故曰唯心此法生起謂由真如不守自性為因無始妄想熏習為緣因緣和合成黎耶識從此變生根身種子器世間等如水起波如鏡現像故云唯心所

後約因果不變以顯心

現一切因果者別舉正報聖凡總該故云一切世界微塵別指依報一切之言亦通此轉統由真心皆緣所現亦依真心以為自轉如像不離境空不離水如下文云我常談言色心諸緣及心所使諸所緣法唯心所現外消山河虛空大地成是妙明真心中物故云因心成體。解孤山曰一切因果即十界依報正報世界微塵即十界依報此釋

初舉況

上諸法所生也因心成體此釋上唯心所現也因心本具隨緣能造故所造法全能造心依工既見一心一心實但能所

阿難若諸世界一切所有其中乃至草葉縷結詰其根元咸有體性縱令虛空亦有名貌疏世間妄有不出色空色中小者草葉縷結草葉有根種縷結因絲麻太清為名題色是貌妄相尚爾況真心耶。解如涅槃說空有四名謂虛空無所有不動無礙也化計體殊如緒集論說空一顯色

後正顯

何況清淨妙淨明心性一切心而自無體疏清淨揀異妄染妙淨明心即三德具足靈鑒無昧

二重破執徧計

也雖能隨緣成一切法而一切法不能變動若變動者即無諸法以不變故為諸法性如鏡現像不為像變亦為像變則不能現一切諸像以不變故為像所依此亦如是故云性一切也豈得妄想不實真亦無體故此責云而自無體也，解性一切心即常住真心能為九界妄心之本性也

初就執定其有性

若汝執悋分別覺觀所了知性必為心者疏牒其明執也堅守不捨故云執悋思惟尋伺緣緣託塵如劃水印空隨手即滅。汝必以此為真性者下即語云。解資中曰偕緣託塵以立分別

後就因緣又以塵顯

初正示唯塵

此心即應離諸一切色香味觸諸塵事業別有全性

初例揀五塵顯

如汝今者承聽我法此則因聲而有分別疏定其有性也色香等即是事境有率心用故名為業既因境有自性元無若保為真離塵隱在。解分別覺觀並是依他假合全性自無

有分別因聲分別全性元無色香味觸例此可見

後舉況法塵顯

縱滅一切見聞覺知內守幽閑猶為法塵分別影事五境不對明了不行既絕外緣故云內守幽閑也當爾之時不無分別若便將此內分別心為全性者此亦非理而不知此全由第六法塵影像事境所發亦非全性乃是意識在獨散位比量別緣取獨影境非是明了同五所取故云縱滅見聞覺知也。解真際曰縱滅見聞覺知前六不行也意有四種定位明了夢中覺寤今約明了與五同緣俱不行也所取法塵乃散位獨頭也不緣外境泯迹藏用故曰內守幽閑秖此塵想是名法塵影事

後遣其自執了

我非勅汝執為非心疏我今非是不拘理道強制勒汝執為非心意顯如來書無枉通也但汝於心微

初塵亡體在客去舍亡

細揣摩但猶獨也此勸不由他人獨於自心諦審揣度研摩理道也此即理長即就何必求人矣。解孤山曰我所訶斥非謂令汝執同土木無心勸其揣摩分別之心為當離塵有體為復離塵無體若離前塵有分別性即真汝心

後境亡心空見能亡心亡子

疏若汝研窮此分別體離六塵外實有性者我即容許是汝真心世人只知即心是佛曾不子細審妄此心刹那變異猶如依假客馬紛然亂想昂暫時停故傍加云由於静定觀此妄想凡注生成凡夫不覺妄謂不動故下性云如瀑流水望如恬静流急不見非是無流起信亦云一切眾生不名為覺以從本已來念念相續未曾離念故流

初正示

○若分別性離塵無體斯則前塵分

無始無明故佛再令微細揣摩揩定其偽、解分別性即妄心也若此之心離塵有體則容是真心悅離塵無體非妄是何應知即真女心乃暫悅之語非類真也

別影事 疏若離前塵無此分別定顯分別究是妄想门仕本

後釋成

無屬於前塵故可名為分別影卜如下文云若真汝心則無所去云何離皆無分別性斯則豈唯舒分別心分別我客離諸色相無分別性ㄩ解六塵如形分別如影影由形有故無自體心因塵有豈有體耶

○塵非常住若變滅時此心則同龜毛兔角

疏心因塵有塵既無常壞既無常必歸變滅皮之不存毛將安附

則汝法身同於斷滅其誰

[illegible]

修證無生法忍 於汝堅執無常之心是真性者應合法身同於斷滅以法身體即真性故法身若斷依何修行證無生忍若了如來藏心本周法界本無生滅含裹十方窮有方所凡夫身心

如影知像執此影像為佛性者一何異執。解心隨塵滅修證者誰

○後斥執妄失真

○即時阿難與諸大眾默然自失

疏初聞佛斥此非汝心則驚疑故難將謂無心洎乎顯示清淨妙明性一切心本來徧圓而為世界因果微塵平等體性佛雖開示又恐久執尚堅再的緣塵重研妄想離塵無體豈是元真若堅執不融法身惑斷修證法忍必無所依阿難從來悟真且知執妄是失故云默然自失。解所執既消故云自失

○後敘妄現明真見

○佛告阿難世間一切諸修學人現前雖成九次第定不得漏盡成阿羅漢

疏四禪四空及滅受想名為九定通名次第者若入禪時智悲深利能從一禪入一禪心心相續更無異念可間節故然修此定能成無漏今言不得滿盡者乃通指世間有漏心修然界未至及四禪四空定耳凡夫修禪多生味著隨禪感果不出三界。故非無漏非別指於滅盡等九亦可別斤前之九定雖通無漏俱是不了問既修此定能得無漏何故經云不得漏盡成阿羅漢答此明不得大

初承前開示責己求哀

眾阿羅漢也瓔珞經中初歡喜地名鳩摩羅伽泰言逆流乃至七地名阿羅漢泰言過三有故知今言不得漏盡乃指不斷二障之漏不言地證大乘羅漢也況究竟無學佛地始播故佛三號有阿羅訶也皆

由執此生死妄想誤為真實是故

初責己無能

汝今雖得多聞不成聖果 若了真妄違法

界性見與見緣似現前境元我覺明終不悞執生死根本以為真實由是不辨認妄為真久處輪回不成聖果然阿難亦得初果以未究覺故云未得若的大乘故無所哀、捺或修行人歎下若蠢障欣上淨妙判既育妖狀故云不得漏盡梵語禪邪此云靜定定有二種一自性定二作得定作得定者為行人不見性迷心取捨隨此九次第

定亦名世定色界中初二三禪慧多定少無色界中定多慧少唯第四禪定慧俱等是大菩薩真修行處報身成道處號華藏世界居四禪須此九次第是作得定若了自性定即此經性淨明體不迷緣生非因境有亦名正法眼義各各自悟大性性本無念無念即寂寂而常用即我真心用而常寂假名無念即名清淨法身亦名常住真心

亦名清淨法界亦名自性定亦名無漏界之。疏二破妄見明真見者由前佛問入道發心迷答因覩如來勝相由眼觀見心生愛樂泊乎舉今再問復云推我心目七處徵詰三疑拒抗但且淪心未言其見蓋心為萬法之元見為六根之音心有其妄見具正邪故前破妄心顯如不識即一真法界離緣絕相是所倪境境既已說次明能拋

之智智印是悲悲用差別說名為見見有正示故須[illegible]林故下文[illegible]唯顯如[illegible]開我道求得析乎眼[illegible]此蓋先[illegible]後用[illegible]是故然體用二法不[illegible]捨說體是印用之雖用是即[illegible]之用故前後經文明心則約見而許顯見則就心而論故知一法義分為二也文三

阿難聞已重復悲淚五體投地長

初正敘

跪合掌責己內重淨決外形拜而復跪與開正說而白
佛言自我從佛發心出家恃佛威
神常自思惟無勞我修將謂如來
惠我三昧不知身心本不相代失
我本心雖身出家心不入道初心入道
罔解克修恃親因將惠正受豈
知身戒雖彼佛得心定宜當自證
本不相代斷之謂歟涅槃云汝諸
比丘身雖出家而未曾染大乘法
服雖復乞食經歷多年初未曾求
大乘法食衣嚴法體食資慧命不
識本常衣
食俱失

後喻明

譬如窮子捨父逃逝解貧中自逃真習妄五道
輪轉今日乃知疏窮子捨父喻也地無功德法財以養法
身慧命故云窮子不識本貧什清
淨覺故云捨父輪轉五道往而不
返故云逃逝因佛指示方
知過悵故云今日乃知雖有多
聞若不修行與不聞等如人說食
終不能飽說食不飽喻也前法後喻合之可知夫修行者
必須內修理觀外物多聞如人有
目日光明照見種種色若偏文字
不習觀門說食何異故大論云有
慧無多聞是不知實相譬如大闇
中有目無所見多聞無智慧亦不
知實相譬如大明中有燈而無目
多聞利智慧是所說應受
無聞無智慧譬如人身牛
世尊我等今者二障所纏良由不

知寂常心性煩惱所知合為二障由煩惱障淨心心不
解心迷真受報由所知障淨心悲證
不了心法空理不知常心性俱
於了不性常不諸決無空法於
惱不生業性不結誰門生死誰投
涅槃屈不生死納如昨夢今而而
緣實而不知二障名體如常所涤
也解煩惱障謂根本久隨也所
知障亦名智障障一切種智故
惟願如來哀愍窮露發妙明心開
我道眼疏無財之極曰窮無上可覆曰露既無功德法財非
窮如何既無指實父身非露如何
發妙明心破煩惱障也開我道眼
破所知障也既開道眼見性明心
二障若亡二執隨遣道成住地迷
至妙覺善識妙請不亦至哉解
弘謂前破妄心但離麤執故今訪

云發妙明心也將破妄見識顯真
見故復請云開我道眼也人則眼
見必由識心故心眼舉拳中佛告
教其皆識微問何故先破妄心後
破妄見皆應行三義一者心而走
妄之元復是人執之本妄元破之
二者心屬王數通手三性故在前
破見惟眼識但身無記故在後破
三者所破妄心且離外分別想
扣而未能知心性常住今破真見
則引盲人矚暗等以彰見性不滅
乃至舉手飛光皆顯性無搖動當
知如來善巧方便從麁至細自
淺由深開示阿難齊序化路道
即時如來從胷萬字涌出寶光疏前
光從口此光從胷者前文從說佛
心此文從心發見萬字者表無漏
性德梵云阿悉底迦此云有樂即
是吉祥勝德之相有此相者必受

安樂剎天長壽二年權制此字安
於天樞其形如此卍音為萬字佛
胷前有此之形然八種相中此
當第一切吉祥萬德之所集也
其光晃昱有百千色十方微塵普
佛世界一時周徧徧灌十方所有
寶剎諸如來頂旋至阿難及諸大
眾體既具德用不離體用亦具德故云有百千色一時周徧者無
涌淨眼普見十方智照無遍微塵
皆遍迴灌佛頂智眾悉同及諸大
眾表同不二解孤山曰智有萬
字表自心中道為萬法之源涌出
寶光表從中理發於中智有百千
色表般若是一法佛說種種名同
遍十方表十界等照徧灌佛頂表
佛佛理齊及諸大眾表彼彼住等

初問因

告阿難言吾今為汝建大法幢亦
令十方一切眾生獲妙微密性淨
明心得清淨眼疏根本智性因並顯發能建大義名
大法幢三德秘藏不縱橫並別故
云妙十地見之如隔羅縠故曰微
惟佛與佛乃能究盡故曰密心即
體也眼即用也。解圓頓大法起
出偏小喻之以幢獲妙明心證
中理也得清淨眼發中智也

後答

阿難汝先答我見光明拳此拳光
明因何所有云何成拳汝將誰見疏此問有三正在雖見餘即兼耳
阿難言由佛全體閻浮檀金赩如

初語　後喻

寶山清淨所生故有光明我實眼
觀五輪指端屈握示人故有拳相
先光次見後拳也不從開次者文便故也閻浮檀金正云染部捺陁此西域河名其河近其樹其金出彼河此則河因樹名金因河稱也或云閻浮果汁點物成金因流入河染石為金也其色赤黃兼帶紫焰故也觀經疏說閻浮檀金超過紫磨金色百千萬倍惟空所知佛身光明猶如聚日紫磨必不如此絕大赤色也。解閻浮檀此云上勝艷反許拴弍之
佛告阿難如來今日實言告汝諸
有智者要以譬喻而得開悟 疏無智之人依喻雖明故舉智者因喻開悟

後約當指以顯拳　後約盲陳以拳校六　一拳　二眼

阿難譬如我拳若無我手不成我
拳若無汝眼不成汝見以汝眼根
例我拳理其義均不 以其情見必然故順情而問侍其伸答後乃奪之。標若無手必無拳人雖無眼豈是無見
阿難言唯然世尊既無我眼不成
我見例如來拳事義相類 疏果然情見不出於斯故答相類。標無眼心見不昧無手畢竟無拳
佛告阿難汝言相類是義不然何
以故如無手人拳畢竟滅彼無眼

三難　四徵

者非見全無 疏意明盲雖無眼且心中有見假自釋之
所以者何汝試於途詢問盲人汝
何所見彼諸盲人必來答汝我今
眼前唯見黑暗更無他矚以是義
觀前塵自暗見何虧損 盲雖不見明還能見
十二 疏曰暗即此見暗亦名為見故云見何虧損
阿難言諸盲眼前唯覩黑暗云何
成見 常情見暗不名為見故有此難
佛告阿難諸盲無眼唯覩黑暗與
有眼人處於暗室二黑有別為無

五通　六作三　初應前執情　次引燈例破

有別 徵說。標在人身肉眼為見緣在人眼日月燈為助緣
如是世尊此暗中人與彼群盲二
黑校量曾無有異 疏無眼見黑與有眼見黑二見無別故知見即是心不在眼
阿難若無眼人全見前黑忽得眼
光還於前塵見種種色名眼見者 無眼見黑有眼見塵汝必許此是眼所見
彼暗中人全見前黑忽獲燈光亦
於前塵見種種色應名燈見 此正例無燈見黑有燈見塵亦應許此是燈所見
若燈見者燈

後結歸心見　後廣約諸相於辨三文　詳境見物拾相論真見二　初阿難佇佛慈音

能有見自不名燈又則燈觀何關
汝事 此縱破設或汝許名為燈見燈若有見塵名乃人不合名燈又若燈見暗中人得燈光時不合名見燈自見故應知因燈見見色於不名見因眼見色眼不是見燈之與眼但是見緣觀色非是見也
是故當知燈能顯色如是見者是
疏曰 十三
眼非燈 舉前有眼在暗室時因燈顯照前塵境界眼方得見此名眼見
眼能顯色如是見性是心非
眼 此舉盲者得眼光時因眼顯照前塵境界心方得見以前例此應知見性是心非眼也窮其根本見性元心遮遮相雖心為其主依是物因以常情只知眼見不識是心令此且令知其根本未辨真妄

後如來廣為開示二　初問恰容從引其開解二

解負中回既知見性屬心漸明真見矣
阿難雖復得聞是言與諸大眾口
已默然心未開悟猶冀如來慈音
宣示合掌清心佇佛悲誨 疏雖知見性惟心未識真妄若言是妄如來又許獲妙明心得清淨眼若謂是真前文廣破非真乃云前塵虛妄相想惑汝真性進之又不可退之又非明抵半解蓋斷之謂矣心既未了口即默然寂冀如來慈音開示。標此是結集阿難之意。解真除曰大眾默然佇聽良由真妄未明若認見境之心前來已奪若謂本真之見豈假根塵口既亡言心希開示

初如來開悟因由

爾時世尊舒兜羅緜網相光手開五輪指誨勅阿難及諸大衆我初成道於鹿園中疏即波羅柰國鹿野苑中五仙所居修行處也佛成道後先入此園度五人耳為阿若多五比丘等及與四衆言一切衆生不成菩提及阿羅漢皆由客塵煩惱所誤汝等當時因何開悟今成聖

後陳如述已領解二

果五比丘者謂阿若憍陳如摩訶男頞鞞比丘婆提婆數此五佛初出家雪山修道父王憶戀遣召往彼親近承事彼疑非真相次捨去同在鹿園習外道法佛成道後思欲先度彼勞苦者天眼觀見在仙人苑故往開示三轉法輪說生滅四諦苦集滅道令言客塵者即別指集諦分別煩惱蠢動如客俱生微細難辨如塵此俱前煩惱障也若下圓通陳如述證即通大乘客如煩惱塵所知二義無在○解資中曰言客塵煩惱即見思二惑乖無始無明也私謂此中所問且約昔時小乘所悟耳意令答出客塵是動主空不動欲將動以譬妄不動以喻真下文屈指飛光義亦如是或曰此教既經開顯故今問答客塵二義即是根本無明者非也

初標所悟

時憍陳那起立白佛我今長老於大衆中獨得解名因悟客塵二字成果疏德長臘高最初度故名為長老佛轉法輪五人之中陳如先悟佛問解否答云已解因得解名悟此見修如客如塵證得無為生空涅槃若然不動如主及空因即獲果○標梵語憍陳如此云火器○解孤山曰憍陳那此云解本際以第一解法者也故曰獨得解名

後述所解

初述客義

世尊譬如行客投寄旅亭或宿或食食宿事畢俶裝前途不遑安住若實主人自無攸往如是思惟不住名客住名主人以不住者名為客義疏旅亭止客舍也俶始前進遑暇也此明客義怱怱不暇停住喻分別煩惱數數造業流轉五道未曾暫息三界旅泊受果始畢又造新業故云食宿事畢俶裝前途

後述塵義

又如新霽清暘升天光入隙中發明空中諸有塵相塵質搖動虛空寂然如是思惟澄寂名空搖動名塵以搖動者名為塵義私謂小乘客塵喻見思生滅主空喻真諦寂然真諦理一以喻從法則主之內空不可分二見思惑異以法觀喻則客之與塵應有二義何者答見思惑故喻迷事之惑塵義細故喻迷理之沈又亭客過遁如鈍使推喻也除雲遁速如利使易斷也

次叙光塵喻明所悟性二

佛言如是疏此舉新晴大陽高照光入牖隙現空中塵搖動不息此喻俱生煩惱微細難見自非觀智照現終不覺知與身俱生與心同事故此煩惱體全是生滅虛妄不息主人及空俱喻真性不動之義始佛開悟客塵此訣陳如明其行相意引阿難開而開解了真見常寂身境動搖陳如剖析甚合佛心故此印可言如是也

初約境開合以辨見性

初引手問答

即時如來於大衆中屈五輪指屈已復開開已又屈謂阿難言汝今何見阿難言我見如來百寶輪掌衆中開合問答可知○標屈開五輪指表聖人出入五道也

次就見深窮

佛告阿難汝見我手衆中開合為是我手有開有合為復汝見有開有合阿難言世尊寶手衆中開合我見如來手自開合非我見性有開有合疏此明境有開合見無開合

後舉客塵動靜

佛言誰動誰靜阿難言佛手不住而我見性尚無有靜誰為無住佛言如是阿難已聞客塵搖動虛空與主常自寂焉今況此則例知見性無動無靜若以動靜相形則佛手是動見性是靜若只就見體所明本不曾動今亦無靜此答稍符於真故佛印言如是○二約身搖動以辨見上來明境有開合見無動靜此則約對外境

後約身搖動以辨見性

以辨真則易顯向下只於內身自分動靜動中有不動意明境之與身俱是生滅而凡夫人執身執境不了空無常故於此造業流搏無窮本真自性迷而不識故圓心云妄認四大為自身相下經亦云諸可還者自然非汝又云云何汝今以動為身以動為境從始泊終念念生滅此等皆明身境無常見性常住也不見性常二求所執不知

第四 十六

無常凡夫迷倒下自變破至文當知然此所明對境對身以辨見性一性蠢淺若原佛意非離此見別有性常性常真體只執凡顯以見與見淨無體可得本同空花元是如明無生滅故下經觀何之見亦復如是良以諸疑未斷執情深重是故宜就淺近寄明深旨至下文珠為問方頭其意學者知之文二

初敘光答以辨頭

如來於是從輪掌中飛一寶光在阿難右阿難即時迴首右盼又放一光在阿難左阿難又則迴首左盼佛告阿難汝頭今日何因搖動阿難言我見如來出妙寶光來我左右故左右觀頭自搖動指知見體無動審問不移以言頭自搖動以標若原佛意非顯此見別有性常以見與見緣元見妙明也

後以頭付動明見

阿難汝盼佛光左右動頭為汝頭動為復見動世尊我頭自動而我見性尚無有止誰為搖動佛言如是疏阿難認見不移若無相形亦無動止故佛印可〻標無住者本自不動也尚無有止者即真見不是得生非因境有∘解孤小曰舉手問今飛光左右現移二相紙是證成陳那之義以開示阿難也

後雙結會通真妄 其證有二

初雙結會通

第四

於是如來普告大眾若復眾生以搖動者名之為塵以不住者名之為客疏此結陳如悟客塵客塵動搖俱喻煩惱汝觀阿難頭自搖動見無所動又汝觀我手自開合見無舒卷此結阿難答身境手有開合頭自動搖身境客塵同一生滅更無二別應知客必有主虛處有

十七

空對佛手之見形頭動之性未嘗動靜豈成去來前後會通其揆一也

云何汝今以動為身以動為境從始洎終念念生滅遺失真性顛倒行事總責也總責凡夫二乘無常計常常計無常凡夫不了身境無常妄執實有計我我所起惑造業流轉三界受於一切身心大若尚不知生滅當知本如來藏故云以動為身念念生滅等此即真無常計常也二乘雖知一切無常而不悟知本常妙性湛然不動故云遺失真性況不識真亦〻辨妄故云顛倒行事其備棄海認浮漚者耳∘解私謂此因阿難謂身境有動見性不動等斥大眾迷真常而見無常也智論明無常有二種謂相續法壞及念念生滅今云從始洎終蓋言從生至死即仍續法壞也既失真性惟造妄業故曰顛倒行事性心失真認物為己輪迴是職特失也不了性一切心即是失真此序二乘不知常也認物為已此指凡夫以動為身等下文身之與心皆中自取流轉是真心中所現物執為自己顛倒斯甚自體不識妄取他緣如懷不實於外求乎雖之遇欲故云自取流轉〻探下經云一切衆生從無始來循諸色離迷念流性常了開始性淨妙常不循所常逐諸生滅由是生生雜染流轉若棄生滅守於真常常光現前根塵識心應時銷落想相為塵識情為垢二俱遠離則汝法眼應時清明云何不成無上知覺∘解前云顛倒行事下是為物所轉正斥能迷之心今言認物為己又斥認所迷之境為我我所也如圓覺云妄認四大為自身相六塵緣影為自心相若如是則虛妄之境何由可出故曰怕惟見中作已上經文雖明見性不動然猶未論此見亦妄離見乃真真中曰此寄蘊扣客談真見分別顯了並在後文也

後總責迷本

第四 十八

首楞嚴經義海卷第四 第一經終

音釋

矍居縛切矍然左右驚顧貌 愕五各切驚愕也 䁟音昏 擾音遶亂也 眄

眩晒正作瞑眠見切眩熒絹切瞑眩憒亂也 瘳音抽病愈也 縷力三切緣

也 劃呼麥切分的也 揣初委切 羝都奚切牡羊也 頞鞞銷烏葛切

靳步迷切 俶昌六切 暘音陽日出也 隙迄逆切孔隙也 盼普莧切顧

首楞嚴經義海卷第五之一　經二　翦五

口二說破顛倒漸明真見二六

几過圓相即是標辭與疏同其上文

△一直對匿王破其斷見二

爾時阿難及諸大衆聞佛示誨身心泰然念無始來失却本心妄認緣塵分別影事今日開悟如失乳兒忽遇慈母疏悟知緣塵之心是影事又識對境之見是不動勳思住日妄認失真流浪既深昏或雖脫牢逢嘉會遇此良時決乳既滋如子遇母不亦快哉

初述阿難悟緣斷辨真見

合掌禮佛願聞如來顯出身心真妄虛實現前生滅與不生滅二發明性疏文叱責此非汝心今令識妄仍指諸法惟心所現此又令了所現之妄本無自性元是一真一真未嘗動搖諸法何曾也滅佛意欲其即妄見真遂印對境之見元來無動賽責認物為己性心失真阿難問測縛之深旨特謂真妄二體全殊生滅之外有不生滅若如是者豈心之言虛設妄法之語徒旋逆語述有終成顛倒雖懷疑念未敢形言故云合掌禮佛願聞等也。標此是結集家叙其意也。解資中曰由前佛言云何汝今以動為身念念生滅遺失真性顛倒行事故有斯請也

後明匿王引外請證不生四

一引外叙說

時波斯匿王起立白佛我昔未承諸佛誨勑見迦旃延毗羅胝子咸言此身死後斷滅名為涅槃疏迦旃延姓也名迦羅鳩馱此外道執一切法亦有亦無刪闍夜是名毗羅胝母號此外道起自然見外計雖多不離斷常二見此二等[illegible]說故云咸言斷滅此人異計不知業纏相生妄謂死後即是涅槃

二述身遷變四

我雖值佛今猶狐疑解孤山曰此外道六師中二人也準今經所說則有三人皆斷滅見故匿王引旃延毗羅而問復如來舉末伽而斥也。標波斯匿此亦云月光

云何發揮證知此心不生滅地今此大衆諸有漏者咸皆願聞疏紙陸多耗凡過水處聽水無辯然後方行昔聞死後衤滅今聞不滅不生執是執非猶豫不決故云[illegible]疑而匿王深體阿難所懷知於生滅之外求不生滅心雖密請口不形言故引外宗與佛開示近破外道斷見令知死後續生深引阿難悟真不離生滅妄識故云證知先心不生滅地。解發越抑衆也記彼邪疑以咨極理

一問答身常不常

佛告大王汝身現在今復問汝汝此肉身為同金剛常住不朽為復變壞世尊我今此身終從變滅

二問答未成知滅

疏佛舉此問欲顯生滅中有不生滅如前顯自搖動見無所動。解私謂前示阿難見無搖動從示匿王性無生滅一性[illegible]同義[illegible]說別何則阿體以[illegible]懷示動此指猶義謂見性不動[illegible]捨說前對拱而說今佛門匿王[illegible]申家壞乃至答云利邪別邪不[illegible]恆法其相甚徵自試見

性自童至耄不遷不變由是而知所破生滅則麤細有殊所顯見性則近遠成異聖人引物入如來藏凡致漸深讀者詳此

佛言大王汝未曾滅云何知滅世尊我此無常變壞之身雖未曾滅我觀現前念念遷謝新新不住如火成灰漸漸銷殞殞亡不息決知此身當從滅盡 疏前念滅後念生剎那剎那異如火熾新必舊磨滅俱舍云諸有為法剎那盡故

三問答老如何顯

佛言如是大王汝今生齡已從衰老顏貌何如童子之時 王述無常念念遷謝其理必然故印如是欲其更叙遷謝之相以老少相比為問十五曰童未巾冠也齡年也

世尊我昔孩孺膚腠潤澤年至長成血氣充滿而今頹齡迫於衰耄形色枯悴精神昏昧髮白面皺逮將不久如何見比充盛之時

疏科五

始生曰孩始行曰孺孺濡弱也膚布也布在表也丈理光美曰腠比皆童子時相長成謂成人之時此從二十已上至強壯時故云血氣充滿頹齡即今六十有二年齡頹朽近於七十故云迫於衰耄老少相異云何世尊見此相比○解孤山曰佛問而時答出三時謂孩孺長成衰耄也耄昏忘也然八十曰耄時匡王方六十二蓋通言忘耳

四問答頓漸流年

三示性不滅三

佛言大王汝之形容應不頓朽 疏前叙相變今問年變由年變故令其相變不頓朽言要叙漸老念念遷移

王言世尊變化密移我誠不覺寒暑遷流漸至於此何以故我年二十雖號年少顏貌已老初十歲時三十之時又衰二十于今六十又過于二觀五十時宛然強壯世尊我見密移雖此殂落其間流易且限十年 十年為限衰相而殂往也落猶不住也少壯不住往而不遷也故云殂落流交易氣也

若復令我微細思惟其變寧唯一紀二紀實為年變 此以一年為限年年改何啻十年十二年曰紀也

豈唯年變亦兼月化 此以一月為限月月不同不唯約年也

何直月化兼又日遷 何直猶不但也

此以一日為限日日更化不但約月已上從寬至狹四限觀察無常之相猶是麤浮未為微細

沉思諦觀剎那剎那念念之間不得停住故知我身終從變滅 此至細而觀也若以況示其思審諦觀察即剎那不停念念流變此即微細四相遷流不息見夫心麤昧不知覺古德偈

初佛問不滅三答不知

云如以一睫毛置掌人不覺若置眼睛上為害極不安愚人如手掌不覺行苦遷智者如眼睛為極生厭患言剎那者時之極少也俱舍論說時之極少名曰剎那時之極長名之為劫乃至年之與月俱是時之分劑又云百二十剎那為一恒剎那六十恒剎那為一臘縛三十臘縛為一須臾三十須臾為一晝夜三十晝夜為一月十二月為一年十二年為一紀前約十年為限是約一紀舉全數爾○解答有二相一約麤相頓觀則以十年為限始從十歲增至六十又過于二猶云六十有二也殂落猶遷謝也尚書以殂落為死非今經義二約細相遷觀則始從一紀歲至一年年減月為月歲為日以至剎那也十二年曰紀前麤相十年而增比細相一紀而滅者由向自云六

疏科五

十又過于二觀五十時宛然強壯則是以今六十有二反觀五十是為一紀故約紀而滅之

次許示無生滅 排無改一

佛告大王汝見變化遷改不停悟知汝滅亦於滅時汝知身中有不滅耶波斯匿王合掌白佛我實不知

疏生滅麤相如前可知不生滅性亦非汝身汝知之否匿王王外叙疑比欲世尊明示今蒙佛問故答不知○二許示無生旨辨無改此下約王自小至長見河不變以明見性意照只於生滅了不生滅相雖麤近背甚深微一令匿王勢麤相而悟捨生趣生一使廢善發深解而知滅元不滅即相顯性在此客談頭自搖動見無所妙是

凡意也維摩云如○觀身實相觀佛亦然肇公以萬物即不遷何但於見下文佛答文殊及三科文皆分明顯會始見其意文三

初許示無生

佛言我今示汝不生滅性許於正生成明示無生理也○解真際曰前王示不知意欲如來爲凡開演也

大王汝年幾時見恒河水王言我生三歲慈母攜我謁耆婆天經過此流爾時即知是恒河水疏耆婆此云命西國風俗皆事長命天神子生三歲即詣彼廟謝求得也此以年問見者意明年變見不變也

次問今見河見

佛言大王如汝所說二十之時衰於十歲乃至六十日月歲時念念遷變則汝三歲見此河時至年十三其水云何王言如三歲時宛然無異乃至于今年六十二亦無有異無異之語甚好思量一往麤浮再思有旨

復問今見有變七

佛言汝今自傷髮白面皺其面必定皺於童年則汝今時觀此恒河與昔童時觀河之見有童耄不王言不也世尊色身從相遷化易知見性不遷汝雖迷了對此排非今悟無生也標觀河之見說無遷生滅去來豈有動

轉○解風山同既知見境不易可喻真性無遷大聖動樹訓風舉月類月故令先識見無童耄然後直示性無生滅也

後見精常性在彼變說

佛言大王汝面雖皺而此見精性未曾皺皺者爲變不皺非變變者受滅彼不變者元無生滅云何於中受汝生死疏克指常性生滅但遷有爲無爲不受生死若知不變即見無生○解見精即見性也皺者爲變則顯生死無常不皺非變則顯涅槃常住生死涅槃雖分而滅克論證性豈有二染言偏意圓變即非變若然者豈但破匿王引外之見抑亦訓阿難二發之精也而猶引彼末伽梨等都言此身死後全滅疏斥彼置疑也末伽梨是字母名俱奢梨此指匿王所引異者俱是外道趣爾指也色身變異可說無常見性不遷理非斷滅○標是六師中漸見之類也○解此說衆生雖有苦樂無有因緣自然而然也等者等取術延脈于二人準此文意則六師中三執斷明矣彼之三者必也執常乎

四佇悟領年

王聞是言信知身後捨生趣生與諸大衆踊躍歡喜得未曾有疏敘其悉悟但云捨生趣生鞠發深意必知滅元不滅隨宜領解主伴同致未即顯言也

後正對阿難破其常見二

阿難即從座起禮佛合掌長跪白佛世尊若此見聞必不生滅云何世尊名我等輩遺失真性顛倒行事願興慈悲洗我塵垢標此見河之見與我見聞無殊於王即云不滅不生於我即云遺失真性王之與我與艶執跡苟或昧途如何分泮然此問意由來久矣始因手自開合見無

初阿難哀請發問一

開合頭自搖動見無搖動一一佛仰皆言如是此則如來令於妄見即若真見無常生滅有不生滅阿難問知佛亦行問生滅與不生滅別立合窒違佛顯問知宗顯出身心真妄座實現前生以與不生滅二發明性匿王知其陳抱又不發問伸誠於是引外六師執見死後斷滅所與佛親關示即去見真責引阿難無執二別阿難古佛豈疏

後如來於破執情二

不了蓋爲今日惑重情深須示菩然唯陳拒諍故茲問也○解資中曰阿難良由不達對揀之意此以元也私謂前斥遺真注沈身忘以破當體之妄也向示無戌乃忘見精以顯所依之性也當體故不即所依故不離應知以不離言之阿難何等爲矣以不即言之匿王亦未爲得今阮惑比故問以弭之

初驗出倒情一

即時如來垂金色臂輪手下指示阿難言汝今見我母陀羅手爲正爲倒疏下情指下也毋陀羅此云印此意欲明見手不同有正有倒以況其見亦有正倒○標毋陀羅印者三十二相中一相也

初辨手倒問引出常情四

阿難言世間衆生以此爲倒而我

不知誰正誰倒疏此推世人以此為倒而我不知云阿○標誰何也世人以垂手為倒以指上指為正俯凡夫執正為倒

一問

佛告阿難若世間人以此為倒即世間人將何為正疏若以垂手為倒復將何者為正○標此驗出凡夫執正為倒之情

二答

阿難言如來豎臂兜羅綿手上指於空則名為正疏豎手為倒卻以為正以不順身故此為阿難不辨真妄執妄為真故如來責顛倒行事既了妄本無體合知真自寂然遂許無對頭動之見觀河之性即是性真無別真也廢乃依前不了將謂妄外有真逐不甘我為顛倒之人正是無生之性

三徵

阿難既陳許問如來就事以驗述順之境不所顛倒之情難脫下文即破

四釋

佛即豎臂告阿難言若此顛倒首尾相換諸世間人一倍瞻視既云豎臂為正佛便豎臂隨而責之此即正是顛倒也指本垂下令卻從上故云首尾相換世人不依本分以正為正而別生異見以倒為正故云一倍瞻視○解孤山曰若此顛倒謂垂手豎手也垂則以手為尾豎則以手為首故云相換首尾相翻名為一倍手實無殊既瞻垂為尾視豎為首非一倍如何

後豎臂以示比出倒見

則知汝身與諸如來清淨法身比類發明如來之身名

正遍知汝等之身號性顛倒疏若以此驗之則知汝身與如來身比並類例須發彰明佛身是正汝身應倒亦可若以佛之見手類顯佛身明知佛身名正偏知若以汝之見手比並汝身明知汝身覺性顛倒汝豈非是顛倒行事正偏知者離倒名正窮盡法界名偏凡夫二乘無此流着皆顛倒故○標蓋為眾生

次徵其倒處二

妄分別自生正倒也解汝身述理比垂手也如來悟理類豎手也垂豎自異手實無殊迷悟不同理常平等

初徵倒所在

隨汝諦觀汝身佛身稱顛倒者名字何處號為顛倒疏隨者猶任從也任汝心中諦審觀察佛若是倒汝名佛身何處名倒汝若是倒汝名自身何處名倒此則令其識顛倒處也名性者字猶語目也古人於此作派相解遂令下往正稱顛倒血脉不貫使成孤起既絕正倒如來何故卻說顛倒學者訪討○解令審自身望佛正知汝稱顛倒過由何處得顛倒名

後敘其不知

于時阿難與諸大眾瞪瞢瞻佛目睛不瞬不知身心顛倒所在疏瞪直視貌亦昏悶不了也瞢微悶處皆然不了既不措其一辨但知以佛直視○標阿難示問凡夫執以為倒泊令識其正倒故不知也○解私謂夫妙明真心本無倒正但由諸佛悟之微名仍正眾生迷之皆說為倒苟了迷悟非迷達悟無悟真心尚眠復例倒正於其關義阿難以

後顯示倒相三

以匿王見精不滅疑乎自身遺失真性故佛方便以倒正示之向阿顯倒名字意本阿難認悟中迷為身為心即是顛倒所在時眾未曉於是普然

初興悲告諭敍其常說

佛興慈悲哀愍阿難及諸大眾發海潮音徧告同會解孤山曰機熟即說感應無差喻以海潮來不過限諸善男子我常說言色心諸緣及心所使諸所緣法唯心所現疏天鼓無思隨人發響海潮無念要不失時此表無緣慈悲應機而說不待請也色謂十一種色心謂八識心王諸緣即總指色心或可別指不相應行心所即五十一心所諸所緣法謂六無為

後順示真妄存其倒情二

初就法辯釋迷情五

也此上五位一百法攝諸法盡皆是真心之所現起如鏡現像不離於鏡無體可得問前五無為名體俱殺可問前法無體如影真如無為名殺殺實為諸法性何言無體如影像都答此宗所說真如猶是對妄而立既因對待還成妄法如下經云言妄顯諸真妄真同二妄又云無為無起滅不實如空華圓覺云圓覺流出一切清淨真如菩提涅槃等由是五位諸法唯心所現皆同影像者也標五位都一百法攝盡真妄法五位者一心法二心所有法三色法四不相應行法五無為法故論釋云一切最勝故與此相應故分位差別故能現影像故有所顯示故○解資中曰此五皆依真心所現如鏡中像

一標指

汝身汝心皆是妙明真精妙心中

所現物
疏心現身心如鏡現物物
不是鏡指體虛故鏡不是
物鏡體實故處實既所
由是顯附於於可流
云何汝等遺失本妙圓妙明心寶
明妙性認悟中迷
心即是性體稱
故圓無時故明
是法可重故名為寶元來自隔非
適今也故云本言語道斷心行處
滅故稱妙再三歎美故疊言之悟
即是覺圓明性也迷即不覺妄身
心也不覺處覺如像處鏡虛實可
許令棄如鏡之本性執似像之身
心不辨虛實斯為大失故云認悟
中迷前云名半何處號為顛倒今
止指此顛倒處也○前孤山曰汝
等遺失責九界迷妄也本妙下示
所迷三諦也本妙即中諦圓妙明
心即眞諦實明妙性即俗諦性具

二責失

諸法如如意珠具足眾寶也三諦
互融故皆稱妙認悟中迷者諸佛
成道空界依正無非佛之眞心佛
心既然汝心亦爾今既不達名悟
中
迷
晦昧為空空晦暗中結暗為色色
雜妄想想相為身
迷性明故而成
無明故云晦昧

三敘妄

由此無明受起頑空故曰為空即
下經云迷妄有虛空也又空謂所
受頌空晦昧即能受無明二法和
合受起四大依報外色故云結暗
為色即下經云想從成因土也以
四大色雜妄想心受起眾生正報
內色故想相為身想謂妄心相謂
妄色色心和合五陰備失即下經
云知覺乃
衆生也
聚緣內搖趣外奔逸
無疏

四斷執

明體暗故云晦昧內有無明外現
空相故云為空此則最初獨劫也
下文云迷妄有虛空又云汝見虛
空通十方界空見不分有空無體
有見無覺相織妄成是第一重名
為劫獨此三細中業轉二相亦云
同異亦云動靜由此動靜互相待
故於此二相暗中結成形色即相
身為界也形色既現於想處中根
想相雜有知覺處成於根身想澄
凝處即是第界此則第三現相也
以有境界緣故牽起麤識念念分
別相續不斷故云聚緣內搖此前
二麤也由念相續熏習不斷迷成
分離取六塵相流趣不息故云麤
外奔逸此後二麤分離識也從微
至若三細四麤為
煩惱道畢於此矣
昏擾擾相以為心性一迷為心決

五結迷

定惑為色身之內
世人不知元是
無明展轉麤動
將此昏迷擾擾之相便為真實心
性一從迷執決定不改謂言我心
在色身內逐起有情無情之異有
性無性之殊認妄心為佛心一何
鄙哉○標謂不如實知自性彼我
既分色心有異受情取捨也○解
以妄想四心聚四大色內而外緣
六境心不暫停故曰聚緣內搖趣
外奔逸也昏擾擾相即內搖外逸
無明顯例也既失本妙故用此相
以為心性又執此心在色身內無
情有情莫能駁一是知順九界妄
心着豈信草
木有佛性乎
不知色身外洎山河虛空大地咸
是妙明眞心中物
疏根身繼了屬
內緣而執受山

六約喻顯指倒相

河大地界外但緣非執受此之三
境皆是頑耶相分○又此空界從
迷妄生識所變故能變之識全是
無明迷其而起亦無自體能變所
變皆先鏡心所現影故前文云陰
身汝心皆是其心中所現物不知
此理却執我心在
色身內故此結示
譬如澄清百千大海棄之唯認一
浮漚體目為全潮窮盡瀛渤
如來
藏有
四義故以海喻永絕百非如海甚
深包含萬有如海廣大無德不備
如海亦實無法不現如海現影其
體湛寂不則寂染相應以云澄清
即前甚深義也百千者即前廣大
義也不識是元清淨體故云棄之
只水昏擾擾相以為心性故云任
認等全潮大瀛渤澥皆海之異名

三廣約喻正顯其見倒

也○解百千大海喻眞心非徧而
備一浮漚體喻妄心非為而局背
眞起妄如乎海認漚執妄為眞如
認漚為海全潮則倘海而涌故云
窮盡
瀛渤
汝等即是迷中倍人如我垂
手等無差別如來說為可憐愍者
疏例前結指也棄之大海是一迷
也認漚為海是倍迷也垂手等正

一顯倒喻竝二

執為倒一迷也豎手是倒認為正
倍迷也前舉事以驗後引喻以況
中閒以法進退相例正指倒相○
皎然明白如何謂言是混相耶有
智請詳，解迷悟相翻各名一倍
全迷為悟是一倍於違全悟成迷
是一倍於悟手之垂豎相倍為明
令既斥迷故言垂手眞際曰迷中
更迷故云倍也遺失明心早是迷
失復執前塵以為自性又一迷故

初阿難述悟彰信二

○疏三處約緣塵正顯真見以前文中約對手簡河示見無生相淺悉深備成隱宗末為顯了不名正顯故科之粗論漸明也今此已下橫對緣塵破除名相顯此見性不偽戲論然後逐段會通今知諸法虛妄本無所有一菩提妙淨明體分明顯會故云正顯其見也文四

初述悟

阿難承佛悲救深誨垂泣叉手而 科五 十三 白佛言我雖承佛如是法音悟妙明心元所圓滿常住心地因佛廣示顯倒 顯出真心於能詮言音悟所詮心地 而我悟佛現說法音現以緣心允所瞻仰徒獲此心未敢認為本元心地解私謂前破妄心已責因聲分別之性令阿難重以緣心而為問者欲顯真性無能所之相也既於緣心已離麤執是故但言未敢混為本元心此豈同前云若此發明不是心者我乃無心同諸土木耶所以下文略簡所緣之法能緣之心真體可見矣

後對疑

願佛哀愍宣示圓音拔我疑根歸無上道疏佛以言音詮此真性令我領解復是緣心所悟真性能悟緣心還問如來前所責言如汝令者示聽我法此則因聲而有分別有何別耶由是未敢認為本元心地○心有能生可依止義猶之地也言圓音者以佛一一語言偏窮生界而其音領常不雜亂如起信疏

後如來約答顯釋二

解

初約法顯真非

佛告阿難汝等尚以緣心聽法此法亦緣非得法性因聲而有分別此分別性即是生滅維摩云無以生滅心行說實相法說既不可聽豈可耶緣心者但緣語言文字故云非得法性若能忘機合道離能所相一念不生 科五 前後際斷斯可名為冥得法性○解且除曰以能緣心緣佛法音總為自性非自性也以此法音但是所緣聲教故

後喻顯真二

初說指月喻語能詮二

初喻二

如人以手指月示人彼人因指當應看月孤山曰人喻如來手指喻教月喻真理示人喻況家主也教詮真理理是衆生之心聞教自合觀心離指方能識月耳

初指月俱遣

若復觀指以為月體此人豈唯亡失月輪亦亡其指何以故以所標指為明月故疏指喻能詮言教月喻所詮真理若欲見月須亡指以視之若欲見性須亡言而體之不能亡言豈能見性不能遺指豈識月哉圓覺云修多羅教如標月指若復見月了知所標畢竟非月一切如來種種言說開示菩薩亦復如是指月俱遣詮旨兩失在文可見

後明暗俱失

豈唯亡指亦復不識明之與暗何以故即以指體為月明性明暗二性無所了故言教為有為無記故指真理為無為性善

後合

後客主喻許喻決疑二

故明能喻可解○解教是聲聲故如睛理是真心故如明疏以法合喻如上所辨

汝亦如是

初約法辨有體二

若以分別我說法音為汝心者此心自應離分別音有分別性若因佛說法生分別心此分別心本無自住故為緣塵隨塵有無非是常住但

初法

如其客○解如前文云若離前塵有分別性即真汝心既離塵無性自知是妄也私謂上指月喻雖遣所標之指正簡能緣之心以阿難云現以緣心允所瞻仰故由是今文唯破分別之性良有以也

次喻

譬如有客寄宿旅亭暫止便去終不常住而掌亭人都無所去名為亭主疏此明緣心隨境往來真心湛然常住以客喻妄以主喻真

後合

此亦如是若真汝心則無所去如下經云聲無既無滅聲有亦非生生滅二圓離是則常真實○標真性不逐緣生豈因境有

後約緣塵更責無性二

初例成無性

云何離聲無分別性斯則豈唯聲 科五 十四 分別心分別我容離諸色相無分別性疏緣心若是真性應如其主何得隨聲來去以離聲時無分別故豈同真心周偏法界湛然常住隨聲之心既然隨色之心亦爾故云豈唯等○解實中曰以聲例色相從而說非但聲分別心離

次釋同外宗

聲無觸色分別心離色相外亦無其性

如是乃至分別都無 疏前舉色解斷心無體亦合偏歷香味觸法今此超過故云乃至分別都無

非色非空拘舍離等昧爲冥諦 不可見故非色界合有故非空言冥諦有或云冥性或云自性梵云僧伽奢薩怛羅此云數論立二十五諦最初一諦名爲冥性計以爲常第二十五名爲神我亦計爲常我思勝境冥性即變二十三諦爲我受用我既受用境經縛不得解脫我若不思冥諦不變既無纏縛我即解脫名爲涅槃如別依說拘舍梨者非知數論是彼類斥趣兩衆也○解孤山曰如是指上聲色也乃至例餘四塵也分別都無謂分別六塵之心皆

後結心非有

離塵無性也塵謝則滅故非色塵對則有故非空是故外道昧彼眞心違以塵謝心滅爲冥諦變對心生爲覺諦即二十五諦中冥初生覺也唯舉冥諦並對覺諦而論方合上云非色非空也私謂二十五諦除冥諦外不出色心空也今分別都無非心也即覺諦及我心等非色即五塵五大等非空即五大中空人也既非此等正同外道所前五十五見冥諦非對覺諦而論也資中曰拘舍離者數論外道立二十五諦此之所立從生數生故名數論

宗有見緣返二

離諸法緣無分別性則汝心性各有所還云何爲主 疏眞心如上妄想如客客有去來主無移動若離法緣無分別性顯汝心性隨塵各還是則爲客云何名主

初阿難承前致難

阿難言若我心性各有所還則如來說妙明元心云何無還惟垂哀愍爲我宣說 心性之言通於眞妄阿難執者是妄如來示若爲眞令以所執之生滅疑於所示之妙明故云則如來說云何無還還猶滅也○解私謂此問心性云何無還向下別指見精爲不還皆蓋前文已說如是見性是心非眼故然其見精眞妄猶雜所以廣約迷塵簡出眞性彼汝昔盡全體自純

後如來約相對辯二

佛告阿難且汝見我見精明元 疏且若權宜之辭權指阿難能見之心爲明元也 此見雖非

初約權標指以許說

妙精明心如第二月非是月影汝應諦聽今當示汝無所還地 此之明元非本眞性其猶捏目所見之月不無所有非月影者非水中之影也水中月影從眞月降可喩妙應感而迷通捏目所觀全體虛妄從病眼生堪喩妄見本不可得只就此見權示無還也○解孤山曰且指明元即同匿王觀河之見雖與緣塵而猶是妄妄依眞起故曰明元此見雖非下喩妄與眞也如第二月非是月影者眞月喩眞心第二月喩見精水中影喩緣塵分別私謂阿難所問妙明元心云何無還而佛以見精爲答者以眞心無眹發悟良難故託見精方便間示此雖屬妄切近於眞如第二月取喩非遠應知此見亦是前來緣塵之

次約境辨還以明辯

初明緣有還二

見但緣塵分別之性則成云有還緣塵能見之性則示云不遣若不所者何故佛言且汝見我見精明元耶汎若例同觀河之見三非無緣也所舉月喩諸家止以觀義解之至於孤山亦依舊說唯配法有與耳余謂月影即第二月非水中之影也分先消文次引證言見精明元若即能見之性也妙精明心者謂離見之體也如第二月即於第五月邊別有圓影而云非是月影者上六謂非月上實有斯影蓋捏目所成也以喩能見之性離非離見之體且非體上實有斯見蓋虛妄所生也次引論若下文云日有赤晝夜見竪尤別有同影而此圓影推告之飽乃至云如第二月非體非影以是觀之非水中之影明矣

初列緣

阿難此大講堂洞開東方日輪升天則有明曜中夜黑月雲霧晦暝則復昏暗戶牖之隙則復見通牆宇之間則復觀壅分別之處則復見緣頑虛之中遍是空性鬱𡏖之象則紆昏塵澄霽斂氛又觀清淨

後明無還

後示見無還二

疏舉此明暗通塞空有緣淨八種之相皆伏因此緣以生其緣也解眞谷曰次示無還之法來指可是之相此八此是緣與而已此五約心所分別於即見見緣川見則通私謂此入緣中七緣皆能能映色根論之唯分別緣則於七境而起分別是故緣文列在中間蓋通上下也如丁文破識大中云次今循觀此會聚取用日術歷其日月

視但如鏡中無別分析此即見精也又云汝識於中次第標指此是文殊等即分別緣也

初標

阿難汝咸看此諸變化相吾今各還本所因處云何本因阿難此諸變化明還日輪何以故無日不明明因屬日是故還日 十七 暗還黑月通還戶牖壅還牆宇緣還分別頑虛還空鬱㶿還塵清明還霽則諸世間一切所有不出斯類

次釋

疏此之八境既從緣有還從緣無有去有來非同真見

汝見八種見精明性當欲誰還

能觀八種之見名為見精明性既非緣生當還何所豈同八境各有所歸

後結

何以故若還於明則不明時無復見暗雖明暗等種種差別見無差別

真見離緣緣還見在若隨境去後更誰觀境自見差且無別

諸可還者自然非汝不汝還者非汝而誰

八境可還自非汝見汝不還性正是汝真此若非真執為真耶

後就實影迷以顯真

則知汝心本妙明淨

解見性不還猶喻二月此見猶妄將亦須還唯有真月所喻真性誠不還耳下文云但一月真

中間自乘是月非月又云見之時見非是見豈非此見亦可還乎問此還何所答還無明也由無明故而有能見無明若破此見即還起信云若離業識則無見相顯言顯然

三約體用重明二

本受輪於生死中常被漂溺是故如來名可憐愍

疏前將八境以對妄見濫示無還由

汝自迷悶喪

是則知本妙明心未審生滅本有真性迷而不知却執緣塵自取流浪如前文云由汝無始至于今生認賊為子失汝元常故受輪轉然雖攝指意顯即是以未不離本故

初伸問

阿難言我雖識此見性無還云何得知是我真性

阿難問意前對八境攤指妄見有無

還義因是得識本真元性不生不滅為復只此表知性常為更有義別得真妄故云云何得知等○解此問意者如云雖識二月何謂真月○疏向下更約用有優劣體無差異用約人辨體對物論斯則前後三義以辨真也一顯無生滅二明有勝用三示無差別故此答釋分為二科

後答釋二

初約用優劣以略明

佛告阿難吾今問汝今汝未得無 十八 漏清淨承佛神力見於初禪得無障礙

得初果證方斷分別故云未得無漏自示定力假他而見故云承佛神力借適令見者意欲阿難信知自己見之真用有若是也色界之首梵衆梵輔大梵俱名初禪

而阿那律見閻浮提如觀掌中菴摩勒果

阿那律此云如意亦云無貧過去以食施辟支佛九十一劫天上人中受如意樂無所劣少未入道時為性多睡為佛所可因是不寐逐失明耳佛教修天眼用見世事因是修得見三千界如觀掌果大論所明大阿羅漢見小千界大辟支見百佛界諸佛見一切佛土那律獨見大千

後約體非物以顯例二

初正釋見體非物三

普以彼偏修作意數故於諸聲聞天眼第一今言閻浮者以大千皆有閻浮以別顯總亦不相違○標阿那律斛飯王子身雖出家性多睡眠佛可云畜之類咄咄胡為寐螺螄蚌蛤類一睡一千年佛出無由值從此七日七夜不眠失其雙目世尊慈之令修樂見金剛三昧遂證半頭天眼能觀一薄伽梵所化之境○解孤山回準淨名經那律答嚴淨梵王云吾見三千大千世界如觀掌果此云見閻浮者且從近示閻浮提者洲有此樹從樹得名無故不劃私謂菴摩羅舊翻難分別其果似桃非桃似柰非柰故耳

諸菩薩等見百千界

疏初地見百佛土二地見千世界乃至十地見無量不可說佛剎微塵數世界也

十方如來窮盡微塵清淨國土無所不矚 十九

佛具五眼三智所見窮盡法界已上四位階級所見淺深不同蓋真見之用隨證所得漸明漸遠也

衆生洞視不過分寸

隔紙膜不見外物隔皮膚不見五臟豈同前聖真見之用斷則真見妄見前後五重條然可辨而云云何得知是我真性胡不察焉

初標歷

阿難且吾與汝觀四天王所住宮殿中間偏覽水陸空行雖有昏明種種形像無非前塵分別留礙分別者差別也或可前塵留礙即是所分別之境〻標權與汝觀須彌山半腹四萬由旬其間物象

次勸擇

汝應於此分別自他疏此標勸也汝應於此所緣境中試分自他令其差別自即見性他即物象吾今將汝擇於見中誰是我體誰為物象

後正辨二

將請也誰何也我令請汝於所見中詳而擇之何者是汝見體何者是其物象此正勸令揀

初明非見之物見前塵

阿難極汝見源從日月宮是物非汝至七金山周徧諦觀雖種種光亦物非汝漸漸更觀雲騰鳥飛風動塵起樹木山川草芥人畜咸物非汝極窮也研窮汝之見性自遠至近所見無非物象非是汝之見性芥小草也〻標從四天王宮至南海岸六十四萬里

後明不殊之見性甚妙

阿難是諸近遠諸有物性雖復差殊同汝見精清淨所矚則諸物類自有差別見性無殊此精妙明誠汝見性疏物類雖殊見性常一不隨境異即是汝真此顯真見平等無差汝前問云云何得知是我真性令明境自差別見性無殊由是得知是汝真性〻解孤山曰而此見性循屬二月私謂阿難所疑我雖識此見性無還云何得知是我真性如來所答豈不顯真但由見性以在於內真性必周於外佛欲示之故指一切物象皆是見精所矚矚既斯徧性何依為此寄見性之徧以顯真性之徧夫何二說各從一義乎然則肉眼所見物象森羅佛眼所觀真空寘寂循恐阿難認此見性既周外物仍謂外物同我能見是故下文推而破之

後廣破長轉執情二

初牒其能見互緣破三

若見是物則汝亦可見吾之見疏汝若執言汝能見心同所見物亦有差別斯則見即是物佛之見性亦合是物應彼汝見〻解真際曰若汝認見為物吾見亦同是物汝應可見

初正破

若同見者名為見吾吾不見時何不見吾不見之處疏汝若執言我與世尊同緣物時世尊之見既着彼物我見物時便是見佛之見經文省略但言見吾此睬所計也即便破云吾不見時何不見吾不見之處意云我若不緣彼物之時名為不見此不見體汝應合見為何不見也〻能孤山曰汝縱放云我與世尊同將心眼緣境之時即是見佛之見吾不緣境之時此不見處汝何不見耶

次轉破

若見不見自然非彼不見之相疏此破轉計也汝若執言我亦見佛不見之體復有何失故云若見不見即便破云自然非彼不見之相意云不見之體既彼汝見此則成不見之相不見之體已被見故〻解若有處可見即是物象祇可名見何名見不見耶

後結破

若不見吾不見之地自然非物云何非汝疏此文之意展轉結歸都有五重以顯阿難見性經文存三而隱二意若具論者合云若不見吾不見之處亦不見吾見處既不見吾見處吾見自然非物吾見若非是物汝見亦非是物汝見既非是物云何非汝真見

後覺見更亂轉亂證三

文則汝今見物之時汝既見物物亦見汝體性紛雜則汝與我并諸

初正破

世間不成安立又若汝執見性是物亦應被物即是於見如是則感汝見物時物亦見汝斯則人物如何分辨物體見性自然雜亂物即是汝汝即是物世間一切俱不成立如何名為安立諦耶〻標復云世界安立諦中須安心境〻解真際曰見若為物許汝見苦汝見亦須為他所見是則體性雜亂自他不分情與無情不成安立

次顯是

阿難若汝見時是汝非我見性周徧非汝而誰疏若汝現見物時究然分辨阿難〻佛佛非阿難此則世間顯然安立皆汝見性周徧了知此周徧性若非汝真復是何耶故結云非汝而誰解見性雖同各自受用一室千燈

光豈有別而彼此自照不相雜矣

後示疑

云何自疑汝之眞性，性汝不眞，取我求實。疏責其不認也此是汝之眞性能性於汝謂性一切心也前云汝身汝心皆是妙明眞精妙心中所現物而不自識却從他求豈不迷倒此之大意明眞見離緣周徧法界湛然常住妙用無邊平等清淨體非差別用釋前文云何得知是我眞性解孤山曰眞性在汝而自不能知其眞翻取我言以求其實迷之甚也責之深也

四就疑難廣釋

首楞嚴經義海卷第五

音釋

胝張尼切 殞于敏切 賸余奏切脣把也 耄莫報切老耄也 悴秦醉切顦悴也 皴側救切皮細也 劑在詣切分劑限量也 殂昨胡切 鞠居六切推也密也 膯直澄切直視貌 瞢莫亘切目不明也 瞬音舜目動也 洎其冀切及也 瀛音盈 渤音勃 澥胡買切 瞑莫丁切 壅於用切塞也 燉蒲沒切 氛敷方切氣也

首楞嚴經義海卷第六之二

凡通圓相即是標辭與疏同其上文

一次見性猶斷疑三

初伸疑

阿難白佛言：世尊，若此見性必我非餘，我與如來觀四天王勝藏寶殿，居日月宮，此見周圓徧娑婆國；退歸精舍，秖見伽藍，清心戶堂，但瞻簷廡。疏敘見近遠也因前開示雖了是眞洎觀遠近不無疑悔四天宮殿與日月齊同四萬由旬娑婆此云堪忍大千界之部名今舉總顯別也僧伽藍摩此云衆園廡堂下也○標復云衆園即衆修道之所○解孤山曰既觀初天則惟見一四天下言娑婆者舉其通名耳非指大千也

世尊，此見如是，其體本來周徧一界；今在室中，唯滿一室。爲復此見縮大爲小？爲當牆宇夾令斷絕？我今不知斯義所在，願垂弘慈，爲我敷演。疏一界初天也一室講堂也借力見寬自力見狹寬狹既著綿齡堪疑猶豫在懷故云不知斯義所在以阿難未證眞如未發眞用佛隨外相對物辨眞既未親證故難須會此之疑意亦約外相以明縮斷乘前起難以洗物情○解大如一界小如一室內外如牆宇夾斷也

次正破五

初總斥其非

佛告阿難：一切世間大小內外，諸所事業各屬前塵，不應說言見有舒縮。疏大小內外對待假立俱前塵能見之心何舒何卷故此總責令知其非

次舉喻釋義四

譬如方器中見方空，吾復問汝：此方器中所見方空，爲復定方？爲不定方？器喻前塵空喻見性空之方圓喻見舒縮

一雙問

若定方者，別安圓器，空應不圓；若不定者，在方器中應無方空。方器中空若定方者除去方器別著圓器此處虛空應無圓相若言虛空不定方者顯是方器無方虛空

二較破

汝言不知斯義所在，義性如是，云何爲在？疏汝疑見性縮斷要在一處義決定見性之義猶如此明空虛空豈有方圓而可在耶此明眞見周徧無有方所如彼虛空故涅槃云有常之法遍一切處虛空常故無處不徧如來亦爾徧一切處是故無常之法此有彼無如來不爾是故爲常、解方圓因器不在虛空大小由塵何關見性是故責言云何爲在

三喻顯

阿難，若復欲令入無方圓，但除器方，空體無方，不應說言更除虛空方相所在。

四略釋

疏入達解也若欲達解無方圓義但去器之方圓不可更除虛空方相若欲達解無大小義但去塵境大小不可說

後就疑辯破二

言見性寬俠○解空性無動寧有出入因器去留迷云出入故云若復入無方圓等空體無方豈無二也以虛空無方圓可除況性無大小可還惟言方者義擬於圓佛語之咨耳

初以迷破縮疑

若如汝問入室之時縮見令小仰觀日時汝豈挽見齊於日面疏若汝執言縮見成小應可引見令伸等到日邊挽引齊等面猶邊也

後以辯破斷疑

若築牆宇能夾見斷穿為小竇寧無續迹是義不然竇孔穴也若執夾令見斷應可接之令見相續若相接者應有續迹

後會通二

一切眾生從無始來迷己為物失

初迷心執境

於本心為物所轉故於是中觀大觀小迷真性之已成色心之物色心既成真性即隱故云失於本心前文云能生諸緣緣所遺者境從心變心隨境轉故見大小之異內外之殊不能離緣觀性但知隨境生執故有前來種種疑倒

後悟物同真

若能轉物即同如來解私謂上云為物所轉則物為能轉心為所轉以心逐境遷故此文則心為能轉物為所轉以境隨智亡故楞伽云未達境唯心起種種分別達境唯心已分別即不生上二句為物所轉也下二句若能轉物則同如來者肇師云會萬物以成己者其唯聖人乎身心圓明不動道場於一毛端徧能含受十方國土

上破見性離身疑三

初伸疑三

疏若了色心因緣和合虛妄有生因緣別離虛妄名滅生滅去來本如來藏性真常中求於去來迷悟生死了無所得斯則了妄惟真無物可皆為真轉物皆塵合覺同諸佛矣身心圓明皆身圓明則毛端現土心圓明則徧照法界此乃悟物成真即成妙用故下文云我以不生不滅合如來藏而如來藏性妙覺明圓照法界是故於中一為無量一為無量小中現大大中現小不動道場徧十方界身含十方無盡虛空於一毛端現寶王剎坐微塵裏轉大法輪等然上諸文俱約對境辨見顯不生滅如對手之開合身之還變境之可還物之差別麤相而辨客示生成即不生滅尚見外境是生滅法令此會通令了心之與境皆是迷己所成無心外法可以相對則法法皆如塵塵成循分別顯示令悟本真同如來耳下文縱有破諸疑雖一一隨文會通皆此意也○解

疏性云徒然近古諸師並作用解惟真際二乃既滅前塵形量不立一切即一破圓成斯亦節公之知言矣○見毛端含受十方國土一往觀此以同下文然今正明無豈小一處既市成理非從體起用也大品云一切法趣一法斯之謂矣下文明卞與頓證用備陳故有一前無豈之言疑中轉法之義彼詳此略意不

初疑

今轉物則同如來身心圓明不了會通萬法之旨便謂如來今轉前物成我真見物若是見此則見性離身而有故成此疑文二

阿難白佛言世尊若此見精必我妙性今此妙性現在我前解孤山曰向云迷之為物失於本心故為物轉若能轉物則同如來是則所見山河皆我妙性故云今此妙性現在我前此領旨也見必我真疏若此物處見精定是我之真性顯是此性在我眼前已離我體此眼前見既是真我現今身心須不是我復是何物○辨此由阿難尚存能所所見既是真性能見復是何物

後難

而今身心分別有實彼見無別分辨我身解若謂身無見性而今分別非虛若言現前是見彼之外物別無心智反辨我身若實我心令我今見見性實我而身非我疏若以現理而推今此身心實有分別緣於境界彼在前見且無別礙分識分辨我身彼

後結

若實我真心今我見者彼既真我我應非我○解若彼外物實是我心現今能見則成外物外物是我內身非我

次廣破三

何殊如來先所難言物能見我解前既難破今復何用惟垂大慈開發未悟疏設使彼見能有分辨何殊前難汝既見物物亦見汝則諸世間不成安立

初徵破非疑二

初標指其非

佛告阿難今汝所言見在汝前是義非實疏顯諸法惟心故云若能轉物不了斯旨妄謂見在眼前雖形其言實無斯理

次標破立理

若實汝前汝實見者則此見精既

有方所非無指示設若眼前可見應有處所可指
言其直見離名絕相
「且今與汝坐祇陁林徧觀林渠及
與殿堂上至日月前對恒河汝今
於我師子座前舉手指陳是種種
相陰者是林明者是日礙者是壁
通者是空如是乃至草樹纖毫大
小雖殊但可有形無不指著物象差異
巨細雖殊形相既分必歸指示
若必其見現在汝前汝應以手確
實指陳何者是見見性若在汝前便同物象可指
見性如何
阿難當知若空是見既已成見何
者是空若物是見既已成見何者
為物諸象雖差不離空有故將二事以辨先見也
汝可微細披剝萬象析出精明淨
妙見元指陳示我同彼諸物分明
無惑披開剖析辨也物象現前共識況見應於此處開析分明
謂令此見指分明出現如諸物象更無迷亂
阿難言我今於此重閣講堂遠泊

恒河上觀日月舉手所指縱目所
觀指皆是物無是見者日輝上指但以緣塵
於諸物中不辨是見○標日月宮須彌山半所觀指萬象皆是外物何處有見
世尊如佛所說況我有漏初學聲
聞乃至菩薩亦不能於萬物象前
剖出精見離一切物別有自性疏若如佛說令指見精分明無惑至於證真大菩薩等有不能於諸物之中分出其見況我聲聞初學者乎
佛言如是如是印其不能分出見性
佛復告阿難如汝所言無有精見
離一切物別有自性則汝所指是
物之中無是見者既不能於物中辨出見性斯則所指成物無於見既無是見應即非見故下微之
今復告汝汝與如來坐祇陁林更
觀林苑乃至日月種種象殊必無
見精受汝所指汝又發明此諸物
中何者非見所指物象既不見見及應非見若了作真史無是見非見以不了故隨源生執消手微詰問知所從向下會通於然可見

阿難言我實徧見此祇陁林不知
是中何者非見何以故若樹非見
云何見樹若樹即見復云何樹如
是乃至若空非見云何見空若空
即見復云何空我又思惟是萬象
中微細發明無非見者先答不知也何以下釋不知所以若之樹不是見態離能見之外見所不及云何現今復見於此樹又若此樹即此於見云何更名此以為樹空剎此釋離之既不可即之又難明進從研之未知所適
佛言如是如是如汝所詮無非見者無乃是率故云
如是○解即離二答佛皆印成者以由見性非即非離即離求之定不可待則此見性究如空華
於是大衆非無學者聞佛此言茫
然不知是義終始一時惶悚失其
所守疏茫然者瞋昧不明也是見義既失非見理復乖終始難
明守歸何所而不知能見所緣俱為勞相是非即離惑是緣塵既法空之茫未間智照之惑難破由是非然學者一時惶悚，標在有滿中從無始來晦昧真性只於外境堅執是非也。解真際曰向執心境各別見相歷然令蒙一異拒之是非不決心無所措於是茫然私謂終始者終則見性非物始則見性是物又始謂妙性現在我前終

謂究竟指歸何所

後法王安其心

如來知其魂慮變慴心生憐愍安慰阿難及諸大衆諸善男子無上法王是真實語如所如說不誑不妄非末伽梨四種不死矯亂論議

後斥過二

汝諦思惟無忝哀慕 疏變動慴懼也世間王者尚無二語何況法王親證而說故云如所如說佛有五語謂真語實語如語不誑語不異語無偽曰真攬理曰實不變曰如心境相應曰不誑塵見未然曰不異也知時知機應根而說豈同外道不死矯亂四種矯亂至下當辨此意所明是非雙離心境俱融顯真妙體無戲論相故令諦而思惟不須忝辱哀慕

初文殊為請問三

初敘其不悟

是時文殊師利法王子愍諸四衆在大衆中即從座起頂禮佛足合掌恭敬而白佛言世尊此諸大衆不悟如來發明二種精見色空是非是義 大衆茫然不知所措雖聞安慰令諦思惟智慧不明罔解所問文殊智德旁為發機先敘不悟後方請示言二種者謂於色空之上辨於精見是與非是之二義也。解真際曰二種謂精見色空孤山曰二種即是非是義

世尊若此前緣色空等象若是見者應有所指若非見者應無所矚

次出其因由一

而今不知是義所歸故有驚怖非是疇昔善根輕尠 疏自是是非難明非謂善根尠少故此惶悚疇昔往日也、標若了達妙性圓明不被明相所惑故於得失是非有何罣礙

後為其請問

惟願如來大慈發明此諸物象與此見精元是何物於其中間無是非是 疏阿難前云無是見者無非見者如來一一即許意令於真法界達無是非又至現處變慴久囑汝諦思惟深究令了法界一相文殊愍來請佛明示此見及緣元是何物無是非相

後如來真令悟二

初顯諸法惟真無是非雙絕

佛告文殊及諸大衆十方如來及大菩薩於其自住三摩地中 自住之定即首楞嚴三昧也諸法如幻法界一相起信云諸佛已離業識無自他相見登地已上分證此法亦如佛見也

見與見緣并所想相 見謂識體見緣即根是增上緣能生識故所想相即境也是所緣緣牽生識故下文云想相為塵識情為垢成可見即是根見緣即六所想相即識此根境識即十八界攝一切盡即龍樹四句中因緣所生法也

如虛空華本無所有 此根境識從妄心有其體元無如空中華對病故現下文云見聞如幻翳三界若空華此則我說即是空

次許文殊乃例以明無二

此見及緣 雖如幻華本無其體世俗諦中說名根境即亦名為假名

元是菩提妙淨明體云何於中有是非是 諸法無體不覺故有不覺即覺元是菩提起信云念無自相不離本覺若離覺性則無不覺下經亦云見與見緣似見前境元我覺明即亦是中道義也文殊前問此諸物象及此見精元是何物等故佛答云元是菩提妙淨明體此則顯一真法界離性離相同收諸法無不是如云何更說是見非見即洗滌前來緣塵辨見或見或塵是非之相若不以三昧遊蕩何能契此一如故淨名息言意在於此

初引例二

初問

文殊吾今問汝如汝文殊更有文殊是文殊者為無文殊 佛意問云如汝文殊是一體性吾欲於此更立是名為是文殊復欲於此立一無名為無文殊為得已否意顯一真體上不立是名不立無相是即對非以立無即待有而無是非有無盡斷之見豈會一真爾約觀門無是非相唯證乃知若不指事以明未證如何領解故託文殊以明一相。解私謂問意有三如汝文殊一也更有文殊是文殊者二也為無文殊三也

後答

如是世尊我真文殊無是文殊何以故若有是者則二文殊然我今日非無文殊於中實無是非二相 疏先答無是若立是者即須對非便有二相故云則二文殊次答無非

無若立無者即成斷滅貯何名爲眞文殊體但於眞體無是非相亦不可說眞體全無見之與緣首須如是同一眞故無二相止〻解我眞文殊答第一義例立答提妙淨明體也無是文殊答第二義例破色空非見也何以故下釋成上義然我今日非無文殊答第三義例破色空非見也於中實無是非二相總結破念夫眞與是非是非由

次合顯

妄若謂色空是眞見若斯乃從妄新眞對於無妄之眞則成二義故日若有是者用二文殊又若謂色空非眞見者其如妄境全體是眞故曰然我今日非無文殊實而言之眞性本來無是非是

佛言此見妙明與諸空塵亦復如是本是妙明無上菩提淨圓眞心

後重喩

妄爲色空及與聞見疏此見及緣皆是妄心分別故有說何爲是而更立非若了法界一相咸是一如即同文殊無是非相故云亦復如是栴一切幻化皆生覺心

如第二月誰爲是月又誰非月文殊但一月眞中間自無是月非月

疏本惟一月未曾有二病眼不了二相俄生既知第二無體更欲名誰爲是月非月。解前第二月別喩見精明元今通喩色空及與聞見者由佛爲阿難已約諸法徧示眞性故大衆設怜正述諸法是非是義故文殊對揚既無二相復舉月喩以遣妄情且第二月適言是月捏日所見故適言非月影不離眞故皆言誰者責問之辭捏影若

亡是非何在

後指妄顯眞結成指失

是以汝今觀見與塵種種發明名爲妄想不能於中出是非是由是精眞妙覺明性故能令汝出指非指疏妄想若存心境難脫故不能出是非是相若一念不生前後際斷唯一妙覺湛然周徧於中更無是相非相指即是見也非指即非見也但文變耳然文字法師用於章句竟不能通一相一味者莫不說執空華爭馳二月攻乎異端彼我天爲葡能居一切時不起妄念於諸妄心亦不息滅住妄想境不加了知於無了知不辨眞實斯則隨順覺性云何更容是非是相於其間哉。解物爲所指見非可

三破問驗自然疑二

初破自然疑二

初伸難

指見性俱離可云出爲

阿難白佛言世尊誠如法王所說覺緣徧十方界湛然常住性非生滅疏覺之緣由行相也周徧無生即是其緣。解覺謂菩提緣即色空聞見等如前文云此見及緣元是菩提妙淨明體與先梵志娑毗迦羅所談冥諦及投灰等諸外道種說有眞我徧滿十方

舉計問其難

有何差別疏娑羅門此云梵志或淨志投灰等即苦行外道裸形拔髮燬繞棘刺五熱炙身也我徧十方者此外道不知阿賴耶識爲界趣生本含藏種子惑潤受生遂計身中有一神我常在不成灰處受生徧十方界彼之所說計我行相似濫眞覺故云有何差別。俘計執神我爲常住不〻業種合藏八識之內隨善惡業緣受報然眠便謂轉白烏玄松直林曲皆自然也遂立自然之宗頌云誰間可海唯山原誰削荊棘言翕歌世無一物能生者是故諸法皆自然。解眞際曰冥諦者與論二十五諦中第一諦也

次引楞伽違難

世尊亦曾於楞伽山爲大慧等敷演斯義彼外道等常說自然我說因緣非彼境界疏說楞伽此云能種種現帶於彼山爲大慧菩薩說楞伽經明諸因緣破彼外道執自然見因緣之義非是外道所知境故〻標楞伽山者此云不可往其山高峻下瞰大海旁無門戶得大神通堪能升往夫心地法門無修無證方能升也如來昔於此山下證難婆那夜叉王與摩諦等薩乘華空啟請如卞說此法也、解彼經第二大慧舉佛昔說如來藏性與外道計我何別佛述眞我爲斷愚夫畏無代勿故說如來藏性不同外道之我又爲破外道自然說有因緣依世問相分別緣起今引文義爲難

後雙牒開示

初正破二

我今觀此覺性自然非生非滅遠離一切虛妄顛倒似非因緣與彼自然云何開示不入群邪獲眞實心妙覺明性疏今觀覺性本非無生離諸虛妄有似不同楞伽所說與彼外道自然執見如何分辨此不知如來隨宜說法

初標疑審定

在楞伽時為破外道不了業種熏習感外增上邊即妄計烏自然黑鵠自然白等故佛說有因緣約世間相緣起道理今此直明一真法性豈同因緣隨他意語耶。解似非因緣恐不是因緣也與彼自然即今彼自然也孤山曰與顛也私謂向云我今觀此覺性自然今云與彼自然云何開示蓋言今之自然似非昔之因緣則十三與外道自然前六如何分別耶

後就緣推破二

佛告阿難我今如是開示方便真實告汝汝猶未悟惑為自然阿難若必自然自須甄明有自然體疏示方便者約理約事就境一一無非顯真實性尚此不了迷作自然若是自然必須有體如何執別

初徵

汝且觀此妙明見中以何為自此見為復以明為自以暗為自以空為自以塞為自自然之體為何所在故約四境以問

顯體無得

後破

阿難若明為自應不見暗若復以空為自體者應不見塞如是乃至諸暗等相以為自者則於明時見性斷滅云何見明若四境即是見之自體則互相乖反為自不成隨獨一境即不見三今汝不然云何妄執小解與橘

後破因緣執二

曰慶喜所疑唯約真體如來何故約相而破然一體凝然理無能所既與能計必有所緣緣則約相方生雖相必無緣理是以假緣推自自且不成相息心亡永祛邪計

初伸難

阿難言必此妙見性非自然我今發明是因緣生心猶未明諮詢如前六來是義云何合因緣性十三疏既非自然必是因緣因緣之義無常生滅此有彼無體非周徧豈同覺性湛然常住固滿十方行相相違故云云何合因緣性解孤山曰始疑妙性同外自然既聞遂破則謂如佛昔說正因緣義但未知妙性云何符合耳

次正破二

初徵

佛言汝言因緣吾復問汝汝今因見見性現前此見為復因明有見因暗有見因空有見因塞有見疏以境為因有此見性故云因見遂以四境徵其見因

初破因

阿難若因明有應不見暗如因暗有應不見明如是乃至因空因塞同於明暗四境相違一三互闕為因不成。標若因明境有見應不見三境

後破

復次阿難此見又復緣明有見緣暗有見緣空有見緣塞有見疏因親緣疏分為二門互相違破四義徵之

後破緣

初徵

阿難若緣空有應不見塞若緣塞有應不見空如是乃至緣明緣暗同於空塞疏如文。標若緣一境有見應不見於三境。解因略空塞緣略明暗佛言之巧相例可知真際曰因親緣疏故分二門

後破

當知如是精覺妙明非因非緣亦非自然非不自然解私謂非正因緣非外自然非不自然者不無也謂非覺性之自然如下文云無生滅者名為自然不言非不因緣者以此中正破因緣生義故且置之無非不非無是非是此顯覺性本無非與不非亦無是與非是上句謂因緣下句謂自然

離一切相疏所亡之相通有八句謂因緣也自然也是也非也此四是病非因緣非自然非是非非此四是藥經文從非因緣下三句雙亡因緣自然之藥病謂非因緣非自然非不因緣非不自然不因緣義在自然中也無非下二句雙亡是非之藥病謂無非無不非無是無不是藥病俱亡無迹可滯心前六行處滅言語道斷故十四云離一切相以前諸相皆是虛妄偏計執故即一切法精覺妙明非別有體但於諸法遠離前來虛妄偏執即是圓成妙覺明性故起信云是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相乃至唯是一心故名真如唯識亦云此諸法勝義亦即是真如常如其性故即唯識實性又云圓成實於彼常遠

後約責滯佛

離前性下經廣辯須預此知。悟真覺非別有體但於諸法違離情妄當處即真也。解離則顯真非俗即則觸境唯心亡然存然不可得而名爲

汝今云何於中措心以諸世間戲論名相而得分別如以手掌撮摩虛空秖益自勞虛空云何隨汝執捉

後引喻顯二

疏因緣自然等皆是世間戲論名相知何以此於真覺中舉心分別知下文云汝皆舉心塵勞先起以名相手摩真覺空勞顯自爲一塵所益。解孤山曰手掌喻妄情根摩喻推度虛空喻真心秖益自勞喻生滅輪轉

初伸難

阿難白佛言世尊必妙覺性非因非緣世尊云何常與比丘宣說見性具四種緣所謂因空因明因心因眼是義云何

疏此依俗諦具外能見爲難唯識說九緣此別出四約小乘義滅大五緣心即分別緣也。標復云滅絕

十五

次正破二

子作淨上緣所緣緣根本緣染淨緣依六九緣者頌云眼識九緣生謂種子爲因緣與五生起爲增上等帶境爲所緣緣第八識爲根本分第七識爲染淨緣第六識爲分別外空緣明緣根緣耳識唯從八告除明緣暗中亦闇鼻舌身三七此三識具七緣除空與明緣後三五三四後三識謂意識末那識阿賴耶識意具五緣一根本二染

初總示緣因

淨三分別四根本五增上末那具三緣一根本二染淨三增上阿賴耶具四緣一根本二因緣三增上四染淨。解唯識明九緣今經及涅槃但明四種廣略之異耳

佛言阿難我說世間諸因緣相非第一義

疏說第一義故非諸相今以世諦因緣爲難如說繞

次問答顯二

體明淨以像差別爲難於理如何。解因緣假立世諦則有第一義諦則無

阿難吾復問汝諸世間人說我能見云何名見云何不見

疏徵問也

諦見與不見之由

初答

阿難言世人因於日月燈光見種種相名之爲見若復無此三種光明則不能見

此來由一明緣以答見性推相世間之法假以託緣方始名見非是離相湛然之見如下文云緣見因明暗成無見不明自發則諸暗相來不能昏

後徵二

初正難

阿難若無明時名不見者應不見暗若必見暗此但無明云何無見

若無明相名不見者暗時無明應不見暗若實見暗只可說無明相不可說爲無見也

後反難

阿難若在暗時不見明故名爲不見今在明時不見暗相還名不見如是二相俱名不見

若汝執言辭然見暗只名不見以不見明故此牒計也次即破云今雖見明亦合名爲不見以不見暗故若立見明爲見見暗亦合名見若立見暗爲不見見明亦合名不見故云俱名不見也。攝復云一破一切破也一成一切成也

後約成俱見

十六

若復二相自相陵奪非汝見性於中暫無如是則知二俱名見云何不見

疏明暗自有相陵見性未曾移動斯則見明見暗俱名爲見不可說言見暗亡暗名爲不見。標明顯暗隱暗顯明隱真見湛然云何不見。解私謂此與初卷中有人觀暗見性是同所破有異

後會通二

初結顯會通二

是故阿難汝今當知見明之時見非是明見暗之時見非是暗見空之時見非是空見塞之時見非是塞四義成就

前顯見性是心且破眼根能見今顯見性非明廣破因緣能見破緣既廣顯性實深由是下文詮見見非見

初明前見非非他所成

疏明亨四境自因前塞見性未曾生滅難見四境而非四境成就於見譯人巧略敘別列而總然也若欲將文妙句中具者應云見明之時見非足句成就乃生見非是塞成就此之以見古今多解不者前文及此非字但見成就之語便州乍意慮解釋文無連貫旨非想盡孤然作解益稱佛心然此煙亡明真見不

似明暗等緣而體常照故下經云不由前塵所起知見明不循根寄根明發則諸暗相永不能昏等見性除然間性亦關以下文云解無既無滅非有亦非生生滅二圓離是則常真實豈得彼言出空因明因心因根耶○解孤山曰以明暗空塞四義推之成就見性離塵而有也

次見示心體離見見相

汝復應知見見之時見非是見 前六 十七

疏 前的信解行位明此真見不逐緣生不因境起仍器真見不亡自相今此所明絢見道已去直至極果真用驗發照真體時體之與用俱非見扣若以上見為用下見為體用照體時理智濁然無體可得用相亦亡故云見非是見若以上見為體下見為用見體發用時無法可照

亦不名見若以上見爲真下見爲妄真覺妄時無妄可得亦不名見唯一法界無二相故斯則由無相境發無緣智以無緣智緣無相境境智實心如水投水不可分別說名爲見唯識云若時於所緣智都無所得爾時住唯識離二取相故

見猶離見見不能及

真見自體尚離見相無體可得豈今見用照所及乎又見體尚無體豈及有見用又所覺之妄尚無有體能覺之見豈能及乎○解見見之時若上見是能見之真智下見是所見之真理以真智契真理之時也見非是見者契理之真見非約離塵之妄見也前非所見故離四塵今非塵見故鄰見性上文云見精明元此見雖亦妙精明心如第二月非是月影今云見非是見上見即妙精明心如其

月也下所者着所見精明元如第二月也妙精明心尚非見精明元故云見前誰見緣塵妄見妄能及理故云二不能及猶云真月尚非二月水中六影安能及真和須孤山所約三義釋月故此前見亦分三義今不取三惟存其二但以見不能見釋成上句意云何故見猶離見良由男精舊妄不能及於真理故此又解準前文云見明之時

見非是明等皆以能見見於所見能非是所也例今見見之時義亦如是即以前之能見後為今之所見蓋言真見見於見精之時真既緣妄故曰見非是見也問見猶共妄何以真見復見於妄乎答夫見精皆快色之性也見雖為妄其性元真當知見見之時無別所見祇是見於見中之性耳無則若未見性性在見中同名見情者能見性

性脫于見方名見見故下文云覺非眚中此實見元更有異說余弗能知

云何復說因緣自然及和合相

疏此則斥上以上問成冷名相分別真見也之可從見猶離見下名結真離妄意云真見自體離自見相尚不可以見之名字之所能及云何更說為乎因緣及自然等耶

次責小乘無識勸進大途

次開請廣釋三

汝等聲聞狹劣無識不能通達清淨實相吾今誨汝當善思惟無得疲怠妙菩提路 前六 十八

實相無相即見無見識劣智昧無法空悲如何通達故勸善思不怠大行可庶幾矣○標爲求斷所知障法執全在實相無是非一切所執相

初述所疑請

阿難白佛言世尊如佛世尊為我等輩宣說因緣及與自然

疏指已開也已知真見非是因緣非自然相

諸和合相與不和合心猶未開

迷未悟也心中猶豫此見和合與不和合未得聞解是一迷問○解真際曰前世尊責言云何從說因緣自然及和合相意顯性體非和與引阿難少難來勢破之而蓋者心竊謂和合等與因緣等無異欲此界之下無問而破意可知也

而今更聞見見非見重增迷悶

疏和合等義尚未明白何堪更聞見非是見斷則辭更淡欲執能解悟故云重增迷悶

伏願弘慈施大慧目開示我等覺心明淨作是語已垂淚頂禮承受聖旨

家法空智名施大慧目見實相理名覺心明淨此明真見離緣絕相言思不及非二乖境界故增違問不承決擇執能通覺故垂淚懼諸也○標阿難疑真見合有見妄見合無見慧目開道眼也

次總示修定

爾時世尊憐愍阿難及諸大衆將欲敷演大陀羅尼諸三摩提妙修行路 前六 十九

疏陀羅尼此云總持然有一字多字無字之異若指下文神咒即多字也若顯實相妙理即無字也今此所明真覺妙心是諸三昧妙修行門之基址故若不通達而當行者皆為邪解故指此法

為通衢耳◦解孤山曰般持即慈性也三摩提此云正受即定性也究竟均千敵名妙修行是極果之要故喻以道路也

告阿難

言汝雖強記但益多聞於奢摩他

微密觀照心猶未了 奢摩他三止也微密觀照

三觀也前經家敘則先慧而從定今佛正告則先定而後慧用顯圓融止觀體無二也私謂阿難所述心境轉細如來所示觀照愈深故曰微密

汝今諦聽吾當為汝分別開示亦令將來諸有漏者獲菩提果

疏此之妙心若欲眾生生信解者故可詮辨種種開示若欲明證親顯此境應以微密觀照奢摩他中現量所得離諸分別方為親證故起信中說離言真如是觀智境依言真如是生信境此亦多聞強記不將理觀故於此境心猶未了故般若云以無所得故得阿耨菩提姑蘇曰前阿難見佛殷勤啟請十方如來得成菩提妙奢摩他三摩禪那最初方便從上宗師或以圓覺三觀擇之或用天台三止會之至於經中別請三說皆不指示至敬心已後阿難奪請惟願世尊大意哀懇開示我等奢摩他路佛言次令欲知奢摩他路願出生死於是摩頂而告之言如來常說諸法所生唯心所現一切因果世界微塵因心成體此乃正明性心說奢摩他也涅槃云奢摩他者名為伏滅能滅一切煩惱結故又云能調能契諸根惡不善故又名寂靜能令三業成寂靜故是名定相三昧定相與今經性心同也阿難聞已

重復悲淚至惟願如來哀愍窮露發妙明心開我道眼如來廣辨真見此乃正說三摩提也涅槃謂毗婆舍那名為正見了見能見偏見是名慧相真見正見名體全同三摩毗婆名異義一也

首楞嚴經義海卷第六 首六 二十

音釋

慴 之涉切 甄 之人切 明也 察也 撮 倉括切 指取也 兩 黷 徒谷切 恩也

溜 正作腙研煮 切胸合也

首楞嚴經義海卷第七 經二之三 翦七

[illegible]遇圓相即是標 [illegible]與疏同其上文

後舉事開曉三○

阿難一切眾生輪迴世間由二顛倒分別見妄當處發生當業輪轉

解私謂迷已為物是名顛倒知見立知是諸分別而此分別離塵無性敘云見妄妄即無明發生即見見即成業業即有苦所以輪轉為顯惑業苦三更非異時故日當處發生當業輪轉

云何二

○初雙標二見

見一者眾生別業妄見二者眾生同分妄見

疏一念心動名為分別動故有見俱無實體故云見妄此一念動無別所依只迷二氣忽然而起故名當處發生此

○次雙釋能喻二

即無明無始義也起信云以不達一法界故忽然念起名為無明即此無明動心名之為業動即有苦果下無因故云當業輪轉此顯無始根本無明亦名為業亦名見妄如下文云汝見虛空徧十方界空見不分有空無體有見無覺名為劫渴也妄見是一約人分二故有同別之名衆生望佛見無見殊又衆主妄識緣覺有異故名別業如 翦七

初別業二

下文云見乘及汝弁諸世間皆即見言性非言者故不名見○起信云若緣業識則無見相應知未辨業識則皆有見無見即真有見皆妄故云妄見此之妄見約衆生界彼彼皆然故云同分是知妄見是一約人名異故不可將常途二業而得相配恐失經旨下文即云一病日人同彼一因彼見固影告妄所生此衆同分所現不祥同見業

中迮淨川起俱是無始見妄所生問何雜此變見見非見故請閒示如不何故不使直答而却底明二俘令也體常若不廣示妄見有見不能門於眞見無見皆於阿難所疑既名眞見合始有見如何却云見見對見若見無見應不名爲見情則元而不知寂而常照故名眞見照而亦寂故非是見故佛廣的三人多人對辯眞妄見無見異應

如未離無明皆病俱名有見眚病皆亡彼見精眞故不名見如下細辨

初別徵示

云何名爲別業妄見。阿難，如世間人目有赤眚，夜見燈光別有圓影，五色重疊。

目喩眞見眚喩業相眚因熱氣逼成業因無明

次廣破即雜二

所動燈喩法性夜見喩妄見圓影喩五起影則由不如實知眞如法一故不覺心動說名爲業以依所故能見依能見故境界妄現以有境界緣故起心分別等○得後云第八識初業相由心動爲業相轉細爲麤爲轉相境界現前爲現相三細爲妄根本○解於山日世間人喩九界衆生目喩本具眞智燈喩本具眞理赤眚喩妄心圓影喩

妄境謂五陰故云五色重疊私謂此別業中雖通指世人意且趣舉一人爲喩至同分中方語多人耳

初別破一

於意云何。此夜燈明所現圓光，爲是燈色，爲當見色。阿難，此若燈色，則非眚人何不同見，而此圓影唯

眚之觀。

疏若此圓影是燈上現無眚之處合俱見何以獨有眚人自觀餘無見者○解孤山曰非眚人喩佛界也

若是見色，見已成色，則彼眚人見圓影者名爲何等。

初破即從見

疏影若從彼眚者見於其見爾時已成於影不合名見見圓影者復是何物色即影也

復次阿難，若此圓影離燈別有，則合傍觀屏帳几筵有圓影出。離見別有，應非眼矚。云何眚人目見圓影。

後破離見

若離燈外別有圓影旁見餘物何無影出色若離見別有體者不今眚眼見於圓影几案窗筵帘也

是故當知，色實在燈，見病爲影。影見俱眚，見

色燈光也燈實有光不當有影今見影者乃是眚病疏之然也以此而推所見之影餘見之見俱爲眚病○解色實在燈理體本眞也見病爲影妄心成境也影見俱眚心境皆妄也

眚非病。終不應言是燈是見，於是中有非燈非見。

後總結

疏見無眚病之人自然無影可緣說誰是燈是見非燈非見亦可見是了知義了知五影是眚所成則無執影之病終不說影有生處也下文云然見眚者終無見欲○解有智眚人知因目眚終不執言圓影實有故雖有眚不爲見病也譬圓初心無明雖在而達無明本自不有則無明境可得故大經云知大

涅槃者皆有煩惱如無煩惱私謂泮夫目乍見燈之喩諸師並用法柏配之未必然也今一性且順圓師所解應知如來衆此推破性執者正欲川例阿難目觀山河等皆是妄見長在下文其那然矣

後重以喩顯示

如第二月，非體非影。何以故。第二之觀，捏所成故。

疏非是眞月之體又非水中之影但

諸有智者不應說言此捏根元

初喩

是捺目根識參差故見二相其實無體如彼同影目眚所成無體可得

是形非形離見非見。

捏猶月也非形見也非見形也智人不言此月生虛是形是見離形雖見譯人用巧空其文○解上句雙是形與非形下句體類見與非見文略而三顯也

此亦如是，目眚所成，今欲名誰是燈是見，何況分別非燈非見。

疏以今顯喩合然可見○詳定燈是見謂圓私由燈見而云即已緣義也非燈非見謂圓影顯燈見而有即自見義也前文已喩此重責之故日今欲名說等姑亦曰初別當妄見月有赤眚的指轉識依無明也心非

後合

見如故燈喩藏性夜見喩妄見圓影喩五藏以依能見故境界妄現斷乃普薩八識妄見心分無法唯界云唯識無境界以無塵妄見起作詮似於業識謂諸吾薩從初菩定乃至菩薩究竟地心所見者名爲報身身有無量色等謂羅見報佛猶有見相故

後同分二

云何名爲同分妄見。阿難，此閻浮

初通列外報

提除大海水中間平陸有三千洲正中大洲東西括量大國凡有二千三百其餘小洲在諸海中其間或有三兩百國或一或二至于三十四十五十疏水中可居曰洲三千總號閻浮中而復大者是此五天也括結量數也國域也有限域也有標此閻浮提若須彌盧南岸也大國凡有二千三百盡蜀五天竺國一化佛所化之地也

阿難若復此中有一小洲秖有兩國唯一國人同感惡緣則彼小洲

後別示業緣

當土衆生覩諸一切不祥境界或見二日或見兩月其中乃至暈適疏兩國二土也衆生穢土以有漏識爲體煩惱造業所共感故諸佛淨土以無漏智爲體眞如淨用之所現故暈適謂日月之旁適近也近日月也珮玦玉器也妖氣近日月如珮玦之形人之所珮或環或環或玦今氣如之也彗孛飛流此皆妖星其光似箒孛孛絲起說迹而夫日飛光迹相逆曰流負耳虹蜺負氣日邊如耳之有蜺也蝃曰虹崦曰絕即陰陽之精氣也種種

後舉例明喩二

惡相但此國見彼國衆生本所不見亦復不聞所現不一故云種種皆是災惡所表前相

初總標

凡夫五濁同業共成如惡相國諸飾淨土嚴一淸淨如不見同○摽後云華嚴云衆生妄分別有佛行世邪若了具六壯無似無世前○紀以山了暈遠等孟庫生誤書天文志云補日旁氣也適日於食先有黑氣之皎也珮應作背舜之誤也漢書姓云芥形如背宇玦其形如玉玦彗孛者張晏曰彗所以除舊布新也孛氣似彗飛流者謂飛星流星也蓋齋曰飛紐迹而去也流光迹相迹也負其者耳宜作珥聲之訣也珠在耳曰珥其狀似之通占日負氣戰氣圓氣青赤如半榮若筆上爲臨日上爲負負倚也五行志作抱珥玉庶日抱氣向日也珥形然黑也虹蜺多在日方雙出鮮盛若爲虹暗者爲蜺如蘇曰同分安見小洲兩國喻淨擞兩土傳土則無有惡相穢土則同見不

後別列二

料此見凡夫二衆六識妄見心外有法故起信云依分別事識凡夫二見心所見者名爲應力不知轉識現故見從外來取色分齊不能盡知故二見琲床同是安見究界經云彼見情眞性非青者故不名見又論云若離筆識則無見相以諸佛緣身無有彼以色相迷相見故方了眞見無見則無所不知無所不見名眞知見故仁王云金剛定前所有知見皆不名見作佛頓解具一切智所有知見而得名見

初同分別業二

阿難吾今爲汝以此二事進退合明疏進例於法退例於喩手相合頌以明見與無見同也○解具除日將同例別以別例同交互雙明故云進退

初舉喩例法二

阿難如彼衆生別業妄見矚燈光中所現圓影雖似前境終彼見者目眚所成眚即見勞非色所造疏是心變起似有不眞眚病所生故非色造

初從喩顯法二　初示妄

然見眚者終無見咎若知五影因眚故見終不執影是實有體既無所見能見何立故無見似此約喩釋見無見也

後顯是

例汝今日以目觀見山河國土及○摽若了知眞法性卽無淨緣境也

後例法二　初示妄

諸衆生皆是無始見病所成疏國土衆生依正二報皆是妄念分別故有若離於念則無一切境界之相○華嚴云衆生妄分別有佛有世界若了眞法性無佛無世界○解私謂阿難目觀如別業妄見也山河國土等如燈光圓影也見病如目眚也以法言之卽黎耶識能見相分以感言之正屬無明

後顯眞

見與見緣似現前境元我覺明疏見之與境皆如空華本無所有故云似現前境此見及緣元是菩提妙淨明體故云元我覺明○解上六雖似前境終彼見者目眚所成喩無明成事也今云似現前境元我覺明示眞如不變也依喩乎顯旨在㫖明

後重釋結酬二

見所緣眚覺見卽眚疏覺猶見也若見實有所緣之境及能緣見皆是眚病以能所緣如空華故或可見與見緣已似是眚若起覺智覺此二空此能覺者亦是眚也圓覺亦云俱幻說

初齊喻直釋

覺亦名為幻○標能見所緣俱是心病若起覺妄之見亦是病也○前見謂能覺之者所緣眚即見與見緣皆皆於眚覺見即眚若此流覺之見亦即是眚以隨分覺未附究竟覺時所有與智帶無明故行屬於眚**本覺明心覺緣非眚**疏此顯真覺妙明非生非滅遠離一切虛妄顛倒惟然亡法故非眚也古覺緣若覺之緣由行相也如所文云疏如法工所說覺緣過十方眾等○揀此顯真覺妙明之緣應[illegible]而然次非對作之眚病○解擇究上義何故覺見即當以覺住中覺之以緣即敏一總非如眚人是行依所**覺所覺眚覺非眚中**悉此文條真安也若也能覺覺於所覺俱是眚病真覺之體非能所中縱云覺辨眚中**此**

後責喻結開

實見見解覺所從行重睽上見疒得告但變兵文耳覺非眚中等者拘上覺見即眚若離於眚此覺分是其實見見前六云見見之時見非見見言循總略故委論之**云何復名覺聞知見**疏此無能所本覺明心名為見見以寂而常照照而常寂故於此豈名見聞知等然一切眾生自無始求由見聞知以為病本分能立所頌閒從生今閒非見前乖先志於是述門由此廣示妄故有見具元無見是故指云此實見見云何可立覺聞知見幽覺經中無知覺明正同此也○許顯其離妄亦貴其未悟也然佛所微二種顯例分別見妄著由前阿雖云世尊為我宣說因緣及與自然等心循未開是故廣示別業同列所見之相皆是虛妄此即重破因緣自

後例合同分二

初舉合例法二

然二種之執也又阿難云而今又閒見見非見重增迷閒故今番示覺非眚中此實見見也閒此文者當成大途**是故汝今見我及汝并諸世間十類眾生皆即見眚非見眚者**解此作阿難不是見眚非病之人**彼見精真性非眚者故不名見**疏分別彼此生佛依正皆屬見妄無見妄者說名真精故此真精無境可見放不名見如前觀燈有圓影者皆屬於眚見若無眚說名淨眼此真淨眼無影可見故不名見此則結例前問見非是見也○標非見奇若即了真法住也○解若彼見性無眚之人不見有世閒之相

初能喻一多經

阿難如彼眾生同分妄見例彼妄見別業一人一病目人同彼一國上文云吾今為汝以此二事進退合明義見於此如彼眾生等進同例別也一病目人等退對例同也問何故作此例那眚由頻業中引目眚為喻顯妄則易以洒眚見恐人皆知虛故同分中引瘴惡為喻顯妄例難以圓癡觀相書皆如實故佛惑教影同分之妄悲如別業之妄從有進此分明之說**彼見圓影眚妄所生此眾同分所現不祥同見業中瘴惡所起**疏一人所見與多人同心眚病故見圓影出由瘴惡故感災祥起瘴即病也將有惡病預見此事**俱是無始**

見妄所生約法明緣故及眾生一多業殊分別世閒業果眾生更無有異斯則俱是年心糾明分別見妄反顯異心未疒見也○解依山曰病目瘴惡報是引喻而實能喻即是見妄以一切世閒虛實分別無非妄故如此解者豈於能喻事小別求所喻法耶叔謂雖能喻皆妄然目喻之法要顯阿難一人及閻浮提乃至十方眾生妄見成爾又同業中瘴惡之妄循易可知諸有稱國及諸眾生虛妄病緣其實雖信是故經文從狀至廣以易例雖次第發明眾響相濟也如此始條曰同分妄見謂凡夫二眾六識妄見別業一人謂眚發八識妄見以八識病目一人同一國六識妄見故云彼見圓影眚妄所生八識眚病也此眾同分所見不祥同見業中瘴惡所起六識三

毒所感也俱是無始妄見所生六八雖殊同是妄見

後所喻心境俱妄

例閻浮提三千洲中兼四大海娑婆世界并洎十方諸有漏國及諸眾生同是覺明無漏妙心見聞覺知虛妄病緣和合妄生和合妄死

後示心妄結非

疏從一眾生止十方眾生以少及多若依若正皆由不了一法界但○乃無漏心忽起見妄而分見浦覺知以為亦妄病緣遂之一切盡則境界生之與死俱不離妄故六和合和合者不相離義也故下文云見聞如幻翳三界若空華起位亦云三界虛偽唯心所作齊心則無六塵境界○非真妄和合故有生死偏言妄若真如在迷也

四破和合非合執二

若能遠離諸和合緣及不和合則
復滅除諸生死因圓滿菩提不生
滅性清淨本心本覺常住

疏三相應染名爲和合三不相應名不和合此是麤細妄念起信名爲染心是生死本輪迴之因若能遠離即滅生滅生滅既滅寂滅現前菩提涅槃二轉依果於斷成就故云圓滿即同起信遠離微細念故得見心性心即常住名究竟覺○解不和合者有似自然下文所破其義頗異

初牒前未聞

阿難汝雖先悟本覺妙明性非因
緣非自然性而猶未明如是覺元
非和合生及不和合

疏前文叙云諸和合相及不和合心猶未聞故今牒也然同緣自然和合非和合義準無別詮言有殊故隨一門一稱破以世聞人說能說智是菩提心似因伏緣和合而生其所謂理名爲理解不從因緣但了因所了一向偏識有爲無爲二性全別不知如來常依二諦說法違成戲論皆障一眞法界能所究然微細法執故今破之○解眞際曰前破因緣文末佛

後別破疑情二

初破和合疑二

初指疑情

訶阿難言云何復說因緣自然及和合相意欲慶喜難問和合不和合義次第破之而憂喜不覺但叙云心循未開重增迷悶今廣示既畢故無問而說

後正破和合二

初破和二

阿難吾今復以前塵問汝汝今猶
以一切世間妄想和合諸因緣性

初總徵

而自疑惑證菩提心和合起者

疏執方便數依安立說述欲成表一眞菩提從和合有生住異滅是無常性即之卽名究竟是菩提次諸相故乃至無爲是菩提無生住異滅故○解私謂菩提心者即覺性也上文云而循未明如是覺元非和合生等古人以佛果菩提傳者學之

後別徵二

初約明非和破四

則汝今者妙淨見精爲與明和爲
與暗和爲與通和爲與塞和

疏見若是和和必從境故樂此口隨從而行之

一明見和辨何形

若明和者且汝觀明當明現前何
處雜見見相可辯雜何形像

疏明屬前境見屬內心齊何處所而論其雜見之與相目擊可辯若其相雜作何形像

二若見不見雜明

若非見者云何見明若即見者云
何見見

若此雜相不可見者應亦不見明相云何現見於明若此雜相即可見者雜中有見應合見見○解孫山曰若言明非是見故不可說其和雜形像者故破曰云何見明若言明即是見名相雜者故破曰云何見見

三互徧失其和義

必見圓滿何處和明若明圓滿不
合見和

疏若一切處徧是於見則無明相可和若一切處總足於明則無有見可雜○解圓滿猶云周徧也若見自周徧則無明可雜若明自周徧則無見可雜

四俱妄立理不成

見必異明雜則失彼性明名字雜
失明性和明非義

疏心見不同能所緣體故云必異明見將雜各失其義明則非明見亦非見二義既失名字亦亡猶如微塵與水相和但名泥團不名塵水明見既失將何名和故云非義也○解性請見性見被明雜豈得名見明被見雜豈待名明和雜既失明性兩名則知諧見和明不成義理故云和明非義

後略例餘塵

彼暗與通及諸群塞亦復如是

疏明相既爾餘境亦然

後破合二

初總徵

復次阿難又汝今者妙淨見精爲
與明合爲與暗合爲與通合爲與
塞合

和則如水雜塵合則如函與蓋故成二門

後別破二

初就明推破二

初推破

若明合者至於暗時明相已滅此
見即不與諸暗合云何見暗

見與明合暗相現前明相必滅既與明合應隨明滅不應見暗設使不滅亦不見暗以此不與諸暗合故合即有見不合無見如鼻聞香

後破釋救

若見暗時不與明合者應
非見明既不見明云何明合了明

後略例餘塵

非暗

疏昔救云我先見性雖不與諸合無妨見暗斷有何失救此牒云若見暗時不與明合時即破云與明合者應非見明若許不

後破非和合疑二

合有見即應合必與見復云何言見與明合了明非暗故知見明而無合義和合見性既而不成答提證心因和合有從證吠矣

彼暗與通及諸群塞亦復如是如文

初述所解

阿難白佛言世尊如我思惟此妙覺元與諸緣塵及心念慮非和合耶

由前收若提心不從因緣和合而得他計離緣別有體性執答提心有別異相從分別生還成法執味一真性故今於之介名云當今此諸天子於於分別菩提之見○解真所曰若和合不於即非和合形對必六於也此計真妄二法了不相觸名非和合私謂中論破計不出四性謂自他共無因也物破自然即緣因也次破因緣即自

後破所計二

他共也外以明持立實相於因從正約他性又所難所執空明心假四種因緣空明知之於眼即自之佛說同別二種無性見亦自亡性亦他也既有自他即含共性但由共性性破是故見作和合而說然則非和合義亦從自他開出為防末習委曲搜揚耳開此與前七顯推心四性何別答七究四性都未涉真但破第六識心分別破計今

自然等皆依覺性破妄顯真微密觀照於茲見矣

初破非和三

佛言汝今又言覺非和合吾復問汝此妙見精非和合者為非明和為非暗和為非通和為非塞和此疏

初牒計總徵

總牒別徵如文可解

次就明推破二

初非和究成其畔

若非明和則見與明必有邊畔汝且諦觀何處是明何處是見在見在明自何為畔若見明時明見不和明之與見應分邊際汝今細審於見於明齊何處所而論邊畔

阿難若明際中必無見者則不相及自不知其明相所在畔云何成

後不知畔義全非一

如或定不相和見應緣明不及尚自不知明相約何以分畔義

後略例餘塵

彼暗與通及諸群塞亦復如是

後破非合三

又妙見精非和合者為非明合為非暗合為非通合為非塞合疏四義徵

初總徵

說○解非和約體不相入故以際畔推之非合約性自差別故以乖角破之是則和觀而合昧

次別破

若非明合則見與明性相乖角如耳與明了不相觸見且不知明相所在云何甄明合非合理疏若見明時不

與明合明見二性應相乖異如牛之角敵對各立曾不相應亦如耳根對於明緣何曾相觸耳但聞聲不緣明故若以此例見須不知明知所在若無明相亦不驗見明見既無如何分別合與非合二證義耶○解孤山曰乖角者角謂隔也物在偶則不相對性既乖角何殊以彼耳根對此明境故云如耳與明著

後例餘塵

彼暗與通及諸群塞亦復如是疏

上故妄顯真惟約心見二門歷緣已計境以前雖有會通上說一門而顯次下備約三科七大一切法上即妄顯真所相顯性廣斥世間虛妄分別說有因緣及自然性而不如生八去來本如來藏豈惟心見是藏性耶故次前段有此文來文三姑緣曰此正說屏耶也證幣謂

之憂畢又名曰平等亦名不淨不觀不行是名捨相心不見定悉異相故名捨相今經心見平字唯一真性清淨本然周病法畢瀏相同也然阿難示迹病用心目故如來正說病根發藥對治顯示三觀破妄心頓真心破妄見明真見破幻相顯真性妄盡真發心見性圓藥病俱亡真常俱露四恐怪義可以意許

後總約諸法以會通二

初正就三科顯性二

阿難汝猶未明一切浮塵諸幻化相

總指諸相前之弘說非之一門頭真見體離浮絕相非生非試略會見之與緣亡是菩提妙淨明體而未明三計溺法皆如幻化以此指也虛假不實汙染真性故口浮塵假託虛偽妄殺請名稱幻無而想有畢竟無體稱之曰化

當處出生隨處滅盡

初約陰攝以總標

一總指非

幻妄稱相其性真為妙覺明體

此諸幻相本無所依但是迷真忽然而起故云當處出生生而無生本自寂滅故云隨處滅盡○楞伽經云一切法不生我說剎那義初生即有滅不為愚者說中論云諸法不自生亦不從他生不共不無因是故知無生從之無生即此滅盡也以妄見取似有浮相舉意無

體備如幻事故云幻妄須相無體
之處元是菩提妙覺明性故亦共
性真為妙覺明□間幻相不實畢
覺無益行得復□其住真為妙覺
明顧谷□如空華而依待病體空
故有如□無別華相空華□無自
性然以塵空為所依體若體為差
華相雖法空性不故諸法性相亦
復如是幻相雖滅真性不動問若
如是皆顯則真如即為法為法即

真如何得一體立真立妄答亦如
空華皆者妄見皆無皆目唯見時
空而無華相故知為法雖真唯證
乃知非是識心之所能見以凡夫
人心識塵動唯見世間塵動之相
然此塵相為相所迷不見真性妨
前文云迷己為物故於是中觀大
觀小故今廣破執喪空明因茲悟
入佛之知見故華嚴云一切法無
生一切法無滅若能如是解諸佛

二別列諸妄

常現前前文亦云若能轉物即同
如來皆斯義也○評資中曰淨虛
不實塵踪真性故曰淨虛當處出
生隨處滅盡謂刹那不相到也此
刹那性亦不可得前雖總明真性
稱緣絶相而未別明一切淨塵諸
有境界皆如幻化故二衆人雖如
無我仍計五陰等法實有體性諸
小菩薩未得空色一如是名法執
此下廣破也私謂二衆非不破法

菩薩非無有我一往分配斷亦可
無原夫阿難目歇勝相心生愛樂
於是發心類捨生死中間所破若
心皆見莫不為除心日之妄也須
如此妄正是阿於新執之我我以
主宰為義即須見惑人執心相難
云初果斷見但是通惑己盡別惑
來亡故前之所破皆是迷如未蔽
無始無明必不可以凡夫見成為
類人執既爾法執例然若於浮空

諸幻化相了如來藏此如來藏亦
是次相萄有所執豈曰真常故下
文云住具常中求於去求迷悟先
死了無所得分別住相略如初卷

如是乃至五陰六入從十二處至
十八界因緣和合虛妄有生因緣
別離虛妄名滅疏諸法名數不能
䟽言但衆三科自

三序□圓實

攝一幻故云乃至三科者謂蘊處
界今次處中別出六根故有六入
此之三科乃是世間虛妄分別幻
召緣名假名為生幻因不既似名
乃成□無有□可生可成□辯科
山曰示經皆列三科説陰處界三
封□根樂各有三故而今有四更
加六入執是破十二處中內六處
耳隨機習滅何妙定三此並色心
閑令之殊廣上深歷□□化相也

四結顯悟情

殊不能知生滅去來本如來藏常
住妙明不動周圓妙真如性
者亦其與手所知也一切諸不流知味
自不生今則無識計三世決故去拒下
去來生成去來既不可得如來□
性元自常住本不曾動○周稱圓
叙衆生迷倒為物所轉殊不覺知
是迷圓實也○非此明九界即見
佛界迷故不知一一界中成具陰
等而此妄相即是真理故漏生滅
去來等相如來果稱果有三身而
因理含將名之為藏非去來今故
常住即寂而照故妙明即照而寂
故不動三一互據故周圓體非妄
偽故真如隨緣
不變故名性
性真常中求於去來迷悟生死了

後破執顯真以別釋四

無所得疏了畢竟也迷悟生佛也
亦真妄也生佛真妄去來
生死一切對待情謂故有一真如
性兩無此名況有諸法對待相即
情忘寂現乎竟無得○解此明佛
界圓理無二迷相也私謂去取是
業迷悟是藏生死是若言性真常
中無三道流轉也問既得為悟復
何名藏答因中所悟帶無明故
如前文云覺見即皆豈非就乎

△初破執陰二

初總標

阿難云何五陰本如來藏妙真如
性疏梵云塞健陀此云蘊古翻為
陰蘊是積聚陰是蓋覆積聚有
為蓋覆真性此陰有五攝有為盡

後別示五

前文總標乃至五陰等皆如次藏
今此別微述科推檢今知虛妄本
非因緣及自然有元是藏體妙真
如
性

初色陰子

初寄喩總標

阿難譬如有人以清淨目觀晴明
空唯一晴虛迥無所有喻真性本
空也月前
智空喻理以衆海無別色辟唯如
如理及如如智獨存○解孤山曰
淨日況本具真智睛空既本具真
理惟一睛虛即理智一如也迴無
所有絶九
界妄色也
其人無故不動目睛瞪

次約喩廣破

以發勞則於虛空別見狂華復有
一切狂亂非相解其人喻衆生也
背真合妄故曰無
故不動目睛妄心取著也睒以發
勞妄惑潤業也於妙性中現九界
色故曰於空
見狂華等

初標舉示

色陰當知亦復如是
疏喻述真起妄故事也睒直旋他
不由別事只因自不動目直視於

空目睛勞忘遂見華相或見毛輪
第二月字故云一切色陰亦爾以
不如實知真如法一故不覺
動念現六塵境即色陰起也
阿難是諸狂華非從空來非從目
出空元無華妄見生起說誰出來
真元無色妄分質礙復何從所

後破生處

如是阿難若空來者既從空來還
從空入若有出入即非虛空空若
非空自不容其華相起滅如阿難
體不容阿難破空生也見華既從
空生不見應從空入
空無內外何出入之有設有出入
卽是實色不合名空旣非虛空云
何華出見實物時雜華生故如阿
難體是其實色見汝體時豈更容
有阿難出耶○解譬空
有實體則不容空華若目出者
既從目出還從目入即此華性從
目出故當合有見眼既有見
華亦應見若有
見者去既華空旋合見眼若無見
者出既翳空旋當翳眼又見華時
目應無翳云何睛空號清明眼疏此

後結成虛妄

下破目出如人從屋出應有入目
既有見能出於亡非亡行口從目
出去能華於空自空歸日分見於
眼若此華性跡我目出而無有見
此但爲翳既從目出去翳虛空歸
目之時應合翳眼若汝執言實不
成翳無好見華既無翳目而能之
熱兵睛明空應是翳眼云何見空

疏清明眼○解重約華從眼出破
也若以無翳見有空華則見無空
華復是
何眼

二受陰三

是故當知色陰虛妄本非因緣非
自然性疏華無所出色陰不生本
妙真常何曾起滅而有說
爲因緣自然者真爲虛妄○解資
中曰若知華相即空則顯色陰本
如來藏

初寄喻總標

阿難譬如有人手足宴安百骸調
適忽如忘生性無違順疏喻一真
也宴靜調
和適悅也散體也忘生忘形也身
陀安靜恬然暢適而無苦樂二境
相遍忽然如其無形一般斯蓋但
以捨受相應不覺此形之有生也

李陵云每一念至忽如忘生法
中可知心解喻真性寂然也其
人無故以二手掌於空相摩於二
手中妄生澀滑冷熱諸相妄本無
因故云

次約喻廣破二

無故真妄和合如二手相
摩領納違順如妄生澀滑受陰當
知亦復如是疏喻起妄也妄本無
因故云無故真妄和
合如二手相摩阿賴耶識變起世
間故云生澀滑等或可二手及空
喻根境識根覺識三和合生觸觸
是受因從此領納故知受陰無明
妄念述真和合假託而生故下經
破之○標手足宴安喻一真無寂
也

初標無生

阿難是諸幻觸不從空來不從掌
出疏冷煖本無手合故有故云幻
觸○受陰不實妄緣假生故無
來處

後破掌處

如是阿難若空來者既能觸掌何
不觸身不應虛空選擇來觸破空
生也
虛空平等無所不在豈能
選擇不觸乎身而觸於掌若從掌
出應非待合已下破掌出若此澀
滑從掌而出掌未合
時何無
澀滑又掌出故合則掌知離則
觸入臂腕骨髓應亦覺知入時蹤
迹必有覺心知出知入自有一物

後結成虛妄

身中往來何待合知要名爲觸若
次

執言掌雜生觸須待合時此觸方
出若爾合既觸出離應觸入將觸
入時所經之處應亦覺知觸入說
邊若實覺知觸常在體應須常覺
何待合知ノ標又掌
出故者彼將引也
安也

三破想陰三

是故當知受陰虛妄本非因緣非
自然性疏既知幻觸能生於受推
其觸性都無故知受陰虛

初寄喻總標

阿難譬如有人談說酢梅口中水
出思蹋懸崖足心酸澀想陰當知
亦復如是想謂取像想依不實從
虛妄有故以說酢水生
思崖酸起乃喻因說想破因思想
峻故有水酸以想喻想近取譬耳

次約喻廣破三　初標無生　次破出處　後類結章

酢與醋同

阿難如是酢說不從梅生非從口入以水喻想今推酢說說既不有水從何生如是阿難若梅生者梅合自談何待人說若從口入自合口聞何須待耳若獨耳聞此水何不耳中而出若人說梅梅何有說故非梅生若聞人說水從口流入既流水應合聞說何用耳聞口若不聞唯耳聞者耳既聞說亦合流水故云此水何不耳中流出說不得梅梅不至口耳自聞說水卻口流說梅與水二俱巨得

後結成虛妄　四行陰四　初寄喻總標　次約喻廣破三

想蹋懸崖與說相類說應云如是崖想不從崖生不從足入若崖生者崖合自思何待人想若從足入足應有思何須心想若獨心思此酸只應心中自有何以足心卻有酸澀是故當知想陰虛妄本非因緣非自然性說酢思崖水酸形體想像虛偽能所俱空元是菩提妙覺明性何因緣自然之有耶

阿難譬如暴流波浪相續前際後際不相踰越行以遷流造作為義剎那無常念念遷謝生死死生如旋火輪無有休息故以暴流波浪相續無踰越義以為喻也行陰當知亦復如是解孤山曰前念滅後念生後不至前故云不相踰越

初標無生　後破生處

阿難如是流性不因空生不因水有亦非水性非離空水疏即空即水離空離水求暴流體俱不可得行陰亦爾本無生處如是阿難若因空生則諸十方無盡虛空成無盡流世界自然俱受淪溺破空生流也流從空生空體常在流應常生空空性徧流亦應徧斷則但見暴流應無世界又如何分水陸空行耶若因水有則此暴流性應非水有所有相今應現在破水生流也流從水生水與暴流兩能應異水為能生流為所生如樹生果果不是樹二俱現在今且不然如何因水即○解資中曰若同共水別有流性因果性別洞依左日不應是水能有是水而有之流二相若殊俱應現在若即水性則澄清時應非水體既破處即水也流相漂動水相澄清若此漂動便是水相者至澄清時應非是水暴流漂動已是水故

後結成虛妄　五識陰五

若離空水空非有外水外無流破離空離水也離空有流空且設外何離水之有若離水有水外求流故應非理亦從無生行陰元寂是故當知行陰虛妄本非因緣非自然性如前可解

初寄喻總標　次約喻廣破二

阿難譬如有人取頻伽缾塞其兩孔滿中擎空千里遠行用餉他國識陰當知亦復如是頻伽好聲鳥缾形似彼識陰無形在有情身如缾盛空遠餉他國者阿賴耶識為業所使隨處受生此陰若滅彼陰續生如人擧空遠餉千里死有至時諸根不通如塞兩孔○標第八識是三界生滅根本○解私謂法句經云精神居形內猶雀藏缾中缾破雀則飛去矣今以人喻業以缾喻身以空喻識人擧缾空而行循業持身識而去他國者六道依報也阿難如是虛空非彼方來非此方入疏虛空非出入喻識無往來既無往來將何以為識而了別耶

初標無生　後破生處　後結成虛妄

○解孤山曰非從彼方來入此方如是阿難若彼方來則本缾中既貯空去於本缾地應少虛空若此方入開孔倒缾應見空出疏彼方缾來方也名本缾地空若彼方來於此方本缾來處應少虛空本處既無所少應知非彼方來缾倒之地名為此方若此方空入於缾內先合見空從缾而出方知空入出空既無入空何有空既無出入識何曾往來又此方入若入此方也經文易解○解若缾盛空從彼入此何故彼方不見空少此方不見空出是故當知識陰虛妄本非因緣非

自然性非可解○除空無出入識陰不生本妙眞常何曾起滅如執因緣自然者皆是虛妄也

首楞嚴經義海卷第七 經第二紙

首七　廿二

音釋

暈適 暈音運 適音亦　珮玦 珮蒲妹切 玦古穴切　彗 祥歲切　孛 蒲沒切 常孛星名也

幬 之九切　虹蜺 虹音洪 蜺音倪　珥 仍吏切　碩 常隻切 大也

酢 倉故切 與醋同　蹋 徒盍切 踐也　餉 式亮切 餉餽也

首楞嚴經義海卷第八 經第三之一　翦八

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

△二破六入二

○疏第二破六入梵語鉢囉吠奢此云入亦云處境入之處也亦是識生處故然根境二法俱識生處今分六根別破根故獨以根爲入也文二

初總徵

復次阿難云何六入本如來藏妙眞如性 如五蘊初解

後別破六

一眼入三

阿難即彼目睛瞪發勞者兼目與勞同是菩提瞪發勞相 借前色陰中見華瞪目以爲喻也目睛喻覺性瞪發勞喻妄念忽生兼目與勞等者即此眼根能結所結起不離眞故云同是菩提經文語略若細論之即淨目喻覺性因瞪發勞喻無明不了故成念動由發勞故見空中華喻由念動故現妄境界及報身等表目與勞下約喻指法也目即無明動心勞即所現根境及能見心此之心境及與動念俱是菩提性中無明勞相無體可得虛妄發生猶如瞪目見空中華俱爲勞也○標前入

初標其無體

初舉喻顯妄

安不離眞故云同是菩提○解私謂前色陰中譬如目睛瞪以發勞則於虛空別見狂華等相蓋以目喻眞以勞喻妄以華喻色今指前說故云即彼目睛等發目與勞下斯取喻文能喻之根便爲此中所喻之法以依勞目正是眼入虛妄之相當知眼入乃至意入皆如空華故六入文並云同是菩提瞪發勞相問何不直就根塵推破見性

而須指前勞目之事乎答夫根塵偏迷悟必從要故指凡夫易解之妄事用開阿難未了之執情向下容耳聞齅嘗鼻覺觸例亦如是

後約塵辨無

因于明暗二種妄塵發見居中吸此塵象名爲見性此見離彼明暗二塵畢竟無體 疏既因動心現妄境界於此妄境界

欠成緣相

欲根塵立名對待相形而立本無句性此不可得○下文云由塵發知因根有相相見無性同於交蘆故云因于明暗發見居中空既發根根還取境根境既能方成見性故云吸此名見性等既因取境而得名見故知此見性影象生象喻塵也起傍云猶如明鏡現於色保現識亦爾隨其五塵對至即現明暗向如影象無體可得況於發見而有體耶故云雖彼無體○解由塵發見故名眼入離塵無性是謂虛妄也皆放此

初標無生

如是阿難當知是見非明暗來非於根出不於空生 疏前文雖云因于明暗爲顯根性本無假他而有執妄分別而似有因今以四處推窮體無生處故此標也 前入二

後釋無生

何以故若從明來暗即隨滅應非見暗若從暗來明即隨滅應無見明若從根生必無明暗如是見精本無自性若於空出前矚塵象歸

當見根又空自觀何關汝入

初破境生境中自有明暗相背固明即不見暗以暗時無明見隨明滅故固暗反此次破根生根生即不假明暗明暗不來根無自性此中言根生者以自空自非謂瘋識亦可勝義於世俗根故云根生次破空生若言空空能生勝義在浮塵內進悅觀象過應觀根○又空中自能有

見何關汝之根

後結成虛妄

是故當知眼入虛妄本非因緣非自然性

如前所解

二耳入三

阿難譬如有人以兩手指急塞其耳耳根勞故頭中作聲兼耳與勞

初標其無體二

同是菩提瞪發勞相

耳喻真性手喻無明真妄和合名塞動念初起名勞由念動故境現如須作聲兼耳與勞下此之動念與妄境界能諸之心所現之境皆是菩提性中無明勞相此中塞耳同彼直視故亦言瞪○解言譬如者此以假設其事曉例令悟故云譬如非取比況之義也下文亦爾性人一向作比況而解乃謂耳鼻等皆言瞪者蓋借眼根直視之貌若明今悉朱紫自分

初舉喻斷妄

因于動靜二種妄塵發聞居中吸此塵象名聽聞性此聞離彼動靜二塵畢竟無體

故塵既發根根還取境根境相待聞始得成故此耳根離塵無體○標因由動靜塵境發聞知之性也○

後約塵辨無

解孤山曰耳聞動靜猶目見明暗也諸經所說對塵有聞緣明有見今文了義靜亦名聞暗亦名見鼻聞通塞意知生滅例亦如是

次破故無相二

初標無生

如是阿難當知是聞非動靜來非於根出不於空生

標此聞性非根境空三處生也

後破生處

何以故若從靜來動即隨滅應非聞動若從動來靜即隨滅應無覺靜若從根生必無動靜如是聞體本無自性若於空出有聞成性即非虛空又空自聞何關汝入

疏先破境生境有動靜聞一則不聞一以隨能生有生滅故次破根生不假動靜聞亦無故後破空生空若有聞自成於根又空自聞豈干于耳

後結成虛妄

是故當知耳入虛妄本非因緣非自然性

三鼻入三

阿難譬如有人急畜其鼻畜久成勞則於鼻中聞有冷觸因觸分別通塞虛實如是乃至諸香臭氣兼鼻與勞同是菩提瞪發勞相

鼻喻真性外風喻無明畜謂喻孔竅妄和合勞喻心動冷觸香臭等妄境餘如前文

初標其無體二

初舉喻顯妄

因于通塞二種妄塵發聞居中吸

後約塵辨無

此塵象名齅聞性此聞離彼通塞二塵畢竟無體

釋如前文○標通塞是鼻家境

次破成無相二

初標無生

當知是聞非通塞來非於根出不於空生

疏通塞根空俱無生處

後破生處

何以故若從通來塞則聞滅云何知塞如因塞有通則無聞云何發明香臭等觸若從根生必無通塞如是聞機本無自性若從空出是聞自當迴齅汝鼻空自有聞何關汝入

先破境生通塞互破可知發明顯了也次破根生根生則無境無境則無根由塵發知故機亦根也次破空生前則聞境歸則驗根空自聞香汝鼻何用○解扛謂機者弩之牙也根有發聞之義故取譬之

後結成虛妄

是故當知鼻入虛妄本非因緣非自然性

四舌入三

初標其無體二

阿難譬如有人以舌舐吻熟舐成勞其人若病則有苦味無病之人微有甜觸由甜與苦顯此舌根不動之時淡性常在兼舌與勞同是菩提瞪發勞相

疏舌根不動喻真性吻喻無明[illegible]

後約塵辯無

具與妄合勞即合動合動故境生知甜苦汝問甜苦由勞故生可喻妄境汝是舌根不動合喻不真為何喻境答元來不動可以喻真今以由動故顯不動既是形待故成云矣如下云言妄顯諸具妄真同二妄餘如文

後約塵辯無

因甜苦淡二種妄塵發知居中吸此塵象名知味性此知味性離彼甜苦及淡二塵畢竟無體標甜苦因動而有顯於不動汝性常存

如是阿難當知如是嘗苦淡知非甜苦來非因淡有又非根出不於空生四處本無

次破成無相二　初標無生　後破生處

何以故若甜苦來淡則知滅云何知淡若從淡出甜即知亡復云何知甜苦二相若從舌生必無甜淡及與苦塵斯知味根本無自性若於空出虛空自味非汝口知又空自知何關汝入疏從境從根從空亦如前釋虛空自味者味猶嘗也○標若甜苦來破境生若從舌生破根生

後結成虛妄

是故當知舌入虛妄本非因緣非自然性

五身入手　初標其無體二　初舉喻顯妄

阿難譬如有人以一冷手觸於熱手若冷勢多熱者從冷若熱功勝冷者成熱如是以此合覺之觸顯於離知涉勢若成因于勞觸兼身與勞同是菩提瞪發勞相疏二手喻真妄合喻真妄和合真有不守自性隨緣成根境等如隨冷熱緣成冷熱手問二手之中何手喻真答以勢劣者喻真思之餘如文

後約塵辯無

因于離合二種妄塵發覺居中吸此塵象名知覺性此知覺體離彼離合違順二塵畢竟無體標違順二塵者因離合有違順也

如是阿難當知是覺非離合來非違順有不於根出又非空生離合違順根境俱無生義方顯妙真如性

次破成無相二　初標無生　後破生處

何以故若合時來離當已滅云何覺離違順二相亦復如是若從根生必無離合違順四相則汝身知元無自性必於空出空自知覺何關汝入疏破境生更約違順二相顯其道理例前離合次根生空生皆如文○標合離根空了不可得

後結成虛妄

是故當知身入虛妄本非因緣非自然性

六意入手　初標其無體二　初舉喻顯妄

阿難譬如有人勞倦則眠睡熟便寤覽塵斯憶失憶為忘是其顛倒生住異滅吸習中歸不相踰越稱意知根兼意與勞同是菩提瞪發勞相疏人喻真性本自覺故勞倦則眠喻妄同迷真托下了故眠熟喻動念現境謂睡故成夢夢具心境心喻業轉境喻現相寤喻事識事識取所現境分別染淨不了自心所現見從外來如憶夢中之事不得明了故云覺應斷憶失應為忘也○已上總指生滅行成意根夢中現境因睡故有睡記是假以睡於已不了假有覺而住但寤是真寤名為顛倒生住異滅寤衆從忘皆生滅也法中亦兩動心現境已是虛妄事識不了現境假有名為顛倒境與分別前後能皆念今意易名生住異滅覺此生滅全歸意根熏習不斷念念分別名意根耳能分別意所分別境皆是覺性之中無明勞相○解寤則覺塵斯憶睡則失境為忘又睡中有夢寤中有忘皆是覺塵失憶之相憶之則生忘之則滅下文云因于生滅二持妄序也以妄對真即是顛倒此二妄塵後為生住異滅四性細相念念遷流吸習此相中歸意根四相剎那前後不離故曰不相踰越

後約塵辯無

因于生滅二種妄塵集知居中吸

次破取緣相三

初標緣起

攝內塵訣集聚也中猶內也及攝皆取也由生識境引發集聚內欸知性此之覺知常取生識於內分別非同前五照外境界故名內塵以意根內緣不緣外故即前文中聚緣內搖也見聞逆流流不及地名覺知性此覺知性離彼寤寐生滅二塵畢竟無體據異前五也逆流猶返緣也地處也前五但順取外境不能返緣內塵名此內塵為緣不及處此不及處唯意根合即此合處為意知根○標復云此覺知性離彼色香等五塵畢竟無體：解孤山曰前具四相今唯二者以生攝住以滅攝異而且以憶者為生忘者為滅內塵法塵也見聞逆流者以憶故則能逆緣落謝五塵即覽塵斯憶也

後顯空處

流不及地者以忘故則成緣於思不及處即失憶為忘也又解眼等五根但緣現境唯意知根能緣過去乃是入五根不及之地雖通兩釋前義為正

如是阿難當知如是覺知之根非寤寐來非生滅有不於根出亦非空生何以故若從寤來寐即隨滅將何為寐必生時有滅即同無令誰受滅若從滅有生即滅無誰知生者若從根出寤寐二相隨身開合離

後破成虛妄

斯二體此覺知者同於空華畢竟無性若從空生自是空知何關汝入疏先約寤寐次約生滅法前跡異俱破境生皆互有互亡也次破根生意根無相約寤寐顯寤能思寤寐則成夢知是意根今破寤寐自是身之開合非干意根列子云其寤也形開其寐也形交交即合也莊子亦云其寐也魂交其覺也形開意云寤寐無能自隨於身非是意根應知意根畢竟亘得若從空生故而不可○解資中曰寤寐二相自是形之開合雖從知性則無別體故云同於空華

三破十二處三

是故當知意入虛妄本非因緣非自然性疏三破十二處此則正破境也文二

初總徵

復次阿難云何十二處本如來藏妙真如性前已總標今別徵起以顯藏性

後別破六

阿難汝且觀此祇陀樹林及諸泉池於意云何此等為是色生眼見眼生色相處以生門為義六根六境是識生處根已前破今正破境然亦以根相對而破故發問色生眼生等也○解私謂初五陰中以喻此法用破執例次六入中指假於等空其妄相今十二處乃至七大即於現前見聞之境及近所目擊者示其藏性是則經文從疎洎親去假就實若巧開發之意了然可別矣

阿難若復眼根生色相者見空非色色性應銷銷則顯發一切都無色相既無誰明空質空亦如是

一破色處三

初舉事以破

疏破根生境也初二句牒見空非色下破境有色空令以色空相對而破此破色也若見空時則無有色根既生色名為色性應合銷亡能生既亡所生何有故云顯發一切都無此則空現色銷也色相下有二義一空不自顯由色所顯今既無色從誰顯空又能生根同是色法色相既亡根亦隨滅根既已滅復欲將何以了空質此則空無色顯也空亦如是者例破空生色行相如色○解此以根為能生色為所生若見空時所生之色既銷能生之根亦滅故云銷則一切都無色相既無隨前義也誰明空質責其失也若謂色銷根滅其誰明見空之體質乎空亦如是應云若復眼根生空相者見色非空空性應銷等

次隨計牒破

若復色塵生眼見者觀空非色見即銷亡亡則都無誰明空色疏破境生根也初二句牒觀空下破此亦色空相對而破此破色也色既生根觀空之時色已銷滅從誰生根而了於空又色能顯空見空之時色已銷滅從誰顯空下色之一字義含空能生見例色應知單破雙結妙盡譯旨○解此以色為能生見為所生若觀空時能生之色既銷所生之見亦滅故云亡則都無則前應云見性既無誰明空質空亦如是此義可了故佛言存略或譯者省之誰明空色者若破空生眼見應損資云誰明色相今兼含二義故曰色空

後結示虛妄

是故當知見與色空俱無處所即色與見二處虛妄本非因緣非自然性此此處所者無生處也餘文可見

二耳聲處三

阿難汝更聽此祇陀園中食辦擊鼓眾集撞鐘鐘鼓音聲前後相續

初舉事以徵

於意云何此等為是聲來耳邊耳往聲處此約耳聲鐘鼓二音以破根境往來之相也若知二俱虛妄何往何來

阿難若復此聲來於耳邊如我乞食室羅筏城在祇陀林則無有我

次隨計隨破

此聲必來阿難耳處目連迦葉應不俱聞何況其中一千二百五十沙門一聞鐘聲同來食處破聲來耳處也初二句牒如我下破初舉喩佛音聲也城耳根也林鐘鼓也此聲下側破聲既來汝耳邊此聲已離鐘鼓只合汝自得聞不合他人亦聽今且不爾一切皆聞悉知聲無來往○解孤山曰以我喩聲城喩阿難耳林喩餘人耳我入城內則林中無我如聲入汝耳他耳豈聞

若復汝耳往彼聲邊如我歸住祇陀林中在室羅城則無有我汝聞鼓聲其耳已往擊鼓之處鐘聲齊出應不俱聞何況其中象馬牛羊種種音響破耳往聲處也初二句牒如來下破初喩佛喩耳根祇園喩鼓城喩阿難汝聞下側破耳根既往鼓處阿難應聞耳根鐘聲與鼓聲為不合更聞鐘響況餘聲耶○解以我喩耳林喩鼓聲城喩鐘聲我歸林中則城內無我如耳往鼓處鐘處則無

若無來往亦復無聞跳聽結不成聞義也○解聲不來耳耳不往聲聞義不立

後結示虛妄

是故當知聽與音聲俱無處所即聽與聲二處虛妄本非因緣非自然性

三鼻香處三

阿難汝又齅此鑪中旃檀此香若復然於一銖室羅筏城四十里內同時聞氣於意云何此香為復生栴檀木生於汝鼻為生於空此跳中但問境生之處不同前文根境對破

初舉事以徵

阿難若復此香生於汝鼻稱鼻所生當從鼻出鼻非栴檀云何鼻中有栴檀氣稱汝聞香當於鼻入鼻中出香說聞非義破根生也初牒稱鼻下正破稱汝下縱破設許汝鼻能生於香生義雖成聞義不立以但能出香不從外入鼻合故與

若生於空空性常恒香應常在何藉鑪中爇此枯木破空生也空既常住應常有香若常有何煩燒木方聞香氣

若生於木則此香質因爇成煙若鼻得聞合蒙煙氣其煙騰空未及遙遠四十里內云何已聞破木生也此約所見煙相竊驗而破不論其氣若以煙表實謂未通故云其煙騰空未及遙遠也煙猶在近聞已遠通故知其香不從木發○解攜李曰此中義理稍難成立且鼻舌身三者由是合中知設四十里內聞香亦香合有殊勝之力其氣遠處彼知香處久久方聞而言不待鼻蒙煙氣等甚與教相及現量相違若約互用自在悏法相說又非此意今所揮者恐取聖人根力強利能遠所之聞不約凡常鈍劣者說理實必須氣通於鼻方得成聞極中一化挾盛順邊似不則鼻故作斯破私調敏師一往之說其實然也若爾則但是香有殊勝之力不須更取聖人根力強利也如法華云此香六銖價直娑婆世界不亦勝乎

後結成虛妄

是故當知香鼻與聞俱無處所即齅與香二處虛妄本非因緣非自然性

四舌味處三

阿難汝常二時眾中持鉢其間或遇酥酪醍醐名為上味於意云何

此味爲復生於空中生於舌中爲生食中標二時大食小食時此味於空於根於境俱無體也

初舉事以徵

阿難若復此味生於汝舌在汝口中秖有一舌其舌爾時已成酥味遇黑石蜜應不推移若不變移不名知味若變移者舌非多體云何多味一舌之知 十二 疏破根生也初標在汝下正破一舌不知多味也若以味從舌味應無別也若不下縱破設若汝許味不引者味既不分何成知味若變下破味變舌應多體也初二句反破後二句結破此則以舌從味舌便成多今汝不然故云云何多味一舌之知○解黑石蜜者善見律云甘蔗糖也其堅如石

次隨計牒破

若生於食食非有識云何自知又食自知即同他食何預於汝名味之知疏破境生也初三句正破味若生食應不假根無根別食爲能成味若成味者食須有識若無識者云何自知又食下縱破設許食自能知即同他人嘗味何關汝舌之知若生於空汝噉虛空當作何味必其虛空若作鹹味既鹹汝舌亦鹹汝面則此界人同於海魚既常受鹹了不知淡若不識淡亦不覺鹹必無所知云何名味破空生也初三句牒計審味必其下正破初四句身面俱既後二句鹹同海族若俱鹹者淡魚無異既常下縱破初四句互奪兩二縱破常受於鹹畢竟不能知淡若無淡味何頭於鹹淡之與鹹俱不安立必無下二句結非知味鹹淡既不能分不可說名知味

後結示虛妄

是故當知味舌與嘗俱無處所即嘗與味二俱虛妄本非因緣非自然性 十三

身觸處三

初舉事以徵

阿難汝常晨朝以手摩頭於意云何此摩所知誰爲能觸能爲在手爲復在頭按摩之法常式皆然故摩頭也此徵能觸在頭

次隨計牒破

在手二俱有過如下破之若在於手頭則無知云何成觸若在於頭手則無用云何名觸互有互亡破也根境相頭觸乃得成一有一無故不名觸若各各有則汝阿難應有二身各存兩質破也頭手各有則有二知二知便成二阿難雖何體爲汝若頭與手一觸所生則手與頭當爲一體若一體者觸則無成共成一體破也初四句正破若須與手共生一觸送今二種合爲一體設許一體觸自不成此然依也若二體者觸誰爲在在能非所在所非能不應虛空與汝成觸破轉救也初二句牒救後徵昔汝從云所生雖一能生自二云何今我頭手不異若此則二體之觸爲在何處故云觸誰爲在在能下二句推同前破前云皆在於手頭則無同等不應下破空生也有形之法尚不能生宜況空無而能成觸

後結示虛妄

是故當知覺觸與身俱無處所即身與觸二俱虛妄本非因緣非自然性

意法處三

阿難汝常意中所緣善惡無記三性生成法則解眞際曰意識所緣法塵之境三性不同假實有異執生物解互不相涉故云生成法則

初舉事以徵

此法爲復即心所生爲當離心別有方所疏意中所緣三性之法攝一切盡自然而然故云生成此所緣法即心離心二俱有過下文即破

次隨計牒破

阿難若即心者法則非塵非心所緣云何成處 十四 破即心也初一句牒次句定非心下破既即是心定非是塵若非是塵則不是心家所緣之境何名法處下破離心若離於心別有方所則法自性爲知非知牒計雙徵也初二句牒則法下徵此法既離於心更以知不知徵而破之知則名心異汝非塵

同他心量即汝即心云何汝心更二於汝破有知也初句奪成心豈離心之法若有知者應名爲心異汝下更分即異以破初二句破異有知之法若異汝心即同他人異於汝心又有知故即汝下三句破於即心初句半牒半定後二句破有知之法既即汝心即應汝心之外更有汝心也故云更二於汝心有法○解孤山曰知則名心者辭心有法法既有知亦名爲心也異汝非空者異汝則非汝心有知則非汝塵既異且非則是他人心矣即汝即心者防轉計也云何下難也次心唯一云何有二根塵俱知異二心也若非知者此塵既非色聲香味離合冷煖及虛空相當於何在

今於色空都無表示不應人間更有空外心非所緣處從誰立疏破無知也初五句定非色空次一句當則何在色空二中緣諸法盡既非色空今何所在今於下二句推無所表也若此法塵亦色空斷以何表示知是法塵不塵下二何破空外無戊也色空之內既無表示不塵此塵處在空外以空與外汝心非下二句皆無處長如上排捨法那不有則心血所外之從從何以空疑耶つ解此迷法塵非是五塵五怨異以處定隣一切法皆現並從日兮五根未塵既不斷丘是从許云公於何在離合冷煖即觸宣也部無表示皆以塵法無形緣苦謂五塵故既於色空之境不見法塵之狀豈是空外別有法塵耶心經

所緣處義安立

後結示虛妄

是故當知法則與心俱無處所則意與法二俱虛妄本非因緣非自然性

首楞嚴經義海卷第八

音釋

舐神紙切以舌取物也　吻武粉切脣吻也　甜徒兼切甘也

首楞嚴經義海卷第九之二 經三

○凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

四破十八界二

初總徵

復次阿難云何十八界本如來藏妙真如性疏梵云馱都此云界界是因義根境識三互爲因故又種族義根境識三各一種族又眼等六種族別故○解此十八界雖相對推破而正在六識其根與境前已破故

後別破六

一眼識界三

阿難如汝所明眼色爲緣生於眼識此識爲復因眼所生以眼爲界因色所生以色爲界疏佛於小乘方便數說諸因緣法今明第一義諦因緣自然俱爲戲論故此牒而徵之○解私謂如汝所明者小乘所解因緣生法皆是實有不了即空今據彼諸之用破其執也他皆倣此

初牒計便徵

阿難若因眼生既無色空無可分別縱有汝識欲將何用汝見又非青黃赤白無所表示從何立界疏破

次隨計牒破

根生也初句牒既無下四句無境有識何用破也既從根生即不須境若無其境何所分別所緣已無能緣何用汝見下四句即能生識根無觀破也若謂根生根非青等是不可見復無表示根尚不立識從何有下破境生○解眞淨曰汝見指根也以是不可見有對色故既不可見即無表示若因色生空無色時汝

識應滅云何識知是虛空性若色變時汝亦識其色相遷變汝識不遷界從何立疏此色空相傾無識破也初一句明空無下四句立理正破既從色生空現下色亡識應隨滅誰了虛空若色五句推理質礙色若遷變汝能了變識元不遷既無色相從何立界

從變則變界相自無不變則恒既從色生應不識知虛空所在此隨變不變非界依初二句隨變無滅破色若變時識亦隨變名訛為滅不變下四句不變無知成若不隨變滅則常在元從色生不合知空○解孫山曰破有三意一識隨色滅二界義不立若色滅識不滅則一遷一不遷兩類不同何名相扶故云汝識不遷界從何立若隨色滅則法已滅界和何存故云從變則變界相自無三常不知空性既不[illegible]既從色生祇合識色不應識空若兼二種眼色共生合則中離離則兩合體性雜亂云何成界疏破共生也若根境合生中界者此識中界知不知別故云中離若成別者此識中界一半合根一半合境故云兩合兩合若成有雜亂過知與不知同一界故界義應非或離者間義或揭無也○解合則中離中謂識也所識從合生則爲根境離則兩合釋上句也一半合根一半合境根境兩屬體性雜亂亦乖扶族界義不成

次結示虛妄

是故當知眼色爲緣生眼識界三處都無則眼與色及色界三本非因緣非自然性

二耳聲界三

阿難又汝所明耳聲爲緣生於耳識此識爲復因耳所生以耳爲界因聲所生以聲爲界標雙徵根境爲緣生耳識也

初牒計雙徵

阿難若因耳生動靜二相既不現前根不成知必無所知知尚無成識何形貌疏先破根生此勝義也初一句牒動靜下三句正破能生若無前境根自不成由塵發知故必無下況破所生若實無知根尚不立更有何識若取耳聞無動靜故聞無所成云何耳形雜色觸塵名爲識界則耳識界復從誰立破浮塵也初三句縱破設取浮塵之耳容有聞者若無動靜亦不成聞云何下三句正責破也如何將此可見浮塵雜色觸法爲識之界則耳下二句雙質二根從何爲界生耳識耶

次隨計牒破

若生於聲識因聲有則不關聞無聞則亡聲相所在已下破境生初句牒識因下根境俱亡破聲能生識何假於聞此亡根也若無於根聲亦不有此亡境也根境俱亡識從誰生

識從聲生許聲因聞而有聲相聞應聞識聞聲同識破初三句雙牒汝謂識因聲生又許因根有知今聞聲時即是聞識不聞非界聞則同聲初句不聞無界成若不聞識亦不聞聲能聞所聞似無界義後一句聞識同聲破可知識已被聞誰知聞識成所無能破也能了之識已作所聞之境誰爲能知知此聞識若無知者終如草木無知草木破也了別既無草木何異不應聲聞雜成中界界無中位則內外相復從何成破共生也初二句正破中界根境各亡尚非共生豈有此理後三句頃無根應對遂立中中既不成從亦不立也○解孫山曰識若雜成則一半屬聲一半屬聞故云界無中位既無中識則內根外境亦皆不成

後結示虛妄

是故當知耳聲爲緣生耳識界三處都無則耳與聲及聲界三本非因緣非自然性

三鼻識界三

阿難又汝所明鼻香爲緣生於鼻識此識爲復因鼻所生以鼻爲界因香所生以香爲界標雙香根境不能生識阿難若因鼻生則汝心中以何爲鼻爲取肉形雙爪之相爲取齅知

初牒計雙破

動搖之性疏先破根生此以浮塵勝義二根雙問此二俱有過○解肉形即浮塵根知即勝義若取肉形肉質乃身身知即觸名身非鼻名觸即塵鼻尚無名云何立界疏破浮塵也初句牒次二句破若取雙亦此乃身攝非獨鼻根設有所知但名知觸不名知香名勞下二句結非香鼻鼻尚下指無界義此下破勝義根○解私謂若名為觸即是身根所覺之塵故曰名觸即塵若取齅

次隨計牒破

知又汝心中以何為知以肉為知則肉之知元觸非鼻疏初三句牒計總問以肉下破浮塵是知身自知觸非是鼻根也以空為知空則自知肉應非覺如是則應虛空是汝汝身非知今日阿難應無所在破空是知初三句根無知覺破如是下二句空即是身破汝身下三句結無本體○解孤山曰言空是汝則不見形言身是汝則不能知而求不得是無所在以香為知知自屬香何預於汝破香是知此正破也香自有知何關汝鼻若香臭氣必生汝鼻則彼香臭二種流氣不生伊蘭及栴檀木疏破轉計也初二句牒計設汝若言非不拘干內有我鼻香臭方立猶如鼻根由香故有則彼下破今四句贊不生香破也○解伊蘭是臭樹也

二物不來汝自齅鼻為香為臭疏雙根何氣彼臭則非香香應非臭香臭扣俱破也非無也無不聞也若香臭二俱能聞者則汝一人應有兩鼻對我問道有二阿難誰為汝體俱聞兩體破鼻若生香必不聞臭若必生臭惑不聞香今既俱聞鼻須有二二鼻若立兩體還成正為何體○解私謂從二物不來下以根從境破境既有二根應成兩先定云為香為臭次責云臭則非香香應非臭惑在俱聞墮兩鼻之失也若鼻是一香臭無二臭既為香香復成臭二性不有界從誰立疏互即雙

後結示虛妄

亡破若汝不許鼻有二者則香臭混然都無有別以從一鼻之所流故若無香臭說何為知名生識界、能此復以境從根破根既唯一境云何二二性不立識界奚存已上皆破根生也問上文云以香乃知知自屬香豈非破境耶答斷蓋對根而識正破勝義下文不對根辨方破境生也若因香生識因香有如眼有見不能觀眼因香有故應不知香疏此下破境生也初句牒識因下五句舉例奪破眼能有見見不微眼香能生識識不知香知即非生不知非識香非知有香界不成識不知香因界則非從香建立反覆縱破也總許汝識

四香識界早

知香若此則不合言從香生故云知則非生設若不能知此香臭又何名識攝了別即故云不知非識香不因根無有香界故云香非知有香界不成識不了香非可說言因香有識既無中間不成內外彼諸聞性畢竟虛妄總結破也識既無生根境不立設有聞性皆虛妄耳○解孤山曰中間無也內外根境也是故當知鼻香為緣生鼻識界三處都無則鼻與香及香界三本非因緣非自然性

初牒計作

阿難又汝所明舌味為緣生於舌

識此識為復因舌所生以舌為界因味所生以味為界標如前徵問根境生識

次隨計牒破

阿難若因舌生則諸世間甘蔗烏梅黃連石鹽細辛薑桂都無有味汝自嘗舌為甜為苦疏破根生也初句牒則諸下舉無五味以問舌根即無味自嘗問也若舌性苦誰來嘗舌舌不自嘗孰為知覺舌性非苦味自不生云何立界有無隨計破也舌若有味根已成境執知根者無味之時味必境生獨有汝根為能生識下破境生若因味生識自為味同於

舌根應不自嘗云何識知是味非味

引例無知破也從味所生豈合名識故云識自為味設許名議亦不自嘗引例可見

又一切味非一物生味既多生識應多體

如前五味各生一物識必境生亦應多體即識從於味識即成多也

識體若一體必味生鹹淡甘辛和合俱生諸變異相同為一味應無分別分別既無則不名識云何復名舌味識界

若一體識必從境生能生之境亦應一體何分五別分別下然破五味不分何名了別說為識耶此則味從於識味應無別云何下二句總責識體從二得名根生境生二俱生故○解私謂鹹淡甘辛略舉四味譯則有六更加苦酢言和合者衆味共成也俱生者本住不易也變異者境變異本也斯等值切若謂能生一識體者所生之淺何一能生之味豈殊是則一切味塵況而無別苟無別識界義不成

不應虛空生汝心識

疏破空生也

舌味和合即於是中元無自性云何界生

破共生也既從合生自性屬誰而名界耶○解孤山曰初因舌是破自生二因味是破他生三虛空是破無因生四舌味和合是破共生前後諸文皆爾此中依順

後結示虛妄

是故當知舌味為緣生舌識界三

五身觸界三

處都無則舌與味及舌界三本非因緣非自然性

初陳計雙徵

阿難又汝所明身觸為緣生於身識此識為復因身所生以身為界因觸所生以觸為界

標如前徵問根境生識

次隨計除破

阿難若因身生必無合離二覺觀緣身何所識

疏破根生也觀對待也無二所覺為相待緣屬此身根無生識理下破境生○解麤尋曰覺細伺曰觀觸塵合離是身覺觀之緣既無觸緣則無覺觀也

若因觸生必無汝身誰有非身知合離者

既無身非覺破也有身無觸尚不成知有觸無身故非能覺非身無身也下根境互亡破也

阿難物不觸知身知有觸

此指現道理也物無從觸之知身則能覺於觸斯理昭然明白可見○解物不觸知秋是物不知觸耳

知身即觸知觸即身

疏此下依理推破此二句根境相即也今汝若許觸能生識觸則有知與身何異應可身亦名觸觸亦名身俱有知故應立量云汝之身根定觸所攝以有知故如所執觸汝所執觸定身根攝以有知故如汝身根斯則觸既生識遂令相即也○解既身知有觸則知是身時即受觸知受觸時即是身也

即觸非身即身非觸身觸二相元無處所

疏身觸俱非也以相即故遂令俱非則觸不成觸身不成身也應立量云汝之身根定非身根以有知故如所執觸汝所執觸定非是觸以有知故如汝身根將汝一因成我四量令汝相即亦令俱亡身觸下二句結無二位下破離合解若即難是觸則無身相若即難是身即無觸相私謂從阿難下乃是委破上文身觸各生之義先簡物不觸知次顯身知有觸既了身知有觸則曉身觸同時若許同時故知身觸各生兩無所以

合身即為身自體性離身即是虛空等相

疏初二句合即難身破觸既合身合應無二准一身根更無觸位後二句離應無觸破觸若離身復何成觸如虛空相亦無觸位○解性合與離此破中間識界下文內外不成結破根境也中云何立結破中間也

內外不成中云何立

疏例破識體也觸立則根立內無則外無根境不存何所識相

中不復立內外性空則汝識生從誰立界

雙牒反質也三位俱空識從何立

後結示虛妄

是故當知身觸為緣生身識界三

處都無則身與觸及身界三本非因緣非自然性

六意識界三

阿難又汝所明意法為緣生於意識此識為復因意所生以意為界因法所生以法為界

標如前徵問根境生識

初縱計總徵

阿難若因意生於汝意中必有所思發明汝意若無前法意無所生離緣無形識將何用疏先破根生此離塵無所破也初一句牒於汝下五句正破能生由法生故推推心生若無法塵意根不起離緣下二句例破所生離前法緣尚無報之形貌況所生識將何起用

次隨計牒破

又汝識心與諸思量兼了別性為同為異此下同異俱非破也此總問同異識心第八也思量第七也了別第六也七八二識俱第六根亦同名意故此雙問二俱有過○解俱舍論云集起名心籌量名意了別名識此云識心同彼第一即意根也思量教了別性同彼第二第三即意根所生之識也然後第二亦云意者蓋識之異名耳故婆沙中明心意識三無有差別如大名焰亦名爲熾亦名燒薪是知意識名同但約先後以分二義同意即意云何所生疏破同也若識與意其體同者識即是意云何更分能生所生此下破異異意不同應無所識解若識同意云何復有能生所生若識異意則應所生同於無情若無所識云何意生疏無識非生破初句半標半定應無下破既識與意異應一有所識一無了知苟無了知何言意生以意有知故○解又縱計云所生無識則與能生體性非類若有所識云何識意疏設使此識有了別者如何辯異識之與意此有識然果破也○解又若汝云所生有識此識既無前法可緣必須反識其意意若為境根義不成唯同與異二性無成界云何立疏雙牒不成也同異無遮異又非理二性不立云何識生從汝根出下破境生○解上破根生下破境生若因法生世間諸法不離五塵汝觀色法及諸聲法香法味法及與觸法相狀分明以對五根非意所攝疏此明五塵不即意攝也以各有所對故汝識決定依於法生今汝諦觀法法何狀疏問法塵也法塵之法故云法法以別陳通也○解資中曰以五塵之法各配五報離五塵外意無別法

後結示虛妄

若離色空動靜通塞合離生滅越此諸相終無所得生則色空諸法等生滅則色空諸法等滅疏前五句正顯無體法塵即前五塵影故離五無體生則下四句牒破轉救也設汝救言色及餘法雖非意境生滅二種正是法塵者若爾生滅無體全是色等若起若止無別生滅在色等外○解爲李曰色空動靜通塞即色聲香三塵也合離即味觸兩塵生滅即法塵[illegible]然生滅但是五塵通相離五無[illegible]故云生則諸法生滅則諸法滅[illegible]

二意界大文今初三

所因既無因生有識作何形相相狀不有界云何生疏正破識界無體也所因即法塵尚不可得豈生汝識能所俱無云何立界○標指之辭大率與疏相類故不重錄

是故當知意法爲緣生意識界三處都無則意與法及意界三本非因緣及自然性○疏二重約七大會相然大之爲名本乎世諦小乘法相說諸色法四大知合之所成就後分內外說此名爲諸法自相寂而不同猶爲諸法共相所揀麤而且淺是佛如來隨他意語世間安立有名無實雜名爲大大義不成勝義諦中所說不爾謂周徧舍攝體無不在物無不是非因待小當體受稱故名爲大今此經中所說七義俱名大若七集之中攝一切法謂空有根塵色心性相塵塵法法無不周徧無不含容破彼權見令知實義如下文云均名七大性真圓融皆如來藏世間無知惑爲因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義斯則會相即性性徧相徧方稱勝義至極之大豈同權教說名自相文二

初伸難

阿難白佛言世尊如來常說和合因緣一切世間種種變化皆因四大和合發明敘昔聞也云何如來因緣自然二俱排擯我今不知斯義所屬難今說也排推擯棄也○標阿難伸難者示相懷疑以安立方便世俗諦疑勝諦第一義故有是難惟垂哀愍開示

次許宣示

衆生中道了義無戲論法疏求開示也方佛安立說有四大因緣和合成諸變化第一義由諸法不生今則無成生滅去來本如來藏今以世諦疑第一義故有斯難○解孤山曰將恐衆生聞皆和合則滞於有聞今排擯則溺於空不違中道動成戲論故請開示

初指發標示

爾時世尊告阿難言汝先猒離聲聞緣覺諸小乘法發心勤求無上菩提解問阿難何反猒小求大答即經初云恨無始來一向多聞是猒小也殷勤啓請十方如來得成菩提妙奢摩他等是求大也亦可指法華中故我今時爲汝開示第一義諦疏因依和合四大發明皆小乘法諸法不生作如來藏即第一義○按第一義諦即如來藏性不違緣生境有

次隨疑衆呵

如何復將世間戲論妄想因緣而自纏繞汝雖多聞如說藥人眞藥現前不能分別如來說爲眞可憐愍疏經統疑衆也謂佛秘密靡不皆知故云說藥今聞諸法皆如來藏名眞藥現前舉昔方便疑今眞實名不能分別○標雖有多聞憶持如來十二部經未全道力故佛舉從呵責

汝今諦聽吾當爲汝分別開示亦令當來修大乘者通達實相阿難默然承佛聖旨疏勅聽許宣現未俱益○標通達實相者不認緣生境有是非之相

後勅許佇聽

阿難如汝所言四大和合發明世間種種變化阿難若彼大性體非和合則不能與諸大雜和猶如虛空不和諸色解此明大性本眞則非和合故引虛空喻之即同下文性色眞空性空眞色也私謂此破阿難不和合疑非顯大性不和合義所云彼言四大和合等者際彼所執也若彼大性體非和合者正舉其統也既執和合決非和合故今成之急云若謂四大之性不和四大之相斯則性思相外二不相雜故曰猶如虛空不和諸色此約眞如隨緣不同頑空之性也

後正說二

初立理總非

若和合者同於變化始終相成生滅相續生死死生生生死死如旋火輪未有休息阿難如水成冰冰還成水疏初四句牒所計次六句略破非和若四大性自體非和則不和諸大如空與色做無礙異若和下破和合若大性體自是和合即成生滅始終即生滅也生死下釋初句釋初成次句猶相續謂生說成死等生能輪生等明死在生續喻未生也如旋下二喻初喻相續次喻相成如文○標謂俗環空滅無窮也○解此破和合名同昔說體異前執前所執者體唯世無今所執昔體衆眞俗既破非和恐計於合故復破之此約眞如不變不同變化等相也孤山曰生而復死死已還生故曰生死死生即始終相成也今生後生今死後死故曰生生死死即生成相續也次舉二喻以相續如火輪相成如冰水

後舉性別破十

一地性甲

汝觀地性麤爲大地細爲微塵至隣虛塵析彼極微色邊際相七分所成更析隣虛即實空性疏隣虛無方分微也即是極微色邊際相似塵有方分微也今經旨有方分微名色邊際相隨經所出不須和會○標此標事顯小乘析色明空四大和合俱無實義昔故陀論師問生法師何以明會色空生曰衆微聚而爲色衆微故而爲空故陀曰此生滅世俗之論吾即不然一像空故衆微空衆微空故一微空一微空中無衆微衆微空中無一微也○解三藏二乘析法觀空故約彼解以破其執

一承下發疑

阿難若此隣虛析成虛空當知虛空出生色相疏依標立理也既能析色成空亦可合空成色方曰相成相壞耳汝今問言由和合故出生世間諸變化相疏起所疑也欲破先牒汝且觀此一隣虛塵用幾虛空和合而有不應隣虛合成隣虛此下依理廣破此合空成色非理也汝許析色爲空應許合空成色隣虛極小成用吳空若合隣虛自成方分不亦隣虛又隣虛塵析

二立理廢破

入空者用幾色相合成虛空合色為空義乖也虛空至大隣虛至小析小成大為用幾塵若色合時合色非空若空合時合空非變非色空互成也色合成色空合成空以類自合非互相作也色猶可析空云何合重責合空義失也析色明空數觀俱有合空成色內外無憑前文云猶如虛空不和諸色若言和合相成相續皆為虛妄○解資中曰若空不可合色從何生故知此色本無自性

汝元不知如來藏中性色真空性空真色清淨本然周徧法界隨衆

三會通實理

生心應所知量循業發現疏此明真色初一句指本迷如來下三句顯法體如來藏即一法界心中道第一義諦也性色真空即俗之真性空真色即真之俗皆言性者顯即中之真俗也斯則舉一即具三言三體即一非縱橫並別名秘密藏此真地大也清淨下二句叙德並無妄相應具無徧法故名清淨非是有前九十四為故云本然無所不在故云周徧此則稱性體德體量悉具足耳若識此法成三妙觀方知一塵具一切佛法一切心法一切衆生法塵不皆在一微塵中即見毗盧舍那即見自己即見一切法如一微塵一切法亦惱下皆舉此隨衆生下顯隨緣也衆法十界涵無漏異業亦不同所忠色法淨穢殊等也○解真際曰性色真空離一切相也

性空真色即一切相也體用相即色空一如前文云離一切相即一切法斯之謂矣清淨本然周徧法界釋上性色真空也隨衆生心應所知量釋上性空真色也孤山曰如來藏即心性中道也即俗而真故云性色真空即真而俗故云性空真色以真俗即中故並云性三諦圓融不一不異非縱非橫名如來藏俗則十界備矣真則生佛寂

四結責述情

然此言理具非閡事造然理必融事事豈殊理理事雙派故曰清淨本然心佛衆生三無差別彼彼互稱一一和融故曰周徧法界隨衆生下即如來識隨染淨緣順差別業變造十界依正之事也私謂節公銷文一如為矣離曰體用君日未令泊因師妄解如來藏義包宮得濟無所不在後來說者彼欲好與知夫謂要矣

二火性四

世間無知惑為因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義疏凡外小乘稟教者皆名無知不了實義故名為或執成名相故稱曰為皆是下總斥虛妄識心虛妄顛倒從生因迷積迷何實之有○解世間通指九界因緣義含自他共三性自然即無因前九十五性餘皆倣此

一總標無生

阿難火性無我寄於諸緣疏緣生之火本無主宰無主即無性也因緣和合虛妄有耳

汝觀城中未食之家欲炊爨時手執陽燧日前求火舉事也陽燧出火鏡也○標緣

二舉事廢破于

生之火非性火也○解攜李曰陽燧者崔豹古今注云以銅為之形如鏡照物則影倒向日則火生以艾炷之也又淮南子云陽燧火方諸也論術曰於五月丙午日午時銷鍊五方石圓如鏡中央窪天晴向日出火也

阿難名和合者如我與汝一千二百五十比丘今為一衆衆雖為一詰其根本各各有身皆有所生氏族名字如舍利弗婆羅門種優盧頻螺迦葉波種乃至阿難

初舉事探徵

瞿曇種姓疏引例也舉衆以明和合也因別成總總必有別故引三人顯其異也瞿曇此云地最勝亦云日種優樓頻螺此云

木茶林○標舍利弗輔相種○解和合但是敘名離彼實人無別體性孤山曰迦葉波云龜氏瞿曇氏名從呈亦姓至于後代改姓釋迦

阿難若此火性因和合有彼手執鏡於日求火此火為從鏡中而出為從艾出為於日來疏牒徵可知

後依理推破

阿難若日來者自能燒汝手中之艾來處林木皆應受焚疏日生也從日至手四萬由旬凡所照處何不遭燒而獨燒汝手中艾耶若鏡中出自能於鏡出然于艾鏡何不鎔紆汝手執尚無熱相云何融泮破疏

生也前四句正破後三句縱破大能克全迄必融洋外能燒艾內合融鏡今汝不然應非鏡出若生於艾何藉日鏡光明相接然後火生破艾生也艾若出火日鏡不合何無火出若必待合然後火生顯非艾出○解紆屈也汝

前九

又諦觀鏡因手執日從天來艾本

十六

地生火從何方遊歷於此蹤總結無從也

三處不出火從何生應知必無日鏡相遠非和非合不應火光無從自有破和合無因也日鏡非近無和合義緣中既無非緣有火必無此理

三會通實理

汝猶不知如來藏中性火眞空性空眞火清淨本然周徧法界明眞大也初句指本述如來下三句顯法然清淨下二句明隨分並如前解隨眾生心應所知量阿難當知世人一處執鏡一處火生徧法界執滿世間起起徧世間寧有方所循業發現須隨緣亦如前解

四結責迷情

世間無知惑爲因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義如文可知

首楞嚴經義海卷第九

音釋

炊爨炊樞爲切爨取亂切上謂之炊進火謂之爨陽燧燧徐醉切窪烏瓜切不滿貌苽姑華切

前九

十七

首楞嚴經義海卷第十經三之三

前十

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

三示性

一總標無性

阿難水性不定流息無恒既緣永無常故云不定隨物流止即不定相

二舉事廣破二

如室羅城迦毗羅仙斫迦羅仙及

前十

鉢頭摩訶薩多等諸大幻師求太陰精用和幻藥是諸師等於白月晝手執方諸承月中水此水爲復從珠中出空中自有爲從月來迦毗羅云黃赤色斫迦羅云輪鉢頭摩云赤蓮華訶薩多未詳此皆外道也太陰精月也方諸出水珠也太陰當中以珠向之而求水也月珠虛空三處徵許○解孫山曰月正中曰晝淮南子曰方諸見月則津而爲水高誘注曰方諸陰燧大蛤也熱拭令熱以向月則水生也許愼注曰諸珠也方石也譯人蓋取許愼之說

初舉事標徵

阿難若從月來尚能遠方令珠出水所經林木皆應吐流流則何待方諸所出不流明水非從月降蹤破

後依理指破

月生也前五句正牒破月去人間如日之量故云遠方月光照處皆合成流何獨珠出流則下四句雙結非也照處皆流何用珠出設無流者顯此水性不從月來○解林木旣不吐流明知此水非從月降

若從珠出則此珠中常應流水何待中宵承白月晝疏破珠生也珠若生水合常行流不待照月何無水生若從空生空性無邊水當無際從人洎天皆同滔溺云何復有水陸空行破空生也空若生水有空皆水誰不受溺以空性徧故水亦周徧人天水陸應不各存滔水沒也汝更諦觀月從天陟珠因手持承珠水盤本人敷設水從何方流注於此總結無從也月從天升珠持手內盤由人置水由何來月珠相遠非和非合不應水精無從自有破和合無因也言水精者是大陰精之所流故緣中尚無非緣豈有可解精猶性也

三會通實理

汝尚不知如來藏中性水真空性空真水清淨本然周徧法界隨眾生心應所知量一處執珠一處水

第十二

出徧法界執滿法界生生滿世間寧有方所循業發現疏例釋如前

四結責迷情

世間無知惑為因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義

四風性

阿難風性無體動靜不常風性無狀動靜以表

一總標無性

汝常整衣入於大眾僧伽梨角動及傍人則有微風拂彼人面此風為復出袈裟角發於虛空生彼人面僧伽梨大衣也袈裟六壞色衣動於此風拂於彼二處及空三皆不生應知虛妄〇解眞際曰此三衣通稱也

二舉事廣破

阿難此風若復出袈裟角汝乃披風其衣飛搖應離汝體我今說法會中垂衣汝看我衣風何所在不

初舉事標破

應衣中有藏風地疏破衣生也前五句披衣雜體破風性不靜若生衣中應見飛動今何不然執今下六句舉例無風破拂今垂衣不見飛扭錫汝袈裟云何風出衣中未必有潛風處令衣不動若生虛空汝衣不動何因無拂此下破空生也此正牒破空若生風何須假汝動衣方有空

第十三

後依理推破

性常住風應常生此下展轉難也今二句隨空常住難空性無滅風合常有不動衣時何無風出若無風時虛空當滅無風空滅難也若實生風風不起時應是無空滅風可見滅空何狀滅空無辯難物不動時應知風滅空若滅時以何衣拂若有生滅不名虛空生滅非空難虛空無為為無生滅今有生滅不名無為名為虛空云何風出反結空不生風也風性搖動虛空寂然豈有寂然而生搖動若風自生被拂之面從彼面生當應拂汝自汝整衣云何倒拂破面生也初二句牒從彼下四句破被拂之人面若生風應合順吹汝當受拂汝自整衣不干風出云何其風反吹彼面汝審諦觀整衣在汝面屬彼人

三會通實理

虛空寂然不參流動風自誰方鼓動來此重審也衣面空異動靜徵殊風從何來吹拂其面風空性隔非和非合不應風心無從自有破和合無因也動寂不同故云性隔心即是性文變故爾

四結責迷情

汝宛不知如來藏中性風真空性空真風清淨本然周徧法界隨眾生心應所知量阿難如汝一人微動服衣有微風出徧法界拂滿國土生周徧世間寧有方所循業發現

五空性

世間無知惑為因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無

實義

一總標緣性

阿難空性無形因色顯發空無有質離色之處即顯是空以對待故故無性也

二舉事廣破十

如室羅城去河遙處諸剎利種及婆羅門毗舍首陀兼頗羅墮旃陀羅等新立安居鑿井求水舉事也剎帝利云田主婆羅門云淨志毗舍云坐估首陀云農者頗羅墮云利根亦捷疾旃陀羅云殺者○解孤山曰剎帝利王種弈世君臨仁恕爲志婆羅門淨行也守道居正絜白其操毗舍商賈也貿遷有無逐利遠近首陀農人也肆力稼穡勤身稼穡凡茲四姓清濁殊流婚嫁不通飛伏異路頗羅墮真諦翻捷疾亦利根慈恩云婆羅九十八姓此居其一也旃陀羅云嚴幟惡業自嚴行持標幟謂搖鈴持竹也

初舉事標徵

出土一尺於中則有一尺虛空如是乃至出土一丈中間還得一丈虛空虛空淺深隨出多少此空為當因土所出因鑿所有無因自生疏標徵也隨出土之多少則見空之淺深虛空與色二俱是假互相因有體不離色今此推徵令知虛妄

後依理推徵

阿難若復此空無因自生未鑿土前何不無礙唯見大地迥無通達破無因生也空若無因鑿前何無鑿後何有無因不成若因土出則土出時應見空入若土先出無空入者云何虛空因土而出破土生此正破也前三句標破土若生空土出井時應見虛空出土入井若土下四句結非若見土出不見空入云何言空從土而有若無出入則應空土元無異因無異則同則土出時空何不出此轉破也若不見空出土入井則土因空果二無有異土即是空空即是土土出井時何不見空從井而出若因鑿出則鑿出空應非出土不因鑿出鑿自出土云何見空破鑿生也前三句正破鑿出井空出空鑿自出空云何見土從井而出不因下三句反破不因土因鑿出空因何有

三令通審救三

汝更審諦諦審諦觀解私謂應以三諦說前因土因鑿無因鑿從人手隨方運轉土因地移如是虛空因何所出疏乖審二處也土從地中運鑿移出故云地移鑿空虛空實不相為用非和非合不應虛空無從自出此破和合重結無因也鑿空二隨也虛實二義也豈相符順而稱和合除文可知

初類通許義一

若此虛空性圓周徧本不動搖當知現前地水火風均名五大性真圓融皆如來藏本無生滅前三句顯虛空之大義虛空若從因緣所生體非周徧復是動搖豈名爲大夫言大者常徧爲義常故無生滅動搖徧故時處參有若因緣生此有然無現有未無緣會則生緣離則滅今此不爾本如來藏本自周徧本不動搖故名爲大當知下六句顯前四性同受大名咸稱大者皆同徧故無動搖故是藏性中真功德故無方大用徧一切處作利益故豈同方便有名無實而稱大邪○解私謂四大後所以點空均名五大者蓋諸經常談唯四而已此說異彼故特言之下根識中其例亦爾通名大着且從事立智論云佛說四大無處不有故名爲大若言大性周徧必須指事即理攝末歸本不可名而名之是謂如來藏也或有直以藏性釋於大名者一何誤哉

次斥勸研詳

後正會令釋

阿難汝心昏迷不悟四大元如來藏當觀虛空為出為入為非出入疏無因實智故名昏不了常徧故稱迷若虛空性有出入等則體非常亦無徧義豈名爲大故勸詳審也

四結責迷情

汝全不知如來藏中性覺真空性空真覺清淨本然周徧法界隨衆生心應所知量阿難如一井空空生一井十方虛空亦復如是圓滿

十方寧有方所循業發現例前可解

世間無知惑為因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義。六根性然小乘多出四大大教始有空名根之與識同名大者未見經出諸圓實教圓說諸法根境識三周遍不動雖有其義不立大名今此持出真為最後究竟垂範也文四

六根性四

一總標無作

阿難見覺無知因色空有標根無自性因覺所有見覺是根因色空顯下文由塵發知

如汝今者在祇陀林朝明夕昏設居中宵白月則光黑月便暗則明暗等因見分析此見為復與明暗相并太虛空為同一體為非一體或同非同或異非異疏此約四句以徵詰一也異也亦一亦異也非一非異也

二舉事質破于

初舉事標破

阿難此見若復與明與暗及與虛空元一體者則明與暗二體相亡暗時無明明時非暗若與暗一明則見亡必一於明暗時當滅滅則云何見明見暗若明暗殊見無生滅一云何成此破一也前四句標計則明下四句立理

若此見若與下六句推破見與境一境滅見亡如何分辨明之與暗若明下三句結非明曉自殊見不隨滅應知此見不與境一

後依理推破

精與暗與明非一體者汝離明暗及與虛空分析見元作何形相離明離暗及離虛空是見元同龜毛兔角明暗虛空三事俱異從何立見破異也初三句雙計汝離下四句正難離境何相離明下四句結成畢竟無體上皆正破明暗下二句結破並可知

明暗相背云何或同離三元無云何或異破兩亦也同即一也明暗互滅故云相背若與一同見即隨滅如前

分空分見本無所破明暗虛空離此無見亦異不可邊畔云何非同見暗見明性非遷改云何非異破雙非也空見無辨故非不一明暗自遷見無生滅故非不異汝更細審微細審詳審諦審觀解私謂應以四審配前四句

三合通實義三

明從太陽暗隨黑月通屬虛空壅歸大地如是見精因何所出疏重審也勸細審詳四境之中從何有見見覺空頑非和非合不應見精無從自出破和合無因也。解攜李曰前四句破因緣生此破無因自然生也

初破通前義

若見聞知性圓周遍本不動搖孤山曰前於六根處破眼見餘根並略今類通出示其性皆偏聞即耳根覺即鼻舌身根知即意根不言覺者略也當知無邊不動虛空并其動搖地水火風均名六大性真圓融皆如來藏本無生滅疏見聞覺知同名大者蓋常遍故如前文釋。標性圓周遍顯真見不迷緣生非因境有

次斥勸研詳

後正會今理

阿難汝性沉淪不悟汝之見聞覺知本如來藏汝當觀此見聞覺知為生為滅為同為異為非生滅為非同異疏生滅同也非生滅異也為同為異兩亦也見聞既真四句巨得不動周遍其大者歎。標汝性沉淪者小乘所知障生法塵不悅也

汝曾不知如來藏中性見覺明覺精明見清淨本然周遍法界隨眾生心應所知量如一見根見周法界聽齅嘗觸覺觸覺知謂攜李曰從觸覺知皆意根也私謂上云能觸帶者並約根說唯觸之一字且是觸塵下云覺兩方屬身根斯則與覺知意根不拘濫矣妙德瑩然徧周法界圓滿十虛寧有方所循

四結責迷情

七識性四

業發現疏曾則也聽缺客觸者身舌二根境合始覺故名嘗觸覺觸身也覺知意也

世間無知惑爲因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義

一總標無作

阿難識性無源因於六種根塵妄出標根境識三猶如交蘆汝今徧觀此會聖衆用目循歷其目周視但如鏡中無別分析汝識於中次第標指此是文殊此富樓

二舉事廣破二

初舉事標徵

那此目犍連此須菩提此舍利弗解眞際曰根但照境故如鏡中識有了別故能標指此識了知爲生於見爲生於相爲生於空爲無所因突然而出疏根能照境如鏡照物識能了境分別自他此識分別爲從何生○標四處不生顯無生也

阿難若汝識性生於見中如無明暗及與色空四種必無元無汝見見性尚無從何發識疏破根生也有相有見相無見無根尚無形識從何發若汝識性生於相中不從見生既不見明亦不見暗

後依理推破

明暗不矚即無色空彼相尚無識從何發破境生也相見相待無見無相相陷不立從何有識若生於空非相非見非見無辯自不能知明暗色空非相滅緣見聞覺知無處安立此下破空生初二句牢定不由根境也非見下正破前三句非見不辯四境破非相下三句非相不立五根破相即是緣四境既無即所緣境成所緣既無五根何有上皆隨破了假根境也處此二非空則同無有非同物縱發汝識欲何分別正破識從空生也非相非見故云二非即正指空也同無者如龜毛兔角畢竟無故

三合明顯實義三

若言其空是有體者豈同物像可形可狀又此虛空昏鈍無辯無辯之空若有所生亦應無辯故云狀何分別○解孤山曰空則同無言無識也應云無則同空互共言耳有非同物言有識也既生於空已無見相之物是故責云縱發汝識欲何分別若無所因突然而出何不日中別識明月疏破無因也日中無月既無見月之識應知非是無因而有汝更細詳微細詳審解私謂詳見詳扣也見託汝睛相推前境可狀成有不相成無

初類通前義

如是識緣因何所出識動見澄非和非合疏重審生處也睛即浮在境即明暗成有成無即虛

空也識動下二句結非和合動謂能了別也澄謂但照境也聞聽覺知亦復如是不應識緣無從自出前二句例破餘識聞嗅即耳鼻覺知即舌身意識不應下二句結無生處識起緣由故云識緣

若此識心本無所從當知了別見聞覺知圓滿湛然性非從所兼彼虛空地水火風均名七大性眞圓融皆如來藏本無生滅初二句能類當知下所顯了別謂識見聞謂根也是生識之根故云了別見聞等

次斥勸詳研

阿難汝心麤浮不悟見聞發明了知本如來藏汝應觀此六處識心爲同爲異爲空爲有爲非同異爲非空有同異如根中破空謂空生有謂根境非空有謂無因也○標汝心麤浮正同圓覺責金剛藏三疑也彼經云虛妄浮心多諸巧見不能成就圓覺方便如是分別非爲正問

後正會今性

汝元不知如來藏中性識明知覺明眞識妙覺湛然徧周法界含吐十虛寧有方所循業發現十虛十方十界也

四結責迷情

世間無知惑爲因緣及自然性皆

三承前開示獲悟二

初敘大衆頓悟二

是識心分別計度但有言說都無實義（二乘凡夫外道皆由不知常住真心故耳）

爾時阿難及諸大衆蒙佛如來微妙開示身心蕩然得無罣礙（蓋三科七大即相即性本自不生今則無滅生滅去來皆如來藏圓滿不動清淨本然此是如來宣勝義中真勝義性故云微妙開示身心圓明故云蕩然更無諸法可為所礙故無罣礙）

是諸大衆各各自知心徧十方見十方空如觀手中所持葉物（向執心在身中謂言是我負法今知空在心內如片物持於掌間下文亦云空生大覺中如海一漚發○解孤山曰各各自知即能覺之智也心徧十方即所覺之境也常住真心總攝十界收以十方天台智者仔夫亭從涅迷界偏和徧然於十方亦云十方即十界也見十方空者謂十界佛衆發現之空也迷妄有空此具為小故以掌葉為喻）

初略敘除疑一

次悟述科益二

一切世間諸所有物皆即菩提妙明元心心精徧圓含裹十方（疏向執心外有法今悟法法唯心離實相外無法可得故世間物皆菩提也○蓋從云覺覺即是佛若執無情無佛性若請看此文蠍信無情有比仍說不具諸法述令佛扯脉成其二一具法佛性謂有情性二不具法佛性謂無情性若此涂分何與他說無情草木無佛性耶今立趕

一悟心廣大益

二了物成真益

三反觀道身益

示云一切草木是有法定具諸法故為宗因云有佛性故同俞如有情正教量云地水火風均名七大性真圓融皆如來藏妙覺湛然周徧法界含吐十方寧有方所衆彼說者宜悉詳之○解一切世間等謂依空立世界也即十界循業發現依正之法耳皆菩提等謂十方虛空十界依正一法亘得皆我具心含裹十方者即此真心具足十界而非斷滅觀此文者豈疑無情有性無情作佛之說耶）

反觀父母所生之身猶彼十方虛空之中吹一微塵若存若亡如湛巨海流一浮漚起滅無從（疏太虛在我心中尚如片物在掌更觀所生微質於心大小若何故樂空中一塵存亡身辯喻至小也如湛下再舉漚喻了身無生也前喻猶存小相今喻相本無生故此二喻合縣一意○解阿難大衆自觀巳界正報之身也虛空巨海以況心精微塵浮漚以況巳質理即事故若塵存而漚起事即理故如塵亡而漚滅事理不二故曰無從）

四妙獲元心益

後阿難說偈讚述二

了然自知獲本妙心常住不滅（疏了謂顯了猶分明也然語辭也明解在心故云自知獲得也迷妄名失了悟名得旣言常住不滅故非新得但顯現耳○標顯如來藏性不迷因緣自然永絕戲論○解得分具智知本覺體始蘇曰阿難發悟經云是諸大衆各各自知心徧十方悟奢摩他了唯心也見十方空如觀手中所持葉物悟三掌指具見洞然空如片葉一切世間諸所有物皆即菩提妙明元心悟悟耶也知一切法即心自性了迷自知發本妙心常住不滅比乃悟前常住真心住淨明體三阮頓圓一心木妙為一部之宗體長水指起信初一心本源即此經常住真心也孤山亦以常住真心為體是知真心常住法界本然正是凡理之本源也三惑旣銷三德顯發不歷僧祇而獲法身圓頓具詮斯可見矣）

初標舉

後正說四

禮佛合掌得未曾有於如來前說偈讚佛（疏得益在懷蓋承開示故展禮伸讚述益發心也○標此結集家叙阿難尊也○解得未曾有謂圓頌之耶昔所未有而今得之）

妙湛總持不動尊首楞嚴王世希

一歎佛法常行三

初正歎一

有（疏初句歎佛佛有三身謂法報應今皆具歎妙湛法身也法身無相隨緣常寂無作無為徧一切感不生法故總持報身也謂無不動靜行諸度之所頤發為攝一所無為功德盡未來際任持不失無有壞滅訓彼因故不動尊者應身也謂隨機感法三勝尊衆生心中之所顯現具知用相名之為應佛證不動染有作意知月不降百水不升應感根力法爾如此亦如鏡像隨形所現說且不動故以不動為應身也又妙及尊字通上下說三身一體不三而三稱相用法具一切義故名為妙是最究竟楞證所顯故名為尊下句嘆唯即行法也一經所顯推此三味最尊最勝於亦自有故轉為王上句理果下句是行理果行三是所詮義必因能詮所詮方顯是故曰法皆具也

後述發

也○解妙湛讚真諦般若德也總持讚俗諦解脫德也不動讚法身德也又即三而一故曰妙湛即一而三故曰總持非三非一故曰不動尊者十號之一也由證此三故梳此之尊首楞嚴大定之總名此云事究竟也冥三德之理故曰究竟別而住日即者摩他等三為阿雖以別名而請今舉總名而嘆此諸圓定三一無擬也出徧小上奇厶

以王是則行從理而得名教從行而立攝教行理三悉號攝嚴今正眾能詮以數也如來在世五十年間所說經中最為殊勝故曰世希有也

銷我億劫顛倒想不歷僧祇獲法身

疏初句斷障即前身心蕩然得無罣礙也下經云從無始來顯

二願行求度生

倒論勞今言塵者舉大數耳妄認四大六塵緣影為身心相迷已為物觀大很小皆為顯倒處妄亂想今開開示不執不認成名為銷下句悟道即提本妙心常住不滅也阿偈祇云無數劫波云時分方便敷說一切諸佛皆於無數劫中修波雖姿然後成佛今於此會言下頓悟獲本妙心常住不述何歷僧拯之有手故下文云歇即菩提不

從人得何藉劬勞肯綮修證又云彈指超無學又圓覺云知幻即離不作方便離幻即覺亦無漸次皆此義也○然攝今文且叙解悟如文云各各自知心偏十方知即解也叙雖論解不無證悟以從人入位淺深不同且如兩教二樂衆根菩薩圓教根性未發信者悟此境界即是解悟若曾已入信解行位開法聞悟即是證悟更有已入地

初正陳所願

住即增道損生乃至妙覺故惑從理發真妙用皆隨位淺深而論疏恢此則一會之衆皆得妙丕耳○解倏劫頓倒想者即無始無明也不歷僧祇者若瓔珞論明三僧祇劫修六度行百劫種相好因然後獲五分未身乃至如唯識云地前歷一僧祇初地滿二僧祇八地王等覺是三僧祇决後提究竟法泉此皆方便之祇時長行遠今云不

歷即同法華八歲龍女南方作佛華嚴發心便成正覺能經云凡夫賢聖人平等無為下住在心始滅取證如云字資中曰由前處破入法二執故此分見如來藏心也又解或定諸佛此力示現變今得見如華嚴中全門殘說十地境界恐有不信即入三昧以神通力攝諸大衆皆入身中菩薩既然佛亦如是不爾何故阿難何役方得二果

聖弘請此文疑尚者久矣而多所未具今試以恐情辯之且望家後云雨時阿難及諸大衆定佛聞示身心為然等是則說偈領悟非述一人而釋昔敘以何難一入為妨者下亦為故當知若約解證言之必為於登以知為解無的可處如云正偏知者言曰解乎須據偈中不歷悟祇獲法身義驗前知字實頓證之智也若釋銷我之言然行

二義一者星指諸皆薩及列根二乘等人為我阿非此在衆中卡同共證益從多分得悟者插之也二者設是阿難自偏為我已同其證斷亦無妨下文所得二果不可以小乘實證為比及夫喻以旅人請入華至乃爲鈍根者發起行相耳為以下文為疑胡不疑法華已入實相何於此經遺婬所攝又則此經既獲常心何於涅槃為魔所冒

大惟引物惟變是宜或曰不然余不知其然也

初陳願

願今得果成寶王還度如是恒沙衆

疏初句叙智即佛道無上誓願成也即於此身期獲智故故云願今次句叙悲即衆生無邊誓願度也下云除感即煩惱無盡誓願斷○悲智二法即菩提心正是道體復以要普總而持之即三法周

後述意

偏四願具足發菩提心單於此矣依圓覺疏頓教因地總有三重初了悟覺住即奇獲妙本心得法身也二發菩世心即今悲智二願也後修菩薩行即向下問爭行方便也謂皆不了自心云何知正道故多劫修行非真菩薩次不發大心無由起行故善財先陳已發方問作行圓頓修證莫過此矣○解孤山曰前獲法身乃是初住分果今

後重請證明

願成妙覺極果也此即佛道誓成以攝法門誓學由學法門而得果故次即衆生皆度以攝煩惱皆斷由斷煩惱方度生故

將此深心奉塵剎是則名為報佛恩

疏上句同佛化上求下化悲智二心一一先悟妙覺明性從深理生故名深心以此二心承順塵沙諸佛化行無二無別故名為奉

下句結報恩大論云假使頂載經塵劫身為床座攝三千若不傳法疫衆生畢竟無能報恩者○解以上願心歸奉塵剎如來是報我佛微妙開示之恩也

伏請世尊為證明五濁惡世誓先入如一衆生未成佛終不於此取

泥洹疏代頭成道本爲度生度生之心非暫時爾盡未來際衆生界盡我方入滅斷頭至重故諸遂明○解前頭度人如釋迦故云頒度足衆今頭取土如桴迦故云五濁誓入

三乞除微速成

大雄大力大慈悲希更審除微細

惑令我早登無上覺於十方界坐

道場自十疏初句嘆德成德猛盛如師子王故名雄十義具足不可屈伏故云力慈悲謂拔苦與樂無緣群拔皆言大者嘆無上也次句乞除成自衆度成大衆所知俱名微細下二句乞速成前文已頓得界个悔言者以度生心切願早得也上句具身下句垂應證成也道場見八相包願云未成不成約時堅淪令云於十方界約矣願說即十六

釋成上求下化也○標敝細戒者謂所知除下文云理雖頓悟衆悟件消事非頓除因次第嘆○解前明三德之體故云妙湛等此叫三德之用故云大雄等涅槃云佛生雄猛故知大雄是法身之用也又曰是諸聲聞無有慈力故知大力是般若之用也又曰然即解脫故知大慈是能脫之用也既而理所智極斯固乃能無謀而化故今清

更閒導除我細惑以令知入切住尚有微細無明故於十方界者隨機利物如月現水耳

舜若多性可銷亡爍迦羅心無動

轉疏舜若多云空也虛空之性不可銷滅个同可滅上求下化苦提之心終無移動故不動行染迦羅云堅固不壞也又翻為輪輸有

四前道心無動

摧破謂悲智之心自利利他皆能摧伏惑業苦故○標爍迦羅亦云勇健○解具除曰爍迦羅頻跋折羅此云金剛阿難總陳請頌二判周圓教此真誠故茲比較虛空之性尚可銷亡我堅固心終無動轉

首楞嚴經義海卷第十 經第三終

音釋

貿 莫候切 貿易也

幟 昌志切 旛也

肯綮 綮去挺切 肯綮筋結會處也

爍 書藥切

碾 尼展切 輾也

○後滿慈疑 相難性顯 如來藏 四

首楞嚴經義海卷第十一 經四之一 頌

凡遇圖相即是標辭與疏同其上文

初致請二

初總述來意二

初展敬伸難

爾時富樓那彌多羅尼子在大衆中即從座起偏袒右肩右膝著地合掌恭敬而白佛言大威德世尊

善爲衆生敷演如來第一義諦頌一 一

疏如來說法大衆咸生欲有所問先起長敬長敬之儀不離三業胡跪合掌身也恭敬意也白言下口也如來藏心不空不有即性即相名第一義是佛所證決定無妄審實名諦○標富樓那從父母彰名已見前文十大弟子中說法第一○解眞際曰如來藏心於諸說中更無有上名第一義

次引喻述迷

世尊常推說法人中我爲第一今聞如來微妙法音猶如聾人逾百步外聆於蚊蚋本所不見何況得聞

解私謂譬小乘根性遠第一義諦雖承如來微妙法音本不似見何況眞聞

佛雖宣明令我除惑今猶未詳斯義究竟無疑惑地地謂智之所疑

○疏滿慈予善說法要衆推無上今聞佛說未盡領解猶懷耳著對微細非遠逾百步非能明辨第一義諦微妙寂滅微細聲也聞而不解與不聞等猶聾人也言語道斷心行處滅逾百步也說斯等法令

後比喻得失

我除惑猶拘疑網未盡悔結故引比也○標未達藏性本所不見何況得聞五日不覩其容二聽不聞六響

世尊如阿難輩雖則開悟習漏未除解孫山曰初果已破見惑思惑全在阿難向悟常心實證圓位欲及引小機令歸大道故舉其初果以爲請端也

次別叙所疑

我等會中登無漏者雖盡諸漏今聞如來所說法音尚紆疑悔疏開悟若如前獲妙本心常住不滅也小乘有學方斷分別俱生全在名習漏未除滿慈無學斷盡俱生此約小乘煩惱障說問何故無學尚紆疑悔初果之輩解悟不疑耶答須惱所知二障差別人執法執輕重不同故知正理論云

初藏性生相疑

或有於境智不及愚所論凡夫善通三藏羅漢不識赤鹽以所知障障法界理羅漢雖得無漏煩惱輕故尚紆疑悔所知重故阿難雖得問悟所知輕也習漏未除煩惱重也○操羅漢不識赤鹽者藏中說舍衛城中法預婆羅門常請僧食問其義能答若自與美食不能者不同會食由是比丘皆不往因至佛所近佛不遠有羅漢法預乃問云何名赤鹽鹽有幾種羅漢曰我知汝是法預輕慢比丘令復惱我鹽止是鹽法預問說心懷悶然來至佛所佛言此羅漢未從師學故不能答鹽也有比丘名弗締盡佛令往答鹽義比丘云鹽有二義一雜味如大海水同一鹹味二性味者有黑鹽有赤鹽辛頭鹽拔遮鹽毗藍鹽迦遮鹽私多鹽毗迦鹽略語二種若生若葵是名鹽義法佰

聞之歡喜而退○解資中曰羅漢雖斷煩惱障而所知障在

世尊若復世間一切根塵陰處界等皆如來藏清淨本然云何忽生山河大地諸有爲相次第遷流終而復始疏前五句引所聞即同圓覺剛藏云若諸衆生本來成佛也云何下五句叙疑難即同彼云何故復有一切無明彼反難云若諸無明衆生本有何因緣故如來復說本來成佛今經無此難者意已舍故復有牒而縱之責無窮過即同下文別答遠妨也然剛藏所問及覆成難文衆一處鈎鎖相迷如來答釋亦總示云世界始終念念相續一切對待皆由分別生死垢心輪迴妄見未離妄見而辨覺性遂全覺性成諸輪轉乃至結云如是分別非爲正問令總問既前後答亦隨問二經答意廣略雖別大旨依問如彼經云種種取捨皆是輪迴未出輪迴而辨圓覺彼圓覺性即同流轉若免輪迴無有是處等此即責剛藏不了圓覺自性絶諸對待生死涅槃猶如作夢遂引無明生死有爲反覆成疑以難衆生本來成佛故佛舉此正是生死垢心分別妄見遂合圓覺成輪轉也由是舉喻雲駛月運舟行岸移等今經即以常說本性覺謂妙明明妙反而責之以辨滿慈解惑之心解則已知覺體本妙無明本空山河大地如空華和夫何致疑惑則能所妄分強覺依起三細爲本四輪成界遂有世界衆生業果相續斯皆未出輪迴而辨圓覺彼圓覺性即同流轉故二經之

甚問答垂同也然此是法空門下疑難大節最障修證滿慈述雖小聖今經圓通述悟無非大途故所陳難剛藏無異學者至此請細觀之○標復云法華所謂內秘菩薩行外現示聲聞也○解前破人法二執顯空如來藏今願不空如來藏故生此疑

後大性俱徧疑

文如來說地水火風本性圓融周徧法界湛然常住世尊若地性徧云何容水水性周徧火則不生復云何明水火二性俱徧虛空不相陵滅世尊地性障礙空性虛通云何二俱周徧法界疏此約世諦水火性異難第一義性相俱乖下文答云觀相元妄無可指陳○觀性元真唯妙覺明妙覺明心先非水火云何復問相淩滅義

後總結求誨

而我不知是義攸往唯願如來宣流大慈開我迷雲及諸大衆作是語已五體投地欽渴如來無上慈誨攸所也標說則本然清淨互徧互融修今則究爾山河頑礙水火莫知所往○孰是孰非願垂慈誨與無所惑

次許宣三

初似詮

爾時世尊告富樓那及諸會中漏盡無學諸阿羅漢如來今日普爲此會宣勝義中真勝義性如來常依二諦

次顯衆益

說法謂世俗諦勝義諦今所說若異乎常說謂勝義勝義諦也一眞法界中道實相無義不收無法不遍上坐下凡情與非情皆成佛道斯爲極唱最後垂範也

後勅聽

令汝會中定性聲聞及諸一切未得二空迴向上乘阿羅漢等皆獲一乘寂滅場地眞阿練若正修行處

方便教說定性二乘無性闡提不得成佛如焦芽敗種等今此會通咸歸一乘究竟涅槃涅槃經云我於餘經說有聲聞不得作佛非於此經作如是說涅槃佛性即如來藏亦名一乘亦名首楞嚴二經同味不宜乎斯則會五性融三乘了義極談莫斯爲最阿練若云無喧雜首楞嚴王即諸佛之大寂定名眞無喧雜正修行處也。樑無喧雜處即首楞嚴大寂定是行人安心之地也。解孤山曰未得二空者未得大乘人法二空亦是未得大乘性相二空也此文明指定性皆獲一乘遂知五性之宗乃方便之說明矣寂滅場地著無中邊相故名寂成地有二義能持能生既持諸法復生妙智也阿練若此云閑靜處或言阿蘭若此云無事處謂中道二地離二邊喧動無二違諍事也即以此處爲正修行處私謂寂場指得果之地練若指修因之處因果所依皆是實相故曰寂曰眞也

三佇聞

次敎佇

汝今諦聽當爲汝說 標諦審離緣

富樓那等欽佛法音默然承聽

初示覺性生相疑

後示大性俱徧疑

初正答所決

後別答遺妨。

初牒疑

佛言富樓那如汝所言清淨本然云何忽生山河大地 此略牒前語

汝常不聞如來宣說性覺妙明本覺明妙富樓那言唯然世尊我常聞佛宣說斯義 疏一眞如心是佛常說或名法界或

名實相或如來藏性或妙淨明心一經之內尚有多名況諸經耶名雖有異一體無別皆顯法界一相本來平等三科七大虛妄有生滅妄名滅生藏去來本如來藏不動周圓妙眞如性性眞常中求於去來迷悟生死了無所得若了斯旨何山河之忽起有爲之還流耶何致問於如來耶故茲責問巳釋疑盡此說眞如門約體絶相以答也

次正答

初釋一眞心

性覺本覺指體也妙明明妙顯用也顯不由他故云性覺性自覺故性自明故豈由於他顯非有始故名本覺本來覺故本來明故豈因始有又體無因易故名性覺相非生起故名本覺體和寂滅心言不能及故名妙靈鑒不昧昏惑不能暗故名明妙明明妙左右言耳或可寂而常照故稱妙明照而常寂故曰明妙此顯法界一相眞覺無二圓覺亦云一切覺故圓覺皆照寂滅無二古人所解各處其意云在彼不能具叙○解眞際曰與福以性覺爲妄本覺爲眞資中以在螺爲性出纏爲本斯皆並去實存華背源尋泝若矣今言性覺妙明若性誦自性其體靈鑒性即覺故此覺圓明絶諸名相故云妙明也本覺明妙重釋上句也本覺者謂本性自覺非有所覺故明妙者

後起諸妄法

覺體自明非因所明故又解體即用故性覺妙明用即體故本覺明妙孤山曰本亦性也覺其文耳以本元有性既能所變絶而寂照互融即寂而照故曰妙明即照而寂故曰明妙寂則三諦俱寂照則三諦俱照稱是本性之覺妙明互融故作兩句說耳私謂孤山所釋文婉理順反種諸家無以迷此節公摧萬抑派自謂得其源實涵陳兩解未異枝流重釋之語巨瀕體用之義仍局是故應云性覺本覺中道之體也妙明明妙空假之用也體用不二空假相即如來藏性憂第在茲又若複疎顯妙當如圓師云三諦俱寂三諦俱照亦應更云三諦俱非寂非照蓋是文略然此句義與前性色眞空性空眞色靜異意同上云忽生山河大地下云無同異中熾然成異即循業發現

初總問覺明

之謂也由當撥末悟故滿慈發起如來重示又前文正明破妄顯眞此下多說從眞起妄故資中以空不空二藏救之頗得其旨。疏二起諸妄法即約生滅門隨緣成事以釋文三

佛言汝稱覺明爲復性明稱名爲覺爲覺不明稱爲明覺 此之一問定其解或

次答由所覺

也解則不合致疑惑則此非正問意云汝聞我說性覺妙明爲作何解爲此覺體本性自明名爲覺明爲復覺自不明由覺他明明與覺興名爲明覺覺明之號由離而立故云汝稱等此之二意一正一邪定滿慈答爲得何意得正則無疑認邪則生妄故此一問定其解惑也○解孤山曰此問眞妄二覺也初問爲復性體本明絶能絶所攝

名爲覺次問爲是覺體不明虛妄
分別稱爲明覺私謂二家所解初
問則同次問則別今研大義後有
異乎二師之說原佛所舉二覺之
義皆眞覺也今牒前爲問良恐滿
慈繆解此覺性雖本爾而現是無
明必須藉習起修照了此性方名
爲覺故佛二問乃是約性約修而
設也初問可見次問云爲覺不明
稱爲明覺者不明猶云無明也爲
是覺了無明顯於性明方稱明覺
耶愍流節等所解並殊避煩不錄
諸師旣辨問意稍昧至於下文然
釋俱滯今皆私述覽若恕之

後約計分妄子

富樓那言若此不明名爲覺者則
無所明
疏於斯答意覺體自不能
明必須別假他明爲其所
覺若無所覺之明但可獨名爲覺
不得非稱覺明若欲兼稱覺明必

初且破滿慈能所執見三

有明爲所覺斯明但認於邪以爲
妄法生起之本佛之本意覺性元
明必不因他而稱明覺覺妙明妙
覺圓明圓明覺一相無二無別此
唯共覺更照別法除一實相徐皆
魔事滿惑起然示自了知妄認所
明逐成迷倒。解答意正順次問
之義方稱爲覺也若謂無明即名
覺者是則覺體無所照明始蘇曰
性覺妙明者清淨本覺也能倒播

初破妄覺顯能所

起信論云清淨本覺本有法身從
無始來具足圓滿遍恒沙德常明
淨故本覺明妙若染淨本覺也釋
論云染淨本覺自性淨心受無明
衆流轉生死無斷絕故然滿慈示
權受金作土故於染淨本覺能所
妄生無同異中熾然成異山河大
地爲衆森然若能觀相元妄無可
挹陳觀性元眞雅妙覺明乃知萬
法皆如來藏妙眞如性法界洞然

乎等驗
觀也

佛言若無所明則無明覺
解牒前答意

次破妙性非謬明

有所非覺
疏初二句總牒所計若
汝執言必有所明方稱
明覺若無所明無明覺者佛即破
云有所非覺也意云若有能所爲
稱眞覺夫眞覺者離能所相見遵
偈云若時於所緣智都無所得爾

持性唯識離二取相故。經云不
了心及緣則生二妄想了心及境
界妄想則不生上文云覺所覺眚
覺非眚中故知有所非眞覺也

無所非明
解滿慈所謂覺者必假
能覺之智方顯所覺之
性故令示曰有所非覺蓋言若有
所覺則非眞覺又恐疑云若無所
覺應無能明耶故復示曰無所非
涉蓋言無所覺中亦復非有能明

後結示眞妄二覺

之智也此以性所修顯修爲妄向
無明尚混能所未亡究覺覺明始
同本性故前文云見所緣眚覺見
所眚本覺明心覺緣非眚者也

無明又非覺湛明性
疏初一句別
牒所明若如
汝言必有所明方稱覺明若無所
明但可名覺者次二句破云如來
常說覺湛明性豈得無明若實無
明不合名爲覺湛明性。解釋上

後顯迷眞起妄之由子

無所非明也無明即非明變其文
耳意云上謂非明但是無於妄明
非謂無於
覺湛明性

性覺必明妄爲明覺
疏上句結眞
下句結妄性
覺必有眞明故云性覺妙明本覺
明妙妄謂明異於覺是故汝言若
無所明則無明竟以有所明方稱
覺明故解惑之見然焉可辨。解

初明妄覺托眞之相

本性之覺必具恐明之性以不
了故妄爲能明之明所覺之覺

覺非所明因明立所
疏眞覺之體
本有妙明不
逐緣生非由境起本來寂照法界
一相故云覺非所明因此眞明無
明不了妄執爲所由是一念纔起
四惑俱生本識初相莫不是此起
信云由不如實知眞如法一故不
覺心動而有於念又云不生不減

後廣辨三相爲釋上由子

初立圓相子

與生滅和合非一非異名爲阿梨
耶識是此眞明爲執所謂而立所
明也此即眞如不守自性爲妄所
見便爲所相如前燈光爲眚所見
便爲圓影此名無始住地無明。
瓔珞經云四住地前更無法起故
最極微細即此所相也。解性覺
之體本非所明但因妄立明對能立
所然有二義一者因智立所觀之
理二者因惑立所見之相今意在

次長也以下文即
說迷眞立法故

初別明三相三

所旣妄立生汝妄能
所見之相旣
立能見之相
即生能所同時前後與說耳間滿
慈初疑藏性清淨云何忽生山河
大地至佛問覺義滿應乃謂由覺
不明稱爲明覺據斯答意佛應位
示覺理之智爲妄何故復說迷理
之惑爲妄覆明立法之相乎答祇

初業相

緣前間山河後答明覺涉於立法
立修二義是故如來作此衆顯先
據答意破能覺之非眞次順問情
示所生之是妄微言與旨因不徒
然

無同異中熾然成異
疏起信名
爲業相故
論云以依不覺故心動說名爲業
覺則不動動即有苦果不離因故
此經名爲異相者異有二義一相
望論異謂不覺則動覺則不動動

次同相

异不動故二當體論异謂此業相具能所故有生滅故今前文云所既妄立生汝妄能者即當體論异也真覺妙明本非所相無明不覺妄認為所妄所成故妄能隨生能所二心不相離也無同异中熾然成异者即相望論异也一真之體離言說相離心緣相故無同异能所妄分二相俄起顯然成立相异無相也亦名動相异靜心故

异彼所异因异立同

起信名為轉相故論云以依動故能見不動則無見轉者起也轉前動心起成能見故今言异彼所异者能异即同相所异即异相欲异异相須立同名前异於真今异於异待异立同○又粗顯故亦名靜相靜异動故此靜待動非絕待靜故云因异立同

後無同異相

同異發明因此復立無同無異

起信名爲現相故論云以依能見故境界妄現離見則無境界此則阿梨耶三境現也今云同異發明差由前同異二相相形顯發故遂今心相轉麤能成外境形對前二而立此名非前靜相故名無同非前動相名爲無異此則待同異之無同異非絶待之無同異也故云同異發明也此之三相本識分齊流注生滅念念不息非凡夫二乘之所能覺由彼一念無明所起起信名爲不相應染雖佛究盡。故文云依無明熏習所起識者非凡夫能知亦非二乘智慧所覺謂依菩薩從初正信發心觀察若證法身得少分知乃至菩薩究竟地著不能盡知唯佛窮了、解此明所立境界下次云虛空爲同世界爲異彼

後總指釋成

無同異眞有爲法即顯示其和也資中以起信論集轉現三細配今三義乃至長水亦復承用泊手於山別以惑性具九法界執有執空及取中道三相釋之余研此文窮所不遊若論三細應在因明立所所既妄立生故妄能此三句中已有三相明即業相能即轉細所即現相由不生不相滅與生滅和合非一非異而分三相微而未著故曰三細今文既云熾然成異又云同異發明今是六麤境界耳若轉三細配爲同異等其義甚迂不煩叙引又若以惑性所具亦應須在性覺必明及覺非所明二句中攝共猶木具火性來有燒相今熾然豈既豈是性了耶良由諸師見下文云如是擾亂相待成勞乃至引起塵勞煩惱等便謂此中未涉麤事和爲細惑今謂不爾蓋此經所

後[illegible]

初由因引果二

說迷眞起妄多是先說無情世界次說本情因果如前文海昧爲空空晦昧中結暗爲色色雜妄想想相爲身聚緣內搖趣外奔逸等又下文明三種相續先世界次眾生後業果耳如是若將起信麤細次第對之則並成顛倒失諸有學者試爲殊明苟失大塗請從良導

如是擾亂相待生勞勞久發塵自相渾濁

疏如是三相互相擾惱互相雜亂形待不息遂成勞倦如勞目睛則有狂華三相虛妄染汚眞性故名爲塵洎清淨體今失明潔故名爲濁濁之麤細名相五重如下齊判皆由此三而爲根本也

由是引起塵勞煩惱

由前三細引起四麤謂智

初由細引麤

相相續執取計名也此四正是二障之體以妄想內熏境界外熏因緣具足由是方生故云引起染汙勞果造業受報輪轉無窮皆由於此即煩惱道也下業果苦生即後二義起信云以有境界緣故復生六種相此即六麤也。解指前因明立所動雜眞性故曰擾亂所既妄立生汝妄能即相待生勞無同異中熾然成異等即勞久發塵自相渾濁也上言勞者且屬無明下云塵勞正謂見思煩惱

後由內感外

起爲世界靜成虛空虛空爲同世界爲異彼無同異眞有爲法

疏起即是動動即異相異名差別爲世界體世爲遷流界爲方位前後改轉隔別不同故名世界皆由內有異相爲本故云起爲世界靜即同相同

後正明異相二

名不異形前差別動亂故名爲靜即虛空之體也虛空無差別動轉由內有同相對動之靜爲此因故故云靜成虛空虛空下二句結由二相也彼無下指現和亦名現識此就染耶三相具足成就位說名眞有爲法以能成就相相識六塵及根身種子等前之二相雖亦有爲三相未具能事未辨故成就位方說有爲又此一相名無同異濫前所說眞如覺體亦無同異故此特指是有爲法即知非是眞無同異無同異言眞妄似有由此揀故無相濫失然此三相說雖次第起即同時所感外器虛空及有情根一念頓現方非前後不可以說之次第而貫現之後先耳〇解由煩惱故變起依正空界爲依有爲爲正界是器界色相差別故云起云異也空是頑空不動常一故云淨

二

初世界相續

云同也彼指上之辭眞猶實也上云無同無異名濫於理今指其體實有爲法耳何若卑生正報兼字色心造作善惡塵不由此以有心性故非如世界之異以有色相故非如虛空之同相待立之故云無同異也然有爲之法實通依正既以世界爲異則知別就衆生得名如滿慈所閭云何忽生山河大地諸有爲相豈獨問依而不問正故

初辨世相

華嚴云何等名有爲法所謂三界衆生況下文云精研七趣皆是昏沉諸有爲相豈非顯以正報名有爲耶又如文珠云迷妄有虛空依空立世界想澄成國土知覺乃衆生此與分文三義待合但空界有先後之異耳適時之說理在不疑

覺明空昧相待成搖故有風輪執

持世界

疏由前所既妄立生汝妄云覺明能所即影明能即妄覺此法界即全是無明無明昏鈍過迷空適十成空昧故下文云汝見虛覺也一方界空見不分等見即妄滅相等明一昧一動一靜剎那生於外即不息於內生滅即名爲搖初風輪成風輪初起是故世界之故不文爲始虛空即爲世界所依云迷妄有虛空依空三世

初明四輪所起

一風輪

界也。解孫山曰四論持世其實土輪金輪水輪風輪也此不言土者土與金同是堅性俱爲地大故此但言四大則已搖四輪矣私謂覺明空昧者眞覺起於妄明妄明見於虛空晦昧之相也亦可覺明二字皆爲於妄以下文云明覺立堅故相待成搖者夫風以動爲性元由心動之所感也是以空昧形于外覺明搖于內從微至著故有風輪矣俱舍論云謂諸有情業增上力先於最下依止虛空有風輪生

二金輪

因空生搖堅明立礙彼金寶者明覺立堅故有金輪保持國土

疏無明生滅形待不息故云因空成搖執認所明堅持不捨故云堅明立礙於內即是覺明於外即成金輪吹起故云彼金寶者明覺立堅故知寶性因覺明有是故衆寶皆體堅而用明也。解因空生搖碟上文也堅明立礙謂堅礙妄明成立質礙也夫金以堅爲性亦由情堅之所感也是以空既妄立搖於妄明明執堅礙故有金輪矣按俱舍論風輪之上次有水輪水輪之上方有金輪謂於有情業增上力起大雲

三火輪

雨澍風輪上滴如車軸積水成輪復有別風搏擊此水上結成金此與彼異若彼約安立世界自下升上以成其吹此約生起世界由內感外以成其吹然大小義別不須會通

堅覺寶成搖明風出風金相摩故有火光爲變化性

疏前二句指於二性爲步火之由於內則生滅不停堅執不捨於外則動搖不息堅剛難壞互相摩偷而有火生如取火法鑽燧與木一堅一動火能鎔散成熟藥物，故云爲變化性。解上二句牒前二文風金下正明火大孫山曰變化性者火能變生爲熱化有成無也

四水輪

寶明生潤火光上蒸故有水輪含

十方界

疏於內則愛明堅執操心燒盛於外則寶潤火蒸遂成流水也如世蒸物必有汗流故一切業種非愛不生一切草木非水不長由是四性互相假藉體不相離同一妄心所受起故如虛空華不離翳故愚人不了心外執境顚倒見故然小乘宗水輪在前金輪在後與此不同者而不知風輪持水即是堅礙約相在後舉性在

後明諸相發生

初故風輪後即說金輪又彼但知增上業感而不知是何因種以敎非了義麤相說也。解既風金起火而火復蒸金故金潤下流遂成水大然此四大風金則由妄心而起火水復由風金而起下文結云遜相爲種義見此矣或曰受心外感於水者則違經文

火騰水降交發立堅溼爲巨海乾

爲洲潬

水交於火火交於水其勢相敵而立於物故曰交發立堅溼爲巨海水降之所立也乾爲洲潬火騰之所立也

以是義故彼大海中火光常起彼洲潬中江河常注

疏火炎上而就燥水降注而流溼交互擊發立成堅礙火難炎上而相擊發終爲水克故大海廣而洲潬狹也

皆由妄性不常前後變異愛心多故成巨海我心盛故成洲潬嗔性生慢執性生嗔於色起愛潬中流水違愛生嗔海中火起水中可居曰洲水中沙聚曰潬毗爾。解觀海中火起則知火交於水也視洲中河注則知水交於火也邪墣云水中沙堆爲潬

水勢劣火結爲高山是故山石擊則成燄

融則成水疏外則水勢劣火內則嗔增愛微覬復加慢結則爲高山

土勢劣水抽爲草木是故林藪遇燒成土因絞成水外則土勢劣水內則

愛增慢輕愛能生水能生長故抽草木嗔愛慢三互相滋蔓異類成形草木山川千差萬別○解水勢劣火謂水大少火大多以此相合結爲高山是故下擧融擧以驗其二大所成也土勢劣水比說可知

後結相續

交妄發生遞相爲種交妄發生謂而妄交合而生諸事也始則明昧相待成風輪終則水土相合成草木中間諸事盡由而大而起也遞相爲種者如覺明空昧相待成搖爲風輪種因

搖立礙爲金輪種風金相摩爲火大種金火復爲水大種水火又爲海洲種水土復爲草木種應了此諸妄法於一真性如空中華華處空處本無有異故觀妄具唯見真具具無具相彼此誰名世界相續

既然下二相續其旨亦爾以是因緣世界相續

疏先從明昧搖動有風輪風搖明立有金質金風相摩生火性火蒸金潤有水生水火相交勢有勝劣水勝火劣爲海洲火勝水劣爲山石土劣水勝爲草木等外相雖爾皆由內心內心無變外豈差別經且約外故云遞相爲種

次衆生相續

初辨妄相

復次富樓那明妄非他覺明爲咎解私謂明妄即妄明也非他者言此妄明之體更非他法所成全是

初明根塵別結

真覺起於妄明而爲過咎所妄既立明理不踰

疏明謂顯發妄之顯發別非他緣但由自已一念不了能所妄分以爲過咎覺明即能所也所明既已成立引生能覺之心念念相續異能離念故真明妙理爲念所礙隱而且發不能踰越而顯現也○解上覺明爲咎已是妄能故今但言所妄既立即前文云因明立所由

妄明之性非局而局故曰明理不踰

初指所因

以是因緣聽不出聲見不超色

香味觸六妄成就由是分開見覺

後結成根塵

聞知疏無明爲因所明爲緣展轉相形至無同異於此一相分出根塵根塵既偶識生其中根境識三爲業之性各自取吸他行他

後辨生類初因

緣故云不超等即於所明分出六塵於前覓覺聞成聞見等由是前云覺明爲咎也○標以是因緣者根境識三爲業之性蓋爲衆生述本圓明是生虛妄妄性無體非有所依特欲復真欲真已非真真如性非真求復究成非相非生非住非心非法展轉發生生力發明業以成業同業相感相感相生由是故有衆生顛倒是故世界因動有十五

聲因聲有色因色有香因香有觸因觸有味因味知法六亂妄想成業性故十二區分由此輪轉矣○解示不踰之相也下文云元依一精明分爲六和合

初舉類總標

同業相纏合離成化疏胎卵有情要因父母同業相感故云同業相纏溼化有情但因自已情想合離合處溼生離

後就同別釋

處化生不由父母同業相感故云合離成化化即四生之總名也皆名變化故、解檇李曰下又云情想合離更相變易是也

見明色發明見想成異見成憎同

想成愛疏見謂妄見明即所明因見有明明能發色同明起見見能生想境異想異異即違也乃成於憎色同於心同則順也遜

初總標成種

生於愛異則但想無愛同則想愛俱行由是受胎須資想愛、解孤山曰妄心見妄境故云見明色發即於中陰見其父母也明見想成者依妄境起妄感也異見謂父是所憎境同想謂母是所愛境女子託胎及此

流愛爲種納想爲胎交遘發生吸

初指所因

引同業故有因緣生羯羅藍遏蒱

曇等疏種謂已受愛取所潤即異本之種也故云流愛爲種胎即正約現行一念識心生起之時然種即想愛俱爲種胎即想愛俱爲胎經文存略故各舉一也父母與子三處情想互爲交合互相攝遇引發吸取界趣同業令歸一處結成胎藏故云交遘發生吸引同

後結成種類

業自業爲因三處情想爲緣羯羅藍云凝滑遏蒱曇云疱胎中前二七也苦至三七胎卵即分故約前二未分位說、解流注也注愛於母識託其中故涅槃明十二因緣無明有二一潤業無明謂過去煩惱也二潤生無明即託胎時於父母起情愛也納想爲胎者有福之人想其母胎如華林殿堂薄福之者惟隸樹圓廁交遘發生謂男女

後分爲四生

胎卵溼化隨其所應卵唯想生胎

會合染心成就吸引同業謂吸引
過去同業而入胎也俱舍明胎中
凡有五位一七名羯剌藍此云凝
滑二七名頞部曇此云胞狀如瘡
疱三七名閉尸此云軟肉四七名
健南此云堅肉五七名鉢羅奢佉
此云形位今略舉
前二等取餘三

頌一

因情有溼以合感化以離應 十六

疏略即四
主廣即十二如下廣辨四生起時
業與情想相應之處即便受生故
云隨其所應情想合離四生皆具
今各舉一據多分說下經自有情
想多少等又卵殼中生多分是想
如飛爲魚龍皆迅疾故故云想生
胎藏中生者情多想少以情多重
墜不能輕舉也故云情有溼氣中
生即不由父母但自情想與溼氣合
即便受生故云合感化亦自想懸
想勝處情變彼境即便化生故云
離應。標四生後列八生者金剛
論中謂依止攝四生依止是身即
欲界色界身也若有色障類若無
色上四空身無形故惑類非有色
爲類非無色性類後有四生境界
攝就想明境也若有想謂無所有
處已下除無想天餘皆有麤想此

後結相續

影類也若無想謂無想天中想心
不行旋類也若非有想謂有頂天
一地無蠢想同類也若非無想有
細想故此殺類也　所資中曰想
多情少即受卵生以想輕利故飛
爲魚能皆迅疾也情多想少即受
胎生以情多重故不能輕相也至
化染香處不內父母同業相感但
以情潤即受溼生故云合感但隨
想處不假情潤即受化生故云緊

後業果相續亍

應私謂沈師以第八卷情想多少
釋令卵胎二生者誅也彼明衆生
內外二分情爲內分謂因諸愛染
發起妄情情積不休能生愛水等
想爲外分謂因諸渴仰發明虛想
想積不休能生勝氣等當知下文
據善惡二業別開二分此中約受
取之心通名情想若將此二望彼
二分莊屬內分耳又內外中其義
甚寬令之情想唯說受生之時愛

頌二

染爲情分別爲想故上文云與見
成情同想成愛又曰流愛爲種納
想爲胎由是觀之此中情想與彼 十七
大與所云想多情少即受卵生情
多想少即受胎生者且胎生之龍
不亦迅疾乎卵生之人豈便舉乎
又豈可胎生之類俱屬內分卵生
之類悉屬外分耶節斂璘師皆用
沈義蓋未
之思也

初辨化相二

情想合離更相變易所有受業逐
其飛沈以是因緣衆生相續

疏情
想不
常剎那變易或先胎而後卵先溼
而後化所有受報隨業善惡故云
逐其飛沉捨身受身無能斷絕故
云衆生相續。標蓋由不如實知
眞如法一故逐乃情生智隔相變
體殊隨其善惡業緣受報好醜·

初正辨亍

解資中曰離合無定故云更相變
易如下十二類生中一一皆有八
爲四千飛沉亂想唯佛與佛乃能
知之故俱舍云於一孔雀輪一切
種因相非除智境
界唯一切智知

富樓那想愛同結愛不能離則諸
世間父母子孫相生不斷是等則

初欲本

以欲貪爲本

疏愛欲情深互相絕
縛結滯難捨故云不
離父母生子子復生孫子子孫孫
續生不斷皆欲爲本也。解私謂
欲貪通乎四生今正約胎生言之
又胎生復通今多就人倫辨之以
其易見
故也

貪愛同滋貪不能止則諸世間卵
化溼胎隨力強弱遞相吞食是等

後殺本

則以殺貪爲本

疏爲貪故殺用滋
我命以強制弱殺
害不止故爲殺本·標奪他性命
資養己身。解以強殺弱因食成
貪不滋口腹
則爲瞋恚

以人食羊羊死爲人人死爲羊如
是乃至十生之類死死生生互來
相噉惡業俱生窮未來際是等則

後盜本

以盜貪爲本

疏不與而取故名爲
盜令非理食他即奪
其命也以惡業故同處一世令怨
對相伍更互酬債盡未來際相奪
不止皆盜爲本。標復云故下經
云造十習因受六交報地獄罪畢

頌二 十八

後釋伏

受諸鬼形鬼業既盡方於世間與
元負人怨對相直身爲畜主還酬
宿債如是乃至經微塵劫相食相
誅猶如轉輪互爲高下無有休息
除奢摩他及佛出世此業不可停
癡也、解問此與殺負何異答殺
貪未論酬債先債今約過去於身
命財非理而取故互來相噉以責
其盜也如下文云從足畜生酬債
先債若彼酬者分越所酬此等衆

生還復爲人反徵其剩乃至若用錢物或役其力償足自停如於中間殺彼身命或食其肉如是乃至經微塵劫相食相誅猶如轉輪互爲高下此文若無後義顯之於理難見

汝負我命我還汝債以是因緣經百千劫常在生死 疏釋殺盜也。解此示盜貪業果相續兼於殺貪

汝愛我心我憐汝色以是因緣經百千劫常在纏縛 疏釋欲貪也，解此示欲貪業果相續

唯殺盜婬三爲根本以是因緣業果相續 疏殺盜婬三種惡業道皆由貪愛以之爲緣故此三種皆云貪也業因苦果相生不斷故云相續。標下經云汝但不隨世間業果衆生三緣斷故三因不生即汝心中狂性自歇歇即菩提勝淨明心不從人得

後結相續

富樓那如是三種顛倒相續皆是覺明明了知性因了發相從妄見生山河大地諸有爲相次第遷流因此虛妄終而復始 疏覺明妙體本有明了知性即性覺妙明也因本明了迷成所相即因明立所也故云因了發相此之所相由妄分別故云從妄見生此即總結前來三種相續皆由迷本真明立成所相所必生能展轉麤著遂成世界衆生業果次

後結答

第還流皆不離一念無明妄覺也。解孤山曰三種顛倒祇是依正而此依正悉從理變明了知性即性覺妙明寂而常照也餘義並同疏

首楞嚴經義海卷第十一　頗一

音釋

聆 郎丁切聽也 紆 邑俱切縈也 鏁 蘇果切連瑣也 範 音犯法也 愨 克角切 沇 以轉切 眚 所景切日病也 洎 巨至切及也 躚 千兕切走也 濫 郎紺切氿濫也 澍 朱戍切霖霔也 鑽燧 鑽祖官切燧徐醉切鑽燧穿木取火也 蒸 煑陵切薰蒸也 懆 蘇到切安靜也 溼 失入切不乾也 潬 徒旱切水中沙陼也 遞 持計切更互也 檇李 檇將遂切檇李地名 交遘 古候切結構也 羯 居竭切 疱 匹皃切瘡疱也 殼 苦角切卵孚也

首楞嚴經義海卷第十二 經四之二 頗二

凡遇同相即是標辭與疏同其上文

後別答違妨二

初滿慈伸難

富樓那言若此妙覺本妙覺明與如來心不增不減無狀忽生山河大地諸有爲相 解孤山曰無狀猶云無故也 如來今得妙空明覺山河大地有爲習漏何當復生 疏妙覺明心與佛同體本來無妄由妄強覺忽認所相便有妄生佛今已得妙空明心何時忽然復起諸妄此即牒而縱之責無窮過也即同剛藏十方異生本成佛道後起無明一切如來何時復生一切煩惱。二如來喻釋二一約真如門

後如來喻釋二

初約真如門釋二

釋二約生滅門釋初門泯相顯實故約迷方空花以喻無明及山河等元來不起體不可得迷心翳眼雖有起滅正方虛空了不移動妄心妄境改有生滅真妙覺明何曾變改 次門即覺理成事故約金鑛灰木可錬可焼以喻果成惑滅二門四喻難各不同皆顯悟後更不再迷也

初迷悟方正喻顯問本空二

佛告富樓那譬如迷人於一聚落惑南爲北此迷爲復因迷而有因悟所出富樓那言如是迷人亦不因迷又不因悟何以故迷本無根云何因迷悟非生迷云何因悟 人聚

初正示二

可若故云衆落迷人衆生也聚衆如來藏也南性明也北所明也惑無明也南们不動惑故見北性明無交迷故立所此迷妄出故令微之令知無生印見無明本空也

問答迷本無因

佛言彼之迷人正在迷時倏有悟人指示令悟富樓那於意云何此

後問答悟後不妄

人縱迷於此聚落更生迷不不也世尊悟人善友也指示教行也令悟十方如來也消慈於法有疑於喩明。解故佛來喩以問令解法如喩也。解此喩妄因本空破前習漏復生疑也

後合顯

富樓那十方如來亦復如是此迷無本性畢竟空初合喩昔本無迷似有迷覺覺迷迷滅覺不生迷合喩二次疏迷即無明亦名爲癡亦名不覺不覺即覺故云性畢覺空約真如門本無迷約生滅門似有迷覺覺即所迷本覺亦即始覺也覺迷迷滅若始覺智起覺盡無始妄念合本覺時更無始本之異唯一妙覺豈更生妄故云覺不生迷

後明空花喩迷覺不二

初約喩問答二

初待花愚慧問

亦如翳人見空中花翳病若除花於空滅忽有愚人於彼空花所滅空地待花更生汝觀是人爲愚爲慧翳喩妄見花喩山河妄見若亡山河自滅故下文云見聞如幻

翳三界若空花間復翳根除塵消覺圓淨。空無花處故云空地

富樓那言空元無花妄見生滅見花滅空已是顛倒勑令更出斯實

後順倒狂癡答

狂癡云何更名如是狂人爲愚爲慧眞元無相妄見起滅見山河滅已是倒見若待更起斯同狂人

。標云空元無花因翳妄生翳病若除空花何有。解此喩妄果非有破前山河復生疑也

後反質結酬

佛言如汝所解云何問言諸佛如來妙覺明空何當更出山河大地疏據汝於喩所解不合更疑如來空覺生山河也維摩云佛爲增上

後約生滅門釋二

慢人說離淫怒癡若無增上慢佛說婬怒癡性即是解脫是知如夢動加空名惑絕幻因旣滿鏡像來圓凡是斷證當體斯音。標知是空花即無生滅非作故無本性無故。解如汝所解印其領喩也云何問言責其昧法也

初喩二

又如金鑛雜於精金其金一純更不成雜疏衆生覺隱如金雜鑛諸佛覺顯如金一純已入果海不重爲因故云更不成雜然因果雖殊覺性平等。標復云圓覺亦云譬如銷金鑛金非銷故有雖復本來金終以銷成就一成眞金體不復重爲鎮

初喩果位

如木成灰不重爲木疏覺性如地惑障如木加行如疑智照如火涅槃如灰疑動火起木盡灰成灰歸於地不重爲木修行智起惑滅覺類題處惟眞不重起妄。解私謂金喩菩提顯喩習漏山河如木涅槃如灰

後斷惑滅

諸佛如來菩提涅槃亦復如是疏菩提智果涅槃斷果雙合二喩也然上四喩二二同意前就圓悟之理

後合

生佛俱是本眞以成前文清淨本然皆如來藏與如來心不增不滅故舉迷方空華元來不起非後始滅故法合云此迷無本性畢竟空又云空元無華妄見生成斯則以責滿慈見妄有滅尚是顚倒豈况復待習漏再生也後約不壞修證因果之相故說銷鑛出金燒木成灰也迷方空華則始終元無金之與灰燒鍊方現意云圓頓之理雖齊迷悟不妨成異旣有多生習障還須背習顯眞眞顯則究竟者淨更無再迷也若但用前二前則捨迷悟因果之相便成邪見若但用後二前即成衆生覺性本來不淨失眞常理亦成邪見道理微妙一喩難齊故說四事各喩一法以盡其理也。解菩提智德涅槃斷德因以坌菩提爲習漏即涅槃爲山河猶鑛之與木也果上金習漏爲

後答大性俱遍疑二

初釋大疑

後釋別疑

菩提即山河爲涅槃猶金之與灰也鑛木不再顯妄法之未亡金灰不渝示矣證之常任四喩交故妙旨存焉

初牒疑

富樓那又汝問言地水火風本性圓融周遍法界疑水火性不相陵滅又徵虛空及諸大地俱遍法界

後正釋二

初寄喻略釋三　初舉喻示二

不合相容疏前既申疑今將答釋故此牒擧

富樓那譬如虛空體非羣相而不拒彼諸相發揮虛空藏性也羣相七大也眞元無相不守自性隨緣現相故云不拒發顯揮揚也。解譬前如來藏性本非七大而不拒彼七大發生

初標　後釋

所以者何富樓那彼太虛空日照則明雲屯則暗風搖則動霽澄則清氣凝則濁土積成霾水澄成映疏此擧七事可喻七大隨義對法可知霾風而雨土也霽雨初止也積聚也。解應以日雲風等喻七大

後略難喻相三　初徵

於意云何如是殊方諸有爲相爲因彼生爲復空有疏方法也即明等諸法彼即日等也擧此諸相以明七大相空都無實法虛空無相不礙諸相顯發

次難

若彼所生富樓那且日照時既是日明十方世界同爲日色云何空中更見圓日若是空明空應自照云何中宵雲霧之時不生光耀如文。標此七大隨緣無定相此有彼無不可執也

後結　次指法二

當知是明非日非空不異空日疏此結即離俱無生處又非日非空顯無生處不異空日隨緣似有

初相無所相

觀相元妄無可指陳猶邀空華結爲空果云何詰其相陵滅義七相無生本自寂滅既稱爲妄將何可指指尚不得仍使相陵何異空華待合結果

後性無不容

觀性元眞唯妙覺明妙覺明心先非水火云何復問不相容者七大性眞元如來藏如來藏中無水火異於一妙覺約何等義說不相容猶如虛空體非羣相詎何陵滅

後合顯二

眞妙覺明亦復如是汝以空明則有空現地水火風各各發明則各

初合前文

各現若俱發明則有俱現眞妙覺明合虛空無相也汝以下合諸相發揮汝心分別有空發明妙覺明心隨現空相地水火風於汝心中各各于發隨心各現心中俱發七大俱現又隨人各發人各見別多人俱發俱現一相此即眞如不守自性隨緣所現有種種相。上文云隨衆生心應所知量循業發現起信論中因熏習鏡現諸境界亦此意也

後並喻俱現二　初正喻

云何俱現富樓那如一水中現於日影兩人同觀水中之日東西各行則各有日隨二人去一東一西先無準的七大體虛如日之影東西隨去如分七別。隨方雖異不離一影七大雖分不離一妄東可爲準西後是何如的是一不合各去若知是影一多自亡。前孤山曰日喻眞性水喻妄心水日喻妄境兩人喻妄業各行則循業似發隨去則妄境似現

後止難

不應難言此日是一云何各行各日既雙云何現一宛轉虛妄無可憑據疏一已是影復現隨去影復現影何實可據而欲致難唯所明復現七大大與所妄唯一影像無實可得故云宛轉虛妄。解何觀唯一知二是虛各行既二驗一是妄故云宛轉虛妄

後約義合釋二　初約體用正釋二

富樓那汝以色空相傾相奪於如來藏解私謂色攝四大對空成五前滿慈問地水火風本性圓融疑水火性不相陵滅即相傾也虛空大地不合相容即相奪也

而如來藏隨爲色空周徧法界是故於中風動空澄日明雲暗衆生迷悶背覺合塵故發塵勞有世間相疏汝以分別色空之心於眞覺中而現傾奪彼眞覺性隨成色

初約迷悟顯用二

空于相陵滅色空即地空二大也二大既爾餘皆例然故云是故於中等上文云一切衆生從無始來迷已爲物故於是中觀大觀小闕覺亦云圓覺自性非性性有循諸性起斯則衆生起無明風鼓眞如海成八識浪變起世間種種諸相爲相所凝失於本心故云背覺合塵有世間相

初迷成世間相

我以妙明不滅不生合如來藏解妙明謂寂照之智不滅不生謂智體眞常此皆能合也如來藏即所合也而如來藏唯妙覺明圓照法界疏悟藏體也不滅不生無生智也如來藏無相理也理智實契故名爲合當爾之時唯一妙心無理智別即始覺合本無本始異唯一覺故故云唯妙覺明圓照法界。摽詔此妙用如水投水不分能所案映大用起必全眞也。解上約自行以修氾性令對化他全體起用而如來藏牒所合之理唯妙覺明牒能合之智圓照法界示鑒物之用欲令易解取瑩言之如來藏如鏡之體妙覺明如鏡之光圓照法界如鑒現像雖三而一雖一而三下文一爲無量等昔頗此義

後悟成出世用

是

後約三諦示[illegible]

故於中一爲無量無量爲一小中現大大中現小總列四義下文別示其相不動道場遍十方界一爲無量也道場指寂滅之地依此起應應遍十方亦徧華嚴中不動不離而升而遊身含十方無盡虛空無量爲一也身即法體故能含受十方虛空虛空必攝世界則一切法趣一也於一毛端現寶王刹坐微塵裏轉大法輪小中現大也毛端現刹即正中現依塵裏轉輪即依中現正大中現小是義易明所以略之。疏起妙用也前五句標二祇自在不動下二句釋一多自在也身含下六句釋大小自在前二句正中現依於一下二句正中現依正坐微下二句依中現正餘句含在其中可以意得華嚴十種自在亦不離此滅塵合覺故發眞如妙覺明性結所以也下文云聞復翳根除塵消覺圓淨淨極光通達寂照含虛空斯則無大小之可拘非一多之可限塵毛刹海俱遍俱納以性本然至果方顯耳。解總結前義不思議用非修所成是故云發今不言用而云性者並由理具方有事用

初約非相以明眞諦

而如來藏本妙圓心非心非空非地非水非風非火疏非七大心即識大亦即五陰非眼非耳鼻舌身意非色非聲香味觸法非眼識界如是乃至非意識界非十八界也攝十二處。摽約眞如門實際理地不受一塵也。解孤山曰此約眞諦示如來藏非心含四陰地水火風是色陰非眼下入界如文總非六凡界也非明無明明無明盡如是乃至非老非死非老死盡非緣覺界。疏非十二因緣流轉還滅法也非苦非集非滅非道解聲聞界非智非得總非二乘理智得即理也。疏非四諦及能證所證非檀那非尸羅非毗梨耶非羼提非禪那非般剌若非波羅蜜多非六波羅蜜。解非菩薩界先非能趣行非波羅蜜多總非所趣理如是乃至疏即超過因中三十七品一切因行果上十力四無畏十八不共等一切果德非怛闥阿竭非阿羅訶三耶三菩非如來等三號也非大涅槃非常非樂非我非淨非涅槃四德也。解非佛界先非能證人三號是也次非所證法涅槃四德是也怛闥阿竭云如來阿羅訶云應供三耶三菩云正遍知涅槃是總四德是別以是俱非世出世故世結六凡出世結四聖識理即空無有十界故並非之。疏諦緣觀智及道滅六變已下皆出世法苦集十二緣三科七大皆世間也此上總非諸相若即約眞如門顯眞諦義一切皆空凡所有相皆是虛妄以和待故但有名字名字即空令次第非著初由無明故有妄識妄識所變即有空界空界現故結成四大四大起故即有根塵根塵合故遂有諸識根境識三爲業性故乃成十二因緣流轉生死爲對治故即有出世觀智皆法出世利鈍不同遂分三乘次第會三歸一即有佛果既有能證所證即分菩提涅槃涅槃具德即有常樂我淨是故展待相由以立名字各無自性一切皆空

次約即相以明俗諦

即如來藏元明心妙即心即空即地即水即風即火即眼即耳鼻舌身意即色即聲香味觸法即眼識界如是乃至即意識界即明無明明無明盡如是乃至即老即死即

老死盡即苦即集即滅即道即智即得即檀那即尸羅即毗梨耶即羼提即禪那即鉢剌若即波羅蜜多如是乃至即怛闥阿竭即阿羅訶三耶三菩即大涅槃即常即樂

頌二

即我即淨以是俱即世出世故 九

疏前約眞如不變絕相此約隨緣成生滅門顯俗諦也此即不離一眞隨染幻差別成種種相非相現相非名現名隨世建立不壞假名故名爲即。解此約俗諦示如來藏以藏理即無而有十界究然故也

後約雙遮以明中道

即如來藏妙明心元離即離非是即非即

疏此約二門不二唯是一心雙遮眞俗故曰離即離非雙照眞俗故云是即非即三諦一體是故皆云即如來藏。且法界一如本無名相因迷有妄對妄說眞眞妄相形名言不息隨名執相顚倒何窮是故因言遣言以至無遣初且以非遣相次乃以即遣非終帶名言末極一眞之旨離即非即無非不非言語道斷心行處滅方顯一眞法界如來藏心故維摩經三十二菩薩說不二法門皆以言遣相文殊師利以言遣言維摩大士無言遣言方爲究竟此之三義亦復如是又如天台釋法華十如是義以一心三觀釋之初言是相如乃至本末如如名不異即空義也次言如是相等燕空性相即假義也若言相如是等即如於中道實相之是即中義也舉一即

後舉法喻結責 四

三言三即一諸法性相後妙如是唯佛與佛乃能究盡。解此約中諦離即離非雙遮之體也是即非即雙照之用也亦如來藏體唯三諦等若總名摩尼竝即壘實圓三耳是故三一相即不縱不橫新伊天目況意可識說有次第理無三前後所以三段之初云而云即

二總責

如何世間三有衆生及出世間聲聞緣覺以所知心測度如來無上菩提用世語言入佛知見

疏境界微妙心言回則凡夫著事偏小滯空以所知心莫及斯境圓覺經云但諸聲聞所圓境界身心語言皆悉斷滅終不能至彼之親證所現涅槃何況能以有思惟心測度如來圓覺境界如取螢火燒須彌山終不能著以輪迴心生輪迴見入於如來大寂滅海終不能至。解所以但斥凡小而不言菩薩者正對滿慈是二乘故其實偏教菩薩亦不能測故法華云不退諸菩薩亦所不能知

喻

譬如琴瑟箜篌琵琶雖有妙音若無妙指終不能發

疏琴瑟等衆生也妙音藏性也 十

頌二

妙指實智也發起用也

汝與衆生亦復如是寶覺眞心各各圓滿如我按指海印發光汝暫擧心塵勞先起

汝與衆生合前琴等寶覺眞心合前妙音按指約喻指法即無生智合無生理大用現前即云我以不滅

三合顯

不生合如來藏而如來藏唯妙覺明圓照法界乃至於中一爲無量等汝暫擧心等合前無妙指也即前云汝以色空相傾相奪於如來藏而如來藏隨爲色空等言海印若大集經云閻浮所有色像大海皆有印文喻佛如來法身性海普現一切妙用之光也。解資中曰此喻如來性海普現一切世間之相也此文大意爲釋伏難難云若一切即眞我等云何與如來身不同妙用故令釋云汝雖具有寶覺眞心未得妙用以塵勞妄念未得清淨故

四結斥

由不勤求無上覺道愛念小乘得少爲足

疏無上覺道如寶所小乘涅槃如化城但戀權乘不求究竟得少爲足故發塵勞。標總責富樓那執相也。解孫山曰此釋塵勞先起之由也雖別指小乘而意該餘也故向云汝與衆生等

二釋別疑

初釋滿慈疑妄因 二

初伸疑

富樓那言我與如來寶覺圓明眞妙淨心無二圓滿

疏顯體不二也

而我昔遭無始妄想久在輪迴今得聖乘猶未究竟

頌二

指已猶逮。解此有二意若就外現則無學小聖無明全在故未究竟若就內秘則分眞大士有上地惑故未究竟 十一

世尊諸妄一切圓滅獨妙眞常

疏明佛障盡。解諸妄圓滅即極果斷德獨妙眞常即究竟智德

敢問如來一切衆生何因有妄自蔽

後蒙釋二　初總告　後別釋二　初明妄本無因三

妙明受此淪溺疏障盡若必知妄始故此問也由滿慈最初致疑既是清淨本然云何忽生山河大地如來遂舉性覺妙明驗其迷解滿慈既迷性明為所明佛遂斥云性覺必明妄為明覺所既妄立生汝妄能等由是展轉相續流浪皆由虛妄之所生起雖知能所妄立又疑妄從何生故此伸問妄所因也○解資中曰以前文云汝暫舉心塵勞先起故

○佛告富樓那汝雖除疑餘惑未盡吾以世間現前諸事今復問汝疏雖知諸法皆妄備惑妄有所因故云餘惑未盡現前諸事現見之事也、標除惑未盡者所知障未斷

初舉事問答二　初舉事　後問答

汝豈不聞室羅城中演若達多忽於晨朝以鏡照面愛鏡中頭眉目可見瞋責己頭不見面目以為魑魅無狀狂走疏演若達多此云祠授本頭與鏡俱喻性覺照面喻強覺忽生所相妄立愛喻堅執不捨認相為真託吾有相反惡無相故瞋己頭不見面目真形無相不順妄情便生驚怖執相迷性輪迴不息故云狂走魑魅山澤之恠也ɔ標此祠授邪神廟中乞得ɔ解孤山曰晨朝是喧動之初喻起妄之始照鏡喻妄心推岂分別愛鏡中頭喻取著妄境妄事易著如眉曰可見真理難知如瞋責己頭等背悟向迷如無狀狂走也四趣則背善向惡人天則背苦向樂二乘則背有向空菩薩則背邊向中悉名狂走

次約法正明三

於意云何此人何因無故狂走富樓那言是人心狂更無他故疏心狂而走無別所以故無他故強生分別故稱為妄豈別有因○標滿慈於事上卻解於法上卻惑蓋示相也○解喻九界取捨悉由妄心故

如二

十二

初敘名責問

佛言妙覺明圓本圓明妙既稱為妄云何有因若有所因云何名妄解資中曰心境不實故名為妄若有實因豈立斯稱耶自諸妄想展轉相因從迷積迷以歷塵劫疏唯一真心本無妄法直明妄無因也妄心無因有匠不妄妄之一宇甚好思量若了此名自無法起復疑有因豈非迷倒如初一人忽然妄說遮遮相承從妄說妄及推其本遮遮皆虛乃至初人及與後人二俱是妄何昔為因故歷塵劫遂相誰妄莫之能悟

次引悟釋相

雖佛發明猶不能返解私謂迷真既久雖佛為汝發明是義然猶未能返還其本此寄滿慈以責奪妄也如是迷因因迷自有識迷無因妄無所依尚無有生欲何為滅無狀忽生非從他有若了迷性無因自有亦無別法而為所依是則妄體猶如空華元無生滅○疏此文釋有二重初約佛自悟釋發明倘闕悟也雖則悟諸妄圓滅尚不能返覺至妄本以妄無因而可覺故欲云猶不能返

如是迷因也復將如是迷因一句連下句綵應云如是迷因因迷自有意云若約妄法屢轉生起而識因若此即因妄說因非謂妄有初因故云因迷自有既識迷之無因則知妄無依處說何為生而復有滅此釋約佛自悟無妄因之可返也次約為他說不能返迷成悟也發明猶實辨也雖佛廣為滿慈宣辨尚自不能返迷令悟故云猶

如二

十三

不能返如是下釋意如前良由此理雖明人多惑甚如為病眼說無空華執能領悟為妄執者說無諸妄誰肯信從忽若了悟自知無因將何為妄而方生滅耶

後躡喻況顯

得菩提者如寤時人說夢中事心縱精明欲何因緣取夢中物況復無因本無所有夢寐之人說夢中事說雖可爾取必不可以所夢境畢竟無故得菩提若返觀因時滅諸妄惑說跡可爾畢竟無寤可斷滅故將何為妄而推其因起信云覺心初起心無初相又云以四相本來平等同一覺故○標菩提云覺教云未得真覺常在夢中故佛說為生死長夜得真覺已如夢忽寤如蓮忽開圓覺亦云如夢中人夢時非無及至於醒了無所得○解孤山曰得菩提著義通解悟令在諸悟下文云卻來觀世間猶如夢中事

後指喻合顯

如彼城中演若達多豈有因緣自怖頭走忽然狂歇頭非外得縱未歇狂亦何遺失迷者自失理無失也富樓那

後斷妄究無行二

妄性如是因何為在疏狂故怖頭因緣何有頭無得失狂自復行感但妄有滅生真性何曾出沒汝觀如狂之妄今指何妄自淨。標合頌前問一切眾生因何有妄。如來舉此以徵也

汝但不隨分別世間業果眾生三種相續三緣斷故三因不生則汝

初正明

心中演若達多狂性自歇疏煩惱為緣能潤業故殺等為因正是業故分別是識能生煩惱三種相續是所分別分別此三故云三緣三即緣也或殺盜婬三之助緣故三之緣也分別既亡業因不作。於三界中狂心自歇故起信云一切眾生不名為覺以從本來念念相續未曾離念故說無始無明又云以遠離

初勸息妄緣

微細念故名究竟覺念即分別也由是一念不生即名為佛即斯義也。解私謂三緣即前業果相續中殺盜婬也三因即三種貪也夫因緣皆說生為因業助為緣以殺盜婬是身根所造之業三種貪是意根能造之惑惑觀業隨因緣之義影矣此文意云汝但不隨妄想分別世間等相則殺盜婬緣自然而斷以緣斷故欲貪等因亦復不

後顯向真體

生即指此因名為狂性別舊解三緣是惑三因是業惑謂分別三種相續之心業謂殺盜婬也令何違之答令順經也下文阿難云世尊現說殺盜婬業三緣斷故三因不生頭是以業為緣安得別取於惑文則前文正以欲貪等為業果相綿之木本非因耶在理或當何必仍舊

歇即菩提勝淨明心本周法界不從人得何藉劬勞肯綮修證疏分別不生前後際斷故名為歇菩提云覺起信云所言覺義者謂心體離念離念相者等虛空界無所不偏法界一相即是如來平等法身依此法身說名本覺故云勝淨明心本周法界不從人得即顯不由他緣本自覺耳劬勞修證本息分別只為煩覺令分於然亡覺性自煩故云何藉然非消全不修行凡然空坐荷受想究然自謂即是者俁之甚失言肯綮若骨遊細內也莊子云綴肯綮之未當而況大郤手若執惑有實礙不能達妄即空四和平等一切難覺似謂從蟲至細斷盡無明方至以見者何異解牛不能遊刃於大窾不能亡見於全牛

後喻顯

但解皮肉以至着骨豈曰妙得牛理我。解資中曰但能了妄本空真性白顯豈同二乘分九品惑作次帝斷如解筋即以求於道蓋譯家取莊于事潤之孫山曰肯綮交聚也謂何假辛勤修行萬行聚集功德而求證果私謂二釋似非令恐譯家但用其解不取解牛之事亦不取交聚之義以肯綮紙是肯間筋結之處耳大底何假苦行勞其筋骸而修證也如般舟經云使我筋骨枯腐學是三昧終不懈息豈非劬勞肯綮之義乎

譬如有人於自衣中疏陰蓋復也繫如意珠圓明覺性也不自覺知無明不了也窮露他方乞食馳走五道流浪輪迴不息雖實

貧窮珠不曾失雖流生死覺性常然。解由無明故不覺之妙用故窮露佛界如本國九界如他方求人天樂取偏小乘猶乞食馳走妄情暫失真性本圓猶雖貧珠在忽有智者指示其珠疏佛為開示所願從心致大饒富大用現前方悟神珠非從外得始覺合時本不曾動今無始靜也法華中亦有此喻彼約結緣此約本有意不同耳。解佛如智者教如示珠證理起用則致大饒富也

後揀發疑難緣起二

初伸疑四

一敘所聞

即時阿難在大眾中頂禮佛足起立白佛世尊現說殺盜婬業三緣

二正生難

斷故三因不生心中達多狂性自歇歇即菩提不從人得疏如文斯則因緣皎然明白云何如來頓棄因緣解因緣明白謂狂性歇者實由斷殺盜婬也云何頓棄謂歇即菩提不從人得也下文即引從人得道為難又云今說甚提不從因緣等故如紙據現說為頓棄耳有指第一色者遠失我。

三引他例

從因緣心得開悟疏由無三緣方盡三因円緣俱滅菩提始顯故云皎然明白小乘聞法皆由因緣故引昔悟以丞今說成比難也

四結同前

世尊此義何獨我等年少有學聲聞今此會中大目揵連及舍利弗

後答釋二

須菩提等從老梵志聞佛因緣發心開悟得成無漏老梵志者蓋是年長從外道來聞佛因緣者耶入正得成無學也○解孤山曰餘經或說得身子目連從馬勝聞因緣義而得悟道與今說異不須和會或可聞因緣義非止一人故彼此互出

初正破 號傳二

頌二

初推破三

今說菩提不從因緣則王舍城拘舍梨等所說自然成第一義惟垂十六大悲開發迷悶疏因緣自然依假建立豈拔真性衆和節亡恐相涯失故此再疑以洗物情

初標所執

佛告阿難即如城中演若達多狂性因緣若得滅除則不狂性自然而出因緣自然理窮於是若狂性因得行除不狂自然而出所計不出斯意故云理窮於是○解真際曰阿難既計因緣復立自然佛欲破之故指狂與不狂用顯因緣自然之理無出於此矣

後疑互破二

初擬破因緣自然二

初以因緣破自然

阿難演若達多頭本自然本自其然無然非自何因緣故怖頭狂走疏初二句牒本自下二句定向本也然是也頭本如是無有如處之頭不是於本故云無然非自何因下破可知○解孤山曰此以因緣破自然頭本自然牒其計也次二句釋其義將欲難破故先釋出本自其然者然猶如此也故四自然無然非自者苟不如此則非自然也何因下正破也若本自然則無因緣何得因其照鏡緣其失頭而上狂先耶

後以自然破因緣

若自然頭因緣故狂何不自然因緣故失本頭不失狂怖妄出曾無變易何藉因緣頌二十七疏初二句牒次二句破若自然頭由因緣故得成狂走亦應自然不失由因緣故而失其頭本頭下四句結也今說本頭無失狂自妄出狂之與頭了不相觸何曾變改而假因緣

後單破轉計自然

本狂自然本有狂怖未狂之際狂何所潛不狂自然頭本無妄何為狂走若汝執言既非因緣即屬自然狂亦自然不狂亦自然者初破狂自然初一句牒次一句定未狂下二句破如文不狂下破不狂自然初句牒頭本下破此顯一真之體尚無真妄之異豈立因緣自然斯則亦顯妄無因也○解由前以狂為因緣頭是自然既因緣被破故特計云狂與不狂皆自然有故此破之前四句破狂自然二際兩破後三句破不在自然一牒二破

後顯悟旨

後結示二

若悟本頭識知狂走因緣自然俱為戲論真頭本來無妄亦顯妄本無因是則因緣自然俱無安立是故我言三緣斷故即菩提心疏本真不動妄自強生計離因緣及自然性若知因緣自然俱是戲論分別自亡真覺自顯斯則正是我說三緣斷故即菩提也

初俱盡無生顯無功用

菩提心生生滅心滅此但生滅生俱盡無功用道若有執言真心可得分別可亡斯則菩提心生生滅心滅但是生滅無菩提生無生滅滅方無功用

後立自然寄顯無生二

總立三顯

如圓覺云有照有覺俱名障礙是故菩薩常覺不住照與照者同時寂滅此顯地上證無生理得無功用也○標若謂真心可得分別可亡正是藥病對治生滅心在下文云生滅既滅寂滅現前也○解私謂菩提名智生滅是惑智生惑滅未得自然無功用道即自然也此簡住前生滅以顯登住自然

若有自然如是則明自然心生生滅心滅此亦生滅無生滅者名為自然疏設若我教有自然者豈存生滅名為自然今汝所明自然心生生滅心滅此亦生滅何名自然夫自然者必無生滅故云無生滅者名為自然○解指上無功用道若有所得復成生滅故重遣十八之頌二此簡分證自然以顯究竟自然

後舉況重明

猶如世間諸相雜和成一體者名和合性非和合者稱本然性疏舉淺況深也世間人說生滅和合名和合性非和合者則無生滅方名自然豈況我教有生滅名却名自然古人於此不言縱立認真自然斯則

不唯增戲論心反令圓文成外道教爲敢聞命○解和合喻前兩重所簡生滅非和合喻前究竟自然

後雙非二離正示忘情

本然非然亡究竟智和合非合亡生滅智合然俱離牒上三非離亦非也離合俱非雙非二非具足應云離合離然俱非文影略耳當知合然俱離是亡智智亡則冥理理亦亡之故離合俱非此句方名無戲論

後顯非戲論五

法智論云佛坐道場時不得一法實空拳誑小兒誘度於一切○疏本然自然也和合因緣也二皆不立故云俱離此離亦離故云俱非此文語略具足應云離合離然之離亦復俱非也樂病齊遣空病亦空圓覺亦云遠離爲幻亦復遠離離遠離幻亦復遠離斯則言語

道斷心行處滅方無戲論耳

契成戲論

菩提涅槃尚在遙遠非汝歷劫辛勤修證解此囑上文斥之尚在遙遠者如我所說一切俱非且是能詮名句而已下所詮菩提涅槃於汝阿難尚在遙遠以聞而未證故又解尚者庶幾也菩提涅槃道實非遠若謂在遠庶幾此道頌二十九是則莫能修證矣以佛云歇即菩提不從人得阿難乃以從人而得爲難是謂菩提尚在遙遠雖復憶持十方如來十二部經清淨妙理如恒河沙祇益戲論疏若執因緣自然取佛果者雖經劫數勤苦修習終莫能及故云尚在遙遠憶持妙理分別不亡繫念相續但滋生死不

能無心忘照反聞聞性於無了知不辨眞實故圓覺云種種取捨皆是輪迴未出輪迴而辨圓覺彼圓覺性即同流轉若免輪迴無有是處故云秖益戲論○標頌復云十二部經一契經二應頌三誦四記莂五譬喻六本事七本生八緣起九自說十議論十一方廣十二希有該括大乘小乘教乘小乘只具九部闕三

二責事驗知

汝雖談說因緣自然決定明了人間稱汝多聞第一以此積劫多聞熏習不能免離摩登伽難何須待我佛頂神呪摩登伽心婬火頓歇得阿那含於我法中成精進林愛河乾枯令汝解脫疏佛果菩提若以因緣自然而可取若汝於此義甚得明了何不免難而速證耶何假我呪方解脫耶悲知理攝集修定悲雙遲豈但辨義說文而已哉問阿難尚在初果登伽向以却證第三答一約權實阿難示述現多明無功故在初果登伽實人顯呪力以大速證第三二約根行阿難圓頓根發前文

三勸具修

悟解或入信住登伽小機雖得第三果圓言住宵壞有興○解孤山曰令汝解脫得離婬室也問此經唯圓登伽何證小果答以接引小乘故重施小而皆解圓今云那含即圓教相似位也登伽實行乃證那舍阿難權人示居初果若以登伽唯作小釋者則使此經全同阿含幾興阿含豈殊方等

是故阿難汝雖歷劫憶持如來祕密妙嚴不如一日修無漏業遠離世間憎愛二苦疏多聞無功豈如定力首楞嚴王名無漏業得此定者一切諸法皆如幻事豈復能生憎愛二苦○解圓修止觀則不漏落二種生死亦不漏失三諦義理無漏既深憎愛非頌二二十淺捨妄取眞去孳就理悉名憎愛

四舉他爲證

如摩登伽宿爲婬女由神呪力銷其愛欲法中今名性比丘尼與羅睺母耶輸陀羅同悟宿因知歷世因貪愛爲苦一念熏修無漏善故或得出纏或蒙授記疏過去爲婆羅門女名爲本性今從昔號名性比丘尼耶輸陀羅云華色出經登伽也授記耶輸也○標華色出宮爲尼於法華會上家佛授記於善國中當得作佛號具足千萬光相如來如何自欺尚留觀聽疏彼尚女人一修無漏使

五責躬滯境

獲聖果如今猷離小乘志求大道而以世間因緣自然戲論名相而自經遠隨逐根塵爲境所礙不能超越故云尚留觀聽○解私謂擺聽略學見聞以攝覺知即六妄也依諸師以解行分經前聞解覺後示行也然則上根利智隨聞獲證楞嚴大體亦已備矣具有中下之器更侯談行思而修之故假阿難等請入華屋於是廣示三摩提路

首楞嚴經義海卷第二 頗二 十一

音釋

鑛古猛切金璞也 倏式竹切忽也 霾莫佳切霧晦也 怛闥怛當割切闥他達切 斥昌石切指也 寤五故切寐覺也 綮去挺切肯綮筋肉結會處也 窾苦管切空也 軱古胡切[illegible]大骨

首楞嚴經義海卷第十三 經四之三 頗三

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

○二明修行方便 二

○疏上來破執破疑顯如來藏約信解眞正為眞修之本答最初方便竟次下約依解修行成就止觀為入理之方便既能信解如來藏體周遍十方本性清淨絕名離相我等云何修諸方便與此相應故

此第二明修行方便文二 科三

初阿難領悟析修 一

一讚佛悲深 二

阿難及諸大衆聞佛示誨疑惑銷除心悟實相身意輕安得未曾有 解私謂第三卷經末既偈述益若作證悟此則增道也設作解悟今豈無證乎故知請行權為發起耳

重復悲淚頂禮佛足長跪合掌 疏因緣自然前已廣破今復重釋戲疑不墮故云疑惑銷除心悟實相者實相無相違離戲論今離戲論即悟實相重復悲淚者喜悟藏心故恨無行法故

初經家總叙

後阿難別嘆

而白佛言無上大悲清淨寶王善開我心能以如是種種因緣方便

二叙已得失

提獎引諸沉冥出於苦海 超過一切世出世間故云無上佛諸功德大悲為首故獨稱也翻術末尼隨意出生賑給無盡佛亦如是故云無上寶王譬喻言辭約事約理故云種種方便沉謂久淪生死冥謂永覆無明方便能開提獎能出俱稱引導

世尊我今雖承如是法音知如來

初正叙

藏妙覺明心遍十方界含育如來十方國土清淨寶嚴妙覺王剎如來復責多聞無功不逮修習 疏如來藏心量遍十方遍含一切雖信而解非行莫證故此叙之以彰得失

後喻顯

我今猶如旅泊之人忽蒙天王賜與華屋雖獲大宅要因門入 天王佛也賜與開示也華屋藏體也雖獲信解也門入修行也行能通理故云門也心解孤山曰天王天子也心遊理外喻以旅泊佛有法界喻以天王華屋如眞心受賜如聞解宅因門而入譬理由行而證也

惟願如來不捨大悲示我在會諸

三正請修路

蒙暗者捐捨小乘畢獲如來無餘涅槃本發心路 涅槃圓果也心路圓因也舉果以請因耳

令有學者從何攝伏疇昔攀緣得陀羅尼入佛知見 陀羅尼此云總持法華明三陀羅尼即空假中三義也令清一心三觀攝伏妄想行門欲入初 二 頌三 住三智五眼一時開發故云入佛知見 疏捐棄畢盡也疇昔往日也無餘者無明永盡生死已亡究竟之無餘也預示我等如來本皆因地發心入涅槃道即眞三昧也故云本發心路攀緣妄想無始本有故云疇昔如何攝伏析而伏之令付佛悲故云入佛知見

四佇聆慈旨

作是語已五體投地在會一心佇

後如來廣陳修證二　初總告許宣二　初總衆敕告一

佛慈旨一如文。標如爲人衆多亦然

爾時世尊哀愍會中緣覺聲聞於菩提心未自在者及爲當來佛滅度後末法衆生發菩提心開無上乘妙修行路疏菩提之心具悲智願智求佛道務在修證菂或不明於菩提心名未自在、標二乘所知未斷有法執者名未自在

宣示阿難及諸大衆汝等決定發菩提心於佛如來妙三摩提不生疲倦應當先明發覺初心二決定

作衆義許說　後別明二義△三

義疏妙三學提首楞嚴定即眞如徹欲修此觀先須方便方便若成眞修可與故以止觀二門名爲發覺初心即最初方便也然此二門三世諸佛修行證道同途之法故華嚴云譬如有力王率土咸戴仰止觀亦如是一切所依頓故此二法名爲初心決定義也者審觀因地及與果心起隨順行即依眞如門修止也眞如無相向即心頌三絕故起信云所言止者謂止一切境界相隨順奢摩他觀義故二者審觀煩惱結解根元起對治行即依生滅門修繳也生滅法相染淨不同起智揀擇對治令斷故起信云所有觀者謂分別因緣生滅相隨順毗缽舍那觀義故修前方便末能相即故名隨順修之成就即觀明止即止明觀止觀不二名爲正修即成三昧也今是初修故名

初正明二義二　初因果同異門二　初標義總勸　次約義顯非

發覺

云何初心二義決定阿難第一義者汝等若欲捐捨聲聞修菩薩乘入佛知見應當審觀因地發心與果地覺爲同爲異既能信解果海無念絕名離相本非生滅將契此心須亡生滅與之相應故上文云我以不滅不生合如來藏而如來藏惟妙覺明圓照法界若異此者即暫舉心塵勞先起合塵背覺豈曰正修

阿難若於因地以生滅心爲本修因而求佛乘不生不滅無有是處

後正辨行相二　初料揀因門二　初標喻顯彰生滅　後就作喻辨虛妄二

維摩云無以生滅心行說實相法尚不可以生滅說況以生滅爲因而求證耶、普賢觀云大乘因者諸法實相大乘果者諸法實相若不以止門相應此生滅心終無暫息若使以此心爲修行若因果相違終無獲證如上廣破、解私謂空假離中皆名生滅中即空假是謂佛乘法華明聲聞緣覺不退菩薩不測佛智良由於此

以是義故汝當照明諸器世間可作之法皆從變滅喻妄體無常阿難汝觀世間可作之法誰爲不壞然終不聞爛壞虛空何以故空非可作由是始終無壞滅故喻眞性常住。疏妄心如器界所作性故眞心如虛空理無爲故常無常性於焉可知矣

初總明二　初示其濁因　後喻其濁相

則汝身中堅相爲地潤溼爲水煖觸爲火動搖爲風由此四纏分汝湛圓妙覺明心爲視爲聽爲覺爲察從始入終五疊渾濁湛覺無生妄成所相頌三所既妄立生於妄能於所明分爲四大於能覺分成六根六根四大互相雜亂發湛圓明汩成濁相即同起信不生不滅與生滅和合名阿黎耶識從此識心變起世間即是濁義也。解若順現文色陰爲始識陰爲終以義言之始則有識終乃成色

云何爲濁阿難譬如清水清潔本

後別明五

然疏覺湛明性即彼塵土灰沙之倫本質留礙地水火風二體法爾性不相循循順也法爾猶自然也眞妄染淨性相違背非使之然法如是也有世間人無明不了非出世智取彼土塵投於清水土失留礙水亡清潔不生不滅與生滅和合非一非異也容貌汩然名之爲濁汝濁五重亦復如是容貌色心相也汩亂也。解合文從略應以妙明之心合於清水塵疊之體合於土塵九界妄想擧緣翳埋如世間人取土投水下文別顯五濁即水土汩然之貌也孤山曰餘經五濁以五利爲見五鈍爲煩惱衆生但攬見慢果報

立此假名命以連持一期色心爲體推年促壽故云命濁劫無別體但以四濁聚在其時故名劫濁令文不然蓋約五陰妄想爲五濁也故下所魔中色陰有堅固妄想受陰有虛明妄想想陰有融通妄想行陰有幽隱妄想識陰有罔象虛無顛倒妄想是故色陰盡則超劫濁受陰盡則超見濁想陰盡則超煩惱濁行陰盡則超衆生濁識陰盡則超命濁以後驗前知是五陰也

一劫濁

阿難汝見虛空遍十方界空見不分有空無體有見無覺相織妄成是第一重名爲劫濁

疏梵云劫波此云時分法華論說日月歲年總名爲劫乃至成住壞空不離時分今此經中說劫濁義謂迷真起妄世界未形但有虛空及與妄見空見一體遍來界迷未成二別故云不分又空未派爲四大見未開爲六根亦名不分故次釋云有空無體有見無覺體即四大成質覺即六根取境既無此異都成昏鈍故名爲濁一念初起無沙之始時之初分說名爲劫非劫末之劫濁也。解以依色陰也夫四大五根五塵同名色陰

令約眼根見空塵而說者以渾濁義顯故此蓋如來方便巧示即指阿難目所對空名爲劫濁也有空無體者空無體質故有見無覺若見空之時無好醜違怖可覺故以無體之空紘無覺之見而兩無其實此即土失留礙也渾濁真性過在茲乎

二見濁

汝身現摶四大爲體見聞覺知壅令留礙水火風土旋令覺知相織妄成是第二重名爲見濁

疏身之質礙由見聞知織水火風執取滯著壅翳不通遂現四微形相體質身之覺知由水火性緯彼妄見旋轉移易還復交替分成六根覺聞知見如緯織經互相參雜故名爲濁前則業轉令現相也。解此依受陰領

納所緣之境名爲受受而有六種謂六觸因緣生於六受但境有違順非違非順之別故六受亦有苦受樂受不苦不樂之異也相織妄成者四大爲六受所壅故令留礙六受爲四大所旋故令覺知以其見境領納渾濁真性故名爲見濁

三煩惱濁

又汝心中憶識誦習性發知見容現六塵離塵無相離覺無性相織妄成是第三重名煩惱濁

疏六識分別三世遍緣憶過去境識現在塵誦習未來諸有境界能分別體從前見濁覺知所起所分別相即是六塵所現影像故云性發容現容即相也離塵離覺無相無性互相交織擾亂相熏名煩惱濁即六麤前四

也。解此依想陰能取所領之緣相名爲想而有六種謂取所領即六塵之相爲六想也性發知見即能取六想容現六塵即所領六相以此交織妄成想陰渾濁真性名煩惱濁

四衆生濁

又汝朝夕生滅不停知見每欲留於世間業運每常遷於國土相織妄成是第四重名衆生濁

疏生滅是行行即是業衆生執愛但欲留住業性遷流每常運動一去一住一動一留互相交織衆法生滅名衆生濁即造業相也、解此依行陰造作之心能趣於果名爲行行有六種大品般若說爲六思思即是業謂於六想之後各起不善業善業無動業也知見即六思業運即隨善

惡遷移國土亦世間也如私心雖戀鄉井以官壽須往他邦例六道住還義亦可見相織若即知見欲留業違常去妄成行陰而去留假合渾汚真名衆生濁

五命濁

汝等見聞元無異性衆塵隔越無狀異生性中相知用中相背同異失準相織妄成是第五重名爲命濁

疏命是報法依業所引第八識根連持色心不斷功能名之曰命前六見聞元一本識由六根異遂成分離識用雖分體唯一種斯則同中立異異處見同同異夫業互相交織於總報體便立命根名爲命濁即業繫苦相也上之五重皆由能所妄覺影明最轉相習從

細至麤互爲形待次第傳生混真成濁有此五義耳。解此依識陰了別所緣之境名爲識識有六種即六識也元無異性者了別之心唯一故衆塵隔越着六塵不同故牽生六識故云無狀異生性中相知釋上元無異性也用中相背釋上無狀異生也眼不別聲耳不別色是相背也同異失準着適言其同而用相背適言其異而性是同

二後修因契果

故無準定以此狡繾妄稱識陰識性命存識去命謝渾濁真性故名命濁

初勸揀妄依眞六

阿難汝今欲令見聞覺知遠契如來常樂我淨應當先擇生死根本依不生滅圓湛性成疏迷眞起妄見聞覺知返妄歸眞常樂我淨。不備生滅妙證可臻苟順塵勞眞常益背故勸擇妄依不生滅。解私謂前云若於因地以生滅心爲本修因而求佛乘不生不滅無有是處令云見聞覺知生滅心也常樂我淨不生滅性也因果事異故遠心性理同故契死生根本即六根也依不生滅謂了生滅即無生滅是則因地發心與果地覺無異故云圓湛性

成

後示修定旋覺二

以湛旋其虛妄滅生伏還元覺得元明覺無生滅性爲因地心然後圓成果地修證疏初習名止成就名定初習後成俱名爲湛起信云所言止者謂止一切境界相境界不生見聞不起斷

初正示用心

證漸伏麤垢自遣圓覺云以淨覺心取靜爲行由澄諸念覺識煩動靜慧發生身心容塵從此永滅便能內發寂靜輕安由寂靜故十方世界諸如來心於中顯現如鏡中像此方便者名奢摩他若能居一切時不起妄念於諸妄心亦不息滅住妄想境不加了知於無了知不辨眞實是則名爲隨順覺位得無生性爲因地心由是漸修入證

登極成圓妙果修之次第如天台圓頓止觀廣明。解以圓湛之性旋虛妄之心斯蓋修三止觀照三諦境復斷生滅證無生滅也復還下同該十信然後下果通分滿

後舉喻顯釋

如澄濁水貯於靜器靜深不動沙土自沉清水現前名爲初伏客塵

後根塵結解門三

煩惱頌三靜器即止觀之心也信前猶淺入信漸深沙土自沉麤垢先落也清水現前三諦以顯也惑李曰諸經論皆以煩惱障爲客塵天台名爲界內見思等去泥純水名爲永斷根本無明明相精純一切變現不爲煩惱皆合涅槃清淨妙德疏眞覺如

水見聞女濁定身如靜器定法如澄靜沙如煩惱泥如無明地前名伏地上名斷究竟名精純變現即起用此即同前不滅不生合如來藏而如來藏唯妙覺明圓照法界乃至皆塵合覺故發眞如妙覺明性也。解根本無明天台目爲界外見思諸經論說爲所知障智障等言永斷者且約從因至果通相而說理實妙覺方名永斷故曰明相精純孤山曰一切變現即隨機所感十界現形也俱是淨用故云不爲煩惱即用是體故云皆合涅槃

初標義總勸

第二義者汝等必欲發菩提心於菩薩乘生大勇猛決定棄捐諸有爲相應當審詳煩惱根本此無始

次約義顯非二

來發業潤生誰作誰受疏前第一義令止妄心伏還元覺即是修止此第二義令審詳煩惱觀察對治即是修觀先止後觀法應如是無明發業受取潤生六識能作第八能受此唯觀門分別能知故起信云所言觀義者謂分別因緣生滅相故圓覺云以淨覺心知覺心性及與根塵皆同幻化即起諸幻以除幻者變頌三化諸幻而開幻衆等。標即同圓覺起幻銷塵也彼經云此方便者名三摩鉢提。解私謂夫止觀者定慧之與名也止以止散觀以觀昏前文審觀之義及照明諸器世聞可作之法豈非觀耶下文降伏之義及逆彼無始纔妄業流豈非止耶貫中分條後人布業深懼來若應知切義明因地發心即止觀當體也與果地覺即止觀所依也

初正顯

阿難汝修菩提若不審觀煩惱根本則不能知虛妄根塵何處顛倒處尚不知云何降伏取如來位疏根塵虛妄爲煩惱宅煩惱淪替莫不由斯苟能識其根元知其結處則可希冀乎解莽羆幾乎降伏耳。標則不能知虛妄根塵何處顛倒若即前發業潤生三細六麤根塵之本也

次義明煩惱根本即止觀所破也說有先後行無與同合而言之秖是以無緣智緣無相境破無明惑耳雖境智惑三相帶而說既分二義旁正之意自可甄明言發業潤生此指煩惱也誰作誰受者此推根本也意顯六根自作自受

後喻釋

後正辨行相三

阿難汝觀世間解結之人不見所結云何知解不聞虛空被汝隳裂何以故空無相形無結解故疏文顯可知。○標此圓覺中絕待靈心觀也彼經云以淨覺心不取幻化及諸靜相了知身心皆為罣礙無知覺明不依諸礙永得超過礙無礙境受用世界及與身心相在塵域如器中鍠聲出於外煩惱涅槃不相留礙乃至云此方便者名為禪那

初總標六根過患一

則汝現前眼耳鼻舌及與身心六為賊媒自劫家寶解外之六塵內之六識皆由眼等引發知合故云六為賊媒所起煩惱害如來藏故云自劫家寶

由此無始衆生世界生纏縛故於器世間不能超越疏六根為賊媒者一引外賊即六塵也二起內賊即煩惱也內外惡賊能劫真性若知根本賊無能為故涅槃云六入空聚當有六大惡賊必滿汝命當即遠離以根塵相棄納識成種無始相續莫不由此不知調伏必為所害。標六根取六塵之境認物為已即前世尊咄叱阿難此非汝心此是前塵虛妄相想惑汝真性由汝無始認賊為子失汝元常故受輪轉也。解由六根所起煩惱故發業潤生乃有無始衆生世界等

次別示根用侵劣二

初明衆根流變備顯功德一

阿難云何名為衆生世界世為遷流界為方位汝今當知東西南北

東南西南東北西北上下為界過去未來現在為世方位有十流數有三孤山曰上示兩種世界一衆生世界是正報二器世界是依報以由正報纏縛故於依報不能超越故今但約正報而明也

初標名辨相一

一切衆生織妄相成身中貿遷世界相涉貿遷者交易遷移也世界相涉是貿遷相謂以世涉界以界涉世也。疏世界有三謂衆生五陰器界也標非餘二故標衆生此一若超餘皆解脫前四句釋名汝今下辨相一切下結示身中界也貿遷世也世界交織故云相涉餘如文。標蓋為有情迷本圓明是生虛妄一念不覺使有三種世界此三俱從妄念安立

次揀定方位二

而此界性設雖十方定位可明世間秖目東西南北上下無位中無定方疏界之體性依假施設雖云十方若以位次決定明顯東西南北可為準的餘皆不定

後流變成功

西數必明與世相涉三四四三宛轉十二流變三疊一十百千總括始終六根之中各各功德有千二百三變之義古今多解各見其文不能具敘今所解者不加別法以變其數只將今文過現未來進動算位便成一千二百功德如第一位三世四方宛轉十二便成一疊算位即是一橫二豎已成過去

後約根用侵劣別示功德三

第二即變過去一世以為現在進動算位一豎二橫成百二十為第二發第三又即變現在世以為未來進動算位一橫二豎成一千二百為第三疊能變之法既惟三世所變之數亦止千二故無增減問經文既云世界相涉三世四方宛轉十二何故變數惟約世論不以方說耶答方體常定世義流動定故不改動故更移令既改十為千

變多從少約世是順方義不符匪惟義不相符抑亦疊數難合經文明言流變三疊豈非惟就三世那問夫三世遷變合從未來遷為現在從現在世改為過去何故此文正而說那答今約從微至著變少為多已是十二當為百千故不可先約未來以對初疊以未來來見數數故須逆對也以變者是逆義故下文云生從順習死從變流

經文既言流變故須述增共數此約衆生少中六根取境本分功能作用名為功德非同法本作經所來今不可用然染淨雖別皆從本有來力而成故彼此文數是無具。解私謂此約十二遷流變易共成三重也一十百千若通舉增數之法耳謂增一為十增十為百等今且以方涉世明三疊者第一約四方各論三世成十二也第二於

東方三世變一為十成三十南西北方亦復如是四方各三十成一百二十也第三於東方三十變十為百成三百三方亦爾四方各三百成一千二百也以世步方共例可解斯蓋如來秖指凡夫六根根疊相儀世界相涉從微至細且至三疊以彰欣德大意令知現前見開覺知剎那剎那皆稱方世義細之相也此標六根了別之性是同

故云各各功德有千二百下對六塵了別之用有與所以功德全闕不等前文云性中相知用中相背不共然乎懸師約三世四方具有五根五塵成百二十一一根塵熏成十顯衆生為千二百流師非之節公走之敏師於十二中一一皆具十善成百二十一一善用具十如是成千二百然佛旨難測人情興端荀無的據誰為至當至於資中疏三孤山長水位合數而十二已皆變疊不同余雖別解亦未敢配其法相來哲無黨唯善是從

一眼根

阿難汝復於中克定優劣如眼觀見後暗前明前方全明後方全暗左右傍觀三分之二統論所作功德不全三分言功一分無德當知眼唯八百功德疏前二句總告如眼下正示左右傍觀三分之二者舉一方三百方中二百全近維二五十一方既爾餘皆例然今左右觀各得二百全分近維一五十共成五百及全明三百都成八百三分言功着見三方也餘皆可知

二耳根

如耳周聽十方無遺動若邇遙靜無邊際當知耳根圓滿一千二百功德十方俱擊鼓十處一時聞動汸分哭故說邇遙靜非涯量故無邊際似耳家境故此雙顯

三鼻根

如鼻齅聞通出入息有出有入而闕中交驗於鼻根三分闕一當知鼻唯八百功德出入中交共成三分一分四百闕於中交故唯八百〻解闕中交者鼻中通息出入前後兩不相交

四舌根

如舌宣揚盡諸世間出世間智言有方分理無窮盡當知舌根圓滿一千二百功德疏三疏世出十三世智所知之境唯舌詮順能詮言句猶可分限所詮理趣莫能盡極故千二百〻解孤山曰取能言況不論書未苦取嘗味共功別劣以合中知故

五身根

如身覺觸識於違順合時能覺離中不知離一合雙驗於身根三分闕一當知身唯八百功德疏合見違順離但捨受故云不知今就知處違順各四故作八百闕於離知故少四百〻解離中不知是闕一分令時能覺有違有順故具二分

六意根

如意默容十方三世一切世間出世間法唯聖與凡無不包容盡其涯際當知意根圓滿一千二百功德疏意能遍緣三世三性世出世法無不具凡文順易知〻標唯聖與凡無不包容方纔而言周湧教顯〻解具際曰意識獨生遍緣諸法故云然容孤山曰此經明六根功德與决華不同今示發覺初心令知所列處所故辨六根優劣之用意在阿難擇於耳根以為修

後令揀圓根修證

初正勸令揀

證之本彼明依經修行已發相似之解而六根清淨互用無方唯眼八百亦具餘五根功德乃至意根亦復如是即同令文一根既返元六根成解脫

一總勸詳擇

阿難汝今欲逆生死欲流返窮流根至不生滅當驗此等六受用根誰合誰離誰深誰淺誰為圓通誰不圓滿疏反妄歸真真為流根故云至不生滅此則以覺心源名究竟覺也欲得此覺應擇圓根為趣入之要若圓應十方之根最勝意令選擇以入圓通如下文云隔垣聽音響遐邇俱可聞五根所不齊是則通真實○標生死欲流者即六為賊媒也

二別示功能

若能於此悟圓通根逆彼無始織妄業流得循圓通與不圓根日劫相倍疏此是如來知時知機令自選擇樂欲相應起隨順行如下文云我今欲令阿難開悟二十五行誰當其根兼我滅後此界衆生入菩薩乘求無上道何方便門得易成就故云日劫相倍十四○解佛意令依耳根修證一日之功倍餘根一劫也

三許為發明

我今備顯六湛圓明本所功德數量如是私謂此指六根妄明功德全是真明本性所具由真具故所以妄具下文云如是六根由彼覺明有明明覺隨汝詳擇其可入者吾當發明令汝增

四須擇所以一

進疏具彰六根功德淺深隨汝自意審詳選擇故於一根得入三昧我當爲汝開發顯明令得增進無上聖道○條衆生六根元是一情明分爲六和合不了根境便成賊集若達萬法一眞即頭藏性一體、解佛勸詳擇雖意在耳根而阿難示述未即領悟下文且隨疑問以破執勅諸聖各說圓通文殊所揀觀音爲正發明之旨方

遂于茲

十方如來於十八界一一修行皆得圓滿無上菩提於其中間亦無優劣但汝下劣未能於中圓自在慧故我宣揚令汝但於一門深入

後酬請三廣說

入一無妄彼六知根一時清淨疏若約佛根無礙六根總得圓通即同決拄經云所謂彼眼根於諸如來常具足無成修了了分明見乃至六根皆作是說故云亦無優劣但汝下約劣根須擇根非徑要劫修無益若得圓門日劫倍勝故一根返源六根清淨標不思議界無二頌三無別妄生智立有十五修有證下文云聖性無不通順逆皆方便初心入三昧遲速不同倫

首楞嚴經義海卷第十三　頓三

音釋

罣古賣切罥也　眹章刃切瞯也　汩古忽切　擥魯敢切撮持也　棼扶云切亂也　隳許規切毀也　鍠胡盲切鍾聲也　貿遷貿莫候切　齅許救切以鼻溫氣也

首楞嚴經義海卷第十四之四　經四　頓四

○此即前令揀圓根修證酬請廣說二

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

初伸請

阿難白佛言世尊云何逆流深入一門能令六根一時清淨疏前佛所勸意明如來藏體清淨本然由乎逕覺分成六妄若能返照從一根門入頌四一性海法界一相更無六一之異故云深入一門六根清淨令阿難將謂六根有實元是一體若是一體又何分六故今請示一六之由

後廣釋四

一直破一六之見三

佛告阿難汝今已得須陀洹果已滅三界衆生世間見所斷惑解孤山曰見諦所斷之惑即八十八使也然猶未知根中積生無始虛習彼習要因修所斷得修道所斷之惑即八十一思也何況此中生住異生住異滅即同體無明也分劑頭數謂初住以上至于妙覺四十二品也○疏一六之情止是法執執根是實有一六故阿難初果雖破我執尚有所餘煩惱俱生猶未斷故況此

初況顯未忘法執

滅分劑頭數法執是所知障無明住地此障最細名爲根中生住異滅分劑頭數○標八十八使者謂苦下具一切貪瞋癡慢疑身見邊見邪見見取戒禁取集滅離三見謂身邊邪三見道除於二見謂身見邊身上界不行恚謂欲界四諦下見道門中惑都三十二上二界四諦下都除瞋止有二十八使二界共五十六使通前欲界三十二成八十八使

次推破一六疑情二

初徵

此八十八使惑重分別煩惱兼是能障見諦之惑也初果人所斷故云見所斷惑無始虛習著謂小乘修道中思惟惑也亦謂之四俱惑分別俱生一貪二瞋三癡四慢此是欲界俱生四惑到小乘第三果始證斷色界思惑除瞋無色界亦爾二界共六并欲界四都十使此皆修亦中惑通前入十八都九十八使也此是小乘四果中我執分別我執俱生經云何況此中生住異滅分劑頭數者大乘中法執也

次破二

今汝且觀現前六根為一為六如疏

又◦標六一若存是非雙起

阿難若言一者耳何不見目何不

聞頭奚不履足奚無語疏若言一者六用應

初破

同根合能聞足應解說今汝不然

後破六

若此六根決定成六如我今會與

汝宣揚微妙法門汝之六根誰來

領受阿難言我用耳聞佛言汝耳

自聞何關身口口來問義身起欽

節四

二

承若言六異應不相干一處聞解二何致問

後結

是故應知非一終六非六終一終

不汝根元一元六初二句結前互破後二句順無一六根體元無何一六之有乎◦解非一終六用中相背故非六終一性中相知故而此六一同異失準並是虛妄終不下正顯真性無一六相

後釋成一六俱妄二

初釋成

阿難當知是根非一非六由無始

來顛倒淪替故於圓湛一六義生

汝須陀洹雖得六銷猶未亡一疏一圓明藏體非一六之異◦無始一顛倒六報強生聞說解六又執是一

六形待虛妄相生設於四流還敗不息知見移易變一為六故云論替異待六銷猶未亡一著據汝所解雖欲除六而不除一以執六根是一體故又初果人不取一塵名為六銷執根有體名未亡六般若云須陀洹名為入流而無所入不入色聲香味觸法涅槃亦云須陀淨人雖生惑國以道力故不作諸惑不因六塵所感不造新業或誑

後喻顯

六塵銷處見惑不生執一無為果體故云惱未亡一丶解循未亡一者執有涅槃也以小乘所證全是無明故貪中云不因六塵所造新業名得六銷尚迷六根而為一體故未亡一私謂沈師所解一體之義異乎涅槃但一義未明耳應知下文見精乃至知精元是一體

如太虛空參合群器由器形異名

頌⺆

之異空除器觀空說空為一

三

太虛譬如來藏群器喻六根異空如見精等

彼太虛空云何

為汝成同不同何況更名是一非

一則汝了知六受用根亦復如是

二廣明根結之由三

疏太虛如來藏也群器六塵也異空六根也法界藏體非一非六由

初別明六

塵發知成六根異塵若不緣根無所依六既不立一亦不成尚非同異之名豈安一六之相

由明暗等二種相形於妙圓中黏

湛發見本一圓常妙湛明性所相妄現分明暗昧明暗相形動覺湛性性和和合執成妄覺故云黏湛發見斯則所妄既立生汝妄能、解孤山曰黏湛發見者生汝妄能也下文云流逸奔色即識然成與也私謂黏湛發見者由明暗等塵染起淨性也他皆倣此

眼根

見精映色結色成根疏見精即妄覺也能所相熏互相交織根結便成故云結色成根

根元目為清

淨四大既覺明相雜黏湛合成由是名為清淨四大即勝義

根也、解錯李曰此勝義根生用能造所造八法為體是不可見有對色能照境發識乃聖人所知之境其義深遠非同塵境疾亦故名清淨此是染中說淨非無濁妙明之淨也

因名眼體如

蒲萄朵浮根四塵流逸奔色疏勝義根

色為不可見而有對礙故寄世俗根所依處蒲萄之相表顯勝義亦

二耳根

取本境明暗之相故云流逸奔色下之五根大意皆然故不細粗倒如此知丶解此浮塵根前亦名世俗根以麤淺易知故細前立名亦用能所八法為體今言勝塵若但舉所造也問浮塵但以四義為依處不能照境發識何言流逸奔色答理實勝義然浮塵是所依壞所依順能依也又連上清淨四大為言義亦無失

由動靜等二種相擊於妙圓中黏湛發聽聽精映聲卷聲成根根元目為清淨四大因名耳體如新卷葉浮根四塵流逸奔聲 疏聽精即妄覺也既動靜互相擊發故真成妄失真湛性還發聽精卷彼聲影結影成根 鈔曰聲性虛散故須卷攝以成聽義既卷成根還如卷葉

三鼻根

由通塞等二種相發於妙圓中黏湛發齅齅精映香納香成根根元目為清淨四大因名鼻體如雙垂爪浮根四塵流逸奔香 通塞相發覺明映香於妙圓湛結成鼻處香氣上騰根乘下取如雙垂爪

四舌根

由恬變等二和相參於妙圓中黏湛發嘗嘗精映味絞味成根根所目為清淨四大因名舌體如初偃月浮根四塵流逸奔味 恬變交參妄真黏合心境相結攪以成根約所依相如初偃月

由離合等二種相摩於妙圓中黏湛發覺覺精映觸搏觸成根根元目為清淨四大因名身體如腰鼓顙浮根四塵流逸奔觸 離合觸摩湛圓隨妄覺觸相得搏取成根能造所造二具八法是不可見寄所依處如腰鼓顙

五身根

六意根

由生滅等二種相續於妙圓中黏湛發知知精映法攬法成根根元目為清淨四大因名意思如幽室 鈔曰 見浮根四塵流逸奔法 五 妙圓無動生滅妄陳和湛成知知還攬法根境既結奔趣無休以六根中隨一攝故如前五根亦名四大居在身中不彰其相如出室見然此意根本由生滅妄塵所結妄塵不離妄覺影明若以有色無色為節論者猶邀空華結為空果故此所明六皆四大無相違也○解孤山曰根元下此取肉團心根為處知之所託也故勝義根還是清淨四大如幽室見即浮塵根為意思託附如處幽室正法念經云如蓮華開合若是也

後總結三

阿難如是六根由彼覺明有明明覺失彼精了黏妄發光 疏性覺之體本有真明由彼妄覺影明忽起遂令真覺隱於精了失真照性妄覺影切自

初結由迷發現

相黏執真變擊發結成六種○見之光故此六根山迷發現發境之相廣見上文○解由彼覺明真明也有明明覺妄明也迷彼真明故云失彼精了成此妄明故云黏妄發光

是以汝今離暗離明無有見體離動離靜元無聽質無通無塞齅性不生非變非恬嘗無所出不離不合覺觸本無無滅無生了知安寄

後結離塵無解

疏內境有根如風起浪境風不息識浪奚窮故離塵境無根識斗○標離於六境何有六根

三正示入一之門

汝但不循動靜合離恬變通塞生滅明暗如是十二諸有為相 疏不隨六境也 隨拔一根脫黏內伏伏歸元真發本明耀耀性發明諸餘五黏應拔圓脫 圓脫圓銷也執境成根因根有礙執心不起諸見自亡○既不相纏自然圓脫下文云見聞如幻翳三界若空華聞復翳根除塵消覺圓淨淨極光通達故云伏歸元真發本明耀楞伽云不了心及緣則生二妄想了心及境界妄想則不生妄既不生即發明耀皆斯義也○標復云一根既返真源六用自然休復○解私謂阿難所疑一入六淨正釋在此

四結顯真覺之理二

初略標示

不由前塵所起知見明不循根寄 鈔曰 根明發由是六根互相為用 六 疏見聞覺知由塵所發畢竟無體令非此等斯揀妄也明不下顯真謂真妙覺明不循根境即不逐緣生不因境起了然自覺即是性明圓覺亦云無知覺明不依諸礙此亦揀非知覺顯是真明豈依根塵而始顯發故云寄也由是寄故互相為用○解寄二種根覺明開發故千二百

功德根根互用也孤山曰用有具似似如法華也具如華嚴

後前釋成四

阿難汝豈不知今此會中阿那律陀無目而見

疏阿那律陀云無滅斛飯王子以多睡故如來呵之從此精進七日不眠則失雙目佛令修天眼繫念在緣四大淨色半頭而發見障內外明惰皆翳照三千界如觀掌果故云無目而見

跋難陀龍無耳而聽

跋難陀云賢喜與難陀龍常護摩伽陀國雨澤以時國無飢年瓶沙王年報大會報龍之恩人皆歡喜從此得名難陀云歡喜為目連所降無耳而聽未詳緣起

殑伽神女非鼻聞香

殑伽亦云恆伽此云天堂來此河從無熱惱池南西銀象口出流入東印度主呵之神是女故云神女非鼻聞香未見其緣

憍梵跋提異

一約人辨用

舌知味

正云笈房鉢底此云牛呞經云我有口業於過去世輕弄沙門世世生生有牛呞病呞者牛凡食後常事虛噍時人稱為牛呞也異舌者未見別緣或可既云牛相即其牛舌也而能辨了人所食味故云異舌知味

舜若多神無身覺觸

如來光中映令暫現既為風質其體元無

舜若多云空即主空神也無色界天亦是此類隨其所主亦無色質既無風質者此約體下可見故云元無以佛力故故能暫現亦頓有定自在色無業色也無色界天決下如而正是此非

諸滅盡定得寂聲聞如此會中摩訶迦葉久滅意根圓明了知不因心念

得滅盡定大小俱有然修意不同謂滅六全盡七染分學訶迦葉入難足山待彌勒佛與舍即云已入涅槃餘說入定聖說雖爾若何今經付囑阿難故知入定涅槃俱不可測既知身在已滅意根圓明了知不妨作用故維摩云不起滅定而現諸威儀即斯義也

二就去融體

然上所說欲顯真覺不假根塵且引六人略以為比於中有業報若有修得著有發真者○修得發真全是真用業報所感以淺況深俱是不由於根而覺知無失耳○解然此六人或是凡夫業報或是小聖修得斯皆妄力尚不依根何況圓脫豈無互用

阿難今汝諸根若圓拔已內瑩發光如是浮塵及器世間諸變化相如湯銷冰應念化成無上知覺

三乘事例顯

界萬法皆由無明妄念而得分別令六根既拔塵無所結妄念不生性明內瑩故得浮塵幻影照界處空一體圓成歸無上覺故下文云間復證根除塵消覺圓淨○淨極光通達寂照含虛空却來觀世間猶如夢中事又云汝等一人發真歸元十方虛空悉皆消殞況諸世界在虛空耶斯則萬法融真一切常住無情成佛復何疑怪若謂無情不能起行無成佛義斯則何異猶遂空華結為空果往空智塞我相見深無情若便不成心外有法究爾空談圓實心語相違豈不謬哉○解私謂真智如湯妄境如冰了妄即真化成智覺

阿難如彼世人聚見於眼若令急合暗相現前六根黯然頭足相類彼人以手循體外繞彼雖不見頭足一辨知覺是同

疏此則近以六根隔越不相通用尚有知覺同者豈況真覺須假根塵耶○六根無辨故云黯然頭足不分故云相類若以手摸頭足明辨與見無異故云知覺是同○解前明真覺不由於根故舉那律無目能見等令示真覺不假於緣故指世人暗中有辨也彼人即合眼之人循體謂繞他人之體知覺是同暗中知覺與明中所見不殊凡夫尚有不假明緣而能有辨況聖人真覺何藉外發手

四指妄結真

緣見因明暗成無見不明自發則諸暗相永不能昏根塵既銷云何覺明不成圓妙

疏初二句指妄謂從根境緣所生見故云緣見不明下結真謂不逐緣生不由境起湛然常照明不能發暗不能昏純一真覺內瑩清淨此體發現根塵識心一時圓妙故前文云應念化成無上智覺解緣見指妄不明下顯真略示明暗諸緣例爾

次別破疑情二

初真識斷成疑二

阿難白佛言世尊如佛說言因地覺心欲求常住要與果位名目相應

疏如文○標前文云若於因地以生滅心為本修因而求佛果

初阿難伸疑二

初標所聞

不滅不生無有是處

世尊如果位中菩提涅槃真如佛性菴摩羅識空如來藏大圓鏡智是七種名稱謂雖別清淨圓滿體性堅凝如金剛王常住不壞 疏菩提云知覺即智果涅槃云寂滅即斷果離僞妄無遷改故曰真如照察不變名爲佛性菴摩羅云無垢離障所顯即白淨無垢識也不與妄染相應含藏無量功德名空如來藏能現身土離倒圓成鑒周萬有名大圓鏡智七名雖別一體無殊堅固凝然常住不動如金剛也○解孤山曰七名雖異其體元同要其所歸依是究竟所顯一心三諦耳

後叙疑難四

一舉果常住

無染無欲故清淨圓滿不遷不變故體性堅凝金剛王喻於堅義也

若此見聽離於明暗動靜通塞畢竟無體猶如念心離於前塵本無所有 疏離塵無體六根皆然故前舉見聽後指意根猶如者指辭也○標此阿難執斷爲常蓋示相濫疑也

二顯因無常

云何將此畢竟斷滅以爲修因欲獲如來七常住果世尊若離明暗見畢竟空如無前塵念自性滅進退循環微細推求本無我心及我心所將誰立因求無上覺 疏因緣所起自體本無故云畢竟斷滅進退推求無我心者以分別不亡真覺難顯但有斷滅不覺妙常故云將誰立因求於上覺○標此全同圓覺普賢微擇用心也彼經云若彼眾生知如幻者身心亦幻云何以幻還修於幻若諸幻性一切盡滅則無有心離爲修行云何復說修行如幻云云○解私謂進退循環者進思常果退惟修因又進思修因退惟斷滅旅情究竟如循環然

三進退成疑

四結難求示

如來先說湛精圓常違越誠言終成戲論云何如來真實語者惟願大慈開我蒙悋 疏如來說有湛精圓常洎今所推惟是斷滅明言雖有考實元無若此相違真實何在豈不同於兒戲之論耶○標前文云若於因地以生滅心爲本修因無有是處故云違越誠言也

後如來爲斷二

初述許說

佛告阿難汝學多聞未盡諸漏心中徒知顛倒所因真倒現前實未能識恐汝誠心猶未信伏吾今試將塵俗諸事當除汝疑 疏分別真妄能所強生爲顛倒因迷常執斷名爲真倒故今以現事驗令知常無執斷成故云當除汝疑

後約事說明

即時如來勅羅睺羅擊鐘一聲問阿難言汝今聞不阿難大眾俱言我聞鐘歇無聲佛又問言汝今聞不阿難大眾俱言不聞時羅睺羅又擊一聲佛又問言汝今聞不阿難大眾又言俱聞 標阿難未曉聞復翳根除塵銷覺圓淨只認隨塵起滅蓋示相曲爲今時迷者也

初約聲塵顯其倒情二

初問答

初約根問答二

初問答有無

佛問阿難汝云何聞云何不聞阿難大眾俱白佛言鐘聲若擊則我得聞擊久聲銷音響雙絕則名無聞 疏擊鐘三問審定偏問欲轉問宗又令重擊一則斥成矯亂一則顯其性常令知生滅之中有不生滅不因聲滅不因聲生生滅圓離即常真實斯則了然常住何斷滅之有乎

後問答所以

如來又勅羅睺擊鐘問阿難言爾今聲不阿難大眾俱言有聲少選聲銷佛又問言爾今聲不阿難大眾答言無聲有頃羅睺更來撞鐘

後約聲塵問答二

初問答有無

佛又問言爾今聲不阿難大眾俱言有聲 少選猶少頃也有頃猶頃刻也皆時之少分也三問三答只是定其言聲○標有聲之時是聲塵自起無聲之時是聲塵自滅而此聞性本自不生今亦無滅阿難示知迷常執斷洗蕩疑情○解少選有頃皆顯埋問

後問答所以

後斥破、

佛問阿難：汝云何聲？云何無聲？阿難大衆俱白佛言：鐘聲若擊，則名有聲；擊久聲銷，音響雙絕，則名無聲。

疏問聲有無，令釋所以。前答聞之有無，亦以鐘聲起歇爲釋；今答聲之有無，亦以鐘聲起歇爲釋，將驗其情，隨言印順耳。

佛語阿難及諸大衆：汝今云何自語矯亂？大衆阿難俱時問佛：我今云何名爲矯亂？佛言：我問汝聞，汝則言聞；又問汝聲，汝則言聲。唯聞與聲，報答無定，如是云何不名矯亂？

後就聞性破其斷見三

初正破三

斥破矯者，此聞若因聲有，則不離聲；若離聲有，此是真聞。汝今但執隨聲之聞，此聞既不計聲，只合是聲、合名聞。又言是聲，又言是聞，既隨言印順，故成矯亂。○辭此約聞性責於聞聲也。夫聞性雖聲無生無成，何因擊鐘而言其聞？既言其聞，何故毋擊又言其荐？是知言聞不合謂聲，言聲不合謂聞，自語矯亂，爲不證矣。

初破執斷見

阿難：聲銷無響，汝說無聞；若實無聞，聞性已滅，同于枯木，鐘聲更擊，汝云何知？知有知無，自是聲塵或無或有，豈彼聞性爲汝有無？聞實云無，誰知無者？

疏初二句牒其所計，若實下五句破其斷無。若實此聞隨聲而滅，則汝一身懸如木石，毋擊鐘時如何聞響知有？下五句對釋無生有無之知，自屬聲境，且不聞聞，故云自是聲塵或無或有，聞性常然，未晉起滅，故云豈彼聞性爲汝有無。聞實下二句反結，有性聞若實無，證無者誰？既若知此是無，聞者驗知不滅，豈隨聲無？頓曰

次顯其本常

是故阿難，聲於聞中自有生滅，非爲汝聞聲生聲滅，令汝聞性爲有爲無。十二

聞性不動，其猶鏡明；聲生聲滅，正如影像。豈由影像有去有來，令其鏡明爲生爲滅？故下文云：音聲性動靜，聞中爲有無，無聲號無聞，非實聞無性。聲無既無滅，聲有亦非生，生滅二圓離，是則常真實。○解文有兩節，初知有等以別對聲，正簡妄聞以顯真聞，知猶聞也。次是故下以聲對聞，正簡聲塵以顯聞性，汝聞妄聞也。

後結斥垂勸

次釋成三

汝尚顛倒，惑聲爲聞，何怪昏迷以常爲斷？終不應言離諸動靜、閉塞開通，說聞無性。

疏鏡明不動，影像隨形，苟見像之去來而曰鏡之起滅者，倒之甚矣。聲聞無辨，遂迷故此結勸，不可更言離聲無性。○標聲是塵，聞是性，性如明鏡，塵如影像。○解示阿難迷疑六根雖寂無體，云何將此斷滅爲因，欲發常果？如來所以別顯聞性爲常者，識欲發耳根圓通之機也。

初引睡人釋成不斷

如重睡人眠熟牀枕，其家有人於彼睡時擣練舂米，其人夢中聞舂擣聲，別作他物，或爲擊鼓，或爲撞鐘。即於夢時自怪其鐘爲木石響。於時忽寤，遄知杵音，自告家人：我正夢時，惑此舂音將爲鼓響。

頓四

阿難，是人夢中豈憶靜搖、開閉、通塞？其形雖寐，聞性不昏。十三

疏睡人六識歸寂，思覺不行，但任運聞即真聞性。若唯約喻，順人應無聞性，但約不隨根起，非心作意故，是真聞。如下文云：縱令在夢想，不爲不思無，覺觀出思惟，身心不能及。故知即顯真聞，不須約分。

次例死者釋成不斷

縱汝形銷，命光遷謝，此性云何爲汝銷滅？

形命雖遷，真常不動；妄識尚在，況乎聞性隨汝銷謝。○解所以寐事驗妄識至昏而真性不昧也。復恐惑者解寐雖不昧，死豈不滅耶？故重示云縱汝形銷等。

後結斥迷倒不循妙常

以諸衆生從無始來，循諸色聲，逐念流轉，曾不開悟性淨妙常；不循所常，逐諸生滅，由是生生雜染流轉。

疏隨塵生滅，逐念流動，無始至今，未嘗停息，不能於妙常寂絕念而遊於真覺明亡緣而照，雜染在將生之又生，區區若是，何由賦證、悖從無始來循諸色聲者，由迷己爲物，故於是中觀大觀小六

道四生失昧覺性也

若棄生滅守於眞常常光現前根塵識心應時銷落想相爲塵識情爲垢二俱遠離則汝法眼應時清明云何不成無上知覺疏若能忘緣內照不逐前塵塵既不緣根無所偶返流全一六用不行淨覺現前寂照明露斯則守於眞常根塵銷落也想相即境情即於根根境識三俱能染汙障翳般若於無主法不能明了故名塵垢今既遠離於法當見即是證無生忍故云法眼應時清明於大菩提斯可希冀耳○標守於眞常常光現前者下文云塵既不緣根無所偶十方國土皎如瑠璃內含寶月根境識三即三德祕藏也○解通別二惑俱名塵垢眞似所證皆號法眼此眼具五方曰清明

後結勸

首楞嚴經義海卷第十四　頗四

音釋

分劑 分扶問切劑在詣切分劑限量也　黏 女廉切相著也　絞 古巧切　顆 寫衰切　餅沙 梵語也此云捝賷餅滿丁切　呞 抽六切　肖 才笑切　齒 切　慅 良刀切鄙也　矯 舉夭切妄也　擣練 擣都皓切敲也練郎甸切素繒也　遄 市緣切疾也

首楞嚴經義海卷第十五 經五之上　頗五

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

次解結同體疑二

阿難白佛言世尊如來雖說第二義門解孤山曰牒前二決定義審詳煩惱根本今觀世間解結之人若不知其所結之元頌五我信是人終不能解疏前疑因果同異今疑根塵結解故云第二義門然根起之由前雖廣示而不的指何處爲結結解之義尚未辨明欲明指陳皎然可識故引前文佛所舉喻以況已迷也

初阿難伸請二

世尊我今會中有學聲聞亦復如是從無始際與諸無明俱滅俱生解同一體無明品數至多又迷境不一故曰諸生滅去來當在妄中故曰俱雖得如是多聞善根名爲出家猶隔日瘧疏諸無明者謂全界無明也總攝一切二障見思故名爲諸始自迷眞隨逐有情生滅不離故上文云和合妄生和合妄死故云俱滅俱生也初果有學雖未斷思已名破煩惱障得人空證而未全破所知障法執猶存故云猶隔日瘧○標前云第二義者汝欲發菩提心於菩薩乘生大勇猛決定棄捐諸有爲相應當審詳煩惱根本此無始來發業潤生誰作誰受云云又云汝觀世間解結之人不見所結云何知解不聞虛空被汝隳裂何以故空無相形無結解故經云從無始來與諸無明俱滅俱生者謂全界無明攝二障故前文云汝須陀洹雖得六結猶未亡一二障謂見思二惑故名爲諸○解瘧病隔日而發通惑除如安日別惑在如發日涅槃哀歎品中二乘白佛亦舉此喻

初述已猶迷

後請示結解

惟願大慈哀愍淪溺今日身心云何是結從何名解亦令未來苦難衆生得免輪迴不落三有作是語已普及大衆五體投地雨淚翹誠佇佛如來無上開示疏無始生死不能超越蓋由結縛令待解除無礙無繫不以懇至眞由開曉故雨淚求示也○標結之與解由不如實知眞如法一不覺心動名之爲結若能迴光返照照而常寂名之爲解解結不二只在六根若了根元不落三有

後如來廣演

爾時世尊憐愍阿難及諸會中諸有學者亦爲未來一切衆生爲出世因作將來眼以閻浮檀紫金光手摩阿難頂疏頂是諸根之總手爲解結之要摩而瞥頌五動將有解期撫而安慰令知深旨二○標此是結集敘述之語也故先未報令悟之

一世尊摩頂

二諸佛放光

即時十方普佛世界六種震動微塵如來住世界者各有寶光從其頂出其光同時於彼世界來祇陀

三同說結根

林灌如來頂，是諸大衆得未曾有。

疏無明住地爲六情根震動不安因茲解結諸佛流光灌一佛項以表一多無礙自他平等下文諸佛標示此佛釋成同說同證更無異路問此經從前至此四度放光獨有今文諸佛同放仍又同說斯可特異乎答初爲說教破邪次爲揀妄顯理次爲定見生智令爲入觀成行前三依教發解未能除障今文觀成破惑正勸無明入法界理故諸佛放光同示解結體無二源故知說教破邪顯眞揀妄立信成解皆爲今日成行取證非聊爾事故與前文異耳

於是阿難及諸大衆俱聞十方微塵如來異口同音告阿難言

解六種震動表破六根惑也微塵如來光灌此佛表同依此法得成正覺也由談解結法門是修證的要雖未示耳根入處以因此說生起後文故茲現瑞而爲表報

四阿難再請

善哉阿難，汝欲識知俱生無明，使汝輪轉生死結根，唯汝六根，更無他物。汝復欲知無上菩提，令汝速證安樂解脫寂靜妙常，亦汝六根，更非他物。

疏覺明初起能所妄生湛性旣分六根成異根塵偶對業性即生輪轉無窮生死長縛斯六根爲生死結縛之源也一念無念能所以亡根塵識心應時消落無眞可得無妄可除覺性圓明法眼清淨斯六根爲自在解脫妙常之源也其猶水水由氣之動移相雖變異塵性常一結解同貫亦復爾也

五佛爲釋通二

初長行二

阿難雖聞如是法音，心猶未明，稽首白佛：云何令我生死輪迴、安樂妙常，同是六根，更非他物？

染淨根本唯此六根更無別法於此起見生死輪迴於此忘情涅槃常樂法執未破孰能洞明故再諮詢欲期開示

初雙標

佛告阿難：根塵同源，縛脫無二。識性虛妄，猶如空華。

根境識三無別體性唯一眞覺故曰同源執見不亡妄生取著強分染淨情計身心從始洎終念念生滅故云爲縛了知無知分別不生能所寂然念息慮盡一法無取

一眞體現心與虛空等無差別故名爲脫識性虛妄如空華皆與上根塵綺互相影上言根塵影此識性今言識性影前根塵故三同源亦同虛妄故前文云見與見緣并所想相如虛空華即此識性虛妄也又云此見及緣元是菩提妙淨明體即此根塵同源也○得根塵同一眞源述悟性無有二○解於謂根塵識三攝十八界本如來藏妙眞如性故曰同源凡夫迷眞故縛聖人悟眞故脫迷悟雖殊始終理一故曰無二同源必兼識性虛妄必具根塵文之綺互也

後雙釋二

初性順無相

阿難，由塵發知，因根有相，相見無性，同於交蘆。

疏覺塵成根對根有相根境立矣妄識生焉妄識能妄根境二法故根境識更相假藉一一體空一一成立故若交蘆○解塵相通倩六境知見略示二根根境對論攝十二處斯皆兩法相涉內無實性故喻交蘆有以根境識三釋此喻若非也而不知經語巧妙從寬至使上攝界義故三此攝處義故二下文又略其境第言其根故云知見立知等

後別明縛脫

是故汝今知見立知，即無明本；知見無見，斯即涅槃無漏眞淨。云何是中更容他物？

疏由阿難再問云何令我生死輪迴安樂妙常同是六根更非他物故佛先示根境識三惟一虛妄同一性源述縛解脫識非異體由此別示結答今無所疑因解成觀妙果可與言知見者略舉六根之二也立知若又略見宇影在次文意謂若於六根計三事不了性無立爲實有起過計執惑業由生自此輪迴枉入諸趣斯則六根是無明生死結縛之本苟或於此體眞達妄執取不生妄知見覺泯然虛寂唯一圓成清淨實覺斯則六根是菩提涅槃元清淨體更欲何物識爲與因故般若云見若見諸相非相即見如來上云此見及緣元是菩提妙淨明體此則正破無明法執成就圓通觀門也○解孤山曰上言立知而略見下言無見而略知經文互影也執知見實有名立知知見此即妄心是生死輪迴之本故云即無明本達知見無性名無知見此即眞心安樂妙常故云斯即涅槃無漏眞淨是則唯一眞心更無別法故曰云何是中更容他物又耐知見立知即迷眞知見立緣塵等妄知見故即無明知見無見是達

後偈頌二

眞知見無緣塵等妄知見故即湼槃故前文云入佛知見也佛知見外更無別法故不容他物前釋約常心即寂一切皆汎發釋約常心即知有眞知見故茲而釋並符佛旨

初標舉

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

疏沉論偈頌總有四種一阿縛窣覩婆不問長行并偈但數字滿三十二即爲一偈二名伽陀此云諷頌或云直頌謂以偈說法非頌長行三名祇夜此云應頌四名嗢陀南此云集施頌謂以少言攝集多義。施他誦抒故爲何意故經多立頌略有入義一少字攝多義故二讚歎者多以偈頌故三爲純根重說故四爲後來之從故五隨意樂故六易持故七增明前說故八長行未說故合此經內於前四

後正頌二

中二三所攝八意之內正雅三七兼二五八然又長行偈頌相望有五對之例謂有無廣略離合先後總頌至文詳而知之此頌長行配頌諷頌開雜相辨違壞起復供韓相生大意破無明法執令觀門明淨修行證入一眞法界也

三頌標宗破執三

初牒竪正破

眞性有爲空緣生故如幻

解私謂眞性即根塵之源也有爲即縛脫之相也若眞性在迷能生九界根塵之相名之爲緣若眞性出纏能起十界根塵之用號之爲脫此縛與脫皆即眞而俗故曰有爲亦即俗而眞故曰空也緣生故如幻擇成有空者也有爲之法皆凡依生凡夫以惑皆爲緣聖人以凝惑爲依係所生俱是假名故云如幻此須根塵同源縛脫無二

無爲無

起滅不實如空華

疏此文正破無明法執執爲無爲有實體者皆迷眞性一眞法界本非對待故此雙破即是解結之所因也。此中四句前二句破有爲後二句破無爲此二不立方顯法界一相義耳言眞性有爲空者眞性之言正是標宗揀法通下第二量轉謂一眞中道第一義諦也應二量云眞性有爲元空無有從

緣生故猶如幻華眞性無爲本來不實無起滅故猶如空華由此二量三支無關標揀分明無諸過非掌珍論中取爲善立第二量中先因後宗譯人語便亦無所失此義所顯一眞平等無諸對待眞妄染淨生死湼槃凡夫諸佛皆如空華亂起亂滅故下文云一切世界山河大地生死湼槃皆即狂勞顛倒華相故中論云若法爲待成是法

後顯過

汎破

還成待今則無因待亦無所成法斯顯第一義中離一切相言語道斷心行處滅無明法執於斯盡妄○標一眞法界本非對待故此雙破即是解結之所因由也○解此頌識性虛妄猶如空華上言如幻助成空義耳今云空華正顯虛妄也且識性是有爲花滅之法眞性反此故曰無爲無起滅既云虛妄即是不實故喻如空華舊以前二

卽五

句破有爲後二句破無爲出掌珍論

言妄顯諸眞妄眞同二妄

前長行中破於妄今復恐指妄服眞故塵道之孤山日諸之也語助耳言根歷虛妄則顯湼槃眞實對妄說眞待對不絕眞亦成妄故云二妄龍對六若法爲待成是法還成待

猶非眞非眞云何見

所見

對妄說眞猶皆遣蕩云何更有妄出根境乎猶非能遣也眞非眞所滑也非眞即妄見即是根所見即淨○疏初二句重明前過有爲無爲是對待故亦是破執眞性是有還同虛妄惑者議云眞性之中雖亡有爲無爲而此眞性應有所得是佛所證離諸僞妄故名曰眞是諸法性畢竟應有故此破云若言離妄所顯有眞性者還

同妄法俱爲妄也以是遍計所緣境故離妄之眞還因妄顯如前文云待提心生生滅心滅此亦生滅起依亦云言其如者亦無有相謂言說之在同言遮言此眞如體無有可遮以一切法悉皆眞故亦無可立以一切法皆同如故當知一切法不可說不可念故名眞如應知眞性若有得者皆爲妄矣故云妄眞同二妄也猶非下二句況破

執妄初句礙前所非尚無眞與不眞不眞即妄也次句正況云何更存能見所見根之與識俱名爲見所見即境也斯則總破眞妄二心諸對待法皆無所有方名顯淨上界一眞平等此上二頌正光頌前根塵同源也本源自性尚非眞妄豈得存乎根境識耶故根境識同此一源

二兩頌結

解同體

頌五

中間無實性是故若交蘆

七

頌前根塵同發相見無性猶如交蘆○解中間謂根境二法體中無性

結解同所因聖凡無二路

解頌前縛脫無二也六道凡大衆惑所繫不得自在故名爲縛三乘賢聖斷惑證理不隨業繫故名爲解此則皆由六根也悟所致更非別岐故無二路○解私謂

三一頌生起下文

欲明解結汎舉所因所因者六根也前諸佛同告云汝欲識知生死結根乃至遠證安樂解脫唯汝六根更非他物正同此義汝觀交中性空有二俱非疏交中無性將何遺有而更存無一性之中無對待故肇公云有既不有則無無矣此則正顯根壘中道亦是上根壘同傢之義○解孤山曰重牒前喻今審觀也言空則蘊有外相言有則中本空以喻根境妄執性有其體元空迷晦即無明發明便解脫疏頌前知見立知等文也迷根執境不了性空妄取爲有即無名立了性無性眞妄一如根境識三不能爲縛故名解脫斯則涅槃無漏眞淨解結因次第六解一亦亡生起六解一亡

四一頌無明習氣

疑也因次第皆下文云此根初解先得人空空性圓明成法解脫解脫法已俱空不生是名菩薩從三摩地得無生忍一亦亡皆下文云今日如求苦總解除結若不生則無彼此尚不名一六云何成○解爲下華中結解張本根選擇圓通入流成正覺爲下諸聖圓通張本○疏生起下文圓通修證也○即取觀音從耳根門入三摩地文殊所選堪與阿難及此界人入流正覺陀那微細識習氣成暴流阿陀那云執持即第八識能執持種子起現行故第八多名此名最通三位之中相續執持位也　無明熏習種子不斷如暴流水流注不息微細境界唯佛能知故起信云無名熏習所起識若非凡夫能知亦非二乘智

慧所覺謂依菩薩從初正信發心觀察若證法身得少分知乃至菩薩究竟地不能盡知唯佛窮了○解燃李曰執持種子根身等令不散壞故習氣者謂熏習氣分乃種子異名也以第八識中無始習氣微細生滅流注不息故如暴流解深密經云如暴流水生多波浪諸波浪等以水爲依五六七八皆依此識然彼經中別顯染中淨相故離八外別說九識理實陀那更無別體眞非眞恐迷我常不開演疏謂此識體單眞不立獨妄不成眞妄和合方有所爲起信云謂不生滅與生成和合非一非異名阿黎耶識若執即眞妄習如何得盡凡夫外道起於常見執爲眞我皆說爲妄恐撥爲斷滅以眞相不滅故是故於小乘藏及大乘權教不說第八

五一頌一句遣幻非幻

深密經云阿陀那識甚微細一切種子如暴流我於凡愚不開演恐彼分別執爲我○意顯前文根境識三六種結縛皆是此識熏習受生執眞執妄見有見空唯此識影乃至十地菩薩所見佛身業識之見若佛如來已離業識無白他相見如起信說此則正顯已離俱生無明耳自心取自心非幻成幻法一切諸法唯識所變故皆自心前六不了見從外來取而分別故起信六三界虛依唯心所作離心即無六塵境界以一切法皆從心起妄念而生一切分別即分別自心故六自心取自心也若以妙性圓明離諸名相本來無有世界衆生故云非幻而由見妄忽生覺明相現四大分湛根

是名妙蓮華疏此平等性觀能破無明聞佛知見此知

壓死成故云成幻法而言幻者以一一法皆無性故○解資中曰此示前陀那識能變起世間之相還是自心分別故云自心取自心攝李曰心本非境迷心爲境故云非幻成幻法不取無非幻非幻尚不生幻法云何立疏分別不生前後際斷眞尚不辨妄何所立是故性眞常中求於去來迷悟生死了無所得斯則一相平等迷悟都亡生死涅槃猶如昨夢○故肇公云夫不存無以觀法若可謂見法寶相矣○解了境即心心尚不生豈更存境是名妙蓮華疏此平等性觀能破無明聞佛知見此知見性處妄常眞在染不汙今得顯發如聞數出水故以爲喻金

六一頌三句讚法令欣

剛王寶覺無明堅牢最爲難壞持念能破金剛定力此定尊上更無能過於法自在是可實重如摩尼珠隨意生育無上覺果名王寶覺如幻三摩提此觀現前了一切法皆如幻化猶如明鏡現諸色像一一色像體不可得同一鏡明不即不離三摩提示正受不受諸受也彈指超無學此顯速疾能至太覺故一念不生即名爲佛超過地位劫數之說如前文云歎即菩提圓覺亦云離幻即覺亦無漸次皆斯義也然至覺時亦無自果可爲所得故云超無學耳亦是約地遶較量故說爲起非是都越地位直至無上覺耳○解孤山曰中道妙法不染二遶知世蓮華不若泥水眞空蕩相若金剛寶所擬皆碎妙有體虛況幻術事其像無實初

後六解一亡疑

阿惟以三止爲請令如來還以三
義爲歎彈指超無學頭三止之功
也若入地住則超小乘阿羅漢位
從入用初亦超無學以同除四住
此亦爲齊若伏無明三藏則劣又
緣在視行亦超無學如太子處胎
資歷草臣頻伽在殼聲逾衆鳥

此阿毗達磨十方薄伽梵一路涅槃門

疏阿毗達磨云無比法即

初伸疑請決

指此三昧也亦云對法即以大乘
平等大慈對向一真法界體用顯
現理智一如故名對法薄伽梵具
足六義謂自在熾盛端嚴名稱吉
祥尊貴十方諸佛取證菩提涅槃
妙果唯此一路能通至彼故名爲
門由前請云要因門八故此開示
金剛三昧爲能入也○解云無
此法即指前法無以比喻也十方
如來皆依此法入證涅槃涅槃是

果三止是因因能
入果喻之以門

初敘慶所聞

於是阿難及諸大衆聞佛如來無
上慈誨祇夜伽陀雜糅精瑩妙理
清徹

私謂祇夜云應頌又云重頌
卽頌上長行也伽陀云諷頌
亦略云偈不因長行但諷詠而頌
之二頌合明故曰雜糅精瑩此指
能詮也妙理清
徹此謂所詮也

心目開明歎未曾有

疏能詮之文諷應文聞辭句妙
淨所詮之理清明洞徹成然可
見故使心開
如日之明

後正陳疑意

阿難合掌頂禮白佛我今聞佛無
遮大悲性淨妙常眞實法句心猶
未達六解一亡舒結倫次惟垂大
慈再愍斯會及與將來施以法音
洗滌沉垢

由前偈云解結因次第
六解一亦亡阿難疑惑
前文既云根塵同源縛脫無二迷
喻即無明發明便解脫斯則結無
前後解亦不倫六根若亡一覺應
顯云何復云解結因次六解一亡
故云心猶未明
惟垂洗滌等

後舉事廣明

初見明結之因起

即時如來於師子座整涅槃僧斂
僧伽棃攬七寶几引手於几取劫
波羅天所奉華巾於大衆前綰成
一結示阿難言此名何等阿難大

次正示六解一亡

衆俱白佛言此名爲結

涅槃僧裹
衣也僧伽
棃大衣也劫波云時分中是欲天
所奉獻故未詳緣起○解曰眞際曰
涅槃僧此方譯號與福曰劫波羅
天即獨體天四天王太子奉如來

後知解結次第

初舉事

於是如來綰疊華巾又成一結重
問阿難此名何等阿難大衆又白

初問答結名

佛言此亦名結如是倫次綰疊華
巾總成六結一一結成皆取手中
所成之結持問阿難此名何等阿
難大衆亦復如是次第酬佛此名
爲結

疏如文○標如是倫次綰疊
華巾總成六結若喻衆生一覺

初綰巾問結

念纔動六根取境迷心逐物卒不
能解故下文云是故世界內動有
聲因聲有色因色有香因香有觸
因觸有味因味知法六亂妄想成
業性故十二區
分由此輪轉也

初綰巾問

佛告阿難我初綰巾汝名爲結此
疊華巾先實一條第二第三云何
汝曹復名爲結阿難白佛言世尊
此寶疊華緝績成巾雖本一體如
我思惟如來一綰得一結名若百
綰成終名百結何況此巾秖有六
結終不至七亦不停五云何如來

後釋結存問

秖許初時第二第三不名爲結

疏
巾
喻眞性結喻六根逐綰而問相由
妄別令知根本是一妄結生六無
同異中成然成異故
一一綰皆名爲結

後約體問名

佛告阿難此寶華巾汝知此巾元
止一條我六綰時名有六結汝審
觀察巾體是同因結有異於意云
何初綰結成名爲第一如是乃至
第六結生吾今欲將第六結名成
第一不不也世尊六結若存斯第
六名終非第一縱我歷生盡其明

後徵釋同異

初問答　後印成　後合顯

辯如何令是六結亂名體雖元一妄結成六既已成根六種名相隨心計執不可移易故云不可亂名

佛言如是六結不同循顧本因一巾所造令其雜亂終不得成疏如文

則汝六根亦復如是畢竟同中生畢竟異頌五 十二 迷心執境無異成異故下文云元依一精明分爲六和合即斯義也。標畢竟同中本如來藏性也生畢竟異者衆生妄分別有識有淨派成根境。解私謂同謂一眞之性理本無差譬巾之體也異謂六根之精事用有別如巾之結也二法由來未嘗改易故皆言畢竟

次正示六解一亡　初答　後牒喩釋成

佛告阿難汝必嫌此六結不成願樂一成復云何得阿難言此結若存是非鋒起於中自生此結非彼彼結非此如來今日若總解除結若不生則無彼此尚不名一六云何成疏此中譯家緝綴不足應云欲得不成願樂一成復云何得佛意云汝意嫌此六根妄隔樂成一體有何方便而得成一答意告解此六亦不成一以一對六而立六若不生則無所對故無一義

佛言六解一亡亦復如是解私謂六根之精元是一眞之性以違緣故在眼曰見精在耳曰聽[illegible]等此特如第

後却辨解結次第　初示解因

二月捏所成故若能隨根脫粘內伏六既融一一亦斯亡如解結已巾亦無用

由汝無始心性狂亂知見妄發發妄不息勞見發塵如勞目睛則有狂華於湛精明無因亂起一切世間山河大地生死涅槃皆即狂勞顛倒華相頌五 十三 疏心性發狂見聞妄陽根境識三一時俱現生死爲六涅槃名一由對待成本無所有故如狂勞虛妄華和三種世間故名一切佛界生界一切境界俱不離此以是分別妄念起故離心即無六塵境界故。標前文云是故汝今見我及汝并諸世間十類異生皆即見眚衆生妄分別有佛有世界若了諸法性無佛無世界。解知見發妄此屬能見之相勞見發塵即對所見之境唯妄與勞勞五性備矣如勞目睛下雙喩其義一切世間下示塵相之初

初標二非顯是　初二邊俱非

阿難言此勞同結云何解除如來以手將所結巾偏掣其左問阿難言如是解不不也世尊旋復以手偏牽右邊又問阿難如是解不不也世尊疏若執此根有實體者即墮常見若謂都無成斷見空諸佛不化容起有見如須彌山不起空見如芥子許以墮斷故說左偏有相右墮空門空有二邊俱不免住無明根結如何解除故前

後中心方是

偈云汝觀交中性空有二俱非故此二邊不能令脫。解左右牽掣俱不能解偏觀二邊皆不能破根本無明凡夫外道以斷常爲二邊二乘菩薩以空有爲二邊雖四伏斷猶存內結

佛告阿難吾今以手左右各牽竟不能解汝設方便云何解成阿難白佛言世尊當於結心解即分散

次正示因緣

佛告阿難如是如是若欲除結當於結心疏意明空有二邊既不能解當須中道正觀照無始結根非有非無不異而異見全無明之法性斷全法性之無明不斷而斷非證而證方得解成。標但了無明無別觀照。解知見立知即合爲結散知中道是謂結心結不離巾解之則一知不異道亡之則中如來善推取譬斯妙

初顯令說意

阿難我說佛法從因緣生非取世間和合麤相既令解結當於結心欲使選根而修圓行故示佛法從因緣生反顯若無因緣佛法無由而生也如前文云譬頌五 十四 如琴瑟雖有妙音若無妙指終不能發是則圓修定慧是今因緣若三藏中事六度等皆是世間麤和合相如來發明世出世法知其本因隨所緣出疏中道正觀如幻三昧能解無始無明根結能於彈指超證無學能起無方不思議用此名佛法從因緣生豈同世間所說麤相。以佛無明永盡

後別示所知

得一切種智故能知根結解因由非餘境界。解孤山曰世謂六九出世謂四聖知此十界皆因於心隨無明之衆緣則出九界隨教行之淨緣則出佛界故法華云佛種從緣起涅槃云亦有因緣因滅無明則得熾然三菩提燈

如是乃至恒沙界外一滴之雨亦知頭數現前種種松直棘曲鵠白烏玄皆了元由疏一切世間色心宗爭諸有境界皆依無明而得住持令無明已變成明明即一切種智佛既證得一切境界有何難了足故即能皆了元由。解私謂佛有權實二智實智冥理權智鑒物上云發明世出世法乃至知其現前種種元由者皆

後總彰解益

權智所鑒也既於情無情等照了不昧顯今所說解結之法及選根之義悉是鑒物宜然固無差繆矣

後牒答二

是故阿難隨汝心中選擇六根根結若除塵相自滅諸妄銷亡不真何待疏上文云若能於此悟圓通根逆彼無始織妄業流得循圓通與不圓根日劫相倍領五但汝下劣未能於中圓自在慧故我宣揚令汝但於一門深入入一無妄彼六知根一時清淨故云選擇下文云見聞如幻翳三界若空華聞復翳根除塵銷覺圓淨是故諸妄銷亡不真何待。標前文云見與見緣如虛空華此見及緣元是菩提蓋令阿難即妄顯真即相顯性也十五

初就事問答

阿難吾今問汝此劫波羅巾六結現前同時解縈得同除不不也世尊是結本以次第綰生今日當須次第而解六結同體結不同時則結解時云何同除疏此顯六根不能頓解但應從一根門即得六根解脫非謂六根相望成次第耳但觀合顯義自昭然。標六結同體結不同時故下文云理雖頓悟乘悟併消事非頓除因次第盡。解私謂綰巾成結雖有次第結湛成根必無倫緒故不可以前而難於法也蓋言見問覺知六用差別如次第綰生耳選擇六根隨於一根發複如次第而解也慈師云意明六根不可齊觀

後約法合顯

但依一根入證自然銷六斯會經意焉

佛言六根解除亦復如是此根初解先得人空空性圓明成法解脫解脫法已俱空不生是名菩薩從三摩地得無生忍疏此正明次第也如下文云初於聞中入流亡所所入既寂動靜二相了然不生如是漸增聞所聞盡斯則此根初解先得人空也蓋聞不住覺所覺空即成法解脫也空覺極圓空所空滅即俱空不生也上滅既滅寂滅現前即得無生忍也維摩云又此病起皆由著我是故於我不應生著既知病本即除我想當起法想應作是念但以衆法合成此身起唯法起滅唯法

後廣引修證四

初阿難請問圓根四

滅當作是念此法想者即是顛倒我應離之云何為離謂不念內外諸法行於平等謂我等涅槃等所以者何等及有槃是二皆空乃至得是平等唯有空病空病亦空此則維摩正就於身作三空觀門故次第觀而次第離令經但於一根深入自然麁執先斷次第以證觀行雖別所得依同即正約圓頓觀法但從一根而入非約六根頓解經五故云次第云不同漸次法門約鈍根說諸解云云不能具敘○標此根初解先得人空者隔煩惱障也空性圓明成法解脫者斷所知障也俱空不生者從體起大妙所即前文云我以妙明不滅不生合如來藏圓照法界。解小乘析觀乃是作意先破人執次破法執然後會入空平等理大乘體觀人法無殊空非前後令言此根初解先得人十六

一述解仰領

空者亦猶前文如澄濁水沙土自沉蓋任運而然也沉師以天台別教釋之孤山斥云其失非小應知人空是破五陰假名即見惑也法空是破五陰實法即思惑也乃至破涅槃淨法即無明也俱空不生即平等空所空既盡能空亦滅如前火木然諸薪已亦復白然如是三空皆以中道而為觀體荷非此者何異解巾左右牽擊手

二述迷迷佛

阿難及諸大衆蒙佛開示慧覺圓通得無疑惑一時合掌頂禮雙足而白佛言我等今日身心皎然快得無礙雖復悟知一六亡義然猶未達圓通本根疏慧覺圓通由蒙開示本根入路未

得通明故令伸敬欲期達解。標本覺妙明一體更無根結疑網已除身心皎然快得無礙已悟一六亡義其奈本根入路未得通明也

世尊我輩飄零積劫孤露解孤山曰迷真常性如失家鄉飄流生死喻以旅泊無具常智如失父母獨守迷安喻以孤露頌五何心何處預佛天倫如失乳

兒忽遇慈母疏背覺合塵名為孤露萍遊六道故名飄十七零忽然邂逅厠為堂弟名預天倫由斯遭遇如子得母法身可久矣。解我本無心思慮希望而不期為佛凡弟也故以失乳等為況

三結顯彰益

若復因此際會道成所得密言還

同本悟則與未聞無有差別疏際時會

四請示法門

遇也遭時遇佛從蘊得道始覺合本若不曾迷故云本悟悟覺也既不曾迷唯是一覺夫何更有得同之與故云未聞無有差別此略彰六中之耳根也阿難所請意在此根微露其機求佛願發如來知微勅衆各說悟門觀音文殊承機述揀感應相濟化道曲成于令受明豈得忘本。標文殊料揀正在此耳根一門為圓通也。解稟言違

理了迷非迷故云還同本悟既皆本無迷故令亦無悟迷悟性一本自常然則聞後之性與未聞性無有差別

惟垂大悲惠我秘嚴成就如來最

後開示圓通本根佛若不說餘莫能解故稱祕嚴五時說教極示滅非久故此宣說名為最後

作是語已五體投

地退藏密機異佛冥授疏祕密妙嚴即首楞嚴定最後聞示究竟說也機緣細念靜然不動故曰退藏即欲以湛旋其塵妄滅生伏還元覺故云與佛冥授一條最後垂範亦是最初方便。解口說身礙顯諸既畢而惟以乃心默念為機故云退藏密機也與佛冥授首謂望佛冥堅密機而投共要道也

二如來詢諸聖衆

爾時世尊普告衆中諸大菩薩及諸漏盡大阿羅漢汝等菩薩及阿羅漢生我法中得成無學從佛口生從法化生

三諸聖各說證門五

吾今問汝最初發心悟十八界誰為圓通從何方便入三摩地疏從佛口生從法化生得佛法分名生我法向下雖有二十五門諸聖人道總而攝之不離十八故舉以問令各敘述こ標諸大菩薩及大阿羅漢三漏俱盡三漏者欲漏見漏無明漏也所問發心最初方便也。解此下二十五聖觀十八界及以七大乃是開合之殊耳識大則合於六識根大則合於六根餘之頌五五大則總收六境以六境之體不十八出地水火風及空故也但言十八則已攝七故前文云十方如來於十八界一一修行皆得圓滿無上菩提又此十八同是六根以各聞根境識三故是則言六其義亦同故前文云令汝生死輪轉安樂妙常同是六根更非他物

四佛勅文殊料揀見第十八卷

五滅塵合覺證示

憍陳那五比丘即從座起頂禮佛

足而白佛言我在鹿苑及於雞園

觀見如來最初成道於佛音聲悟

明四諦疏憍陳那姓也此云火器其先事火從此命族五比丘者初佛棄國入山修道淨飯乃命家族三人一阿溼波二拔提三摩訶男拘利男氏二人一憍陳那二十力迦葉勃令隨衛五人衛命後各捨去在鹿苑中共修異道佛得果已思度何人此五於我先曾營衛即往為彼三轉法輪問言解否陳那先答已解已知諸天在空亦言其解故佛命彼名阿若多阿若多者此云解也或言已知雞園精舍名也。標陳那是摩耶夫人之兄弟此五人是佛之的親家族三人皆釋種佛三轉十二因緣令知苦集滅道四諦因聲悟道。解私請阿若多名也此云無知謂知無生之理故又翻為解故曰我初稱解等大哀經具云解本際

一憍陳如子

初遇佛獲悟

次正陳悟旨

佛問比丘我初稱解如來印我名阿若多妙音密圓我於音聲得阿羅漢疏雖悟四諦復了音聲本常微密圓滿未曾生滅唯一覺頌五性此則了音聲性空唯如來藏故云妙音密圓此經所明圓通法門唯取實證こ則不可隨相而解下十九文如來勑文殊言二十五無學皆言修習真實圓通彼等修行實無優劣前後差別故知此文正是入音聲慧法門了解實自也

後結酬所問

佛問圓通如我所證音聲為上疏如

二優波尼沙陀子

文，除此方真教體清淨在音聞只可自用不同觀音旋根歸於聞思修慈三之性也。解從山曰妙音宜圓者密悟圓理也或曰涅槃說身因而皆小聖淨名入不二則俱大上雖兹二上五聖大小和系而云方便多門歸元無二且陳那身子迹悟偏空普賢獨勒久證圓理久近兩選偏圓二殊安得圓通共歸一從對回涅槃敘旨則小無大分淨名方等則大隔小乘共談所證生得和涅至若今將二乘作佛與法華同迹關提有性對深槃非微教已開顯偏即圓融故使鹿菀之所從同成一乘之頓証均乎昔賢諦無撤德此約實行聲聞也若乃內祕大道外現小乘則鹿苑以來何皆非大既經於述一於何疑此約機行聲聞也悟理既同雖拘迹近以此觀之則大小和系之說皆然理順遠近偏圓之衣淺然冰釋拈謂夫聞權發述之或作謂佛祕要之事非諸菩薩羅漢所能顯示真顯證學征代白天子出非諸俠之半也今佛所問最初發心悟十八界誰為圓通者且欲諸至各述本根所證推實之道耳在昔方便水會具實諸發聞人言與答薩同入法性執不自謂悟入圓通如陳那等離曰妙音密圓但是聞

初值佛頓悟

生滅四諦微密圓悟未可濫同如來藏理故中阿含云我至波羅奈擊妙甘露鼓又云如來說法初中微妙空彼妙名便同法華之妙个秘如下文說緣覺聲聞云勝妙現圓及勝性現圓又說大覺善見云身心妙圓及妙見圓澄空此妙聞亦同圓覺妙明之性乎感知如來先令諸聖次第說竟後告文殊言此二十五無學皆大菩薩及阿羅漢公說最初成道方便皆言修習真實圓通彼等修行實無優劣前後差別斯即聞推會實之正文也文殊偈云聖性無不通順逆皆方便叢演如來之旨也主伴相濟雅今其宜又若陳那等本大迹小鹿苑所證不亦小乎豈顯本後翻令漸初密悟圓理天台化儀四教龍樹二種法輪顯露秘密俱無此說吾宗義學請熟思之贊曰頌五鹿苑雖圓躬親執侍悟佛一音發明四諦獨於衆中得解名妙音密圓證果位 二十

次正陳悟音子

優波尼沙陀即從座起頂禮佛足而白佛言我亦觀佛最初成道觀不淨相生大猒離悟諸色性疏亦云優波尼殺曇此言近少或云塵性謂微塵是色近少分也因觀不淨白骨微塵故以此名由多貪欲故作此觀以為對治復了色塵本如來藏故云悟諸色性。標性色真空性空真色

初觀成得道

以從不淨白骨微塵歸於虛空空色二無成無學道疏初作不淨想後入骨鎖觀皆為治貪復因骨鏁入折色明空復因此空見色實相悟中道理。色之興空雖一實性故云空色二無

後述指釋成

如來印我名尼沙陀解私謂既云觀佛最初成道故知觀不淨相正是小乘無漏行法言語諸色性者斯乃聲聞悟性念處也南嶽師云觀五陰理性名法念處故離心論偈云是身不淨相真實性常定諸受及心法亦復如是識以從不淨白骨微塵歸於虛空者由多貪故修對治法成執九想敘真破惑即壞法雖漢也備如次第秘門

塵色既盡妙色密圓我從色相得阿羅漢疏從悟得名也真善妙色即畢竟空相盡性顯悟如來藏周遍法界故曰密圓成於無學 頌五 廿一

後結酬所問

佛問圓通如我所證色因為上解九想成時得慧解脫於諸色相發明無漏故云妙色密圓贊曰觀佛道成涪色性相欣猒兩亡空若為狀塵色盡處證圓通是中還假色為上

三香嚴童子子

香嚴童子即從座起頂禮佛足而白佛言我聞如來教我諦觀諸有為相疏觀香悟道得童真位名為童子初佛總教觀有為相不的言晉如云一切有為法如夢幻泡影如露亦如電應作如是觀

初聽承尊教

我時辭佛宴晦清齋見諸比丘燒沉水香香氣寂然來入鼻中我於向晦宴然安息在於靜室清淨之室處心之處故名清齋靜室閑香是有為相即觀境也標即止明觀也

次依教修觀子

我觀此氣非木非空非煙非火去無所著來無所從疏木空煙火以理推窮非香生處既來無因去復何往以何為香而聲我鼻此則觀察香無生也

初釋觀境

次正觀察干

標不逐緣生非由境有

由是意銷發明無漏如來印我得

初觀相

香嚴號疏云香既無生復何分別故意銷分別不有能所俱亡◯真覺不動湛然常遍塵垢既銷圓明淨妙故號香嚴◯解資中曰非木等者觀性空也私謂凡言性空必推四性今當以木為自煙火為他和合為共空為無因此似衍門觀幻有即空之相下諸聲聞

後觀性

亦多是小乘觀實有滅空之義小乘雖殊所證圓通同一真諦耳若諸菩薩所悟須約中道第一義諦言之應有歷別圓融之異經雖隱

後釋成

略理合該通如淨名室內三十二大士說入不二法門天台所解亦分圓別宜以不二混同諸入乎

塵氣倏滅妙香密圓我從香嚴得阿羅漢疏相盡歸如真香妙發一念不辨即登無學◯標妙香密圓者性香清淨也

後結酬所問

佛問圓通如我所證香嚴為上解前云香嚴童子則從菩薩受稱今云得阿羅漢蓋叙昔日所證如下文頌五廿二月光童子初得小乘後於佛所得童真名預菩薩會以彼驗此名實可知贊曰宴晦清齋觀諸沉水煙木既非爐熏寂爾意銷無漏自發明我於如來親印記

四藥王藥上二干

藥王藥上二法王子并在會中五百梵天即從座起頂禮佛足而白

初敘宿因

佛言我無始劫為世良醫口中嘗此娑婆世界草木金石名數凡有十萬八千如是悉知苦酢鹹淡甘辛等味并諸和合俱生變異是冷是熱有毒無毒悉能遍知疏堪任補處紹繼佛種令不斷故名法王子五百梵天是彼徒屬未詳味起◯叙昔為醫能療眾疾冷藥知味分別性用對治不差昔說妙辨味塵今亦因此發性◯解孤山曰苦酢等是六味也眾味共成名和合味直爾乘用名俱生味修煉炮炙名變異味

次獲現悟干

承事如來了知味性非空非有非即身心非離身心分別味因從是開悟疏觀味之因從何而有空有身心若即若離俱無生處了知即觀察也無生處故塵味寂然分別內息能所亡泯二俱絕朕唯是一味清淨實覺故云從是開悟即證無生忍也◯標不逐緣生非因境有非即非離味性本空悟如來藏頌五◯解私謂由事佛故必問正廿二法即於味性了生無生空有謂味塵也身心謂舌識也以味從合中知故相對言之味非空故非離身心味非有故非即身心中道之性於是乎頓

初正陳悟旨

後蒙印獲益

蒙佛如來印我昆季藥王藥上二菩薩名今於會中為法王子因味覺明位登菩薩疏發覺明悟由了藥味故印此人藥王藥上登成也◯標印我兄弟將紹法王

後結酬所問

佛問圓通如我所證味因為上贊曰素為良醫遍知藥味物有異同性非即離舌端眼正事難瞞昆季俱登菩薩位

五跋陀婆羅干

跋陀婆羅并其同伴十六開士即從座起頂禮佛足而白佛言解孤山曰跋陀婆羅此云賢守自守護賢德復守護眾生或云賢首以位居等覺為眾賢之首故

我等先於威音王佛聞法出家於浴僧時隨例入室忽悟

初遇佛顯悟

水因疏跋陀婆羅云賢護准法華說威音王佛有二萬億相繼出世此人初佛像法之中為上慢若毀常不輕由是墮獄經於千劫罪畢得出值後威音出家獲悟也◯隨例入浴觀此水性了不可得不從因生故悟水因

次正陳悟旨干

既不洗塵亦不洗體中間安然得無所有解私謂水因謂所觸之因也塵體即能觸之緣也塵本無染體亦常淨能所如幻二變俱空故中間覺觸之心安然契性矣

初叙悟獲益

宿習無忘乃至今時從佛出家令得無學疏塵無自性緣生即滅體是幻有性相本空水無所因安然不動三俱無得執為浴事無始妄習頓然銷落◯乃至

後重指釋成

今時得成無學。解孤山曰得等覺分果也

彼佛名我跋陀婆羅妙觸宣明成佛子住疏由斯觀察塵觸既盡妙觸現前得無生忍名佛子住以善能守護令妄不起令覺不動名跋陀婆羅。標觸具三和令翻為三德祕藏故名妙也

後結酬所問

頌五

佛問圓通如我所證觸廿四因為上疏因觸悟道故云觸因贊曰塵體不洗即亡所得垢役俱除令證無學夙習無忘用記為成佛子住承誰力

六摩訶迦葉二

摩訶迦葉及紫金光比丘尼等即從座起頂禮佛足而白佛言我於

初叙過勝緣三

初佛在依學

往劫於此界中有佛出世名日月燈我得親近聞法修學摩訶迦葉云大飲光氏名畢鉢羅頭陀上行。眾推無上紫金光尼在家時婦緣起如常日月燈所便得親近聞法修行

次滅後遵承

佛滅度後供養舍利然燈續明以紫光金塗佛形像室利羅云如來體骨然燈塗金皆尼身金光耀之因累劫皆爾非止一佛故得然也經出別緣各從一說。標以紫光金緣起出百緣經

自爾已來世世生生身常圓滿紫金光聚此紫金光比丘尼等即我

後由因感果

眷屬同時發心疏如文。標此紫金光比丘尼本昔為貧女蓄一金珠於毗婆佛像法中請鍛金師補佛像形所獲

次正陳所悟二

我觀世間六塵變壞唯以空寂修於滅盡身心乃能度百千劫猶如彈指疏六塵生滅是意家境令觀此法本自不生令則無滅以廿三

頌五

心生故種種法生心滅故種種法滅心不見心無相可得能所都寂法性現前身之與心本來不動故令能度多劫如彈指也解孤山曰修於滅盡者即九次第定中第九滅受想定也令迦葉於雞足山尚入此定以待彌勒

初陳獲證

我以空法成阿羅漢世尊說我頭

後重釋成

陀為最疏頭陀新云杜多此翻抖擻妙法開明銷滅諸漏疏塵法既空妙法宣現故獲無漏成無學果。標即如來藏性體之顯也

後結酬所問

佛問圓通如我所證法因為上疏已上六人依塵開悟贊曰然燈續明奉佛舍利飾像以金報得如是滅定中已證圓通何故拈華連皆地

首楞嚴經義海卷第十五　頌五

音釋

瘧 魚約切 瘧病也　翹 渠遙切 企也　糅 女救切 雜也　滌 徒歷切 除也

攬 魯敢切 手取也　綰 烏板切 繫也　掣 尺列切 拽也　鵠 胡沃切 鳥名

邂逅 邂胡懈切逅胡遘切 邂逅不期而會也　廁 初吏切 火也　揆 巨癸切 度也

爐 龍都切　煉 連彥切 精熱也　炮炙 炮蒲交切 置火中曰炮 炙之石切 近火曰炙

瞞 正作謾 母官切 欺也　鍛 丁貫切 鍊也　抖擻 抖當口切 擻蘇后切 抖擻振舉也

首楞嚴經義海卷第十六（經五之下）顙

（凡遇圓相即是標辭與疏同其上文）

二旋根歸性證 手

一阿那律陀 手

初叙悟因由

阿那律陀即從座起頂禮佛足而白佛言（解孤山曰阿那律陀此云如意或云無貧）我初出家常樂睡眠如來訶我爲畜生類（頌六）我聞佛訶啼泣自責七日不眠失其雙目世尊示我樂見照明金剛三昧（疏或凡樓豆或云阿㝹樓馱皆梵音小轉此云無滅或云如意是佛堂弟白飯之子多樂睡眠如來訶云咄咄胡爲寐螺螄蚌蛤類一睡一千年不聞佛名字故云訶畜生類常言半頭天今言金剛三昧此顯實證與昔不同當以意得）

次正陳悟旨

我不因眼觀見十方精眞洞然如觀掌果如來印我成阿羅漢（金剛三昧所發之用同佛見用故云精眞洞然見十方也標常言半頭天眼能見一佛世界今言觀見十方精眞洞然皆此顯實證如來藏性○）

（解增一阿含云佛在給園爲衆說法那律於中眠睡佛說偈曰咄咄那律於是達曉不眠眼根便失因是修禪得四大淨色半頭而見觀三千界猶如掌果今云金剛三昧見十方精眞而與昔擧者此經開顯故約內祕以故皆引物機乃約現小而說祕謂阿含云舒佛蓋泡略而示今云金剛三昧則別斷其名非謂金剛唯喩大定如何物入電光三昧斷最後思惑亦名金剛三昧此喩小乘無爲之智斷智論云那律天眼四大造色十頭前淨佛天衆四大造色適頭清淨天台智首云三藏佛全頭天眼徹見無礙助知全半之名但約分滿但望不以大小爲與也又若妹阿舍觀大千此經見十方謂首優勞若阿未可也彼煙云那律天眼見十方域不亦同乎掌果之譬恍齊猶眞）

後結酬所問

（之言阿別下文明善現天尚云精見現前附綠無礙況今羅漢發眞無術崖不得云備眞洞然耶）

佛問圓通如我所證旋見循元斯爲第一（疏旋其妄見循彼眞元、盤見沉紡精眞洞發一切無礙豈止障外細色而已〻解旋大千之見循眞空之元見盡元明）

二周利槃特心 三

（圓通若矣贊曰樂見眼明不求眼力十方洞觀秋毫無或旋根歸注入圓當一點斷他洞不得）

初叙悟因由

周利槃特迦即從座起頂禮佛足而白佛言我闕誦持無多聞性最初值佛聞法出家憶持如來一句（頌六）伽陀於一百日得前遺後得後遺前佛愍我愚教我安居調出入息（疏周利槃特迦云蛇奴於路所生或云繼道性多愚鈍過去爲大法師善解法爲有徒五百私悋佛法不肯教人後生臨紀以宿善故得佛出家五月山立同數一伽陀〻百日不得成就爲治散亂教數息也）

次正陳悟旨

我時觀息微細窮盡生住異滅諸行刹那其心豁然得大無礙乃至漏盡成阿羅漢住佛座下印成無學（初觀息風念念生滅微細窮盡生滅無從息風既空心亡劣別）

（○豁然大悟一切無礙此則豈唯對治散亂亦乃見自心實相矣解資中曰佛知其根教以數息因緣得道）

後結酬所問

佛問圓通如我所證反息循空斯爲第一（疏反生滅息循無生空從思發明斯爲無上贊曰聞多聞性絕於知解出入息中豁然無礙返息循空不住空無學道成一何快）

三憍梵鉢提 手

初叙悟因由

憍梵鉢提即從座起頂禮佛足而白佛言我有口業於過去劫輕弄沙門世世生生有牛呞病（解馬季曰憍梵鉢提此云牛王智論翻爲牛呞緣起與今經異）如來示我（頌六）一味清淨心地法門我得滅心入三摩地（疏亦云笈房鉢底此云牛呞牛凡不食亦事虛哨此人口扣如牛之哨也大論出緣與經有異教觀舌根常味入道當得心地一味法門了味之知從此永滅故云滅心入三摩地、解孤山曰了味無味名爲一味難樂味塵蓋頭於舌故下即云觀味之知能

知乃舌耳

次陳悟旨二

觀味之知非體非物應念得超世間諸漏疏觀此嘗味之根不自體生不他物生各納無生共豈能有緣中不沒井緣亦無了味之知覺從何有一根既爾諸根亦然由是應念得超諸漏○標旋舌根歸性不逐緣境也

初叙觀行

內脫身心外遺世界遠離三有如鳥出籠離垢銷塵法眼清淨成阿羅漢如來親印登無學道疏根復故內脫塵消故外遺內外既亡孰為三有而可處耶故云遠離想相為塵識情為垢二俱遠離得無生忍故云法眼清淨○標此叙實證一解非

後仗觀證

後結顯所問

體故也非物也內脫身心即正報解脫外遺世界即依報解脫

佛問圓通如我所證還味旋知斯為第一疏[illegible]地法門一時開如此乃第一，標旋知皆歸如來藏心性也，資曰前感十詞佛有明海心路色處入寸三昧迷離三有為出處這味旅知我無地

四畢陵伽婆蹉二

初叙悟因由

畢陵伽婆蹉即從座起頂禮佛足而白佛言我初發心從佛入道數聞如來說諸世間不可樂事乞食城中心思法門不覺路中毒刺傷足舉身疼痛疏畢陵伽婆蹉云餘習呼恒河神為小婢

次正陳悟旨

非是故心由過去世為婆羅門我慢除習耳最初入道聞佛所說世間苦空無常不淨鄙不可樂因行乞食思入此觀忽遇苦緣故云疼痛○標此觀身根入道如來令觀一切有為法皆如夢如幻故

初叙觀行

我念有知知此深痛雖覺覺痛覺清淨心無痛痛覺解私謂知即覺也刺傷足時雖有能覺之心覺於所覺之痛及觀覺心本自清淨無有能所我又思惟如是一身寧有雙覺疏念觀也知覺也因痛起觀觀我此身有於知覺覺此深痛然雖起觀觀覺及痛觀清淨心無痛無覺○以根塵念慮妄身心有眞淨心無又更觀察痛覺之念淨心之覺即成二覺從何而有一身二覺應成兩佛故知此覺皆悉虛幻清淨心中一無所得○解所覺偽身識能覺偽意識由身識生已次起意識分別前法故曰雙覺即上文云我念有知知此深痛也

後明得悟

攝念未久身心忽空三七日中諸漏虛盡成阿羅漢得親印記發明無學疏有所得心一念不起名之為攝當爾之際能覺所覺能觀所觀一時俱寂無分別智即得現前證無生忍故云身心忽空○標諸漏虛盡者無明見欲三漏頓除也

後結答所問

佛問圓通如我所證純覺遺身斯為第一疏能觀所觀能痛所痛寂無一法故云純覺遺身○標純覺遺身者不隨根境也○解覺清淨心即是純覺無痛痛覺故云遺身質曰致慕法門發於思想中妄之果自知痛癢清淨心中痛本無入此門來休比並

五須菩提二

初叙宿悟

須菩提即從座起頂禮佛足而白佛言我曠劫來心得無礙自憶受生如恒河沙初在母胎即知空寂疏須菩提云空生亦善現等以生時現空心達於空常修空行故以為名既云曠劫如恒河沙便知空寂豈止今日方始證得○標空生善吉等緣起如常所明心無礙者眞空也

如是乃至十方成空亦令眾生證得空性疏以修空觀了心空寂一切依正自他染淨乃至十方由心受着悉皆成空自行既爾亦令他入證得空性此一向空夫能具法故云但空○標初後慧眼觀法性空

次明悟旨二

蒙如來發性覺眞空空性圓明得阿羅漢頓入如來寶明空海同佛知見印成無學解脫性空我為無上

初悟性空

疏性覺真空即中道理以空足如來藏故滿足周遍具一切法光明遍照法界性故知其平等隨慈出生如大真切眾廣含攝平等性智達解照了諸智一如名佛知見唯證於空不為空得故云解脫○得此空不失此照不失念也解諸學門中惟此空生并下身千

後悟中空

滿慈三人所敘昔因則云我曠劫來心得無礙等洎談所證亦阿羅漢耳權實之通未易甄分嘗試訂之須明二義一者若像曉劫心得無礙則以此身以前曾僅無流今生值佛蒙發性覺諒非小乘盤由在昔方等般若之中彈訶洮汰之際顯聞圓教密悟大獻既涕聞權故彰寶證是則羅漢之名即同法華眞阿羅漢也二者若約內祕外現且作權數而解亦有理存焉以聲聞人所得宿命能知八萬劫事令逆談所見謂之無礙也雖云在盼知空乃至令他證性循未斷結使故嘗佛開發方成無學若爾性覺眞空乃至下文深違實相等皆就小宗分別無答名同體異斯例甚多故況師亦以石室見佛法身釋故空義近人偏執豈曰通方

後結答所問

佛問圓通如我所證諸相入非非所非盡旋法歸無斯爲第一疏初以單空空於諸相故云入非次以重空空於空相故云非盡無亦空也巳上六入依根證入畢○標此同般若凡所有相皆是虛妄入非也若見諸相非相非盡也贊曰在毋胎中巳知空寂眞空亦空空不可詰贊寶明空海瀾漫游空解脫門自在入

三湛識性源澄

一舍利弗

舍利弗即從座起頂禮佛足而白佛言我曠劫來心見清淨如是受生如恒河沙世出世間種種變化一見則通獲無障礙疏舍利弗云鶖子亦云身子心見清淨謂眼識發智見世出世間一切諸法無不通達根本元由斯則得世俗智分別諸法名爲法眼○解世出世間四諦之境也位位空化生滅之相也由眼識明利故云一見則通等此且約解言之

初敘宿悟

我於路中逢迦葉波兄弟相逐宣說因緣悟心無際疏迦葉兄弟即三迦葉也宣說因緣即三諦法心亦說生解悟空理得切果證即慧眼也餘處即說過焉倚皆或兩時所遇非偶一人行互舉耳既聞因緣因緣即空即從慧眼見眞諦理

次明今悟

從佛出家見覺明圓得大無畏成阿羅漢爲佛長子從佛口生從法化生

初獲慧眼

見覺明圓即眞覺妙明心圓滿成就從眼識顯斯山如求聞示妙法令我覺從故云從口從法○解孤山曰餘生皆言身子路逢馬勝聞諸法從緣生而得悟道今云逢迦葉波華者欲對小機止聞小法此對大機乃聞大道所聞既興從人亦殊私謂觀身于在密偈十二年前故不可以人而異於法沉今文云聞說因緣義同馬勝緣生之語含知悟心無際即一切果見道也故阿舍明初聞馬勝說法得須陀洹果後至佛所七日遍達佛法又云經十五日得阿羅漢以足言之見覺明圓亦從小說設什大解則前之悟心須該因果後云羅漢方受眞名

後獲佛眼

後結答所問

佛問圓通如我所證心見發光光極知見斯爲第一疏從於眼識發顯智光智光極處即佛知見即三智即五眼一時具足故名爲極○贊曰心見發光得大無畏爲佛長子是稱大智辯濟懸河不可窮蓋緣悟得心無際

二普賢菩薩

普賢菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言我已曾與恒沙如來爲法王子十方如來教其弟子菩薩根者修普賢行從我立名行彌法界曰普位隣極聖曰賢河沙佛所爲法王子諸佛弟子發我行者皆名普賢○解溫陵曰此非地前之賢乃是僉剎諭定居衆伏之頂名之爲賢

初示佛發行

世尊我用心聞分別衆生所有知見疏心聞即耳識發明也從於耳識得眞圓通入法界理生滅識滅寂滅現前境智相實一體無二理於心聞起用分別衆生知見可發明者即現其身

若於他方恒沙界外有一衆生心中發明普賢行者我於爾時乘六牙象分身百千皆至其處縱彼障深未得見我我與其人暗中摩頂擁護安慰令其成就既以心聞合法界體境智無二故法界中所有衆生心中發明普賢行者無不了知無不起應

次行成起用

初明體 容標 後約機 應釋 後結答 所問

寘頌二機皆復其益

佛問圓通我說本因心聞發明分別自在斯爲第一

如六朴標心開發明者即敎而常照○解心開發明內游也分別自在外用也贊曰位隣極聖行彌法界心開發明分別自在圓通高占第一科無奈受殊剛黙退

孫陀羅難陀即從座起頂禮佛足而白佛言

孫陀云好愛妻名也難陀云歡喜自號也慈恩兩名共翻紲喜爲蔔放牛難陀依於其妻如米親弟

我初出家從佛入道雖具戒律於三摩提心常散動未獲無漏世尊教我及

三孫陀羅難陀 二 初敍昔得教 次依教修觀 二

俱絺羅觀鼻端白

疏孫陀羅難陀此云豔吉兼臭得名是佛親弟前作數息即約根說今約觀識喉鼻端白以馳其心令不散動○解以多散故且用事扣止心爲入道方便也焉李曰前周利槃拃觀出入息即約鼻根無約抱訣條然有別

我初諦觀經三七日見鼻中氣出入如煙身心內明圓洞世界遍成虛淨猶如瑠璃煙相漸銷鼻息成白

疏初觀白相經三七日後見息氣猶如煙相此觀成時身心內發若身若器一時空淨內外瑩故猶如瑠璃此則同觀生滅息相觀心聽明對發空慧遂同身界猶在方便未能忘緣故見其煙突成白

初明觀行 後明悟 後結答所問

相○檀觀行成就一時空淨合本覺妙明也

心開漏盡諸出入息化爲光明照十方界得阿羅漢

解私謂由觀鼻識似發十六持勝禪也此禪始從知息出入乃至觀冷集恰稱四念處能見三界九地所證境界故云圓洞世界等又能於地地中以觀照了破四顛倒

發真無漏故云心開漏盡等亦可是通明之相傳門備爲

世尊記我當得菩提

疏無生空慧既已現前諸息不生純是智慧悉光明照一切皆如○世界衆生無非圓妙由斯漏盡當得菩提○解記即印當猶是也菩提云退如前文云得親印記發明無學若作授記未來當得佛果菩提若即二酥密記或隨隨顯記

四富樓那 初敍宿因 次具陳

佛問圓通我以銷息息久發明明圓滅漏斯爲第一

疏如文贊曰身具戒律心不受處觀鼻端白細猶煙縷身心悟爾頓圓明圓通高名自然舉

富樓那彌多羅尼子即從座起頂禮佛足而白佛言我曠劫來辯才無礙宣說苦空深達實相

富樓那云滿彌多羅云慈尼女聲得四辯才曠劫便有非偈今日若空實相即指實法也內祕外現成就衆生累劫如是·標辯才無礙若一詞無礙二法無礙三義無礙四樂說無礙

如是乃至恒沙如來祕密法門我

後備示法門 後現證

於衆中微妙開示得無所畏

疏今非一佛所說法門恒沙佛所開祕密法我皆悉知直說無畏言微妙者巧以六門·治方便隨順機感也○解言說下指小乘法如是下示大乘義諸阿含終般若故云乃至如增一稱滿慈子說法最爲第一大品中轉教諸菩薩摩訶般若即其相也

世尊知我有大辯才以音聲輪教我發揚我於佛前助佛轉輪因師子吼成阿羅漢世尊印我說法無上

疏如來知我有辯才智遂教我以口輪說法此則示令不以生滅心行說實相法故能隨說法淨即析悲淨隨智慈淨即其心淨也

五優波離 三 後結酬所問

佛問圓通我以法音降伏魔怨銷

師子吼者無畏說也○解近以得道若擇若實如前辯之

滅諸漏斯爲第一

疏內以辯定衍慈伏斷受見外以神通說法降制魔外則涅槃城存三寶不絕也○贊曰實相深達辯才無滯祕密法門識妙開示示身果證入圓通助佛洪宣第一人

優波離即從座起頂禮佛足而白

解孤山曰優波離此云上首以其持律爲衆心網收示或割

佛言

近侍以佛爲太子時彼爲侍近執事之臣故

我親隨佛踰城出家親觀如來六年勤苦親見如來降伏諸魔制諸外道解脫

初遇佛受教

世間貪欲諸漏承佛教戒

疏優波離云近執即如來爲太子時親近執事之臣也在家執事出家亦爾近見修行淨魔制外斷惑成道也故承如來教以持戒律中度衆擇種先度彼執著蓋以初難隨佛後方得度

次因戒獲證

如是乃至三千威儀八萬微細性業遮業悉皆清淨身心寂滅成阿羅漢

解性業不由佛制持之性白是故犯之性自是罪殺盜等遮業由佛遮制犯之得罪如墾土等

我是如來衆中綱紀親印我心持戒修身衆推無上

疏有威可畏有儀可像二百五十各有四儀役對三聚故成三千復以三千配身口七支四分煩惱轉成八萬四千令舉大數耳殺盜婬妄性元是罪不待制止犯即成業故云性業餘即因過始制制防犯則無罪故云遮業由持戒故不犯諸塵塵既不生身亦無得故身寂滅我身不有我心何依根塵既亡心無所有故亦寂滅如是諸法一時清淨准一實覺本來無染眞持戒耳由是復證言綱紀者結 頌六 十一 要之處以能決斷重輕開遮持犯制衆行事令人法高尚爲後軌也

後結酬所問

佛問圓通我以執身身得自在次第執心心得通達然後身心一切通利斯爲第一

持戒修身禁防塵染觀身實相塵自不生能分別心依何所有是故身心通達自在。標心得通達者唯

六目揵連三

一實覺也。解次第執心者由持戒清淨故發定慧也定持心則止其散慧持心則照其皆故云心得通達私謂按下文云先持聲聞四棄入棄執身不動後行菩薩清淨律儀執心不起是則執心非約定慧明矣然以身心配于大小此標麁細一往分之菩薩非不檢身聲聞亦防意地如諸篇聚制遠方便豈非念地乎今所敘若正言其小故執身及心從麁至細以防身識之微也身識既滅眞智現前斯所謂戒淨有智慧便得第一道贊曰修寂滅行成阿羅漢衆中紀綱才能決斷先成雖佳典刑存末代比丘休急慢

初遇緣聞教

大目揵連即從座起頂禮佛足而白佛言我初於路乞食逢遇優樓頻螺伽耶那提三迦葉波宣說如來因緣深義

疏目揵連姓云採菽氏拘律陀名云無節樹優樓頻螺云木瓜林伽耶云城那提云江紛如舍利弗中和會。標而聞三人說因緣深達實相實相無相身心寂滅由是開悟

次因教通悟二

我頓發心得大通達

解孤山曰優樓頻螺此云木瓜癃胸前有癃如木瓜故伽耶山名即象頭山也亦云城城近此山故那提河名一兄二弟故身子云逢迦葉波兄弟即其人也

初獲悟入道

如來惠我袈裟著身鬚髮自落

疏前聞因緣深義即由因緣深達實相實相無相身心寂滅由是開悟名大通達。標得大通達心善解脫

後因悟得通

我遊十方得無罣礙神通發明推爲無上成阿羅漢寧唯世尊十方如來歎我神力圓明清淨自在無畏

疏謂由開悟分別不生意識不起即是以湛旋其虛妄滅生伏還元覺湛性既深心光發宣神通大用由此現前能遊十方無礙自 頌六 十二 在。標復云然後從體起用也

後結酬重指

佛問圓通我以旋湛心光發宣如澄濁流久成清瑩斯爲第一

疏旋湛即定心光即慧由定發慧神通無邊。如水澄清萬象斯現已上六人依識悟入竟。解私謂神名天心通名慧性而此心性即意識發明也大衆發如來藏小乘發根本禪六神通中唯漏盡通是其內證除之五通皆屬外用問身子採菽俱遇迦葉同聞因緣何以身子從眼識證眞採菽由意識成道答人之根性宿植不同故使聞法得益有異質如藥草種類若干一雨所潤而各滋茂贊曰聞說因緣沫然開悟翳髮自除明有證據金口親承授記來遊戲神通即餘事

四後大同本證七

一火頭金剛三

初遇佛聞教

烏芻瑟摩於如來前合掌頂禮佛之雙足而白佛言我常先憶久遠劫前性多貪欲有佛出世名曰空王說多婬人成猛火聚

疏烏芻瑟摩此云火頭因多貪欲聞教修觀從此獲悟貪欲盛者是鬼獄因因爲欲火所

次依教修觀二

識果爲業火所燒。因果相當俱名火聚。解私謂貪婬盛者現業來報皆招火聚如下文引寶蓮香比丘尼此其驗也

初觀成獲悟

教我遍觀百骸四支諸冷煖氣神
光內凝化多婬心成智慧火 疏 初觀身心唯見煖觸後觀煖氣無相無生我身自空煖依何住身心既寂性火妙發故云神光內凝成智慧火。標由定發慧慧即火性。解通觀四大皆是觸塵之煖百骸四支地也諸冷煖氣即水火風也三昧既著故曰神光內凝以多欲人火大偏盛故發婬火而成智火

後重指釋成

從是諸佛皆呼召我名爲火頭我
以火光三昧力故成阿羅漢心發
大願諸佛成道我爲力士親伏魔
怨 疏 因觀火性得真三昧。以火爲入道初門云火頭火能破依一切諸法故發大願爲力士身破魔護法也。解初成小果後發大心將非普現色身以執金剛神輔佛攝九者乎

後結酬所問

佛問圓通我以諦觀身心煖觸無
礙流通諸漏既銷生大寶燄登無
上覺斯爲第一 疏 煖觸即空故云無礙性火妙發故曰流通內凝外現故生寶燄。標生大寶燄若根本生後得智也。贊曰素性多欲衆佛明旋經疑一心入智三昧諸漏銷除寶燄生願爲力士降魔外

二持地菩薩二

初過佛受教二

初歷值諸佛具作福業

持地菩薩即從座起頂禮佛足而
白佛言我念往昔普光如來出現
於世我爲比丘常於一切要路津
口田地險隘有不如法妨損車馬
我皆平填或作橋梁或負沙土如
是勤苦經無量佛出現於世或有
衆生於闤闠處要人擎物我先爲
擎至其所詣放物即行不取其直 疏 劬身苦已利益多衆經無量佛作無畏施福因廣也市垣曰闤市門曰闠。標平持道路即地性入圓通也

後別值毗舍親承開示

毗舍浮佛現在世時世多饑荒我
爲負人無問遠近唯取一錢或有
車牛被於泥溺我有神力爲其推
輪拔其苦惱時國大王延佛設齋
我於爾時平地待佛毗舍如來摩
頂謂我當平心地則世界地一切
皆平 疏 毗舍浮云徧一切自在平治路地待佛經過佛以自縱法門開示令平心地一切皆平心爲萬法所依平等含育長養一切故名爲地若能平等性觀與此相應則一切法無不平等自在無礙由是佛名一切自在耳。解私謂賢劫前同尸棄佛時出世孤山曰地由心造故心平則地平淨名云隨其心淨即佛土淨

次因教獲悟二

初正陳悟解

我即心開見身微塵與造世界所
有微塵等無差別微塵自性不相
觸摩乃至刀兵亦無所觸 疏 開平心地即悟我心本來平等若身若界所有微塵皆無自性但從虛妄分別所現唯一實相本如來藏猶如空華翳故妄見實本無華復何相礙由是刀兵亦無所觸。解資中曰但今論說微塵待衆皆有間隙互不相礙此乃析色明空悟不生性私謂深下文云我以諦觀身界二塵等無差別本如來藏必非小衆析空之相然其所說身界微塵乃至刀兵者以此嘗是地大所造之色即因緣所生法也微塵無差空也同性不觸中也三諦具足非如來藏乎論約塵但有間令約塵性不觸性門從別人小非頓

後因悟頓證

我於法性悟無生忍成阿羅漢迴
心今入菩薩位中 疏 由分證法身而權取小果故以無生忍簡之初自度後化他是謂迴心也聞諸如來宣

妙蓮華佛知見地我先證明而爲
上首 疏 身界二塵淨即諸法本無門推作是實相如來藏性從云法性於此忍可元無生成大定不滯名無生忍此人開悟大乘而全小果皆以隨故迹字要入即入如而城諸菩所等皆悟大通鄉乘小乘納如唯唯多門王諸即證小求由人並樂道不然乎在皆證以

後述結酬

華經見普門品。標我於法性若即心地也。宣妙蓮華者證觀音品。解犢李回法華普門品未說聞品益者即其人爲

三月光童子

佛問圓通我以諦觀身界二塵等無差別本如來藏虛妄發塵塵銷智圓成無上道斯爲第一疏如文可知。贊曰毗舍佛時我當平地心地既平即蒙授記最於法性悟圓通迴心令入菩薩位

初値佛受教

月光童子即從座起頂禮佛足而白佛言我憶往昔恒河沙劫有佛出世名爲水天教諸菩薩修習水觀入三摩地月是太陰能生於水與所値佛皆由所習而得其稱。標一味水性更非餘大

次依教修觀示

初備陳修行三

初長成小想

觀於身中水性無奪初從涕唾如是窮盡津液精血大小便利身中旋復水性一同見水身中與世界外浮幢王刹諸香水海等無差別流一味水性更非餘大之所相傾故名無奪浮幢王刹香水海者華嚴經華藏海中有大蓮華其蓮華中有諸香水海一一香水海爲諸佛刹世界之總令觀身水與彼海同故無差別

我於是時初成此觀但見其水未得無身水想成時但得無我猶執未相全是於身未亡法見次未無身、解資中曰此定果色隨心所變如十遍處入定則有出定心無不同業果色共業同成不遣世業方得清淨

初知見

後教侶伴

當爲比丘室中安禪我有弟子闚牕觀室唯見清水遍在室中了無所見觀六孤山曰定力勝能令外見十六如㵎禪師入火光定非室如其童稚無知取一瓦礫投於水內激水作聲顧盼而去疏初作假想雖見其水與香水海等無差別但自心見非通乃通他人令定力皆勝果也不同十遍處想成自見耳

一入觀値緣

二出觀知病

三求解非告

我出定後頓覺心痛如舍利弗遭違害鬼我自思惟今我已得阿羅漢道久離病緣云何今日忽生心痛將無退失身子入定於恒河岸爲鬼所擊出定頭痛佛語之曰汝若無定身應碎壞今我亦爾將恐退失所證道果解身子居蘭若宿道入定有二王是過去世惡以手擊之出定白佛佛言若不入定必碎壞故頂禁定力得出作知論明智入皆所中佛以身苦身也佛風久小有賓若惡作聲令言無實如來衆所以其思所業因業此之名卻入三界分太段無實疾之所緣以其受持之迴然心

此菩薩所修三昧與前持地觀法大同但由無明尚在未得無功用道是故出定不知病緣有作猶法拙度解者誠不可也

爾時童子捷來我前說如上事我則告言汝更見水可即開門入此水中除去瓦礫標事須漸除因次第盡觀六十七童子奉教後入定時還復見水瓦礫宛然開門除出我後出定身質如初觀想有爲如夢如幻不可窮詰

四得定獲安

逢無量佛如是至於山海自在通王如來方得亡身與十方界諸香水海性合眞空無二無別解初證法身分亡受易之身身中水性與香水海性同合眞如空藏之性今於如來得童眞名預菩薩會疏前猶見水今合眞空無水可得皆如來藏故云亡身即證法空也

後因修獲證

後結酬所問

佛問圓通我以水性一味流通得無生忍圓滿菩提斯爲第一標得水性眞空性空眞水合如來藏也。口資曰靜室熏修水觀三昧瓦礫撥拋一時擊碎童子善能助發陵生身得預菩薩會

四琉璃光菩薩二十

琉璃光法王子即從座起頂禮佛足而白佛言我憶往昔經恒沙劫

初遇佛受教

有佛出世名無量聲開示菩薩本覺妙明觀此世界及衆生身皆是妄緣風力所轉疏具云吹瑠璃此剛遠山貫由觀身心風力所轉觀成得用身心洞徹循彼瑠璃故以名焉所值之佛名無量聲亦猶觀風而立名耳開示本覺而觀風若風即動相既偏淨妄元來無重無動即本覺也由是欲顯無動而觀於動

次依教修觀

我於爾時觀界安立觀世動時觀身動止觀心動念諸動無二等無差別疏標所觀境。解界爲方位故安立世爲遷流故動時時即過現未也我時了覺此羣動性來無所從去無所至十方微塵顛倒衆生同一虛妄如是乃至三千大千一世界內所有衆生如一器中貯百蚊蚋啾啾亂鳴於分寸中鼓發狂鬧疏正觀察也。既世界身心皆由風動風自何生而動諸物物不動時去至何所風既無從物成妄動故見十方一切衆生任自鼓發同一虛妄本無所因心標觀行中了此羣動性無去無來自足衆生背覺合塵迷頭認影

初正修觀行

後觀成獲益

逢佛未幾得無生忍解於山曰戊多也爾時心開乃見東方不動佛國爲法王子事十方佛身心發光洞徹無礙疏未幾猶在近也依教觀察受教未久即證無生由觀生滅證不生滅故見東方不動佛國我身久器咸即本覺妙明元體故云發光洞徹無礙。標塵既不緣根無所偏十方國土如吹瑠璃內含寶月也

後結酬所問

佛問圓通我以觀察風力無依悟菩提心入三摩地合十方佛傳一妙心斯爲第一標得性風眞空性空眞風合如來藏性。贊曰我觀身心衆生世界如一器中貯百蚊蚋合十方佛傳一心王子位中能作樣

五虛空藏菩薩

一同佛所得

虛空藏菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言我與如來定光佛所得無邊身疏定光佛即然燈佛也由觀四大虛妄有生無物可得同於虛空故得身相猶如虛空周遍無礙也。標佛眞法身猶如虛空即合如來藏性。解定應作錠有足曰鐙無足曰錠即然燈佛也法身如空遍一切處故云無邊

二備叙神用

爾時手執四大寶珠照明十方微塵佛刹化成虛空解私謂因觀四大色質既得無邊法身爲顯此身遍融一切故執寶珠照十方等而表示之又於自心現大圓鏡內放十種微妙寶光流灌十方盡虛空際諸幢王刹來入鏡內涉入我身身同虛空不相妨礙上以珠表色此以鏡表心色從心造全體是心故放寶光灌十方等身能善入微塵國土廣行佛事得大隨順華嚴云清淨妙法身湛然應一切前同虛空法也今入塵國應也說三乘法爲佛事稱四悉機爲隨順。疏觀四大性及以自心性是圓明。清淨寶覺覺體無礙周遍一切故能以四寶珠照十方界化成虛空於心現鏡光照諸刹來入鏡中、刹互入不相妨礙廣大隨順施作佛事十種光者十身盧舍那也

三由觀德沱

此大神力由我諦觀四大無依妄想生滅虛空無二佛國本同於同發明得無生忍此叙觀成獲忍發此大用四大本心虛空佛國同一虛妄唯是閒常寂此發用豈拘方所。標四大色性皆從眞空而現

四結酬所問

佛問圓通我以觀察虛空無邊入三摩地妙力圓明斯爲第一疏由觀空故現身現土互相涉入依此得名虛空藏耳。標得住空眞覺合如來藏性。贊曰定光佛所得無邊身執此寶珠入彼微塵何妙變現十神力來作楞嚴會上人

六彌勒菩薩

初遇佛受教

彌勒菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言我憶往昔經微塵劫有佛出世名日月燈明我從彼佛而得出家心重世名好遊族姓爾時世尊教我修習唯心識定入三摩地

疏具云梅呾利曳那此云慈氏燈明佛時妙光菩薩八百弟子中有一人號曰求名是此丶也心重世名多遊族姓者蓋由心外見境馳求不息分別諸法種類名相不知自心熏習所現即是不了心及緣則生二妄想也爲對治故教唯識觀丶解真際曰以不達過計本空依他幻有故就世名好遊族姓唯心識定若唯遍境有識簡心空唯

次依教修觀二

初久修離過

有自心心外無法也

歷劫已來以此三昧事恒沙佛求世名心歇滅無有

疏初修此觀已得對治知世名利有無厚薄皆我自己唯識所變不從他來由此馳求頓爾皆息·標以唯識三昧了心佛及衆生是三無差別。解孤山曰此相似位也

後觀成得道二

至然燈佛出現於世我乃得成無上妙圓識心三昧此分真位乃至盡空如來國土淨穢有無皆是我心變化所現

疏此觀初成位當解行今得三昧正入初地名真見道謂以一貫根本無分別智與法界實台能所一如無有二相故唯識頌云若時於所緣智都無所得簡特性乃識離二取相故當爾之時乃名說從乃不盡空如來國土淨穢有無皆是我心變化所現故五位中名通達位也ɔ標萬法唯亂非從外有○解私謂盡空若謂盡虛空界所有佛國等唯心所現也若以四土言之心即寂光變化即實報方便同居也淨穢但是三土之相互有起滅故云有無

初悟唯心

世尊我了如是唯心識故識性流出無量如來從法身識性流出報應無量佛身

後現諸佛

今得授記次補佛處

疏既能親證真唯識理依正淨穢皆唯心現故無量佛從識性流今得補處亦我識變非由他也ɔ

標前佛後佛皆同一路

後重指結酬

佛問圓通我以諦觀十方唯識識心圓明入圓成實遠離依他及徧計執得無生忍斯爲第一

疏初觀余身依正皆唯識變本無自性即不起虛妄遍執計我及法即離遍計決了能變所變元是菩提妙覺明性即離依他雖一圓成清淨寶覺故云迷離依他及遍計執故ㄐ識云初即門無法火無目然性後由遠離前所執我法仍即斯義也、標只依此三性合平疏性也○解北中二性亦口三相疑在解深密ㄇ及惟識論一遍計所執性二依他起性三圓成實性真中曰機計有情衆生奇名及我我所乃至情非情與執有實體周遍計度名遍計性計有因緣世間和合建立名相執此假相定從種生雖無我執自然種性假色心等爲種生五蘊等法名依他性無漏智體及真如法界名圓成性ɔ贊曰修唯識定證慈氏尊如風吹水自然成紋一生授記作佛事三會龍華分不分

七大勢至菩薩二十

初遇佛受教二

大勢至法王子與其同倫五十二

初標指

菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言

疏孤山曰觀經云以智慧光普照一切令離三塗得無上力是故號此菩薩名大勢至

我憶往昔恒河沙劫有佛出世名無量光十二如來相繼一劫其最後佛名超日月光彼佛

後敘教三

教我念佛三昧

疏亦名無量光得大勢如觀經釋念佛三昧如下自明○標念屬意根意根即諸根所依故攝六根因根大入道

初背顯

譬如有人一專爲憶一人專忘如是二人若逢不逢或見非見

疏專憶如佛專忘謂不念者如是衆生見佛不定故云若逢不逢等○標爲憶

初背不念之失

背塵合覺專忘背覺合塵

後背念之得

二人相憶二憶念深如是乃至從生至生同於形影不相乖異

疏佛與衆生憶念相應故佛與生如形影也ɔ標寂而常照形影相隨

後法合二

初合不念

十方如來憐念衆生如母憶子若子逃逝雖憶何爲 疏如母憶子佛也若子逃逝生也雖憶何爲不會遇也○標法身本有棄之爲無四大本空執之爲有也○解私謂母憶子如人尊憶若子迅逝如人尊忘例上文若逢不逢等今何但云雖憶何爲答繼得逢見不蒙法利與逃逝無異舍衞九億家不其然乎

後合念佛二

初提喻 貼合

子若憶母如母憶時母子歷生不相違遠若衆生心憶佛念佛現前當來必定見佛去佛不遠不假方便自得心開 疏初提喻若衆下貼合不假下得益○標步步則佛階梯日用何曾遠離

後寄喻重顯

如染香人身有香氣此則名曰香光莊嚴 疏染香有香氣念佛得見佛因果相傳誰謂不然

次修習獲證

我本因地以念佛心入無生忍 所以驗修念佛之心不可單約事相而解念存三觀佛具三身心破三惑無生忍位方可入焉證中引觀經是心是佛等釋之斯亦大要也

今於此界攝念佛人歸於淨土 別指極樂通及衣九○疏念佛入無生若初即以生滅心緣念佛之相好身江一從心無間然見佛相好光明在現依報莊爲一一樂中如對明鏡自見面像周時邊覺無非佛界然復觀所念之佛諸有境界但爲虛妄本無自性以從念想之所現故能念之心已起未起自何而有不見一法畢竟空寂以心不見心無相可得斯則能所俱寂本來離念離念相者等虛空界無所不過法界一相即是如來平等法身此則由念相好見法身佛即無生念也故云以念佛心入無生忍我既得度衆生法身與我無與無與之性互相關涉故念佛者我皆攝取故云攝念佛人歸於淨土○標法界法身一相平等

後結答所問

佛問圓通我無選擇都攝六根淨念相繼得三摩提斯爲第一 疏念爲意根意根即諸根所依故攝六也念即無念故云淨念不以念間故云相繼此即於根大性而悟入也○解念爲意根意根若淨諸根咸攝故無選擇贊曰我與同倫皆同一志念念無忘心心不二如母憶子佛亦然圓通法門祇這是

首楞嚴經義海卷第十六　頌六

音釋

螄螺 螄所宜切螺盧戈切 蚌蛤 蚌步項切蛤古合切 鑄 之戍切鎔鑄也

剌 七賜切抹去也 溟渤 溟莫經切渤蒲沒切溟渤海名 訂 丁定切平議也

洮汰 洮徒刀切汰徒蓋切洮汰淅澗也 鶖 七由切 黜 尺律切貶斥也

豔 以贍切 縷 力主切綫也 墾 口很切反土也 癃 良中切 竦 息拱切竦動也

煗 乃管切與煖同 闤闠 闤獲頑切市垣也闠切對切市門也 礫 郎擊切小石也

盼 普莧切視也 貯 長呂切盛也 啾 即由切小聲也 耽 丁含切樂也

首楞嚴經義海卷第十七 經六之一

五返聞眞實證二

九遇圓相即是標解與疏同共上文疏第五返聞眞實證此門次第合次那律以是六根之耳根故今以圓通義廣慶說相戀勃簡連琛故最後說以表臻極眞實故爾若前便說諸佛放光變贊此門即餘聖無功若不變贊不表此門是眞實圓通故今科為返聞眞實也文二

初正陳修證三

初正敘因修二

爾時觀世音菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言

解孤山曰觀謂能觀之二觀世即所觀之三諦以聞世間出世間殊音興說皆了即空假中故名觀世音也然此明義與法華有殊彼云一心稱名菩薩即時觀其音聲皆得解脫則音在他機也此云由我觀聽十方圓明故觀音名遍十方界則音為自行也應知因中自行果上化他二義必備兩經所說各舉一邊耳私謂舉下文云由我不自觀音以觀觀者令彼十方苦惱衆生觀其音聲即得解脫此亦同於法華釋名之意也但彼為流通本經故偏對他機令為仲敘昔證故正約自行

世尊憶念

初遇佛稟教

我昔無數恒河沙劫於時有佛出現於世名觀世音我於彼佛發菩提心彼佛教我從聞思修入三摩地

疏梵音阿那婆婁吉底輸此云觀世音從能所境智以立名也值佛觀法皆共所師師資相承無相違耳聞思修慧諸行通念無有一佛不以音聲而化羣品無有一機不從耳根聞教解悟由是彼佛教從此入。解教即世音聞即耳根皆所觀之境也思修皆能觀之觀也然則觀由境入境實遍通而待取音聞皆乃返機之要也昔佛既爾今佛同然故文殊云此方眞教體清淨在音聞欲取三摩提實以聞中入

初於聞中入流亡所所入既寂動靜二相了然不生

疏此下至空所空舊約三慧次第銷之令則不爾節文為四一亡前塵二盡內根三空觀智四滅諦理令初言入流亡所者流謂法性所謂音塵入之與亡通乎觀行相似之位也所入法性體既常寂是則前塵本自不動令亦無靜故云二相了然不生。標入流亡所返緣歸性也

如是漸增聞所聞盡

疏入流猶返流也初觀聞性返照離緣不隨前塵流轉起滅故云入流亡所所寂聲相由不隨故寂然不起起即是動既亡動相靜亦不生以動靜境是耳家所取今觀無性本無所有畢竟叵得故云了然不生即所取無相也圓覺云應當遠離一切幻

後如教增觀

化虛妄境界。復增觀行所緣既亡聞相不起此能聞相即是聞慧能所俱寂故云聞所聞盡此遠聞慧也一根既爾餘根亦然亦是前文此根初解先得人空也圓覺云心如幻者亦復遠離。解二盡內根如是漸增者前塵易亡內根難盡以由亡智有殊有親故云漸增也聞所聞盡若謂能聞所聞之根亦復不生也此乃舉所類能耳下

次具彰果德二

覺所覺空及空所空滅例亦如是

盡聞不住覺所覺空

疏盡聞之處即思慧為體名之為覺此之覺慧為第六識是則捨聞而觀於義令亦不住此盡聞處更進觀行觀破此覺及所覺聞二俱不立故名為空此遣思慧即前文云空性圓明成法解脫圓覺云遠離為幻亦復遠離。標能覺之慧所覺之境二俱不立前文云此根初解先得人空云云。解三空觀智上句遣前盡知下句正空觀智覺謂覺照即智體也

空覺極圓

標修慧現前

空所空滅

疏覺空之處思慧既盡惟與修慧相應觀行增微修慧圓極故云空覺極圓此能空修慧與所空覺亦俱不存故云空所空滅此遣修慧即是前文解脫法已俱空不生也圓覺云離遠離幻亦復遠離。解四滅諦理上句顯前重空之智下句正滅重空之以問理本寂滅復何滅乎答若謂寂滅此滅猶生但破其情非破其理如智論云不破聖人心中所得涅槃為未得若執成戲論是故須破已上四節若約三慧言之從初入流義必具足不可亡所未有思修苟執次第恐傷文理

生滅既滅寂滅現前

初獲果德

疏生滅既滅即結前三慧三空盡也既展轉空俱為生滅至此已極故云既滅無生眞理寂常妙性了然明現故云寂滅現前故上文云是名菩薩從三摩地入無生忍此乃圓觀聞性無前境界衛陰麤念稍除細想以至無念如上文云靜深不動沙土自沉清水現前名為初伏客塵煩惱去泥純水名為永斷根本無明明相精純一切變現

不為煩惱皆合涅槃清淨妙德此即始從觀行至相似覺名生滅位入隨分覺雖無生忍名無生位然此初證究界不可思議與佛無殊故經云初心畢竟二無別如是二心前心難入此位後心心寂滅自然流入薩婆若海此之觀門即是圓修一心三德今為從聞思修近照離緣願自聞性盡念不起細念不生以至寂滅抉空義說是則一

空一切空也聞性頭處中道理現名寂滅現前耳○擇都結前三懸皆是生滅門修證前文云菩提心生生滅心流此亦生滅三空既盡寂滅現前藏性圓明故發妙用○解結前理智根塵生滅既滅即得初住分證寂滅現前

忽然超越世出世間解孤山曰世謂六道出世謂三乘十方圓明獲二殊勝一者上合十方諸佛本妙覺心與佛如來同一慈力二者下合十方一切六道衆生與諸衆生同一悲仰疏前寂滅現前是斷德本覺妙心是智德慈悲二力是恩德既是圓修三德圓證故超世間凡夫出世三乘此最上乘惟佛與佛乃能究盡也十方圓明者證此境界見十法界一純世間無不是如無不成佛圓故無德不備明故無障不盡無緣慈悲是佛心仰具足衆德是德之首勝中勝法故云殊勝本妙覺心即是己心與諸如來無二圓滿今口親證故云為合合故得樂故同慈力一切衆生亦是此心無二無別故

後明妙用三

初三十二應三

亦彼合合故見其本成佛道狂自流浪故可悲仰自下現應拔苦皆由此二而流演耳○解慈能下化故曰力也沒生死故可悲具佛性故可仰私謂此解一往似當弄研末詳上云慈力若慈既與樂必能拔苦應以力字兼於悲義也下云悲仰者悲謂悲苦仰謂仰樂此非屬應蓋言其機也是故歡悲苦道則以悲為機欣慕樂果則以仰為

頌七

感菩薩所識圓通之理遍在衆生悲仰之中故曰與也同也當知衆生由悲故能感拔苦之力菩薩由慈故能應仰樂之機感應常冥與拔常願若曉斯旨則下文三十二應乃至四不思議無忘其本手

四

世尊由我供養觀音如來蒙彼如來授我如幻聞熏聞修金剛三昧

初標舉

與佛如來同慈力故令我身成三十二應入諸國土疏以如幻力衆修聞思修慧成金剛三昧能破無始微細無明圓證如來藏體依體起用隨緣能應入國土身華嚴云清淨妙法身湛然應一切今言三十二者以能感之類不出斯數非所現應有限量耳○解礙李曰幻喻三慧體不可得金剛喻推堅之能也

次別釋四

世尊若諸菩薩入三摩地進修無漏勝解現圓我現佛身而為說法令其解脫疏第十地菩薩生華王座垂成正覺亦須別佛說教聞熏令斷最後微細無明故觀世音現第十重他受用身而為

一聖身四

一佛身

說法言勝解者於決定境忍可印持不為與緣之所引轉此指最極根本無分別智將圓滿時故名勝解然此菩薩至住已去雖為因位便能現上位身為彼說法以此圓證、以即諸位更無淺深故能現耳○解孤山曰菩薩別圓機也若入和似三摩地進修中道無滿則分真勝解現圓乃至若進修金剛無漏則究竟勝解現圓大士皆現

頌七

佛身為說須法令得分真究竟解脫問菩薩何從現佛身耶答心性理須高下無殊如鏡已明形對像現臣家之貌王荷臨之豈無王像王家之貌臣荷對之豈無臣像當知人有高下貌無貴賤然亦不妨明有優劣問等覺菩薩豈假初住現佛說法耶答聞法得解何必求ノ復假勝身獨增內慧且天魔現為佛像也多而乃致禮況初住菩

五

薩妙理所現等覺雖尊孰敢不仰

二獨覺身

若諸有學寂靜妙明勝妙現圓我於彼前現獨覺身而為說法令其解脫疏麟覺獨悟出無佛世獸喧樂靜獨處山林貪加二位名為有學此後斷惑便證無學約門乘理智約證未證名寂靜妙明菩薩現同類身先稱本智後令近佛

三緣覺身

若諸有學斷十二緣緣斷勝性勝妙現圓我於彼前現緣覺身而為說法令其解脫疏辟支迦羅云獨覺亦云緣覺前似白悟今依教悟觀十二緣作流轉還滅二種觀法以集諦為初門未發

眞前名爲有學理智將因菩薩身同必諦令進也。解攜季同有學若資加二位也獨覺亦觀十二因緣亦可名爲緣覺但約根有利鈍依佛不位佛之殊分成二類皆言勝妙現聞老各約自衆理智將欲現前得此名也

四聲聞身

若諸有學得四諦空修道入滅勝性現圓我於彼前現聲聞身而爲說法令其解脫疏因聞四諦聲教悟故名聲聞也發眞之後三果三向俱名有學未發眞前在忍位中用有漏智緣觀觀四諦作三十二行相見道一十六心無漏道發斷四諦下八十八使分別煩惱證生空理名四諦空從初果後進斷俱生證滅諦理名修

道入滅將登無學名勝性現圓現身說法令其速證然後諦之不滯化城令進大果。解三果已前賢位聖位假爲有學見道一十六心斷四諦下感證生空理故云得四諦空初果後進斷三界八十一品俱生品品皆證一分擇滅無爲故云修道入滅孤山曰二乘藏通識也雖有菩薩而藏同人天不斷感故通同二乘所證齊故

二天賛子

若諸衆生欲心明悟不犯欲塵欲身清淨我於彼前現梵王身而爲說法令其解脫疏若有希欲心明聞悟身光清淨生於四禪不爲欲界煩惱塵染爲現梵王諸四禪法出入禪支修證次第令其離欲生於梵世。標色界四禪一十八梵天也俱舍云二靜慮各三第四靜慮八除無想天初禪三天名定生喜樂地二禪三天名離生喜樂地三禪三天名離喜妙樂地四捨九天名捨念淸淨地。解梵王即色界天王名爲尸棄此云頂髻瓔珞明四禪皆有王令言若應是初禪之頂以有覺觀語之法得千界之主說法者如金明云大梵天王說出欲論解脫者今離欲塵也

初釋梵自在對

若諸衆生欲爲天主統領諸天我於彼前現帝釋身而爲說法令其成就疏衆生愛統諸天菩薩現爲帝釋說上品十善令感報淸淨生地居頂住善見宮爲忉利王也。稱妙高峯頂四隅每一隅有八天共三十二天帝釋統之。解帝釋即分不第二天主彼天攝有三十二天而布釋統之說法謂十善也金光明云釋提桓因種種善論是也

若諸衆生欲身自在遊行十方我於彼前現自在天身而爲說法令其成就疏欲身自在遊行十方現二天身說法教化即夜摩覩史天也名自在若慈恩云得異熟果隨意所念勝下二天下二天果体樹而得令隨欲得名爲自在。解智者釋普門品自在天是欲界頂天具云婆舍跋提此云他化自在假他所作以成己樂即魔王也或云第六天上別有魔王居處亦自在天攝也

後統攝鬼神對

若諸衆生欲身自在飛行虛空我於彼前現大自在天身而爲說法令其成就疏樂變化天他化自在名大自在不樂異熟果樂自樂他變爲樂具而受用之名大自在然若止以化樂他化二天所配即攝義不盡故以慈恩攝四天也。解華嚴攝爲色究竟天即摩醯首羅天大論云三目八臂騎白牛執白拂者是也

若諸衆生愛統鬼神救護國土我於彼前現天大將軍身而爲說法令其成就疏天大將軍即帝釋所管將也分住三十二天各領鬼神鎮護四方。解金光明以散脂爲大將大經云八臂徒提是天中力士大論攝鳩摩羅伽此云童子騎孔雀擎雞持鐸捉赤幡復有韋紐此云遍聞四臂捉具持輪騎金翅鳥皆是諸天大將未知此中定是何等難未可定何妨菩薩隨機俱現

若諸衆生愛統世界保護衆生我於彼前現四天王身而爲說法令其成就疏四天王皆上升之元首下界之初天於須彌山各居一埵所領鬼神每王二部共八部衆救護國界

三人位子

若諸衆生愛生天宮驅使鬼神我於彼前現四天王國太子身而爲說法令其成就天王太子即那吒之類輔政統攝跨搖鬼物護世益人菩薩身同先令成就後使欲離

若諸衆生樂爲人主我於彼前現

初帝王臣佐對

人王身而為說法令其成就王往也人皆歸往也四輪眾散皆人之主以上化下物無不從若諸眾生愛主族姓世間推讓我於彼前現長者身而為說法令其成就長者具有十德謂姓貴位高大富威猛智深年耆行淨禮備上歎下歸十德具焉名大長者若諸眾生愛談名言清淨自居我於彼前現居士身而為說法令其成就博聞強識不求仕官居財大富秉志眾貞故名居士若諸眾生愛治國土剖斷邦邑我於彼前現宰官身而為說

法令其成就國城也大曰邦邦封也有功者封於是也邑即是縣五官六官各有所典皆為宰官斯則葺治邦家移訓風俗剖判決斷民無枉撓也○操一品已下九品以上各有所典皆名宰官○解三台輔相州牧縣長忝號宰官若諸眾生愛諸數術攝衛自居我於彼前現婆羅門身而為說法令其成就疏婆羅門云淨行呪禁崇藝調養方法皆為數術菩薩乘機現相類而攝之亦何物而不化○操仰觀天文俯察地理亦以梵行四姓一也

若有男子好學出家持諸戒律我於彼前現比丘身而為說法令其

次出家在家對

成就疏尸羅云戒毗尼云律由依律法防非止惡故名為戒即二百五十戒也若有女子好學出家持諸禁戒我於彼前現比丘尼身而為說法令其成就尼女般即女比丘持五百戒也既戒德自嚴軌物成化進行彌遠遠出三界○操比丘此云乞士上從諸佛乞法以資慧命下從檀那乞食以資身命持二百五十條戒相比丘尼女人出家持五百條戒和謂䫉八覆隨也持止諸過若有男子樂持五戒我於彼前現優婆塞身而為說法令其成就若有女子五戒自居我於彼前現優婆夷

後女主夫人對

身而為說法令其成就疏五戒謂不殺不盜不邪婬不妄語不飲酒佛謂提謂長者等在家眾受三歸已即授五戒為優婆塞經說五戒者天下大禁忌若犯此五在天違五星在地違五嶽在方違五帝在身違五職如是等世間違犯無量若約出世則壞五分法身一切佛法以五戒是大小尸羅根本故好學此者現清淨男與說此法優婆夷云清淨女亦近事女○操此男女在家常親近出家善知識故○解以五戒自守堪任近事出家二眾故

若有女人內政立身以修家國我於彼前現女主身及國夫人命婦大家而為說法令其成就疏掌理王之內

四鬼神子

政謂之內軍政者所以政不正也御大夫曰家天子諸侯曰國天子后妃曰女主諸侯曰國夫人餘者夫尊於朝妻崇於室受命於后妃故云命婦大家者后妃所師之女也如晉悉姬宮禁國國聲色增逸不資聖化呂蔡清貞○操謂天子有內外政外以三公九卿二十七大夫八十一元士內政三皇后九嬪妃二十七世婦八十一御妻菩薩現女主身即天子后也○解周禮天子之后立六宮三夫人九嬪二十七世婦八十一御妻國夫人如論語邦君之妻曰君夫人命婦謂妻因夫恭著也大家如後漢扶風曹世叔妻若同郡班彪之女名昭字惠姬和帝數召入宮令皇后貴人師事為號曰大家若有眾生不壞男根我於彼前現童男

初天龍藥叉樂神對

身而為說法令其成就若有處女愛樂處身不求侵暴我於彼前現童女身而為說法令其成就疏童男童女貞節越俗操格於入菩薩處之勸勵外篤○操隨類現身應機說法以成就之

若有諸天樂出天倫我現天身而為說法令其成就若有諸龍樂出龍倫我現龍身而為說法令其成就若有藥叉樂度本倫我於彼前現藥叉身而為說法令其成就解藥

又云輕提

若乾闥婆樂脫其倫我於彼前現乾闥婆身而爲說法令其成就

乾闥婆云香陰新翻尋香行帝釋樂神也〇號天能獻樂龍能怖苦樂神蕩逸樂又勇健各慕出倫非聖不拔〇標乾闥婆此云樂神亦云尋香氣住須彌山下帝釋宮欲作樂燒沉水此神即尋香氣而往

次無酒鬼神蟒形類

若阿脩羅樂脫其倫我於彼前現阿脩羅身而爲說法令其成就

解阿脩羅云無端正以女美而男醜故從男彰名新翻非天以諂詐無天行故私謂準普門品八部此闕迦樓羅即金翅鳥也恐在下文雜類中收

若緊那羅樂脫其倫我於彼前現緊那羅身而爲說法令其成就

緊那羅形似人而頭有角因呼爲疑神天帝絲竹樂神也小劣乾闥婆新云歌神

若摩呼羅伽樂脫其倫我於彼前現摩呼羅伽身而爲說法令其成就

孫山曰摩呼羅伽什師云地龍肇公云大蟒腹行也〇疏脩羅醜狀而多慢疑神似人而戴角蟒形因蚊腹行之類因多毀成微行惠施慎此遺中各願出類皆從其欲〇標脩羅此云無酒或云執日緣起如識教中說

復人非人等雜趣類

若諸衆生樂人修人我現人身而爲說法令其成就若諸非人有形無形有想無想樂度其倫我於彼前皆現其身而爲說法令其成就

疏人身難得見佛受化非天之若樂餘之多苦故樂修也有形有色蘊如下休咎精明等無形無色蘊如下空散銷沉等有想有四蘊如下鬼神精螢等無想無四蘊即下精神化爲草木金石等此上皆非人也斯則形想雜類蠢物皆沾必一其身衆熾即化〇解六道中除人道外餘五悉號非人有形欲界無形無色界有想空識二天無想無所有及非想二天

是名妙淨三十二應入國土身皆以三昧聞熏聞修無作妙力自在成就

疏以如幻力熏聞思修成今即三昧念具妙用自在如是〇解私謂三十二應比普門品[illegible]五有出及大經是同總而言之無越十倫於十界中兩經俱無普所弁地獄身者或曰聖言之略耳或云觀音已是菩薩何須更現地獄苦重不可度也智者依正法華日

後結成

現菩薩界身又準釋論菩薩亦化地獄故知十界不可闕焉〇疏下十四無畏有難必濟有危必救恐怖畏安總號無畏大悲爲體也

次十四無畏

世尊我復以此聞熏聞修金剛三昧無作妙力與諸十方三世六道一切衆生同悲仰故令諸衆生於我身心獲十四種無畏功德

由前觀行證真具德從體起用令衆生得一十四種無畏功德

初標果

一者由我不自觀音以觀觀者令彼十方苦惱衆生觀其音聲即得解脫

由我不觀所聽音聲但觀聞性音聲自寂聞相無生塵境

不拘自然解脫自脫如是故令十方一切衆生聞我音聲即得度苦〇解聖人無己惟物是利故以觀音之智加彼觀聲之識於苦得脫不旋隨矣若夫止稱名號固識聞熏善應未賒而責聖言之虛者是猶還一杯之水救積薪之火火不熄則謂水不勝火惑亦甚哉

次列釋

二者知見旋復令諸衆生設入大火火不能燒

疏本由四大分湛旋令覺知令復本聞知見歸湛湛性圓過無塵可得塵火既歇何物能燒〇故令衆生大火不燒〇解楞李曰準天台釋火難有三種一果報火下從地獄上至初禪二惑業火通三界三須備大通三乘火難既然他皆倣此

一聞聲離苦

二遭難消危

初二火惡國難

三者觀聽旋復令諸衆生大水所漂水不能溺

疏解能漂蕩如水騰波觀聽旋真塵相不起虛明寂湛何物能漂故令念者大水不溺

四者斷滅妄想心無殺害令諸衆生入諸鬼國鬼不能害

妄想生殺能殺法身能害慧命苟或斷絕真性無傷故入鬼國鬼不能害

五者熏聞成聞六根

銷復同於聲聽能令衆生臨當被
害刀段段壞使其兵戈猶如割水
亦如吹光性無搖動熏修妄聞成眞聞性一根亡釘諸根亦融心水虛明智光無動誰爲自他而當被害故能爾物無滯遊刀有餘○解孤山曰眞於妄聞成兵聞性耳根既復五根咸

疏七

同具舉言六也私謂淮南子云光可見而不可握水可循而不可毀今云吹劍性無搖動紛紜不殊

十三

次鬼獄殘賊難○

六者聞熏精明明遍法界則諸幽
暗性不能全能令衆生藥叉羅刹
鳩槃茶鬼及毗舍遮富單那等雖
近其傍目不能視疏聞熏觀行成就精明智智既融法界圓遍無明邪暗永不能生藥叉等類咸受幽氣明能破暗故令惡鬼目不能見、解藥叉如前肇師云有三種一在地二在空三在天孤山曰羅刹云可畏鳩槃荼狀魅鬼毗舍遮噉精氣鬼富單那熱病鬼
七者音性圓銷觀聽返入離
諸塵妄能令衆生禁繫枷鎖所不
能著疏塵累扣業如禁繫六根在礙如枷鎖既而入處亡所所礙不成是故令著枷鎖解脫

後一者慈心難

八者滅音圓聞遍
生慈力能令衆生經過險路賊不
能劫聲能劫心害善爲賊惑銷意淨慈力遍衆平等在懷善惡

同貫故令涉險賊不能劫
九者熏聞離塵色所不劫能令一
切多婬衆生遠離貪欲疏塵既亡色境銷歇貪欲念慮擬從何生故令衆生遠離貪欲十者純音無
塵根境圓融無對所對能令一切
忿恨衆生離諸瞋恚音聲差別三昧能純塵既不生根無所偶順違之境不得嗔恚之心自亡故令忿者離諸嗔恚
十一者銷塵旋明法界身心猶如
瑠璃朗徹無礙能令一切昏鈍性
障諸阿顛迦永離癡暗銷除塵暗旋復眞明

三願欲求應

世界身心洞然無礙一切惟覺誰爲癡暗故令闡提咸生實信信解阿顛迦亦云阿闡底迦此翻無欲不樂欲涅槃也私謂準天台釋三毒通界內外內謂思惑外謂無明二乘以欣涅槃名貪厭生死爲嗔迷中道即癡菩薩廣求佛法訶惡二乘未了佛性皆是三毒
十二者融形復聞不動道場涉入

疏七

世間不壞世界能遍十方供養微

十四

塵諸佛如來各各佛邊爲法王子
能令法界無子衆生欲求男者誕
生福德智慧之男疏融通形凝旋復眞聞所以不動道場涉入世界身無限量遍至十方紹繼法王種姓不斷由三昧力福德具故應求男者皆無虛願
十三者六根圓
通明照無二含十方界立大圓鏡
空如來藏承順十方微塵如來祕
密法門受領無失能令法界無子
衆生欲求女者誕生端正福德柔
順衆人愛敬有相之女六根圓遍融通照明含現十方無二無別唯一實覺名大圓鏡復能承順微塵諸佛受領含容無量法門不失不壞名爲空藏以女德坤依資生承順柔明貞正相好圓備由此念來故能生也○解智者引阿含明地獄已上乃至欲天皆有無子之苦令所求者悉得滿心攜李曰上云涉入世間不壞世界即方便智方便屬權權能幹事故生於男次云立大圓鏡空如來藏即屬實智實智詣理理能含育故生於女如淨名云智度菩薩母方便以爲父即其義焉

四稱名獲福

十四者此三千大千世界百億日
月現住世間諸法王子有六十二

疏七

恒河沙數修法垂範教化衆生隨

十五

順衆生方便智慧各各不同疏所比多衆方便悲也智慧實也不能比一名由我所得圓通
本根發妙耳門然後身心微妙含
容周遍法界先出所以觀音所修從三慧入是衆行之

後結成

根本也佛佛演教皆以音聲機撥領悟盡由聞慧誰能出不由戶何莫由斯道也況能於聲塵而亡所得復根結而歸真際元明心妙一多之境融通本湛覺周彼此之名平等以一切身即一身故云微妙含容一身即一切身故云周遍法界此即福等之所以也。搖三千界內諸法王子有六十二恒河沙數修法垂範方便智慧各各不同

由我所得圓通本根發妙耳門然後身心微妙含容周遍法界與彼無異能令眾生持我名號與彼共持六十二恒河沙諸法王子二人福德正等無異世尊我一號名與彼眾多名號無異由我修習得真圓通

疏正比福等謂由自證平等理故遂令他得平等福也由我下結所以也。解孤山曰法華亦有此之校量及觀令經方曉彼意盡比方眾生耳根利故受道者多所以觀音化勝餘根鈍故受道者少所以諸聖化劣是知行位雖齊對機有異總彼恒河沙數但敵觀音一人故使持名二福正等據此所說已自密簡耳依圓通爲未曉者更俟文殊詳擇

後四不思議

是名十四施無畏力福備眾生

疏如文三四不思議德用殊絕非言智之所能及也即顯大圓鏡體功德之相然功德力用其體一也以內盡曰德外施曰用前雖隨機現應適時御物拔苦與樂數仍有限而未備陳自在現化無方之德妙妙

初標舉

無比難可思議故今述也

世尊我又獲是圓通修證無上道故又能善獲四不思議無作妙德

內德不充外用不起以金剛三昧熏本四無量心由期果證實德現前故成四事俱不思議無作而現。標前三十二應十四無畏隨機 頌七 十六 有量此四不思議更無限量心不可思言不可議

後列釋

一者由我初獲妙妙聞心心精遺聞見聞覺知不能分隔成一圓融清淨寶覺

疏此敘德本也聞性本真非麤非妙由絕待故故云妙妙非麤曰精離相曰遺一根既返六根成脫故不分隔成一

寶覺下列所現云

故我能現眾多妙容能說無邊祕密神呪

標也妙容多現不可以形量拘秘呪無邊不可以言說取、此則由三昧力熏本慈無量心呪種種形說種種呪令諸見聞獲其妙樂

一現形說呪

其中或現一首三首五首七首九首十一首如是乃至一百八首千首萬首八萬四千爍迦羅首二臂四臂六臂八臂十臂十二臂十四十六十八二十至二十四如是乃至一百八臂千臂萬臂八萬四千母陀羅臂二目三目四目九目如是乃至一百八目千目萬目八萬四千清淨寶目或慈或威或定或慧救護眾生得大自在

首出眾聖法身也臂能提接化身也目以導明智身也物無虛見見必利益故能救護。解首表法身超出二邊臂表解 頌七 十七 脫提拔眾苦目表般若照了萬境或慈或威結現首也或定或慧結臂目也其容慈故攝中道之善其容威故折二邊之惡法身明矣或定則手以止散解脫著矣或慧則目以觀旨般若顯矣三德圓融既內無滯礙故益眾生而得自在檇李曰爍迦羅有云具足毋陀羅或云印義私謂第三卷末真際以爍迦羅類跋折羅印金剛也此亦應然

二無畏眾生

二者由我聞思脫出六塵如聲度垣不能爲礙故我妙能現一一形誦一一呪其形其呪能以無畏施諸眾生是故十方微塵國土皆名我爲施無畏者

疏由如幻力熏本等悲故能一身現無量身無量身現一身十方微塵無剎不現說一一呪救眾苦惱無畏眾生得大自在

三捨寶求哀

三者由我修習本妙圓通清淨本根所遊世界皆令眾生捨身珍寶

求我哀愍由三昧力熏本善心故能所遊世界衆生見者咸生歡喜不惜身財以求哀愍

四所求隨欲

四者我得佛心證於究竟能以珍寶種種供養十方如來傍及法界六道衆生求妻得妻求子得子求三昧得三昧求長壽得長壽如是乃至求大涅槃得大涅槃由圓照力熏本捨心既而果證得以珍寶上施諸佛下及衆生亦令所求世出世法無不隨願此上喜捨二段互言皆得復次總上諸文對三觀者由泯相澄神觀故寂滅現前由起幻消塵觀故獲二殊勝由絕待靈心觀

總結釋成

故四不思議亦是即空即假即中觀也許文可見○解此四不思議前二爲應後二對機應中備顯形啓二益初文雖云説呪而正示形益即應身功用也次云雖復現形而正示尊益即名稱普聞也機中具明因果二相先明修因則六度之中略舉布施俾求福故後明感果則世出世頌靡不成就令得樂故有以慈悲喜捨四無量心次第頌七十八配之共數雖齊於義不偏

初標本所問

佛問圓通我從耳門圓照三昧緣心自在因入流相得三摩提成就菩提斯爲第一疏問照三昧者即一行三昧也謂初緣實相造境即中無不真實繫緣法界一念法界故云緣心自在此即一經所宗首楞嚴定文殊所贊得具圓通諸佛交光同處此説後學至此章真留心無謂聊爾也○始蘇曰此中三摩提即第一卷中有三摩提名大佛頂首楞嚴王具足萬行十方如來一門超出妙莊嚴路正是圓融三觀也諸大羅漢多得奢摩他諸菩薩等或待三摩禪那惟觀音得楞嚴圓融三觀又得華嚴法界三觀十四無畏中從一至九真空觀十與十一理事無礙十二周遍十三含容十四合其遍容發妙耳門然後身心微妙含容周遍法界今經入法界之明文也故稱論云無不從此法界流無不還歸此法界

世尊彼佛如來歎我善得圓通法門於大會中授記我爲觀世音號

後歎得名

由我觀聽十方圓明故觀音名遍十方界疏眼觀耳聽略舉六根之二也或觀此聽聞一根旋復六用不成故十方圓明唯一實覺由此得名亦遍一切處説難思正在觀音旁衆餘聖○撰彼佛如來即古觀音佛也○解按觀音三昧經及大悲經並云此菩薩過去久已成佛號正法明又悲華經説頌七十九往昔寶藏如來授不瞬太子記名觀世音然則悲華與今經皆發本垂迹之名耳今得圓通即太子後身也贊曰隔垣聽聲節居閑鼓初於聞中入流亡所多謝文殊涇渭分一等復得餘標子

首楞嚴經義海卷第十七　頌七

音釋

翹染竹切　髻古詣切　鐸徒落切鈴屬　紐女久切　翅矢利切金翅鳥名　跨苦化切騎也　嬪毗賓切妃嬪也　蠢尺尹切蠢動也　熄相即切滅也　闡提梵語也此云信不具闡齒善切　爍書藥切　協胡頰切合也　瞬舒閏切目動也

△後廣說難忌甲

首楞嚴經義海卷第十八　經六之二

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

一諸佛交光

爾時世尊於師子座從其五體同放寶光遠灌十方微塵如來及法王子諸菩薩頂彼諸如來亦於五體同放寶光從微塵方來灌佛頂并灌會中諸大菩薩及阿羅漢林木池沼皆演法音交光相羅如寶絲網

疏耳根圓通五根總攝徧可諸佛說證皆同及大菩薩阿羅漢者即前二十五聖說圓通人印說皆是無非圓通故放寶光流灌其頂林木池沼演法音者既號圓通彼我同暢智周萬物何法不宣交光如網圓張大教也ゝ標光灌衆頂若表觀照般若因果無二最初方便同一道故林木池沼等皆演法音情與非情同一體處皆明眞法界色心不二也

二大衆得益

是諸大衆得未曾有一切普獲金剛三昧

疏耳聞圓觀頂觸智光觀音三昧一時同獲此則二十四聖同會觀音一門皆得名爲金剛三昧也○解孤山曰寶光交照表自他之理互融林木演音顯依正之性不二印前所證盡契佛心初住以上能破堅惑皆號金剛三昧

三雨花飾界

即時天雨百寶蓮華青黃赤白間錯紛糅十方虛空成七寶色

疏法身體素天龍之所忽劣今將顯現如空寶嚴萬行集成故舉間錯

四聞圓宣音

此娑婆界大地山河俱時不現唯見十方微塵國土合成一界梵唄詠歌自然敷奏

根塵消復法界圓成故山河不現合成一界也梵摩云淨具云唄匿正云婆師此翻讚數。梵即歌詠也。解私謂此表大衆於第一義天以四十位具因之華而嚴果德也又表發眞歸元空界殞裂唯一常寂光土是事希有故詠歌之

○四佛勅文殊料揀二○

○初佛勅文殊二

於是如來告文殊師利法王子汝今觀此二十五無學諸大菩薩及阿羅漢各說最初成道方便皆言修習眞實圓通彼等修行實無優劣前後差別

初指說顯同

疏修行之要入實爲期令皆從證故無優劣然有日劫相倍故成前後差別或可就彼各各得所亦無前後之差別耳ゝ標二十五聖最初方便眞證圓通皆從根境識七大性得大妙用更無差別其如化利娑婆世界須假應機從開思修得三學地也○解夫如來藏性元無與來以根有利鈍故分大小約三諦言之則小教所詮者眞也大教所詮者中也而此眞中過在一切俗諦之上即前所悟十八界及七大也當知三諦具足名如來藏俗諦不空眞中俱空故二十五聖中凡聖間所證或析俗見眞或體俗見眞皆分入空藏也菩薩所證或離俗顯中或即俗顯中皆全入空藏也今以藏性融會全分無差即同法華開方便門示眞實相決了聲聞法是諸經之王

後應根令揀

我今欲令阿難開悟二十五行誰當其根兼我滅後此界衆生入菩薩乘求無上道何方便門得易成就

疏若以三料七大專門獨善隨根各入此皆方便若於此界現在未來設教通方上中下機咸得悟入永爲衆生成道方便者於二十五門爲勝由先所請十方如來得成菩提妙三摩提最初方便故令選通途法門使其成就○標阿難古佛豈假修證蓋由爲末劫衆生故示相析佛料揀也○解上從證性會同圓通令爲道根令簡方便性如華屋根如入門若得其門方受其暢世人以解爲證請思最初入道方便與二十五聖孰爲其倫乎

○次說偈料揀二

初奉旨仰敬

文殊師利法王子奉佛慈旨即從坐起頂禮佛足承佛威神說偈對

後正說偈辭二

佛

疏文殊智德之主言用歎測斷副佛無能與奪衆心誰不緘默故承佛旨敬而說偈。揀文殊根本智德無有一法過者先契衆情。解此下欲前圓通先明覺性次辭迷妄後示歸元於歸元中選耳根爲易文殊既與觀音同說故奉佛意旨有自來矣。疏二正說偈辭將揀行門先明眞妄者若無迷悟豈有修行蓋迷一眞遂成皆妄物

無終无故有悟期悟逐根門道分逆迷悟所極處名大涅槃故下文云妙性圓明離諸名相本來無有世界衆生由妄有生因生有滅生滅名妄滅妄名真是稱如來菩提涅槃二轉依號故先明也文三

初頌真妄雙源 二

初略明真妄 三

初惟一真元

覺海性澄圓圓澄覺元妙

此顯一真性海離名絕相非真非妄不悟不迷唯一圓常餘無所得即下妙性圓明離諸名相本來無有世界衆生也覺性周遍甚深湛然故如海也下句重歎不可思議絕諸對待故曰妙也○釋謂此覺性絕待口欲談而辭喪心行處滅也○所覺見之性體如大海澄湛圓跡皆喻寂而常照也復牒圓澄所喻之覺示其本來照而常寂故曰元妙此類前文性覺妙明本覺明妙但法喻相參耳

次因迷起妄 二

元明照生所所立照性亡

疏圓全覺體本來明照妄覺不了認為所但所既妄立生汝妄能從畢竟無成究竟有故名生所非謂從真而生也臍相既現明性即隱隱故曰亡○標元明照者所謂般若無知無所不知蓋衆生不了寂而常照照而常寂於絕待本覺上立所明覺覺向外馳求所既妄立觀照慧用即矜

初正明起妄

也從此內執根身種子外執器界因此迷真起妄今文殊料揀將陳行門先明真妄者○解真際曰於彼元明性上妄生照用而形所相有相當情無相則隱故明性亡孤山曰元明照即上本明之性也由迷本明而起無明故生所也以全法性為無明法性無住處故照性亡私謂二說節公為長蓋照字義通真妄猶明覺二義也故前文云

性覺必明妄為明覺覺非所明因明立所所既妄立生汝妄能

迷妄有虛空依空立世界想澄成國土知覺乃衆生

疏世界初起頑空先現從妄想生故云迷妄有也如下文云乃至虛空皆是妄想之所生起依空立世界者世界之體即是四輪皆依空有如前文云覺明空昧相待成搖故有風輪執持世界等妄想號結成外國土妄心知覺成內衆生依正既彰總名世界○解此乃無同異中熾然成異異彼所異因異立同同異發明因此復立無同無異是知虛空為同世界國土為異衆生即有為法無同無異也廣辨如第四卷經

後結喻頓成 一

空生大覺中如海一漚發有漏微塵國皆依空所生

疏虛空昏純體是不覺不覺生覺如海一漚起信云即依覺故而有不覺下文云當知虛空生汝心內猶如片雲點太清裏況諸世界在虛空耶法喻可見○解有漏兼有情

後反妄歸本

漚滅空本無況復諸三有

疏下文云汝等一人發真歸元十方虛空悉皆銷殞云何空中所有國土而不振裂良以妄元無本畢竟不生故虛空如漚不滅而滅三有如幻不無而無揉三有即三界別無所礙解三有含情器

後修證同異 二

歸元性無二方便有多門

疏同歸一理理則無殊行有偏圓遲速不等圓覺云無上妙覺遍諸十方出生如來

與一切法同體平等於諸修行實無有二方便隨順其數無量○標涅槃心易曉在別智難明

初理同行異

聖性無不通順逆皆方便

疏孤山曰觀音耳根則順餘聖諸根則逆皆對此上機說也私謂亦應以聲聞所修為逆菩薩所修為順又菩薩中漸修曰逆圓頓曰順下文云淺深同說法其義亦然

後聖同凡異

初心入三昧遲速不同倫

疏若聖人根性或是已證聖性若順若逆俱得入覺更無淺深初心入道故須揀進取令速進如上文云十方如來於十八界一一修行皆得圓滿無上菩提於其中間亦無優劣但汝下劣未得於中圓自在慧故我宣揚令汝但於一門深入○標上文云我今欲令阿難開

次頌料揀諸聖 四

悟二十五行雖當其根乃至何方便門行易成就○解當根則速差機則遲曰劫相倍是不同類

依塵顯悟門 六

一色境

色想結成塵精了不能徹如何不明徹於是獲圓通

疏優波尼沙陀因觀不淨白骨微塵析色明空塵色既盡妙色密圓今此揀云色由妄想所結染汙真性其體本融性是質礙不能明徹如何以此不明徹法而取圓通○解色由妄想結成諸塵塵質留礙故於情明了別之性不能通徹

二聲境

音聲雜語言但伊名句味一非含一切云何獲圓通

疏陳如悟四諦聲妙音密圓於足汁迹今此揀云音聲不離詮難語言語言即是名句文耳名句詮

顯各有分限以名詮自性句詮差別文即是字為二所依故非一能含一切也伊猶是也。解孤山曰雜謂體種語言而此語言但依名句味耳新翻皆云名句文名詮自性句詮差別文即是字為二所依古以文為味若字能顯二如味能顯念中之鹹淡也闕陳那悟聲塵與觀音耳根其義相類何故文殊簡以為非答聲是佛語根乃自身認塵則若他語言觀根則了已心性是以聞聲亦為所簡

三香境

香以合中知離則元無有不恒其所覺云何獲圓通

疏香嚴童子宴晦清齋聞香入鼻觀此無生來無所從去無所至塵氣銷滅妙香密圓今此標云香之一法合有離無既非其常未為圓觀

四味境

味性非本然要以味時有其覺不恒一云何獲圓通

藥王藥上因嘗眾味了味無生非即身心非離身心由味覺明位登菩薩今云味性本無待根方覺無根無味故非圓通味時若嘗時也

五觸境

觸以所觸明無所不明觸合離性非定云何獲圓通

跋陀婆羅忽悟水因既不洗塵亦不洗體中間安然得無所有妙觸宣明由是證果今明此觸因所觸身而得顯發無所不觸顯性非常定故不圓通

六法境

法稱為內塵憑塵必有所能所非遍涉云何獲圓通

摩訶迦葉因觀世間六塵變壞唯以空寂修於滅盡妙法宣明銷滅諸漏今標雖編妙法乃是內塵憑仗此修豈越能所故非圓通遍圓涉通也。解真際曰獨散遍緣不依五根所取稱為內塵

二依根修入門五

一眼根

見性雖洞然明前不明後四維虧一半云何獲圓通

疏阿那律陀因修樂見照明三昧旋見循元由斯得證今云見性雖有洞然照了之義而又前方全明後方全暗左右傍觀三分之二故云四維虧一半也。解搆李曰縱其見性雖云洞然奪其見相故不明後

二鼻根

鼻息出入通現前無交氣支離匪涉入云何獲圓通

疏周利槃特因作數息微細窮盡生住異滅迅息術空因是得道今云鼻息既通出入出入各非而不相交支分既離生成闕觀

三舌根

舌非入無端因味生覺了味亡了無有云何獲圓通

疏憍梵鉢提觀味之知非體非物還味旋知成無學果今云舌入非是無端自有由味境合方有覺知境滅知亡未為遍貫。解私謂舌根乃識所依亦名舌入今文歸側但是舌入非無端耳

四身根

身與所觸同各非圓覺觀涯量不冥會云何獲圓通

疏畢陵伽婆蹉因觀痛覺覺清淨心無覺無痛遺身純覺證無學果今云能覺身根與所覺觸互相假有各無自性義例相類俱非圓觀知無知與各有涯量互不相冥故為所標ゝ解內身外物能所相觸方有覺觀離中則無故云各非等若謂合中有若其如物非體知成敵兩立故云涯量等

五意根

知根雜亂思湛了終無見想念不可脫云何獲圓通

疏須菩提曠劫已來心得無礙由是觀察十方成空空性圓明頓入如來寶明空海同佛知見今謂意根雜亂思念若以寂定湛旋非竟無有知見依此修行想念何逃亦可若望湛觀真明必無知見即無知覺明也應知有知見者未脫妄想ゝ解湛了終無見如前精了不能徹也以雜亂思於湛了性終不能能見

三依識修斷門六

一眼識

識見雜三和詰本稱非相自體先無定云何獲圓通

疏舍利弗曠劫已來心見清淨由遇佛故見覺明圓光極知見今標眼識離在三和之內窮其本性無相可得自體不常如何圓遍ゝ解搆李曰論云二和生識謂根境和合識生其中今言三和者能所合說也根境乖時識無自體故云無定

心聞洞十方生于大因力初心不能入云何獲圓通

疏普賢菩薩本用心聞分別眾生所有知見得大自在今揀太高收機不盡既法界為體心聞為用故洞十方此由普賢因修大行之所感故中下之機於斯絕分故云

二耳識

不能入以衆生心中發明普賢行者方現其身非同觀音關物隨現·解孤山曰唯以心聞不由根聽斯是分具所得故非初心之所能入

三鼻識

鼻想本權機秖令攝心住住成心所住云何獲圓通

疏孫陀羅難陀觀鼻端白見出頌八入息化爲光明身心內明圓洞世界遍成空淨今揀觀鼻非爲究竟故云權機若令攝心心無所住真元無住所住便非經云若心有住則爲非住

說法弄音文開悟先成者名句非無漏云何獲圓通

富樓那辯才無礙秘密法門微

四舌識

妙開示得無所畏令揀說法不詶辯名句文所開悟入須先成熟不由無礙使能入道若散心說但成有滿非曰因通·解秘謂舌識開悟乃是先曾成就音文之皆如當樓那從曠劫來對才無礙佛數說法成阿羅漢豈非闡悟先成者耶然其所說名句之體且非出世無屬之法斯亦一非舍一切是故簡之

五身識

持犯但束身非身無所束元非遍一切云何獲圓通

疏優波離門持清染力足執身身得自在次第執心心得通達然後作心一切無礙今揀持記細行唯於於身身若不生將何揄束故於法法不能圓通解問波離執身次第執心俱得通利今何但云束身而已答聲聞執心亦防六聚

七支之非況今言身識在其中矣

六意識

神通本宿因何關法分別念緣非離物云何獲圓通

疏大目揵連因於修定旋湛意識心光發宣得大神用令揀神通乃是宿因本有由加行力之所顯發何關修定執則意識然後得生法者執則義分別者意識也意識頌八念緣分別一切不離塵九境故非圓通。解曰連神通由宿習所得雖云旋湛心光發宣非關於法分別而現入小乘神通皆是作意緣物則有離物則七

四依大歸性門十

一地大

若以地性觀堅礙非通達有爲非聖性云何獲圓通

疏持地菩薩因平心地見內外塵本無自性不相觸摩皆如來藏今揀地性堅礙有爲體非通達不成聖性故非圓通

二水大

若以水性觀想念非真實如如非覺觀云何獲圓通

月光童子因作水觀見水身中與外香水性合真空一味流通得無生忍今謂此觀不離尋伺想念豈是真實如如之性覺觀即奔何也

三火大

若以火性觀猒有非真離非初心方便云何獲圓通

火頭金剛觀多婬心成智慧大身心煖觸無礙流通生大寶燄今謂此由多婬生猒離故觀成性火此即猒求之心豈稱圓照非是真實離念之門初機不合故須揀也

猒欲觀火非真解脫。解孤山曰烏芻瑟摩

四風大

若以風性觀動寂非無對對非無上覺云何獲圓通

疏瑠璃光菩薩因觀身心世界皆是妄緣風力所轉風力無依本無所有於動見不動即證實相今謂風性是動由動有寂動寂相對對即非直豈同圓觀入流亡所

五空大

若以空性觀昏鈍先非覺無覺異菩提云何獲圓通

虛空藏菩薩由觀四大無依妄想生滅虛空無二佛國本同得無生忍今謂虛空昏暗無明所生非是覺明與乎本覺故須揀也

若以識性觀觀識非常住存心乃虛妄云何獲圓通

六識大

彌勒菩薩修唯識觀皆空如來國土淨穢有無皆是我心變化所現令謂識性念念生滅舉緣不息體非常住若但亡境不亡其心還成虛妄豈是圓通。解心本無心存之則妄

頌八

諸行是無常念性元生滅因果今殊感云何獲圓通

疏大勢至十菩薩由念佛三昧都攝六根淨念相繼入無生忍今謂凡是有爲皆爲行陰遷變念性生滅正是無常如何以無常因獲常住果故非圓通然念佛一門此方最要雖云生滅要因念想專注在懷集佛願力直生淨土往彼因已進行循速即證有期今師因根觀音爲上抑揚之道故須揀也。解

七根大

私謂勢至念佛都攝六根所念之境必通三身然其子母相憶之喻多就應身而說是故指因無常生滅豈以此因而感常住不生不滅之果乎已上二十四聖皆由所得圓通本根非此土當根乃爲所簡須知簡聖全是簡機豈文殊之慢心諸聖之有斷德古謂此等龍門然頌窄不長吁者鄙哉

後頌觀音圓通二

廣顯圓門甲

一標嘆所入法

我今白世尊佛出娑婆界此方眞教體清淨在音聞欲取三摩提實以聞中入

二嘆能入人

離苦得解脫

疏娑婆世界耳根最利故因音聲以爲佛事由從耳根發識聞聲引生第六識中聞慧緣名句文熏成解脫心種紀爲教體故云教體在音聞也教體所成然後思惟修習入三摩地成大解脫○標梵語娑婆此云堪忍即應身所化世界世謂此世界以音聲爲佛事見性也○解私謂教體應具聲名句文今言音聞者以聲是實法條三是假攝假從實故但云音音即所聞之境聞即能聞之根舉所顯能而正示聞性故云欲取等

二廣辨通根二

初顯聞性二

良哉觀世音於恒沙劫中入微塵佛國得大自在力無畏施衆生妙音觀世音梵音海潮音救世悉安寧出世獲常住

頌入　十一

初對辨具實三

疏初一句總標歎次二句歎三十二應次二句歎十四無畏兼四不思議次二句歎德號妙音是體觀世音是用亦是眞俗二諦亦是自利利他梵是淨義釋成體也海潮要

不失時○釋成間也救世下二句結歎利蓋初得世間安樂終獲究竟涅槃○解孤山曰智冥妙理故如梵音悲化擧生故觀世音此約法歎也俗冥理故無二邊染汙如梵音清淨悲化生故赴十界機感如潮不過限此約喻歎也救世結潮音赴機救世結梵音冥理亦是令衆生先得世樂後獲常樂

初圓眞實

我今啓如來如觀音所說譬如人靜居十方俱擊鼓十處一時聞此則圓眞實

疏解脫德也如前觀音所陳三昧所得殊勝赴成不差周遍皆應十方者十界也擧鼓者機動也一時聞者應不失也此則應身無量無感不應故云圓眞實也○標十處一時聞者謂

次通眞實

生滅既滅寂滅現前從體起用聞性十界皆通也

自非觀障外口鼻亦復然身以合方知心念紛無緒隔垣聽音響遐邇俱可聞五根所不齊是則通眞實

後常眞實二

疏般若德也前四句揀不通口鼻下二句經文語倒故先擧所例口鼻後終能仍身根蓋翻譯者略順根次也隔垣下四句正取耳根不同前五山是得名通眞貫耳○標內眼尺觀得障內亦不能觀障外事隔塞紙不見外妙隔皮聲不見五識口鼻身意俱不及耳根通違無礙故六五根於不齊也解口鼻身俱分中知若皆身以分方知句居上其義則順蓋語倒耳私謂此明圓通且寄耳用以顯聞性與於五根也用有時方遠近之量恐未達者謂之無常故有下文明常眞實

初正顯

音聲性動靜聞中爲有無無聲號無聞非實聞無性聲無既無滅聲有亦非生生滅二圓離是則常眞實

頌入　十二

後釋成

疏法身德也聲於聞中自有動靜識爲有無非謂聞有性無也世人若以不聞聲時號無聞者聞性已滅聲塵更起遺雖更間是知聲有聞性不生聲無聞性不滅生滅既而過離由是得名常眞實也○標有聲之時是聲塵自起無聲之時是聲塵自滅而此聞性本自不生令亦無滅故云常眞實○解眞際曰如羅睺羅擊鐘

縱令在夢想不爲不思無覺觀出思惟身心不能及

疏如前重睡心想不行聞寤持聲別作他物此時豈憶靜搖應知聞性不斷故云不爲不思無也覺觀出思惟者此既不與念想相應即出覺思惟之表譯人回文不盡故令語倒覺觀即尋伺也思惟即是遍行思也俱是心所皆不相應故名爲出又覺是本覺即聞性也觀即是照此即文順○標世聞人睡熟六識歸種聞性不滅任運而聞其形雖寐聞性不昏○解孤山曰如童睡聞舂擣資中曰眞聞性出覺癡思惟之外携李曰經文不次

後揀非顯是一

今此娑婆國聲論得宣明衆生迷

後明觀行

本聞循聲故流轉阿難縱強記不免落邪思豈非隨所淪旋流獲無妄疏前二句通明此方由聲教入聲名句文能詮法義衆生由此聞而解了故云宣明次四句正揀過非符隨聲教不能亡緣入流返照即述本聞性循聲轉也故舉阿難雖得多聞不能亡相爲聲所轉頌八生滅妄想無由得免後二句結非顯是旋流者返流也斯則入流亡十三所唯照聞性生滅既滅寂滅現前故云無妄○標聲名句文顯詮其義依義生解依解起行解行相應旋根歸性○解私謂邪思指摩登伽矣

一告語

阿難汝諦聽我承佛威力宣說金剛王如幻不思議佛母眞三昧疏金剛如幻已見上文三世如來一門超出故云佛母又金剛空也如幻假也佛母中也○標此則首楞嚴定體上具摩訶般若解脫三德祕藏也

二斥失

汝聞微塵佛一切祕密門欲漏不先除畜聞成過誤將聞持佛佛何

三正示

不自聞聞疏雖持法藏不能捨聞而觀自性故成過矣若將世間隨聲聞相持他佛法不如返照自己聞性成眞三昧故云聞明○標前文云汝雖歷劫憶持如來祕密妙嚴不如一日修無漏業也○解孤山曰將汝循聲之妄聞以持諸佛之言教何不返觀自性

初正明觀行

而求解脫乎上聞能觀之智下聞所觀之理

初正

聞非自然生因聲有名字旋聞與聲脫能脫欲誰名一根既返源六根成解脫疏見聞覺知之聞隨聲而有非本然性如上文云如汝今者承聽我法此即因聲而有分別等若能離緣觀性聞相

初脫塵旋根

不起動靜境亡能所不拘故名解脫縛既無得脫亦不名一根既然六根皆爾○標旋聞與聲脫者前文云故但不循動靜合離恬變通塞生滅明唯如是十二諸有爲相隨拔一根脫黏內伏伏歸元眞發本明耀耀性發明諸餘五黏應拔圓脫○解私謂上既警其自聞今乃略示修相先指妄聞非無緣生生必藉因因即聲教當以三慧旋

此根境俱令脫黏所執若銷則能脫之慧復何名狀

次塵銷覺顯

見聞如幻翳三界若空華聞復翳根除塵銷覺圓淨疏見聞覺知迷成翳眼三界有法患是空華見聞體虛本不可得復加幻喻故起信云三界虛偽唯心所作上文云見聞覺知虛妄病緣故有十方諸有滿國翳除華滅十四頌八聞復塵銷妙覺明心顯然圓淨此分證也○標前文云若棄生滅守於眞常常光現前根塵識心應時銷落想相爲塵識情爲垢二俱遠離則汝法眼應時清明云何不成無上知覺

後明光極無礙

淨極光通達寂照含虛空却來觀世間猶如夢中事摩登伽在夢誰

能留汝形疏淨極謂滿淨解脫圓也光通達謂滿覺般若備也寂照謂眞理法身極也三德既圓三障永盡如大夢覺如逆華開○返觀世間欲誰留旋此極詮也

次喻

如世巧幻師幻作諸男女雖見諸根動要以一機抽息機歸寂然諸

後合

幻成無性幻師眞性也有隨緣義故名爲巧幻法無明也男女六根也一機即幻法機息幻無妄滅根復或幻師無明也幻法心識也餘同前配所幻男女必有所依喻眞性也○標第八識成前六根雖見諸根動若元是一精明分成六和合也○解幻師譬眞如幻作喻隨緣眞妄和合妄成六根如諸男女一機即耳根也應以旋聞舉脫爲抽

六根亦如是元依一精明分成六和合一處成休復六用皆不成疏初句從標次句合幻師次句合男女後二句合息機等耳根無明若破餘根亦破故皆不成○解元依一精明合前幻師妄爲能依眞爲所頌八依分成等合文可見○標一精明合眞性無明也謂生滅依不生滅十五而起名阿梨耶識成六根耳根若破餘根清淨

後觀成利益

塵垢應念銷成圓明淨妙餘塵尚諸學明極即如來疏一根若成塵垢自銷上文云想相爲塵識情爲垢二俱遠離則汝法眼應時清明故云成圓明淨

妙此則三德圓顯不縱橫並別故
名為妙後二句結成位前句斷德
未圓後句智德備滿互現可知。
標餘塵尚諸學者結成因果之位
也十地滿心尚居有學蓋有佛地
障觀法身如隔羅殺觀月為斷德
未圓明極即如來者約妙覺位即
究竟覺也。解上二句登圓初住
下二句從
分至極

四勸修

大衆及阿難旋汝倒聞機反聞聞
自性性成無上道圓通實如是疏勸
復顯倒聞根返觀聞性聞性圓成
菩提可與後一句結指印成。標
及聞聞自性者返妄歸真真覺現
前從聞思修而見性印成觀音也

四結頌同此證

此是微塵佛一路涅槃門過去諸
如來斯門已成就現在諸菩薩今
各入圓明未來修學人當依如是
法我亦從中證非唯觀世音疏前二句
總指一切諸佛皆從此門得涅槃也
過去下別列三世并引文殊皆同
此證也。標此娑婆國以聞思修
三慧證寂滅性三世如來皆同一
門超出妙莊嚴路文殊
於此界亦同修同證也

次重明差當

誠如佛世尊詢我諸方便以救諸
末劫求出世間人成就涅槃心觀
世音為最自餘諸方便皆是佛威
神即事捨塵勞非是長修學淺深
同說法疏
前四句頌佛令揀成就
下二句正指圓門頌是雅
當自餘下五句明二十四聖各隨
所因事旧而成觀行皆是佛之威
神方便令其得道非是久長修學
淺深二我同入之法門也反頌觀
音即是淺深二揀同說同入久長
修學之法門耳。標觀世音為最
者正指觀音聞門合娑婆化利有
情雅當也。解皆是佛威神謂此
頌八
方所有於諸方便而得悟若由佛
之力也苟他土以餘根為利耳根
為鈍若及
頌可知

後結頌勸學

頂禮如來藏無漏不思議願加被
未來於此門無惑方便易成就堪
以教阿難及末劫沉淪但以此根
修圓通超餘者真實心如是疏如來藏
即一體三寶是所入之理具足無
漏性功德故顯加下五句正結頌
但以下二句勸學最後一句文殊
指已選圓通心真實無亦非扶情
故。揀於此門無惑者蓋為前佛
勅又殊料揀應機乃云我今欲令
阿難開悟二十五行誰當其根兼
我誠後此界衆生入菩薩乘求無
上道何方便門得易成就今文殊
唯料揀觀音從耳根一門修習聞
思修三慧稱此界根報真實易得
成然皆曰普現色身受殊室利旨
別於宜是稱大智此方教體
括指真聞思修入三摩地

後時衆獲益

於是阿難及諸大衆身心了然得
大開示觀佛菩提及大涅槃猶如
有人因事遠遊未得歸還明了其
家所歸道路普會大衆天龍八部
有學二乘及諸一切新發心菩薩
其數凡有十恒河沙皆得本心遠
塵離垢獲法眼淨性比丘尼聞說
頌八
偈已成阿羅漢無量衆生皆發無十七
等等阿耨多羅三藐三菩提心疏一
會之衆根器各興大小不同前文
觀音說竟諸佛放光互來灌頂兼
灌大菩薩及阿羅漢受彼光者一
時俱使金剛三昧即顯會二十
四聖別觀門一時圓入觀音修
證今此阿難及諸初心聞說偈已
隨具位次悟入有異阿難等方悟
圓通從耳根入猶未有證故云明
了其家所歸道路其天龍衆及小
有學大來地前十恒河沙獲法眼
淨即入初地見道位也性比丘尼
是三果人今成無學未發心菩其
數無量皆發道意即悟解大乘也
。解私謂且第三卷阿難偈云銷
我億劫頓倒想不歷僧祇獲法身
泊第四卷請入華屋前云聞佛示
誨疑惑銷除心悟實相至第五卷
如來偈後云心目開明歎未曾有
及請圓通又云我等今日身心皎
然快得無礙以前衆此凡經五番
彰灼領悟何總排云未有證乎圓
師判此為阿難增道理必然矣應
知經家指妙覺菩提涅槃為家真
修耳根圓通為道若不爾者變喜
之性幾乎跡脈也資中曰莊嚴論
解法眼淨初地見道也若依圓教

即十住初心孤山曰阿羅漢其名雖小其證乃圓準涅槃四依品第四依人名阿羅漢私謂第四卷指登伽方得三果約圓位收之即七信以前也此中若用四依判位恐升之太高以第四依人住第十地故抵應示作聲聞同除四住證阿羅漢如涅槃中開常取果之比也按天台釋法華分別功德品發菩提心初入十信也故仁三般若云

十善菩薩發大心長別三界苦輪[頌八十八]海頌曰涅槃之道圓度絕證與來泚隨宜說從教理論不成痕翳眼切忌添金屑

首楞嚴經義海卷第十八 頌八

音釋

緘 居銜切封也 縠紗也

虧 去爲切缺也

乖 公懷切戾也

羅縠 縠胡谷切

檮昧 倚都晧切檮杌頑凶無倚匹也昧莫貝切闇也

首楞嚴經義海卷第十九 經之六三 頌九

○三辨離魔業行 十

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

疏三辨離魔業行前雖廣說圓通修證凡夫始學障難尤深況末代邪宗紛然競起邪言惑正魔辨通真濫述既多朋流者衆若不甄辨妨正修行故以戒定慧驗之邪元自露故九十六種外道皆能修禪

[頌九]而無戒德涅槃經云魔尚能變身爲佛寬不能爲四依菩薩惑亂世聞故佛廣說若言聽畜八不淨物者是魔所說身外之物尚不許畜何況婬盜殺妄根本貪嗔世有愚人爲魔所惑誹毀戒律言是小乘自稱大乘無破自在下經廣破此等並是魔業故佛深識是稱吹定大乘明了之教○阿難大權聽我將來必陷魔難故般動致請永爲

初阿難覩時請問 三

真識耳

初敘所悟

阿難整衣服於大衆中合掌頂禮心跡圓明悲欣交集[解私謂悲昔不闕欣今得]悟又念未來衆生未悟故悲觀現在大衆得益故欣欲益未來諸衆生故稽首白佛大悲世尊我今已悟成佛法門是中修行得無疑惑[疏圓通即是心所行路故云心跡領悟既深得無疑惑未來多難更欲伸陳悲欣若欣今所悟悲後行人]

次陳所願

常聞如來說如是言自未得度先度人者菩薩發心自覺已圓能覺他者如來應世我雖未度願度末劫一切衆生[菩薩有二願一智增先取佛果後度衆生二悲增度生心切故意留惑潤生三界今願未度而度衆生即悲增也○標前偈云伏請世尊爲證明五濁惡世誓先入如一衆生未成佛終不於此取泥洹悲心切也○解菩薩四誓以度人爲先如來十號以應世爲本當知五住究盡二死永亡方云得度今阿難雖深破無明而現居分以故曰未度]

後述所請

後如來備爲宣說 二

世尊此諸衆生去佛漸遠邪師說法如恒河沙欲攝其心入三摩地云何令其安立道場遠諸魔事於菩提心得無退屈[疏此諸衆生根劣也去佛漸遠時劣也邪師說法雜多也此則時浣解味或障九多修定攝心難乃進趣沉遭魔惑邪見彌增加行修設如何無退○標欲攝其心皆修定發志加行進趣安在道場成爲先容也]

初讚請許宣

爾時世尊於大衆中稱讚阿難善[頌九]哉善哉如汝所問安立道場攝護[二]衆生末劫沉溺汝今諦聽當爲汝說阿難大衆唯然奉教[疏道場及行事理兩修內秉戒根外假心咒內外相須道力易成爲汝宣揚當善思之]

後正爲廣說 二

○初自行離魔 三

佛告阿難汝常聞我毗柰耶中宣

初總明三學

後別示戒學門八

說修行三決定義解孤山曰毗奈耶此云律所謂攝心爲戒因戒生定因定發慧是則名爲三無漏學疏諸行或對機不同此一決定須說又是決定成佛之因佛佛皆爾故云三決定義。標毗奈耶此云調伏謂心不起調御六根伏諸煩惱亦云法律。疏二別示戒學以定慧二門前已說故扶律談常同涅槃矣哦

△一離欲因二

初正辨是非三

阿難云何攝心我名爲戒若諸世界六道衆生其心不婬則不隨其生死相續婬爲生死根本反之則不續矣圓覺云一切衆生皆因婬欲而正性命當知輪迴愛爲根本由有諸欲助發愛性是故能令生死相續。標定慧二門前已明示戒爲根本今方顯談此心起爲犯

初標示

次正辨二

汝修三昧本出塵勞婬心不除塵不可出縱有多智禪定現前如不斷婬必落魔道上品魔王中品魔民下品魔女彼等諸魔亦有徒衆

初舉過顯非二

初欲爲魔因

各各自謂成無上道疏覺不斷婬而修禪定魔定順感易得成就功深者爲上品功淺者爲中下雖不斷欲而修定修福隨福優劣故成三品以邪定力報得五通以有漏福生天魔界隨得少定不辨邪正各各自謂成無上道。解犯四重禁罪在地獄今以修禪之功且落魔鬼等道若約未來輪轉則應備歷三塗

後末世多惑

我滅度後末法之中多此魔民熾盛世間廣行貪婬爲善知識令諸衆生落愛見坑失菩提路疏末世衆生無正法眼多被魔惑廣行貪婬假稱善友誘化無識失正遭苦宜深察之不令得便。標如來滅後後五百歲正當今日多此魔民

後結成明誡

汝教世人修三摩地先斷心婬是名如來先佛世尊第一決定清淨

後誡防二

明誨疏此戒雖與小乘名同而持隨有異此則一一由防心念輕重等持彼則事逐緣成輕重隨戒故云先斷心婬故論云心生則種種法生心滅則種種法滅故與小乘持戒全別

初重彰過患二

初喩顯一

是故阿難若不斷婬修禪定者如蒸砂石欲其成飯經百千劫秖名熱砂何以故此非飯本砂石成故戒定慧法能生法身成根不定徒修禪慧豈有清淨妙體從婬欲生沙飯與因寧論劫數。標因地不眞果招紆曲

後結失

汝以婬身求佛妙果縱得妙悟皆是婬根根本成婬輪轉三塗必不能出如來涅槃何路修證疏非戒不師非禪不慧戒根不淨所習禪慧那得淨乎以不淨故雖有如無底定慧亡自成輪轉終非聖果。標三苦塗中不能出離也

後勸令除斷

必使婬機身心俱斷斷性亦無於佛菩提斯可希冀疏眞持戒人尚無持相豈令身心犯乎重禁如下文云殺盜婬等有名鬼倫無名天趣有無二無無二亦滅是名妙發三菩提者。標斷性即調伏之法律明心違本之人尚不存法律況有犯乎

後簡邪正

如我此說名爲佛說不如此說即波旬說疏正云波卑夜此云惡者波旬訛也

△二離殺因二

初正辨是非三

阿難又諸世界六道衆生其心不殺則不隨其生死相續相殺相償結酬連禍苟戒止之故不相續餘如文

初標示

汝修三昧本出塵勞殺心不除塵不可出縱有多智禪定現前如不斷殺必落神道上品之人爲大力鬼中品則爲飛行夜叉諸鬼帥等下品當爲地行羅刹彼諸鬼神亦

次正辨二

初舉過顯非二

有徒衆各各自謂成無上道帶殺修禪報爲神道功深福厚爲大力鬼即五嶽四瀆係祠祀者功淺福劣列在中下八部所管及大海邊羅刹國頻因修定故皆有業通迅疾無礙不斷殺故受此惡趣爲天驅役若不修禪及不修福但行殺害直

初教爲鬼因

入地獄無此差降鬼神多殺不免苦輪。標

我滅度後末法之中多此鬼神熾盛世間自言食肉得菩提路 疏殺生食肉是衆生寃如何不斷得菩提路。標去佛遙遠邪師說法如恒河沙

後末求多惑二

初正明

阿難 頌九 我令比丘食五淨 五 肉此肉皆我神力化生本無命根 解檇李曰涅槃迦葉問佛云何如來先許比丘食三種淨肉佛言隨事漸制故言三種者除人蛇象馬驢狗師子狐猪獼猴十種之外若不見不聞不疑即名爲淨彼文則無五字孤山曰今云五者加自死鳥殘二也涅槃復有九種淨肉即於三淨各開正罪及前後方便也

次辨異

汝婆羅門地多蒸濕加以砂石草菜不生我以大悲神力所加因大慈悲假名爲肉汝得其味 西方四姓以婆羅門爲上故彼五天悉號婆羅門國僧亦號爲婆羅門僧事備西域記 奈何如來滅度之後食衆生肉名爲釋子 疏涅槃第四迦葉問云云何如來先許比丘食三淨肉佛言隨事漸制故耳後有七種九種今言五若隨機增減以意配數佛以方便權許令食非究竟說。標佛初成道十二年前未制戒律許比丘食五淨肉後因六羣比丘故殺衆生而食從此制戒永斷

後示過

汝等當知是食肉人縱得心開似三摩地皆大羅剎報終必沉生死苦海非佛弟子如是之人相殺相吞相食未已云何是人得出三界 疏以三摩地若鬼神定也亦能令人知過去未來事與善定相似如

後結成明誡

起信說

汝教世人修三摩地次斷殺生是名如來先佛世尊第二決定清淨明誨 標殺心不起決定成佛如其不斷沉墮鬼倫

後誡勸二

是故阿難若不斷殺修禪定者譬

初重彰過患二

初順明口過二

如有人自塞其耳高聲大叫求人不聞此等名爲欲隱彌露 疏塞耳修禪高聲行殺求不聞之道彰彌露之苦豈不悲夫。標類掩耳偷鈴也欲隱藏其聲轉彌彰其響

初喻顯

清淨比丘及諸菩薩於岐 六 路行不蹋 頌九 生草況以手拔云何大悲取諸衆生血肉充食 疏生草不踐非獨護識亦深慈念草尚不蹋況損命也

後況顯

若諸比丘不服東方絲綿絹帛及是此土靴履裘毳乳酪醍醐如是

後反顯身過二

比丘於世眞脫酬還宿債不遊三界 絲綿裘毳衆生身分身既不服眞解脫若以不遊三界酬宿債故經語甚倒知之。標東方若此東震旦國也此土者指西竺五印土也

初正明所離

何以故服其身分皆爲彼緣如人食其地中百穀足不離地 疏服衆生分爲衆生緣辟穀求升尚有不至況食況服能出離乎

後反顯所以

必使身心於諸衆生若身身分身心二塗不服不食我說是人眞解脫者 心無貪慮身不服行斷性苟亡自然眞脫。標眞解脫者即入三摩地等同佛覺更無異路也

後勸令除斷

後結歸邪正

如我此說名爲佛說不如此說即波旬說 信受奉行清淨境界違背佛言永爲惡者

△三離盜因二

初正辨是非二

阿難又復世界六道衆生其心不偷則不隨其生死相續 七 疏不與而取起心即犯故云其心不偷 頌九

初標示

汝修三昧本出塵勞偷心不除塵不可出縱有多智禪定現前如不斷偷必落邪道上品精靈中品妖魅下品邪人諸魅所著彼等羣邪

詮辨三　初辨其邪行二　初證驚邪因　後末來多欺

亦有徒衆各各自謂成無上道禪智雖現貪盜不除縱亡婬殺亦落邪道精靈妖魅及諸邪人皆能惑亂令衆歸附不惜衣食盡命供給若不修禪直入地獄・標精靈妖魅豈越塵勞因地不真果招紆曲

我滅度後末法之中多此妖邪熾盛世間潛匿姦欺稱善知識各自謂已得上人法該惑無識恐令失心所過之處其家耗散疏姦欺盈抱滯護如溺詐偽充懷隱藏若祛苟求不與之利誑誘無識之人伍熾其貪願興其語令彼悉者頓棄家財仍遭王難故云耗散・標盜妄二業欺

次示其正修三　初正示行坐　初明正行

賢罔聖將此修行認賊爲子

我教比丘循方乞食令其捨貪成菩提道諸比丘等不自熟食寄於殘生旅泊三界示一往還去已無返疏比丘依法循乞不自熟食爲捨貪過深厭自生不戀三界如旅泊人一往而已。標梵語比丘此云乞士故不置生涯現前殘質不復續生耳

云何賊人假我衣服裨販如來造種種業皆言佛法卻非出家具戒比丘爲小乘道由是疑誤無量衆

後作邪行　後別示轉業二

生墮無間獄疏身雖出家心不入道叚衣服以作相販如來以造業反毀具戒爲權小高現異儀爲至極誰妄惡若入惡無究涅槃邪正品云我滅變後是魔波旬漸當壞亂我之正法乃至作比丘比丘尼及阿羅漢等形以有漏身稱是無漏壞我正法乃至說言無四重僧殘不定捨懺儀悔衆學滅諍等法亦無偷闡五逆一闡提罪乃至若犯如是等罪亦無有報如是說者並是魔說我佛法中有犯如上等罪應當苦治若不持戒云何當得見佛性耶。標賊人者不能調伏六根起心偷妄前文云六爲賊媒自劫家寶裨販裨補販賣也如衣破壞以弊弔循之類不正也

若我滅後其有比丘發心決定修

初正示方法　後正酬宿債

三摩提能於如來形像之前身然一燈燒一指節及於身上爇一香炷我說是人無始宿債一時酬畢長揖世間永脫諸漏雖未即明無上覺路是人於法已決定心疏殺生偷盜執對不亡爲三界緣障菩提路然身若體能報此因宿債苟除世間永脫故云長揖。標身然一燈境一指節此身分爲內財以淺況深自己尚能捨施偷取他人之物而妄動乎。解盜者取他依報貲於已身今損正報以供上聖故能開破無始盜業

若不爲此捨身微因縱成無爲必

後結成明誡　後誡勸三

還生人酬其宿債如我馬麥正等無異疏前云摩登伽在夢誰能留汝形今云縱成無爲必酬宿債若此示業報不亡成無爲後現有爲身尚還宿債況全未離有爲而欲妄逃業果其可得手引證有酬業如別處說。標經云假使百千劫所作業不亡因緣會遇時果報還自受此聖人示現自業果不可逃因頌九若不作亦無果報九。解私謂馬麥緣在興起行經

汝教世人修三摩地後斷偷盜是名如來先佛世尊第三決定清淨明誨疏標心言直故表曲不生

是故阿難若不斷偷修禪定者譬

初偷顯不斷　後勸令除斷

如有人水灌漏巵欲求其滿縱經塵劫終無平復疏灌禪定水於破戒巵欲求滿果塵劫不平誰之過矣豈不謹乎斯則內德無實外相惑人戒器已穿善法多漏。標認賊爲子家寶日銷

若諸比丘衣鉢之餘分寸不畜乞食餘分施餓衆生於大集會合掌禮衆有人捶詈同於稱讚必使身心二俱捐捨身肉骨血與衆生共不將如來不了義說迴爲已解以誤初學佛印是人得真三昧疏此文勸

後結歸邪正

雖四過謂貪侵順疑配文可見心不起嗔身不加說故云二俱指檢以說衆生及與我身平等無二由是身心不加報耳故云與衆生共不了義說為已解者不將佛方便說四作自己心中稱悟之法以此証或無識初學此文亦詮不了義教中得食淨肉必至了義教一切皆斷不執不了義教將為究竟哉也執權謗實亦此類也楞伽云愚

四雖妄因二

初正辨是非三

癡凡夫惡見所蔽邪曲述所妄稱一切留說。解云經智之人不了如求方便說法而乃妄稱一切智人作究竟說。標如來制律比丘當具足受持三衣六物十三資具除此十三物不得開一餘有分寸之物皆謂之長財可施於衆生。解法華以前國教之外皆不了義數甚體實未聞故也令既聞顯問法華國豈將不了以誤初學若乃

初標示

如我所說名為佛說不如此說即去貪瞋惟訪物從已若不佛法之大盜歟

波旬說標如前所釋

後辨二

阿難如是世界六道衆生雖則身心無殺盜婬三行已圓若大妄語

初妄語因二

即三菩提不得清淨成愛見魔失如來種疏妄語之因起貪。癡慢如不斷此故成愛見。標大妄語若自謂已得上人法貪其世間尊勝名利也。解孤山曰內貪名利欲他重己則成愛魔內起邪見以己均聖則成見魔

初對辨二

所謂未得謂得未證謂證或求世間尊勝第一謂前人言我今已得須陀洹果斯陀含果阿那含果阿羅漢道辟支佛乘十地地前諸位

初顯偽作

求彼禮懺貪其供養疏以惡癡心起大我慢因求尊勝貪彼供養此即愛見之惑強而且癡因起妄語稱

初標判救非

是一顛迦銷滅佛種如人以刀斷得三乘賢聖果證實得道果尚不許說。豈況未得而妄說耶。標未得涅槃自謂我得涅槃乃至十地妄言已證為貪名利作此妄語

後讚相苦

多羅木佛記是人永殞善根無復知見沈三苦海不成三昧疏一顛迦即是

後明真化二

斷善根者其大妄語與此罪同淫染邪止品云若有說言我已得成阿耨菩提何以故以有佛性故有佛性若必定得成阿耨菩提當知是人犯波羅夷罪何以故雖有佛性以未修習善方便是故未見佛以不見故不得成就阿耨菩提故知喻不修斷自稱即是佛昔皆大妄語犯波羅夷非佛弟子。標即無修之人終不成無上覺道

初化列事

我滅度後勅諸菩薩及阿羅漢應身生彼末法之中作種種形度諸輪轉或作沙門白衣居士人王宰官童男童女如是乃至婬女寡婦姦偷屠販與其同事稱讚佛乘令其身心入三摩地疏四攝利人作種種化初同其道。後勸佛衆盡為益他非貪利已。標如西竺維摩居士雖為白衣奉持清淨戒律若至傳奔戲處賴以度人又如東震旦國傅大士示現凡行實為聖人也

後誡明言

終不自言我真菩薩真阿羅漢泄佛密因輕言未學唯除命終陰有遺付疏真聖利物終不可測以承佛制不妄漏泄此聖真因唯聖自證故云密因未學之前不可輕說。陰有遺付者不顯稱也此間臨終密有表示遺囑弟子如求那雖指事。標如西竺師子祖師臨行性罰資因以信衣囑付二十五婆舍斯多之例。解陰私也非公

後結責

云何是人惑亂衆生成大妄語然感衆但私示於人耳南岳之示鐵輪天台之示五品功德皆託真觀師示指即其事焉標未得未證自謂已得已證一盲引衆盲相將入火坑也

後結成明誡

汝教世人修三摩地後復斷除諸大妄語是名如來先佛世尊第四決定清淨明誨標如前所指

後誡勸四

是故阿難若不斷其大妄語者如刻人糞為栴檀形欲求香氣無有是處疏修禪定之檀形刻妄語之人糞遠觀可意近逼穢聞欲

求道者終無得理。標世間阿顛底迦永劫應不成佛

一喩其不斷

我教比丘直心道場於四威儀一切行中尚無虛假云何自稱得上人法疏三乘所證爲上人法此文舉淺況深餘小妄語尚不可爲況大妄耶。標心言直故四威儀中一一眞實。況違順未脫自言得佛知見

二喩其防微

譬如窮人妄號帝王自取誅滅況復法王如何妄竊因地不眞有本云不直果招紆曲求佛菩提世間之人自於衆人前妄稱我是帝王便犯死罪以淺況深王中法王位居百王之上妄言我得其罪重前百千萬億倍也如噬臍人欲誰

三重喩大過

成就疏初喩大妄止成苦本後喩求道終無得理如人噬臍了不相及春秋傳曰若不早圖後君噬臍。標此房相引證潤文也解檇李曰噬臍喩求菩提不可及也

四斷成正舉

若諸比丘心如直弦一切眞實入三摩提永無魔事我印是人成就菩薩無上知覺疏一切時中悉無虛僞若斷人眞求道擻豈不速至乎若示用標形詐攝得道內懷謟曲外現名隔豈曰修行故法華云濁世惡比丘邪智心謟曲未得謂爲得我慢心充滿乃至納衣在空閑假名阿練若當知是等盡行魔衆。標直心是道

後結歸邪正

如我所說名爲佛說不如此說即波旬說直心尚不緣色香味觸一切魔事如何發生使登覺地天魔外道波旬惡者亦具福德修相似定邪不斷欲殺盜妄矣

首楞嚴經義海卷第十九　頗九

音釋

澆古堯切薄也　蹋徒合切踐也　靴許戈切鞾履也　有毳充芮切細毛布也　潛匿尼質切藏也　姧欺古閑切僞也　詃姑大切許也　裨販裨賓彌切販方願切　爇如劣切燒也　卮章移切酒器　捶詈捶之累切杖擊也詈力置切罵詈也　噬時制切齧也　罽賓梵語此云賤種罽居刈切　鎧苦亥切鉀也　臍前西切肚臍也

首楞嚴經義海卷第二十　經七之上　頗

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

四後他力離魔　二

疏二他力離魔此爲障重若明之以咒力也

初述意略明心

阿難汝問攝心我今先說入三摩地修學妙門求菩薩道要先持此四種律儀皎如冰霜自不能生一切枝葉心三口四生必無因解眞際曰心三貪嗔邪見口四妄言綺語兩舌惡口前妄語謂大此妄言即小或擧總數耳阿難如是四事若不失遺心尚不緣色香味觸一切魔事云何發生疏戒是正順解脫之本依因此戒得有定慧故知三昧戒爲先容此云重禁雖約身口一一治心既與定慧相應色香味觸無非實相豈有魔事惱亂行者。標前阿難問云與生去佛漸遠欲攝其心入三摩地云何安立道場遠諸魔事於菩提心得無退屈佛答云所謂攝心爲戒戒有四種根本若能持之謂之清淨明誨也

一總結前文

若有宿習不能滅除汝教是人一心誦我佛頂光明摩訶薩怛多般怛羅無上神呪斯是如來無見頂相無爲心佛從頂發輝坐寶蓮華所說心呪

二勸誦神呪

疏前雖廣說持戒清淨皎如冰霜既不造新已

離魔事然有無始宿習姝陰塵少如影隨形與道為妨於修行者一切時障或數方數惱多婬多嗔或遭邪師或遭魔嬈諸難競起皆是無始不善夙因邪思業種熏識現行伏與正道以為究敵凡夫始學道力微弱不能排遣故佛有妙神呪能成宿世惡習令無嬈惱道力速疾不遭退屈前說定慧破煩惱障復明戒學但止罪業今說神呪能破宿殃兼除報障三障皆亡不證何待○標梵語摩訶薩但多般但囉此云大白傘蓋從昔立名即是如來之藏性者也

且汝宿世與摩登伽歷劫因緣恩愛習氣非是一生及與一劫我一宣揚愛心永脫成阿羅漢彼向婬

三指陳功効

女無心修行神力冥資速證無學

解私謂愛心永脫指初聞呪得阿那含也成阿羅漢指前文殊蒯阻道後也若爾由聞法故方成無學何須神力冥資耶良以密承呪力顯藉法音內資外熏乃能速證若但因呪而不由法者何故前云性比丘尼聞說偈已成阿羅漢

云何汝等在會聲聞求最上乘決定成佛譬如以塵揚于順風有何艱險

四略示持方二

疏登伽宿有婬習今得離欲文所言頂悄障私為婬女今得無學是轉報障無心修行遇此神呪的得聖果況復志求無上覺道決定修行呪力加持有何艱險而不至哉○標摩登伽過去為婆羅門女名為本性今從昔號名性比丘尼前文云如摩登伽宿為婬女由神呪力銷其愛欲法中今名性比丘尼○解喻譬宿習風如神呪順風揚塵散之則易誦呪除習脫之匪難

初示行儀

若有末世欲坐道場先持比丘清淨禁戒要當選擇戒清淨者第一沙門以為其師若其不遇真清淨僧汝戒律儀必不成就

標下文云先持聲聞四棄八棄後行菩薩清淨律儀今所持戒應通大小若出家若除戒體本淨當須慨淨如更稟菩薩律儀彌嚴其善若在家者或先受近事戒或但受菩薩戒以下正修有白衣故

戒成已後著新淨衣然香閑居誦此心佛所說神呪一百八遍

眞際曰表除百八煩惱也

然後結界建立道場求於十方現住國土無上如來放大悲光來灌其頂

疏持戒不淨五緣即開況為師範假轉授人已戒不淨他戒安就故須選擇第一清淨真授戒者故梵網經千里內無授戒師當於佛前自誓受戒先懺七逆後求戒法皆見好相方知罪滅得戒不爾不得戒既衣於閑居靜處然香誦呪數滿百八以求除滅百八煩惱內戒外呪俾魔不生恐障增場故須先爾求現住佛光照頂加心得易猛進蓋彌逮○標持戒要選師戒清淨并須結界道場者蓋為假他力

離魔修行人宿習未忘雖信解前法而障重心浮須入道場自為制勒緣强境勝則功用修行有力

後明感應

阿難如是末世清淨比丘若比丘尼白衣檀越心滅貪婬持佛淨戒於道場中發菩薩願出入澡浴六時行道如是不寐經三七日我自現身至其人前摩頂安慰令其開悟

疏道場次第依經同旋加坐奉聞覺修證依說誦呪加作發見佛領佛現身名名凡感應皆見餘境分於本習事與願違即是魔境非真感應又見真應心得開悟頂偎衛導智慧明淨若因見佛忍鈍宛然須出却重斯皆魔境升真佛也○標六時行道若晝三時夜二時經三七日於夜功功逆應也間共悟門若為人很有別純利很若一聞千悟純印下然○離孫山曰佛本見無心淨故有水清月現感應自然若見此相當觀空寂是佛顯然是魔則滅

後酬請廣說十

初共明壇法十

初請依

阿難白佛言世尊我蒙如來無上悲悔心已開悟自知修證無學道成末法修行建立道場云何結界合佛世尊清淨軌則

疏我在佛世佛親示現令開悟已知修證必至無學末法學人必加功行進立道場所何方法今共就則○標阿難告佛示現無學道成曲為如來成後正當今

日末法修行之人立壇之法建立道場云何結界契合清淨軌範法則耳

後依釋二

佛告阿難若末世人願立道場先取雪山大力白牛食其山中肥膩香草此牛唯飲雪山清水其糞微頓十四細可取其糞和合栴檀以泥其地若非雪山其牛臭穢不堪塗地別於平原穿去地皮五尺已下取其黃土和上栴檀沉水蘇合薰陸鬱金白膠青木零陵甘松及雞舌香

初示結方法二

以此十種細羅為粉合土成泥以塗場地方圓丈六為八角壇疏雪山牛乳純是醍醐所有茹進最為香潔但和一味栴檀即可塗地苟無此若即取深土別加衆香十味和合以塗場地八角之壇方圓應量除地為之仍無級數即今壇也壇雖八角上下為十以應圓數以下文

壇場基量

有懸鏡相對上下交光一一鏡中現十方佛以表一身即十身十身即一身重重無盡互相顯現互相容受即表證藏心不思議境界之相也下文十方諸佛一時俱現繞交光處是此相耳ゝ標雞舌香即丁香也○解私謂長水曰覺者除地為之故無級數即今之墠也不爾上言場地可如其墠今既名壇必須起土為之是則先除地為場

後供養法式二

後別取黃土和香為泥於其場上以泥塗起令成壇相此在室中擬安供具高低之量可以意取

初列供具二

壇心置一金銀銅木所造蓮華華中安鉢鉢中先盛八月露水水中隨安所有華葉取八圓鏡各安其頓十五方圍遶華鉢鏡外建立十六蓮華十六香鑪間華鋪設莊嚴香鑪純燒沉水無令見火取白牛乳置十六器乳為煎餅并諸砂糖油餅乳糜蘇合蜜薑純酥純蜜於蓮華外

初長時供具一

各各十六圍遶華外以奉諸佛及大菩薩疏諸佛菩薩不食此依為令攝增示現而食令修行者福慧具足速得圓滿如佛受純陀最後供養令其具足檀波羅蜜此亦如是故須供養・標長時供具事相西竺皆如此若以末法蓮華露水為行根元也

後隨時供物一

每以食時若在中夜取蜜半升用酥三合壇前別安一小火鑪以兜樓婆香煎取香水沐浴其炭然令猛熾投是酥蜜於炎鑪內燒令煙盡享佛菩薩解孤山曰享煑也烹也字或作饗

後陳供儀二

令其四外遍懸旛華標隨時供物大食小食之時此皆西竺事相此東震旦國但隨所有供物安置之也於壇室中四壁敷設十方如來及諸菩薩所有形像應於當陽張盧舍那釋迦彌勒阿閦彌陀諸大變化觀音形像兼金剛藏安其左右帝釋梵王烏芻瑟摩并藍地迦諸軍荼利與毗俱胝四天王等頻那夜迦張於門側左右安置解私謂西域當陽皆取東嚮所是左右則右尊而左卑也此方數置或可隨宜又取八

後明誦呪觀儀二

鏡覆懸虛空與壇場中所安之鏡方面相對使其形影重重相涉疏懸旛列像一一皆令影現鏡中欲使行人觀此境界則於事事無礙法界之理易得證耳若時若處一一合之中遍遊十方遍見諸佛遍行佛事遍得供養一念既爾塵塵皆然・標此皆事事無礙法門令修行頓十六者觀相生善魔事易消自行定力不在此限蓋假他力也

初明修行三

於初七中至誠頂禮十方如來諸大菩薩阿羅漢號恒於六時誦呪圍壇至心行道一時常行一百八遍第二七中一向專心發菩薩願

初修助行

心無間斷我毗柰耶先有願教解如梵網經十大願等第三七中於十二時一向持佛般怛羅呪至第七日十方如來一時出現鏡交光處承佛摩頂勤三七日中所行各異初則禮佛圓壇誦呪行道此中必行五悔禮佛求哀加被懺悔雖我慢障等次則捨前所行常發大願則逆心廣大離狹劣障後則一向誦持心呪加持行門防諸魔事由斯三昧助修之力感應道交須交佛應摩頂安慰、標六時誦呪圓壇若於進行道也

次入觀行

即於道場修三摩地能令如是末世修學身心明淨猶如瑠璃疏魔障呪雖復承顯加修三摩提速得成就故令身心明淨如瑠璃也○標說行成就也○解此觀行淨戒六根淨

後示不成

阿難若此比丘本受戒師及同會中十比丘等其中有一不清淨者師十如是道場多不成就疏十戒根為本入道先門師如斯人一等清淨師若有問資無所不道場不就職由斯矣。解十比丘若正同方等陀羅尼云行此法時十人已還

從三七後端坐安居經一百日有利根者不起于座得須陀洹縱其

後明得果

後正說神呪三入

身心聖果未成決定自知成佛不謬孤山曰須陀洹者案位即圓初信若依溫槃乃是初入別圓地住也尚不然者豈得自知成佛不謬也汝問道場建立如是疏須陀洹聚名通大小乘小乘可知今修大乘首楞嚴定發菩薩願應以大乘位次論果若瓔珞本業經初定名鳩摩羅伽乃至四地名須陀洹佛地名婆伽婆佛陀將配此經恐太高深若約見真得無生忍名須陀洹甚為中當即初入別圓地住位也此則工與從齊修證義同若配下位恐非所宜以此經中云聖果故判根終故又以下經獲無生恐第三漸次便已證得此則無妨必不可以來證位配請知詳之。解私謂天台止觀示四種三昧攝一切行法一曰常坐如一行三昧二曰常行如佛立三昧三曰半行半坐如方等法華四曰隨自意如請觀音等諸大乘經今經所屬亦半行半坐也壇法行相此土未世行之惟限然所誦神呪下文亦許不入道場故使有緣隨器受益

△初請問三

初叙承呪力

阿難頂禮佛足而白佛言自我出家恃佛憍愛求多聞故未證無為遭彼梵天邪術所禁心雖明了力不自由賴遇文殊令我解脫疏阿難雖得小乘初果皆望大乘名假標滅非真無為故云未證○標前阿難示遭魔娃攝入婬席佛勅文殊將呪注護提獎阿難及摩登伽此假他力離魔也

雖蒙如來佛頂神呪冥獲其力尚未親聞惟願大慈重為宣說悲救此會諸修行輩末及當來在輪迴者承佛密音身意解脫疏文殊密誦以解娃領十難故云未聞令請順說意欲傳通至後代耳○標密音即心呪也

前別請說

後敘咸佇聽

于時會中一切大眾普皆作禮佇聞如來祕密章句

△二正說二

爾時世尊從肉髻中涌百寶光光中涌出千葉寶蓮有化如來坐寶華中頂放十道百寶光明一一光明皆遍示現十恒河沙金剛密跡擎山持杵遍虛空界大眾仰觀畏愛兼抱求佛哀祐一心聽佛無見頂相放光如來宣說神呪疏將乙神呪卯

初正說神呪二

初現化佛

光化佛化復作化百河沙眾此即如來藏心不思議妙用一即一切一切即一大眾將證此理故示現以表也。下說神呪是此密因三與大眾化他令益、解孤山曰諸經神呪制皆不動自右人師名有與說天台會之不出四悉一云呪者呪神王名稱其王名部落敬王不敢為非此世界表也二云呪者如罪中密號唱號相應無所訶問

後說
呪解

不相應者即執治之此爲人義也三云呪若密然遮惡餘無識若如微嫉人奔逃興國訛釋王子因以公主要之而多嗔難事有一明人從其國來主陛訴之其人語曰吾寄臾時應說云無親遊他國欺誑一切人飢食是常食何勞復作嗔說是偈時然然瞋欲即對治義也四云呪皆諸佛密語唯聖乃知如王索先陀婆一名而具四實謂鹽水當馬也草下莫曉唯智臣解之呪亦知是紙一法語遍有諸力病愈罪除生善合道即第一義也具此四義故存本音五不翻中即祕密故不翻於四例中即翻字不翻音

南無薩怛他蘇伽多耶阿囉訶帝三藐三菩陀寫一薩怛他佛陀俱知瑟尼釤二南無薩婆勃陀勃地薩跢鞞弊毗切三南無薩多南三藐三菩陀俱知南四娑舍囉婆迦僧伽南五南無盧雞阿囉漢路喃六南無蘇盧多波那喃七南無娑羯唎陀伽彌喃八南無盧雞三藐伽路喃九三藐伽波囉底波多那喃十南無提婆離瑟赧十一南無悉陀耶毗地耶陀囉離瑟赧十二舍波奴揭囉訶娑訶娑囉摩他喃十三南無跋囉訶摩泥十四南無因陀囉耶十五南無婆伽婆帝十六嚧陀囉耶十七烏摩般帝十八娑醯夜耶十九南

無婆伽婆帝二十那囉野拏耶二十一般遮摩訶三慕陀囉二十二南無悉羯唎多耶二十三南無婆伽婆帝二十四摩訶迦羅耶二十五地唎般剌那伽囉二十六毗陀囉波拏迦囉耶二十七阿地目帝二十八尸摩舍那泥婆悉泥二十九摩怛唎伽拏三十南無悉羯唎多耶三十一南無婆伽婆帝三十二多他伽路俱囉耶三十三南無般頭摩俱囉耶三十四南無跋闍囉俱囉耶三十五南無摩尼俱囉耶三十六南無伽闍俱囉耶三十七南無婆伽婆帝三十八帝唎茶輸囉西那三十九波囉訶囉拏囉闍耶四十路他伽多耶四十一南無婆伽婆帝四十二南無阿彌多婆耶四十三路他伽多耶四十四阿囉訶帝四十五三藐三菩陀耶四十六南無婆伽婆帝四十七阿芻鞞耶四十八路他伽多耶四十九阿囉訶帝五十三藐三菩陀耶五十一南無婆伽婆帝五十二鞞沙闍耶俱嚧吠柱唎耶五十三般囉婆囉闍耶五十四路他伽多耶五十五南無婆伽婆帝五十六三補師毖多五十七薩憐捺囉剌闍耶五十八路他伽多

耶五十九阿囉訶帝六十三藐三菩陀耶六十一南無婆伽婆帝六十二舍雞野母那曳六十三路他伽多耶六十四阿囉訶帝六十五三藐三菩陀耶六十六南無婆伽婆帝六十七剌怛那雞都囉闍耶六十八路他伽多耶六十九阿囉訶帝七十三藐三菩陀耶七十一帝瓢南無薩羯唎多七十二翳曇婆伽婆多七十三薩怛他伽都瑟尼釤七十四薩怛多般怛嚧七十五南無阿婆囉視耽七十六般囉帝揚岐囉七十七薩囉婆部多揭囉訶七十八尼羯囉訶揭迦囉訶尼七十九跋囉毖地耶叱陀你八十阿迦囉密唎柱八十一般唎怛囉耶儜揭唎八十二薩囉婆槃陀那目叉尼八十三薩囉婆突瑟吒八十四突悉乏般那你伐囉尼八十五赭都囉失底南八十六羯囉訶娑訶薩囉若闍八十七毗多崩娑那羯唎八十八阿瑟吒冰舍帝南八十九那叉剎怛囉若闍九十波囉薩陀那羯唎九十一阿瑟吒南九十二摩訶揭囉訶若闍九十三毗多崩薩那羯唎九十四薩婆舍都嚧你婆囉若闍九十五呼藍突悉乏難遮那

舍尼九十六毖沙舍悉怛囉九十七阿吉尼烏
陀迦囉若闍九十八阿般囉視多具囉九十九摩訶帝
摩訶般囉戰持一百摩訶疊多百一摩訶帝
闍二摩訶稅多闍婆羅三摩訶跋囉藥陀
囉婆悉你四阿唎耶多囉五毗唎俱知六
誓婆毗闍耶七跋闍囉摩禮底八毗舍嚧
多九勃騰罔迦十跋闍囉制喝那阿遮十一
摩囉制婆般囉質多十二跋闍囉擅持十三毗
舍囉遮十四扇多舍鞞提婆補視多十五蘇摩
嚧波十六摩訶稅多十七阿唎耶多囉十八摩訶
婆囉阿般囉十九跋闍囉商羯囉制婆二十跋
闍囉俱摩唎二十一俱藍陀唎二十二跋闍囉
喝薩多遮二十三毗地耶乾遮那摩唎迦二十
四嘔蘇母婆羯囉路那二十五鞞嚧遮那俱
唎耶二十六夜囉菟瑟尼釤二十七毗折藍婆
摩尼遮二十八跋闍囉迦那迦波囉婆二十九
嚧闍那跋闍囉頓稚遮三十稅多遮迦摩囉
三十一剎奢尸波囉婆三十二翳帝夷帝三十三
母陀囉羯拏三十四娑鞞囉幟三十五掘梵都
三十六印兔那麼麼寫三十七誦呪者至此句稱弟子某甲受持

烏鉡三十八唎瑟揭拏三十九般剌舍悉多四十
薩怛他伽都瑟尼釤四十一虎鉡四十二都嚧
雍四十三瞻婆那四十四虎鉡四十五都嚧雍四十
六悉眈婆那四十七虎鉡四十八都嚧雍四十九
波囉瑟地耶三般叉拏羯囉五十虎鉡五十一
都嚧雍五十二領十薩婆藥叉喝囉剎娑十二五十三揭
囉訶若闍五十四毗騰崩薩那羯囉五十五虎
鉡五十六都嚧雍五十七者都囉尸底南五十八
揭囉訶娑訶薩囉南五十九毗騰崩薩那囉
六十虎鉡六十一都嚧雍六十二囉叉六十三婆伽
梵六十四薩怛他伽都瑟尼釤六十五波囉點
闍吉唎六十六摩訶娑訶薩囉六十七勃樹娑
訶薩囉室利沙六十八俱知娑訶薩泥帝隸
六十九阿弊提視婆唎多七十吒吒甖迦七十一
摩訶跋闍嚧陀囉七十二帝唎菩婆那七十三
曼茶囉七十四烏鉡七十五莎悉帝薄婆都七十
六麼麼七十七印兔那麼麼寫七十八至此句准前稱名
若俗人稱弟子某甲囉闍婆夜七十九主囉跋夜八十阿
祇尼婆夜八十一烏陀迦婆夜八十二毗沙婆
夜八十三舍薩多囉婆夜八十四婆囉斫羯囉

婆夜八十五突瑟叉婆夜八十六阿舍你婆夜
八十七阿迦囉蜜唎柱婆夜八十八陀囉尼部
彌劍波伽波陀婆夜八十九烏囉迦婆多婆
夜九十剌闍壇茶婆夜九十一那伽婆夜九十二
毗條怛婆夜九十三蘇波囉拏婆夜九十四藥
叉揭囉訶九十五領十囉叉私揭囉訶九十六十三畢唎
多揭囉訶九十七毗舍遮揭囉訶九十八部多
揭囉訶九十九鳩槃茶揭囉訶二百補丹那揭
囉訶二百一迦吒補丹那揭囉訶二悉乾度
揭囉訶三阿播悉摩囉揭囉訶四烏檀摩
陀揭囉訶五車夜揭囉訶六醯唎婆帝揭
囉訶七社多訶唎喃八揭婆訶唎喃九嚧
地囉訶唎喃十忙娑訶唎喃十一謎陀訶利
喃十二摩闍訶唎喃十三闍多訶唎女十四視比
多訶唎喃十五毗多訶唎喃十六婆陀訶唎喃
十七阿輸遮訶唎女十八質多訶唎女十九帝釤
薩鞞釤二十薩婆揭囉訶南二十一毗陀耶闍
嗔陀夜彌二十二雞囉夜彌二十三波唎跋囉
者迦訖唎擔二十四毗陀夜闍嗔陀夜彌二十
五雞囉夜彌二十六茶演尼訖唎擔二十七毗

陀夜闍瞋陀夜彌二十八雞囉夜彌二十九摩訶般般怛夜三十嚧陀囉訖唎擔三十一毗陀夜闍瞋陀夜彌三十二雞囉夜彌三十三那囉夜拏訖唎擔三十四毗陀夜闍瞋陀夜彌三十五雞囉夜彌三十六怛埵伽嚧茶西訖唎擔三十七毗陀夜闍瞋陀夜彌三十八雞囉夜彌三十九摩訶迦囉摩怛唎伽拏訖唎擔四十毗陀夜闍瞋陀夜彌四十一雞囉夜彌四十二迦婆唎迦訖唎擔四十三毗陀夜闍瞋陀夜彌四十四雞囉夜彌四十五闍耶羯囉摩度羯囉四十六薩婆囉他娑達那訖唎擔四十七毗陀夜闍瞋陀夜彌四十八雞囉夜彌四十九赭咄囉波耆你訖唎擔五十毗陀夜闍瞋陀夜彌五十一雞囉夜彌五十二毗唎羊訖唎知五十三難陀雞沙囉伽拏般帝五十四索醯夜訖唎擔五十五毗頻十陀夜闍瞋陀夜彌十四五十六雞囉夜彌五十七那揭那舍囉婆拏訖唎擔五十八毗陀夜闍瞋陀夜彌五十九雞囉夜彌六十阿羅漢訖唎擔毗陀夜闍瞋陀夜彌六十一雞囉夜彌六十二毗多囉伽訖唎擔六十三毗陀

夜闍瞋陀夜彌六十四雞囉夜彌跋闍囉波你六十五具醯夜具醯夜六十六迦地般帝訖唎擔六十七毗陀夜闍瞋陀夜彌六十八雞囉夜彌六十九囉叉罔七十婆伽梵七十一印兔那麽麽寫七十二至此依前稱弟子名婆伽梵七十三薩怛多般怛囉七十四南無粹都帝七十五阿悉多那囉剌迦七十六婆囉婆悉普吒七十七毗迦薩怛多鉢帝唎七十八什佛囉什佛囉七十九陀囉陀囉八十頻陀囉頻陀囉瞋陀瞋陀八十一虎𤙖八十二虎𤙖八十三泮吒八十四泮吒泮吒泮吒泮吒八十五娑訶八十六醯醯泮八十七阿牟迦耶泮八十八阿波囉提訶多泮八十九婆囉婆囉陀泮九十阿素囉毗陀囉波迦泮九十一薩婆提鞞弊泮九十二薩婆那伽弊泮九十三薩婆藥叉弊泮九十四薩婆乾闥婆弊泮九十五薩婆頻十補丹那弊泮九十六十五迦吒補丹那弊泮九十七薩婆突狼枳帝弊泮九十八薩婆突澀比㗚訖瑟帝弊泮九十九薩婆什婆唎弊泮三百薩婆阿播悉摩㗚弊泮二百一薩婆舍囉婆拏弊泮二薩婆地帝雞弊泮三

薩婆怛摩陀繼弊泮四薩婆毗陀耶囉誓遮㗚弊泮五闍夜羯囉摩度羯囉六薩婆囉他娑陀雞弊泮七毗他夜遮唎弊泮八者都囉縛耆你弊泮九跋闍囉俱摩唎十毗陀夜囉誓弊泮十一摩訶波囉丁羊叉耆唎弊泮十二跋闍囉商羯囉夜十三波囉丈耆囉闍耶泮十四摩訶迦囉夜十五摩訶末怛唎迦拏十六南無娑羯唎多夜泮十七毖瑟拏婢曳泮十八勃囉訶牟尼曳泮十九阿耆尼曳泮二十摩訶羯唎曳泮二十一羯囉檀遲曳泮二十二蔑怛唎曳泮二十三嘮怛唎曳泮二十四遮文茶曳泮二十五羯邏囉怛唎曳泮二十六迦般唎曳泮二十七阿地目質多迦尸摩舍那婆私你曳泮二十九演吉質三十薩埵婆寫三十一麽麽印兔那麽麽寫三十二至此句依前稱弟子名突瑟吒質多三十三阿末怛唎質多三十四烏闍訶囉三十五伽婆訶囉三十六嚧地囉訶囉三十七婆娑訶囉三十八摩闍訶囉三十九闍多訶囉四十視毖多訶囉四十一跋略夜訶囉四十二乾陀訶囉四十三布史波訶囉四十四頗囉

訶囉四十五 婆寫訶囉四十六 般波質多四十七 突瑟吒質多四十八 嘮陀囉質多四十九 藥叉揭囉訶五十 囉剎娑揭囉訶五十一 閉隸多揭囉訶五十二 毗舍遮揭囉訶五十三 部多揭囉訶五十四 鳩槃茶揭囉訶五十五 悉乾陀揭囉訶五十六 烏怛摩陀揭囉訶五十七 車夜揭囉訶五十八 阿播薩摩囉揭囉訶五十九 宅袪革茶耆尼揭囉訶六十 唎佛帝揭囉訶六十一 闍彌迦揭囉訶六十二 舍俱尼揭囉訶六十三 姥陀囉難地迦揭囉訶六十四 阿藍婆揭囉訶六十五 乾度波尼揭囉訶六十六 什伐囉堙迦醯迦六十七 墜帝藥迦六十八 怛隸帝藥迦六十九 者突託迦七十 昵提什伐囉毖釤摩什伐囉七十一 薄底迦七十二 鼻底迦七十三 室隸瑟密迦七十四 娑你般帝迦七十五 薩婆什伐囉七十六 室嚧吉帝七十七 末陀鞞達嚧制劍七十八 阿綺嚧鉗七十九 目佉嚧鉗八十 羯唎突嚧鉗八十一 揭囉訶揭藍八十二 羯拏輸藍八十三 憚多輸藍八十四 迄唎夜輸藍八十五 末麼輸藍八十六 跋唎室婆輸藍八十七 毖栗瑟吒輸藍八十八 烏陀囉輸藍八十九 羯知輸藍九十 跋悉帝輸藍九十一 鄔嚧輸藍九十二 常伽輸藍九十三 喝悉多輸藍九十四 跋陀輸藍九十五 娑房盎伽般囉丈伽輸藍九十六 部多毖跢荼九十七 荼耆尼什婆囉九十八 陀突嚧迦建咄嚧吉知婆路多毗九十九 薩般嚧訶凌伽四百 輸沙怛囉娑那羯囉四百一 毗沙喻迦二 阿耆尼烏陀迦三 末囉鞞囉建跢囉四 阿迦囉密唎咄怛斂部迦五 地栗剌吒六 毖唎瑟質迦七 薩婆那俱囉八 肆引伽弊揭囉唎藥叉怛囉芻九 末囉視吠帝釤娑鞞釤十 悉怛多鉢怛囉十一 摩訶跋闍嚧瑟尼釤十二 摩訶般賴丈耆藍十三 夜波突陀舍喻闍那十四 辮怛隸拏十五 毗陀耶槃曇迦嚧彌十六 帝殊槃曇迦嚧彌十七 般囉毗陀槃曇迦嚧彌十八 跢姪他十九 唵二十 阿那隸二十一 毗舍提二十二 鞞囉跋闍囉陀唎二十三 槃陀槃陀你二十四 跋闍囉謗尼泮二十五 烏鈝都嚧甕泮二十六 莎婆訶四百二十七

○疏此呪四百二十七句前諸句數但是皈命諸佛菩薩衆賢聖等

後敘呪功能

初明諸佛密行

及敘呪頻加被雜諸惡兇病亭諫難至四百十九云跢姪他此云即說呪曰從四百二十寄字去方是正呪如前云六時行道誦呪每一昨誦一百八遍即正誦此心呪斤如或通誦更為盡善然此即是秘密首攬嚴也自古不翻略有五意一是諸佛密語秘密之法惟佛與佛自相解了非是餘聖所能通達二是總持門一一字句含多義故如婆伽婆具六德義三或是鬼神王名呼之勅以守護修行人故四是諸佛密印如王印信所注無所不通幽顯遵奉佛佛相傳不得移易故五不思議力所加持故但密誦即能滅大過速登聖位如王放吠恩大師威敕有功者呪貧受職此亦如是敕力來不分解擇其本或有異同皆是前後三藏中違語異飜譯小差但依一本誦持無解揀擇。○解私謂此說未敢承之所言每一時誦一百八遍者誤也前文自說常於六時誦呪圍壇至心常行一百八遍期是行道遊數耳又云誦呪止誦心字以下恐非經意研許更俟後賢

初持者底說

阿難是佛頂光聚悉怛多般怛囉祕密伽陀微妙章句出生十方一切諸佛十方如來因此呪心得成無上正遍知覺

初成佛降魔轉法輪

十方如來執此呪心降伏諸魔制諸外道十方如來乘此呪心坐寶蓮華應微塵國十方如來含此呪心於微塵國轉大

法輪疏悉怛多般怛羅云白傘蓋即指藏心不與妄染相應故云白傘覆一切法故云蓋從此流演秘密神呪故云呪心又是一切呪中之總要故無有一佛不因此呪而成正覺制諸魔外應諸國土轉大法輪也○標此呪心是如來藏性法身之體亦謂般若圓覺一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提皆從心呪而出耳

十方如來持此呪心能於十方摩頂授記自果未成亦於十方蒙佛授記十方如來依此呪心能於十方拔濟群苦所謂地獄餓鬼畜生盲聾瘖瘂怨憎會苦愛別離苦求不得苦五陰熾盛大小諸橫同時解脫解孤山曰灌頂經云橫有九小橫無數賊難兵難王難獄難風火水難飢渴貧窮應念銷散十方如來隨此呪心能於十方事善知識四威儀中供養頗十　十九如意恒沙如來會中推為大法王子疏授記則與樂除難則拔苦承事供養為法王子即紹繼法王令佛種不斷也皆以呪心故得然矣○標此呪心顯深般若能證菩提能度一切苦厄能互為主伴

十方如來行此呪心能於十方攝受親因令諸小乘聞秘密藏不生驚怖十方如來誦此呪心成無上覺坐菩提樹入大涅槃十方如來傳此呪心於滅度後付佛法事究竟住持嚴淨戒律悉得清淨疏四衆諸子及餘眷屬皆得出家證小聞大不驚示怖由攝受力成佛示滅行嗚來衆使吾道不墜若無非呪功矣○標此心呪性顯如來藏性故塵沙德用具盈其中百千通光皆從此出是故八相成道皆以呪心耳○解秘謂秘言呪心者即佛文云斯呪如來無見頂相無為心佛所說心呪也亦是秘密藏中精要之法故名呪心然呪謂呪訣亦曰

若我說是佛頂光聚般怛囉呪從旦至暮音聲相聯字句中間亦不重疊經恒沙劫終不能盡呪頌佛以此語訣頓衆生生善滅惡革凡成聖若蜾蠃之呪螟蛉也亦是密詮首楞嚴義與前所說力用無殊但被物之異耳有云河流令解則生慧密說令誦則生福一往如之疏秘密舛窮功能不盡以自益時用劫亦說不可得矣

亦說此呪名如來頂汝等有學未盡輪迴發心至誠取阿羅漢不持此呪而坐道場令其身心遠諸魔事無有是處此呪總攝諸佛秘藏具足萬行是故學者不持此呪而得成道不可得也○濟修三摩地人自行已離魔業其障重者修行時多病多惱多障多須假他力離魔若不持此心呪宿習魔事難為滅耳

首楞嚴經義海卷第二十　頗十　二十　頗十

音釋

灌古玩切　軌居洧切法也　範音犯式也　膩女利切肥也　茹如倨切食也　撣上演切祭地除墠　糜忙皮切粥也　彡師銜切　跢一箇切　韠步迭切　鐲居語切　波奴板切　毖音秘　儜女耕切　赭音者　鉡叶今切　[illegible]音罵　斫職略切　謎莫計切　澀色入切　唎力帝切　曳以制切　蔑莫結切　嘮郎刀切　姥莫補切　埵典果切　昵尼質切　鉗巨淹切　迄許訖切　盎烏浪切　辮[illegible]典切　甕烏貢切　瘖瘂於今切烏雅切瘖瘂病不能言也　蜾蠃古火切郎果切細腰蜂也　螟蛉莫經切郎丁切桑蟲

首楞嚴經義海卷第二十一 經七之下

○複勸衆生受持三

凡遇圖相即是標辭與疏同其上文

初總勸受持

阿難若諸世界隨所國土所有衆生隨國所生樺皮貝葉紙素白氎書寫此呪貯於香囊是人心昏未能誦憶或帶身上或書宅中當知是人盡其生年一切諸毒所不能害

疏既無誦性但寫帶持一生諸毒終不能害○標西竺貝葉此土紙素書寫此呪信受奉行必無十不善業三毒不能起諸魔害耳

次別明功力二

初標

阿難我今為汝更說此呪救護世間得大無畏成就衆生出世間智

世間凡夫奉信此呪必能背塵合覺漸明出世間智三乘妙心頓獲清淨

後釋十

若我滅後末世衆生有能自誦若教他誦當知如是誦持衆生火不能燒水不能溺大毒小毒所不能害如是乃至龍天鬼神精祇魔魅所有惡呪皆不能著心得正受一切呪詛厭蠱毒藥金毒銀毒草木蟲蛇萬物毒氣入此人口成甘露味一切惡星并諸鬼神磣心毒人於如是人不能起惡頻那夜迦諸惡鬼王并其眷屬皆領深恩常加守護

一能除諸邪

疏諸毒惡鬼世間難事不能侵處令得正受者以威神靈慈心攝護令其獲益故領深恩常加守護○標自誦者自覺也教他誦者覺他也既自覺覺他世間水火如何燒溺此覺大毒內魔小毒外魔也

阿難當知是呪常有八萬四千那由他恒河沙俱胝金剛藏王菩薩種族一一皆有諸金剛衆而為眷屬晝夜隨侍設有衆生於散亂心非三摩地心憶口持是金剛王常隨從彼諸善男子何況決定菩提心者此諸金剛菩薩藏王精心陰速發彼神識是人應時心能記憶八萬四千恒河沙劫周徧了知得無疑惑

二能生諸智

疏散心持誦尚蒙擁護況決定心求菩提者而不加護哉既以菩薩精心冥資神識速俾開發自然記憶河沙劫事無不了知淪實也又忠召也實然應召令開覺也○標衆生信受此心呪者更自覺覺他無始宿習八萬四千塵勞翻成八萬四千陀羅尼般

若如世間紫磨精金其體堅剛堅剛故物不能壞利用故能摧萬物是故行住坐臥無非般若故成金剛衆日夜隨侍也

三不墮惡處

從第一劫乃至後身生生不生藥叉羅剎及富單那迦吒富單那鳩槃茶毗舍遮等并諸餓鬼有形無形有想無想如是惡處是善男子若讀若誦若書若寫若帶若藏諸色供養劫劫不生貧窮下賤不可樂處

疏第一劫首發心修行之初時也洎乎菩薩最後身時故名後身於其中間不落雖或生人中亦非貧賤以持尊勝法故身尊勝也○標信受心呪心常自爾豈睹惡鬼自相遠離外無所求到處豐富也

四諸功德聚

此諸衆生縱其自身不作福業十方如來所有功德悉與此人由是得於恒河沙阿僧祇不可說不可說劫常與諸佛同生一處無量功德如惡叉聚同處熏修永無分散

疏雖不作福受持力故佛之福既與同生仍稟教行則何福而不集乎○標誦此心呪領首楞嚴定衆生若信受奉行一念具足萬行十方如來同一道故出離生死更無異路

五衆行成就

是故能令破戒之人戒根清淨未得戒者令其得戒未精進者令得精進無智慧者令得智慧不清淨者速得清淨不持齋戒自成齋戒疏菩薩行門隨行則具令不行而備蓋神呪之力具足萬行斯言不誣矣○標信心受持呪心萬行具足智慧齋戒一念自成

阿難是善男子持此呪時設犯禁戒於未受時持呪之後衆破戒罪無問輕重一時銷滅解私謂未受時謂犯戒已未經懺悔重受之時也此約在家者言之出家二衆下文別說縱

六輕重罪滅

經飲酒食噉五辛種種不淨一切諸佛菩薩金剛天仙鬼神不將為過設著不淨破弊衣服一行一住悉同清淨縱不作壇不入道場亦不行道誦持此呪還同入壇行道功德無有異也若造五逆無間重罪及諸比丘比丘尼四棄八棄誦此呪已如是重業猶如猛風吹散沙聚悉皆滅除更無毫髮疏未受時者未受呪時也餘如文○標未信心呪不知不覺觸目覩境違順相攻持呪之後身意蕩然自覺塵勞俱無所有八棄者比丘尼犯戒更加比丘四棄謂觸八覆隨第五不得染心男身捫觸六不得染心男捉手捉衣入屏處屏處與男共立共語共行身相倚共期等七不得覆他重罪八不得隨舉大僧供給衣食

七宿業銷除

阿難若有衆生從無量無數劫來所有一切輕重罪障從前世來未及懺悔若能讀誦書寫此呪身上帶持若安住處莊宅園館如是積業猶湯銷雪不久皆得悟無生忍疏生死既多罪業何算未經懺悔積至于今皆為見道之重障矣不思議力如湯之熾虛妄業雪向即銷殞也○標讀誦此呪三毒不生積業殞亡心無罣礙

八所求隨願

復次阿難若有女人未生男女欲求孕者若能至心憶念斯呪或能身上帶此悉怛多般怛囉者便生福德智慧男女求長命者即得長命欲求果報速圓滿者速得圓滿身命色力亦復如是命終之後隨願往生十方國土必定不生邊地下賤何況雜形疏命終向能隨願往生諸佛淨土況世間所求而不獲耶○標未生男女者未得福資二智也憶念斯呪皆信自己法身也法身本有諸佛共同信受呪心故得所求隨其心願也

九安共家門

阿難若諸國土州縣聚落饑荒疫癘或復刀兵賊難鬬諍兼餘一切厄難之地寫此神呪安城四門并諸支提或脫闍上令其國土所有衆生奉迎斯呪禮拜恭敬一心供養令其人民各各身佩或各各安所居宅地一切災厄悉皆銷滅疏支提云可供養處脫闍云幢向能加衆立不能除世間小難故悉滅也○標心呪安心更無鬬諍設有饑荒疫瘴皆是外事不以為念也脫闍上者闍訓臺字脫誤即城上也焉頌文也志誠必靈驗也○解文捉銅盜痾

十年豐除沴

阿難在在處處國土衆生隨有此呪天龍歡喜風雨順時五穀豐殷兆庶安樂亦復能鎮一切惡星隨方變怪災障不起人無橫夭杻械枷鎖不著其身晝夜安眠常無惡夢疏五投謂杻桊復杳豆十佗山兆聖法在處向無惡夢況除灾

十一惡星不入

後結示益相二

攬耶○擇即京兆大國多氏也謂能持此心呪心安體寂也

阿難是娑婆界有八萬四千災變惡星二十八大惡星而為上首復有八大惡星以為其主作種種形出現世時能生衆生種種災異有此呪地悉皆銷滅十二由旬成結界地諸惡災祥永不能入

疏八大惡星者謂金木水火土羅計彗雖有善宿變即成災有此呪處災不能作○標二十八大惡星謂東方角亢氐房心尾箕南方井鬼柳星張翼軫西方奎婁胃昴畢觜參北方斗牛女虛危室壁

是故如來宣示此呪於未來世保護初學諸修行者入三摩提身心泰然得大安隱更無一切諸魔鬼神及無始來冤橫宿殃舊業陳債來相惱害

初除障惱

疏世有修行心切而多障惱蓋宿業耳凡作世善尚多違緣況此世心求成覺道激動而發其可敵乎非不思議紅密之功莫能遣也○標內魔不起外境無侵心呪神功助緣之力

後護心通

汝及衆中諸有學人及未來世諸修行者依我壇場如法持戒所受戒主逢清淨僧於此呪心不生疑悔是善男子於此父母所生之身不得心通十方如來便為妄語

○後護行人

疏心通達位也如前一百日內有利根者通須陀洹即是生身得忍也勝於若復具依法而行不得忍者佛成虛妄云何如來真實語者○標如前須陀洹果即大乘見道初果也○解心通者指前所說不出三長一者從果即滿生百日有利根者不起于坐得須陀洹也二者利發解謂欲其身心聖果未成決定自知成佛不謬三者宿命謂從人應時心能記憶八萬四千恒河沙劫周徧了知得無疑惑

初金剛衆

○說是語已會中無量百千金剛一時佛前合掌頂禮而白佛言如佛所說我當誠心保護如是修菩提者

疏執金剛神由護法故亦護人也○標執金剛杵神金剛杵所山山崩指海海竭長當人觀瞻股若斷除疑惑障覺心不昧也

二天王衆

○爾時梵王并天帝釋四天大王亦於佛前同時頂禮而白佛言審有如是修學善人我當盡心至誠保護令其一生所作如願

疏三界九地二十八天只舉欲界色界天主發願護持此心呪之人令其魔外無能侵害

三八部衆

復有無量藥叉大將諸羅剎王富單那王鳩槃茶王毗舍遮王頻那夜迦諸大鬼王及諸鬼帥亦於佛前合掌頂禮我亦誓願護持是人令菩提心速得圓滿

疏帥將帥首領也○標八部者妙高山頂帝釋居中山四隅淨每一隅有八小天每八小天管二部共成八部

四天神衆

復有無量日月天子風師雨師雲師雷師并電伯等年歲巡官諸星眷屬亦於會中頂禮佛足而白佛言我亦保護是修行人安立道場得無所畏

疏陰陽之精為日月風雨雲雷各有主者巡年巡察世間善惡者名巡官也○標此空居諸天神發願也

五靈祇衆

復有無量山神海神一切土地水陸空行萬物精祇并風神王無色界天於如來前同時稽首而白佛言我亦保護是修行人得成菩提

六藏衆

求無魔事

疏山嶽海瀆五土神等天神地祇虛空水陸谷方主者并物怪等○標天神地祇盡三界之內悉皆發願保護者蓋修行人持信心呪更無魔事此三界唯心也○解無色界天但無麤色非無細色故有稽首白佛之事涅槃云非想等天若無色者云何得有去來進止如是之義諸佛境界非諸聲聞緣覺所知

初述化意

爾時八萬四千那由他恒河沙俱胝金剛藏王菩薩在大會中即從座起頂禮佛足而白佛言世尊如我等輩所修功業久成菩提不取涅槃常隨此呪救護末世修三摩提正修行者疏以悲增故不取涅槃護法故常隨持呪〇標信受心呪本覺妙明八萬塵勞翻成八萬般若故常隨行人也

世尊如是修心求正定人若在道場及餘經行乃至散心遊戲聚落我等徒衆常當隨從侍衛此人

後叙護持

縱令魔王大自在天求其方便終不可得諸小鬼神去此善人十由旬外除彼發心樂修禪者世尊如是惡魔若魔眷屬欲來侵擾是善人者我以寶杵殞碎其首猶如微塵恒令此人所作如願疏欲界第六名大自在即魔所居處常惱修行不令成就若善心從修即不在制限餘者皆制若此人伸此呪不是修三昧者最上勝緣故持此呪能知諸惡能集衆善思量問知斷者見持呪者往行因謗謂非修行未有一佛不由此呪而得成道度衆生矣如上所說諸細覽之以華斯弊〇標修心持呪正定離魔若有侵擾智能滅惑所作清淨也〇解孤山曰以上群靈皆獲本妙心住首楞嚴能建大義示現菩薩諸天鬼神等像護持行人耳而言以寶杵碎首者夫大聖之訓物也或用攝受或行折伏群邪之屏跡也或感其忘或長其成惟此二塗成今得度今行折伏俾長其感若涅槃殺一闡提法華破諸惱亂仙豫之誅淨行滿足之傑

四示地位階分

初阿難請問二

衆生皆由住無緣慈得一子地乃能如是耳〇疏大文第四示地位所差者既解通行備內德畢究復假寄言外資道力內外相濟豈徒然哉必序階位耳然位有因果感有蟲細智有明昧斷有淺深證有分滿用有優劣劣昧斯旨非真修行豐增上慢以我教中隨進德修業勝劣不同故歷五十七位位漸入漸深不同外道天魔都無次若不預辯涉進乖源既昧斷證錯認少得便以為足如第四禪寡聞比丘妄認生謗墮阿鼻獄事非輕小故須明示免招大過

初述益

阿難即從座起頂禮佛足而白佛言我輩愚鈍好為多聞於諸漏心未求出離蒙佛慈誨得正熏修身心快然獲大饒益正熏修者由持清禁復假審言內魔不與外障不起以此修禪更無邪偏快然獲益其大矣哉

世尊如是修證佛三摩提未到涅槃云何名為乾慧之地四十四心至何漸次得修行目詣何方所名入地中云何名為等覺菩薩

後正請

作是語已五體投地大衆一心佇佛慈音瞪瞢瞻仰涅槃最極果也即位所至處乾慧最初因也即位發機處信住行向及四加行名四十四心即信解行地名為修行初地見道乃至等覺名為證入即分證果也門難難知諸地之

三如來廣說丁

名而未能辯名下之義修證行相故此問也即示其不解為未來耳〇解阿難所請斯有二意一者既受行門必有次位如得門入宅須知室室淺深是故請之二者經初佛語阿難心言互故如是乃至終始地位中問永無諸委曲相前解行圓融則心言直矣地位無曲未知其相因此請之言四十四心者謂十住十行十回向四加行十地也而下佛答之文有五十四心者於初住中橫開十信合之祇共初住不同餘經似位十信則今乾慧已是合除暖十信立其總名也私謂兩說諸師為正下云諸何方所名入地中方是十地耳所指初住橫開十信是義不然至文判釋

初讚許

爾時世尊讚阿難言善哉善哉汝等乃能普為大衆及諸末世一切衆生修三摩提求大乘者從於凡夫終大涅槃懸示無上正修行路汝今諦聽當為汝說

後正為分別二

阿難大衆合掌刳心默然受教疏刳猶空也空其身心諸雜念

初總顯起妄迷悟位三

應諦受法義也○標凡夫從三漸次至乾慧地起十信至等覺方證涅槃爲正修行路故大教云發心畢竟二無別如是二心先心難○解判循去也去其妄念以受眞敎疏二正爲分別二一敘迷眞起妄爲立位之因然地位之與本由迷悟妄迷眞起本性即虛故有斷分斷即成悟悟有淺深故有階降階降既分名位斯別若不迷眞爲有斯位故須敘也

初總顯迷悟二

佛言阿難當知妙性圓明離諸名相本來無有世界衆生一眞之體湛寂圓明非眞非妄名相都絕生界斯泯既衆生世界不立佛及出世誰名以衆生妄分別有佛有世界若了眞法性無佛無世界斯則一眞法界

初顯一眞

本無地位也

因妄有生因生有滅生滅名妄滅妄名眞是稱如來無上菩提及大涅槃二轉依號眞體常住本非生滅不如實知眞如法一不覺心動而有於念念即生相也生即有滅念念遷流展轉漸發以至業果流轉三界故名爲妄若知前念起惡能止後念令其不起漸漸麤惑以至細惑無明永盡悟極之處即名爲眞菩提涅槃於斯立矣二轉依號者由初逆眞念動以至流轉名爲不覺翻此不覺了本無生即名爲覺此菩提之號因不覺立由迷有生生必有滅翻此生滅頭不生滅即涅槃之號對生滅立生滅旣滅更無所依故名

後敘二相

次勸識妄因

轉依以眞如爲迷悟依轉此迷依以爲悟依故名轉依是知菩提涅槃即迷故有如人因睡即有覺名此亦如是非本一眞元有二果之與迴約緒位有六種轉依如餘處說○標成妄名眞蓋病起藥與妄生智立故有三漸次歷五十七位修證翻前不覺生死煩惱成菩提涅槃二轉依號轉妄依眞也轉迷依悟也此屬心生滅門耳○解眞際曰二即菩提涅槃轉依有二解一云依謂能依體是依他性與染淨二法而爲所依染即徧計性淨即圓成性轉謂故轉有轉捨轉得二義以修無分別智斷於二障故能轉捨依他性上徧計染法及能轉得依他性中同成淨法云依謂所依體是眞如爲生死涅槃之所依故凡夫迷眞則受生死聖入悟眞則證涅槃轉亦二義以修證

阿難汝今欲修眞三摩地直詣如來大涅槃者先當識此衆生世界

斷障捨依眞之生死得依眞之涅槃故名轉依私謂菩提智德由轉得之義三也涅槃斷德由轉捨之義成也當如二號皆假施設差太性之有乎六行宗明六種轉依亦此可具

後別辨顛倒十

二顛倒因顛倒不生斯則如來眞三摩地疏上明三種相續今明二種顛倒以衆生顛倒即斷旨果故○如前文云汝但不隨分別世間業果衆生三種相續三緣斷故三因不生則汝心中演若達多狂性自歇歇即菩提不從人得故云顛倒不生即眞三昧○前前世界相續皆在依報謂四大同起

初總敘倒因

阿難云何名爲衆生顛倒等今世界顛倒蓋指正報即十二顛生也所以然者由前答富樓那問云何忽生山河大地故今答阿難修三摩提所入地位故何則位由悟入悟必由迷迷之爲凡悟之爲聖皆正報之事非器界之相故異前說也

阿難由性明心性明圓故因明發性性妄見生從畢竟無成究竟有疏如來藏心本性眞明周徧法界故云性明圓故由此眞明從性發動便成所相所既妄立生於妄能能即妄見也能所二相俱不離眞故云因明發性性妄見生元是一眞本來無相忽然妄動二相依生從無相眞成有

後別明倒義三

相妄故云成究竟有此異相也○標由性明心下二句顯本覺妙明寂而常照衆生依懸起妄從性發動動即不覺故執所明強覺所既妄立生汝妄能無同異中織然成異二相不離於眞也成畢竟有者此指異相也○解示山日性明圓故謂由眞心本具諸法如明鏡中圓具像性也因妄明心變動眞性故日同明發性故迷起分別故日

性妄見生從畢竟下結驗上文全眞成妄也

此有所有非因所因住所住相了無根本疏同相也此上異相爲能有生今同相爲所有異相本非有因而得生起而爲同相之因斯即前文如是迷因因迷自有下文亦云妄元無因於妄想中立因緣性異既生同同爲能住異爲所住故云住所住相

初衆生顛倒二

此住所住元既無因復阿根本斯則二相畢竟無住故云了無根本○標同異本無住於無住○解私謂上二句占能所相生有即昔果因即弍業非因者如前文云既稱爲妄云何有因也所因若如前文云白諸妄想展轉相因也下二句緦明上二句皆無實體住者依也推末至本了無所依故知從畢竟無成畢竟有正是顛倒之義經本 十三 工云成究竟有

本此無住建立世界及諸衆生 疏無同異相者依前同異以爲根本而得生起無異同也以前二相正先無明梨耶識體雖分同異一念性成微細生滅全是無明從此變起山河大地根身種子故起信云以依不覺故心動說名爲業以依動故能見依能見故境界妄現維摩云從無住本立一切法此即無明無因故云無住○標於無住本立此生界也○解以上且想示二倒向下別明方分而相今單標雙結者以約衆生說世界故

初明迷有相

迷本圓明是生虛妄妄性無體非有所依 疏由指業相也昧圓明真實成能所虛妄能所妄動本無同依妄想發上無同異中識然成異故無體也 **將欲復真欲真已非真真如性** 指轉相也由前動故覺動希滯嫌妄欲真希欲既生忄增迷倒不復元靜但得影真見虛妄心所變起故故云已非真真如性 **非真求復宛成非相非生非住非心非法** 指現相也已成

後隨業受生

虛妄故云非眞而求於復便現虛相此即所變眞影轉成世問諸相也其相體虛故云非相非猶妄也此即總麤非生下別列無而忽有故生有而暫止故住緣慮相續故心染淨差別故法體元不實故皆言非於中非心即是六麤中前二麤也○標此業轉現三細爲無明弟八阿賴耶識體也○解將欲復眞等此麤順修況顯迷修以明顯倒之相謂若圓觀眞性欲求旋復斯則已非眞眞如性何若以除眞如外凡有修入皆偏於惟故圓覺云末出輪迴而辯圓覺彼圓覺性即同流轉順修尚闇況逆修乎故云非眞求復等應知漸教三乘乃至外道等單悉是背性成迷皆名非眞求復也總顯顛倒故云究成非相次列四非柢是別示其相耳有身故生有受故住心法可解

次世界顛倒二

展轉發生生力發明熏以成業同業相感因有感業相滅相生由是故有衆生顛倒 疏此後四麤也由前心起分別展轉漸麤執取計名造諸業行故云熏以成業增愛二業各同界起業感爲因報應爲果遂有相生相滅之報婬欲爲因故相生殺盜爲因故 十四 相滅此即衆生業果續相續也○標後四麤者一執取相二計名字相三造業相四業繫苦相并前智相相續相謂六麤三細六麤世出世間人之根本也今言同業相感若指衆生界中想愛同結受不能離則諸世間父母子孫相生不斷是等則以貪欲爲本也○解生住心法於諸有中展轉發生斷即前次業果相續也生力至成業者生

初明世界因起

即是果力即是業熏即動業之感以翁欲爲本加現在生身由過去業力之所發明後由現在起感熏成未求壽惡之業也同業至相生者匕趣衆生隨其妄惑各有同業相感因于殺盜婬三所感之業例有相浹相生之事

阿難云何名爲世界顛倒是有所有分段妄生因此界立非因所因無住所住遷流不住因此世成三世四方和合相涉變化衆生成十二類 疏迷畢竟無成畢竟有有故立界隔別不同故云分段非因而因無住而住因能生果果生於因因果相生遷流不斷世由此立三世四方和合相涉究轉十二變化有情亦十二也○標非因所因昔重指因有異相遷生所因此非因而因也無住所住若本無所往外執器界故成住爲因也世習迴去未來現在此皆屬妄分別界所以情界器界和合變也○解取山日從畢竟無成畢竟有故有束西南北之分段指此分段名之爲界然其所有本無其因故云非因 十五

後明顛倒相三

所因此唯妄住故云無住所住既非眞性常住則有過現未來遷流不止三世成矣以世涉方以方以世俱成十一所以衆生正報因果和合亦成十二也私謂第四卷方世和涉加流變三疊彼對依都斷於正報六根功德各千二百也此中初涉以依從正聞世界顛倒立十二類生也既前云功德而此云顛倒古師用此釋前三疊書其可

順手

是故世界因動有聲因聲有色因
色有香因香有觸因觸有味因味
知法六亂妄想成業性故十二區
分由此輪轉是故世間聲香味觸
窮十二變為一旋復 跳內由動扣外感風輪故有聲現因空生搖堅明立礙故有色立金風相摩則有大光大則有氣氣則香也寶明生潤大光上蒸由斯流水水有冷煖故成觸也觸分澀滑與舌相對則有味生五境合意則名為法此六塵境與內根安想和合雜亂由此造作一切業故成業性業必有報十二品類因此歷分故成輪轉是故下結成旋復旋復亦輪轉也聲香味觸略舉十二之四也〇搖因動有所一念總動外感風輪前云覺明空味和待成搖也〇觸資中曰十二所分丈合二意或六塵各有三世四方自我十二戒根塵各六共成十二邪山口因動至知法即十二也或取六根及六塵為十二者拱也私謂資中次解為當且因動有聲

後類生差別十二

若動如擊鼓撞鐘之類丈味云音聲性動靜是也此能聲塵當體為因從因聲有色至因味知法則最轉相因以顯六亂之相也最後六知法者知即意根法即法塵以六例前則有聞聲見色等義況六後亂妄想是知見聞覺知皆歸妄想孤山云文無六根而自因動以下有十二者是雖之誤歟聲香味觸略舉四塵窮十二變總結根境

初總標列

乘此輪轉顛倒相故是有世界卵
生胎生濕生化生有色無色有想
無想若非有色若非無色若非有
想若非無想 蹤情想相因形待不息有情世界不出十二動念初起迷本圓常影明遂現故卵生居首情愛復起次有胎生異發不同次分濕化想心紛擾取捨多端成後諸類有色無色等下自妄辯々解依殼而起曰卵生含識而出曰胎生假潤而興曰濕生無而忽有曰化生如是四生由內心思業為因外凝胎藏合離為緣約藉緣多少而成次第卵生具四是以先說胎生具三濕生具二化生唯一謂思業也此依瑜伽論明而沈師云動念為初卵生居首所 十六

次別指釋十二

愛後起次有胎生異愛不同次分濕化者未顯性意也節公以前四生為總下八類為別從總開別次成十二謂卵唯想生胎因情有濕以合感化以離應故從卵生開出有想無想非有想非無想也胎生開出有色無色非有色非無色也細尋下文義則不然但取俱舍四生須詳其類自可見矣

一動類

阿難由因世界虛妄輪迴動顛倒
故和合氣成八萬四千飛沈亂想
如是故有卵羯邏藍流轉國土魚
鳥龜蛇其類充塞 疏世界初興元由虛妄虛妄故動動即是風風即氣也故云和合氣成迷圓常理成虛妄想想象知

合成於卵生故動念為初卵生居首因茲種類八萬四千世間施設且舉此數理則無量羯邏藍者此云凝滑入胎初位胎卵未分魚鳥龜蛇即飛沈類也

二欲類

由因世界雜染輪迴欲顛倒故和
合滋成八萬四千橫豎亂想如是
故有胎遏蒲曇流轉國土人畜龍 十七
仙其類充塞 雜染即愛愛名為欲欲故生潤乃名為滋橫豎者人行正道豎首而行違正因邪故生橫類遏蒲曇云疱胎卵分也〇解孤山曰即第二位也

三趣類

由因世界執著輪迴趣顛倒故和
合煖成八萬四千翻覆亂想如是
故有濕相蔽尸流轉國土含蠢蠕
動其類充塞 疏由執著故一心趣境遇煖之處與想相應即便受生故云煖成翻覆亂想者因即違心背信翻覆任情逆感類生飛走不定蔽尸云軟肉以其初受濕生形尚柔軟既不入胎故無前位〇解私謂濕以合感故云執著合因煖氣故曰煖成翻覆者飛伏之貌也如蛾蝶蚊蟲之類耳資中曰蔽尸或云瘀血

四假類

由因世界變易輪迴假顛倒故和
合觸成八萬四千新故亂想如是
故有化相羯南流轉國土轉蛻飛

行其類充塞

疏愛易不常假新換故觸境之慮與想相應即便受生新故亂想者因即不循仁義狀故取新但備已情受彼忘此收託不實受受異身又化生初質風觸即堅既無本形因觸而立此取轉受異身名之為化故云轉蛻也羯南云硬內○解真際曰妄心汙仍易奪不常捨此取彼故成其觸觸謂觸對即根境和合也孤山曰化相者非無而忽有之化如蛹結蟲脫換故反欲取新質悉故飛蛾故云轉蛻飛行也羯南即胎內弟四位究生即飛故閼前位執謂轉蛻飛行未必唯指螭蜡之類蓋是化生取學之像如列子云天地妥蛻下文化想則飛皆取學也是則轉蛻學故形之易脫飛行偷新質之輕舉無而忽有理合在茲

五障類

由因世界留礙輪迴障顛倒故和合著成八萬四千精耀亂想如是故有色相羯南流轉國土休咎精明其類充塞

疏留礙為緣障隔不決苟違明著定此受生色相羯南星辰日月吉皆為休凶皆為咎下至螢火蚌珠俱此類數一耳此等皆是有情變生十八能與世間作休咎祥之應耳○解資中曰事日月水火知合光明堅執不捨障滯不通名為留礙情昧頑著因此受生故成色相

六惑類

由因世界銷散輪迴惑顛倒故和合暗成八萬四千陰隱亂想如是故有無色羯南流轉國土空散銷沈其類充塞

疏銷散為緣惑癡頑倒厭壞色相思無邊空色盡心亡厭空絕想乃至有頂沈冥幽隱即無色界外道之類耳○解由迷惑不了故也

七影類

由因世界罔象輪迴影顛倒故和合憶成八萬四千潛結亂想如是故有想相羯南流轉國土神鬼精靈其類充塞

疏虛妄影像以有如無信憶則靈絕信則否蹤跡附影之類皆從憶想所生因即外道凡夫祈神禱祠存形立影終身奉事志懇神通情靈隔附因果相酬必生其類

八癡類

由因世界愚鈍輪迴癡顛倒故和合頑成八萬四千枯槁亂想如是故有無想羯南流轉國土精神化為土木金石其類充塞

疏在無間愚癡為本既非覺了頑鈍相成或乃習定厭想思專枯槁心隨境變化物成身數一或無識為具修將頑愚為至道乃十九至如劫毗羅化為石千年待表土木精怪等亦心祈報質非畢竟無情報盡入輪如無想天空○解外道計無情有命金石堅牢如華表生精黃頭化石之類也

九偽類

由因世界相待輪迴偽顛倒故和合染成八萬四千因依亂想如是故有非有色相成色羯南流轉國土諸水母等以蝦為目其類充塞

疏因依假待虛偽不真託識成身藉物為導因即和合巧偽設故為新或附託因依遂倚形勢資身發命業果相循如水母等以水沫成身以假為目有情身內八萬戶蟲蟲是此類攬物成體假食於他不從自類受身故名非有色相

十性類

由因世界相引輪迴性顛倒故和合呪成八萬四千呼召亂想由是故有非無色相無色羯南流轉國土呪詛厭生其類充塞

疏互相引調以成性呪詛更加召以為類雖從聲成假自性質如猫蠱等以聲附咒然後長養非辟則厭因即或由好者發境或是違禁厭禱求生心口為殃報招其咎耳○解論因或是祟為涅聲習以生著從自性拘不假他成名非無色相藉聲訛質故云無色社謂呪記亦呼召耳由物類相感若依禱而生也

十一罔類

由因世界合妄輪迴罔顛倒故和合異成八萬四千迴互亂想如是故有非有想相成想羯南流轉國土彼蒲盧等異質相成其類充塞

疏交合虛妄誣罔相成取異為同回他作己元非想相後假相成即

蒲盧等是此類也蒲盧蜾蠃也取青蟲為子非已所生推因或是違親認義棄本從他標緇別宗妄襲絲族因果之應感此類生○標彼蒲盧等異質相成者專迹出揚子法言注也法言正文云螟蛉之子殪而逢蜾蠃祝之曰類我類我久則肖之矣速哉○解資中曰詡周取他納為已有名同躬背親向義寄死託孤志本蒸嘗詒彼宗嗣是其因也孤山曰蒲盧若邪褻云俗謂之蠮螉也取彼蜾蠃以為已子弘謂以異質故非有想相以相成故成想羯南

十二欠類

由因世界怨害輪迴殺顛倒故和合怪成八萬四千食父母想如是故有非無想相無想羯南流轉國土如土梟等附塊為兒及破鏡鳥以毒樹果抱為其子子成父母皆遭其食其類充塞

疏冤對相讎連殺不止託至親之父子發至怨之殺害豈不儆哉初生託質互有想愛故云非無想相後時成大父母遭食故云無想土梟破鏡附塊抱果子子孫孫相成相集業使之然非自然耳問既是怨對無感生義何得用附而生怨沖有愛答託資須資受想殺害由手先業受想無常由業所逐始雖起發後變成惜故遭其食○標無始時來有此類也○解資中曰父母有愛名非無想捐怨無有愛故云無想問既是怨對無感生緣何得用附而生怨中有愛答如蓄猶羊貪殺故養豈非怨中亦有愛

乎孤山曰土梟破鏡者按史記孝武本紀云祠黃帝用土梟破鏡孟康曰梟鳥名也食母破鏡食父黃帝欲絕其類使百物祠皆用之破鏡如貙而虎眼今云鳥皆恐譯人誤或鳥字合足等字後人妄改耳

後結名類

是名眾生十二種類

疏如文○標三世四方根境相對十二區分由此輪轉是故世間聲香味觸此於十二變為一旋復○解私謂金剛般若卵胎濕化力至非想諸師所揀皆通三界今予二類義必無殊觀乎現文唯無色羯南所通上界其十一種悉是欲界之相耳此蓋如來隨宜所說且就現前而類可階若略而示之若兩則心師以有頁外道解無色若未心於也有出欲界亦有斯類如窮若多神豈在四空乎應知別文廣詠七趣祇因此中說相未

周前後相成方見經旨

首楞嚴經義海卷第二十一　牧一

音釋

樺胡化切木名　磣初朕切沙土也　僇力竹切殺也　佇大呂切久立也　膯膂膝坐應切骨冥切膝骨亢視也　刹空胡切其中也　觳角兒切卵手也　瑜伽梵語也此云相應瑜雲俱切　羯邏藍梵語也此云凝滑羯居謁切邏郎可切　遏蒲曇梵語也此云皰疱烏曷切蒲伴伍切　蠕蠢人兗切蠕乳究切蠢蠕蟲動貌小蟲　蛻輸芮切蟬蛇解皮也　蚌步項切蛤蜀　蒲盧蒲蓬脯切盧龍都切　蠛蠓蠛莫結切蛟毋總切蠛蠓似蚋　蒲盧蜾蠃也　土梟梟堅堯切土梟鳥名

○後返妄歸真辨地位之相三

首楞嚴經義海卷第二十二 經八之一

凡遇○相即是標辭與疏同其上大

疏一返妄歸真辨地位之相前由無明動彼靜心從細至麤遂成三相及二顛倒又由世界和合相涉根塵相對成業性故十二區分類生差別流浪苦海如汲井輪其猶空華於湛精明亂生亂滅此皆塵勞煩惱汙染真性不得清淨今欲轉染歸淨返流復源故云漸次修行以為對治下喻云如淨器中除去毒蜜以諸湯水并雜灰香洗滌其器後貯甘露由乎漸次以立其位也

○初辨漸次修行二

初約前生後二

阿難如是衆生一一類中亦各各具十二顛倒猶如捏目亂華發生

初約前顛倒因

顛倒妙圓真淨明心具足如斯虛妄亂想

衆生妄心無始熏習業苦種子如恒河沙何啻十二八萬四千故一一類復具十二於妙圓中皆是狂勞目亂華相○標一切衆生種種幻化皆生如來圓覺妙心故一念妄動諸相具足也○解孤山曰各具即互具也以一一類心妄種皆足一則現起名事造餘則實伏名理具以妄本無體元是真心是故妄具即是真具具無具相一切皆空如是了知始可議道

後生後漸次法

汝今修證佛三摩提於是本因元所亂想立三漸次方得除滅如淨器中除去毒蜜以諸湯水并雜灰香洗滌其器後貯甘露

疏真心如器顛倒即毒害湯水等即戒定慧洗即修習甘露即無生忍若木無垢方無修證既有修證須具衆因故此三種皆為本也○解私謂淨器喻伏惑行人以上文令其立二漸次除諸亂想是則身器清淨也除去毒蜜并除其助因及剋其正性也湯水如正行灰香如助行甘露譬所詮之理

後正辨修行二

初徵列

云何名為三種漸次一者修習除其助因二者真修刳其正性三者增進違其現業

疏前問至何漸次得修行目今此第二正名修行故云真修五種辛菜名為助因以能資助煩惱業故婬盜殺妄名為正性以是生死根本解脫究故根塵偶對流逸奔趣正見無明現行業用是故除而去之剋而空之違而背之苟三行漸著功用漸成六用不行返流全一妙圓平等身心快然是人即復無生法忍○解孤山曰言漸次者第漸理圓不同偏教之漸也間此三漸次於天台六即中屬何位耶答名字中修能成觀行及發真似也

後別釋三

初除其助因二

云何助因阿難如是世界十二類生不能自全依四食住所謂段食觸食思食識食是故佛說一切衆生皆依食住

疏皆依食住者食以資益諸根大種心心所法能生喜樂相續執持故有四種段謂分段以欲界香味觸三正消變時有資益義乃名為食觸食謂根境識三和合能引意識相應觸起觸對前境能生喜樂資益諸根及心心所故思食謂意識相應思與欲俱轉於可意境希望偏勝有資益義故識食謂第八識田前三食緣助勢力食此第八體有增勝故能執持諸根大種能與諸法為長養因有攝益義故名為食如四食章○標段食一分一段古評摶食不使起筋手摶而食唐義淨三藏改為段食○解檇李曰若約二界辯之段食唯在欲界以色無色界無香味二塵餘之三食徧通三界

初總指食為助因一

後別示食辛過患二

阿難一切衆生食甘故生食毒故死

私謂此舉段食之損益欲除五辛之助用也以五辛能發淫恚猶毒死之食焉

初勸令除斷

是諸衆生求三摩提當斷世間五種辛菜

疏有資益義皆名為甘不正消變能壞身心皆名為毒五辛者謂大蒜茖葱慈葱蘭葱興蕖是五性熱氣葷味辣修行者食能發法身如食毒也故須斷之○解孤山曰五辛者楞伽經云葱蒜韭薤興蕖也應法師云興蕖梵音訛也正云興宜慈憫三藏云根如蘿蔔出土辛臭悲憫冬到彼土不見其苗則此方無故不翻也

次示過患二

是五種辛熟食發婬生啖增恚如是世界食辛之人縱能宣說十二部經十方天仙嫌其臭穢咸皆遠

初現同鬼住

離諸餓鬼等因彼食次舐其脣吻常與鬼住福德日銷長無利益疏生死從本無過婬殺此五能助後加當殘引諸邪惡汙清淨道故福德天衆捨離無益諸鬼同住也唯增癡或失正真道修三昧者豈不誠之ㄑ摽初機後學見性未明須具此戒若不斷辛縱有聰利邪鬼來歟

後叙作魔民

是食辛人修三摩地菩薩天仙十方善神不來守護大力魔王得其方便現作佛身來為說法非毀禁戒讚婬怒癡命終自為魔王眷屬

後然成行

受魔福盡墮無間獄疏臭穢葷穢非可聖慈故不守護魔不持戒而修邪定及修世福遂感魔宮以定福力且順生報其後業業順後方受故云福盡墮獄ㄑ摽凡修行須具信根持此助因若不奉行爲魔眷屬ㄑ解以修禪福故暫生魔天以毀戒罪終墮地獄

次明其正性二

阿難修菩提者永斷五辛是則名為第一增進修行漸次摽助因若是初心人入道甚也

初勸持戒二

云何正性阿難如是衆生入三摩地要先嚴持清淨戒律永斷婬心

初正勸止持三

不餐酒肉以火淨食無啖生氣疏正性者此殺盜婬性是罪故復是生死報本性故然飲酒合是助內今爲正性者以過惡深於辛故以火淨食者以淺況深生果尚須淨食何況酒肉婬盜殺妄涅槃護識嫌戒與性重等故須防微免致大過ㄑ解私謂如律中五果之屬皆須淨人以大淨之然後得食防壞生收二四故

次正明

阿難是修行人若不斷婬及與殺生出三界者無有是處疏豈有具諸功德出離之體而從婬盜殺妄中得必不然也ㄑ標三界苦海婬殺為根本

次廣顯

後勸行

當觀婬欲猶如毒蛇如見怨賊疏毒蛇怨賊能殺生身不損法體婬欲能損法身慧命真修行者必須永斷涅槃經說菩薩觀愛有九種過患一如依有除二如羅剎女婦三如妙華並有毒性四如惡食性所不便而強食之五如婬女六如摩樓迦子七如痰中臭肉八如衆風九如善星下文云十方如來色目行婬同名欲火菩薩觀欲如避火坑

後教行次第

先持聲聞四棄八棄執身不動後行菩薩清淨律儀執心不起疏比丘四重尼復加四端觸八覆隨故云八棄梵云波羅夷此云棄謂犯此者永棄佛法外遊猶如死屍大海不受故名為棄入大乘道而先學小若十輪經說若不先學小乘即學大乘無有是處乃至云無力飲河池非能吞大海是故一切菩薩皆先學三乘雖不究竟證於小耳ㄑ摽小乘戒律身觸爲犯大乘戒律起心即犯四棄殺盜婬妄爲性戒亦謂之四根本罪是小乘比丘所持因此生二百四十六條經重之律八棄如前四亦二百四十六條都五百也菩薩只十波羅夷也〇解此無正譯義當棄也復衆法絕分爲名如坡死屍衆所不受收二五

後明利益二

初違多過累

禁戒成就則於世間永無相生相殺之業偷劫不行無相負累亦於世間不還宿債疏三緣若斷三因不生故於世間不相酬還皆由持戒成就故因ㄑ解不婬故無相生乃至不妄故不還宿債以大妄語貪具供養發約位言之應在外凡觀行之中

後獲多神用

是清淨人修三摩地父母肉身不須天眼自然觀見十方世界覩佛聞法親奉聖旨得大神通遊十方界宿命清淨得無艱險是則名為第二增進修行漸次疏持戒清淨處〻不生宿行既成故能發用於父母所生之身得相似五通此同法華觀行持經於現身中獲六根淨又云雖未得天眼但用父母所生眼徹見三千界等ㄑ摽此真修永斷殺盜婬妄盡此報身發宿命通永出三界十方無礙也

後違其現業三

云何現業阿難如是清淨持禁戒

初返流全一

人心無貪婬於外六塵不多流逸

疏由前起後也亦禁既圓觀行仍就於六塵境已知虛幻終不信任隨流弃逸妄有所著

因不流逸旋元自歸塵

既不緣根無所偶返流全一六用

不行

正遠現素也既不隨塵復歸元性元性之中本無根塵夫何為偶根境不生六用不起唯一圓常妙覺明體此同觀音圓通生滅既滅寂滅現前也故上偈云一處成休復六用皆不成塵垢應念銷成圓明淨妙○解私謂因不流逸由斷客塵煩惱也旋元自歸漸入如來藏理也塵既不緣下此久進破根本無明前翳似位但云不多流逸今取真證乃是根塵沉七逆無明流純一真性微細生滅六

次後忍無生

用不行

十方國土皎然清淨譬如瑠璃內

懸明月

疏此敘證真相也國土融真圓明體現故如瑠璃內懸明月清淨者空義瑠璃明月空假中也故圓覺云覺圓明故顯心清淨心清淨故乃至一世界多世界清淨等　教二

身心快然

六

妙圓平等獲大安隱

前則世界圓明此則身心圓明本由迷倒身之與心外洎山河虛空大地咸是妙明真心中物今復本源故身心世界妙圓平等更無差別法界一相剎證此境快然安隱即分得涅槃安隱處也

一切如來密圓淨

妙皆現其中

此獲聖德即所證理顯也現謂顯發理智

行三名容圓淨即涅槃三德也一一德中具一切法三一無礙故稱為妙此三種法諸佛所證是佛果德攝盡十方三世佛法今日於此一念顯現通達無礙故云皆現其中○解先顯依報淨有法有喻次顯正報淨有自有他自則三德圓證他則諸佛同體

是人即

獲無生法忍

疏結能證也真如實相名無生法無漏真智名之為忍得此智時忍可印持法無生理決定不謬境智相實名無生忍華嚴初住餘經初地是得忍位今經第三漸次便得此忍迴異餘說於此忍中隨所證得不異而異即立諸位故名聖位此則初漸次正修說行第二漸次說成入似第三漸次既言獲無生忍即同初住○標皎然清淨者得一念無相空觀譬如瑠璃得無法不備假

後結顯立位

觀內懸明月不一不異中觀一切如來密圓淨妙皆現其中者說三德祕藏也前逮於心認物乃已本源今復身心平等

從是漸修隨所發行安立聖位

解儿

中別指初住以上名為聖位若下文云以三增進故能成五十五位真菩提路則通取十信也　九三

是則名為第三增進

次明地位忍別九

修行漸次

疏從此第三漸次隨起何行隨行附義以立位　七

名不離前來密圓淨妙境智行也○標旋元自歸受陰已盡從是凡身上歷菩薩六十聖位得意生身隨住無礙○疏二明地位蓋別夫論地位者皆是諸佛菩薩親證境界約斷伏次第發具妙用功力淺深以立位次起信論云相似覺隨分覺究竟覺以分地前地上及究

竟位華嚴經智度論約入大海辯功用淺深但邇遠有異分根性利鈍如涉長途非無里數諸大乘經若說平等法界無佛無眾生則無地位可立如華嚴經云眾生妄分別有佛有世界若了具法性無佛無世界楞伽云無有佛涅槃亦無涅槃佛遠離覺所覺又云寂滅具如有何漸次上文云妙性圓明離諸名相本來無有世界眾生此等

今觀一真法界本來平等無修無證亦無迷悟故無地位可立此斷心真如門也若依心生滅門有迷有悟纖然修證差別不同且圓頓大乘無過華嚴涅槃仁王瓔珞大品法華等經雖明法界平等無說無示而菩薩行位終自炳然故華嚴云不為鈍根下劣眾生說於地位仁王云若言越此地位得成佛者是魔所說此則異諸外道天魔

各自謂得無上覺道不從地位今顯佛法有不思議功德曠劫修行因圓果滿方循究竟又諸經論是立地位多少不同仁王五十一位瓔珞五十二位華嚴四十一位大品四十二位此經五十七位下文後云六十聖位聖說不同或開或合各是一意若約天台圓教位次對今經者有同有異同故地前但是證位異故此乾慧心是第三漸

次無生忍中隨義建立不同天台入初住時方證無生忍也○解私謂上三漸次且約麤細前後分別若圓修者豈不以遮其現業為剎心發觀之本歟故第一漸次即云修菩提者永斷五辛也當知菩提無漸次漸次取菩提譬如滄溟太胥部可涯量由操舟舉翻之異而里數生馬此下乾慧地等即後二漸次之所階也孤山以瓔珞五十

二位對合菩之有一合三開之相一合者合十信為乾慧地也三開者開初住為十信心開十向為四加行開等覺出金剛乾慧地也今詳此說唯四加行開相則顯餘不應然至下錯文當見其義

初乾慧地

阿難是善男子欲愛乾枯疏持戒清淨遠離貪婬故名初乾即斷煩惱障也乾義有二一欲盡故曰乾二但慧故曰乾今即初義根境不偶由三昧力返流全一破所知也○解是善男子指圓發外凡之人也不可攝上安立聖位而乃次第以漸次是適明修行從微至著地位是別示凡聖自下升高人未宿之便斬此地作無生忍位擇之者誤奧欲愛乾枯者且從麤惑言之若通說若即圓修三觀頓伏五住乃觀行成相也根境不偶若

二十信位二

此與上文堅既不殊等名義雖同麤細誠異現前殘質不復續生疏報障盡也亡欲愛故無潤惑根境不偶故無業性從有業苦種子無潤不生盡此報身更不相續即生實報土也此即惑業若亡無潤生理即乾長也○解由欲愛乾枯則於世間永無扣生相役之業故此身若謝來報不生準天台以五潤輕重分同居淨識今五濁既輕即當合識而取淨矣執心虛明純是智慧慧性明圓鎣十方界疏戒定既圓從此發慧即轉前三摩純成智慧慧光從明鎣十方界即慧長也○蔽人法二執了無實性故曰執心虛明即惑成智體具安照故曰鎣十方界乾有其慧名乾慧地也疏信名且即

但有其慧故前云純也既云隨所發行安立聖位故約欲枯逗流純成智慧未沾果海法流之水故受此名此約無生忍中義說故爾眞謂圓融不礙行布下皆倣此

初標前總示

欲習初乾未與如來法流水接躡前乾慧義也創乾欲愛果法未沾即用此心為信方便標如來者顯是果法此下總示○解大品十地初立乾慧天台於圓發判信前立五品位且曰義推如大品乾慧地也噫智者隋時此經未至而所立名位懸契佛心非聖人執能是識流師亦謂此經乾慧是天台五品位但不合兼定六根清淨耳問既云未與如來法流水接豈非須指初住分眞為法流耶答信之與住俱預法流請以喻觀自明兩相故前

初正開十心十

文云如澄濁水貯於靜器靜深不動沙土自沈清水現前名為初伏客塵煩惱去泥純水名為永斷根本無明斯則顯以通別二惑為漏流眞中二理為清水驗今乾慧未入信心即以此心中中流入以觀行心緣中道理相續無開流入初信圓妙開敷疏此標也即用此乾慧中智合中道理理智俱中故名中中又離一切二邊相故雙照二諦無不眞實又此中智念念相續而進上位故云中中流入言流入若顯無功用住運而進也以從中道自然流入薩婆若海此則更增一番智斷功能故云圓妙開敷此即於乾慧心增明觀智以為方便得入十信從眞妙圓重發眞妙釋也上句釋此心流入下句釋圓妙開發

一信心

妙信常住一切妄想滅盡無餘中道純眞名信心住以中道智證法界一體三寶於實德能深忍樂欲冥合常住清淨妙心名為妙信此信即理亦名常住一切妄想滅無餘者即斷所知無明住地一斷偏斷始因迷覺成不覺人既圓妙智發細不覺成覺故云一切滅盡無餘中道純眞者妙智決定不偏不邪是佛正因不雖偽妄故云純眞以不住法即住其中故名為住經中多說地住二位是發眞處今於乾慧信位立之表是證眞非是似解耳○解孤山日此下十信雖與諸經十信名同而於名下皆結住名故知即是初住分聞也況云中道純眞豈是相似位耶弘謂夫如來設教被機不同此經以前權實未融地位多別

二念心

如瓔珞所說先空次假後中之相也今既開權顯實豈以昔經而校登十所以乘始要終矣不台用中道妙觀觀常住妙理苟不如見明何以頻止經純圓邪但依一家六即之義緒諸圓妙之文樂扣濫矣言聞妙聞教者即見惑先落三諦似頌也從眞妙圓等釋成上句謂從乾慧眞妙圓心重發此位眞妙信心心與理實故曰妙信常住證槃明須陀洹所斷見惑如四十里水其修在者如一毛滯今約此義云一切妄想滅盡無餘也名信心住者信為能住理為所住如無若立一十八住判金剛般若始終地位亦何必初住方受住名眞信明了一切圓通陰處界三不能為礙疏躡前信心也妙信常住不偏不邪純一眞如故云

真信明了一切圓通者了三科法無不是如也無明妄想既七陰界自然解脫故云不能爲礙如是乃至過去未來無數劫中捨身受身一切習氣皆現在前是善男子皆能憶念得無遺忘名念心住妄想若存陰界爲礙忘失煩惱隨此而生今既妄滅陰消過未如一無遠無近所經未經一念現前此即過去宿命未來天眼洞記不失故云爲念○解捨身受身即分段生死也一切習氣即思惑正使也故下文明五不還天所斷欲惑亦名習氣又應通指二死爲捨身總名五住爲習氣以上文云過去未來無數劫中故若爾則習氣之義不可取大論垢衣香器爲喩

三精進心

妙圓純眞眞精發化無始習氣通一精明唯以精明進趣眞淨名精進心疏圓妙淨智無二邊之雜無妄想之僞故云純眞現用自在故云發化乃能融通習氣唯一精眞以眞精智進趣眞淨行故名精進○解化變也變諸妄習純成眞明言其精也唯以下示其進也

牧二　十一

四慧心

心精現前純以智慧名慧心住疏眞精之心明了顯現此現前心純是圓智用名慧心智之與慧左右言耳○標顯前心也眞智眞理爲根本智

五定心

執持智明周徧寂湛寂妙常凝名定心住疏智照凝明無動無亂照而常寂湛然不動故曰定

心○解周徧寂湛謂定之用寂妙常凝謂定之體

六不退心

定光發明明性深入唯進無退名不退心疏寂定慧光互相明發於理於行唯深唯進故云不退○標定光發明寂而常照唯進無退體即是用

七護法心

心進安然保持不失十方如來氣分交接名護法心疏寂照增進不動不退故云安然保任護持今此與佛冥然通合故云交接由保持故名爲護法○解冥圓位至此斷三界思盡即六根清淨之正位也配瓔珞爲七住對大品當佛地約婆沙齊三十四心智者云三藏佛位望六根清淨位有齊有劣同除四住此處爲齊若伏無明三藏即劣既是發眞斷

藏之大節故特示云十方如來氣分交接

八迴向心

覺明保持能以妙力迴佛慈光向佛安住猶如雙鏡光明相對其中妙影重重相入名迴向心疏由前寂照互相顯發保持無退妙用強勝能感果德因心中現故云迴佛慈光此寂照因決能感果無有乖失故云向佛安住果中現因相因中現果相因果不二互現互入故云妙影重重相入名迴向心○解覺明保持即護法心也上氣分交接則自心他佛相應相冥令迴佛慈光向于佛境則與我智明相對相照故曰猶如雙鏡等又約十方如來對照亦然故曰其中妙影等

九戒心

心光密迴獲佛常凝無上妙淨安住無爲得無遺失名戒心住疏即寂之照故曰心光即照之寂名佛常凝此圓定慧離二邊染斷性亦無故云無上妙淨二邊不動即無爲作故云安住無爲也得無遺失戒圓明也此則定道圓融離妄想染故云戒心○解迴向既成同佛常寂

牧二　十二

常寂之體即是無上妙淨明心安住此心正防無明微細之患故得戒名

十願心

住戒自在能遊十方所去隨願名願心住疏戒根圓淨過累不拘故云自在以此爲足遊履十界妙用現前隨欲利益故名願心○解準天台圓教未斷無明生同

三十住位十

居者名爲願生正待此文也又說十信出假利益衆生令遊十方亦合其義

一發心住

阿難是善男子以眞方便發此十心心精發暉十用涉入圓成一心名發心住疏方便空也十心假也一心中也圓融妙慧名眞方便由此妙慧發前十信以此十心本是一性所具功德由妙慧發令一一心皆具十心十用無歎一多相即唯是一心心即祕藏今於此藏用發顯現以不住法即住其中名發心住○標住者解也○解瓔珞初住增修十心彼乃別教之相耳智者以瓔珞十心對十衆觀法約圓初住具明十德章安云應是轉似爲眞一住具足也即云

二治地住

具方便者謂具家之方便又具即方便皆以中道心修故十用涉入圓成一心豈非智者章安之意乎橫開之說圓無此理

三修行住

心中發明如淨瑠璃內現精金以前妙心履以成地名治地住疏瑠璃空也精金中也現即假也淨實精金互扣映現無礙融通不一不異以此妙心而為所依然後出生無量德用故名治地○解能證心如瑠璃所顯性如精金治理也依前心地以觀治之

四生貴住

心地涉知俱得明了遊履十方得無留礙名修行住疏法界心地即前一心妙行能涉妙智能知理智行三自在圓融不以二邊之所住著名無留礙此真修行名修行住○解上治地由境得名今修行從智受稱境發於智故云心地涉知等以智徧修故云遊履十方等

五方便具足住

行與佛同受佛氣分如中陰身自求父母陰信冥通入如來種名生貴住疏智行微妙冥通果德故云行與佛同自然合佛慈種名受佛氣分如中陰身自求父母者以佛權實二智為父母故維摩云智度菩薩母方便以為父既分入果智容合果德故云冥通入如來種○標權謂隨機摸物實乃究理極真以此為根本也○解孤山曰分真智與究竟智等名行與佛同分證理與究竟理等名受佛氣分如中陰身以喻頗七究竟權智如父實智如母任運相合如自求父母密齊果德如陰信冥通斯即稟佛遺體初託聖胎也

六正心住

既遊道胎親奉覺胤如胎已成人相不缺名方便具足住疏以自行化他一切種智具足成就名人相不缺也○解此喻雖在真因而自行利他之相同佛不缺也

七不退住

容貌如佛心相亦同名正心住疏一切種智自利利他相用顯現名為容貌無緣慈悲名之為心故觀經云佛心者大慈悲是此菩薩分得其用名之為同○解容貌喻應用心相喻理智

八童真住

身心合成日益增長名不退住疏一切種智慈悲相用和合成就任運增長無有退屈名為不退○解色心互融不相妨礙故曰合成

十身靈相一時具足名童真住疏十身靈相十身盧舍那也謂聲聞及緣覺菩薩如來身法智空業報眾生及國土又如來身自具十種謂菩提願化力莊嚴威勢意生福法智此十妙應如隨色珠顯現自在即不思議種智之妙用智體本具隨障盡處而得顯現既以權實二智大悲熏修功用頓顯雖未全如於佛分得此用即一身現無量身也華嚴云雖未具足一切智已獲如來自在力○解資中所解並同長水但國土身為虛空身私謂準華嚴八地方現十身今八住具足者正顯今圓已齊彼別也

九法王子住

形成出胎親為佛子名法王子住疏十身具足故曰形成出因顯果故云出胎堪任紹嗣紹隆佛法名法王子住○解孤山曰出胎者喻破第九住無明又從理起用亦如出胎紹隆佛種故云親為佛子

十灌頂住

表以成人如國大王以諸國事分委太子彼剎利王世子長成陳列灌頂名灌頂住疏行願內充慈悲外發德相漸成化物功苦故云表以成人於十方界次補佛處堪任付囑傳法利生故如國王委政太子陳列灌頂也○聞準華嚴經初住菩薩即能成佛教化眾生何故至第十住方名陳列灌頂表成佛耶答圓融之教二

四十十行位

經頗同以行布不礙圓融故華嚴初住便能成佛圓融不礙行布故今十住方列灌頂彼經云菩薩住處廣大與虛空等又云初發心時便成正覺了達諸法真實之相所有間法不由他悟具修十種智力究竟離虛妄無染如虛空清淨妙法身湛然應一切亦同大品云從初發心時即坐道場轉法輪度眾生當知此菩薩為如佛今經云十用涉入圓成一心又云十身靈相一時具足此上皆明一位具諸位即行布不礙圓融也又華嚴明第十地菩薩方論交融此經第十住明陳列灌頂者即圓融不礙行布也圓融即橫論行布即竪說一一無障礙二經頗同故無執也言陳列灌頂若華嚴云轉輪聖王所生太子母是正后身相具足坐白象寶妙金之座張大網幔奏諸音樂

取四大海水置金瓶內王執此瓶灌太子頂是時即名受王職位菩薩受職亦復如是諸佛智水灌其頂故名受大智職菩薩彼明第十地方是受職今此十住既名灌頂故說受職彼約究竟此約分得又無生忍中一位具諸位故得互說○解太子世子異其文耳春秋曰會太子于首止禮云文王世子皆天子之子也然圓教分真以來悉有應用論其智力不無優劣故初住百佛世界現十界像利祐眾生位位豎入倍倍增勝經中所明各就一位義若論一位具諸地功德則十義俱偏十住既爾下去皆然

一歡喜行

阿難是善男子成佛子已具足無量如來妙德十方隨順名歡喜行

疏初二句結前具足下正明此有二義故歡喜一具足無量佛德故如觀音云我又獲是圓通修證無上道故又能善獲四不思議無作妙德既云不思議即是無量佛德也此之妙德先未曾獲今日具足故云歡喜二眾生受化故歡喜十方者現十界身利眾生也隨順有二一眾生趣類不等根行有異菩薩隨順以形以說此明能化隨順一也二菩薩現種種化眾生隨順一一受化成皆得益此明所化隨順也能所既皆隨順機應俱生歡喜故以名為

二饒益行

善能利益一切眾生名饒益行如上

隨順眾生即是善能利益始能歡喜生善終能破惡入理故名饒益

三無瞋恨行

自覺覺他得無違拒名無瞋恨行

自覺故無明不能拒智覺他故有情不能違化障不能拒物不能違二利既成故無瞋恨

四無盡行

種類出生窮未來際三世平等十方通達名無盡行

隨機隨感現種類身盡未來際化後作化三世下釋所以也以知三世空安故得窮未來際以達十方無礙故能現隨類身若時若處現化不絕故云無盡也○解孤山曰隨類出生化十界身化復作化也窮未來際益物無盡豎徧三世橫周十方

五離癡亂行

一切合同種種法門得無差誤名離癡亂行

疏現種類身即普現色身三昧說無量法不離四種辯十普身普說皆是智用成歸於理華嚴云此菩薩於一念頃得無教三昧了知此之三昧同一一體性乃至得一切法具實智是足故能合種種法門得無差誤山毋差誤故離癡亂○解妙智了達歷沙法門異名別說同歸一理故離癡亂

六善現行

則於同中顯現群異一一異相各各見同名善現行

疏一中現無量故云於同現異無量中現一故云異相見同身說皆然也以知一切法同一法性能作種種異說而不失一性一相之旨推序云能善分別諸法相於第一義而不動故名善現○解同中現異逆理卽事故異相見同達節卽理故

七無著行

如是乃至十方虛空滿足微塵一一塵中現十方界現塵現界不相留礙名無著行

疏著謂住著即留礙也一塵現十方是現界不壞一塵相是現塵世界微塵各不相妨此即大小自在由此菩薩住不思議解脫故得此用○解私謂界在塵中名現塵塵容界相名現界須彌芥子相入依同

八尊重行

種種現前咸是第一波羅蜜多名尊重行

疏現塵現界現身現說不相留礙故云種種現前皆從圓融三德般若之所發現故云第一此之妙行起過一切諸法門故名為尊重○標咸是第一者俱成佛行從三德發現絕待名尊重也○解第一波羅蜜多即般若度也大品云智慧輕薄般若尊重故此名為

九善法行

如是圓融能成十方諸佛軌則名善法行

疏如上所現無礙妙用故云圓融一一皆能合佛如來利生軌則故名善法○標法者軌持義軌謂軌則令物生行持謂任持不失自性此法自利利他也

十真實行

一一皆是清淨無漏一真無為性本然故名真實行

疏依真起用用不離體體即真如無漏清淨一真法界此法界體本具如是無方妙用故云本然以卽體故名為真實此之十行皆是證真菩薩自利利他無礙自在圓

融妙行一一皆破微細無明顯佛智德漸漸圓滿有此十番智傚功用念念與薩婆若相應華嚴云此菩薩行與法界虛空等以用諸佛不思議妙行故故此十行圓融無礙即一論十十不離一故此最後即云一一皆是清淨真如性本然故○解上善法行全性起修故成執則此真實行全修是性故皆無為

五十迴向位十

一救護一切衆生離衆生相迴向

阿難是善男子滿足神通成佛事已純潔精真遠諸留患

疏結前十行也依體起用故云滿足神通自利利他妙行無作故云成佛事已佛以度生利他爲事業故純潔精真顯智德也遠離留患顯斷德也此十番智斷皆是非證而證不斷而斷智本真故惑本云故

當度衆生滅除度相迴無爲心向涅槃路名救護一切衆生離衆生相迴向

此正明也約用就體能所俱亡衆生相空本涅槃故能化緣生本無性故故云滅除度相般若經中亦同此說亡緣之智名無爲心無作妙理名涅槃路稱用歸體名爲回向涅槃果也路即理也復以成地

廿二

十八

到究竟故名涅槃路結名可知問十行位中豈有度相耶答前即依體起用且論神通化物未言滅除度相今此攝用歸體順寂滅義故除度相約義默異爲行頓同若不然若豈有詮真大士猶懷度生之仰耶○標攝前十行當度衆生云此正明也

二不壞迴向

壞其可壞遠離諸離名不壞迴向

疏應當遠離一切幻化虛妄境界故云壞其可壞心如幻者亦復遠離遠離爲幻亦復遠離離遠離幻亦復遠離故云遠離諸離得無所離即合涅槃故云不壞回向○標壞其可壞蹤滅除度相也遠離諸離真心偈露從體起用名不壞回向也○解壞其可壞從所壞境說遠離諸離約能壞智論不見可壞之相是名不壞

三等一切佛迴向

本覺湛然覺齊佛覺名等一切佛迴向

疏本性覺體未嘗起滅故云湛然此湛覺體三世諸佛無二圓滿故云覺齊佛覺此則得平等覺與諸佛同故云等一切佛標寂而常照與三世佛無異也

四至一切處迴向

精真發明地如佛地名至一切處迴向

疏精真發明智顯也地如佛地理現也智實理體無二無別智徧理徧名至一切處○解上覺言智此地言理皆因果體同故云等也至也

五無盡功德藏迴向

世界如來互相涉入得無罣礙名無盡功德藏迴向

疏此菩薩得如來身及國土身

廿二

十九

互相涉入無礙自在此是如來藏中諸功德法受用無盡也○標此依中現正前文云坐微塵裏轉大法輪耳

六隨順平等善根迴向

於同佛地地中各各生清淨因依因發揮取涅槃道名隨順平等善根迴向

疏同佛地如來藏也即前地如佛地本來具足無漏性德此德能爲萬行所依故云清淨因依於此因能起趣果之行故云依因發揮取涅槃道道即因也此則萬德爲萬行因萬行爲涅槃因合理之行行從理起故云隨順平等能生妙果名曰善根○解孤山曰於諸佛理地起萬行真因依此真因發起揮散周徧法界以取究竟涅槃之道行從理起名隨順平等能生道果名爲善報

七隨順等觀一切衆生迴向

真根既成十方衆生皆我本性性圓成就不失衆生名隨順等觀一切衆生迴向

疏初句躡前也十方下正顯一切衆生皆我心性心性無外攝無不周我之本性既圓滿成就衆生皆爾故云不失此得同體大悲是故然也○標言不失者下合六道也○解真際曰性圓成就生佛體同不失衆生唯識各別

八真如相迴向

即一切法離一切相唯即與離二無所著名真如相迴向

疏如故即一切法真故離一切相此真如體亦不可得故云二無所著亦即三諦對文可見此菩薩了一切法即真法界無相可離名爲如相○解孤山曰即一切法假也離一切相空也二無所著中也

九無縛解脫迴向

真得所如十方無礙名無縛解脫迴向

疏初句躡前十方無礙若凡能即法離相則不爲心境諸法所縈故云無縛以無縛故自在無礙故云解脫此解脫相自性亦離故皆無也

十法界無量迴向

性德圓成法界量滅名法界無量迴向 疏聖法因義故云法界然有四種謂事理理事無礙事事無礙今皆渾為一真法界故云量滅此唯性德圓成於一真界無量可量故云法界無量又證性德一圓滿成就不可算數邊涯故也然此十位所有回向不離三種謂菩提實際衆生也今此且約向實際說餘二合攝此則依真起用皆為趣向大涅槃界隨順法界體用相攝圓融自在故華嚴云此菩薩所修願行等法界如虛空量盡回與一切衆生同向一究竟菩提故名回向前後諸位非無此義以約增勝立此名耳然此諸位旨於一無生忍中隨所發行義立別名皆能圓證聖性不別而別故分諸位異而不異唯是一心故涅槃云發心畢竟二無別也地前既爾後位可知前文云此人即證無生法忍從此漸修隨所發行安立聖位既言聖位豈非證耶○解三德妙性於此圓成不見十界高下差別故云法界量滅

首楞嚴經義海卷第二十二 牧二

音釋

滌 徒歷切洗淨也 貯 展呂切盛也 啻 矢利切何啻謂豈止如是也 檇 音醉檇李地名 蒜 蘇貫切葷菜也 茖葱 茖音格葱倉紅切茖葱葷菜也 興蕖 蕖強魚切興蕖葷菜也 葷 許云切臭菜也 辣 盧達切辛味也 噉 徒感切食也 舐 神紙切餂也 脣吻 脣食倫切吻武粉切脣吻口邊也

首楞嚴經義海卷第二十三 經八之二

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

六加行位二

疏次加行位大小二乘經論明言五位謂資糧加行通達修習究竟位也然有開合不定明現諸小乘論及大乘法相即顯說四位名四善根是順決擇分若瓔珞仁王華嚴等經即合而不論攝在第十回向唯此經文具顯四位蓋以圓融之教一多無礙只於一忍圓開諸位不開則已開則具明故於十回向後備論四種妙加行又此經文前則圓融後則歷別以圓融中不礙行布也即一位一切位一切位一位一多無礙華嚴亦同

初結前生後

阿難是善男子盡是清淨四十一心次成四種妙圓加行 餘處所說加行為內凡未證聖性故今經從乾慧地來便名聖位何但加行故此經云妙圓加行○標前文云即以此心中中流入圓妙開敷從真妙圓重發真妙也○解攜李曰據瓔珞等經皆不別列四加行位若唯識等論則以地前四十心為外凡資糧位十回向後別明煖等為內凡加行位私謂今四加行正如唯識所說也而彼於地前分內外凡位者乃別教一塗之義以發地是菩薩聖位聖位離入故開此加行耳今經圓教何用別位乎答備別名圓斷有其例如仁王云三賢十聖住果報是也敏師謂此經未必純圓應兼別義其失甚哉

後正辨加行四

即以佛覺用為己心若出未出猶如鑽火欲然其木名為煖地

一煖位

疏佛覺果智也如前文云本覺湛然覺齊佛覺情真發明地如佛地此則同佛果智為己因心也然猶未能離因顯果故云若出未出猶近於登地得發此智故云若出猶拘因相尚未能離故云未出喻如鑽火熱相先現大出不久火喻佛覺鑽喻加行木喻因相火出則木盡覺現則因亡亡因在即故喻如煖此約發智以顯也

二頂位

又以己心成佛所履若依非依如登高山身入虛空下有微礙名為頂地 前以佛覺用為己心即果辨因也今以己心成佛所履即因合果也雖因果相合未亡二相故云若依如在山頂足有所履將頂法界無所分別故云非依如身處虛空也下有微礙喻若依也存二相故二相即是障入初地無明也此約離障以頓○解私謂依度地心時佛果智智觀於心故如足履地心相垂盡故若依非依高山喻當位之心虛空喻所依之理無明未盡故下有微礙

三忍位

心佛二同善得中道如忍事人非 牧三 懷非出名為忍地 疏初則未亡因相次則未亡果相今因果二相融為一體故云心佛二同因果既亡二邊不立故云善得中道此中道體將澄不久故云非懷然猶未亡中道之相故云非出此約顯理以明也○私忍取信順之義今心佛二同等即信頓也如僧中辦事忍則默然既不懷礙亦不說出笑

四世第一位

數量銷滅迷覺中道二無所目名世第一地疏迷覺是二即因果也中道是一所證理一此名數量中邊不存以云二無所目無所目故名為銷滅數量正屬世間今雖銷滅若望初地證真猶名為叙位以有所得故初地見道名出世間今是世間最後邊際故名第一○此上四位唯識中說前二

七明地位

位依明得明增二定發尋伺觀名等四法能所俱空後之二位依印順無間二定發四如實觀即前二空等然皆有所得未證法身故唯識云以有所淨故非實住唯識此皆歷別之據也今總圓融不礙行布故得以圓據別而說由是此地名為世間○解若迷中道及覺中道皆是數量即世間義耳今既銷滅二無所目當出世間然猶未入初地故名世第一也

一歡喜地

阿難是善男子於大菩提善得通達覺通如來盡佛境界名歡喜地疏菩提佛覺也前則若出未出如火前相名之為烟今如火出木盡又飛煙滅故云善得通達故此初地名通達位盡佛境界理顯也以得無分別智善達法界一真平等離能所相故唯識云若時於所緣智都無所得爾時住唯識離二取相故又云善達法界得一真平等乃至得偏行真如離異生性障修檀波羅蜜增上言偏行者以此真如偏在一切諸行法中而今證得自利利他得自在故名歡喜地華嚴仁王上廣明其相今不具錄下皆徵此、標此地菩薩斷一障二愚證一真如下九地皆同雜異生性障二愚者一執著我法愚二惡趣雜染愚證遍行真如仁王護國經頌云初證平等性而生諸佛家由初得覺悟名為歡喜地○解佛菽山曰覺通如來智同佛智也盡佛境界理齊佛理世三諦圓融名佛境界此前曰盡共實未盡以初得法喜故名歡喜

二離垢地

異性入同同性亦滅名離垢地疏前地於大菩提善得通達離世間相得正性離生破異生性障證一真法界故云異性入同此地對異之同亦不可得故云同性亦滅以去見於同即名為垢既離對作故名離垢又此地證得最勝真如離邪行障持戒波羅蜜增勝性戒所顯名為前勝以四無垂心行廣大十善得性戒成就於性重譏嫌下字無異亦名異性入同斷性亦無方離微細故成之垢名同性亦滅稱離垢地此斷邪行障二愚者一微細誤犯愚二種種業趣愚故勝真如頌曰遠離於染汙順等他地如具衣色清淨名為離垢地○前真際曰由前於大菩提善得通達名異性入同同性亦滅者若見於同即為垢矣華嚴云譬如真金置礬石中如法鍊已離一切垢

三發光地

淨極明生名發光地疏成就勝定大法總持破戒煩惱畢竟不生故名淨極能發無邊妙慧光故故云明生此地證得勝流真如謂此真如所流教法於餘教中最為勝故斷闇鈍障行忍辱波羅蜜增勝、標斷闇鈍障二愚者一欲貪愚二圓滿聞持陀羅尼愚證勝流真如頌曰滅壞無明暗而得諸禪定總持由慧光名為發光地

四燄慧地

明極覺滿名燄慧地疏由定發慧慧光明盛故云明極能破微細煩惱障盡故名覺滿覺燄既增故名燄地此地證得無攝受真如謂此真如由第六識二身見等於此永斷不為我執所攝取故能斷微細煩惱現行障修習精進波羅蜜增勝○標斷微細煩惱現行障二愚者一等至愛愚二法愛愚證無攝受真如頌曰清淨菩提分遠離身邊見智悲熾纖然名為焰慧地

五難勝地

一切同異所不能至名難勝地疏真智唯一故曰同俗智差別故曰異真俗兩智行相互違今令相應非同非異故云所不能至極為殊勝更無勝者故云難勝此地證得類無差別真如謂此真如非如眼等是有別類故斷下乘涅槃障修習禪波羅蜜增勝○標斷下乘涅槃障二愚者一純作意背生死愚二純作意向涅槃愚類無差別真如頌曰如實知諸佛世間諸技藝往種利羣生名曰難勝地○解秋謂登地智名同地前智名異至猶及也

六現前地

無為真如性淨明露名現前地疏謂住緣智引無分別般若令得現前智理現故云無為真如性淨明露此地證得無染淨真如謂此真如本性無染亦不可謂後方淨故斷麤相現行障修習般若波羅蜜增勝○標斷麤相現行障二愚

七遠行地

者一現行觀察流轉悉二如多現
行悉證無染淨真如頌曰觀察緣
生法無明至老死能證
攸甚深名為現前地

盡真如際名遠行地

疏以第八地
得一真如心

名無相無功用故此第七地從初發心二無數劫加功用行今至有知功用後邊出過世間二乘道故至此真如無相邊際故云盡真如際多劫帶行故云遠行證得法無差別真如期此真如難多教法種種安立而無異故斷細相現行障修習方便善巧行增勝々探斷微細現行障二悉者一細相觀行悉二純作忘求無想悉法無差別真如頌曰方便三學地示現無數身善巧應眾生名為達行地○解盡真如際者斯是無際之際理既無際行豈迨乎

八不動地

一真如心名不動地

疏非染非淨故名為一離諸空妄故名為真常任不它故曰如約此義違名為不動又此地中無分別智任運相唯相用煩增不能動故名不動地此地於得不增減真如諸此真如離增減執不隨染淨有增減故斷無相中作加行障修願波羅蜜增勝々標斷無相作加行障二過者一於無相中作功用悉二於相自在悉整不增減真如煩曰任於無相染一切佛加作在被覺軍名為不動地

九善慧地

發真如用名善慧地

疏依真如理發起佛凝用成就微妙四無礙解能遍十方普說法故名善慧地此地念行智自在真如所若證得此真如已四無礙解得自在故謂法義詞樂說也

十法雲地

謂此四種以智為礙名智自在斷利他門中不欲行障非習力波羅蜜增上○標斷利他門中不欲行障二悉者一於無說法名句字後碧辯陀羅尼自在悉二辯才自在總悉說帑自在真如頌曰得四無礙辯一音演一切間者悲歡喜名為善慧地○解資中曰華嚴明此菩薩具四無礙智作大法師演說無量阿僧祇劫句義無有窮盡故

名發一六
如用

初標指

阿難是諸菩薩從此已往修習畢功功德圓滿亦目此地名修習位

疏此指二地已來至第十地云諸菩薩以是五位之中第四位故或可總指從前至此五十五位此第十地即是修習最後邊際亦名此

地名修習位○標自入見道中煩惱障現起歡喜地初斷修所斷種金剛喻定現在現前一時頓斷彼障現起地前漸伏初地已上頓能伏盡能永不行所知障中見所斷種種喜地見道初斷彼障現起地前已伏修所斷種於十地中漸次斷滅金剛喻定現在前時方來斷盡彼障現起地上漸伏乃至十地方永斷盡也

投五瀾

慈陰妙雲覆涅槃海名法雲地

疏菩提心體不離二種謂悲智也從初修智至此果功融為果海名為法身慈即悲也能陰眾生故回慈除妙雲智也涅槃理也法身無相雅此三種亦云大定智悲即涅槃三德名祕密藏今此位中猶處修習之極諸有佛地障在未能始覺合本二相尚存故云覆涅槃海此地

入等覺位二

證得業自在所依真如謂於證得此真如已得四自在一三業二五通三總持四禪定斷於諸法中未得自在障修智波羅蜜增勝○標所於諸法中不得自在障二悉者一大神通悉二執入微細祕容悉證業自在所依真如頌曰習慈如容雲過滿於法界若濯甘露法名為法雲地此菩薩觀法身如勝雖數觀月尚有佛地障非所如微細

如來逆流如是菩薩順行而至

所知二愚也○解經謂是諸菩薩近指初地而下遠指乾慧以來從此已往謂九地後入第十地修習果功等對前得名也亦同此地正示第十名修習位者即後為播也以無緣慈悲陰眾生本涅槃相如雲覆海然

初正釋

覺際入交名為等覺

疏從真起應逆入生死從果入因之始故云如來逆流果決聖智即法流也從因入果從生死入涅槃際故名順行而至至極也起應之始行因之極順逆交際只一剎那故云覺際入交此即解脫道前無間道也只於此處立為等覺華嚴不說分作第十地中故彼地中便明受識是等覺也惟識但破十一種障亦此意也今此別出意存同融之中備煩行布耳○標於一剎那中斷佛地障二愚者一於所知一切境極微細著愚二極微細礙愚即是此中一切任運微細所知障升煩微種集論云入此覺時頓斷頃微所知二障種成阿羅漢三疏及成如來登大涅槃大菩提故如上十一障二十二愚並是修習位中頃攝所知二障種現耳○解

理無違順由權實智而得二名如來權智下隨機感故謂之道菩薩實智上合覺心故謂之順瓔珞云等覺照寂妙覺寂照即其義焉至此位時當二智相交之際故名等覺

後結顯

阿難從乾慧心至等覺已是覺始獲金剛心中疏雖從初心至此等覺皆用金剛三昧觀察諸法皆如幻等然至此位能破最後微細無明是此三昧最極邊際力用滿足別得名爲金剛心也此即妙覺入心之初爲無間道便名等覺故云始獲金剛心也即惟識說金剛喻定現在前時斷何地障即入妙覺也○標障愚俱盡纖瑕乘去片善無遺金剛喻定現在前時也

九妙覺位

初乾慧地解與諸於等覺後別目此地以爲一位資中科此在妙覺位中真際判屬前等覺位攝李亦然至于孤山復同與極唯長水所說節文有殊從阿難至金剛心中屬等覺位以初乾慧地建下如是並重等攝在妙覺位也意謂初乾慧地但是牒示前文可諸說相戾人到于今莫知適從余審衆之當取節斂二師所見爲善

如瓔珞云等覺性中有一人名金剛幢悲故知不可別聞此地也言初乾慧者由此菩薩以大願力住壽百劫修千三昧今既若獲豈非初耶若疑乾慧之名但在信前不合通後抵如伏忍之名亦在外凡何故仁王通金剛定應知彼之伏忍即今之乾慧以障妙覺無明初乾未與究竟如來法流水接故煩曰慧性本亡乾潤相法流未濟有

○後結依行成位三

斷別圓融行布俱無礙等妙從安地位名初乾慧地果何知所見隨仁義不喜到得如來無行處方知與轍本同途如是重重

單複十二方盡妙覺成無上道疏始從乾慧終至妙覺單複相兼總有十二單則有七謂乾慧煖頂忍世第一等覺妙覺複即有五謂信住行向地以一一位中自具於十故名爲故複三第十二位即是入妙覺名無上士無上士者無所斷故無上士者更無過者如十五日月圓滿無缺故云方盡妙覺成無上道體即大般涅槃三德具足名總寂藏，標妙覺頌曰滿足無漏界常淨解脫身究滅不思議名爲一切智○解單複十二謂果十複十有二也十信十住十行十地即單十十回向加複十以四加行抵是十回向

後心耳并前乾慧及等覺位故有二也他解甚與今不煩云

初結用行

是種種地皆以金剛觀察如幻十種深喻奢摩他中用諸如來毗婆舍那清淨修證漸次深入疏指前五十七位故云種種於一一地皆用金剛如幻三昧觀察諸法若行若智一切斷證皆如幻欲水月虛空華城變影像化事事故云十喻深喻斷則始伏漸大次至佛果皆由有揚嚴王即觀之止御止之觀破無明然起行修止故云合開設容也似安含那止觀現復也故斷長云如勞熟如吳鳥惑唯幻因既滿終依果問方然云修習空象萬行實生水月道場降伏從像天虛壁得娑中佛果片此悲也心標前文云足

名妙蓮華金剛王寶覺如幻三摩提彈指超無學○解孤山曰是性種地指所歷位皆以下明能入了也圓融定慧寂解不二加彼金剛共性堅利堅故二邊不壞利故無戒不破故云金剛觀察也借事明理以曉迷情故以十事喻觀察之體奢摩他圓定毗婆舍那圓慧

○次結位次

阿難故三如是皆以三增進故善能成

就五十五位真菩提路九疏增進即漸步也故前文云從此漸次安立聖位五十五位者信住行向地爲五十乾慧煖頂忍世第一爲五菩提是果即等妙二覺也五十五心名之曰路由此能到菩提果故即菩提之路也○標正得金剛喻之不屬三種修行漸次○解秘增三增進者即三漸次也前三文下皆結示云是

名增進修行漸次又云從是漸然隨所發行安立聖位或指金剛答摩此婆爲三者非也五十五位者於前耶後十二除乾慧地問何故除乾慧而又不取妙覺耶答彼言真菩提路則顯乾慧非真妙覺非路

後結邪正

○作是觀者名爲正觀若他觀者名

爲邪觀疏行人若能依此修證不斷而斷無到而到此則名爲真修行者故云正擬若言都無地位但尚理是斷同邪見擬無因果故名邪觀仁王經中亦此料揀說地位覺即云若言越此而成佛若是魔所說○標依金剛觀察如幻十種深喻者不取相也若取有無之相心外之法名邪觀也○解五十五位說向金剛觀察三增進

○五出聖教名殊二

初文殊問

故而行成軌今簡邪正所以約挹合之眞知國數之外三衆所脩皆屬邪觀八路大文第五出聖教名殊者上來諸文依解起行修行析次由問充果一朋周畢此之決門當處彼代須建經名若無其名何以及假而流布耶故此文來

爾時文殊師利法王子在大衆中
即從座起頂禮佛足而白佛言當
何名是經我及衆生云何奉持 疏文

以得德此會中先阿難遭難登伽佛令持咒往救大衆皆悉失守亦方令問見元諸聖各說圓通如來勅其揀選消令解行同畢因果克問故問證名以流後代一會能事歸此入也○解稱山曰此經發起

爲故阿難是故先開圓解次順圓行行成入位極于妙覺垂範來世有始有終於是文殊請問經名及奉持法也

後如來答

佛告文殊師利是經名大佛頂悉
怛多般怛羅無上寶印十方如來
清淨海眼 疏此下五名命是一也以佛於無見頂放光化

教三

佛說神咒故此表一心具體相用大體也佛相也頂光化佛即是用也如擇配法即開顯中正徧多等云曰傘蓋拔心無亦曰向徧覆一切曰傘蓋實相智慧是尊重法皆究正邪明佛與佛乃能究盡名無上寶印三世諸佛以此明照諸法實相豎窮橫徧具無漏德名淸淨兼眼此上經約理智立名也○解資中曰大佛頂者如來無見頂相

六辨題住因異二

放大智光之所說也悉怛多等相傳云是白傘蓋皆如來藏性本無染徧覆有情也法王實相楷定衆聖故名寶印清淨妙體照用無涯故名海眼

亦名救護親因度脫阿難及
此會中性比丘尼得菩提心入徧
知海 疏二也救護親因總標也度脫下別顯也得菩提心發大

初阿難問二

乘意也入徧知海證圓常理也此上約功用以立名○標此約事相

功用

亦名如來密因修證了義 疏三也三

世果人入祕密藏以此爲因密之因也又此大定具一切行而非凡小之所能知故名爲密密即圓也三世如來以此法門爲究竟說故名了義此即約人法以立名也○解孤山曰密因者圓融定慧非偏

小所知故了義者究竟顯說非方便之說故涅槃云依了義教不依不了義教是也○標云修證於無修中起修證

初叙持果二

亦名大方
廣妙蓮華王十方佛母陀羅尼呪

疏四也曠乘無際故大正法自持故方稱體而周故廣即三大義也妙名不可思議蓮華喻開佛知見出煩惱礙智礙見佛性故如出水

教三

開數也又能於法自在諸三昧首故名爲王生諸佛故名母持善進惡總稱功德名陀羅尼咒印組也此約顯益以立名也○標大以無方爲義方以理事自持廣則毫利相容也○解稱謂大方廣所說之法也大方是體廣是其用印空如來藏具不空之用也又常徧曰大執持曰方包博曰廣如次配法身般若解脫亦如來藏之三德也妙

初開增道

蓮華王能說之人也即佛頂光中涌出寶蓮有化如來坐寶華中者也十方佛母即所說咒能生諸佛一切種智譬如母爲陀羅尼翻過持遮二邊之惡持中道之善此從慧六名若首楞嚴從定爲目乃立右之稱耳

亦名灌頂章句諸菩薩萬行
首楞嚴汝當奉持 疏五也法王委致之明教故名

灌頂章句諸菩薩等已如上釋此約教行以立名也已上五名答初問也汝當奉持者答次問但依前五名如說而行流至後代今東開悟即奉持也○解此經從天竺灌頂部中流出蓋約密言名灌頂章句有誦持者則如來智水灌其心頂亦猶利刹之受職也菩薩爲行以首楞嚴爲本又修此定者於一心中具足萬行故涅槃云首楞

者一切事竟嚴名堅固一切畢竟而得堅固名首楞嚴佛說五名悉存四悉故寄妙德而施衆生問既有五名何故經家刪取一十九字爲其首題答根要爲名以略故直也如大佛頂印是大方廣妙蓮華王餘皆易了○上來明解辨行由因致果顯位差別問名請奉一期周果斯則一會已終合云大衆聞佛所說作禮而去以慶喜再有請

盛時肆勝越閬且速環故集經者約問從義合成一部由是未結作禮而云大文第六辨趣生因與若從此已下即第二會再說經也以阿難問所見現事時別與故已如教述先後中說

說是語已即時阿難及諸大衆得
蒙如來開示密印般怛羅義兼聞

復歎佛述益

此經了義名目頓悟禪那修進聖位增上妙理心慮虛凝斷除三界修心六品微細煩惱

復真三眛故云頓悟禪那得斯陀含故云修證聖位深證滅諦故云增上妙理斷明智照故云心慮虛凝俱生難除故云微細言六品者依大乘說俱生煩惱三界敘三九地雖下分九品若智十二增者入地求伏至佛方斷若悲增者故意令生若依小乘亦於九地各分九品然約四界地地別斷故初界身中斷欲界一地九品中前六品惑盡第二果二果身中斷下三品證第三果三果身中斷上二界七十二品即得羅漢今證二果故斷六品也○解所斷惑相應有二義一者阿難內證實深而示同二果二者

或約一番得益之衆大分言之今難自他兼舉下文即云善開衆生微細沉惑及顯此中通叙大衆耳次云今我今日身心決然得大饒益方是阿難自述之辭

復述所疑二

即從座起頂禮佛足合掌恭敬而白佛言大威德世尊慈音無遮善開衆生微細沉惑令我今日身心快然得大饒益疏修道所斷行相難了故曰微細無始俱生故曰沉惑心疑網消除故云快然增進聖位故云饒益

世尊若此妙明真淨妙心本來徧圓如是乃至大地草木蠕動含靈

初正陳疑問二

本元真如即是如來成佛真體佛體真實云何復有地獄餓鬼畜生修羅人天等道世尊此道爲復本來自有爲是衆生妄習生起

此疑由前佛語阿難令汝諸根若圓拔已內瑩發光如是浮塵及器世間諸變疑三十三化相如湯消冰應念化成無上知覺斯則一人成佛法界有情一時成佛如來今日成佛已久不合更有器界趣類故云佛體真實云何復有地獄等道此道若是本來自有云何前言清淨本然本來無有世界永生亦不可言一人從佛依正等覺若言衆生妄習生起妄習如何得生起耶生起之相其義云何若據如來答意即是衆生虛妄

初總問諸趣

造業虛妄受生菩提心中猶如空華妄見生成故下文云汝妄自造非菩提咎○問此與滿慈所疑何別各前疑理本清淨云何忽生山河大地則約依報爲首以難況而本然故佛釋疑蓋由强覺妄分能所透成三種相續從妄見生因此虛妄終而復始此疑佛今成衆一切合融歸覺云何更有七趣差別則約正報爲首以難果佛唯真實

今無此七種差異又徵此道爲本有耶爲妄起耶業決如來廣明因果惟皆虛妄善惡業緣受報好醜終不差忒令諸衆生則信因果不入邪見前文但云從妄見生一信虛妄諸起根者便謂都亡因果公此辨所因果昭然則知前雖示傾真諦令疑意明俗諦前後初示方成問了即何圓解之義後也一解前阿難問仁從佛言妙性圓明離

諸名相本來無有世界衆生因妄有生因生有滅生滅名妄滅妄名真等於是先約因妄有空明二種顯倒後約滅妄名真明漸次諸位然於世界顯倒中所說十二類生一往且示欲界因果之相其實界趣說而未周今答位既終故剛前妙性之義循其因業皆是真如發起如來妄該諸趣以此觀之猶是正宗之餘也慈節一師從文殊問名以來判入流通因未可也

世尊如寶蓮香比丘尼持菩薩戒私行淫欲妄言行淫非殺非偷無有業報發是語已先於女根生大猛火後於節節猛火燒然墮無間

後別問地獄

獄瑠璃大王善星比丘瑠璃爲誅瞿曇族姓善星妄說一切法空生身陷入阿鼻地獄此諸地獄爲有定處爲復自然彼彼發業各各私受疏寶蓮香事未檢所出意謂殺盜有對邪行無對故云無報善扶三十四星事出涅槃瑠璃緣如本經爲有定處下問意有六文見於三六者謂有定處無定處自然因緣私受同受下文結云不斷三業各各有私因各各私衆私同分非無定處○解問意有二謂別業同報及別業別報初問淫殺妄三即別業也爲有定處即同報也爲復自然下次問別業別報狀下答意皆是別業同報也文云循造惡業雖則自

招衆同分中雖有元地乃至云不斷三業各各有私因各各私衆私同分非無定處

後許說伸答

惟垂大慈發開童蒙令諸一切持戒衆生聞決定義歡喜頂戴謹潔無犯自跳幼小曰童情昧曰蒙阿難部無有大智賴垂開發也諸持戒者若聞因果虛妄猶如空華則持戒何益苟示決定義門必令謹潔無犯

後如來答二

佛告阿難快哉此問令諸衆生不入邪見汝今諦聽當爲汝說即俗而真唯一妙覺即真而俗因果不亡此義雙融方爲圓了阿難所問頗稱

初讚許

佛心故嘆快哉自除邪見耳

後正爲分別二

初約情想以明二

初總問二分二

阿難一切衆生實本真淨因彼妄見有妄習生因此分開內分外分諸法本真未嘗生起由念分別見諸法生苟能離念即見衆生山河國土本來成佛故云實本真淨逐本者雖爾其未迷者各依見妄造十五業受報故下文云此等衆生不識本心受此輪回經無量劫不得真淨皆由隨順殺盜淫故返此三種又則出生無殺盜淫有名鬼倫無名天趣有無相傾起輪回性故云因彼妄見有妄習生等

阿難內分即是衆生分內因諸愛染發起妄情情積不休能生愛水

初標列

愛染之情正是衆生生死根本名爲內分之分亦因義情愛沉下能潤業受生故如水也外由內感故有水輪偏十方界

生心憶珍羞口中水出心憶前人或憐或恨目中淚盈貪求財寶心發愛涎舉體光潤心著行淫男女是故衆

後正明二

二根自然流液此引事驗也憶即是念明記爲性念有憎愛故分憐根由愛起憎不離情染內有情染外現其事故皆流水也。解問憐由情愛生水可然根由怨憎何以流淚答此中內分悲約情論以愛爲情且言少分如喜怒哀樂愛惡六者皆人之情也是故怒恨亦屬于情情重則悲悲乃成淚

初內分約情二

阿難諸愛雖別流結是同潤濕不升自然從墜此名內分此所愛之境雖別流愛之心是一故云流結是同濕潤沉下結纏縛著因既不升果亦從墜。標衆生生死本分由情情著染境故從論墜。解內分之義當文難曉須取下文外分顯之且外分云心持禁戒舉身輕清心欲生

初標列

天夢想飛舉等應知從持戒善及修禪定有人天乘者即屬外分修斯禪已還皆屬十分間下文云情想均等生於人間若謂人乘切屬外分合是純想何得均情耶答抵等人間持致相紛善惡惱惟故言均等至於情想多少孟隨養臨升沉唯絕想生天方越內分也沉師以緣身起愛爲內欣彼勝事爲外何其近哉

後結成

阿難外分即是衆生分外因諸渴仰發明虛想想積不休能生勝氣謂衆生生死本分由情情若游境因是從墜今以淨境爲所欲處但由其想不屬於情乃是外生分外之事故云外分氣謂氣色也是故衆生心持禁戒舉身輕清心持十六呪印顧盻雄毅心欲生天夢想飛舉心存佛國聖境冥現事善知識自輕身命引事驗也身輕情頓推從夢飛乘聖境現時身命此五皆是殊勝氣色由想功有也從來救也。謂內分沉下故生愛水外分上升故生勝氣發得勝之貌也

後外分約想二

初釋相

阿難諸想雖別輕舉是同飛動不沉自然超越此名外分旋折水聖境不由情染想阤輕清自然飛動報當沈凡也已上總而略明未細分別去玄，解此指人天想心名爲外分目出世三乘之智也何者前文四門雖問於地獄乃至人天等道於是佛說妄習開爲二分次約二分以辨諸趣諸趣之後總結示云此等衆生不識本心受此輪回等故知外分不出三界也上又雖云心存佛國聖境冥現斯蓋沉樂修氣六相若約修論乃是十方同居事相耳

次別析趣生二

阿難一切世間生死相續生從順習死從變流臨命終時未捨煖觸

相對明業緣逆順

一生善惡俱時頓現死逆生順二習相交流順逆有二一絢情一切衆生好生惡死生即順情死即逆情故云生從順習死從變流變猶逆也又受胎時三處蕟順故得生也死即無此二約業業能感果生即順感由因致果也故云順習死即反此無生長義故云變流生死交際風火未散平生行業善惡因緣此時俱現強者先牽即隨生處○解孤山曰生從順習死從變流者一切衆生皆愛生而惡死也是故生則順其流死則逆其習故下云死逆生順二習相交此乃文辭互略耳祇是生從存注廿順習死從變流故逆習也未諳嬡纏謂現陰之末中陰之初也

後別明情想外沉升

一明純想

純想即飛必生天上若飛心中兼福兼慧及與淨願自然心開見十方佛一切淨土隨願往生疏此有二願若唯有想不兼福慧即但持戒而深此身必生天上若於持戒兼修福慧發見佛願深厭三界必生淨土見十方佛即獲法忍故曰心開如觀經說○解私謂必生天上若椽下故少想多但在四天之下驗今純想所生應是忉利以上若單修善福則雖生上界若兼諸福慧則隨往十方於飛心中旁論福慧故皆云兼

二情少想多

情少想多輕舉飛遠即爲飛仙大力鬼王飛行夜叉地行羅剎遊於四天所去無礙疏想多故飛行自在情少故受仙鬼形此之等類多因邪想不正修行即是不修戒慧但修邪定不持戒故隨鬼神迫以修定故有大神通左別之因一如上說仍是想多情少此中仙鬼等四可以九八七六想配之皆情多者必無戒定隨三塗耳其中若有善願善心護持我法或護禁戒隨持戒人或護神呪隨持呪者或護禪定保綏法忍是等親住如來座下此想多中仍兼善願也雖不作戒且有定願護持戒呪及禪定者斯則內宿習故毀禁知過故發願亦是乘之戒緩者故能於八部身而見佛耳○標爲想中微帶情故輕舉飛遠若有善願者想中有願如前護持六衆常隨心呪也○解具際曰情少想多此通衆也理宜等降四類分之一情九想即爲飛仙二情八想爲大力鬼王三情七想爲飛行夜叉四情六想爲地行羅剎

三情想均等

情想均等不飛不墜生於人間想明斯聰情幽斯鈍疏不升爲大仙不墮落三塗仍於均等之中想若稍強根必聰慧情若稍重根必闇鈍雖同人類亦由情想有此差即別報也○解孤山曰由皆情想感今聰純并知言均等者總報之業也言聰鈍明別報之業也故所習情想各在彈前致有聰明想純之異焉

四情多想少

情多想少流入橫生重爲毛羣輕爲羽族疏若望下文此當六情四想也橫生旁生也然有輕重若情精重報爲走獸故曰毛羣若想精強身爲飛禽故云羽族細論差別如頗生中及下文說七情三想沉下水輪生於火際受氣猛火身爲餓鬼常被焚燒水能害己無食無飲經百千劫火際者餓鬼所居處也水輪向下至火輪際近地獄也受氣猛火者由業力故受猛火氣以爲身也故常被燒節節火起水能害已者苦於無水也苟遇成火而燒其身故云害已九情一想下洞火輪身入風火二交過地輕生有間重生無間二種地獄二交過地者風火二輪交際之處即正是七熱地獄處也於九情中稍減者名輕即八情者墮有間稍增者名重入無間正九情也此言無間約受苦說然此無間對前有間得名以是第七熱地獄故下即第八五無間獄別名阿鼻最極豈也○解具際曰情多想少亦合分四六情四想流入橫生七情三想墜入餓鬼八情二想生有間獄九情一想生無間獄孤山解生於火際與疏同仍曰祇就此獄自有輕重而此無間非五無間也

五純情

純情即沉入阿鼻獄若沉心中有謗大乘毀佛禁戒誑妄說法虛貪信施濫膺恭敬五逆十重更生十方阿鼻地獄疏阿鼻此云無間即第八獄也此具五種

謂受罪古具身量劫數壽命也若依俱舍業報無間以造此罪必墮地獄受無餘業餘生能間隔故謗大乘下諸罪最重由是更生十方阿鼻法華云若謗此經其人命終入阿鼻獄具足一劫劫盡更生如是展轉至無數劫俱舍論說阿鼻地獄壽命中劫二十皆滅為一中劫壞古無數此世界壞即往十方阿鼻也以謗法罪斷佛種故令經

數人墮邪見故○解孤山曰應法師云無間有二一身無間二苦無間以五逆所成故名五無間或云無間有五逆即受罪至劫數壽命也此文亦分二類純情墮感則唯墮此界獄中若加謗大乘事則此界壞時轉生他方言受苦長也

收結由自業

循造惡業雖則自招衆同分中兼

有元地執隨順造業故受苦報惡業不同受業亦別故云內招衆同分中有元地者衆人了一同是一義衆有相似同立分名造業同苦共中共變俱合許說作差別同分無差別同分同業共成乞多苦具同受此苦名無差別同分若隨輕重受報不同名差別同分今云元地即差別也○解於謂此結情多想少及純情之類也斷構

生者非有元地以毛羣羽族散在諸趣故是則正言鬼獄二道斯亦略訓阿難所問

首楞嚴經義海卷第二十三　牧三

音釋

鑽 祖官切 穿也　**礬** 符袁切 礬石也　**縠** 胡谷切 縐紗也　**覈** 下革切 考實也

轍 直列切 車轍也　**楷** 苦駭切 模也　**彙** 于貴切 類也　**盼** 普患切 流視也

毅 魚既切 果敢也　**緩** 胡管切　**濫** 盧紺切 濫也

首楞嚴經義海卷第二十四　經八之三

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

次就業報以別辯山七　初地獄三　初結前生後

阿難此等皆是彼諸衆生自業所感造十習因受六交報

疏由乎情想妄集者業隨業善惡或升或墜故云自業所感十習因者別指惡業即由十

使煩惱於六根門發識造業洎受其報從六根出報與業交故云交報同受地獄即引業招六根別受即滿業致俱是衆生妄情習造耳

次敘起別辯二　初十習因十　一淫習三

云何十因

總徵也發業有二一正發即無明二助發即餘惑俱分別也今此十因除淫習是所發之業餘九皆是能發之感惑有根隨下文自指此下十段文皆有三

阿難一者淫習交接發於相磨研磨不休如是故有大猛火光於中發動如人以手自相摩觸煖相現前

一正發業

一由因致果此即是所發業也具足貪癡生死輪回斯為其本內境外境互相偶合故云交接內外相發遂成欲火喻驗河知

二正感苦果

二習相然故有鐵牀銅柱諸事

感果相根境兩具故云二習能爾所觸皆是我心互相熏習結成淫業以於欲境起顛倒心生自他樂想因此業種後感其報從其能觸現地獄身以其所觸現諸苦具皆是自業所熏分其二習自相刑害非他皆做此

三結示過患

是故十方一切如來色目行淫同名欲火菩薩見欲如避火坑 二結示過名火能災壞一切世間欲能破戒出世善法是故行皆應當遠離○解一者下能習之因也如是下所習之報也如人下論前二事二習下明因受報是故下顚習過患他皆倣此

二貪習三

二者貪習交計發於相吸吸攬不止如是故有積寒堅冰於中凍冽如人以口吸縮風氣有冷觸生 由彼因致果也貪即是愛根本之軟正能潤生於有有具染著為性由受勞故纏種計校求取前境故云交計相吸也貪取不止如水結冰堅住不散逐成壞測此釋貪久成業○以致果也詳文可見

一正發業

二習相陵故有吒吒波波羅羅青赤白蓮寒冰等事 正顯果相也由因感果由內成外吒波羅等忍寒聲也即八寒地獄俱舍云頞部陀者此云疱尼刺部陀此云疱裂此二從相阿哳吒臛臛婆虎虎婆此二從聲嗢缽羅等三即青白紅蓮此三從色以寒之物甚身色如之相陵淩陵也

二正感苦果

三結示過患

是故十方一切如來色目多求同名貪水菩薩見貪如避瘴海 結示過名貪能滋潤滋長惡法如今之有泉飲之則貪也復能損害法身慧命如有瘴之海

三慢習三

初正發業

三者慢習交陵發於相恃馳流不息如是故有騰逸奔波積波為水如人口舌自相綿味因而水發

二正感果

二習相鼓故有血河灰河熱沙毒海融銅灌吞諸事

二結成過患

是故十方一切如來色目我慢名飲癡水菩薩見慢如避巨溺 三段如前恃己陵他高舉為性故名為慢今云交陵相恃馳騁流逸慢之相也血河等事皆所感報由內致外因果相稱耳餘之迷倒故名癡水西國有之巨溺可知○解孤山曰或云西土有水飲之則癡如此方之貪泉也

四瞋習三

初正發業

四者瞋習交衝發於相忤忤結不息心熱發火鑄氣為金如是故有刀山鐵橛劍樹劍輪斧鉞鎗鋸如人銜冤殺氣飛動

二正感果

二習相擊故有宮割斬斫剉刺搥擊諸事

三結成過患

是故十方一切如來色目瞋恚名利刀劍菩薩見瞋如避誅戮 疏於諸苦具增恚身心熱惱居懷性不安隱已上皆根本惑斷互相衝忤結成熱惱熱惱不息氣忿成堅故感金石等事傷擊罪人找也宮割秦之五刑之二也斬斫判首斬之死刑剉刺古刑之墨也今流罪有之搥擊皆折刑之皆狀類也如劫未時人起猛利瞋心所執草木皆成刀劍非內心之所感乎○解宮割五刑之一也鄭玄云宮謂男子割去其勢

五詐習三

初正發業

五者詐習交誘發於相調引起不住如是故有繩木絞校如水浸田草木生長

二正感果

二習相延故有杻械枷鎖鞭杖檛棒諸事

三結成過患

是故十方一切如來色目姦偽同名讒賊菩薩見詐如畏豺狼 疏詞謂前曲同習於他婚設異儀險曲多杜或取他意或藏己失不任師父心教誨故此隨數也今云發於相調引起不住正是此也奸詐多端惑亂良善嬌設方便誘相誘引故亦交謗嚙木較校所感苦具也良惡滋蔓如水浸田豺狗凡牽行古有述刺狼戕竹白頓大兒兵胡似大也釘倘欣工倘如逸賊丿部校枷也易云傳校誠杜術校械耳

六誑習三

一正發業

六者誑習交欺發於相罔誣罔不止飛心造姦如是故有塵土屎尿穢汙不淨如塵隨風各無所見

二正感果

二習相加故有沒溺騰擲飛墜漂淪諸事

三結示過患

是故十方一切如來色目欺誑同名劫殺菩薩見誑如踐蛇虺疏此亦隨數誑謂矯誑心懷異謀多現不實矯現有德詭詐為性邪命為業今云交欺欺即誑也誑同即是現邪命事以諂利樂也墜土承承皆苦具也刀兵劫時人互殺害故云劫殺虺蝮虺也博三寸首如擘○解郭璞云有一種虵名為蝮虺

七怨習三

一正發業

七者怨習交嫌發于銜恨如是故有飛石投礰匣貯車檻甕盛囊撲如陰毒人懷抱畜惡

二正感果

二習相吞故有投擲擒捉擊射抛撮諸事

三結過患

是故十方一切如來色目怨家名違害鬼菩薩見怨如飲鴆酒疏怨即恨也由怨為先懷惡不捨結怨為性不能含忍常熱惱故囊撲等已上皆拘繫罪人之具有作撲字之誤也撓撒皆牽繫罪人也有作抛亦字之誤也如違害鬼常伺取人鴆酒鴆鳥名也鴆毛劃酒酒能殺人○解囊撲囊貯而撲之史記秦始皇囊撲兩弟酖酒杜預云酖鳥名其羽有毒以畫酒飲之則死

八見習二

一正發業

八者見習交明如薩迦耶見戒禁取邪悟諸業發於違拒出生相返如是故有王使主吏證執文籍如行路人來往相見

二正感果

二習相交故有勘問權詐考訊推鞫察訪披究照明善惡童子手執文簿辭辯諸事

三結過患

是故十方一切如來色目惡見同名見坑菩薩見諸虛妄遍執如入毒壑疏見謂惡見於諸諦理顛倒推度染慧為性能障善見招苦為業此見行相差別有五一身見執我我所二邊見執斷執常三邪見謗無因果四見取謂於諸見及所依蘊執為最勝能得清淨一切鬭諍所依為業五戒禁取謂於隨順諸見戒禁及所依蘊執為最勝能得清淨無利勤苦所依為業此之見習各執己解互相是非故感王使主吏等事權詐者設方便以取情也照明引他事以照證也○解薩迦耶即身見謂執身有我戒禁取謂非因計因如持牛狗等戒為生天因此於五利使中略其二也邪悟諸業即總收餘見

九枉習三

一正發業

九者枉習交加發於誣謗如是故有合山合石碾磑耕磨如讒賊人逼枉良善

二正感果

二習相排故有擊捺搥按蹙漉衡度諸事

三結過患

是故十方一切如來色目怨謗同名讒虎菩薩見枉如遭霹靂疏枉則逼墜良善損惱於他心無悲愍害所攝也既以枉墜良善抑捺無辜令稱有罪故感合山等事蹙謂逼迫漉謂振動衡權衡也度丈尺也讒能害善虎能食人○解權衡尺度以定輕重長短獄王前有之

十訟習三

一正發業

十者訟習交諠發於藏覆如是故有鑒見照燭如於日中不能藏影

二正感果

故有惡友業鏡火珠披露宿業對驗諸事

三結過患

是故十方一切如來色目覆藏同名陰賊菩薩觀覆如戴高山履於巨海疏此是覆習而言訟者由覆發訟故所言覆者於自作罪恐失利譽隱藏為性悔惱為業謂覆罪者後必悔惱不安隱故已既有罪不能自發遂招他訟此訟即是惱之一法忿恨為先追觸暴熱很戾為性蛆螫為業謂追往惡觸現違緣心便很戾多發囂暴凶鄙麤言蛆螫他故乃名為訟此覆彼訟二習相發故感惡友業鏡等事覆藏過惡自知而已如於陰賊不懼當苦必墮惡道如戴山役海也○解影字下或應云二習相爭或鬪或略耳

後六交報

初總標

云何六報阿難一切衆生六識造業所招惡報從六根出

疏造業既從六根而出受報送歸六根因與果交故云交報文下一根受報備歷六根根皆具故云交報此云六識造業者且據總相業者招感爲義然通總別若能爲引業善不善思招感當來第八無記果者即總報業若爲滿業三性思種招感當來苦樂等果者名別報業其第六識通造總別報業者前五識但爲助發別報不能發總以以益隨轉差別故從六根出者六根之彼造業異故造既從根受亦根受故從根出○解私謂造業招報根識必俱今以識爲集而報從根者並業並由心報多約色故也所名六交報者環師云因與果交今則不爾但是果時六根與惡報相涉也

後別報六

一見報二

一臨終見境

云何惡報從六根出一者見報招引惡果此見業交則臨終時先見猛火滿十方界亡者神識飛墜乘煙入無間獄發明二相

疏眼根造罪是見業臨終見境是報與業交以眼根取色色能發心造種種業○故見猛火滿十方界神識隨火入獄受報

一者明見則能遍見種種惡物生無量畏二者暗見寂然不見生無量恐如是見火燒聽能爲鑊湯洋

二乘業受報

銅燒息能爲黑煙紫燄燒味能爲焦丸鐵糜燒觸能爲熱灰爐炭燒心能生星火迸灑煽鼓空界

明暗二塵是眼所取明可辨別故見惡相暗無分別但生恐懼如是下偏歷六根然有旁正正由眼根發識造業故先歷眼今此不明文略故耳下文即具此中以火爲苦具主及塵餘根隨根轉變爲不可惡境也○解一者下標示臨終下釋相先見猛火等即現報也亡者神識等即生報也發明下就眼根明二相如是下對諸根明交報他皆倣此然一根惡報而五根通受者難可了知理而推之必由六識造業之時性中相知用中相背從業招報法爾如斯以相知故六報互通以相背故諸根差別作識發現信其不誣問下五報中悉有當根受報之者今眼根見火從便云燒聽者何耶答以燒見易明故況下黑煙紫燄星火迸灑等皆眼報所交之報故不別云

二聞報二

一臨終見境

二者聞報招引惡果此聞業交則臨終時先見波濤沒溺天地亡者神識降注乘流入無間獄發明二相

疏聲能鼓動心海如波如濤取此造業故臨終時先見此也降注下流也

二乘業受報

一者開聽聽種種鬧精神愁亂二者閉聽寂無所聞幽魄沉沒如是

聞波注聞則能爲責爲詰注見則能爲雷爲吼爲惡毒氣注息則能爲雨爲霧灑諸毒蟲周滿身體注味則能爲膿爲血種種雜穢注觸則能爲畜爲鬼爲糞爲尿注意則能爲電爲雹摧碎心魄

耳根所取動靜二境造雖種業今受其報亦緣此二聞即物也間即鼻也如是下現根別受此文之中以根對境有所參差將恐其七回互現者隨而非害如雷吼妄氣非眼所取兩霧爽蟲非鼻亦境餘文則順有皆自詳○解上云見火此云聞波諸說非明今四近義諍之如易云窮爲日爲火坎爲耳爲水正恐見聞本乎水火之性故發境注之相也又共聞波前此諸根滿業各受難盡消會如上見則能爲雷爲吼等似目眼報所入之知乃至下文多兒長例聖言但則推博通各子昭示求者

三齅報二

一臨終見境

三者齅報招引惡果此齅業交則臨終時先見毒氣充塞遠近亡者神識從地踊出入無間獄發明二相

疏鼻根造罪貪齅諸香衆生身分及男女等香作佈施常故招毒氣以受其報

一者通聞被諸惡氣熏極心擾二者塞聞氣掩不通悶絕於地如是

二乘業交報

齅氣衝息則能爲質爲履衝見則能爲火爲炬衝聽則能爲沒爲溺爲洋爲沸衝味則能爲餒爲爽衝觸則能爲綻爲爛爲大肉山有百千眼無量咂食衝思則能爲灰爲

牧四　九

瘴爲飛砂礰擊碎身體

通塞是彼鼻所取境依此造業依此受苦故有二相如是下歷根別受爲質爲履者質凝也履猶通也爲餒爲爽者魚敗爲餒爽乖差也餘文可知〇解孤山曰質恐作躓廣雅云躓蹶也通俗文云事不利曰躓蹟敗曰爽

四味報

四者味報招引惡果此味業交則

一臨終見境

臨終時先見鐵網猛燄熾烈周覆世界亡者神識下透挂網倒懸其頭入無間獄發明二相

謂舌根作罪其罪最廣一貪味爲罪殺戮必多二發語造業共罪又廣以妄言綺語兩舌惡口比於餘根此最廣博故感鐵網周覆世界也

二乘業交報

一者吸氣結成寒冰凍裂身肉二者吐氣飛爲猛火焦爛骨髓如是嘗味歷嘗則能爲承爲忍歷見則能爲然金石歷聽則能爲利兵刃歷息則能爲大鐵籠彌覆國土歷觸則能爲弓爲箭爲弩爲射歷思則能爲飛熱鐵從空雨下

吸氣則取味所招吐氣則發語所致如是下歷根別受爲承爲忍者承領忍受一切惡味造業之時凡是舌根欠食知味然後始盛諸根大種舌不領味諸根不盛受報亦然〇解準眼耳鼻云見聞觀此應云嘗報言味報

若從所嘗爲名也貪味則網捕燒野以取食歡故見鐵網猛燄之相爲承爲忍謂發言承須忍聲甘受也

五觸報

五者觸報招引惡果此觸業交則

一臨終見境

臨終時先見大山四面來合無復出路亡者神識見大鐵城火蛇火狗虎狼師子牛頭獄卒馬頭羅刹手執鎗稍驅入城門向無間獄發明二相

謂身根爲罪多因男女淫愛等觸貪著細滑隨時冷熱故交合山等事

二乘業交報

一者合觸合山逼體骨肉血潰二

牧四　十

者離觸刀劍觸身心肝屠裂如是合觸歷觸則能爲道爲觀爲廳爲案歷見則能爲燒爲爇歷聽則能爲撞爲擊爲剚爲射歷息則能爲括爲袋爲考爲縛歷嘗則能爲耕爲鉗爲斬爲截歷思則能爲墜爲飛爲煎爲炙

從身之所取唯合與離從之造罪感果亦爾如是下歷根別受道觀聽案皆治罪處也餘文可解〇解合山刀劍並由貪著男女身分而感也道謂趣獄之路觀謂獄王之闕惡案皆獄吏之所有也傳捕刀也漢書作事李奇曰東方人以物臿地中爲事

六思報

六者思報招引惡果此思業交則

一臨終見境

臨終時先見惡風吹壞國土亡者神識被吹上空旋落乘風墮無間獄發明二相

謂思是意業無質迅疾猶如於風故招此報

二乘業交報

一者不覺迷極則荒奔走不息二者不迷覺知則苦無量煎燒痛深難忍如是邪思結思則能爲方爲所結見則能爲鑒爲證結聽則能

牧四　十一

爲大合石爲冰爲霜爲土爲霧結息則能爲大火車火船火檻結嘗則能爲大叫喚爲悔爲泣結觸則能爲大爲小爲一日中萬生萬死爲偃爲仰

意之所緣生滅二塵復能隨五明了取境不覺

則荒獨散所感不迷覺苦明了所致昏是邪思造業故爾如是下歷根別受方所受苦處也鑒證證揀先罪心此一根受報備歷餘張然根對苦具有差有當不必一一報境抑順學者隨文銷進不可獄滯○解其際同意思生感迅疾故先感業風也私謂智論明四大以具微多者則劣具微少者則勝風無色香味三但有觸微故勝地水火

○後結顯重明三

也心無四微其力又勝今見惡風吹壞國土豈非因最勝之業感故勝之報乎若言意業無質如風風有鋼微非無質也又若意思生減迅疾五識所然令據力論似令經意

相結顯虛妄

阿難是名地獄十因六果皆是眾生迷妄所造疏虛妄造業虛妄受報皆如空華然於因果未當乘失

次別顯重釋

若諸眾生惡業同造入阿鼻獄受無量苦經無量劫六根十同共犯同造諸業入門六根各造及彼所鼻獄即大無間具足五事也作兼境兼根是人則入八無間獄

如第六識同彼眼識唯取自境來根而作不沙餘根不具十因此則六根具造雖造時不兼餘根入八熱獄次輕於前也○解孤謂此亦六根具造十同但前後異時故云各耳如一根對境必與意識同起是名各造若加二三等則名兼境兼根也入無間獄者應同前獄說非規無並劫故知此罪次重於前復恐逃衆入獄以輕從重總云無

同是則十因或不具者當墮前七也身口意三作殺盜淫是人則入十八地獄疏身口意六報之三也殺盜淫十因之三也如身具作殺等三罪口意不作又經於前入十八獄○解十惡衆中唯犯殺盜淫罪雖云口意盡助成身業也十八泥犁經云火獄有八寒獄有十火在地下十二寒在天際三

業不兼中間或爲一殺一盜是人則入三十六地獄疏如身偏造殺等一業不兼餘罪入三十六獄又輕於前○解上明具三必合通義令云不兼兼即後也亦合云一淫但是文略耳三十六獄并下一百八獄未詳名數

見見一根單犯一業是人則入一百八地獄疏此獨一根只犯一殺人輕於前入一百八獄如意中邪思或不正見未形身口或口處殺人身心無記此等並輕言見見者見只見之一根不兼餘根故云見見八標上見作現呼○解能見所見單境單根於殺盜淫單犯一業故罪從輕然經大甚略罪相多品如身業三罪各有根本方便不同豈可一例判入地獄令應且約根本示之其諸方便若同此獄必有劫數長短差別

後結答所問

由是眾生別作別造於世界中入同分地妄想發生非本來有疏謂由不斷三業各各有私故云別造因各各私衆私同分故云入同分地謂同業共感無差別同分別業各感差別同分故前文云衆同分中兼有元地也皆由妄想發起故非本有○標此答前問此道爲復本來自有爲是衆生妄習生起此妄也○解上文五節惡業不同即別作造也所感獄報各從其類即入同分地也妄想發生等並訓阿難前所疑問

△二鬼趣三

初標

復次阿難是諸眾生非破律儀犯菩薩戒毀佛涅槃諸餘雜業歷劫十三燒然後還罪畢受諸鬼形疏非破律儀者諸無戒律也犯菩薩戒者輕重不持也毀佛涅槃者不信因果此皆斷善根也餘業可知地獄久治故云歷劫燒然更受餘類故入鬼趣鬼趣十類由前十因十因正報已在前文極苦相對非是輕受故云

後還罪畢受諸鬼形○解資中曰由前十因淫報不同故下鬼趣分成十類貪物盜習貪色淫習貪或詐習貪恨怨習貪憶瞋習貪傲慢習貪罔誑習貪明見習貪成枉習貪黨訟習

次別顯

若於本因貪物爲罪是人罪畢遇物成形名爲怪鬼疏此即貪習爲因也於物生貪非理而取餘報在鬼還托於物即金銀草木精怪其類非一故名怪鬼正受苦報在寒冰似貪色爲罪是人罪畢遇風成形名爲魃鬼即前淫習爲因也色能動亂身心如風鼓物報招鬼質迅役汎風風質元虛因習所致因果相似豈徒其然貪惑爲罪是人罪畢遇畜

成形名為魅鬼即前詐習為因也因成詐偽惑正過虛託附畜生便成鬼質即狐狸猪犬有異靈者其類非一故云遇畜成形後即現異形以惑人也貪恨為罪是人罪畢遇蟲成形名蠱毒鬼即前怨習為因也由怨為先懷惡不捨結怨在意熱惱居懷受餘報時亦假毒類即蛇虺毒蟲有靈者成蠱毒鬼貪憶為罪是人罪畢遇衰成形名為癘鬼即前瞋習為因也於苦苦具憎恚居懷或因妬忌生瞋瞋恚不捨名為貪憶泊受鬼報遇災衰疵便入其身名為癘鬼即毒癘傷寒傳屍骨蒸之類皆此鬼作也貪傲為罪是人罪畢遇氣成形名為餓鬼即前慢習為因也慢以凌人傲物高舉自張泊飢鬼倫過氣為質內無實德空腹高心飢餓所因故名餓鬼貪罔為罪是人罪畢遇幽為形名為魘鬼即前誑習為因也為覆利樂多懷異謀矯現有德罔冒於他令他暗昧不曉己事泊受鬼形憑幽託暗魘惑寐者故名魘鬼貪四 十四 貪明為罪是人罪畢遇精為形名魍魎鬼即前見習為因也執見異生各自明悟出生相迷發於違拒及招鬼通遇精明處以為其形即日月精魅山澤明靈有精耀者以託其質言魍魎若木石變怪也貪成為罪是人罪畢遇明為形名役使鬼即前枉習為因也枉抑成被濫虛構架勞心役思挑害無辜使庶有罪遇明顯境託以成形非幽暗類也走使驅馳撓沙負石之徒故云役使貪黨為罪是人罪畢遇人為形名傳送鬼即訟習為因也衆已覆罪為他所訟報在鬼類托質於人如世有童子師及巫覡之類皆名神道傳送凶吉禍福之言名傳送鬼此上鬼類其數實繫考果徵因不遇此十○解私謂魅鬼欲師改作祆斥魁為非偏爭古本皆無祆字況想陰魔中亦云魅鬼何必改作蠱者左傳云皿蟲為蠱說文云腹中蟲也魍魎或作罔兩家語云木石之怪曰夔魍魎資中具約十因對辨十類諸師所釋或異或同然鬼道難明止可略知報相恐傷臆說此不備解

後結示

阿難是人皆以純情墜落業火燒乾上出為鬼此等皆是自妄想業之所招引若悟菩提則妙圓明本無所有此十因六報皆是純情所為情既下沉故墜地獄地獄治久情盡上升故曰業火燒乾上出為鬼鬼心輕慓業火所餘自作心妄業招非他所得菩提心中皆如十五空華耳○標如來藏中本無所有

△三畜趣三

初總標一

復次阿難鬼業既盡則情與想二俱成空方於世間與元負人怨對相值身為畜生酬其宿債說地獄治情鬼中治想情想既盡故云成空然所空者即依情想所發之業也二項之業既亡卻為畜生酬其宿債駝驢牛馬身命償他若在餘類隨應受對○解情即地獄之純情想即鬼趣之妄想此想亦情非前文外分之想也

次別顯

物怪之鬼物銷報盡生於世間多為梟類跋貪習為怪鬼報盡作梟倫梟土梟也附塊為兒食物所致一切怪異者皆此類攝風魃之鬼風銷報盡生於世間多為咎徵一切異類淫習為因報招鬼魃旁為畜生受咎徵也咎過惡也徵應驗也惡行所招將有災異先有此應如羣雀集鼠旋傚之徵鵲鳴水災鶴舞多旱共類非一畜魅之鬼畜死報盡生於世間多為狐類詐因之報為鬼成魅所依既盡畜受狐身蠱毒之鬼蠱滅報盡生於世間多為毒類怨習之報鬼作蠱毒畜為毒類即蚖蛇蝮蝎之類衰癘之鬼衰窮報盡生於世間多為蛔類瞋習之因鬼為衰癘託災附禍便入身中轉受畜形還託身內為蛔蟯也受氣之鬼氣銷報盡生於世間多為食類饑鬼附氣悅習是因鬼受飢虛畜充他飽故為食類即世間可食之畜也綿幽之鬼幽銷報盡生於世間多為服類宿因誑習鬼為魘暗幽默妖銷畜為服類即駝驢牛馬蚕繭之類為人服

後顯示二

初正告虛妄

用也斜即綠容不明露也

和精之鬼和銷報盡

因爲見習鬼作魍魎倚稚

生於世間多爲應類

之物既益爲富便成應類即應四時節序木而復鳴者言和者雅也轉精明悉而成鬼也

明靈之鬼明滅報盡生

於世間多爲休徵一切諸類即術枉習

故 十六

鬼託明生爲役使類鬼道業盡高報休徵休美也休祥將至預有此徵由化美行之所招也即歸風之類也

依人之鬼人

亡報盡生於世間多爲循類訟習之曰

鬼招停近人死爲畜報在黠慧故云循即人所畜養循順之類丶丶解訟山曰梟頌青爲鬼則附物爲貨令爲翁則附埋成形各損知倆

鵂鶹爲出袄山袄爲其偶驗狐損附畜爲魅死受狐身還遺鬼附妄損即此魍之屬烟類即身內蛇烟食損謂猪羊等可充庖者服損謂牛馬等易曰服牛乘馬負重致遠應類能應節候即社燕賓鴻同長蟄露者也休徵有近則現若麟鳳等循類從人養育如貓犬等十並云多皆取其業因相類多分爲之來必皆循

後引問顯示

阿難是等皆以業火乾枯酬其宿

債傍爲畜生此等亦皆自虛妄業

之所招引若悟菩提則此妄緣本

無所有疏欲鬼二趣業火燒罪情想乾枯今爲畜生酬償餘本次云旁爲妄想故有發性元無猶如圓影眚病做見

㊃人趣三

初總明二

如汝所言寶蓮香等及瑠璃王善

星比丘如是惡業本自發明非從

天降亦非地出亦非人與自妄所

招還自來受菩提心中皆爲浮虛

妄想凝結所間三緣是彼人等各自虛妄造業發生不由

故四 十七

他有故云本自非天降等妄造妄受覺性之中皆如空華

復次阿難從是畜生酬償先債若

彼酬者分越所酬此等衆生還復

爲人返徵其剩分越者過分也不依本分越過而行

謂非理苦役不問輕重或晝夜不息食衆無度如是等類恣合返徵

初酬剩返徵

其剩今有恃等貴以縱恣倚豪勢以奮傷貪共力而多役取其味而枉殺不捨晨暮罔測勞若福盡儆剩其宜者我○解分越所酬謂驅役則晝夜不息杰地則殺害過分也

如彼有力兼有

福德則於人中不捨人身酬還彼

力若無福者還爲畜生償彼餘直

疏其有修善而崇福者只於人身酬彼力矣今見積善之家財物多耗或被劫盜或被欠負或橫遭驟役或枉受捶打斯皆先業合償此身爲畜酬剩由樹福德八中帳慣若成畜者盜無善矣○標分越者謂非理苦役水菓飲食不時與之○解如汝有力謂有修定學慧○力也不捨人身則爲彼奴婢或遺其劫殺等

後例頓勸息

阿難當知若用錢物或役其力償

足自停如於中間殺彼身命或食

其肉如是乃至經微塵劫相食相

誅猶如轉輪互爲高下無有休息

除奢摩他及佛出世不可停寢疏汝

負他財他欠汝力今既酬償償足自止世養牛馬是此類也如故殺彼食其身肉斷則翻成殺業身身相取命命相酬以人食羊羊死爲人互求相貪無有休止以諸業中役命殺重不值佛出終各摩他必不能惡○標除修行止觀不可息也○辟○謂奢摩他及佛出世此約修定破惑見佛得道方免相害縱有宿業所作不亡至果償之若

約化之非實也

次別顯

汝今應知彼梟倫者酬足復形生

人道中參合頑類疏因於貪物見訟怪形富在土

梟附塊而蒸今歸人趣乃形類蒸雖在頑愚心忘德義蓋因之故然也而言參合者夫人道受報善因所招總報雖同滿業各殊故分十

故四 十八

種今此從畜來者乃是餘業勞受非正善業所招然亦順從業感由不正故故言乖合他皆倣此

彼咎徵者酬足復

形生人道中參合愚類始因貪欲鬼受魅形

上爲窮生欠恣之應業盡從本象在愚類以欲多者不習別喜但專一境由不習善故招愚鈍頑愚別者頑謂知善不從同受教誨愚謂

頑然昏瞎識鈍難明有此異耳

彼狐倫者酬足復形生人道中參於佷類因從詐習鬼爲畜魅類入旁生狐狸所攝今爲人趣參在佷戾自用之徒不受諫晦也

彼毒倫者酬足復形生人道中參合庸類怨習是因鬼爲蠱毒旁受畜類蛇蝎是形還生人道雜乎庸類即庸鄙之流性麄率者

彼蛔倫者酬足復形生人道中參合微類瞋習爲因鬼居衰癘蟯蛔受畜微末爲人即不爲人之所齒錄者也

彼食倫者酬足復形生人道中參合柔類慢習是因鬼招飢餓結氣而作無實體性畜受食類人爲柔弱並因我慢貢高反招柔怯之報

彼服倫者酬足復形生人道中參合勞類誑習爲因鬼從幽隸畜爲服用人受劬勞役力熟辛工巧之屬

彼應倫者酬足復形生人道中參於文類因從見習鬼落和精魑魅報終畜爲時應參於人道纖有文章非正習圓故云參合 楞四 十九

彼休徵者酬足復形生人道中參合明類枉習爲業鬼受明靈驅役疾驗無斷停止畜招休應人雜聰明考果從因必無差忒

彼諸循倫酬足復形生人道中參於達類因由訟習鬼作依人傳附神靈發顯禍福畜招馴熟人達窮通說爭不驚安然自得故名達類、得頑如椅杌愚訥類黃很即龍佷不訓屑乃鄙俗無識微同鬼隷柔苗脂弃農工之凡服其勞也藻飾之士主其文也明則於事聰慕迹則與道窮通資中復以未習弁見簡之倫解此十類事非類安故且五之

後結示

阿難是等皆以宿債酬畢復形人道皆無始來業計顛倒相生相殺不遇如來不聞正法於塵勞中法爾輪轉此輩名爲可憐愍者跳抹鬼畜中洲償先業三塗報盡還復人身聞復系業所招隨別復分卜預如是竹分顛倒情轉欲息顛倒惟戒定慧無此三種不息輪迴佛若不出誰說此法令其修學免輪回耶

△五仙趣三

初總標

阿難復有從人不依正覺修三摩地別修妄念存想固形遊於山林人不及處有十種仙不依正覺者三乘行法皆佛說教今經尚斥二乘云不識生死根本錯亂修習況修仙道耶存想固形者存心在於長生不死俾此形骸堅固不壞也所修妄念即下十種修練之法也此皆有漏進不如天退又勝人故居山林人不及處名爲仙起然此一趣餘經不出以修報同人故今經說者約所修行別故人天二趣所不攝故此非外道邪執然亦禁防非佛正戒但集爲浮即戒禁取也丶僻於小曰澤名云老而不死曰仙仙遷也

次別顯

遷入山也故制字人傍山也抱朴子云求仙者要當以忠孝和順仁信爲本若德不修而但務方術終不得長生也

阿難彼諸衆生堅固服餌而不休息食道圓成名地行仙疏服餌者即食麻仁草木之實存形長久一期壽未輕舉未能此道若成名地行仙也 楞四 二十

堅固草木而不休息藥道圓成名飛行仙草木者即滄松敢柏之類草木輕故餌即體輕由是飛行不墜於地

堅固金石而不休息化道圓成名游行仙金石者服丹砂成九轉之類化有二種一能化骨令壽永體堅二能化物俾暖作貴此道苟成遊戲人間濟貧恤苦得大自在也

堅固動止而不休息氣精圓成名空行仙清息養和運用炁衛神氣久著能飛虛空功用既成身堅壽求名空行仙

堅固津液而不休息潤德圓成名天行仙鼓天池漱津液固精華成久功著遂成潤德言天行者此非六欲乃是世人謂靈仙居處名之爲天如張騫尋河源至崑崙見天宮之類或所行不交欲境如天無異故云天行

堅固精色而不休息吸粹圓成名通行仙吸飲日月精氣作意存變以延身命由是功久遂有異見通以物精故云通行

堅固呪禁而不休息術法圓成名道

行仙咒禁正是仙法道術以此持身延而且固術力成就名為道行堅固思念而不休息思憶圓成名照行仙念緣前境緊心不忘專注非移久而發用照明境界成悉化源如定發是故名照行堅固交遘而不休息感應圓成名精行仙世有採陰陽之妆四術名為交遘久而功成此感彼應二十一吸彼精氣以固我身故名精行堅固變化而不休息覺悟圓成名絕行仙存想世間皆成變化境既久化心想亦亡猶如槁木有為功用其行如是故云絕行如上十類皆云行者日久成功道流故也○解真際曰地行者以服餌丹砂存形久同道雖成就身不能飛飛行者餐松散栢間說沖和從既輕清故能飛舉遊行者精窮受化察物性元點石為金血食衰若遊於人世空行者運用伸氣忍化為功其德固成霞空自在天行者游津固貫柄衛持精欲境不交如天無異通行者吸呼日氣潤遠安容吞彼霓光將延世夜其心玄若故回通行道行者留諸咒術集破異緣術力既成流功琉物照行者用其思念審度境心悅想功成能知彼境即世間他心宿住通耳精行者運心久互感超催遺此念故來彼念此至相應妙極故曰情行覺行者物境之上洞了化源窮究性情發悟無惑也孤山曰此十仙良未能須異凡依古律

阿難是等皆於人中鍊心不修正

後結示

覺別得生理壽千萬歲休止深山或大海島絕於人境斯亦輪回妄想流轉不修三昧報盡還來散入諸趣說生理謂長生之理即上十種修鍊之法也言人中者以仙趣無別總報即於人身總報果上加以前來十種修練轉成仙也

△六天趣二

妄想不異終隨業墜○標人間千舊成來及四空天一晝夜先聖云饒繞八萬劫終是落空七耳○解紀謂前大情少想多解樂飛遠即為飛仙蓋約命終隨業受生而說下文云精研七趣皆是亦況諸有為相妄想受生妄想隨業而云仙趣無別總報者此義不然況復今云深山海島絕於人境豈非別乎應知人中鍊心者非止服餌養生

△初別釋諸天三

○欲界六

而已必兼戒善方曰鍊心別得生理者正由人中之業別感仙趣之報也以其業種之性經生不失故曰生理縱於人間現得長生久視之理其數幾阿若生仙趣則千萬歲信有之矣如山海經云崑峪之山廣鄉之埜軒轅之丘不死之岡氣不寒暑人皆數千歲此亦衆秘同分非無定處若但圓形而不鍊心便亦千歲是猶見卯而求時夜妆四二十二太早計也故黃帝葬于嶠山老子瘞于槐里劉安伏鉞而死張陵遺蛻而終世稱神仙者不亦惑乎

初別標天

阿難諸世間人不求常住未能捨諸妻妾恩愛於邪淫中心不流逸澄瑩生明命終之後鄰於日月如

初四天王天

是一類名四天王天雖不求常住即不修正覺也無定力故不能捨愛有善戒故心不決逸習根力故心澄身明此則澄瑩欲心發生明性此人命終生須彌半隣日月宮所有天衆皆此天管○標須彌山半腹出海四萬由旬日月從四天王宮旋遶照四天下上有四萬由旬至忉利天○解孤山曰邪欲心息故澄瑩戒支清淨故生明

二忉利天

於己妻房淫愛微薄於淨居時不得全味命終之後超日月明居人間頂如是一類名忉利天疏欲受漸微於已室家亦誡愛欲故無全味味著也言淨居者不由雖織棟興行邪也超日月者以善增故受心又誡身則又升故生忉利忉利此云三十三帝釋居處也○標帝釋居處在須彌盧山頂四角都有三十二天作帝釋為主○解以上二天皆依須彌名地居天也

三焰摩天

逢欲暫交去無思憶於人間事動少靜多命終之後於虛空中朗然妆四安住日月光明上照不及是諸人二十三等自有光明如是一類名須燄摩天雖未離欲心淹境暫遶於薄於丁故云去無思憶逢欲倚交故云易心去集思憶故云處多斯行又增身光又勝故生時分燄摩云時分此是空居初天也○解時分天蓋時時唱快樂故

四兜率天

一切時靜有應觸來未能違戾命終之後上昇精微不接下界諸人天境乃至劫壞三災不及如是一類名兜率陀天疏行勝於前故云一切時靜應觸者應謂相應觸即欲境尚循順而從之故云未能違戾命終漸勝故生此天上升精微等者即約一生補處菩薩所居器說以同名兜率故此云知足〇標此天三災不及若凡夫福感劫火能壞之也〇解能於五欲知止足故

五樂變化天

我無欲心應汝行事於橫陳時味如嚼蠟命終之後生越化地如是一類名樂變化天疏無心於境境自橫來境自有心已何所來故云味如嚼蠟寄以樂變化上欲之境而受用故〇標下之諸天衣食所須尚假自化此天所受用思念即生

六他化自在天

無世間心同世行事於行事交了然超越命終之後遍能出超化無化境如是一類名他化自在天疏行事交者此亦橫陳也前雖亡味會境脩起欲心此則無心故云了然超越然今且約無麤相說豈亡微如愛欲以未離欲界故化無化者化即第五天無化即下諸天俱舍云樂受用他所變化五欲境故以有自在力遶他變化而受用之故云他化自在上之六天皆固欲心漸經得報漸勝若情欲重者必不生天俱舍頌云六受欲交抱執手笑視淫亦明受欲輕相也〇標此天所須受用不思而至〇解化無化境者乃五天是化境下四天是無化境以上四天悉是空居杜謂準天台識六欲天業皆以十善為本若乘護法心是四天王業若兼慈化人是忉利天業若報不攝深生善巧純熟是夜摩天業皆兼修 牧四 禪定麤住細住是兜率天業欲界定是實化天業未到定是他化天 二十六 業今經止約欲事輕重而分六天首歷有二義一是阿難從教之緣故二是欲界受生之令故意令持戒不扶律之微旨也

後結示

阿難如是六天形雖出動心迹尚交自此已還名爲欲界疏此之六天身有光明飛行自在壽命長遠漸增漸勝不同下之人趣故云形雖出劫又人趣雖頗壽命短促遷心不常天之福命牢難搖動故云出動尚有欲境相亡故云心迹尚交若至之地承無欲對矣〇解形雖出動此對人仙二趣行出動之名心道尚交謂欲心事迹猶有交舍之相故俱舍頌同六交欲交抱執手笑視淫此言地居而天則形交成摩則勾抱兜率則執手樂化則對笑他化則相視須知彼文各據六天受欲而說今經祇化人中辨欲事證重用頌六天咸報不同以是應作四句計陳一形交心不交即此經第六亦重第五也二心交形不交即俱舍後二也三心形俱交即經與俱舍皆前四也四心形俱不交如切禪以上也

首楞嚴經義海卷第二十四　牧四

音釋

攬 盧敢切
頞 阿葛切 牧四
嚾 許略切
忤 五故切逆也
鉞 王伐切大斧也
鎗 七羊切稍也
鋸 居御切刀鋸也
剉刺 二十五 剉初臥切刺斫也刺七自切直傷也
槌 直追切擊也
戳 音六殺也
誘 以九切導也
絞校 絞古巧切縛也校居効切木囚也
撾棒 撾陟瓜切箠也棒蒲項切杖也
讒 鋤咸切諂毀也
虺 許鬼切蝮蛇也
礰 正作礫很狀切瓦礫也
襆 逢土切帕最也
擒 巨金切捉也
挽撮 挽無綰切撮宗括切
鴆 直禁切
鞠 居六切推窮也
碾磑 碾女箭切轢物器也磑五對切磨也
捺 乃曷切手按也
礔礰 礔匹歷切礰郎擊切礔礰與霹靂同
煽 式戰切烈熾相扇也
愗 莫候切猶惛也
齅 許救切以鼻收氣也
餒 奴罪切飢也
矟 所角切矛屬
剃 鬀義切挮亦也
魃 蒲撥切旱鬼也
剩 實證切餘也
餌 而至切食也
粹 雖遂切純也
兜率陀 梵語也此云妙足兜當候切
嚼 疾雀切咀嚼也

首楞嚴經義海卷第二十五 經七一九

凡通圓相即是標辯與疏同其上文

二色界三

疏二色界者以此界中依正二報色法殊勝從勝爲名也通名梵世著梵是淨義離欲染故禪所生故異散動故此界總有一十八天若俱舍云三靜慮各三第四靜慮八即除無想也依大衆部與今經同

即加無想

初總標

阿難世間一切所修心人不假禪那無有智慧

此總明修心之人須假禪定然後發慧定慧均平方稱靜慮若不爾者不得名禪意顯此四位中皆因禪慧然於其中所伏惑習差降有異故分諸天下自辨釋或可此文約世間

次別釋四

初釋二

初釋三

人不修無漏禪定不發無漏正慧逐感四禪果報不能出離凡夫雖曰修禪但是有漏六行事觀不離虛妄不名禪那。如下文云此三勝流雖非正修眞三摩地又云但能執身不行淫欲等又下結云此皆不了妙覺明心積妄發生妄有三界等

初梵衆天

但能執身不行淫欲若行若坐想念俱無愛染不生無留欲界是人應念身爲梵侶如是一類名梵衆天

專意在此故云但能執身等想念俱無者由行六行厭下欲界是苦麤障欣上色界是淨妙離故得欲界惑伏名愛染不生由是命終即生色界故云無留欲界此即麤苦不起淨相現前即是淨定味此而生名爲梵衆即凡夫所修六行伏惑之所感也。解構李曰言不假者但約不修無漏定慧爲言餘同六行

次梵輔天

欲習既除離欲心現於諸律儀愛樂隨順是人應時能行梵德如是一類名梵輔天

疏已伏欲惑故云欲習既除得上初禪定心顯現故云離欲心現此結上也於諸下正明此天於定共戒受樂隨順梵行成就防非不失此則兼護律儀淨戒成他匡術梵主故名梵輔。解孤山曰内定外戒倍勝於前故能行梵德爲王輔弼

後大梵天

身心妙圓威儀不缺清淨禁戒加以明悟是人應時能統梵衆名大梵王如是一類名大梵天

疏禪悅轉勝受生細妙故云身心妙圓後具戒總故云威儀不缺此結前也清淨下正明凡天於定成中發慧明悟斯則慧辭過人能爲梵王統攝梵衆準俱舍說感德光明獨一而仕無尋唯伺定力所感下二天具有尋伺久彰末後去劫成先來小道不測便執爲常又因起念見有天生便執能生世間爲一因生。標帶外計也。解上二天不顯言修禪唯言染戒者蓋此佐扶律以勳未來故。資中曰俱舍論明大梵天義同疏解

後結

阿難此三勝流一切苦惱所不能逼雖非正修眞三摩地清淨心中諸漏不動名爲初禪

疏已離欲界八苦故云所不能逼但是六行伏惑故云非眞三昧凡眞修禪者不於三界現身意縱得勝妙定相現前了了自知而無取著令此雖得清淨似三摩地以不了故未著受生然此離欲散心麤動故云諸漏不動是故結云此三勝流總名初禪俱舍云離生喜樂地離欲界雜惡生得輕安樂然此初禪所得功德有五支林一覺二觀三喜四樂五一心支行相如天台法界次第中。解孤山曰禪有四類一有漏禪即今四禪也二無漏禪謂九想八背等三亦有漏亦無漏禪謂六妙通明等四非有漏非無漏禪即此經首楞嚴王中道理宗今云雖非正修眞三摩地此以爲一商非第四清淨亡中正指初禪也諸漏不動已伏決惑也私謂初禪修五法離五蓋成五支具有八觸十功德相若發此禪則色界清淨四大自然現於欲界身中今經正明凡夫隨禪受生故不備說修證之相若欲委知四禪乃至四無色定請尋天台次第禪門

二禪三

初標三

初少光天

阿難其次梵天統攝梵人圓滿梵行澄心不動寂湛生光如是一類名少光天

疏王爲梵主故云統攝戒定慧具故云圓滿梵行此結前也澄心下正明此天定心轉勝故云澄心不動定光明發故云寂湛生光二禪已上離覺觀故無有語言但以定心發光以光勝劣分其位次此天喜相初生慧光尚劣名少光天。解其次下標

前大梵澄心下正明少光

次無量光天

光光相然照耀無盡映十方界徧成瑠璃如是一類名無量光天 疏從前少光更發多光光光相轉增名光光相然光相圓明映十方界境隨光淨徧成瑠璃由定漸增定光發照必無涯際名無量光○解具際曰映十方界者約共定光隨所受用東西等言之非徧十方世界也

後光音天

吸持圓光成就教體發化清淨應用無盡如是一類名光音天 疏吸取任持無登淨光以表言詮名爲教體此光表詮滌諸麤重故云發化清淨隨機開示無不明了故云應用無盡以二禪界地無前五識但用光明以爲表詮以光爲音名光音天○解教體即言詮也以光爲音表了無盡故云發化清淨等

後結

阿難此三勝流一切憂懸所不能逼雖非正修眞三摩地清淨心中麤漏已伏名爲二禪 疏二禪三天又勝下位故名勝流以得極喜故云一切憂懸所不能逼切禪雖得喜支極喜未生在身麤故但得離苦猶有憂喜相對今此二禪定水潤心懸光明奏喜支潤適憂悲不生名爲定生喜樂地也麤漏已伏者析上厭下但名爲伏以不斷故不名無漏然此一地具四支林一內淨二喜三樂四一心行相如常○解私謂地持論目第二禪爲喜俱禪此定生

三禪二

時與喜俱發故今說云一切憂懸所不能逼問初禪五支已具於喜何以二禪方名喜俱答初禪有覺有觀猶帶憂懸今覺觀既盡故別受斯稱懸或作悲字之快也

初釋三

初少淨天

阿難如是天人圓光成音披音露妙發成精行通寂滅樂如是一類教五名少淨天 疏初二句顯四上披音下正明此天謂披能詮之教體現所詮之妙理成所行之妙行由是三慧既發妙樂依通定慧過前支林轉勝也言寂滅樂者滅前喜相而生靜樂以喜相麤動此與熱樂恬怕寂靜故名寂滅定相猶劣故名爲通始得此樂未廣周倫名爲少淨淨亦靜也有處亦名少靜天○解圓光成音指前教體也披音露妙即發化清淨也進修三禪故發成精行證得少淨故通寂滅樂

次無量淨天

淨空現前引發無際身心輕安成寂滅樂如是一類名無量淨天 疏淨空即靜樂也定心轉勝引發此樂令其無涯樂既無涯方是成就淨樂之義此則名爲徹意地樂徧身輕安名無量淨○解既得少淨空相現前復以定力引發少相令無邊際望上未徧望下則多故名無量

後徧淨天

世界身心一切圓淨淨德成就勝託現前歸寂滅樂如是一類名徧淨天 疏前雖徹意地樂止在身心未名爲適今則徧於依正樂淨圓融世界身心無處不徧殊勝妙樂以成淨德言勝託者即此淨樂是彼行者所依勝處證此樂故名之爲歸○解上身心輕安且言其內今世界等者總攝於外勝定所託一切淨相既現在前還歸內心寂滅之樂 表五

後結

阿難此三勝流具大隨順身心安隱得無量樂雖非正得眞三摩地安隱心中歡喜畢具名爲三禪 疏具大隨順者一是隨順勝定二是離於憂喜憂喜望樂俱爲所厭但是遊境故非隨順令此妙樂世間第一更無過者方是隨順具足之義安隱心中歡喜畢具者意地異熟隨順自在樂極於此純一無雜名爲畢具以此三禪名離喜妙樂地故此地禪支具有五拖一捨二念三慧四樂五一心支○解地持論目第三禪爲樂俱禪此定功德與過身樂俱發故前二禪雖有樂支爲喜支所障今滅喜純樂故得共名而云歡喜畢具者名同體別不以文害意○疏四四禪者然此一地總報業但有三品感下三天其無想天但是廣果天中別報也夫境界上極於此五不還者自是聖人雜修靜慮資廣果天故業令五品殊勝只於廣果總報之身生彼五天與凡夫不同由是向下別爲五段

四禪二

初四根本二

「阿難復次天人不逼身心苦因已

釋

盡樂非常住久必壞生苦樂二心俱時頓捨麤重相滅淨福性生如是一類名福生天

初五句結前生後俱舍論說第四禪離八災患謂尋伺苦樂憂喜及出入息又不為三災所動名不動地今云不逼即離下位苦也苦因下釋不逼所以尋伺憂喜等是

初福生天

苦之因今既離樂之故無逼迫樂非常住者別明樂支以對前苦三禪非得徹意地樂然不常住必須有壞壞即成苦此名壞苦苦樂下正明此天今第四禪苦緣俱捨以一一地皆欣下苦麤障析上淨妙離棄下苦樂名麤重相滅得上地定名淨福性生以此禪定非一捨受是福之體旣離下涂故名淨福○解後欲下結三禪之德樂非下願

三禪之過苦樂下正示福生也三禪無下界苦因離名為樂樂久必壞壞亦成苦今旣捨樂苦則不生地持名此為捨俱禪其義同矣

二福愛天

捨心圓融勝解清淨福無遮中得妙隨順窮未來際如是一類名福愛天

疏准一捨受與定心圓融捨諸一切苦樂等法於捨心中仍生勝解於此決定忍可印持不為異緣之所引轉故名勝解清淨由勝解力於此圓融勝定之中受樂隨順今此勝定得無留礙任心自在受用無窮故云得妙隨順窮未來際等問此有漏禪齊命有限何得窮未來際耶答此約得定報壽長遠動經劫數云窮未來非約報後所論也又此善定非是有漏而能隨順修行者依第四禪引發

此定熏無漏禪修顯智無諍邊際定也下五那含亦依此定起有漏無漏雜修靜慮若凡夫得更不進修即許壽命有限若聖人修即得盡未來際通此向問凡聖同修也○降得妙隨順即隨觀下文二岐路也由此淨福微性無遮受樂修習勝妙之法是則福貪二路非止當天故云窮未來際

三廣果天

阿難從是天中有二岐路若於先心無量淨光福德圓明修證而住如是一類名廣果天

疏於福愛中分二所向一直往道即至廣果二迂僻道即至無想此標也若於下釋若從發心已來不帶果計立修根本四禪四無量善熏禪福德離下地涂備歷

四位至此福愛更增勝定廣福所感得生勝處名廣果天○解資中曰於福愛中分出二天一廣果二無想此廣果天以四無量心熏禪福德離下地涂廣福所感名廣果天

四無想天

若於先心雙厭苦樂精研捨心相續不斷圓窮捨道身心俱滅心慮灰凝經五百劫

疏此正明也若帶與計六行伏想斷厭漸捨至福愛天得捨圓乃捨心相苦所窮捨道捨心亦亡不計身心故名俱滅此計無想為涅槃也以此捨心為方便入無想定也初捨麤心入於微心復捨微心入微微心從彼從心常修不息便入無想元皆修因也心處下即無想報命令果報生無想天壽命五百大

劫想心不行故名灰凝

是人既以生滅為因不能發明不生滅性初半劫滅後半劫生如是一類名無想天

此判成虛妄也不了妄想體空乃執生滅勞累厭此生滅求不生滅故云以生滅為因捨於生趣不生未是真不生見第六識暫爾不行如冰夾魚

後結

不知微細生滅妄謂涅槃非真涅槃也故云不能發明無生滅性初半劫下智釋彼報行相准俱舍引婆沙釋彼生死位中多時有想初生彼天經於半劫始入無想果熟名切半劫滅欲無常時從異熟出經半劫有心後始方死名後半劫生生滅中間一向無想名無想天

阿難此四勝流一切世間諸苦樂

境所不能動雖非無為真不動地有所得心功用純熟名為四禪

此節四禪離八災患勝下地故名不動地然有劫數壽盡須捨故云非真不動俱舍云然彼器非常情俱生滅故凡夫修定味著受生名有所得定慧均平能捨苦樂勝下諸天名功用純熟

復五不還三

初標示

阿難此中復有五不還天於下界中九品習氣俱時滅盡苦樂雙亡下無卜居故於捨心衆同分中安立居處

九品習氣者即欲界初禪二禪三禪各九品也種現俱無名為滅盡此是聖人斷故名滅非同凡夫暫伏名滅習氣既無

次釋相五

苦樂雙泯離下界繫故無卜居然未進慘第四禪感故於捨心衆同分中別立居處以修禪時滿無滿雜故此別居俱舍論說雜修靜處五品不同生五淨居五品別者增下品中品上品上勝品上極品行相如別

一無煩天

阿難苦樂兩滅鬭心不交如是一類名無煩天苦樂心滅敵對則亡形待既無故云不交不交則無煩也初法苦樂二形待心雜修初品捐離定障名爲無煩煩惱遠也然下天亦離苦樂不名無煩苦以凡夫人析暫伏非是永斷今約單覺不生故得此名也◦解怯謂若有苦樂分必相領是衍閧戚交於內心也又心受苦境別與苦苦交閒心受樂境則與求苦交鬪今既兩滅故名無煩

機括獨行研交無地如是一類名

二無熱天

無熱天疏機弩牙也括筈也箭交弦處也皆喻心一捨心雖與任自在遊諸等至故云獨行不與違順二境相應故云研交無地此天以中品雜修靜慮善用有虛皆離定障前得清凉名無熱也◦解孤山曰以捨受獨行譬若機括所發必中是以苦樂相應交閧之心求無其處也

二善見天

十方世界妙見圓澄更無塵象一切沉垢如是一類名善見天疏十方世界唯一捨心照了微妙圓徧澄故故云妙見圓澄塵象悉障也況垢定障也雜修上品功著定慧障亡故能妙見圓澄十方世界名善見也

四善現天

精見現前陶鑄無礙如是一類名善現天陶鑄鎔鍊也範土曰陶鎔金曰鑄圓澄之見既彰定慧之功更著故能鎔鍊自在顯現無盡故云善現

五色究竟天

究竟群幾窮色性性入無邊際如是一類名色究竟天究竟窮窮也群幾者群有之幾微也即去無入有有理未形之謂也今此一天窮到色理未形之際故云究竟群幾窮色性性者性體也推至色性之元體也二句一意前多此例或前句窮緣色等識後句窮所依大種劑此一天即入空處故云入無邊際以空人是大捨之所依故名色究竟如馬勝問佛曰大性當於何位識盡無餘佛云空處近分正在頂天也◦解疏謂究竟研窮之義也幾者動之微也研窮多念至於一念故曰究竟群幾以雜修五品初用多念無漏熏多念有漏乃至最後用一念無漏熏一念有漏名上極品故俱含云成由一念雜是也窮色性性者窮亦究竟變其文平心既衆多至少色亦窮麁至微麁細不同故曰性性入無邊際即色界與無色界二邊之交際也俱含云從此向上無後所居此處最高名色究竟

後結勝

阿難此不還天彼諸四禪四位天王獨有欽聞不能知見如今世間曠野深山聖道場地皆阿羅漢所住持故世間麤人所不能見疏梵云阿那含此云不還此天是彼聖所居故亦名淨居非同凡夫有漏住故以定力殊勝依報亦勝同在世間境界各異衆例可知

後總結

阿難是十八天獨行無交未盡形累自此已還名爲色界純是禪定善想所感無有情欲所對故云獨行無交尚有色質故云未盡形累◦孰三無色界者此四無色無處果迷少欲下色依想無邊空處乃至處無所有以非想非非想爲究竟涅槃有此四無色其無色雖無業果色然有定果色爲識所依此大乘說實有處所若俱舍說

三無色界三

初別釋二

復次阿難從是有頂色邊際中其間復有二種岐路此標也有即是色頂即究竟色敘五於此住名色邊際二岐路者一出三界路即回心人所發二入無色路即定性人所履若凡夫外道既不入此五天即從廣果無想二天而入不在此二所後之限如下自知

初正明感報二

若於捨心發明智慧慧光圓通便出塵界成阿羅漢入菩薩乘如是一類名爲回心

無色界無處由生有四種依同分及令令心等相續餘經說有無色有情佛邊聽法獎下如兩者此約大乘有究果說前文亦說無色界天發願發持也

初指回心不入

大阿羅漢此正明回心也若於有頂伊中故云捨心發無漏智頓斷上界四地三十六品俱生煩惱使證無學乃又四心向大乘道更不入於空識等處以無上地惑故然回心入大有深有淺但隨破惑有深淺耳此類仍是樂慧那舍故得慧光圓通便出塵界○解私謂色究竟天是第三果人報有利鈍故分二路其到根者發無

後例入者類殊

漏智斷盡修感即出三界其鈍根者後由定心欣上欣下生無色界應知慧先圓通且約盡無生智圓滿而言入菩薩乘正約出三界後勝進而說斯亦令經破定性之明文也名爲回心青圓師指同理樂五人發心之義令謂不爾彼是界外發心即入初住此是界内回心方成四果安與五人爲向羊那

初別釋四天四

一空處

若在捨心捨厭成就覺身爲礙銷

礙入空如是一類名爲空處疏初二句躡前也捨心有一一有頂二若於有頂用無漏道斷有頂礙入空此是樂定那含即定聞也若於廣果無想用有滅道感入空亦名捨心即凡夫外道也○以此二天俱在捨心共一地故覺身下正明此天銷礙之言亦通前二然行人厭悲色法如牢獄心欲出離即修觀智破於色法過於一切色相滅有對相不念種種相入無邊空處心與虛空相應名爲空處定

諸礙既銷無礙無滅其中唯留阿

賴耶識全於末那半分微細如是

二識處

一類名爲識處初句結前空處次句破空入識銷礙之無亦亡故云無礙無滅此即惟微於識以破於空也其中下正存惟留類那全末那者此七八二滅更互相依定性愚法全不知有其然自留也半分微細者即第六識今留一半緣識心分不留緣色空分故云半分以此第六色心俱緣故留半也行人入此定時厭患虛空無邊緣多則散能礙於定即捨虛空轉心緣識心與識法相應故名爲識處定○解眞除曰諸礙既銷厭色歸空也得礙無滅厭空入識無礙之無亦復滅也唯留阿類那識全於末那者以七入二識互扣依故愚法帶間則不知有不邊法名依有於彼入滅故半分微細者即第六厭空之識已離色想故言半分也

三無所有處

空色既亡識心都滅十方寂然迥

無攸往如是一類名無所有處空迹處無色而存空識處亡空而存識皆名所有令此空識俱亡故云空色既亡識心都滅此二句先明三法也十方下正明行相十方者諸法也所緣色空識心等法一無所存故云寂然所緣既寂能緣不行故云迥無攸往以行人厭患於識三世之識無邊緣多則散能破於定故捨緣識帶心依無所有法心與無所有法相應名無所有處定然令修大乘者多滅此定但一切無著心無所寄都無一物即是大乘如頑空無與而不知慈能了達治伊境界滅伏歷然過品次第如人所說聚於窮象不差不結方是大乘其修押也

四非非想處

識性不動以滅窮研於無盡中發

宣盡性如存不存若盡非盡如是

一類名爲非想非非想處疏初二句指所依體初句受標識性者標有細想也不動者標無麤想也次句轉釋不動義前無所有處猶用心窮研令不緣識心與無所有法相應令此一天研窮識性伏令不動故云以滅窮研於無下正釋行相是依此識不動之處故云於無盡中辨爲非想故云發宣盡性非見盡而識在故云若盡非盡非見在而不起故云如存不存由此義故名非想非非想也此即第六識麤想不起仍有細分及類那流注不息○故約此義以立其名準俱含云前三無色從加行得名此有頂地約

後總辨二類

當體立稱也行人入此定時厭患無所有處想如疑有想處如離如疼即捨無所有處緣念非有想非無想之法心與此法相應故云非有想非無想也○解私謂無所有處雖云滅識而體性不動但滅微細窮研之分耳令於無盡性中發宣盡性即是從盡復立無盡故天台擇門出古師解云此定中不是一切相貌故言非想若一向無想如木石無異云何能知無想故言非非想如存不存即非想也若盡非盡即非非想也

此等窮空不盡空理疏滅色取空非眞空性妄謂爲盡故云不盡以不能厭滅心智故言此等者總指四天也

從不還天聖道窮者如是一類名

不回心鈍阿羅漢（即從色究竟天捨服成此覺身）為欲鎖疑、空者既不能發明智慧傾斷上惑成無學果回心向大即以紲而聖道漸次決捨隨定成果生此四天之劫數報方斷有頂地惑成阿羅漢故名為鈍言不回心者且對前利根者說非畢竟不回已如前說

節五

若從無想諸外道天窮空不歸迷漏無聞便入輪轉

十三

皆從無想用有漏道析上厭下漸至非想忍此行治作無為解便謂涅槃乃凡不進以不賁聞聖報不諦諸彈此與無漏修證行抑壽終隨業必入諸趣也言從無想來者應是處果天來與無想同地對五位天名為外道是外道頓故云從無想來若貸入無想必定退墮更不進修准經論

釋無想外道業盡必墮無上生義故。解此爭窮空通指凡聖欣欣未盡故云不盡空理柴是聖人修八聖種觀亦有四陰細故未七以未得滅定想定故從不還天下明聖人有生此處者是純報門合耳言羅漢皆約後為名也皆從無想下明外道有不生此處者謂窮空不歸也外道窮空凡有二法一窮至四佛以無想為極二窮至無色以非想為極今既入無想則迷於有漏無間四空故五百劫為自當輪轉諸解此文作外道之無想天來者非也請觀不歸二宅歸猶來也豈非無想窮空不來乎

復作累王臣

阿難是諸天上各各天人則是凡夫業果酬答答盡入輪彼之天王

即是菩薩遊三摩提漸次增進回向聖倫所修行路（疏四空大人究是余報彼四天）王即是推化以入大乘首楞嚴定為欲遊戲四禪四空諸禪三昧成佛事故問前四禪王亦是禪化遊凡夫耶答四禪天王必乘二聖如前文說五不還天四禪天王偶有欽問不能知見此約一分凡夫所說故知衆二也○標十地菩薩華報為十王初地閻浮王二地四天王三地忉利王四地夜摩王五地知足王六地化樂王七地他化王八地二禪王九地三禪王十地四禪王菩薩遊修不為初禪王者帶與計故○解孤山日遊三摩提者以答薩菩入出住百千三昧故住此定而為天王

復結示

阿難是四空天身心滅盡定性現前無業果色從此逮終名無色界

疏身心滅盡者色身必盡其心若盡非盡妄謂為盡定性現前者有定果色若無此色四心何依故知有也○標壽六萬八萬大劫者名之為長壽天也○解無業果色者顯有定果色也

十四

節五

後總結虛妄

此皆不了妙覺明心積妄發生妄有三界中間妄隨七趣沉溺補特伽羅各從其類（疏由不如實知真如法一妄認所明）分別既生從妄撥妄於云不了等當知修禪觀人不違此門或空處或無所有處或非非想處動經六萬八萬大劫身心寂識涅槃還墮

總名長壽天難佛口知、宣那不明信補特伽羅此云數取趣○解孤山曰即有情隨諸趣受生也

七阿脩羅趣

復次阿難是三界中復有四種阿脩羅類若於鬼道以護法力成通入空此阿脩羅從卵而生鬼趣所攝若於天中降德貶墜其所卜居鄰於日月此阿脩羅從胎而出人趣所攝有脩羅王執持世界力洞無畏能與梵王及天帝釋四天爭權此阿脩羅因變化有天趣所攝

後結會四以說除

阿難別有一分下劣脩羅生大海心沉水穴口旦遊虛空暮歸水宿此阿脩羅因濕氣有畜生趣攝（疏法）華楞伽亦說有四脩羅大同於此諸說帥羅或天或鬼外不明了此經分明可為標準○解私謂但含四生須但云鬼通胎化二今卯生

節五

十五

初結妄因甲

脩羅鬼趣所攝則世親之言似未詳矣問法華所列四惟脩羅與今四使為同為與谷於中云同今謂彼四試可攝在此四之中不可次第分為共須制須師云法華四但皆與帝釋鬪戰一注說之但同今經第三須耳問此四脩羅既為四趣所攝惡無別報同分之處耶谷雖為四處非無別報今云十居降於日月等即同分之處也又長阿

舍云南洲有金剛山中有脩羅宮所治六千由旬欄楯行樹等然一日一夜三時受苦苦具自來入其宮中是知此趣受且取一分善報謂之人天若論受苦實在人趣之下故正法念經唯以鬼畜二種收之良由於此

一總結虛妄

阿難如是地獄餓鬼畜生人及神仙天洎脩羅 疏結指諸趣 精研七趣皆是昏沉諸有爲相妄想受生妄想隨業於妙圓明無作本心皆如空華元無所有但一虛妄更無根緒 結成虛妄也精研備細尋也妄想受生七趣果也妄想隨業七趣因也此妄因果皆是無明有爲虛相無實可得若望圓明如虛空華求無所有何根緒而可得耶

二通示業因

阿難此等衆生不識本心受此輪回經無量劫不得眞淨 此示妄想受生也 皆由隨順殺盜淫故反此三種又則出生無殺盜淫 此示妄想隨業也 有名鬼倫無名天趣有無相傾起輪回性 結輪轉也鬼倫天趣略舉四惡三善之二也有無相待互成傾奪升而復墜有輪無初

三顯正修行

若得妙發三摩提者則妙常寂有無二無無二亦滅尚無不殺不偷不淫云何更隨殺盜淫事 若發三昧雖見一體三德秘藏妙般若也常法身也寂解脫也有無二無非生死也與二亦滅非涅槃也唯一中道實相之理離實相外更無別法故云云何更隨殺盜淫事○標三摩提者即首楞嚴定也得此定時覺幻之都尚無豈況更隨殺盜淫之事也、解孤山曰有無二無無生死之俗也無二亦滅滅涅槃之眞也尚無於善況隨於惡亦應云尚無無二云何隨二中道無著其旨惟明

四別示正結

阿難不斷三業各各有私因各各私衆私同分非無定處自妄發生生妄無因無可尋究 疏殺盜淫三隨人別造名各各私所造業同故云同分業苦相對必無參差故云定處即所感處也從攬爲妄云何有因故無尋究此即結答前文爲有定處爲復自然彼彼發業各各私受之問也

後勸除斷

汝勗修行欲得菩提要除三惑不盡三惑縱得神通皆是世間有爲功用習氣不滅落於魔道雖欲除妄倍加虛僞如來說爲可哀憐者汝妄自造非菩提咎作是說者名爲正說若他說者即魔王說 要除三惑者此正勸也前文三緣斷故三因不生狂性自歇歇即菩提等不盡下明不斷之失脩禪不持戒果即魔羅業以妄修於妄眞實可憐愍汝妄下重指結答以示正邪也前問云此通爲復本來自有爲是衆生妄習生起今結答云汝妄自造非菩提咎即以前句答後問後句答前問也○解私謂已上說正宗分記此下入流通分總節二師從文殊問名下判入流通諸家並以辦魔之文循屬正說至第十卷來阿難若復有人下方曰流通今觀下文大節有二一分別魔事流通行門二校量功德流通教門經旨顯矣

首楞嚴經義海卷第二十五 牧五

音釋

括 古活切與筈同

劑 在詣切齊也

躡 昵輒切蹈也

癰 於容切腫也

貶 悲檢切謫也

楯 乳尹切闌檻也

勗 許玉切勉也

首楞嚴經義海卷第二十六 經之二九

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

○七陳禪那現境二

雖大文第七陳禪那現境者此之境界是修行人由戒定慧漸修有力內動煩惱外動魔王於觀行中五陰漸滅從麤至細滅一陰時有十境界彼境激發或煩惱或業種或邪思或天魔鬼神等現諸興相

△初如來無問自說三

禪中而發行人若無多聞智慧不能覺察即便取著認非為是先雖修正及入邪倫佛哀此等無問而說然諸經論明坐禪次亦略說之微細顯說無過此典天台止觀或引禪經說魔境界亦出少分耳

初如來告語三

即時如來將罷法座於師子牀攬七寶几迴紫金山再來凭倚普告大衆及阿難言

此經家叙佛答阿難七趣已竟變喜既然衆人無辭合住說法故云將罷法座然禪發境界非一切智孰能知之若不與說末代修行遇此難敵故再凭倚特顯悲深也

初結前生後一

汝等有學緣覺聲聞今日迴心趣大菩提無上妙覺吾今已說眞修行法汝猶未識修奢摩他毗婆舍那微細魔事

具修行法即前二決定義觀音觀門內戒外呪兼前正解俱是修行入覺之方法也

次示迷顯失二

魔境現前汝不能識洗心非正落於邪見或汝陰魔或復天魔或著鬼神或遭魑魅心中不明認賊為子

修妙記智游內始障故云洗心由魔引起分別念皆故名非正陰魔等者常說四魔謂煩惱魔生死因也陰魔死魔生死果也天魔生死緣也今云鬼神等即天魔為若涅槃云皆是先世犯初重柴力至餘篇而現者此則業因種子拔激而生也足故行人先須明擇○

初認魔境

標一念纔動六賊自劫家寶○解孤山曰奢摩他止也毗婆舍那觀也依常住真心修圓融止觀未入初住則多動魔事即是天台所說因觀五陰而發九境也故下五十重悉依陰發而共相狀不出九境私謂今經五陰之下佛皆結云衆生頑迷不自忖量謂言登聖大妄語成墮無間獄約位論之此等魔事並是觀行位中所發之相從相似位破見惑後必無大妄墮獄之理若十信中纔有魔事觀力易防非此經所說之意也故下文云識陰若盡則汝現前諸根互用豈非切似已出魔境耶孤山謂未入初住多動魔事若指位大深也問若言此乎魔事垂是觀行所發之境抵如上文所告有學二乘及回心者豈可盡是外凡之人乎答此有二意一告當機已破惑者令共流通二告結緣未破惑者今共保護然結緣則少當機則多至下付囑自見其意

後取少證

又復於中得少為足如第四禪無聞比丘妄言證聖天報已畢衰相現前謗阿羅漢身遭後有墮阿鼻獄

疏智論所說此比丘者不廣尋經論師心修行無廣聞慧不識諸禪三界地位但精勤不息遂得初禪謂是初果乃至四禪離八災意便謂己證阿羅漢果阿羅漢者此云無生我已證得無生果已離三界分段生死所作已辦更不進修至無常時四禪中陰見有生處忽然起謗我聞羅漢已得無生今日云何更有生處若如是者佛說羅漢並是虛妄故知無有得涅槃者由是起謗決定邪見天中陰滅墮阿鼻獄○解今言天報畢衰現者則似已生四禪或是禪獄二中陰間義說報衰之相耳謗羅漢身遣後有即謂無涅槃復生三有也

後勅聽許說

次阿難佇聞一

汝應諦聽吾今為汝子細分別可疏知

後正為分別二

阿難起立并其會中同有學者歡喜頂禮伏聽慈誨

如文○標如為一人衆多亦然

△一總明三

佛告阿難及諸大衆汝等當知有漏世界十二類生本覺妙明覺圓心體與十方佛無二無別

疏一真妙體本無二相前文云我與如來真妙淨心無二圓滿斯則心佛衆生三無差別

初通明真妄二

由汝妄想迷理為咎癡愛發生生發徧迷故有空性化迷不息有世界生則此十方微塵國土非無漏

初顯生佛體同

後明迷妄成界二

者皆是迷頑妄想安立此正敘也無明妄想迷真常理迷成四惑略舉其二文云疑妄發生若具對者先由不如實知真如法一即我疑次於迷處見有所相即我見所相既現執而不捨即我愛恃此為體轉增麤斷即是我慢楞伽云七識生滅如來藏不生滅此二和合成阿梨耶此即內識成也故云適迷故有下外

初迷真妄起

照真也則此下重指非無漏者反顯諸佛淨土即是鏡智所現唯識云大圓鏡智能現能生身土智影今此有漏皆妄安立○標前文云迷妄有虛空依空立世界想澄成國土知覺乃眾生，解非無漏者謂微塵國土悉是有情有漏之所變達亦可此句別指眾生正報兼於上文復具虛空之同世界之異非無漏者即有為法無同無異也

當知虛空生汝心內猶如片雲點太清裏況諸世界在虛空耶疏此結指也前文云空生大覺中如海一漚發有漏微塵國皆依空所生下文云乃至虛空皆因妄想之所安立故云況諸世界在虛空耶○解略舉世界總屬一器

後悟真妄除

汝等一人發真歸元此十方空皆悉銷殞云何空中所有國土而不振裂疏前文云迷滅空本無況復諸三有故知眾生共業所依因上及空一人返妄歸真諸覺合本其所成皆隨妄銷殞前文云諸器世間應念化成無上知覺法發真者合覺之時雖但見覺無妄可生此無生妄未發真若見是實有其妄所成共變國土為智所了寧不振裂由是諸佛成道動諸世界必不徒然○解前微塵國土者約同各而說究論歸元振裂之義須通三土若發偏真歸小涅槃之元則同居振裂若發圓真歸大涅槃之元則方便實報振裂今已開小顯大則真元之理無非寂光但有相似分極之異耳

次別示降魔二

初致魔興二

汝輩修禪飾三摩地十方菩薩及諸無漏大阿羅漢心精通溜當處湛然疏此顯悟也飾亦修也溜合也一法界心生佛同體佛究竟證菩薩羅漢亦已分證今三昧皆同彼所證融合一體妄處全覺故云當處湛然○解飾猶莊嚴也謂修禪定功德莊嚴本有具三摩地以修飾故彼菩薩羅漢所證心性與我所觀心性通同溜合此即動魔之由

初因悟動魔二

一切魔王及諸鬼神諸凡夫天見其宮殿無故崩裂大地振坼水陸飛騰無不驚慴疏此動魔也○解由三摩地將出其境故魔等宮殿自然崩裂斷亦歸元之前相也問大地無情水陸異類何以同魔亦皆振慴答三昧威神不可思議如大樹緊那羅王弦歌一動隸衰大千須彌山王為之踊沒況菩薩首楞嚴力豈以情無情異而為責耶

初正明

凡夫昏暗不覺遷訛此釋伏疑也恐疑者曰魔及諸天既見其相凡夫何事都不覺知故此釋云○標凡夫煩惱一未曾伏故昏暗也彼等咸得

後廣顯

五種神通唯除漏盡疏此料揀也魔與諸天皆修禪定故得五通凡天煩惱一未曾伏故云昏暗彼諸魔王欲界之主統此國土以為所居總攝有情以為民眾故得道者必出魔界共感因土必傾搖耳○標五通一天眼二天耳三神足四他心五宿命唯有根本無明故屬有漏

戀此塵勞如何令汝摧裂其處疏如文

後正乃得證

是故神鬼及諸天魔魍魎妖精於三昧時僉來惱汝僉皆也餘如文

然彼諸魔雖有大怒彼塵勞內汝

後辨降伏

妙覺中如風吹光如刀斷水了不相觸汝如沸湯彼如堅氷煖氣漸隣不日銷殞徒恃神力但為其客成就破亂由汝心中五陰主人主人若迷客得其便首楞嚴定實相智慧如光如水如湯如主風刀冰客孰能動焉此以清淨道力破彼昏濁魔心如空無礙物何能汩或一念動如主心迷客得其便即成破亂終不成就○解觀行位中二法二執伏而未斷恐起我見主人則迷魔乘見入客得其便

初順明二

當處禪那覺悟無惑則彼魔事無

初引斥廣明

奈汝何陰銷入明則彼群邪成受幽氣明能破暗近自銷殞如何敢留擾亂禪定疏初二句喻依木修治智慧觀察也則彼下顯魔不得便一人發真世界消殞今入三昧寧不動魔苟能深入禪定唯觀實相魔界佛界一如無二生死涅槃山河大地皆即狂勞虛妄華相故云如何敢留擾亂人定○解成受幽氣者魔幽暗感人既不惑反受其氣

後結勸降伏二

後反顯

若不明悟被陰所迷則汝阿難必為魔子成就魔人疏殷勤啓悟令識魔感五陰所迷魔得其便故正理論云五蘊若積聚藏隱諸不善因譬如群賊藏隱山中時出人間劫奪財物故知五陰魔所依處若能訶破魔自消歇○標內心纔動立為魔民○解此寄阿難用警凡眾

後引事例證

如摩登伽殊為眇劣彼唯呪汝破佛律儀八萬行中祇毀一戒心清淨故尚未淪溺此乃隳汝寶覺全身如宰臣家忽逢籍沒宛轉零落無可哀救疏殊為眇劣者殊異也即異常之眇劣也魔鬼相望魔勝而鬼劣今登伽是人但有呪力非具五通若望於魔即眇劣中又眇劣者彼唯下釋眇劣相據摩登伽斯心甚淺但欲毀汝婬之一戒由汝無心尚不成犯此乃下顯魔勝此外魔也魔欲令汝三

△次別顯○五

眛不成流浪流轉決身慧命絕戒消殞如宰輔家犯國極法削沒其籍世無食祿深可悲夫○解孤山曰以婬女比天魔人眇劣也以一戒比全身事則劣也舉劣況勝易彼深防初果道共戒力自然無犯故云心清淨等忽逢籍沒漢書云除其舊籍是也應劭曰籍者為二尺竹牒記其年紀名字物色

○一破色陰三

初直未盡相二

阿難當知汝坐道場銷落諸念其念若盡則諸離念一切精明動靜不移憶忘如一疏入正定之方便也此如前文以湛旋其虛妄滅生伏還元覺即此文云銷落諸念等圓覺亦云於一切時不起妄念也分別不起故云心盡離念情明者即前文云得元門究無生滅性為因地心也動靜下釋離念行相也入流亡所境不能隨故云動靜不移由澄諸念分別銷殺故云憶忘如一起信即云止一切境界相今經即云銷落諸念能所二緣經論互舉耳○解資中曰舉不妄想總名諸念心若從靜麤念不起乃為銷落此欲界麤定暫得伏息耳私謂辦念者如天台止觀正修前方便訶欲棄蓋等是也所離雜近能離則深非從界麤定當住此處入三

初明區宇

摩提疏失前方便入正定也應當依此相念之處不入亡交如明目人處大幽暗精性妙淨心未發光此則名為色陰區宇下顯未盡色陰也心入正定如明目人未破色陰如大幽暗精性妙淨定心顯也心未發光慧未生也區宇裹區也如王所繞有諸國土故云區區別也皆一天所覆故云宇宇猶覆也介色陰二字即同區宇同一陰覆色等別故舉此喻者表正其中也

後明盡相

若目明朗十方洞開無復幽黯名色陰盡正明也前已目明今從暗破故無幽黯色既質礙障隔不通故成幽暗今定慧發明破其陰覆洞然明顯故云陰盡是人則能超越劫濁解真際曰空為色本依空立界依界立時故色陰盡則起劫濁也觀其所由堅固妄想以為其本疏結益也超劫濁者以劫濁是色陰之留最初一念能所纔立即是空見不分名為劫濁從無忽有有即色也今破色陰是故起超堅固妄想者覺明堅執質礙便成為色之體故云堅固問色陰麤顯挹中也破劫濁最細何得却超答以起時無前後故破時兼麤細文下累出故見生起有次第耳又色陰為現相現相是本識今色陰破即現相破現相破即動本識本識豈非劫濁故得超也信我初心便有破無明分耳○解所計質礙故名堅固

次正明善境十

○一身能出礙

阿難當在此中精研妙明四大不織少選之間身能出礙此名精明流溢前境斯但功用暫得如是非為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受群邪疏於三昧中精究研窮妙明元體然

色陰相由斯研究深觀此理故得四大不相交後須更之際身能出障備行虛空斷則心不主形四大士貴觀心無礙流溢前塵功用斯然其是聖諦待知此是揮皆功力則無有失故云菩境若總攬為魔則抑善功用若言即聖又未斷惑故令善識而無取捨下皆微此○解孤山目凡甞境發雖是善相取若成邪任是惡相若不取若邪亦

敎六 成王以境隨心轉故

阿難復以此心精研妙明其身內徹是人忽然於其身內拾出蟯蛔身相宛然亦無傷毀此名精明流溢形體斯但精行暫得如是非為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受群邪

二體拾蟯蛔

疏蟯蛔腹中蟲也觀心精明內融身觸內之四大因觀而發迷流體固拾出蟯蛔故無傷毀此境現前不生取捨即為善境不爾受邪標主人若迷客得其便

又以此心內外精研其時魂魄意志精神除執受身餘皆涉入互為賓主忽於空中聞說法聲或聞十方同敷密義此名精魄遞相離合成就善種暫得如是非為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受群邪

三密義聞空

疏初至賓主者明境發所由也主肝曰魂主肺曰魄主脾為意主腎為志主心為精神根身種子皆為第八所執受故定心精究內外惟空逐令五內主神無所依附流出于外逐互相依故云互為賓主忽於下四句正明發相此則先所修習聞慧種子定力所激揮中發生迷寄神魂現於說法也此名下結判邪正雜合即賓主也

敎六 或離心主而賓於肝等除如文○解除執受身餘皆涉入謂除其色身而內魂魄等六互相涉入也互為賓主者若如也餘五入魂則魂如主五如賓乃至入神則神如主除如賓遞相離合者即精離本位而合於魂或魂雜本位而合於精等

又以此心澄露皎徹內光發明十方遍作閻浮檀色一切種類化為如來于時忽見毗盧遮那踞天光臺千佛圍遶百億國土及與蓮華俱時出現此名心魂靈悟所染心光研明照諸世界暫得如是非為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受群邪

四華臺見佛

疏初三句內由觀慧也定心澄靜顯露故明內光既發外間則變十方下外現其相也以先熏習名言善種染影而來故見十方如金種類皆佛心念不動斯須自滅或也取著正定雖存如修念佛三昧此境現前與發多聚合皆名為觀邪若修樹觀設見佛形亦不為正以心境不相應故何況修真如三昧法界一抑有所取著豈非魔那凡名下結判邪正靈悟所染者虛善也先所熏染圓頓覺悲悟欲衆生本末是佛此之種子因定激發故現其相也

又以此心精研妙明觀察不停抑按降伏制止超越於時忽然十方虛空成七寶色或百寶色同時遍滿不相留礙青黃赤白各各純現此名抑按功力踰分暫得如是非為聖證不作聖心名善境界若作聖解即受群邪

五空呈寶色

定功研妙觀察尚深制止抑過靈色分現本為制止分別令由過分界境卻生與心扣違豈非魔事不起取心自然消歇如前文云不取無非幻非幻尚不生幻法云何立○解私謂抑按降伏制止超越應對四分煩惱或如下文排四大性此名等從略

敎十 而結也

又以此心研究澄徹精光不亂忽於夜合在暗室內見種種物不殊白晝而暗室物亦不除滅此名心細密澄其見所視洞幽暫得如是非為聖證不作聖心名善境界若

六物見暗中

七傷體無知

作聖解即受群邪識定中研究心光澄靜由澄淬故忽然發見暗中見物物是實沉故不閒定出入有無故云亦不除滅心細審澄者觀心微細審用澄靜精光既定暗境不隱故夜見物悟則無咎

又以此心圓入虛融四體忽然同於草木火燒刀斫曾無所覺又則火光不能燒爇縱割其肉猶如削木此名塵併排四大性一向入純暫得如是非爲聖證不作聖心名善境界若作聖解即受群邪圓偏也入

八遍觀諸界

觀達也以此定心偏了一切已身他物無不虛寂此即心融思寂既受不行四大五塵忽然排併既無能執割截如空念想一純暫得如是

又以此心成就清淨淨心功極忽見大地十方山河皆成佛國具足七寶光明遍滿又見恒沙諸佛如來遍滿空界樓殿華麗下見地獄上觀天宮得無障礙此名欣猒凝想日深想久花成非爲聖證不作聖心名善境界若作聖解即受群邪猒欣忻淨積想所凝圓定功深感斯妙境耳

九色夕夜觀

又以此心研究深遠忽於中夜遙見遠方市井街巷親族眷屬或聞其語此名迫心逼極飛出故多隔見非爲聖證不作聖心名善境界若作聖解即受群邪識心通靈因定功發飛出因見遠近皆悉遍極之功非因妙證

又以此心研究精極見善知識形體變移少選無端種種遷改此名邪心含受魑魅或遭天魔入其心腹無端說法通達妙義非爲聖證不作聖心魔事銷歇若作聖解即受群邪此人曾有邪心種子合外魔境相因而來然此一章非善境界純共魔嬈不同前文皆稱善種起心作證方始成魔

十結體受釋

阿難如是十種禪那現境皆是色陰用心交互故現斯事衆生頑迷不自忖量逢此因緣迷不自識謂言登聖大妄語成墮無間獄汝等

後結勸弘宣

當依如來滅後於末法中宣示斯義無令天魔得其方便保持覆護成無上道此是於觀行中色陰將盡未盡用心盡異有此十境若不識知皆謂聖證即爲魔或故佛勸令開示後世也問此不作五陰次第觀門何得陰次第盡明其境耶答觀雖總相五陰同觀陰有麤細麤者先盡譬如浣衣麤垢先去此陰既積妄所成妄盡自然陰滅從麤至細理必然也○解私謂用心交互者用禪那心與色陰聖圓妄想交互故現斯事乃至識陰例此明之何則以五妄想各於本陰區宇之中爲禪所觀將破未破如燈欲滅其光復熾乃與定力交戰其功敗成之敗之則魔佛之道於是乎辯矣

○不破受陰三

初盡未盡相

阿難彼善男子修三摩提奢摩他中色陰盡者見諸佛心如明鏡中顯現其像色陰盡者約已斷証見諸佛心即相似證如前文云若目明朗十方洞開無復幽黯若有所得而未能用猶如魘人手足宛然見聞不惑心觸客邪而不能動此則名爲

初明區宇

受陰區宇號色陰盡者以止觀中觀其五陰觀心純熱不爲色曖故云陰盡見諸佛心若妙覺明心觀中明露即色相盡而色性現也觀中暫見非真實見故如鏡像有所得者即前見諸佛心也既是觀心受影而琭非是親證故未能用以有受陰爲領納故親證必能有妙用故未破受陰如魘人色陰盡故能見佛心如見聞不惑受陰客邪既在妙用之動未能爲受所覆故云區宇○解若有所得

謂觀行已成而未能用朔貨賄作此喻色陰妄想伏而未附未得身根自在故以覺人偷之見聞不或如範行成也心簡客邪如受陰現也問何故色陰前附後伏邪咎論從悉示伏乾次論若不明斷無以如識過頓總之相若不明伏無以知依陰發魔之由下三陰文初皆有此義讀者審之

救六

後明盡相

若魔咎歇其心離身返觀其面去十三住自由無復留礙名受陰盡是人則能超越見濁觀其所由虛明妄想以爲其本疏具心離身者以客邪不解心於根門得自在也不爲覺礙之所留礙故能返照自面此須見聞有用也去住

次正明現境

下二句明手足作用也此上皆約喻頌皆約喻者受陰盡故心亡質約既無能須之受即無所須之法心法既亡自在宜矣超見濁者以根身正是見濁之體見聞覺知塞令留凝水火風上旋令覺知斯則執受抑仍使成根質受妄須納執之以爲已以見是推求執取爲我由須受前境取皆隨生受陰既亡即超見濁覺明之心虛通須納故云虛明妄想心解其際曰心離其形則超見濁虛妄照了故曰虛明

阿難彼善男子當在此中得大光耀其心發明內抑過分忽於其處發無窮悲如是乃至觀見蚊蝱猶如赤子心生憐愍不覺流淚此名功用抑摧過越悟則無咎非爲聖證覺了不迷久自銷歇若作聖解則有悲魔入其心腑見人則悲啼泣無限失於正受當從淪墜疏此正顯也奢摩他中定光發現狂悲既起內抑又過憂悲種子在藏識者忽

一見物生悲

焉現起凡見生類皆如自己所生赤子赤子嬰兒也此名下結判也心光忽現內抑太過憂悲種發非爲證聖取即引魔他皆散此口標行人於止觀中用心太緊激動悲受內心一動邪境現前心解私謂其心發明即下文見色陰銷受陰明白也有以任悲釋之者非

阿難又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白勝相現前感激過分忽於其中生無限勇其心猛利志齊諸佛謂三僧祇一念能越疏色盡受現定之勝相也先未曾得今既蒙得迷生感激感激太過勇志便發謂言三祇一念能越我齊諸佛更無如者此名功用淩十四率過越悟則無咎非爲聖證覺了不迷久自銷歇若作聖解則有狂魔入其心腑見人則誇我慢無比其心乃至上不見佛下不見人失於正受當從淪墜淩謂淩他率謂自強由見勝相

救六

二勇志齊聖

因拔感激退有此生斷則無怡我慢種子被激而出悟則無咎○解淩率謂勇心高舉也拔山引莊子淩許爲解作其字訣今無取焉

三渴心沈憶

又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白前無新證歸失故居智力衰微入中隳地迥無所見心中忽然生大枯渴於一切時沈憶不散將此以爲勤精進相疏受陰未空前無新證色陰已盡銷失故居前後失準望在兩段之間依倚名中隳地既於此處心無所措遂生沈憶以此爲修認爲精進此名修心無慧自失悟則無咎非爲聖證若作聖解則有憶魔入其心腑旦夕撮心懸在一處失於正受當從淪墜若於色受盡未盡中用無相生觀察陰體本自不生今則無滅唯一實相如此則何有無新證失故居之處哉今既不然故成自失

四疑食界廊

又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白慧力過定失於猛利以諸十五勝性懷於心中自心已疑是盧舍那得少爲足失於猛利者過在慧之猛利也心使勝性疑是舍那更不求進得少爲足此名用心亡失恒審溺於知見悟則無咎非爲聖證

救六

若作聖解則有下劣易知足魔入其心腑見人自言我得無上第一義諦失於正受當從淪墜定力微故忘失恒審慧力過故溺於知見定慧若均寂照無二慧力既過故溺知見即前失於猛利也此則勝解忽生引起見取種子執劣爲勝故此現也

五過喜愛樂

又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白新證未獲故心已亡歷覽二際自生艱險於心忽然生無盡憂如坐鐵床如飲毒藥心不欲活常求於人令害其命早取解脫二際者未證已亡之二也定無方便安忍其心逆成憂惱不耐活命也此名修行失於方便悟則無咎非爲聖證若作聖解則有一分常憂愁魔入其心腑手執刀劒自割其肉欣其捨壽或常憂愁走入山林不耐見人失於正受當從淪墜悔惱種子被激而生修無方便故引魔鬼也如四分律婆求河邊諸比丘等修不淨觀厭遊過分求刀自害魔使之然悟則無咎

六生心喜樂

又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白處清淨中心安隱後忽然自有無限喜生心中歡悅不能自止此名輕安無慧自禁悟則無咎非爲聖證若作聖解則有一分好喜樂魔入其心腑見人則笑於衢

校六　十六

路傍自歌自舞自謂已得無礙解脫失於正受當從淪墜輕安是禪支雖因定生須以覺察忽然過分掉舉種生好喜樂魔因茲得便○所輕安七覺支中其體屬定定若兼慧正道可通今所發者既無慧自持則定翻成散亂魔得其便喜樂入焉

七無端我慢

又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白自謂已足忽有無端大我慢起如是乃至慢與過慢及慢過慢或增上慢或卑劣慢一時俱發心中尚輕十方如來何況下位聲聞緣覺疏此有七慢特己凌他高舉爲性名我慢稱量自他比校同德但稱爲慢於他等謂己勝名爲過慢於他勝謂己勝名慢過慢未得謂得名增上慢難知下劣返顧自矜名卑劣慢斥毀經像即是邪慢此之七慢由禪定中忽生勝見無正慧覺是故起也此名見勝無慧自救悟則無咎非爲聖證若作聖解則有一分大我慢魔入其心腑不禮塔廟摧毀經像謂檀越言此是金銅或是土木經是樹葉或是疊華肉身真常不自恭敬却崇土木實爲顛倒其深信

校六　十七

者從其毀碎埋棄地中疑誤衆生入無間獄失於正受當從淪墜愚者修禪皆墮此見並是魔種不識如來像教之意且末世住持依因像教出家學道藉此而修魔壞信因令毀經像故楞伽云佛告不說教則滅壞教若滅壞誰有修行及得道者愚者不見此文一向謗佛無說故知若不說法十二部經於茲滅矣須知毀經像人魔鬼入心起大私已當須善察勿同此濤○解孤山曰夫觀像知真因言體道於是嚴其像以生其敬寫其言以悟其心住持三寶理在於茲也苟生邪見豈達中庸唯自敬身輕毀經像邪風一扇愚者悅隨若衛元嵩諫周武帝不造曲見伽藍以四海爲延平大寺和夫妻爲聖衆即皇帝是如來樹今德爲綱維尊者作爲上座而周武惑其言遂滅佛法凡此說者將非天魔外道入佛法中肆其邪說傾毀我教也

八頓獲輕安

又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白於精明中圓悟精理得大隨順其心忽生無量輕安已言成

聖得大自在疏精明中若即圓定發照中也定中發慧與理智契名圓悟精理智相實得無盡相故云隨順由體師故身心淵湯便謂成聖此名因慧獲諸輕清悟則無咎非為聖證若作聖解則有一分好輕清魔入其心腑自謂滿足更不求進此等多作無聞比丘疑謗後生墮阿鼻獄失於正受當從淪墜自謂共凡更不求進者良以不學修習不悉不善通達之行相暫得輕安便謂成聖也無別此位從是皆有世世輪轉要淺成乃以顛相欲卒難曉悟心解私謂輕安者名雖同前其義則異以云云慧獲諸輕清故此由交陰於諸塵境無重濁之感便言成聖得大自在也

九撥入空心

又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白於明悟中得虛明性其中忽然歸向永滅撥無因果一向入空空心現前乃至心生長斷滅解疏得此明性者即依明心發於空慧悟見空理依此心見成為取空故沒無因果生斷成解心乃即由細方便邪見忽發心悟則無咎非為聖證若作聖解則有空魔入其心腑乃謗持戒名為小乘菩薩悟空有何持犯其人常於信心檀越飲酒噉肉廣行婬穢因魔力故攝其前人不生疑謗鬼心久入或食屎尿與酒肉等一種俱空破佛律儀誤入人罪失於正受當從淪墜此內由邪見外引空魔也大般者云魔能入一切眾生心令歸依魔黨如膠如漆酥手截膺不以為難魔力之故人皆信伏法華所謂深著虛妄法堅受不可捨乃謗持戒等者此之魔種代代有之南山云戒是小乘不勸令捨之又不肯捨勸令持之又不肯持覺非與頑愚相應卒難諫曉魔力所成誰能奈何コ解資中曰此從邪見種生引此空魔入其心腑孤山曰嗟乎叔世尊合雜為大道排持操為小乘戒律執儀棄為他種畫瘢跡以為巧扇無檢以為風及夫陰陽拘忌流俗安說一皆信受畏若藏刑求審戒律之教與陰陽之書執愈流俗之從與如來之謀執一背正向邪顚亂之甚懷道大士一為思之或為宗師顯以制衆斯乃震法雷於迷蟄耀慧燈於永夜夫如是則涅槃之嗇斯經之滅得其人而其道舉矣又何待於四依出世乎

十任成貪欲

又彼定中諸善男子見色陰銷受陰明白味其虛明深入心骨其心忽有無限愛生愛極發狂便為貪欲疏味其虛明者愛著禪中色陰盡處以為勝境由此起愛無悲覺容引其貪欲種子而發遂成狂欲也此名定境安順入心無慧自持誤入諸欲悟則無咎非為聖證若作聖解則有欲魔入其心腑一向說欲為菩提道化諸白衣平等行欲其行婬者名持法子神鬼力故於末世中攝其凡愚其數至百如是乃至一百二百或五六百多滿千萬魔心生厭離其身體威德既無陷於王難疑誤眾生入無間獄失於正受當從淪墜此貪欲種如火遇薪忽然而發欲魔得便因此入心如卜中比丘忽忿欲發不避死丐曰定引魔此之類也攝諸凡愚至千萬若欲本順貪因魔熾盛几愚惑若何事不從又魔因妄起本性不常勢盡狀生去身留礙口解私謂此如天台止觀煩惱境欲發之相智若云生末欲色抑制可停令所發者其惑盛若見外境心任服暗如睦師子斷之孝乳皆不滋若則能令人作大逆罪入文疏云魔入凡心則是煩惱與此二境俱分

阿難如是十種禪那現境皆是受陰用心交互故現斯事衆生頑迷

後結勸弘宣

不自忖量逢此因緣迷不自識謂言登聖大妄語成墮無間獄汝等亦當將如來語於我滅後傳示末法遍令衆生開悟斯義無令天魔得其方便保持覆護成無上道

疏受陰文互者不能定慧均平器巧安忍既失方便異念即生由此故有十種境界皆由內心交互外引諸魔若能悟之不落邪見　牧六　二十

首楞嚴經義海卷第二十六牧六

音釋

凭　皮冰切依几也　渻　式粉切合也　拆　恥格切裂也　慴　質葉切驚怖也　眇　亡沼切微細也　瞭　許視切燎也　劭　寔照切　黶　乙減切深黑色也　踞　舉御切坐也　削　息約切刻削也　浣　胡管切濯垢也

首楞嚴經義海卷第二十七　經九之三

凡遇圓相即是標辭與疏同其上文

○三破想陰　□三

□初直示盡相　二

○阿難彼善男子修三摩提受陰盡者雖未漏盡心離其形如鳥出籠已能成就從是凡身上歷菩薩六十聖位得意生身隨往無礙

疏能中伏惑全未斷故名漏未盡心雖形者受陰既破無執受故觀心自在如鳥出蘊無有障礙已能成就上歷聖位者此是圓頓利根者得受陰破諸陰隨破於此凡身即能入位得意生身更無魔惑令其退也若鈍根者要須破下諸陰隨未盡奐猶有魔事不得無礙令約利者就耳方最鈍者至識陰破得根互用方入乾慧若以前後比望中間合於想行言處亦說入位是中根者今經不言文略故耳○解私謂難未漏盡謂界外無明漏也六十聖位通途舉之別在意生身耳孫山日始三漸次終乎妙覺其間有賢有聖皆是三世諸佛所歷之位故通稱聖位得意生身者即入相似聖位中也楞伽經大慈菩薩問佛　牧七

初明區宇

何名意生佛言譬如意去速疾無礙此則從喻得名彼經又以兩義重釋初云如十萬由旬外憶先所見念念相續疾至於彼次云如幻三昧力憶本願故生諸聖中二義蓋約意憶故生也

譬如有人熟寐寱言是人雖則無別所知其言已成音韻倫次令不寐者咸悟其語此則名為想陰區宇

疏此喻鈍根觀力微弱雖受陰盡有成就聖位之分然未破想陰故如熟寐寱言也音韻倫次者如有成就聖位分也無別所知想陰蓋故不寐入者如證聖人則知此人已有異與聖位之分般若云如來悉知愚見是人皆得成就阿耨菩提也問破色陰時已是成就觀行何故不謂上歷聖位耶答色陰雖破未能破心故未成就上歷聖位以最麤故受陰既是四心初前故破受陰得說上歷六十聖位間若言破色是處故不說者今破受陰望於想行亦即是麤何故得說上歷聖位耶答難空餘陰亦即是麤然受等四陰同是心法故利根人若破受陰三蘊陰破不同破色鈍根之者未能破想觀力弱故故在區宇又解此中不分別利鈍二別但都明此位得受盡者即能已具歷位昇進之分如人取仕既得及第即能具有官位之分然待為政功德勝劣方序用耳

後明盡相

○若動念盡浮想銷除於覺明心如去塵垢一倫生死首尾圓照名想陰盡　二　牧七

疏想者取像謂要先安立境分削相方能隨起種種名言念依不息即名浮動念即想也浮想既除觀心靜浮故云如去塵垢一倫生死謂行陰倫類也首尾本末也以行是遷流遷滅即生滅令無想隔故不未皆現即生滅體露觀心明見故云圓照○解孤山曰覺明知鏡汗想如應想盡心明猶若相似首尾猶云始終也若悟具常

□次正明現境十

無始終生死之異故云圓照是人則能超煩惱濁觀其所由融通妄想以爲其本疏一切煩惱以想爲本擾惱身心汩亂真性故名爲濁如前文云又汝今者憶念誦習性發知見容現六塵離塵無相離覺無性相織妄成名煩惱濁今想陰盡此濁亦超也融通妄想者想能融變身隨於心心想酢梅口中流水融通質礙故名融通

一貪求善巧

初心愛懸生魔得其便

阿難彼善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛圓明銳其精思貪求善巧爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人不覺是其魔著自言謂得無上涅槃來彼求巧善男子處敷座說法其形斯須或作比丘令彼人見或爲帝釋或爲婦女或比丘尼或寢暗室身有光明是人愚迷惑爲菩薩信其教化搖蕩其心破佛律儀潛行貪欲心愛生明精妙空寂也邪慮即是魔種心念也謂發悲生勇等愛圓明者著光明也銳利也淬利愛心令其精妙故貪善巧魔得便也既貪善巧異想紛然魔附他人來應求巧師資相誘慣亂其心破佛律儀故成魔業

後口說異誘惑身說難

口中好言災祥變異或言如來某處出世或言劫火或說刀兵恐怖於人令其家資無故耗散說異端也此名怪鬼年老成魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷王難致陷難也汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄勸先覺也下諸境皆倣此心解私謂疏情附人斯必附其可附之人亦倏定習慧者耳弟子與師即求巧之予忿法之師下皆例此

二欲經歷

初心愛欲生魔附其便

阿難又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛遊蕩飛其精思貪求經歷疏心愛生也經歷遊行也心儲識中動搖種子故現此魔境爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人亦不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求遊善男子處敷座說法自形無變其聽法者忽自見身坐寶蓮華全體化成紫金光聚一衆聽人各各如是得未曾有是人愚迷惑爲菩薩婬逸其心破佛律儀潛行貪欲疏若行住在定遊禮何妨若蕩遊周流隨情喪志魔得其便恣欲其心破佛律儀廣行魔業

後口說邪淫惑身說難

口中好言諸佛應世某處某人當是某佛化身來此某人即是某菩薩等來化人間其人見故心生傾渴邪見密興種智銷滅此名魃鬼年老成魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄文顯可知上標行人本修三昧內念潛生翻正爲邪

三感契合

初心愛綿生魔得其便

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛綿溍澄其精思貪求契合疏綿密也溍合也澄凝寂也精思即前愛心也夫忘識寂照想念不生理自冥會若希求溍合愛念潛增擬心即差遂招魔惑爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人實不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求合善男子處敷座說法其形及彼聽法之人外無遷變令其聽者未聞法前心自開悟念念移易或得

宿命或有他心或見地獄或知人間好惡諸事或口說偈或自誦經各各歡娛得未曾有是人愚迷惑為菩薩綿愛其心破佛律儀潛行貪欲心希契合今未聞法便自開悟乃至得通自誦經等頗合五

後口說異端去身留難

故七其心故多綿愛

口中好言佛有大小某佛先佛某佛後佛其中亦有真佛假佛男佛女佛菩薩亦然其人見故洗滌本心易入邪悟此名魅鬼年老成魔惱亂是人猒足心生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄男女佛者貴引行人行貪欲事無妨成佛洗滌本心者本心修行俾離貪欲今反行之本心迷去故云洗滌

四結辨析

初受愛念生魔得其便

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛根本窮覽物化性之終始精爽其心貪求辯析根本者根本究物之元底也物化萬境也爽明也爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人先不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求元善男子處敷座說法身有威神摧伏求者令其座下雖未聞法自然心伏是諸人等將佛涅槃菩提法身即是現前我肉身上父父子子遞代相生即是法身常住不絕都指現在即為佛國無別淨居及金色相其人信受忘失先心身命歸依得未曾有是等愚迷惑為菩薩推究其心破佛律儀潛行貪欲心欲求元魔精附物說肉身為三德之本指相生為常住之因清淨之方只此根境相好之體全是我身安本說宣邪信便發魔力所制更不推移盡命歸心從邪敗正〇標妄想根深愛染常附一念纔動無明天魔遂生

後口說異端去身留難

五希求冥感二

故七口中好言眼耳鼻舌皆為淨土男女二根即是菩提涅槃真處彼無知者信是穢言此名蠱毒魘勝惡鬼年老成魔惱亂是人猒足心生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄疏世有金剛禪二會子頌是此類斯皆魔著卒受王難〇解私謂夫性海圓澄森羅自現苟偏求俗理則翻益禍心違本禪那邪鬼斯入

初受愛念生魔得其便

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛懸應周流精研貪求冥感疏功深行著感應自冥起念妄求魔精晴入爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人元不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求應善男子處敷座說法能令聽眾暫見其身如百千歲心生愛染不能捨離身為奴僕四事供養不覺疲勞各各令其座下人心知是先師本善知識別生法愛黏如膠漆得未曾有是人愚迷惑為菩薩親近其心破佛律儀潛行貪欲希求既起魔伺便來七

後口說異端去身留難

故七影響以人為善知識感心激切恕是先師法受信生膠漆何異

口中好言我於前世於某生中先度某人當時是我妻妾兄弟今來相度與汝相隨歸某世界供養某

佛或言別有大光明天佛於中住一切如來所休居地彼無知者信是虛誑遺失本心此名癘鬼年老成魔惱亂是人猒足心生去彼人體弟子與師俱陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄休居地者涅槃是也真實涅槃豈有處所今指天爲圓寂之地非魔是何信則墮魔師弟俱墜○解懸應在聖實感舊已於未證理前求其休驗

六冀靜謐二

○又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛深入剋己辛勤樂處陰寂貪求靜謐疏愛深寂境爲深入夫心亡則魔寂豈閒塵念動則緣繫任居谷隱靜欲纔舉魔精即來約身心故曰剋己以標靜謐陰寂非貪求得未盡妄想隨淵失宗

招寂魔生魔得其便

爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人本不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求陰善男子處敷座說法令其聽人各知本業或於其處語一人言汝今未死已作畜生勅使一人於後踏尾頓令其人起不能得於是一衆傾心欽伏有人起心已知其肇佛律儀外重加精苦誹謗比丘罵詈徒衆訐露人事不避譏嫌疏令知本業者宿命事也令踏尾者現後報也起心知肇即他心也許露人事天眼天耳也魔得邪定故有此通作此異端汎不信伏故發私事曰訐○標天魔現此妖怪行人心動翻正爲邪若不先覺必入輪迴○解孤山曰夫忘懷去來者市朝亦江湖賑情生死者山林猶桎梏既於靜取著故魔待其便

[illegible]

○口中好言未然禍福及至其時毫髮無失此大力鬼年老成魔惱亂是人猒足心生去彼人體弟子與師多陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄疏未然者然生也預說凶吉應無毫差

七析宿命二

貪求宿命魔得其便

○又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛知見勤苦研尋貪求宿命夫宿命等通禪者自有離欲靜慮作逆現前皆起心无求無功強取并唯喪本亦乃受魔○標宿命知見不可貪求知見立知即無明本爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人殊不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求知善男子處敷座說法是人無端於說法處得大寶珠其魔或時化爲畜生口銜其珠及雜珍寶簡策符牘諸奇異物先授彼人後著其體或誘聽人藏於地下有明月珠照曜其處是諸聽者得未曾有多食藥草不餐嘉饌或時日餐一麻一麥其形肥充魔力持故誹謗比丘罵詈徒衆不避譏嫌疏簡策符牘皆國家奇要之物書大小之事合君臣之信故用之耳按此異物令心信伏後乃著之

[illegible]

○口中好言他方寶藏十方聖賢潛匿之處隨其後者往往見有奇異之人此名山林土地城隍川嶽鬼神年老成魔或有宣婬破佛戒律與承事者潛行五欲或有精進純食草木無定行事惱亂是人猒足心生去彼人體弟子與師多陷王

八求神力二

難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄如文可見○解私謂宿命者六通之一也小乘修成大乘發得今進不待發退不從修行命求之故招魔事

初愛宿生魔附其便

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛神通種種變化研究化元貪取神力疏化元謂神變之本以貪如意通○得受涂忽生正見銷滅爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人誠不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求通善男子處敷座說法是人或復手執火光手撮其光分於所聽四衆頭上是諸聽人頂上火光皆長數尺亦無熱性曾不焚燒或上水行如履平地或於空中安坐不動或入瓶內或處囊中越牖透垣曾無障礙唯於刀兵不得自在自言是佛身著白衣受比丘禮誹謗禪律罵詈徒衆訐露人事不避譏嫌疏神境之通魔欲方便貪心強取邪魔所作罪必非真通刀豈能入以斯取驗邪正可分身著白衣受比丘禮准

後說真誡大身招罪

口中常說神通自在或復令人傍見佛土鬼力惑人非有真實讚歎行婬不毀麤行將諸猥媟以為傳法仁王經白衣高座比丘地立佛法滅相菩薩戒中亦同此說○標天魔邪行得相似五通故附人中作怪

九愛深空二

此名天地大力山精海精風精河精土精一切草木積劫精魅或復龍魅或壽終仙再活為魅或仙期終計年應死其形不化他怪所附年老成魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師多陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄疏猥媟褻穢事也餘如文○解孤山曰神力即身如意通猥者鄙也方言媟狎也郭璞云相親狎也

初愛滅生魔附其便

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中心愛入滅研究化性貪求深空標即色明空是無上智求空滅色魔境隨生爾時天魔候得其便飛精附人口說經法其人終不覺知魔著亦言自得無上涅槃來彼求空善男子處敷座說法於大衆內其形忽空衆無所見還從虛空突然而出存沒自在或現其身洞如瑠璃或垂手足作栴檀氣或大小便如厚石蜜誹毀戒律輕賤出家疏文具空

後說真誡大身出靜

口中常說無因無果一死永滅無復後身及諸凡聖雖得空寂潛行貪欲受其欲者亦得空心撥無因果不妨妙有有而性常自空所以具修萬行了無所著若欲杜絕衆行以為深空即同外道斷見撥無因果魔得其便從空出沒幻惑其心

十好永滅二

此名日月薄蝕精氣金玉芝草麟鳳龜鶴經千萬年不死為靈出生國土年老成魔惱亂是人厭足心生去彼人體弟子與師多陷王難汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄口說空理無因無果當由心祈致招魔惑等說精氣若此即惡星精曜能為蝕神亦為魔怪○解大論云諸佛說空法本為破於有若有若空若諸佛所不化若了真俗不二三諦互融有空空有曾無取著雖邪魔森列其如奈何日月薄蝕者經史皆作食說文作蝕京房易傳云日月赤黃為薄或曰不交而食曰薄韋昭

知空心生魔附其便

云彖住適之爲
傳虧毀曰蝕
又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓
定發明三摩地中心愛長壽辛苦
研幾貪求永歲棄分段生頓希變
易細相常住爾時天魔候得其便
牧七 十二
飛精附人口說經法其人竟不覺
知魔著亦言自得無上涅槃來彼
求生善男子處敷座說法好言他
方往還無滯或經萬里瞬息再來
皆於彼方取得其物或於一處在
一宅中數步之間令其從東詣至
西壁是人急行累年不到因此心
信疑佛現前疏夫分段生死三界
惑盡方始得離二乘
無學登地菩薩皆得變易今未離
染頓欲於此分段身上變麤為
細質易短命作長年過分希求欲
為魔著細相常住者微細存想求
久住世也○標內
心既動迷惑不移
後口說非然
吾身留難
口中常說十方眾生皆是吾子我
生諸佛我出世界我是元佛出世
自然不因修得此名住世自在天
魔使其眷屬如遮文茶及四天王

□後結勸
弘宣□
毗舍童子未發心者利其虛明食
彼精氣或不因師其修行人親自
觀見稱執金剛與汝長命現美女
身盛行貪欲未逾年歲肝腦枯竭
口兼獨言聽若妖魅前人未詳多
牧七 十三
陷王難未及遇刑先已乾死惱亂
彼人以至殂殞汝當先覺不入輪
迴迷惑不知墮無間獄疏遮文茶
舊云嫉妒
女也又曰奴神即役使鬼也毗舍遮
鬼也兒云食精氣類邪夜迦亦此
頑也世人所事為善知識皆六欲
天魔以為其主口獨言者即前六欲天
女也○解變易者斷見思盡生於
性土故變易今頓欲變麤身為
細質易短壽作長齡從此分段延
入彼土也自在天即欲界第六天
上別有魔王居焉
亦他化自在天攝
一總結
諸境
阿難當知是十種魔於末世時在
我法中出家修道或附人體或自
現形皆言已成正遍知覺讚歎婬
欲破佛律儀先惡魔師與魔弟子
婬婬相傳如是邪精魅其心腑近
則九生多踰百世令真修行總為
魔眷命終之後必為魔民失正遍

知墮無間獄疏此文即同涅槃經
云未來世中是魔波
旬漸當壞亂我之正法乃至現比
丘比丘尼及阿羅漢像非法說法
誹謗戒律自言得聖惑亂世間以
此二經鑑于世間稱聖毀戒者非
魔而
誰
二勸勸
弘宣
汝今未須先取寂滅縱得無學留
願入彼末法之中起大慈悲救度
正心深信眾生令不著魔得正知
見我今度汝已出生死汝遵佛語
名報佛恩大聖深慈勸不取滅
勸付囑正為今時若以
今文望前發願如一眾生未成佛
終不於此取泥洹斯則師資相承
三重示
迷因
悲救一撥四派入滅一何現相
解此為阿難未須取滅而付法藏
傳云入風奮迅三昧四派其身
入滅度者將非感見不同乎
阿難如是十種禪那現境皆是想
陰用心交互故現斯事眾生頑迷
不自忖量逢此因緣迷不自識謂
牧七 十四
言登聖大妄語成墮無間獄疏如故
標行人無濫和般
若舉意便墮魔事
汝等必須將如來語於我滅後傳
示末法遍令眾生開悟斯義無令
天魔得其方便保持覆護成無上

道疏作弘此經合魔宮震動凡入不發故也如說四安樂行正同
此意故大珠問云於後惡世云何能說此經佛令住四安樂行廣說
難識毀等碌宣非同此魔事耶

四辨邪流布

首楞嚴經義海卷第二十七 牧七

音釋

瘵寱 寐寱二切臥也寱魚祭切寐中有言也　汩古沒切濁亂也　銳俞芮
淬七內切堅刀刃也謂燒而納水中以堅之也　析先擊切分剖也　黏女廉切相著也　謐彌畢切安也　肇直紹切始也　訐居竭切攻發人陰私也
睠居倦切顧戀也　猥媟猥烏賄切鄙雜也媟先結切嫚也

○四破行陰二口　一盡未　口盡相亍　初明陰亡亍　初想盡益相

首楞嚴經義海卷第二十八之一 經十

凡遇圖相即是標辭與疏同其上文

阿難彼善男子修三摩提想陰盡

者是人平常夢想銷滅寤寐恒一

疏想陰若存寤即想像寐即成夢今想陰盡即無有夢以想陰是夢之元故寤寐一若雖有寤寐以無想故寤亦如寐寐亦如寤故云恒一

覺明虛靜猶如晴空無復麤重

前塵影事圓明心體名為覺明離想浮動故名虛靜空猶覺明晴喻離想麤重即煩惱也以想陰是煩惱濁故前塵影事即所想境能想既亡所想不立故云無復ソ解私謂華智論明阿羅漢有眠無夢除今想盡即六想淨也以圓觀所破通別二惑猶如冶鐵麤垢先除故云無復麤重等

觀諸世間大地山河

如鏡鑒明來無所黏過無蹤迹虛

受照應疏說緣也雖有根識緣諸境界而不想像繫念在意故如其鏡照物無迹但虛受虛照虛應而已亦可如鏡照於光明難鑒無影故云虛受。標喻鏡有四種妙用虛者能含萬象受者物來不拒照者隨物大小斷形應者妍醜無於取捨具此四德故

了罔陳習唯一精真疏了畢也罔無也陳舊也習妄想也畢竟無有無始妄習唯有一妄念如性也久了謂了別即諸識也罔習罔象陳習謂無始種子也唯一精真者唯一識陰也如下文

云則進了內罔象虛無微知稚想以對行陰故云精真也類此行人得想陰盡唯識陰及行陰在令此行陰久現披露故名識陰為精真也、舒虛受照應即受想二陰也受以虛明為本想以取像為義下文云發稚取依心生形取等名為融通妄想今覺明中窺諮世問如鏡照物即想陰也了罔陳習謂受之與想已無陳故習氣也

生滅根元從此披露見諸十方十

二衆生畢殫其類雖未通其各命

由緒見同生基猶如野馬熠熠清

擾為浮根塵究竟樞穴此則名為

行陰區宇疏行陰是生滅元以遷流造作故想盡行現故

云披露畢殫其類者殫盡也盡此十二類生皆從行出以行是衆認故未通各命者雖已了知十二類生總從行出而未知衆生別種在識陰中此即本識業苦種子是衆生各別性命四由端緒也見同生基即行陰也十二品類同以行陰為其基本情野馬者塵命陽氣妓而為之熠熠即光起閃爍喻生滅也清擾若即此行陰擾動生滅微細不停以無想陰塵垢故名清也為浮根塵究竟樞穴著門義曰樞門曰曰穴此皆動轉之要處也根塵生滅皆以行陰為機細處了知此著正在行陰故云區宇心解狐山曰下文云性滅與生是行邊際十二類生皆從行出以行是業能招報故雖未能別相見彼衆生修因感果因由諸緒已能總相見彼生類俱由行起名此行陰為同生

後明盡相

若此清擾熠熠元性性入元澄一澄元習如波瀾滅化為澄水名行陰盡是人則能超衆生濁觀其所由幽隱妄想以為其本

基清擾即下文幽清擾動也

疏性入元澄者行陰

若盡遷流性澄歸一藏識名入元澄經云藏識海常住也以觀行增勝能純生滅根元習氣令其不動歸一識陰如澄水也以行是衆生還流業性故此若盡即超衆生濁也行陰生滅微細難覺故名幽隱○標名行陰盡湛入合湛也○解私謂性入元澄普性即生滅之性以旋復為入也元即樞穴之元以精真為澄也習謂習氣即通惑耳如波瀾滅喻意可知超衆生濁若行陰為生滅根元衆生覽此生滅為體其元既盡斯濁亦起

口 次正明現境十

二無因論二

初標

阿難當知是得正知奢摩他中諸善男子凝明正心十類天魔不得其便方得精研窮生類本於本類中生元露者觀彼幽清圓擾動元於圓元中起計度者是人墜入二無因論

疏止觀增勝想念不起故云凝明正心欲界愛染不生故云魔不得便於此推窮生類之本唯一行陰幽隱清虛以為一切生滅之元今既披露此外更無衆生之本便執世間無因而起以不知善惡因由業別種子在藏陰故即外道論因此而有皆修行至此邪悲忽生名為見異非是本求別有外道○解私謂想陰既伏煩獨且澄故曰觀彼幽清擾見類生遷流陰穴故曰圓擾動元

後釋二

初計本無因二

一者是人見本無因何以故是人既得生機全破乘于眼根八百功德見八萬劫所有衆生業流灣環死此生彼秖見衆生輪迴其處八萬劫外冥無所觀便作是解此等世間十方衆生八萬劫來無因自有

疏生機全破行陰現也八百功德謂由定力發其眼根本分功

過百倍增勝衆此通力見八萬劫衆生死此生彼過此不知亦是行陰勞力盡處不知識陰生因種子無明所乘成果差別以不知故便執本來[illegible]因而有如見展鳥遠不及惑便謂初無以眼根取塵本唯八百已間通力不超於此若出世通過此無礙○解生機全破者攝喻擾動即行陰也不為想陰所羅故云全破眼根八百功德既約三

初正辨

世四方論之今見本無因即乘道去力德下見未無因即乘宋來功德斯由定中發窮命過乃令眼根彰此力用業流灣環行陰流轉也冥無所觀外道冥歸也夫善惡棄緣推識究竟是人入斜劫列尚不見行何況於識故從此來起無因計

後結成

由此計度亡正徧知墮落外道惑

菩提性

疏知文

後計末無因二

初正辨

二者是人見末無因何以故是人於生既見其根知人生人悟鳥生鳥烏從來黑鵠從來白人天本竪畜生本橫白非洗成黑非染造從八萬劫無復改移今盡此形亦復如是而我本來不見菩提云何更有成菩提事當知今日一切物象皆本無因

初二句標何以下出所以今盡下正顯末無因義以本無因故末亦無因八萬劫前不見菩提八萬劫後亦復如是

以見本無末亦無也知人生人等者人只生人無因生鳥鳥只生鳥無因生人此皆不知新造異業感異類生故成此執○解無復改移者此見一分人畜之類有經長時業果未轉故起期計如智論明舍利弗觀鴿子身前後皆八萬劫不改其報令行陰中既見此相乃執一切自然而然此即不知十二類生各命由緒也今盡此形等明未來無因亦應見八萬劫以外道通同聲聞故

後結成

由此計度亡正徧知墮落外道惑菩提性是則名為第一外道立無因論

肇師云外道末伽黎謂衆生苦樂不因行得皆自然耳前經云末伽黎等都言此身死後全滅今計無因雖不云死滅必至劫

二四徧常論三

初標

清亦同其旨當知諸見不出四句謂斷常雙亦雙非也上二無因即斷見下四徧常及一分無常一分常乃至死後俱非即後三句餘之所計皆源流分此

阿難是三摩中諸善男子凝明正心魔不得便窮生類本觀彼幽清（牧八）常擾動元於圓常中起計度者是（五）人墜入四徧常論

疏常者行陰生滅相續不失故名常由計四惟徧一切法故名圓也探究前思陰已破惟一行陰以爲生死之心四種者一心〻因大三八識內行陰殊不知善惡好醜推子含藏在第八識修行至此邪悉忽生也

次標列

一二萬劫常

一者是人窮心境性二處無因修習能知二萬劫中十方衆生所有生滅咸皆循環不曾散失計以爲常

疏於勝定中以心境二法爲所窮處由是觀成知二萬劫十方衆生生滅循環不曾散失如水爲冰冰還成水雖循環而體不失故名爲常。解眞際曰心境二處雖則無因二萬劫衆生滅不斷故計爲常

二四萬劫常

二者是人窮四大元四性常住修習能知四萬劫中十方衆生所有生滅咸皆體恒不曾散失計以爲常

疏此人觀中以四大爲所觀處觀成能知四萬劫中衆生生滅成皆體常以衆生皆以四大爲體四大既常衆生亦常故無散失。解孤山曰人之生滅不離四大大性不失於是計常

三八萬劫常

三者是人窮盡六根末那執受心意識中本元由處性常恒故修習能知八萬劫中一切衆生循環不失本來常住窮不失性計以爲常

疏梵云訖利瑟吒耶末那此云染汙意執受者即第八識窮此八識性元是常由是能知八萬劫中衆生生滅不斷不散以衆生無不具有八種識故八識既生滅不失衆生亦然故名常也。解資中曰此於六根及第七識并執受心本元由處性恒不失計以爲常眞際曰言六根皆舉所依根類能依識既云心意識中故知觀八識也私謂按楞伽云阿梨耶識除佛及入地菩薩諸餘二乘外道修行者皆不能知由是觀之今行陰未盡豈能於此計以爲常應知言心意識者通舉八識也本元由處者別指行陰也（牧八）良以首楞嚴定頻窮八識圓（六）伏五住而於想陰盡處不了行陰微細生滅妄認爲常非謂定中已見第八懲師云若了入識何得異計斯言善焉

四不生滅常

四者是人既盡想元生理更無流止運轉生滅想心今已永滅理中自然成不生滅因心所度計以爲常

疏生理即行陰以見想盡想能運動令已息故運動既無不生滅理自然是行此於生滅計不生滅故執爲常〻解私謂前指本之爲常即於生淺計不生滅如見細流滑之止水也令取理中爲常乃於生滅計不生滅如見虛空謂之常作也斯亦妄認行陰爲理耶

後結

由此計常亡正徧知墮落外道惑菩提性是則名爲第二外道立圓常論

疏正徧知即菩提性邪圓分別故失正性爲二曰八萬劫中於不可知故失徧止知爲知既亡故成外道邪論二操所說上內墮爲一分名圓行陰間約名常亡解此曰徧常所窮之境從廣至狹而成次第初過五陰二爲色陰三唯行陰四但是行陰不生滅理若

三四一分常論

初標

言第三計八識第四從計行陰其義既失所次亦非

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於自他中起計度者是人墜入四顛倒見一分無常一分常論（牧八）（七）

疏或執我能生他我常他無常或執我從他生他常我無常皆計一分無常一分常論

次標四

一者是人觀妙明心徧十方界湛然以爲究竟神我從是則計我徧十方凝明不動一切衆生於我心

一我常彼無常

中自生自死則我心性名之爲常彼生滅者眞無常性此人修定既未證眞有漏觀中觀妙明心徧十方界假想所見不知無明妄識變影似眞執此妄心徧十方界以爲眞我疑明不動定力持故見諸衆生於我心中自生自死即是無常我不動者即是常故○標此皆識心計度都無

二劫壞劫不壞

實義○解觀妙下重舉觀行湛然下正明起計亦由不了行陰生滅妄謂此處心性湛然以爲神我言神我者外道名主諦謂一切法皆是我所悉以此神而爲其主

二者是人不觀其心徧觀十方恒沙國土見劫壞處名爲究竟無常種性劫不壞處名究竟常疏此人定中乘通見十方界於中見界未壞便執爲常見已壞處執無常性此雖觀器必常正報○標此相以通也○解三禪已下終爲三災所壞名無常種性四禪以上災不能壞名究竟常

三我如微塵轉

三者是人別觀我心精細微密猶如微塵流轉十方性無移改能令此身即生即滅其不壞性名我性常一切死生從我流出名無常性疏我心如微塵者以心性微密難見故如微塵非謂其小也此狀微細心性以之爲我我者自在主宰爲義故能流轉性無移改却能令此六心色身有生有滅以此麁蘊皆從我心所流出故所流出者名爲無常能流出者名爲常性○解我旣以細生滅亦然故云即生即滅而心生滅從細至麤相續無間故云一切死生等

四行常餘無常

四者是人知想陰盡見行陰流行陰常流計爲常性色受想等今已滅盡名爲無常疏行陰披露現見遷流故執爲常想等觀中暫伏不起故執無常是故此身一分無常一分常也○解前觀我心雖流轉十方性無移改不知我是行陰其體常流今雖見流仍未見滅陰之相故計色受想等爲常無常也此四顚倒初觀神我及一切衆生即正報也次觀國土與劫即依報也此二對他明常無常三觀我心及身四計陰等此二約自色心明常無常亦從廣至狹也

後結

由此計度一分無常一分常故墮落外道惑菩提性是則名爲第三外道一分常論

△四四有邊論三

初標

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於分位中生計度者是人墜入四有邊論疏想陰盡處有四分位計此以爲有邊無邊○標行人到此邪見有無

次釋四

一三世

一者是人心計生元流用不息計過未者名爲有邊計相續心名爲無邊疏此人心計行陰現今流注不息名爲無邊過未不見名爲有邊此約流用生滅不息無有邊際說無邊耳○解孤山曰生元即行陰也過未不見故名有邊現在相續故爲無邊

二衆生

二者是人觀八萬劫則見衆生八萬劫前寂無聞見無聞見處名爲無邊有衆生處名爲有邊疏雖八萬劫見於衆生然有分劑故曰有邊此外寂然不見有生別無分劑故執無邊○解私謂後八萬劫亦合知前今悉存略

三心性

三者是人計我徧知得無邊性彼一切人現我知中我曾不知彼之知性名彼不得無邊之心但有邊性疏我能徧知一切衆生一切衆生現爲我知故我即得無邊心也我曾不知下彼一切人雖有於知此知且不現我知中以不現故即是有邊○解孤山曰我曾下謂但見彼人現我知中而不能知彼人性偏故計彼性以爲有邊

四生滅

四者是人窮行陰空以其所見心路籌度一切衆生一身之中計其咸皆半生半滅明其世界一切所

有一半有邊一半無邊疏窮行陰空者想蓋行窔今从似中研令取空也以研窮心計之行陰一切衆生一身之內即生門於世界亦同生安有遂滅妄無邊生現見故滅不見故○解資中曰此計行陰滅處爲空空故無邊以心籌度後見有生生故有邊世界所有義亦如是私謂此四有邊初唯約自二單約他二具

後結

由是計度有邊無邊墮落外道惑自他四重計他一切依正斯則前狹後廣以成其次菩提性是則名爲第四外道立有邊論切外道所計不出有無

五四不死矯亂

又三摩中諸善男子堅凝正心魔

初標

不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於知見中生計度者是人墜入四種顛倒不死矯亂徧計虛論疏此人於知見中不能決擇有人問者皆以矯亂答言不死者唯婆沙說外道計天常住名爲不死計不亂答得生彼天若實不知而矯十牧八答者恐成矯亂故有問時答言祕密不應皆說或不定答佛法明云此真矯亂

次釋四

一者是人觀變化元見遷流處名之爲變見相續處名之爲恒見所見處名之爲生不見見處名之爲滅相續之因性不斷處名之爲增正相續中中所離處名之爲滅各各生處名之爲有互互亡處名之爲無以理都觀用心別見別義觀行也於一生滅行陰分爲八義別見謂常變生滅增減有無也不見見者見不見也滅處不可見故餘如文

一八亦

有求法人來問其義答言我今亦生亦滅亦有亦無亦增亦減於一切時皆亂其語令彼前人遺失章句約義答問略舉六義以不能定其道理但兩頭答故云亦生亦滅等令彼前人於章句中不得義理故云遺失章句

二唯無

二者是人諦觀其心互互無處因得證有人來問唯答一字但言其無除無之餘無所言說念念滅處名互互無以心變生即滅無體可得行既如是諸法亦然故云因無得證十二牧八故有問者但答無耳

三只是

三者是人諦觀其心各各有處因有得證有人來問唯答一字但言其是除是之餘無所言說念念生處名各各有因是得證一切皆有有人來問但答是者雖見其心念念有生意許皆有又見其滅不許答有故但答是擬防其失○標此人落於常見外道

四俱是

四者是人有無俱見其境枝故其心亦亂有人來問答言亦有即是亦無亦無之中不是亦有一切矯亂無容窮詰此有無俱計也其境枝故其心不亂者以不定是一義故成亂也以前二論但偏證有無今此一論即有無俱計也亦有即是亦無者意許所有之中即有於無得成有無計也亦無之中心是亦有皆雖於有中說無二相各別故云不是亦有無容窮詰若若詰有即是無又云無中不是亦有若詰無不是有又云亦有即是亦無互相違防故雖窮詰○解私謂從二至四於前八中有無分出上一三單計第四兩亦有即是亦如冰是水也無不是有如水非冰也四句之中但步三句亦見笑非其計猶鼎

後結

由此計度矯亂虛無墮落外道惑菩提性是則名爲第五外道四顛倒性不死矯亂偏計虛論疏如是四論長阿含云一者若沙門婆羅門作如是見云不知善惡有報耶若如見問我我不能答有惱有畏我憍答云此事異此事不異此事非異非不異是爲初見二以他世有無問亦作此答三以何者爲善惡問亦作此答第四愚冥暗鈍若他有問俱隨言印可但云如是如有問

六十六有相論

云蘊有幾種彼反問云汝意爾乘他即答言我意謂五彼云如是或云此事異等

初標

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於無盡流生計度者是人墜入死後有相發心顛倒 教八 十二

無盡流行陰也令見行遷卻執於我死後有相者以行是我所有故行既遷流不息故我死後有相也○解資中曰由見無盡故言死後有相

次標二

或自固身云色是我或見我圓含徧國土云我有色或彼前緣隨我迴復云色屬我或復我依行中相續云我在色皆計度言死後有相

初本計

如是循環有十六相

疏初約色蘊具出四句皆云死後有相如是循環例作後三陰十二句也固身者固堅也堅執現令形色是我本體色陰既爾受想行等例此而作成十六句問前三陰盡唯行識二陰何得更執前三又不言識答前之三陰觀中雖破但約觀法增勝不被陰迷善巧安忍不生逝怠豈可都無謂之破耶令觀行陰依止前三遷流相續故執三也不言識者行陰覆故由是通前而不言識也○標謂色有四相受想行亦有四相一色是我二我有色三色屬我四我在色受想行亦同色之四執○解集際曰

初計色四句謂色是我我有色色屬我我在色如是下例餘三陰各計四句故成十六構李曰不言識陰者所計之我即是識陰也私謂不爾外遣六法我與識異今行陰未破識亦當情故不言耳問前三陰既破何故與我復計四句即答但破其計不破其法色等生滅念念不停即無盡流也然此行陰與常塗所辯麤細不同如百論家以 廿八 十三

識陰爲初想陰居次受陰第三三皆無計未能成業至於行陰方起煩惱造作諸業是則四陰之中行陰最麤此揀平常未破時說也令觀行中已破受想須知行陰麤相亦盡唯細相在故通前三陰俱見遷流幽隱之元兵實辯既

後別計

從此或計畢竟煩惱畢竟菩提兩性並驅各不相觸

疏既十六相皆死後有煩惱亦爾以是生死根故菩提亦爾以是覺元明故真妄兩懸畢竟無故二皆有相也○標此皆妄分別有佛有世界○解上四陰與我說死後有相或復妄計煩惱菩提理亦如是以煩惱由陰而生菩提由我而證言畢竟者即而性並事入未來勞也

後結

由此計度死後有故墮落外道惑菩提性是則名爲第六外道立五陰中死後有相心顛倒論

揀法舉會上此

此外計云若有若無等依止此諸見具足六十二深者生妄法○解通約五陰正在前四又雖在前四三唯行陰耳

七八標相例二

初標

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於先除滅色受想中生度計者是人墜入死後無相發心顛倒

疏見前三陰已滅當知行陰亦應還滅即計死後斷滅總名無相

次標二

見其色滅形無所因觀其想滅心無所繫知其受滅無復連綴陰性銷散縱有生理而無受想與草木同此質現前猶不可得死後云何更有諸相因之勘校死後相無

初本計

如是循環有八無相

此約四陰現在因亡未來果滅都成於八○解見其下明色受想三陰已滅由見先來三陰滅故乃計現未四陰俱無名八無相從以性下明現前色陰盡也此質下現前況死後也色陰既爾受想行亦然是故例云如是循環等

後別計

從此或計涅槃因果一切皆空徒有名字究竟斷滅 教八 十四

疏陰既因果皆無涅槃因果亦皆斷滅斯則有為無為染淨諸法因果俱無故云一切皆空○解涅槃因果依現陰而修後陰而證陰既亡得修證何有耶

後結

由此計度死後無故墮落外道惑菩提性是則名爲第七外道立五

陰中死後無相心顛倒論標此四顯外道

執死後斷滅

△八俱非論二

初標

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於行存中兼受想滅雙計有無自體相破是人墜入死後俱非起顛倒論疏此先將已滅三陰例現有行陰得四箇非有偏句又將行得一陰例前已滅二陰得四箇非無偏句前後相望每陰皆得非有非無成四俱非現在既屬死後亦然現在未來共成八也故云死後俱非也○解雙計有無至死後俱非者此有二義一亦有亦無二非有非無下文先計雙亦次計雙非

次釋二

初示計

色受想中見有非有行遷流內觀無不無如是循環窮盡陰界八俱非相隨得一緣皆言死後有相無相疏色等三陰先雖是有而今破盡故云非有例行亦屬此四非有也行遷流內觀無不無者若將行陰例前為無現且念念遷流不斷此又非無行既非無前三亦爾此四非無也如是循環窮盡陰界者現將四陰循歷相例一一皆見非有非無故云循環推至死後故云窮盡陰界隨得一緣者即此四陰隨取一陰皆悉死後非有非無今言有無者有即非無無即非有也○解此計雙亦也見有非有謂色受想無也觀無不無謂行陰有也如是循環等例立雙亦也謂三陰無亦如行陰之有行陰有亦如三陰之無四陰各二故名八俱非相言俱非者對前偏計有無得名文意且在雙計有無耳故總結云有相無相

後別計

又計諸行性遷訛故心發通悟有無俱非虛實失措疏此但現見行陰遷變生中有滅故非有滅中有生故非無由是見悟一切皆是非有非無何曾於入虛實即有無也有不定有實何曾實無不定無虛何曾虛衆著皆非故云失措○標此故陰界非非有非非無故云失措○解此計雙非也色受想等皆名諸行悉有遷訛下文云甲長變生氣銷容皺乃至念念不停即其相也於前四陰雙計有無亦有八俱非義此見既細所以的就行陰言之

後結

由此計度死後俱非後際昏瞢無可道故墮落外道惑菩提性是則名為第八外道立五陰中死後俱非心顛倒論疏後際下釋死後非義無可道者言有不有言無不無有無二途俱道不得也現在尚爾豈況死後不覺不知而言有無耶故云昏瞢

△九七斷滅論二

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾

初標

動元於後後無生計度者是人墜入七斷滅論見人見行陰念念滅處名後後無設生七處後皆斷滅故成此論○解孤山曰七斷滅者欲界人天色界四禪無色合一計此七處已不生之也

次釋

或計身滅或欲盡滅或苦盡滅或極樂滅或極捨滅如是循環窮盡七際現前銷滅滅已無復疏或計身滅即欲界人天也同界地故欲盡即初禪苦盡即二禪極樂即三禪極捨即四禪及無色界也現前銷滅者三陰已滅行陰亦爾也七處皆現斷滅死後不復生也○解身滅若欲界人天也欲盡滅初禪欲染已盡故苦盡滅二禪極喜無受苦者極樂滅三禪之樂極故極捨滅四禪捨覺觀喜樂故無色捨色心故然則極捨之言含共二也

後結

由此計度死後斷滅墮落外道惑菩提性是則名為第九外道立五陰中死後斷滅心顛倒論解私謂此計慮從第七外道流出但前約俱論今約豎論若攝橫歸豎則前無相屬今身滅

△十五現涅槃論二

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本觀彼幽清常擾動元於後後有生計度者是人墜

初標指

入五涅槃論識行陰滅而復生故云後有也或以欲界爲正轉依觀見圓明生愛慕故或以初禪性無憂故或以二禪心無苦故或以三禪極悅隨故或以四禪苦樂二亡不受輪迴生滅性故十七以欲界爲正轉依者因修觀行發欲界未至定於觀心中見圓明相不捨欲界即是涅槃爲正轉依或以初禪性無憂者已離欲染無復憂心得輕安樂故或以二禪心無苦者即是極喜也或以三禪極悅隨者即極樂也或以四禪苦樂二亡即捨受也牧八

次釋

迷有漏天作無爲解五處安隱爲勝淨依如是循環五處究竟不識教相得此四禪及欲界定少分安樂便計涅槃執有漏天作無爲解者因修正定忽發此禪得少輕安非是究竟便妄計執以爲涅槃○標見取未亡以邪爲正

後結

由此計度五現涅槃墮落外道惑菩提性是則名爲第十外道立五陰中五現涅槃心顛倒論解私緒前標後結今結五現者斷五其文也此計應從第六外道流出橫竪攝屬亦如七九之類

後結勸弘宣

阿難如是十種禪那狂解皆是行陰用心交互故現斯悟衆生頑迷不自忖量逢此現前以迷爲解自言登聖大妄語成墮無間獄疏此十種境乃是邪見因修正定而忽發生故云狂解由三陰成覺至行陰用心差異故云交互苟能深入禪定以慧照察惟心境界不取不著自然銷散若以爲證即墮邪見成地獄因

初悟前諸境

後物付必宜

汝等必須將如來語於我滅後傳示末法徧令衆生覺了斯義無令心魔自起深孽保持覆護消息邪見教其身心開覺眞義於無上道不遭枝岐勿令心祈得少爲足作大覺王清淨標指要人也想陰未三似引外究今想陰已行陰明露但於所覺境界別生異見執此爲足故云心愛故令發宗吾求小息不失正見能至無上故深付囑傳而示之俾修行者無入邪倜失不覺路枝岐邪道也○能前色受想未皆云無令天牧八十八魔得其方便令行陰後云心魔下識陰後云見魔心見不出見受二或即頂回魔也於受陰中第五生無非受心不欲活猶死魔也並所說五陰即陰魔四魔具矣

首楞嚴經義海卷第二十八 牧八

音釋

寤五故切覺也 殫都寒切盡也 熠羊入切熠熠閃鑠貌 擾而沼切擾動也 爍書藥切灼爍也 灣環灣烏關切環胡關切灣環猶流轉也 鶻胡沃切鳥名也 慤苦角切 詰苦吉切問也 綴知衛切聯綴也 皺側救切皺

○五破識陰三

首楞嚴經義海卷第二十九　經之二十

凡遇圖相即是標辭與疏同其上文

△初盡未盡相二　初明區宇二　初行盡相

阿難彼善男子修三摩提行陰盡者諸世間性幽清擾動同分生機倏然隳裂沈細綱紐補特伽羅酬業深脉感應懸絕

疏前三句標人諸世下正明行盡世間性者行陰即是世間體性世間有三義一有生滅二性有流三可破壞既墮世間同以行陰生滅為性也隱容故幽離想故清擾即是動同分生機前是基本今從機要忽爾而破故云倏然隳裂沈細下壅釋盡義網上大繩曰綱衣領結處曰紐皆喻其要也十二類生如網如衣行陰貫通微細結要如網如紐補特伽羅云數取趣即總指十二類也行陰能轉此類生故故云沈細綱紐綱紐是業因伽羅是果報業因亡則孰為引果果報息則雖作能酬因果既亡故絕感應深脉亦喻行陰幽隱也◡解諸世間性即十二類生行陰體性也同分生機謂與諸類同其分齊生滅之機也倏然下明行陰盡相行是業性能持諸陰如羅網之有綱紐焉補特下明不牽來報應猶報也

於涅槃天將大明悟如雞後鳴瞻顧東方已有精色

疏涅槃名第一義天得無生忍名大明悟明悟在近故名曰將將當也欲也如雞後鳴者雞第二鳴天將曉也五陰在如全夜陰都盡如大明色受二陰竟如雞初鳴天全未究今想行又除唯有識陰明悟在即如雞後鳴天有精色若約位談此當第二漸次也彼文云業戒成就則於世間永無相生相役之業喻彷不行無相負累亦於世間不運忘債即是今文酬業深脉感應懸絕彼文又云是清淨人修三摩地父母內身不須天眼自然觀見十方世界等即此文云瞻顧東方已有精色此則正得似位相似通發也〇解孤山曰三德涅槃名第一義天前受想盡似證尚通如雞先鳴天色猶昧今行陰盡唯識陰在明悟非久如雞後鳴天有精色私謂五陰伏有次第斷無先後今取將破別惑未後初破之或為先斷以乃物如下所新

後識陰現相

六根虛靜無復馳逸內內湛明入無所入

疏由定所攝無行陰使雖存六根識不驗散故云止靜無復馳逸性此內境定心內照故云內內湛明又內內者深深寂照也窮到識陰更無所見名入無所入◡解行陰既盡故虛靜識陰披露故湛明下文云又汝精明湛不搖處於身不出見聞覺知印非扣也寄加見闕等雖有內外以湛明故而無能入所入之異經武作內外湛明

次九

深達十方十二種類受命元由觀由執元諸類不召

疏受命元由即是識陰今觀識陰既先類生種了元由不起煩惱不作新業由共執持不今趣果無受主分故云諸類不召

於十方界已獲其同精色不沈發現幽祕此則名

後明盡相

為識陰區宇

既知識是生類元由故十方界依之與正皆識所變同一識體斯則三界唯心萬法唯識先離信數今觀中明見也精色不沈解覆覆現也由觀力故境界明白故云不沈發幽祕者似通發也來至此位諸根精脉不能遠觀故云幽祕今由觀力六根清淨不由天眼微見諸界等故云發現〇解受命元由者識息緣三和合成命受生之際識陰為先也而此元由復是人法二執之本令觀中所見雖未銷盡且無行業招引來報故云諸類不召又見十方一切依正唯識所變故云已獲其同精色不沈即湛明也發現幽祕無所覆也

△次正明現境十

若於群召已獲同中銷磨六門合開成就見聞通鄰互用清淨

疏初二句指在識陰中也若於此中以定慧力銷磨根隔今其開通合成一體則見覺見知互相爲用身則明不脩根衍根明發也故云互用清淨此識陰盡獲證是第三漸次證無生法忍也故文云如是清淨持禁戒人心無貪婬於外六塵不多流逸因不流逸旋源自歸塵既不緣

次九

根無所偶返流全一六用不行既云六用不行即是銷磨六門既云返流全一即是合開成就互用清淨也彼說由戒故與此異◡解群召雖異識體是同若於同中銷磨六門見受之惑則能合成一體開爲六用六用不隔皆悉通鄰即法乖所明六根清淨也

十方世界及與身心如吠瑠璃內外明

徹名識陰盡

疏世界身心皆唯識現今識陰盡唯見覺體覺體明妙如淨璢璃一無障礙名內外明徹身心為內世界為外佀無所得故云明徹前文云十方國土皎然清淨譬如璢璃內懸寶月身心快然妙圓平等獲大安隱一切如來密圓淨妙皆現其中是人即獲無生法忍即知識陰盡者是隨分覺也文殊亦云一處成休復六用皆不成塵垢應念銷成圓明淨妙

是人則能超越命濁觀其所由罔象虛無顛倒妄想以為其本

命濁即識陰也以命依疏三俱所而轉滅既已離命依隨亡故超命濁同分定無者此是覺明初起影象之相捉凡妄想虛無影象以為疑體即真性二相也○標前文云汝等見聞元無異性衆塵隔越無狀異生性中相知用中相背同異失準相織妄成是第五重名為命濁上之五重從三細六麤五為形待混真成濁止觀破五陰時從六麤至三細成大覺⊙解孤山曰因象亦做象皆不實觀

一因所因執二

初約其所計

阿難當知是善男子窮諸行空於識還元已滅生滅而於寂滅精妙未圓

疏行陰雖盡已滅生滅返識循元未歸寂滅故云精妙未圓以識未破正在細生滅故精妙即精真妙明也○解弘沙識陰湛不流處即是逆元而此逆元空前已滅行陰得名然於當體未證寂滅

能令己身根隔合開亦與十方諸類通覺覺知通溜能入圓元

疏觀中暫隔也暫於觀中似開根隔未全互用也諸類通覺者於此觀中已見十方衆生及與我身同一體性互相融合無知覺殊此即能入圓元也此之境界全是識影未為寂滅故前文云而於寂滅精妙未圓○標行人於此無所得心定慧發明便入無生忍也○解此示觀中所發之相也非唯己身根隔合開亦見諸類同我識相覺知下重疊所發結歸陰元也斯亦功用暫得如是不生勝解名善境界由起邪執故墮下文外道種類

若於所歸立真常因生勝解者

疏正生計也於此所入通覺之境認為真常便立為因能生一切即為所歸究竟之處決定不謬故云勝解

後判為邪林

是人則墮因所因執娑毗迦羅所歸冥諦成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第一立所得心成所歸果違遠圓通背涅槃城生外道種

於所因識陰執為真常是萬法之因故云因所因執萬法無因虛妄生滅今計有因是真常性即與外道所執冥諦是常能生一切無有差別此即計阿賴耶識未形兆前冥然之初為冥諦也迷佛菩提者菩提云覺覺證離念雖念相者等虛空界無所不徧法界一相今執有法從一因生能所差別故云迷也不知實知故云亡失知見所得心即識陰也因中為所得果上為所歸耳餘文可解問據下七段皆云能非能等獨有此文為因所耶答以一切諸法皆從識變正是所因以不了虛妄執為實因故同外道下文直類當體虛妄故云非能等也係婆毗迦毘師事先天計非色非空認藏識為冥諦六師外道俱閑梨等皆是其當○解責中曰因所因執者迷識陰為冥諦執冥諦為生因也真際曰認圓元為真常計真常為妄本也私謂兩說似同正取後義是則上因指體下因對用上云二因今復云果者因謂所依能生諸法故果謂所證計為極理故蓋同實而殊號者也

二能非能執二

初約其所計

阿難又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於所歸覽為自體盡虛空界十二類內所有衆生皆我身中一類流出生勝解者

疏前計雖執識陰為真常因而未取為自體今計即是我之自體一切衆生皆從我出我能生彼決定不謬也○標情妙未圓者識陰未盡也

後判為邪侶

是人則墮能非能執摩醯首羅現無邊身成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第二立能為心成能事果違遠圓通背涅槃城生大慢天我徧圓種

疏實非能生執以為能名能非能摩醯首羅即大自在天三目八臂外道所宗為能因也現無邊身者以執我徧現

三常非常執二

起無量衆生也因既能爲果成能事因果相稱也○解孤山曰能非能執謂我是能生彼皆所生也資中曰如眞舍破能生世間有何義科等

初約其所計

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於所歸有所歸依自疑身心從彼流出十方虛空咸其生起即於都起所宣流地作眞常身無生滅解在生滅中早計常住既惑不生亦迷生滅安住沈迷生勝解者疏所歸即識陰前覺所歸爲自身今認所歸爲他體故疑自身及一切法從彼生起都宣流地即識陰也妄認爲他是眞是常是無生滅惑不生者本覺常住不生諸法迷而不解也亦迷生滅者妄認識陰爲眞常也二俱不識故曰沈迷堅執爲不轉故云安住

後判屬邪徒

是人則墮常非常執計自在天成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第三立因依心成妄計果違遠圓通背涅槃城生倒圓種於無常疾疏計爲常名常非常執自在天即首羅也前計他從我生今執我從他起故云計自在也因依心即識陰也立爲他體計能生我故同外道計彼爲

因知無知執二

常一解資中曰自在天與前不別此天現有生滅妄計爲常故云在生滅中早計常住私謂從彼流出者此指所歸識陰爲彼非指他人也以識陰因元爲常自己身心及十方虛空爲非常非常即生滅也既見非常從常流出乃計生滅即是常住下文知無知執義例亦然

初約其所計

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於所知知徧圓故因知立解十方草木皆稱有情與人無異草木爲人人死還成十方草樹無擇徧知生勝解者疏所知即識陰也是彼觀行所知境故識陰能變一切諸法名知徧圓悟此諸法從知變起以知爲體故云因知立解十方草木下即解之行相也既此依工皆從知有何得一知一無知耶故無揀擇一切皆知自謂決定不謬故云勝解

後判屬邪徒

是人則墮知無知執婆吒霰尼執一切覺成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第四計圓知心成虛謬果違遠圓通背涅槃城生倒知種草木無知而執有知故云知無知執婆吒霰尼二外道也涅槃云婆私吒及先尼梵志小轉既說一切覺知草木有命也圓知即徧知也虛謬果者所成妄想此即不了皆是妄想所安妄想凝結故之緣情

五生無生執二

妄想流動殺名不情如前文云想澄成國土知覺乃衆生以不若分虛妄識有內分外分故成計執○解孤山曰知無知執者草木無知強謂有知也夫常住眞心一體無二用諸妄想依正乃分是故衆生草樹悉如空華皆是有情自心所變執情不了以謂一一草木各各有知遂說木死爲人人死爲木未明一體謬計偏圓違遠圓通職由此矣婆吒霰尼兩外道號見涅槃經彼謂一切覺知乃云草木有命今所發見正與彼同

初約其所解

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於圓融根互用中已得隨順便於圓化一切發生求火光明樂水清淨愛風周流觀塵成就各各崇事以此群塵發作本因立常住解疏根互用中得隨順者以然似觀智得相應故云隨順便於圓化一切發生者一切諸法同名變化故云圓化皆可修習能成聖果故云一切發生以於一根暫得諸用由此例知一切亦爾皆可於無知見中修成知見取常住果故求火樂水愛風觀塵也○標群塵即地水火風也

後判屬邪徒

是人則墮生無生執諸迦葉波并婆羅門勤心役身事火崇水求出生死成其伴侶迷佛菩提亡失知

六歸無
歸執

見是名第五計著崇事迷心從物
立妄求因求妄冀果違遠圓通背
涅槃城生顛化種疏因大之性實不能生常住之果狀乃能生故云生無生能迷心從物若此失性心所現而各隨順崇事以求常住因果假妄故成妄求妄冀也○解私謂因化者謂觀牧九中所見即同法空化唯識之境也一切發生即四大之相也彼塵成就別名地大以此群塵通指四大既見此等並由因化乃計修已證果不出火之發新水之清淨等故曰發作水因立常住終生與生執者謂四大之生即常住之生也迦葉波亦婆羅門別姓下所舉者總斷其迦

切約其
所解

後判偏
邪徒

「又善男子窮諸行空已滅生滅而
於寂滅精妙未圓若於圓明計明
中虛非滅群化以永滅依為所歸
依生勝解者疏明中虛者圓明之理即所觀識也已滅生滅故明中虛非即是滅故亦非滅色受想行識一切法名為群化求滅依即明中虛也此計空為所依歸處即涅槃也○標此計即認為究竟涅槃也
是人則墮歸無歸執無想天中諸
舜若多成其伴侶迷佛菩提亡失
知見是名第六圓虛無心成空亡

七貪非
貪執

果違遠圓通背涅槃城生斷滅種疏此明中虛實非所歸而計於歸故云歸無歸執無想天五百大劫想心不行也舜若多四空處也因虛無心斷滅因也空亡果斷滅果也○標受想於定中暫得不起四空觀中妄認究竟矣○解明中虛者前云同象虛無是也非滅群化非猶破也群化即四大等孤山曰牧九歸於無歸故曰歸無歸執無想天滅心心所舜若多主空神也

切約其
所解

「又善男子窮諸行空已滅生滅而
於寂滅精妙未圓若於圓常固身
常住同于精圓長不傾逝生勝解
者疏執識陰以為圓常欲因此身亦同識陰故云同于精圓長不傾逝

後判偏
邪徒

八真非
真執

是人則墮貪非貪執諸阿斯陀求
長命者成其伴侶迷佛菩提亡失
知見是名第七執著命元立固妄
因趣長勞果違遠圓通背涅槃城
生妄延種根身虛妄本是無常實不可貪以為長久今堅貪皆妄執長生故云貪非貪執阿斯陀者云無比即長壽仙也長勞果者勞即空字聲之誤耳妄執延年故云妄延○解私謂識陰精明湛不搖處名之為常令見其常乃執色身同此精圓也
「又善男子窮諸行空已滅生滅而

切約其
所解

後判偏
邪徒

於寂滅精妙未圓觀命互通却留
塵勞恐其銷盡便於此際坐蓮華
宮廣化七珍多增寶媛縱恣其心
生勝解者疏觀識陰為十方眾生之命元是十二類命之通要由是我命通彼彼命通我故云互通令觀識陰若盡十方眾生命即皆盡我命亦盡盡即散誰能真常理誰為所化眾生徒有真常無證真者故留塵勞○却起貪欲化蓮華宮及諸欲境恣受欲樂問命不滅即受欲真起用化物作此執計究不移性故云勝解妄久實也
是人則墮真無真執吒枳迦羅成

九定性
聲聞一

其伴侶迷佛菩提亡失知見是名
第八發邪思因立熾塵果違遠圓
通背涅槃城生天魔種疏此云貪欲實非真計此即能然真起用故云真非真執吒枳迦羅未見正理此既能化欲境受用即是欲界自在天類也邪思因者既於定中發此邪念不補九能捨察由此識盛趣塵勞弗故同天魔耳○解真際曰觀命互通下謂於群召已莫同中無彼召因恐亡其果故却留塵勞也孤山曰真無真執者將欲後真而反戀於俗上私謂此為在家修禪得通者說故有樂化七珍多增寶媛之事
「又善男子窮諸行空已滅生滅而

初約其所解

於寂滅精妙未圓於命明中分別精麤疏決眞僞因果相酬唯求感應背清淨道所謂見苦斷集證滅修道居滅已休更不前進生勝解者

疏識陰露現故曰命明識旣含藏漏無漏種今於此中分別決擇苦集有漏名麤名僞道滅無漏名精名眞擇去麤僞苦集而留精眞道滅故云分別精麤等修道爲感證滅爲應但取於此故云唯求背清淨道者本修圓觀法界平等離二邊垢名清淨道今發小乘忻猒之解故名曰背所謂下釋前義也○標避喧求靜執爲究竟

後判屬邪徒

是人則墮定性聲聞諸無聞僧增上慢者成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第九圓精應心成趣寂果違遠圓通背涅槃城生纏空種

二定性本覺

定性者止能一期趣寂無改判爲定性實有劫數終迴上乘無間傳者不了識陰迷爲涅槃故同此也圓謂周徧精謂非麤已離行陰爲諸命元故曰圓精栅乎妄計故云應心○標未得謂得未證謂證沈空滯寂如焦穀第不能發生隨入魔境也○解孤山曰命明識也謂於識陰圓明之中忽發小解因此分別苦集是麤是僞滅道是精是眞也又知苦果酬集因滅果酬道因於是見苦斷集唯求道滅感應也旣發小解乃背圓融常樂我淨之道令於四德略舉其一所謂下

初約其所解

釋成上意無聞僧者妄執小道以爲究竟故與夫謂四禪爲四果增上慢人爲害一揆

又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓若於圓融清淨覺明發研深妙即立涅槃而不前進生勝解者

疏本觀圓融清淨覺體今見識陰融行生滅謂深究妙立爲涅槃不知流注故不前進○標行人定中觀十二緣生皆從識陰而起認此識陰便爲究竟

後判屬邪徒

是人則墮定性辟支諸緣獨倫不迴心者成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第十圓覺溜心成湛明果違遠圓通背涅槃城生覺圓明不化圓種

認識陰爲圓覺持妄計水心收爲不動非無覺了故云湛明謂識覺之圓明無悲化之妙用故云不化圓種唯識論云辟開畏苦障緣覺捨生障是此類也○標定性有二類一定性緣覺依教觀緣但離緣生虛妄名爲離厭二究性須覺不隨佛教修行出無佛時居山野觀四時榮枯即亡究覺空槃也之解本覺識陰二法習融而偏若妙空迷生小解故知安立涅槃化城而了前進中道究所也消除同偏皆依覺前覺佛世滅後故行二焉肯中曰此故滅果成捨生障是名不化圓種私謂化變也以定性不迴故云不化

後結勸弘宣

阿難如是十種禪那中途成狂因依迷惑於未足中生滿足證皆是識陰用心交互故生斯位衆生頑迷不自忖量逢此現前各以所愛先習迷心而自休息將爲畢竟所歸寧地自言滿足無上菩提大妄語成外道邪魔所感業終墮無間獄聲聞緣覺不成增進

疏中途成狂者方在似覺未成不迷邪悲發生故云成狂不察識陰微細生滅便謂已證故云因依迷惑等餘文可解○標中途成狂等結前十中八種於未足中等結後定性二位也○解大妄語者別指前八也前八通名外道邪魔亦可別指七是外道八是邪魔俱未斷惑故云墮獄二乘異此故云不進

一結前十失

二勅勸弘宣

汝等存心秉如來道將此法門於我滅後傳示末世普令衆生覺了斯義無令見魔自作深孽保綏哀救銷息邪緣令其身心入佛知見從始成就不遭岐路

疏深勸後世令了識陰未盡有此十境發相知而覺察見魔自息迷而取著必落偏邪入佛知見發眞位也從始初修也成就果滿也不遭歧路中間更無妄曲相